

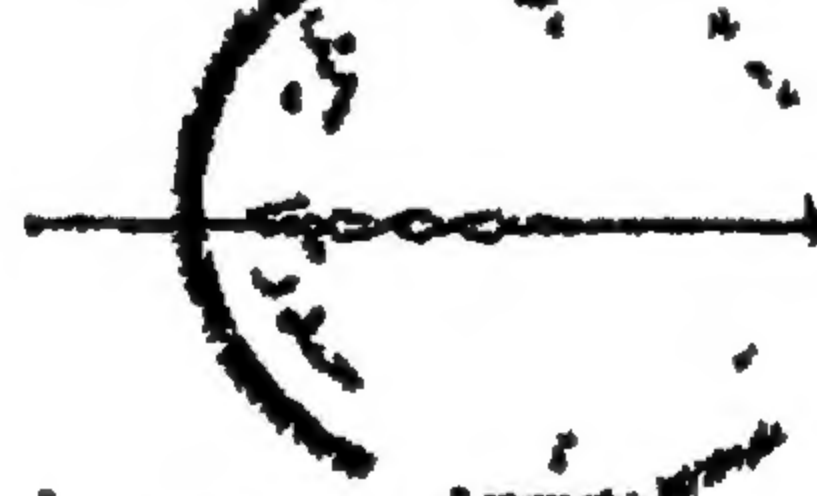
﴿ الجزء الثاني ﴾

من السراج المنير شرح الجامع الصغير
في حديث البشير النذير للعالم العلامة
الشيخ علي ابن الشيخ أحمد ابن الشيخ نور
الدين محمد ابن الشيخ ابراهيم الشهير
بالعزري تغمده الله

برحمته آمين

سنة ١٣٠٥

قد حليت جيا دطرره ووشيت حواشي
غرره بعقود فرائد الحاشية الفائقة
ذات المعاني الباهرة والتقارير الرائقة
التي كشفت عن وجوه مخدرات من
الجامع الصغير النقاب وأبرزت من
كنوز معانيه كل جوهرة قيمة تنير
بهجتها آلباب الطلاب للعالم العامل
واللودعي الفاضل الهمام الذي لم تزل
تحقيقاته على علومنا آياه تطوى وتنتى
الاستاذ العلامة الشيخ محمد الحنفى
طيب الله ثراه ويحيط الجنة مشواه



﴿ الطبعة الاولى ﴾

(بالمطبعة الخيرية المنشأة بحوش عطى)

(بجمالية مصر المحمية سنة ١٣٠٥)

﴿ هجرية ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(قوله تسعة وتسعين اسما
الح) ليس الغرض الحصر
بل نص على ذلك لما رتبته
عليه فغيرها وان رتب على
حفظه ثواب عظيم الا أنه
ليس فيه هذه الخصوصية

((ان الله عز وجل تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة)) أي استحق دخولها ((هو الله)) علم
للذات الواجب الوجود وهو جامع لجميع معاني الاسماء الالهية وهو مبتدأ والله خبره والجملة
مستأنفة لبيان كبر تلك الاعداد أنما هي في قوله ان الله تسعة وتسعين اسما وذكر الضمير
باعتبار الخبر ((الذي لا اله الا هو)) نعمت الله ((الرحمن الرحيم)) نعمان أو خير بعد خبر وهما اسمان بنيا
للمبالغة من الرحمة وهي في اللغة رقة القلب وانعطاق يقتضي التفضل والاحسان على من رقه
واسماء الله تعالى وصفاته انما تؤخذ باعتبار الغايات التي هي أفعال دون المبادئ التي تكون
انفعالات فرحة الله للعباد اما ارادة الانعام عليهم ودفع الضر عنهم فتكون الاسماء من صفات
الذات أو نفس الانعام والدفع فيعودان الى صفات الافعال والرحمن أبلغ من الرحيم لزيادة بناءه
((المالك)) أي ذو الملك والمراد به القدرة على الإيجاد والاختراع أو المتصرف في جميع الاشياء يعز
من يشاء ويذل من يشاء ولا يذل وقال بعض المحققين المالك هو الغنى مطلقا في ذاته وصفاته عن كل
ما سواه ويحتاج اليه كل ما سواه ((القدوس)) هو المنزه عن سمات النقص وموجبات الحدوث المنزه
عن أن يدركه حس أو يتصوره خيال أو يسبق اليه وهم أو يحيط به عقل وهو من أسماء التنزيه
((السلام)) مصدر نعت به أي ذو السلامة بين النقا في الذات والصفات أو منه وبه السلامة
أو المعطى لها مبدأ أو معادا أو المسلم عباده من المهالك أو المسلم على خلقه في الجنة كآية سلام
قولا من رب رحيم فتكون صفة كلامية ((المؤمن)) أي المصدق بربه بقوله المصدق فيكون
مرجعه الى الكلام أو بخلق المعجزات واظهارها عليهم فيكون من أسماء الافعال وقيل معناه الذي
أمن البرية بخلق أسباب الامان وسد أبواب المخاوف واقادة آلات يدفع بها المضار فيكون أيضا من
أسماء الافعال وقيل معناه انه يؤمن عباده الا برار يوم العرض من الفرع الا كبراما بقوله لا تخافوا ولا تحزنوا
واأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون أو بخلق الامن والطمأنينة في ربهم

الكلام أو الخلق ((المهيمن)) أي الرقيب المبالغ في المراقبة والحفظ أو الشاهد على كل نفس بما كسبت وقيل القائم على خلقه بأعمالهم وأرزاقهم وآجالهم ((العزيم)) أي الغالب من قولهم عز إذا غلب وقيل القوى الشديد من قولهم عز إذا قوى واشتد وقيل عديم المثل فيكون من أسماء التنزيه وقيل هو من يتعدى الحاطة بوصفه ويعسر الوصول إليه ((الجبار)) هو المصلح لأمور العباد المتكفل بمصالحهم فهو إذا من أسماء الأفعال وقيل معناه حامل العباد على ما يشاء لا انفكاك لهم عما شاء من الأخلاق والأعمال والأرزاق والآجال فربحه أيضا إلى الفعل وقيل معناه المتعالي عن أن يناله كيد الكائدين ويؤثر فيه قصد القاصدين فيكون مرجعه إلى التقديس والتنزيه ((المتكبر)) هو الذي يرى غيره حقيرا بالإضافة إلى ذاته تظير المالك إلى عبده وهو على الإطلاق لا يتصور إلا لله تعالى فإنه المنفرد بالعظمة والكبرياء بالنسبة إلى كل شيء من كل وجه ولذلك لا يطلق على غيره إلا في معرض الذم ((الخالق)) أي المقدر المبدع موجد الأشياء من غير أصل كقوله تعالى خلق الإنسان من نطفة وقوله خلق الجن من مارج من نار ((البارئ)) أي الخالق الذي خلق الخلق بريئا من التفاوت والتناقض الخلق بالنظام الكامل ((المصور)) أي مبدع الصور المختبرات ومن ينها فإن الله سبحانه وتعالى خالق كل شيء بمعنى أنه مقدره وموجده من أصل وغير أصل وبارئه بحسب ما اقتضته حكمته وسبقت به كلمته من غير تفاوت واختلال ومصوره بصورة يترتب عليها خواصه ويتم بها كماله ((الغفار)) هو في الأصل بمعنى السار من الغفر بمعنى ستر الشيء بما يصونه ومنه المغفرة ومعناه أنه يستر القبائح والذنوب بأعمال السيرة الطيبة في الدنيا وترك المؤاخذة بالعبث والعقبي ويصون العبد من أوارها وهو من أسماء الأفعال وقد جاء التوقيف في التنزيل بالغفار والغفور والغافر والفرق بينها أن الغافر يدل على اتصافه بالمغفرة مطلقا والغفار أبلغ لما فيه من زيادة البناء وقال بعض الصالحين أنه غافر لأنه يزيل معصيتك من ديوانك وغفور لأنه ينسى المسالك أفعالك وضفار لأنه ينسبك ذنبك حتى كأنك لم تفعله ((القهار)) هو الذي لا موجود إلا وهو مقهور تحت قدرته مسخر لقضائه عاجز في قبضته ومرجعه إلى القدرة فيكون من صفات المعنى وقيل هو الذي أذل الجبابرة وقصم ظهورهم بالأهلاك ونحوه فهو إذا من أسماء الأفعال ((الوهاب)) كثير النعم دائم العطاء وهو من أسماء الأفعال ((الرزاق)) أي خالق الأرزاق والأشياء التي يتمتع بها ((الفتاح)) أي الحاكم بين الخلائق أو الذي يفتح خزائن الرحمة على أصناف البرية قال تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة فلا يسلكها وقيل معناه مبدع الفتح والنصر وقيل هو الذي فتح على النجوم باب توفيقه وعلى الأسرار باب تحقيقه ((العليم)) بناء مبالغة من العلم أي العالم بجميع المخلوقات وهو من صفات الذات ((القابض)) أي الذي يضيق الرزق على من أراد وقيل هو الذي يقبض الأرواح من الأشباح وقيل هو الذي يقبض القلوب ((الباسط)) أي الذي يبسط الرزق لمن يشاء وقيل هو الذي ينشر الأرواح في الأجساد عند الحياة وقيل هو الذي يبسط القلوب للهدى والقابض والباسط من صفات الأفعال وانما يحسن إطلاقهما معا ليدل على كمال القدرة والحكمة ((الحافض)) أي الذي يخفف الكفار بالخزي والصغار أو الذي يخفف أعداءه بالأبعاد أو الذي يخفف أهل الشقاء بالطبع والاضلال ((الرافع)) أي الذي يرفع المؤمنين بالنصر والاهراز أو الذي يرفع أوليائه بالتقريب والاسعاد أو الذي يرفع ذوى الاسعاد بالتوفيق والارشاد والحافض والرافع من صفات الأفعال ((المعز)) أي الذي يجعل من شاء ذاكما يصير بسببه من خواصه قليل المثال ((المدل)) أي الذي يجعل من شاء ذاكما يقيسه بسببها يرغب عنه ويسقط من درجة الاعتبار ((السميع)) أي المدرك لكل مسموع حال حدوثه ((البصير)) أي المدرك لكل مبصر حال وجوده ((الحكم)) يفتح الكاف أي الحاكم الذي لا أراد لقضائه ولا معقب لحكمه ((العدل)) يسكون الدال المهملة أي

البالغ في العدل وهو الذي لا يفعل الا ما له فعله وهو مصدر نعت به للمبالغة فهو من صفات الافعال
 ((اللطيف)) أي المحسن الموصل للمنافع برفق وقيل هو خالق اللطف يلطف بعباده من حيث
 لا يعلمون وقيل هو العليم بحفريات الامور ودقائقها ومالطف منها ((الحبير)) أي العالم ببواطن
 الاشياء من الخبرة وهو العلم بالحقايب الباطنة وقيل هو المتمكن من الاخبار عما علمه ((الحليم)) الذي
 لا يستغفزه غضبه ولا يحمله غيظه على استعجال العقوبة والمصارعة الى الانتقام ((العظيم)) أي
 البالغ في أقصى مراتب العظمة وهو الذي لا يتصوره عقل ولا يحيط بكنهه بصيرة ((الغفور)) أي
 كثير المغفرة ((الشكور)) أي الذي يعطي عباده الثواب الجزيل على العمل القليل والمثني على
 عباده المطيعين أو المجازي عباده على شكره ((العلي)) أي البالغ في علو المرتبة الى حيث لا نهاية الا
 وهي منسطة عنه ((الكبير)) أي العالي الرتبة اما باعتبار أنه أكمل الموجودات وأشرها من حيث
 أنه أرى غنى على الاطلاق وما سواه حادث بالذات نازل في حضيض الحاجة والاقتدار واما باعتبار
 أنه كبير عن مشاهدة الخواص وادراك العقول وعلى الوجهين فهو من أسماء التنزيه ((الحفيظ)) أي
 لجميع الموجودات من الزوال والاختلال مدة ما شاء ويصون المتضادات بعضها عن بعض ويحفظ
 على العباد أعمالهم ويحصى عليهم أقوالهم وأفعالهم ((المقيت)) أي خالق الاقوات البدنية
 والروحانية وموصلها الى الاشباح والارواح وقيل هو المقنن ((الحسيب)) أي الكافي بحلق ما يكفي
 العباد أو المحاسب المكلف بفعله ((الجليل)) أي المنعوت بنعوت الجلال وهي من الصفات
 التنزيهية كالقدوس والمغني قال الامام الرازي الفرق بينه وبين الكبير والعظيم أن الكبير اسم
 الكامل في الذات والجليل اسم الكامل في الصفات والعظيم اسم الكامل فيهما ((الكريم)) أي
 المتفضل الذي يعطي من غير مسألة ولا وسيلة وقيل المتجاوز الذي لا يستقصي في العقاب وقيل
 المقدس من النقائص والعيوب ((الرقيب)) أي الحفيظ الذي يراقب الاشياء ويلاحظها فلا يعزب
 عنه مثقال ذرة ((الحبيب)) أي الذي يجيب دعوة الداعي اذا دعاه ويسعف السائل اذا ما التمس
 واستدعاه ((الواسع)) قال العلقمي فسر بالعالم المحيط علمه بجميع المعلومات كلياتها وجوهرياتها
 موجودها ومعدومها وبالحواد الذي عمت نعمته وشملت رحمته كل بر وفاجر ومؤمن وكافر وبالغنى
 التام الغنى المتحكن بما يشاء وعن بعض العارفين الواسع الذي لا نهاية لبرهانه ولا غاية لسلطانه ولا حد
 لاحسانه ((الحكيم)) أي ذوالحكمة المحكم الاشياء على ما هي عليه والاتيان بالافعال على ما ينبغي
 فالحكمة بمعنى الاحكام ((الودود)) أي الذي يحب الخير لجميع الخلائق أو يحسن اليهم أو المحب
 لاوليائه ((المجيد)) أي الجليل الافعال والكثير الافعال أو من لا يشارك فيماله من أوصاف المدح
 ((الباعث)) أي الذي يبعث من في القبور للنشور أو باعث الرسل أو الارزاق أو باعث الهمم الى
 الترقى في ساحات التوحيد وهو من صفات الافعال ((الشهيد)) أي العليم بطواهر الاشياء وما يمكن
 مشاهدته كما أن الخبير هو العليم بباطن الاشياء وما لا يمكن الاحساس به وقيل الشهيد مبالغة في
 الشاهد والمعنى أنه تعالى يشهد على الخلق يوم القيامة ((الحق)) أي الثابت وهو من صفات الذات
 وقيل معناه الحق أي المظهر للحق أو الموجب للشيء حسب ما تقتضيه الحكمة فيكون من صفات
 الافعال ((الوكيل)) أي القائم بامور العباد وتخصيل ما يحتاجون اليه وقيل للوكول اليه تدبير
 البرية ((القوى)) أي الذي لا يلحقه ضعف ذاتا وصفاتا وأفعالا ((المتين)) أي الذي له تمام القوة
 بحيث لا يقبل الضعف ولا يمانع في أمره ((الولي)) أي المحب الناصر وقيل متولى أمر الخلائق
 ((الحميد)) أي المحمود المستحق للشأن فانه الموصوف بكل كمال والمكمل لكل نوال ((المحصي)) أي العالم
 الذي يحصى المعلومات ويحيط بها كحاطة العباد بما بعده وهو الذي لا يشذ عنه شيء من
 المقدورات ((المبدئ)) أي المظهر للشيء من العدم الى الوجود وهو بمعنى الخالق المنشئ ((المعبد))

الاعادة خلق الشئ بعد ما عدم ((الهي)) أى الخالق الحياة فى الجسم ((المميت)) أى خالق الموت الذى
 هو ازالة الحياة عن الجسم ومسلطه على من يشاء ((الحى)) أى ذو الحياة وهى صفة حقيقية قائمة
 بذاته لا جلاها صرح لداته ان يعلم ويقدر ((القيوم)) أى القائم بنفسه والمقيم لغيره على الدوام وقيل هو
 الباقي الدائم المدبر للمخلوقات بأسرها وقال بعضهم هو القائم على كل نفس بما كسبت المحازى لها
 ((الواجد)) أى الذى يجد كل ما يريد ولا يفوته شئ وقيل هو الغنى وقيل هو بمعنى الموجد أى الذى
 عنده علم كل شئ ((المسجد)) هو بمعنى المجيد لكن المجيد أبلغ وقيل هو العالى المرتفع ((الواحد))
 بالحاء المهملة أى الذى لا ينقسم ولا مشابهة بينه وبين غيره أو هو الفرد الذى لم يزل وحده ولم يكن معه
 آخر ووقع فى رواية الاحد بدل الواحد ((الصمد)) أى السيد لانه يصمد اليه فى الخواج وقيل المنزه عن
 الآفات وقيل الذى لا يطعم وقيل الباقي الذى لا يزول وسئل صلى الله عليه وسلم عن ذلك فاجاب بقوله
 الصمد الذى لا جوف له ((القادر)) أى المتمكن من الفعل بلا معالجة ولا واسطة ((المقتدر)) قال
 المناوى أى المستولى على كل من أعطاه حظا من قدرة ((المقدم المؤخر)) أى الذى يقدم الاشياء
 بعضها على بعض اما بالوجود كتقديم الاسباب على سبباتها أو بالشرف والقراءة كتقديم الانبياء
 واصالحين من عباده على من عداهم ((الاول)) أى السابق على الاشياء كلها فانه موجد لها
 ومبدعها ((الآخر)) أى الباقي وحده بعد أن يفنى جميع الخلق ((الظاهر)) أى الجلى وجوده بآياته
 الطاهرة أو العالى ((الباطن)) أى المحتجب عن الخواص بحجب كبريائه أو العالم بالخصيات ((الوالى))
 أى المتولى لجميع أمور خلقه أو المالك ((المتعال)) أى البالغ فى العلا المرتفع عن النقائص ((البر))
 أى المحسن الذى يوصل الخيرات الى خلقه ((التواب)) أى القابل توبة عباده وقيل الذى يسر
 للمذنبين أسباب التوبة ويوفقهم لها ((المنتقم)) أى المعاقب لمن عصاه ((العفو)) أى الذى يمحو
 السيئات ويتجاوز عن المعاصى ويرى لها من صفات الاعمال وهو أبلغ من العفو ولان العفو ان ينئى
 عن الستر والعفو ينئى عن المحو ((الرؤف)) أى ذو الرأفة وهى شدة الرحمة فهو أبلغ من الرحيم
 والراحم والفرق بين الرأفة والرحمة ان الرحمة احسان مبدؤه شفقة المحسن والرأفة احسان مبدؤه
 فاقه المحسن اليه ((مالك الملك)) أى هو الذى تنفذ مشيئته فى ملكه ويتصرف فيه فى محكوماته كما
 يشاء لا امر دلقضائه ولا معقب لحكمه ((ذوالجلال والاكرام)) أى هو الذى لا شرف ولا كمال الا
 هو له ولا كرامة ولا مكرمة الا وهى منه ((المقسط)) أى العادل الذى ينتصف للمظلومين ويدبر بأس
 الظلمة من المستضعفين ((الجامع)) أى المؤاف بين أشتات الحقائق المختلفة ((الغنى)) أى المستغنى
 عن كل شئ لا يقتصر الى شئ ((المغنى)) أى المعطى كل شئ ما يحتاج اليه حسب ما اقتضته حكمته
 وسبقته به كلمته فأغناه من فضله ((المانع)) أى الدافع لاسباب الهلاك والنقص أو مانع من يستحق
 المنع ((الضار النافع)) قال العلقمى هو كوصف واحد وهو من الوصف بالقدرة التامة الشاملة فهو
 الذى يصدر عنه النفع والضر فلا خير ولا شر ولا نفع ولا ضرر الا وهو صادر عنه منسوب اليه
 ((النور)) أى الظاهر بنفسه المظهر لغيره ((الهادى)) أى الذى أعطى كل شئ خلقه ثم هدى
 ((البديع)) أى المبدع وهو الذى أتى بما لم يسبق له مثل فى ذاته ولا تطير له فى صفاته ((الباقي)) أى
 الدائم الوجود الذى لا يقبل القضاء ((الوارث)) أى الباقي بعد قضاء الموجودات فترجع اليه الاملاك
 بعد قضاء المللك وهذا بالنظر العامى وأما بالنظر الحقيقى فهو المالك على الاطلاق من أزل الى الازل الى
 أبدا لا يبدل ملكه ولا يزال كما قيل الوارث الذى يرث بلا توريث أحد الباقي الذى ليس للملكه
 أمد ((الرشيد)) أى الذى تساق تدابيره الى غايتها على سبيل السداد من غير استشارة ولا ارشاد
 ((الصبور)) أى الذى لا يعجل فى مؤاخذه العصاة ومعاقبة المذنبين وقيل هو الذى لا تحمله الحسنة
 على المسارعة الى الفعل قبل أو انه والفرق بينه وبين الحليم ان الصبور يشهر بانه يعاقب فى الآخرة

قوله بضن) من الضننه وهي في الاصل البخل ومن بخل بشئ منعه فالمراد منهم من القتل بان لا يسلط عليهم من يقتلهم من مسلم كافر ويعطيهم أكثر مراتب من قتل (قوله في) أي مع حسن عمل أي عمل حسن فهو من اضافة الصفة الى الموصوف وكذا في الآية معني مع ومعنى اطالة أعمارهم ارادة ذلك لعله بانهم من أحبابه الخاصة الذين جاهدوا أنفسهم واستقروا في المراقبة فلهذا مراتب لشهداء (قوله ضنائن) أي جماعة اختصهم من خلقه ومنع عنهم كل ما يحجبهم عنه (٧) تعالى فهم مع الخلق بالظاهر وقلوبهم معه تعالى وان خالطوا الناس وعاملوهم ولذا قال صوفي

نقيه ان الله رجا لا يحوضون في الفتن ولم يصبهم منها شيء فقال الفقيه اني لم أفهم ذلك فقال الصوفي أضرب لك مثالا لذلك ألا ترى ان جنهم فيها ملائكة يعذبون أهلها وهم محفوظون من عذابها فقال صدقت (قوله يغذوهم) بالمجبة أي يغفونهم برحمته وفي بعض النسخ بالمهمة أي يصيرون في الغداة في رحمته والمراد جميع المدة لا خصوص وقت الغداة وقوله في رحمته أي في خزائن رحمته فهم مكتفون بذلك عن الخلق (قوله كيدها الاسلام) مجاز عن اطفاء نورهم (قوله وليا صالحا) أي عارفا بالادلة ليرد شبه المبتدعة (قوله يذب عنه) أي الاسلام ولم يقل عنهم لانه أي الاسلام وأهله لانه يلزم من الذب عن الاسلام الذب عن أهله (قوله فاغتموا) أي أيها العلماء العارفين بالادلة (قوله الضعفاء) أي العامة الذين لا يقدرون على رد الشبه (قوله وتوكلوا على الله)

الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ه عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لذاته (ان الله تعالى مائة اسم غير واحد من دعابها استجاب الله له) أي ما لم يدع باثم أو قطيعة رحم كما في حديث آخر (ابن مردويه عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (ان الله تعالى عبادا يصن بهم عن القتل) أي يمنعهم منه لمكانتهم عنده (ويطيل أعمارهم) أي يقدر اطانتها (في حسن العمل) أي مقضية في حسن الاعمال الحسنة (ويحسن) بالتضعيف مبنيا للفاعل (أرزاقهم) بان يجعلها من حل من غير تعب ويوسع عليهم (ويحييهم) أي يجعل حياتهم (في عافية) أي فلا تصيبهم الفتن التي تمر عليهم كقطع الليل المظلم (ويقبض أرواحهم) أي اذا انتهت آجالهم (في عافية على الفرش) قال المناوي فلا يسلط عليهم عدوا يقتلهم ولا يمتحنهم ميتة سوء وقال الشيخ على الفرش في موضع الحال من الارواح أي نائمة عليها ويجوز تعلقه بيقبض (فيعطيهم منازل الشهداء) أي مثل منازلهم (طب عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن (ان الله تعالى ضنائن) بضاد معجمة ونونين أي خصائص (من خلقه يغذوهم في رحمته يحييهم في عافية ويميتهم في عافية وادان قواهم توفاهم الى جنته) أي وأمرهم الى جنته قالوا من هم يارسول الله قال (أولئك الذين تمر عليهم الفتن كقطع الليل المظلم وهم فيها في عافية) أي لم يدخلوا أنفسهم فيها لانهم لما جادوا بأنفسهم على ربهم جاد عليهم بحفظهم من البلاء وبمشهم الى درجات الشهداء في الجنة (طب حل عن ابن عمر) من الخطاب قال الشيخ حديث حسن (ان الله تعالى عند كل بدعة) أي ظهور خصلة أحدثت على خلاف الشرع (كيدها الاسلام وأهله) أي خدعوا بها ومكروا بهم (وليأصالحا) على حذف مصاف أي بعث ولي صالح (يدب عنه) أي يمنع عن الاسلام وأهله من يريد من المبتدعة الكيدية وأعاد الضمير على الاسلام لانه اذا حصل الذب عنه حصل عن أهله (وتسلكم بعلاماته) أي ينشر آيات أحكامه ويقم رايه ويرد حجج المبتدعة (فاغتموا حضور تلك المجالس) أي التي لمصر السنة ورد البدعة (بالذب عن الضعفاء) أي ضعفاء الرأى العاجزين عن نصب الادلة وتأييد الحق وإبادة الباطل وبالذب يحتمل أن يتعلق بمحذوف أي المجالس التي تعقد لمصر السنة المعصومة بالذب عن الضعفاء (وتوكلوا على الله) أي اعتمدوا عليه وثقوا به في دفع كيد أعداء الدين ولا تحشواهم (وكفى بالله وكيلا) أي كافيا وحافظا وناصرا نعم المولى ونعم النصير (حل عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف مخبر (ان الله تعالى أهلين من الناس) قالوا من هم يارسول الله قال (أهل القرآن) وأكذلك وزاده بياضا وتقريرا في النفوس بقوله (هم أهل الله وخاصته) أي المختصون به بمعنى أنهم لما قرئهم واختصهم كانوا كأهله (حم ن ه ل عن أنس) ان الله تعالى آتية جمع انا وهو وعاء الشئ (من أهل الارض) أي من الانس أو من الجن والانس (وآتية ربكم قلوب عباده الصالحين) أي القامتين بحق الحق والخلق فيودع فيها من الاسرار ما شاء بمعنى أن نور معرفته بعلام قلوبهم حتى يفيض أثره على الجوارح (راجها اليه) أي أكثرها حبالديه (ألبها وأرقها) أي وان القلب اذا لالان ورق انجلي وصار كالمرآة الصقيلة فينطبع فيه النور الرحاني فيصير محمل طور

فيه اشارة الى التبري من الحول والقوة فينبغي لكل قادم على فعل أن يتبرأ من حوله ويعتمد عليه تعالى (قوله أهلين من الناس) أي جماعة مقربون منه تعالى هم أهل القرآن الواقفون على حدوده العاملون به (قوله آتية) جمع انا وهو ما يوضع فيه الشئ فقلوب الصالحين آتية ومحمل لوضع الانوار والاسرار فيها لتطابقها من كل قدر معنوي بخلاف القلوب الملوثة بالمعاصي فليست محلا للمعارف والاسرار كما أن الاناء الحسي اذا كان مقذرا لم يصلح لوضع الطعام الفاخر فيه بخلاف التطهير (قوله وأرقها) تفسير لا لينها

(قوله صوي) جمع صوة كقوى جمع قوة ويصح صوي ج وة كتر جمع ثرة فأصل صوة صوة كثرة وعلى كل المراد بذلك علامات
وأشارات يستدل بها من نور الله (٨) قلبه فيتهدى للمطالوب (قوله وعلامات) عطف تفسير (قوله وايتاء الزكاة) لم يذكروا الصوم

والحج ولعله أسقطهما
الراوى اختصارا كذا
ترعى بعض المحققين ذلك
فانظروا (قوله عرض ما بين
مصراعيه الخ) كناية
عن سعة الرجة وقبول
التوبة وغلقه كناية عن
عدم قبول التوبة وذكر
بعضهم معنى آخر للحديث
بطريق الإشارة وهو ان
الباب كناية عن عمر
الإنسان فإدام حياة تقبل
توبته وغلقه كناية عن
موته فلا تقبل توبته اذا
غمر غمر الشمس كناية عن
الروح فقوله حتى تطلع
الشمس أى تخرج الروح
من مغربها أى من بدنها
الذى غربها وسترها عن
ادراك المعارف بظلماته
(قوله بكل خطوة الخ)
هذا يقتضى ان الحج ماشيا
أفضل وهو وجه للأصحاب
والمعتد ان الراكب أفضل
لحديث ورد أصح من هذا
(قوله من المرأة) حال مقدم
من شعبة أى ان الزوج
مودة ومحبة حال كونها
كائنة من المرأة (قوله كلا)
ليس المراد ان الشيطان
يضع معدنا كالسكر في
العين بل هو على التشبيه
فهو كناية عن ان يوصل
الوساوس للقلب من
منفذ مفتوح يصل اليه

الحق سبحانه وتعالى واللب الرقة والعطف تفسيرى (طب عن أبي عنبه) بكسر العين المهملة وفتح
التون بعدها موحدة قال الشيخ حديث صحيح (٩) ان الاسلام صوي (٩) قال فى النهاية الصوى
الاعلام المنصوبة من الحارة فى المقارنة المجهولة يستدل بها على الطريق واحدتها صوة كقوة أراد
ان الاسلام طرائق وأعلاما يتهدى بها زاد فى الدر قال الأصمى هو ما غلط وارتفع من الارض ولم
يبلغ ان يكون جبلا (ومنازا) أى علامات وشرائع يتهدى بها (كنار الطريق) أى واضحة
انظروا وأما معرفة حقائقه واسرارها فأنما يدركها أهل البصائر (ل عن أبي هريرة) قال الشيخ
حديث صحيح (١٠) ان الاسلام صوي وعلامات كنار الطريق (١٠) أى فلا تضلنكم الا هواء عما صار
شهيرا لا يحى على من له أدنى بصيرة (ورأسه) بالرفع بضبط الموائف أى أعلاه (وجماعه) بالرفع
وبكسر الجيم ونخفة الميم أى محجبه ومطية (شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله) وأقام
الصلاة وايتاء الزكاة وتعمام الوضوء) أى سبوغه بمعنى اسباغته وتوفية شروطه وفروضه وسننه
وآدابه فهذه هى أركان الاسلام التى بنى عليها قال الشيخ ولعل حذف الباقي من المفروضات
كالصوم والحج اختصارا من الراوى والا فالحديث متأخر عن فرض الباقي بلا شك (طب عن أبي
الدرداء) قال الشيخ حديث صحيح (١١) ان التوبة بايا عرض ما بين مصراعيه (١١) أى شطريه (ما بين
المشرق والمغرب) هو كناية عن سعة باب القبول (لا يغلق حتى تطلع الشمس من مغربها) أراد ان
قبول التوبة هين ممكن والناس فى سعة منه مالم تطلع الشمس من مغربها ومقصود الحديث الحث
على التوبة وعدم القنوط من رحمة الله تعالى وان كثرت الذنوب (طب عن صفوان بن عسال) بفتح
العين وتشديد السين المهملة قال الشيخ حديث صحيح (١٢) ان الحاج الراكب (١٢) ومثله المعتمر
(بكل خطوة تخطوها راحت سبعين حسنة) أى من حسنات الحرم (وللماشى بكل خطوة
يحطوها سبع مائة حسنة) أى فتواب خطوة الراكب عشر ثواب خطوة الماشى فالحج ماشيا
أفضل وبهذا أخذ بعض الأئمة والارجح عند الشافعية أنه راكا أفضل لادلة أخرى (طب عن ابن
عباس) قال الشيخ حديث حسن (١٣) ان اللروج من المرأة لشعبة) بفتح لام التوكيد أى قدرا
عظيما من المودة والمحبة والرحمة والتنوين للتعظيم وقوله من المرأة حال من شعبة لان نعت النكرة
اذا قدم عليها يكون حالا (ماهى لشيئ) أى ليس مثلها لقريب وغيره قال العلقمى وسببه كما فى ابن
ماجه عن حمنة بنت جحش انها قيل لها قبل أخوك فقالت رحمه الله بالله وانا اليه راجعون فقالوا
قتل زوجك فقالت واخرناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان للزوج فذكره (١٤) عن محمد
ابن عبد الله بن جحش) بفتح الجيم وسكون المهملة وشسين معجمة قال الشيخ حديث صحيح (١٥) ان
للشيطان كلا) أى شيئا يجعله فى عين الانسان لينام (ولعوقا) بفتح اللام أى شيئا يجعله فى فيه
لينطق لسانه باللعش (فاذا كحل الانسان من كحله نامت عيناه عن الذكر واذا لعقه) قال الشيخ
بالتشديد (من لعوقه ذرب) أى فحش (لسانه بالشر) حتى لا يبالي بما قال ولا بما قيل فيه
والاستعارة فى كل ما يناسبه فان السكران لا يعين ظاهريه فى النوم لعلاقة هجوم النوم منها وقس عليه
(ابن أبي الدنيا فى مكاييد الشيطان) لاهل الايمان (طب هب عن سمرة بن جندب) قال الشيخ
حديث صحيح (١٦) ان للشيطان كلا ولعوقا ونشوقا) بفتح التون أى شيئا يجعله فى الانف والمواد
أن وساوسه ما وجدت منفذا لا دخلت فيه (اما) وفى نسخة فأما (لعوقه والكذب) أى المحرم
شرعا (واما نشوقه والغضب) أى لغير الله (وأما كحله فالنوم) أى المفوت للقيام بوظائف

فيسلط العين على النظر المحرم فيحصل للقلب شغل ويسلط الفم على أكل المحرم ويسلط الانف على شم المحرم فيحصل العبادات
للقلب الغطاء بالمعاصي فينشأ عن ذلك النوم وترك الذكر والتوكل فى المعاصي كالغضب الناشئ عنه المحرمات فليس المراد باللعوق
والنشوق أمر المحسوس يضعه فى تلك الحواس (قوله لعقه) بالتضعيف (قوله ذرب) أى فحش (قوله فالنوم) أى سبب النوم لما

(قوله مصالي) جمع مصلاة وهي الشرك الذي يصيده قلب بني آدم من اتصال الوسوسة اليه فإذا أراد الله هلاك العبد دخل بينه وبينه والاربع واهتدى بالمصالي والفخوخ كناية عن آلات يوقع بها الشخص فيما يملكه والمراد بالبطر الطغيان إذا حصل له الغنى كذا أن الانسان ليطغى وقوله واتباع الهوى أى ميل النفس في غير طاعة ذات الله فهو على حذف مضاف (قوله له) أى قربا أى وساوس يوصلها إلى قلب العبد المكلف بحيث يغريه على المعاصي ومله الملك قرب (٩) والهام في القلب للخير فله الملك تسمى الهام ومله الشيطان تسمى

وسوسة فإذا علم الشخص لمة الشيطان استعاذ بالله وتباعد وإذا علم لمة الملائكة حمد الله تعالى وإذا التبس عليه الحال كأن كان في صورة الخير وباطنه شركا قال لطالب العلم تحلى للعبادة وأترك العلم فإنه يورث الكبر ونحوه وللصالح على عياله أتركهم فالله يرزقهم واشتغل بعبادة مولانا أفضل ينبغي للشخص أن يحاسب نفسه وينظر في باطنه فان لم يعرف فليعرضه على شيخه المرفى له (قوله فاعباد بالخير) استعمال الأيعاد في الخير للمشاكلة واتكالا على القرينة (قوله الأخرى) لم يقل لمة الشيطان استهجا نال ذكرها (قوله ان للصائم) أى الذى يأتي بالمطلوب في الصوم من ترك نحو الغيبة فينبغي للصائم أن يصون نفسه ليستجاب دعاؤه بعين ما طلب أو بأعظم منه مدخرا وهذا من نعم الله على هذه الأمة حيث جعل من شرهم ما اختص به الأنبياء من الطلب عند الاحتياج بخلاف أمهم السابقة

العبادات الفرعية والتقليبة قال المناوى وشوش الترتيب في التفسير لان الانسان طرفي نهاره يكذب ويغضب ثم يحتم بالنوم فيصير كالجيفة الملقاة (هب عن أنس) قال الشيخ حديث حسن (ان للشيطان مصالى) هي تشبه الشرك جمع مصلاة وأراد ما يستغربه الناس من زينة الدنيا وشهواتها (ونحو خاوا من مصاليه ونحوه البطر بنعم الله تعالى) أى الطغيان عند النعمة (والفخر لعطاء الله) أى التعظيم على الناس به (والكبر على عباد الله) أى الترفع عليهم (واتباع الهوى) بالقصر (في غير ذات الله) قال الشيخ وفي الكلام مقدار أى في غير طاعة ذات الله اه المراد بالهوى ميل النفس قال المناوى فهذه الخصال أخلاقه وهي مصايد ونحوه التي نصبها لبنى آدم فإذا أراد الله تعالى بعبد هوا ناخلى بينه وبينه ووقع في شبكته فكان من الهالكين وخص المذكورات لغلبة أهلى النوع الانسانى (ابن عساكر عن النعمان بن بشير) الانصارى قال الشيخ حديث حسن (ان للشيطان لمة يابن آدم واولئلك لمة) بفتح اللام وشدة الميم فيهما قال العلقمى قال في النهاية اللمة الهمة والخطرة تنفع في القلب أراد المصام الملك أو الشيطان به والقرب منه فما كان من خطرات الخير فهو من الملك وما كان من خطرات الشر فهو من الشيطان (فاملية الشيطان فإبعاد) أى منه (بالشر وتكذيب بالحق) قال المناوى كان القياس مقابلة الشر بالخير أو الحق بالباطل لكنه أتى بما يدل على أن كل ما جرى الشر باطل أو الى الخير حق فأثبت كلاهما (وامامة الملك فإبعاد بالخير وتصديق بالحق فمن وجد ذلك) أى المصام الملك به (فليعلم انه من الله) يعنى مما يحببه ويرضاه (فليصمد الله تعالى) أى على ذلك (ومن وجد الأخرى) قال المناوى لم يقل لمة الشيطان كراهة لتوالى ذكره على اللسان (فليتنعذ بالله من الشيطان) تمامه ثم قرأ الشيطان بعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء (ت ن ح ب عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (ان للصائم عند فطره دعوة ما ترد) قال العلقمى قال شيخنا قال الحكيم الترمذى في نوادر الأصول أمة محمد صلى الله عليه وسلم قد خصت من بين الأمم في شأن الدعاء فقبل ادعوتى أستجب لكم وإنما كان ذلك لأنبياء فأعطيت هذه الأمة ما أعطيتهم الأنبياء فلما دخل الخليط في أمورهم من أجل الشهوات التي استولت على قلوبهم حجب قلوبهم والصوم يمنع النفس عن الشهوات فإذا ترك شهوته من قلبه صفا قلبه وصارت دعوته بقلب فارغ قد زالت عنه ظلمة الشهوات وتوالت الأنوار فاستجيب له فان كان ما سأل في المقدور له بعجل وان لم يكن كان مدخورا له في الآخرة (ه ك عن ابن عمرو) هو ابن العاص قال الشيخ حديث صحيح (ابن الطاعم) أى من لم يصم نفلا (الشاكرك) أى لله على ما أطعمه (من الأجر) أى الثواب الأخرى (مثل ما للصائم الصابر) أى مثل الآخر الذى يجعل على الصوم مع الصبر (ك عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (ان للقبر ضغطة لو كان أحد ناجيا منها نجى سعد بن معاذ) قال العلقمى وفي الحديث عند الناس واليهيق عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذا الذى تحرك له العرش وفقت له أبواب السماء وشهد سبعون ألقام من الملائكة لقد ضم ضمة ثم فرج عنه يعنى سعد بن معاذ قال الحسن تحرك له العرش فرح بروحه وسئل صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال كان يقصر في بعض

(٣ - عزيرى ثاني) فأمره بالتسليم مع الرضا وليس الطلب إلا لانياتهم كافي العزيزى والمناوى (قوله للطاعم) أى المفطر الذى لم يصم نفلا وهذا ربما يدل بظاهره على أن الفقير الصابر أفضل من الغنى الشاكر لان المشبه به أقوى وهنا جعل الشاكر كونه مشبها بالصائم الصابر على الجوع (قوله سعد) وذلك لانه لما وقع منه ما لا يليق بعقامه من عسدم التحفظ من البول أراد الله تطهيره بذلك ليقبل عليه تعالى وهو ملحق بالملائكة في التطهير ويستثنى الأنبياء والاطفال فلا ضغطة عليهم

(قوله من غير قریش) أى من العرب (١٠) غير قریش فضلاء غير العرب (قوله صدأ) هو ما يحصل للقلب من القسوة بسبب

المعاصى فمن أهمله استقر مظهره
ومن أخذ في جلالة استتار
كالمرآة (قوله صدأ) بالهمز
مع القصير يقال صدئ
يصدأ صدأ من باب تعب
وأما صدئ يصدئ صدئ
فمعناه عطش (قوله
الاستغفار) وقد ورد أن
الاستغفار يأتي يوم القيامة
في صورة إنسان ويقول
يا رب حتى حتى أى لمن
لا زمتنى فيقال له خذ
حقك فيحتفل به أى يحيط به
ويدخله الجنة (قوله تلحمة)
أى يتنازع عليها بل قوله
من لؤلؤة وإن كانت تلحمة
في الأصل اسم لما يوضع
على أعواد في العجوة على
هيئة مخصوصة للاستقلال
(قوله طولهاستون ميلا)
وفي رواية ثلاثون ذراعا
ويجمع باختلاف الناس
والمراد بالطول جهة
الارتفاع وعرضها ثلاثون
ميلا (قوله أهلون) أى
زوجات كثيرة وأتى باسم
جمع المذكر تعظيما لهم
(قوله يتخرج له) أى
يوسع له قاله لما دخل عليه
سلى الله عليه وسلم بعض
العجوبة فأوسع له فقال
بعض الحاضرين إن المجلس
لمتسع فذكر الحمد أى
فينبئ أن يوسع له وإن
كان في المجلس أناس
تعظمهم لا سيما العلماء
والصلحاء أكرامهم وولادة

الظهور من البول وفي رواية كان لا يستبرئ من البول وفي رواية لو نجأ أحد من ضغطة القبر لنجس سعد
ولقد ضم ضمة اختلفت منها أضلاعه من أثر البول وفي رواية أنه ضم في القبر ضمة حتى صار مثل
الشعرة فدعوت الله أن يرقعه عنه وذلك بأنه كان لا يستبرئ من البول قال شيخنا قال أبو القاسم
السعدي في كتاب الروح له لا ينجو من ضغطة القبر إلا صالح ولا طالح غير أن الفرق بين الكافر والمسلم
فيها دوام الضغط للكافر وحصول هذه الحالة للمؤمن في أول نزوله إلى قبره ثم يعود إلى الأفساح له
فيه قال والمراد بضغطة القبر الالتقاء بجانبه على جسد الميت قال الحكيم الترمذي سبب هذه
الضغطة أنه ما من أحد إلا وقد ألم بحيطته ما وإن كان صالحا فجعلت هذه جزاء لها ثم تترك الرحمة
ولذلك ضغط سعد بن معاذ في التقصير من البول قال وأما الأنبياء فلا تعلم أن لهم في القبور ضمة ولا
سؤال لعصمتهم وقال النسفي في بحر الكلام المؤمن المطيع لا يكون له عذاب القبر ويكون له ضغطة
القبر فيجد هول ذلك وخوفه لما أنه تنعم بنعمة الله ولم يشكر النعمة وأخرج ابن أبي الدنيا عن محمد
التميمي قال كان يقال أن ضمة القبر أغما أصلها أنها أمهم ومنها خلقوا وافتابوا عنها طويلا فلما ردا إليها
أولادها ضمتهم ضمة الوالدة التي قاب عنها ولدها ثم قدم عليها فمن كان الله مطيعا ضمته برأفة ورقق
وإن كان عاصيا ضمته بعنف منظم منها عليه لعصا به ربها ((حم عن عائشة)) قال الشيخ حديث صحيح
((ان القرشي)) أى الواحد من سلالة قريش ((مثل قوة الرجلين من غير قریش)) أى قوة
في الرأي وعلو الهمة وشدة الحزم قال الشيخ فان قلت قد كلفنا بعدم القرار من الاثنين فيما استقر
من الآية في القتال وسورة الانفال باتحرفها فيلزم أن كل قرشي لا يفر من أربعة قلت لم يعرجوا عليه
وعوم كلامهم بأباه وإن الكلام بآيات القوة المبتسة للمزية باستحقاق ثلاثة ومن شهد له مثل
الشارع كيف يجوز التقدم عليه ((حم حب ل عن جبير)) بالتصغير وهو حديث صحيح ((ان
للقلوب صدأ كصد الحديد)) قال العلقمي هو أن يركبها الرين بارتكاب المعاصي والالتزام
فيذهب بجلالها كما يعلو الصدأ وجه المرأة والسيف وغيرهما ((وجلاؤها)) أى من ذلك الصدأ
(الاستغفار) أى طلب غفران الذنوب من علام الغيوب قال المناوي ولهذا ورد في حديث يأتي
الاستغفار بمحاة الذنوب والمراد الاستغفار المعروف بحمل عقدة الاصرار وروى الحكيم أن
الاستغفار يخرج يوم القيامة ينادى يارب حتى حتى فيقال خذ حقك فيحتفل أهله ((الحكيم))
الترمذي ((عد)) كلاهما ((عن أنس)) ورواه عنه الطبراني أيضا قال الشيخ حديث ضعيف منجبر
((ان للمؤمن في الجنة تلحمة)) أى يتنازع بها المقدار ((من لؤلؤة واحدة مجوفة)) يؤخذ من كلام
العلقمي أن مجوفة تعني لؤلؤة ((طولهاستون ميلا)) قال المناوي وفي رواية ثلاثون وفي أخرى غير
ذلك ولا تعارض لتفاوت الطول بتفاوت درجات المؤمنين ((للمؤمن فيها أهلون)) أى زوجات
كثيرة ((يطوف عليهم المؤمن)) أى لجماعهم ونحوه ((فلا يرى بعضهم بعضا)) أى من سعة الجنة
وعظمها والمراد أن تلك الجنة في الصفاء والنفاضة كاللؤلؤة ويحتمل الحقيقة ((م عن أبي
مومي)) الأشعري ((ان للمسلم حقا إذا رآه أخوه)) أى في الدين ((ان يتخرج له)) أى يتنهي
عن مكانه ويجلسه بجانبه أكرامه فيندب ذلك سيما النعمان أو صالح أودى شرف قال العلقمي قال
في التقريب الزخرفة التسمية وقال في المصباح وتخرج عن محله تنهى ((هب عن وائلة)) بكسر
المثلثة ((ابن الخطاب)) العدوي قال الشيخ حديث صحيح ((ان للملائكة الذين شهدوا بدر))
أى حضر الواقعة بدر ((في السماء الفضلاء على من تحلفهم)) أى زيادة في الشرف على من لم
يحضرها لأنها الواقعة التي حول الله بها أهل الشرك وأعز بهادينه وفي السماء الظاهر أنه حال من
أفضلا وهو في الأصل نعت له فقدم عليه ((طب عن رافع بن خديج)) بفتح المجهمة وكسر الدال

الحارثي

الأمور واتقاء لشهرهم فانه ينبغي تعظيمهم بما يرويه تعظيما ثلاثا يحقدوا عليه ويردوا شفاعة إذا سألهم
شجاعة (قوله تحلف منهم) أى من لم يحضر منهم لعدم الهامة بذلك

(قوله للمهاجرين) أي من أرض الكفر لا جمل نصر الاسلام واعلاء كلمة الله تعالى (قوله منابر) أي مواضع من تفعه يجلسون عليها ليكونوا آمنين من الفرع أي مطلق الخوف وان كان أصل الفرع شدة الخوف فليس مرادها جمع منبر بكسر الميم وانما كسر تشبيهه باسم الآلة (قوله الولهان) صفة مشبهة من الوله وهو التحير وأصله من استولى عليه العشق حتى صار حاراً لا يدري أين يفعل وما وقع في شرح المناوي الكبير أن ولهان مصدر فهو وسبق قلم ودواء الشيطان الاعراض عنه والاكثر من تلاوة ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد الآية وشكا بعض الصحابة صلى الله عليه وسلم من ذلك وأمره بأن يطعن أصبعه السبابة في فخذة اليسرى وأن يقول بسم الله فانها سكن الشيطان أو مديته (قوله مرده) جمع مارد وهم (١١) العناية من الشياطين (قوله عن

السييل) أي الطريق الحسية بأن يقول لهم الطريق من هنا ليفوتهم الوقوف بعرفة مثلاً أو المعنوية بأن يقول لهم لم يتعين عليكم الجهاد ويمكن أن غفوا فتضيع عبادكم وكذا في الحج ودوا ذلك في الحسى اتخذ شخص عارف بالطريق وفي المعنوى بالجاهدة (قوله بلهمن) علم دار العقاب للعصاة والكفار وهي طبقات سبعة أمثلها الهاربة (قوله من شنى غيظه) أي بردناؤه بعصيته كالانتقام ممن أساءك وعبر يا شفاء إشارة الى انه ينبغي التداوى والشفاء من هذا الداء وهذا ان لم يكن الغضب والانتقام لأجل الله تعالى كان تجارى بعض القصة على اذلال بعض أهل الله تعالى فينبغى تعزيزه بما يليق به والحلم هنا مذموم فقد كان صلى الله عليه وسلم كامل

الطائفة الانصارى قال الشيخ حديث صحيح ﴿ان للمهاجرين﴾ أي من دار الكفر الى دار الاسلام لتصرة الدين وأهله ﴿منابر من ذهب﴾ أي يجالس عاليه منه ﴿يجلسون عليها يوم القيامة قد آمنوا من الفرع﴾ أي يجلسون عليها حال كونهم آمنين من الفرع أي الاكبر وهو أشد أنواع الخوف ﴿البرار﴾ في مسنده ﴿لن عن أبي سعيد الخدرى﴾ قال الشيخ حديث صحيح ﴿ان للوضوء شيطاناً يقال له الولهان﴾ بفتح الواو أي يسمى بذلك من الوله وهو التحير معنى به لا به يحير المتطهر فلا يدري هل هم عضوه أو غسل مرة أو غير ذلك ﴿فأتقوا وسواس الماء﴾ بفتح الواو أي احذروا وسوسة الشيطان المذكور في استعمال الوضوء والغسل ﴿ت . ن . ل . عن أبي﴾ بن كعب قال الشيخ حديث صحيح ﴿ان لا يلبس مرده من الشياطين﴾ بالتحريك جمع مارد وهو العاق منهم ﴿يقول لهم عليكم بالجهاد والمجاهدين فأضاهوهم عن السيل﴾ أي الطريق أي الزموا اضلال الحاج عنها ليفوته الوقوف والمجاهد لينظف به العدو والسيل في الاصل الطريق ويدكر ويؤنث والتأنيث فيه أغلب ﴿طب عن ابن عباس﴾ قال الشيخ حديث حسن ﴿ان لجهنم باباً﴾ أي عظيم المشقة في الدخول ﴿لا يدخله﴾ أي لا يدخل منه ﴿الامن شنى غيظه بعصية الله﴾ أي أذهب به بارئها ﴿ابن أبي الدنيا﴾ أبو بكر ﴿في﴾ كتاب ﴿ذم الغضب عن ابن عباس﴾ باسناد ضعيف ﴿ان لجواب الكتاب حقا كرد السلام﴾ قال المناوى اذا أرسل اليك أخوك المسلم كتاباً يتضمن السلام لم تردده وبه أخذ بعض الشافعية اه وقال الشيخ رحمه الله تعالى والعمل بالخبر على وجه التذلل وظاهر التشبيه الوجوب الا أنه صرف لدليل آخر من كون الشارع صلى الله عليه وسلم لم يرد لكل كتاب ورد عليه جوابه كما تقرر في السير ﴿فر عن ابن عباس﴾ قال وهو حديث ضعيف منجبر ﴿ان لربكم في أيام دهركم نفحات﴾ أي تجليات مقربات يصيب بها من يشاء من عبادهم ﴿فتعرضوا له﴾ أي لربكم أي لتفحاته وفي نسخة لها بدل له أي بتطهير القلب من الاكدار والاخلق الذميمة والطلب منه تعالى في كل وقت قياماً وقعوداً وعلى جنب وقت التصرف في الاشغال الدنيوية فان العبد لا يدري في أي وقت تفتح خزائن المنن ﴿لعله ان يصيبكم نفعة منها فلا تشقون بعدها أبدا﴾ أي لا يحصل لكم شفاء ﴿طب عن محمد بن مسلمة﴾ قال الشيخ حديث حسن ﴿ان لصاحب الحق﴾ أي الدين ﴿مقالاً﴾ أي صولة الطلب بقوة الجبهة وذوالة لاجنابه لما جاء رجل تقاضاه وأغلظ فهو ابه أي أرادوا أن يؤذوه بالقول والفعل لكن لم يفعلوا أدباً مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال دعوهم ثم ذكره ﴿حم﴾ عن عائشة ﴿حل عن أبي جيد الساعدي﴾ وهو حديث صحيح ﴿ان لصاحب القرآن﴾ أي لقارئه حق قراءته بتلاوته وتدبر معانيه ﴿عند كل حتمه﴾ أي يحتمها ﴿دعوة

الحلم في وقته وكامل الغضب في وقته (قوله كرد السلام) التشبيه من حيث مطلق الطلب في كل والا فرد السلام واجب بخلاف رد جواب المكتوب فانه مندوب بأن يرسل اليه كتاباً آخر مع تفة ومبادل على ان التشبيه في التدب لاي الوجوب انه صلى الله عليه وسلم لم يرد جواب بعض المكاتيب التي أرسلت اليه صلى الله عليه وسلم (قوله نفحات) أي رجاء اكثر من الخير كسعة الرزق وتضيره (قوله مقالاً) أي قوة الجبهة وسبب الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان جالساً مع أصحابه فجاء شخص تقاضاه في طلب حقه وصار يرفع صوته بحضرة صلى الله عليه وسلم فهم الحاضرون بضربه لكن منعهم الخشية منه صلى الله عليه وسلم فلما علم ذلك ألهم منهم قال دعوهم وذكر الحديث أي انه معذور في ذلك لكونه يطلب حقه (قوله لصاحب القرآن) أي ملازمه فان صاحب الشيء الملازم له لذاته وأولهمته والمراد هنا الثاني أي همته ملازمة تلاوته على الوجه المرضي أو المراد العامل به

(قوله الهرم) بفتح الهاء (قوله لغة اسمعيل) أي غالبها ومعظمها وهي العربية دوس والافندي منها بقية قبيل ظهوره صلى الله عليه وسلم (قوله دعوة مستجابة) أي عند حتمه بدليل الحديث المار (قوله تعجلها في الدنيا) بأن طلب نحو مال وبنين وقوله وان شاء آخرها الخ بأن طلب نحو النجاة من النار (١٣) وتحفيف الحساب هذا أولى من قول بعضهم ان معنى الحديث تعجلها بأن طلبها

سواء طلب أمرا دينيا أم آخريا وان شاء آخرها بأن يسكت ولم يطلب شيئا بأن يدخر ذلك عنده تعالى (قوله اذا استودع شيئا الخ) أي فينبغي للشخص اذا خاف على شيء ان يقول استودعك الله تعالى • ووقع ان سيدنا عمر رأى رجلا ومعه ولد فقال للولد ما رأيت غرابا أشبه بأبيه منك يريد أن الابن شبيه بأبيه فأخبره الاب انه ابن القبر فجلس سيدنا عمر على ركبته وقال أخبرني بما وقع فأخبره بأنه أراد أن يسافر الى الجهاد فقالت له زوجته أتركني حاملا وتسافر فقال استودعت الله جملتك فلما جاهدت ورجعت وجدتها ماتت فذهبت ليلًا الى القبر وصرت أبكي فانفض القبر وسمعت من يقول خذو يدعك التي استودعتها الله تعالى ولو كنت استودعت أمه أيضا لكنا حفظناها لك فوجدت الولد يحوم في القبر فأخذته (قوله ان لك الخ) خطاب لعائشة رضي الله عنها لما كانت معمرة وحصل لها مشقة وانفاق مال كثير ففي الحديث اشارة الى ان كثرة الثواب بكثرة المشقة

مستجابة) أي اذا كانت بحال الله فيه رضا (وشجرة في الجنة) أي وان له شجرة فيها (لو ان غرابا طار من أصلها لم يبقه الى فرعها حتى يدركها الهرم) قال المناوي والمراد انه يستظل بها ويأكل من ثمارها وخص الغراب الطول عمره وشدة حرصه على طلب مقصوده وسرعة طيرانه (خط عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح لغيره • (ار لغة اسمعيل كانت قد درست) أي خفي آثارها لثقلها لتقدم العهد (فأتاني بها جبريل حفظيها) فلذلك كان صلى الله عليه وسلم أفصح الناس وأعلمهم بلسان العربية (الغطريف في جزئه وابن عساكر) في تاريخه (عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف • (ان لقارئ القرآن دعوة مستجابة) أي عند كل حتمه كما في الرواية السابقة (فان شاء صاحبها تعجلها في الدنيا وان شاء آخرها الى الآخرة) يجتمه أن المراد ان شاء طلب ما يتعلق بالدنيا وان شاء طلب ما يتعلق بالآخرة (ابن مردويه عن جابر) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر • (ان لقمان الحكيم) أي المتقن للحكمة الحبشي قبل كان عبدا وادع عليه السلام ولم يكن نبيا على الصحيح (قال ان الله اذا استودع شيئا حفظه) أي ولا يقع فيه شيء من الخلل لان العبد عاجز فاذا تبرأ من الاسباب واعترف بضعفه وبرئ من حوله وقوته واستودع الله شيئا حفظه فالله خير حفظا (حم عن ابن عمر) بن الخطاب باسناد حسن • (ان لك) بكسر الهمزة والكاف خطابا لعائشة لما كانت معمرة (من الابن) أي أجرتك (على قدر نصيبك) بالتحريك أي تعبت (ونفقتك) لان الجراء على قدر المشقة (لن عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح • (ان لكل أمه أمينا) أي ثقة وضيا (وان أمين هذه الامه) أي الذي له الزيادة من الامانة (أبو عبيدة بن الجراح) بفتح الجيم وشدة الراء وهذه الصفة وان كانت مشتركة بينه وبين غيره لكن السياق يشعر بأن له مزيدا في ذلك كما أنه صلى الله عليه وسلم خص الحياء بعثمان والقضاء بعلي وأبو عبد الله هو طاهر بن عبد الله ابن الجراح بن أهيب بن ضبة بن الحرث بن فهر يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في فهر بن مالك (خ عن أنس ان لكل أمه حكيماء وحكيم هذه الامه أبو الدرداء) هو عويمر أو طاهر بن زيد بن قيس الخزرجي العابد الزاهد ومن حكمه أخوف ما أخاف أن يقال لي يوم القيامة يا عويمر أعلمت أم جهلت فان قلت علمت لا تبقى آية امرأة أو زاجرة الا أخذت بفرصتها الا مرة فائلة هل انثرت والزاجرة هل اردت وأعوذ بالله من علم لا ينفع ونفس لا تشبع وداء لا يسهع ومنها أخشى على نفسي أن يقال لي على رؤس الخلائق يا عويمر هل علمت فاقول نعم فيقال ماذا علمت فيما علمت وحكمه كثيرة جدا رضى الله تعالى عنه (ابن عساكر عن جابر بن نفير) بنون وفاء وتصغيرهما (مرسلا) قال الشيخ حديث صحيح • (ان لكل أمه قننه) أي ضلالة ومعصية (وان قننه أمي المال) أي معظم فتنهم من الشهوة لانه يشغل البال عن القيام بالطاعة وينسى الآخرة (ت لن عن كعب بن عياض) الاشعري قال الشيخ حديث صحيح • (ان لكل أمه سياحه) بمشاة تحية أي ذهابا في الارض وفراق وطن (وان سياحه أمي الجهاد في سبيل الله) أي هو مطلوب منهم كما ار السباحة مطلوبة في دين النصرانية (وان لكل أمه رهبانية) أي تنسلا وانقطاعا للعبادة (وان رهبانية أمي الرباط) في ثغور العدو أي ملازمة الثغور بقصد كف أعداء الدين ومقاتلتهم (طاب عن أبي امامة) قال الشيخ حديث صحيح • (ان لكل أمه أجلا) أي مدة من الزمن (وان لأمي مائة سنة) أي بانتظام أحوالها (فادامرت) أي انقضت ومضت

وهذا هو الغالب ومن غيره مثل العمل القليل ليلة القدر وأنه أكثر ثوابا من العمل الكثير في غيرها (قوله أبو عبيدة) أي هو زائد في الامانة والتوثق على غيره والافضل الصحابة أمناء (قوله أبو الدرداء) قيل اسمه عويمر وقيل هاشم (قوله فتنه أمي المال) أي معظم فتنها المال فخرج من طهره الله تعالى فهو من مصدقات نعم الدنيا مطية المؤمن الخ

قوله مائة سنة آتاهما وعدها الله) وهو الفتن والمراد مائة سنة من حين نطقه صلى الله عليه وسلم بذلك الحديث فهو اخبار بأن
عصره صلى الله عليه وسلم محفوظ من الفتن وانها انما تحدث بعد مائة سنة من التكلم بذلك الحديث وقيل المراد آتاهما وعدها
لله وهو الموت فيكون اخباراً بأن أمته لا يعيش الواحد منهم زيادة على مائة (١٣) سنة أى غالبهم كذلك (قوله لكل دين خلقاً)

أى طبعاً عهد عليه وجبل
وان خلق الاسلام أى أهله
الحياة (قوله ساع) أى مشغل
بعمل يسعى فيه (قوله
يسهل لكم) أى يسهل لكم
أموركم وفى رواية يسهل لكم
بدل يسهل لكم لكن الظاهر
الاول (قوله عن جلاس)
بفتح الجيم وشدة اللام كذا
فى شرح المناوى الصغير
والكبير وفى القاموس
جلاس كغراب ابن عمرو
وضبطه بذلك أيضاً المتولى
فى رجال الجامع الصغير
وهو خلاف جلاس بن
عمرو والتابعى فانه بكسر
الحاء المعجمة وتحويل اللام
كفى التقريب والتهديب
والتبصير اه وقال شيخنا
المناوى أدرى فيتبع لاحتمال
ان جلاسا راو آخر غير
جلاس (قوله ان لكل
شجرة ثمرة) أى تحمل اليها
النفوس فكذا الولد ثمرة
القلب يعمل اليه (قوله
أنفس الصلاة التكبير
لاولى) أى فينبغى الحرص
على حيازة فضيلتها خاف
الامام بأن يحرم عقب
احرامه ولا تضر الوسوسة
الخفية (قوله الصيام) لان
أشد الامور على النفس
الجوع فاذا صام جاءت
فذلّت فحصل لها خور و اذا

(على أمتي مائة سنة آتاهما وعدها الله) عز وجل قال أحد رواة ابن لهيعة يعنى بذلك كثرة الفتن
والاختلاف وفساد النظام (طب عن المستورد بن شداد) قال الشيخ حديث صحيح (ان
لكل بيت باباً وباب القبر من تلقاء رجليه) أى من جهة رجلي الميت اذا وضع فيه فيسن أن لا يدخل
الميت القبر الا من جهة رجليه أى المكان الذى يصير رجلا الميت اليه قال الشيخ وقد قاله جواباً
ومن علم أن أراد خلاف ذلك فى ميت حضره (طب عن النعمان بن بشير) بفتح الموحدة وكسر
المججمة قال وهو حديث حسن (ان لكل دين) بكسر الدال (خلقاً) بضمين أى طبعاً وسجية
(وان خلق الاسلام الحياة) بالمداى طبع هذا الدين وسجيته التى بها قوامه ونظامه الحياة لان
الاسلام أشرف الاديان والحياة أشرف الاخلاق فاعطى الأشرف للأشرف قال البيضاوى الحياة
تغير وانكسار يعترى المرء من خوف ما يلام به (ه عن أنس وابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح
(ان لكل ساع غايه) أى لكل عامل مستمى (وغايه ابن آدم الموت) أى فلا بد من انتهائه اليه
وان طال عمره وكذا كل ذى روح وانما خص ابن آدم تنبيهاً على أنه لا ينبغي ان يضيع زمن مهلة
بل يتبته من غفلته (فعليكم بدكر الله) أى الزموا باللسان والجان (فانه يسهل لكم) أى يسهل
أخلاقكم أو يسهل شؤونكم أو يسهل لكم فانه يبعث على الزهد والزهد فى الدنيا يريح القلب
والبدن (ويرغبكم فى الآخرة) أى يحرككم الى الاعمال الآخروية بأن يوفقكم لفعالها (البغوى)
أبو القاسم عبد الله فى مجمع الصحابة (عن جلاس) بفتح الجيم وشدة اللام (ابن عمرو) الكندى
قال الشيخ حديث ضعيف خبر للعسن (ان لكل شجرة ثمرة وثمره القلب الولد) نعمته وان الله
عز وجل لا يرحم من لا يرحم ولده والذى نفسى بيده لا يدخل الجنة الا رحيماً (البرار) فى مسنده
(عن ابن عمر) هو ابن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (ان لكل شئ أنفة) بفتحات وجوز
بعضهم ضم الهزة واعترض أى لكل شئ ابتداء وأول (وان أنفة الصلاة التكبير الاولى
لحافظوا عليها) قال المناوى أى ندباً أى داوماً على حيازة فضله الكوفاً صفة الصلاة كما
حديث وقال الشيخ فادراك تكبيره الاحرام مع الامام بأن يوقع المأموم احرامه عقب احرامه بعد
فراغ الامام من الرأى من تكبيره فضيلة تفوت بالتشاغل عنها اعيار مصلحة الصلاة والباب أظهر فى
تكبيره التحريم اماماً أو غيره لان بها الاعتقاد حتى لا يكتفى اسرارها عن سماع نفسه (ش طب عن
أبى الدرداء) قال الشيخ حديث صحيح (ان لكل شئ باباً) أى موصلاً يتوصل منه اليه (وباب
العبادة الصيام) لانه يصنى الدهن ويكون سبباً لا شراق الورع على القلب فيشرح الصدر للعبادة
وتحصل الرغبة فيها (هناد عن حمزة بن حبيب مرسل) قال الشيخ حديث حسن (ان لكل
شئ توبة الا صاحب سوء الخلق فانه لا يتوب من ذنب الا وقع فى شر منه) أى أشد منه شراً فان
سوء خلقه يجنى عليه ويعمى عليه طرق الرشاد فيوقعه فى أقبح مما تاب منه (خط عن عائشة) وهو
حديث حسن (ان لكل شئ حقيقة) أى كما هو ماهية (وما بلغ عبد حقيقة الايمان) أى
الكامل قال العلقمى قال فى الدرر كماله حقيقة الايمان خالصه ومحضه وكفه (حتى يعلم ان
ما أصابه) أى من المقادير (لم يكن لخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه) أى وان تعرض له والمراد أن
من تابس بكمال الايمان علم انه قد فرغ مما أصابه وأخطأه من خير وشر (حم طب عن أبى
الدرداء) قال الشيخ حديث صحيح (ان لكل شئ دعامه) بكسر الدال المهملة أى عماد يقوم عليه

تحدث خد الشيطان الا امر لها بالمعاصى فيفتد تقوى على الطاعات (قوله لكل شئ) أى معصية توبة الا صاحب الخ فينبغى لسبب
الخلق ان يعالج نفسه ولا يتعاضد معه لئلا يهلك (قوله حقيقة) أى كما هو كمالاً (قوله حقيقة الايمان) أى كماله فالمؤمن الكامل لا يشغل
قلبه بتحصيل الدنيا لعله بأن ما قدر له لا بد منه الخ (قوله دعامه) هى فى الاصل ما يجعل سند البعاط الا يلى الى السقوط ثم تجوز بها

فيقال فلان دعامه قومه أي مستنده (قوله وللفقيه) أي عالم بأحكام الشرع بحسب ما يحتاج اليه أشد الخ وذلك لعلم الفقيه بدسائس الشيطان لعلمه بغيران الشرع (قوله ان لكل شيء) أي يركبه الصدا سقالة أي جلاء وقد وقع ان ملكا بنى قصر اوزينه وأرسل الى صنعاء الروم وصنعاء الهند وأمرهم بنقشه نقشا بديعا فقال صنعاء الهند اجعل بيننا وبين صنعاء الروم حائلا لاجل أن لا يرى أحدنا الا آخر فكل يجتهد في صنعه فنظر الاحسن فأمر الملك بذلك فاجتهد صنعاء الروم في النقش واجتهد صنعاء الهند في جلاء الجهة المقابلة للجهة التي أخذ صنعاء (١٤) الروم في نقشها فمافرخ الاولون من النقش قالوا قد فرغنا وانتم لم تصنعوا شيئا

قالوا بل كذلك نحن فرغنا فلما أزيل الحائل ارتسمت صور الاشياء المنقوشة في هذه الجهة لشدة جلائها وصفاها كالمرآة التي يرسم فيها صور الاشياء فانشرح الملك لذلك قال بعض العارفين هذا مثل يضرب لقلب الشخص فان كان صافيا مجليا من كل كدر ارتسمت فيه صور المعارف والعلوم وكان محلا لكل خير والابان كان ملوثا مدسا بالاعاصي لم يقبل شيئا من ذلك كالمرآة التي ركبها الصدا (قوله أنجي من عذاب الله) وفي نسخة من عذاب (قوله سناما) أي شيئا من نفعها ولو ارتقا ما معنوا كما هنا وبين وجهه بقوله من قرأها الخ وأصل السنام صنم البعير (قوله ثلاثة أيام) فيه إشارة الى أنه ينبغي أن يقرأها في بيته كل ثلاثة أيام مرة ليكون الشيطان دائما مطرودا من بيته (قوله شرف الخ) هذا الحديث موضوع عند الجمهور وان قال المناوي متفق على وضعه قال والجواب من المصنف حيث ذكره مع أنه موضوع وترك ما هو بمعناه وهو حسن وهو حديث ان لكل شيء سيدا وان سيد المجلس قبالة القبلة (قوله ثمرة) أي شدة وفترة أي ضعفا وصاحبها فاعل بمحذوف أي فان سدد صاحبها أي توسط وسلك في العبادة المسلك الوسط وقوله وقارب بمعنى أوقارب الوسط فارجوه بقل فاجزموا بفلاحه لاحتمال ان يكون حال توسطه معه دسيسة رديئة كالرياء (قوله عشر مرات) أي خالصة عن قراءة سورة يس فيها ووردان من قرأها زال همه وقضى أربه ومن قرأها الصبح دام سروره الى المساء ومن قرأها المساء دام سروره الى الصبح بشرط اخلاص النية وورد في فضلها

(ودعامه هذا الدين الفقه) أي هو عماد الاسلام والمراد بالفقه علم الحلال والحرام لانه لا تصح العبادات والعقود وغيرها الا به (وللفقيه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد) أي لان من فهم عن الله أمره ونهيه قمع الشيطان وأذله ونهره (هب خط عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (ان لكل شيء سقالة) قال العلقمي هو بالسيف والصاد المهملتين المجلا قاله في الصحاح وقال في المصباح صقلت السيف ونحوه صقلا من باب قتل وصقلا أيضا بالكسر حالونه (وان سقالة القلوب ذكر الله وما من شيء أنجي من عذاب الله من ذكر الله) قال المناوي كذا في كثير من النسخ لكن رأيت نسخة المؤلف بخطه من عذاب بالتثنية (ولو ان تضرب بسيفك حتى ينقطع) أي في جهاد لكفار ولهدا قال الغزالي أفضل العبادات الذكركم مطلقا (هب عن ابن عمر) هو ابن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (ان لكل شيء سناما) أي علوا ورفعة مستعار من سنام البعير قال في الدرر سنام كل شيء أعلاه (وان سنام القرآن سورة البقرة من قرأها في بيته) أي محل سكنه بيتا أو غيره وذكرا البيت غالي (ليلا يمدخله شيطان ثلاث ليال ومن قرأها في بيته هار الم يدخله شيطان ثلاثة أيام) فينبغي للانسان أن لا يترك قراءتها في منزله أكثر من هذه المدة (ع حب طب هب عن سهل بن سعد) قال الشيخ حديث صحيح (ان لكل شيء شرفا) أي رفعة (وان أشرف المجالس ما استقبل به القبلة) أي فيندب المحافظة على استقبالها في غير قضاء الحاجة ونحوه ما أمكن سيما عند الاذكار ووظائف الطاعات (طب ل عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (ان لكل شيء ثمرة) أي حرم على الشيء ونشاطا ورغبة في الخير أو الشر وقال العلقمي الشره بكسر الشين المجهة وفتح الراء المشددة قال في النهاية الشرة النشاط والرغبة (ولكل ثمرة فترة) أي وهنا وسكونا وضعفا (فان صاحبها) أي صاحب الثمرة (سدد وقارب) أي جعل عمله متوسطا وتجنب طرفي أثر الشره وتفريط الفترة (فارجوه) جواب ان الشرطية أي ارجوا الفلاح منه فانه يمكنه الدوام على الوسط وأحب الاعمال الى الله أدومها وان قل (وان أشير اليه بالاصابع) أي اجتهدوا بالغ في العمل ليصير مشهورا بالعبادة والزهد وصار مشهورا ماثرا اليه (فلا تعدوه) أي لا تعتدوا به ولا تحسبوه من الصالحين لكونه من انبياء (ت عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (ان لكل شيء قلبا) أي لبابا (وقلب القرآن يس) أي هي خالصة المودع فيه المقصود منه لا حوائثها مع قصر قسطها وصغر حجمها على الآيات الساطعة والبراهين القاطعة والعلوم المكنونة والمعاني الدقيقة والمواهب الرغبية والزواجر البالغة والاشارات الباهرة والشواهد البديعة وقال حجة الاسلام الغزالي اعلم ان كانت قلب القرآن لان الايمان صحته بالاعتراف بالخير والشر وهذا المعنى مقرر فيها بأبلغ وجه (ومن قرأ يس كتب الله له) أي قدر أو أمر الملائكة ان تكتب له (بقراءتها قراءة القرآن) أي ثواب قراءته (عشر مرات) أي بدون سورة يس قال المناوي وورد اثني عشر ولا تعارض لاحتمال انه أعلم أولا بالقليل ثم بالكثير (الدارمي ت عن أنس) قال الشيخ

المناوي متفق على وضعه قال والجواب من المصنف حيث ذكره مع أنه موضوع وترك ما هو بمعناه وهو حسن وهو حديث ان لكل شيء سيدا وان سيد المجلس قبالة القبلة (قوله ثمرة) أي شدة وفترة أي ضعفا وصاحبها فاعل بمحذوف أي فان سدد صاحبها أي توسط وسلك في العبادة المسلك الوسط وقوله وقارب بمعنى أوقارب الوسط فارجوه بقل فاجزموا بفلاحه لاحتمال ان يكون حال توسطه معه دسيسة رديئة كالرياء (قوله عشر مرات) أي خالصة عن قراءة سورة يس فيها ووردان من قرأها زال همه وقضى أربه ومن قرأها الصبح دام سروره الى المساء ومن قرأها المساء دام سروره الى الصبح بشرط اخلاص النية وورد في فضلها

أحاديث كثيرة وأما يس لما قرئت له فلم يصح والذي صح ما زعم لما شرب له (قوله وقامة المسجد لا والله الخ) كناية عن اللفظ فيه فإنه
تقدير للمسجد فينبغي الحرص على عدم التكلم فيه بما لا يعني (قوله ان لكل شيء نسبة الخ) قاله حين قال له اليهود ان نسب أي صف
لنار بل وان نسبة الله أي وصفه الذي يميزه عن كل قل هو الله أحد أي السورة بتمامها (قوله شرة) أي رغبة وقوة بحيث يكثر منه
على نفسه وفترة أي ضعف عن العمل بحيث يكثر منه فيحصل ذلك الضعف والتكاسل عنه فينبغي للإنسان أن يسلك الحالة الوسطى
(قوله فن كانت فترته) الخ أي بأن ترك كثرة العمل أي ترك غير الأهم ذاهبا إلى الأهم كأن ترك السنة للتبليس بالواجب أو ليسلك
الطريق الوسط فقد اهتدى (قوله إلى غير ذلك) أي المذكور وهو السنة بأن كانت فترته عن واجبه تعالى أو كانت بسبب
الاشتغال بمحرم (قوله غادر) أي ناقض للعهد أو مخيل بما ينقض العهد (قوله يعرف) أي يشهر به (قوله عند استه) أي دبره
أو عجزه وفيه تحقيره وإشارة إلى أن لواء العزائم الرجل فيكون لواء الفضيحة بالعكس (١٥) (قوله فارطا) أصله من يتقدم إلى محل
الماء يهيئ لهم بالرشاء والدلو

والمراذنه من يتقدم إلى
الدار الآخرة ليهيئ مصالح
المسلمين أو ليهيئ مصالح
أبويه فكل نبي سابق على
أمته مهين لهم مصالحهم
ونبينا مهين لنا الخوض
ويبيده مصايد بهامن
لا يستحق الشرب منه وكل
نبي له حوض وقيل ان
حوض صالح ضرع ناقته
ولم يعقده الحفاظ والمحفوظ
انه مثل حوض الانبياء
فالذي يختص به نبينا أن
حوضه بلاء من الكوثر
الذي في الجنة ومعات آخر
(قوله لم يظما) أي من ان
الناس يظمون في الموقف
ظما شديدا وقوله ومن لم
يظما دخل الجنة أي
من غير عذاب ولم يسقط
من فوق الصراط ومن
هذب بالعطش في الموقف

حديث صحيح (ان لكل شيء قامة) أي كناية عن القادورات المعنوية (وقامة
المسجد) قول الانسان فيه (لا والله وبلى والله) أي اللغو فيه وذكر الحلف واللفظ والخصوصية
فان ذلك مما يميزه المسجد عنه فيكره ذلك فيه (طس عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن
(ان لكل شيء نسبة وان نسبة الله قل هو الله أحد) أي سورته ابتكالا لها وهذا قاله لما قال له اليهود
أو المشركون ان نسب لنا ربك (طس عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (ان لكل عمل
ثمرة) أي حرصا (ولكل ثمرة فترة) وهما وسكونا (فن كانت فترته) أي سكونه وميله (إلى سني)
أي طريقتي التي شرعتها (فقد اهتدى) أي إلى طريق الرشاد (ومن كانت إلى غير ذلك فقد هلك)
أي اضلاله عن طريق الهدى (هب عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (ان
لكل غادر) أي ناقض للعهد تارك للوفاء (لواء) أي علم أو هودون الراية ينصب له (يوم القيامة
يعرف به) أي بين أهل الموقف تشهيره بالغدرو وتفضيحه على رؤس الاشهاد ويكون ذلك اللواء
(عند استه) أي دبره حقيقة أو مجازا عن الظهور وذلك استخفافا به واستهانة لامره (الطيب السبي)
أبو داود (حم عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (ان لكل قوم فارطا) أي سابقا إلى الآخرة
مهيناً لهم ما ينفعهم فيها وقال العلقمي الفرط الذي يسبق القوم ليرتاد لهم الماء ويهيئ لهم الدلاء
(واني فرطكم على الحوض) أي متقدما عليكم إليه وناظرا لكم في إصلاحه وتهيته (فمن ورد على
الحوض فشرّب) أي منه ثمرة (لم يظما) أي بعدها (ومن لم يظما أدخل الجنة) وظاهر هذا
الحديث ان الحوض يكون في الموقف قبل دخول الجنة (طس عن سهل بن سعد) قال الشيخ
حديث حسن (ان لكل قوم فراسة) بكسر الفاء (واغما يعرفها الاشراف) أي الذين
اصطفاهم الله وخصهم بمعرفة ما (ل عن عروة) بضم العين المهملة ابن الزبير (مرسلا) قال الشيخ
حديث حسن (ان لكل نبي أمينة) أي ثقة خصه الله بزيادة الامانة (وأميني) أي أمين أممي
(أو عبيدة بن الجراح) وقال المناوي ان لكل نبي أمينة أي ثقة يعتمد عليه (حم عن عمر) قال
الشيخ حديث صحيح (ان لكل نبي حواريا) أي وزيراً أو ناصراً أو خليلاً أو خاصة من أصحابه وفي
نسخة حوارى بلاتنوين (وان حوارى الزبير) قال المناوي اضافته إلى ياء المتكلم فحذف الياء

لم يشرب منه ويسقط من فوق الصراط في النار فان كان كافرا حله أو صاحباً طهر وهذا يقتضي انه قبل الصراط وهو المعبد (قوله
الاشراف) أي الذين علت أنفسهم في التقوى فيما يرضيه تعالى فينور الله قلوبهم بسبب صواب أنفسهم عما يغضبه تعالى فيطلعون
على الاشياء السفلية والعلوية بسبب نور البصيرة وأما الفراسة التي تنشأ عن التجارب ونحوها فلا يست مثل فراسة أولياء الله تعالى
فلا اعتداد بها عند الله تعالى ولا تظن رايها وان صادفت الواقع فلا ينبغي للإنسان أن يغتر بفراسة نفسه بل يلتفت إلى نفسه
ويحاسبها هل هي متصفة بما يقتضي فراسة أهل الله تعالى من أهل الحلال ولبس الحلال والخ حتى شهدوا ان لكل
ظاهر باطنا وعكسه أولا (قوله ان لكل نبي) أي أمة نبي وأميني أي أمين يدل لذلك الحديث السابق أي الزايف في ذلك والافكل
العصاة أمنا (قوله أبو عبيدة) عامر بن عبد الله بن الجراح فقد اشتهر بالنسبة إلى جده (قوله حواريا) بالتنوين كما هو الرواية أي
ناصر أو خليف لا وان حوارى أي ناصري الزبير لأنه لما جاءه خبر ان يهود قريش مرادهم القتال فقال من يأتيني بخبرهم فقال الزبير
أنا فأطاد تانيا فقال الزبير أنا فاذكر الحديث

(قوله ان لكل نبي) أي رسول لانه الذي له أمة حوضا أي تشرب منه أمته حتى صالح على الرواية الصحيحة (قوله خاصة) أي جماعة يختص بهم ويفشى سرهم ويشاورهم في مهماته (قوله دعوة) أي مرة من الدماء متيقنا اجابته في حال دعائه فلا ينافي أن بقية دعوات الانبياء كلها مستجابة (١٦) الا أنها حال الدعاء بها كانت مرجوة الاجابة وقد تحقق اجابته بعد (قوله اختبأت) أي ادخرت دعوتي شفاعا الخ

أي انه تعالى خيره بين الاتيان بها في الدنيا أو في الآخرة فاختار الثاني أي تعلقها بالامر الاخرى وان كانت وجدت وتحققت في الدنيا أو المعنى ان الانبياء دعوا بها في الدنيا لقومهم أو على قومهم وأنا بسبب حلي على قومي ولم أدع عليهم عوضني الله تعالى بتلك الدعوة الشفاعا الخ (قوله ولالة) أي أحبة هم أولى به من غيرهم (قوله أبي) يعني الخليل ابراهيم يدلل اتمام الحديث ثم قرأ ان أولى الناس بابراهيم الالية وأما قوله و خليلي ربي فهو وصف زائد على المطلوب في قوله ان لكل نبي ولالة وفي بعض النسخ و خليلي ربي بدون ياء وهو أظهر لكونه مبينا حيث دلل اب وان المراد به الخليل ابراهيم عليه السلام (قوله ووزيري الخ) أي هما صاحبا سري ومهماقي (قوله ان لي خمسة أسماء) كافي رواية البخاري واستشكل بما ورد أن أسماء صلى الله عليه وسلم أو صلها بعضهم إلى ألف اسم منها ما هو علم

اه قال العلقمي وسببه كافي البخاري عن جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من ياتيني بخبر القوم يوم الاحزاب قال الزبير أنا ثم قال من ياتيني بخبر القوم قال الزبير أنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي فذكره وعند النسائي لما اشتد الامر يوم بني قريظة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ياتينا بخبرهم وفيه أن الزبير توجه الى ذلك ثلاث مرات والمراد بالقوم يوم الاحزاب هم قريش وغيرهم لما جاؤا الى المدينة وحضر النبي صلى الله عليه وسلم الخندق بلغ المسلمين أن بني قريظة من اليهود نقضوا العهد الذي كان بينهم وبين المسلمين ووافقوا قريشا على حرب المسلمين والزبير هو ابن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي يجتمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي وعدد ما بينهما من الآباء سواء وأمه صفية بنت عبد المطلب عمه النبي صلى الله عليه وسلم وكان يكنى أبا عبد الله ((نخ ت عن جابر)) بن عبد الله ((ت ل عن علي)) (ان لكل نبي) أي رسول ((حوضا)) أي على قدر رتبته وأتمته ((وانهم)) أي الانبياء ((يتباهون)) أي يتفاخرون ((أهم أكثر واردة)) أي أمة واردة على الحوض ((وانى أرجو أن أكون أكثرهم واردة)) أي على الحوض قال المناوي وهذا ما لا يبي فبعض الرسل لا واردة له أي ليس له أمة اجابة وفيه دليل على ان الحوض ليس من خصائصه ((ت عن مغيرة)) بن جندب ((ان لكل نبي خاصة من أصحابه وان خاصتي من أصحابي أبو بكر وعمر)) فيه دليل على انهما أفضل من غيرهما من بقية الصحابة ومن ثم اتخذهما وزيرين في حياته ((طب عن ابن مسعود)) واسناده ضعيف ((ان لكل نبي دعوة قد دعا بها في أمة فاستجيب له وانى اختبأت دعوتي شفاعا لا متى يوم القيامة)) أي ادخرتها لهم قال العلقمي قال في الفتح استشكل ظاهر الحديث بما وقع لكثير من الانبياء من الدعوات المستجابة ولا سيما بيننا صلى الله عليه وسلم فظاهره ان لكل نبي دعوة مجابة فقط والجواب ان المراد بالاجابة في الدعوة المذكورة القطع بها وما عدا ذلك من دعواتهم فهو على رحاء الاجابة وقال بعض شراح المصايح ما لفظه اعلم أن جميع دعوات الانبياء مستجابة والمراد بهذا الحديث أن لكل نبي دعاء على أتمته بالا هلاك الا أنما لم أدع فأعطيت الشفاعا عوضا عن ذلك للصبر على أذاهم والمراد بالامة أمة الاجابة وقال النووي فيه كمال شفقتة صلى الله عليه وسلم على أتمته ورأفته بهم واعتناؤه بالنظر في مصالحهم بفعل دعوته في أهم أوقات حاجاتهم ((حم ق عن أنس)) بن مالك ((ان لكل نبي ولالة من النبيين)) جمع ولي أي لكل نبي أصحاب هم أولى به من غيرهم ((وان ولي أبي)) ابراهيم الخليل عليه السلام ((و خليلي ربي)) قال المناوي وتعامه ثم قرأ ان أولى الناس بابراهيم الذين اتبعوه وهذا النبي ((ت عن ابن مسعود)) وهو حديث صحيح ((ان لكل نبي وزيرين)) تشبيه وزير وهو الذي يلتجئ الحاكم الى رأيه رتبته ((ووزيري وصاحباي أبو بكر وعمر)) فيه اشارة الى استحقاقهما للخلافة من بعده ((ابن عساكر عن أبي ذر)) بأسانيد ضعيفة ((ان لي أسماء)) وفي رواية للبخاري خمسة أسماء أي موجودة في الكتب المتقدمة أو مشهورة بين الامم الماضية أولم يتسم بها أحد قبلي أو معظمة ((أما محمد)) قدمه لانه أشهر الاسماء ((وأنا أحمد)) أي أحد الحامدين لربه قال العلقمي وسبب ذلك ما ثبت في الصحيح أنه يفتح عليه في المقام المحمود بمحمد لم يفتح بها على أحد قبله وقيل الانبياء حمادون وهو أحد منهم أي أكثرهم حمادا

ومنها ما هو وصفه وأجيب بأن المراد خمسة في الكتب القديمة أو انه أخبر بانقليل قبل ان يعلم الكثير واستشكل تعدد الاسماء بأن المقصود من الامم اشهار المسمى ومعرفته وهذا يحصل باسم واحد وأجيب بأن كثرة الاسماء تدل على شرف المسمى (قوله أنا محمد) أي الذي حده أهل السموات والارض وأنا أحمد أي أكثر الناس حتى الانبياء حمد الله فان أحمد بحسب الاصل أفعل تفضيل

(قوله بمحو الله بي الكفر) أي أهله أي قائلهم أو المراد أهله من خصوص جزيرة العرب (١٧) فلا ينافي وجود الكفار إلا في زمنه

صلى الله عليه وسلم (قوله وزيرين من أهل السماء الخ) هذا من خصوصياته صلى الله عليه وسلم (قوله ما قد قدر الخ) أي أن قدر الله الخ لم يسبقك المنى ولو قطرة فيخلق منه الولد وان قدر عدمه لم ينفع حصوله في الرحم وهذا قاله لما سأله رجل وقال ان امرأتى مرضع وأحب أن لا تحمل الا بعد تمام الرضاعة وأريد العزل والرحم يفتح الرأ وكسر الحاء كذا الرواية وان كان فيه لغات آخر منها رحم ورحم (قوله الزرقى) بضم الزاى وفتح الراء نسبة لبني زريق قبيلة خلافا لقول المناوى انه بفتح الزاى وسكون الراء نسبة الى زريق قرية (قوله ان مثل العلماء) أي الذين يقتدى بأقوالهم وأفعالهم المهتدين أما ضدهم فهم ضالون مضلون (قوله من ركبها فجا الخ) أي من ركب سفينة نوح فجا الخ فكذلك من تمسك بأهل بيته صلى الله عليه وسلم فجا بمعنى الاقتداء بهم ان كانوا علماء والأفمعى اعتقادهم واحترامهم ومحبتهم وان ارتكبوا خلاف الشرع فتجرى عليهم الحدود الشرعية من غير احتقارهم (قوله

وأعظمهم في صفة الجدة وأما محمد فهو منقول من صفة الجد أيضا وهو بمعنى محمود وفيه معنى المبالغة والمحمد هو الذي جدمرة بعد مرة أو الذي تكاملت فيه الخصال المحمودة قال عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أجد قبل أن يكون محمدا كما وقع في الوجود لان تسميته أجد وقعت في الكتب السالفة وتسميته محمدا وقعت في القرآن وذلك أنه جدمرة قبل أن يحمد الناس وكذلك في الاسرة يحمد ربه فيشفعه فيحمد الناس وقد خص بسورة الجد وبلوا الجد وبالمقام المحمود وشرع له الجد بعد الاكل وبعد الشرب وبعد الدماء وبعد القدوم من السفر وسميت أمته الجادين فجمعت له معاني الجد وأنواعه صلى الله عليه وسلم ((وأنا الحاشر)) أي ذو الحشر ((الذي يحشر الناس على قدمي)) بخفة الباء على الافراد وشدها على التثنية أي على أثر نبوتى أي زمنها أي ليس بعده نبى وقال العلقمى أي انه يحشر قبل الناس واستشكل التفسير بأنه يقتضى أنه محشور فكيف يفسره حاشرو وهو اسم فاعل وأجيب بان اسناد الفعل الى الفاعل اضافة والاضافة تصح بأدنى ملائمة ((وأنا الماسح الذى بمحو الله بي الكفر)) قال العلقمى قال شيخنا أي يزيله من جزيرة العرب أو من أكثر البلاد أو المراد بمحوه اذلاله واهانة أهله في البلاد بأسرها اه زاد في القح وقيل انه محمول على الاغلب أو انه ينحى أولا فاولا الى أن يضمحل في زمان عيسى ابن مريم فانه يرفع الجزية ولا يقبل الا الاسلام ((وأنا العاقب)) زاد مسلم الذي ليس بعده أحد والترمذى الذي ليس بعده نبى لانه حاشيهم ((مالك ق ت ن عن جبير)) بالجيم والتصغير ((ابن مطعم)) بضم فسكون فكسر ((ان الى وزيرين من أهل السماء ووزيرين من أهل الأرض فوزيراي من أهل السماء جبريل وميكائيل ووزيراي من أهل الأرض أبو بكر وعمر)) قال العلقمى قال في النهاية الوزير هو الذي يوازره فيعمل عنه ما حله من الاثقال والذي يلتجئ الامير الى رأيه ويندب به فهو لمجأه ومفرع اه قال المناوى فيه أن المصطفى أفضل من جبريل وميكائيل ((ل عن أبي سعيد الطخمي عن ابن عباس)) وهو حديث صحيح ((ان ما قد قدر في الرحم سيكون)) أي سواء عزل المجامع أم أنزل داخل الفرج فلا أثر للعزل ولا لعدمه قال العلقمى وسببه كفى الناسى عن أبي سعيد الزرقى أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزل فقال ان امرأتى مرضع وأنا أكره أن تحمل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ما قد كره ((ن عن أبي سعيد)) وهو عبارة ((الزرقى)) بفتح الزاى وسكون الراء وآخره قاف نسبة الى زريق قرية من قرى مرو ((ان ما بين مصر اعين في الجنة)) قال المناوى أي في باب من أبواب الجنة ((كسيرة أربعين سنة)) وهذا هو الباب الاعظم وأما مساواة فكما بين مكة ومكة وبه تتفق الروايات وقال العلقمى قال في المصباح المصراع من الباب الشطر وهما مصر اعان ((حم ع عن أبي سعيد)) الخدرى واسناده حسن ((ان مثل العلماء)) بالعلم الشرعى العاملين بعلمهم ((في الأرض كمثل النجوم في السماء يهتدى بهم في ظلمات البر والبحر)) فكذا العلماء يهتدى بهم في ظلمات الضلال والجهل ((فاذا انطمست النجوم أو شئت أن تضل الهداة)) فكذا اذا مات العلماء أو شئت أن تضل الناس وأفاد بالتشبيه المكنى به عن اثبات التوراة المقابل للظلمة المستعار كل منهما للعلم والجهل الاشارة الى قوله تعالى أو من كان ميتا فأحييناه ((حم عن أنس)) ان مثل أهل بيتي ((هم على وفاطمة وابناهما وبنوهما)) فيكم مثل سفينة نوح من ركبها فجا ومن تخلف عنها هلك قال المناوى وجه الشبه بينهما أن النجاة ثبتت لأهل سفينة نوح فثبتت لامته بالتمسك بأهل بيته النجاة اه ولعل مقصود الحديث الخ على اكرامهم واحترامهم واتباعهم في الراى ((ل عن أبي ذر)) ان مثل الذي يعود في عطيته أي يرجع فيما و به لغيره ((كمثل)) بزيادة الكاف أي مثل الكلب أكل حتى اذا شبع قام)) بالقاف والمد ((ثم عادى قيته فأكله)) هذا الحديث ظاهر في تحريم

(٣ - عزيرى ثاني) في عطيته أي هبته بعد قبضها لغير الاصل والفرع وهذا التشبيه يدل على عدم جواز حيث شبه الواهب الراجع بالكلب والمسال الذي رجع فيه بالقيء الذي أكل ثانيا (قوله قام) أي تقايا أما هبة الفرع والاصل فلا تشبه بهذا التشبيه

القطيع بطوار ذلك وان كان الاولى تركه الا ان رأى أن الرجوع في هبة فرعه يرجعه عن العقوق فهو مطلوب حيث نذبل رجاء يجب (قوله ضيقة قد خنقته) أي عصرت حلقه ولبته وهذا كناية عن ضيق رزقه فان المعاصي تزيد النعم والحسنات تكثرها وتحبب القلوب فيه (قوله هذه الامة) أي العظيمة فالاشارة للتعظيم (قوله بأقدار الله) جمع قدر حيث جعلوا الخير من الله والشر من الشيطان كما أن الجحوس تقول بالاصلين الظلمة والنور فالظلمة تخلق الشر والنور يخلق الخير (قوله فلا تسلموا عليهم) أي يكره ابتداؤهم بالسلام زجر الهم لفسقهم (١٨) وكذا كل فاسق حيث تحقق فسقه (قوله محاسن) جمع حسن على غير قياس (قوله عند

الرجوع في الهبة بعد اقباضها قال النووي وهو محمول على هبة الاجبي أما اذا وهب لولده وان سفل فله الرجوع كما صرح به في حديث النعمان بن بشير ولا رجوع في هبة الاخوة والاعمام وغيرهم من ذوى الارحام هذا مذهب الشافعي وبه قال مالك والاوزاعي وقال أبو حنيفة يرجع كل واهب الا الوالد وكل ذي رحم محرم قال الدميري قال الشيخ تقي الدين القشيري وقع التشديد في التشبيه من وجهين أحدهما تشبيهه الرابع بالكاب والثاني تشبيهه المرجوع فيه بالقي (عن أبي هريرة) وهو حديث حسن ﴿ان مثل الذي يعمل السيئات ثم يعمل الحسنات كمثل رجل كانت عليه درع﴾ بكسر الدال المهملة أي زردية (ضيقة قد خنقته) أي عصرت حلقه لضيقها (ثم عمل حسنة فأنفكت حلقه) بسكون اللام أي من حلق تلك الدرع (ثم عمل أخرى) أي حسنة أخرى (فأنفكت الأخرى) أي حلقه من الحلق وهكذا واحدة واحدة (حتى تخرج الى الأرض) أي تعمل وتنفلت حتى تسقط فقوله حتى تخرج الى الأرض كناية عن سقوطها (طلب من عقبه بن عامر) الجهني ﴿ان مجوس هذه الامة المكذبون بأقدار الله﴾ بفتح الهمزة وانما جعلهم مجوسا المضاهاة مذهبهم مذهب الجحوس في قولهم بالاصلين وهما النور والظلمة يزعمون ان الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة وكذا القدرية يضيفون الخير الى الله والشر الى الانسان والشيطان والله تعالى خالقهما جميعا لا يكون شئ منهما الا بمشيئته فهما مضافان اليه خلقا واجادا والى الفاعلين لهما عملا واكتسابا (ان مرضوا فلا تعودوهم وان ماتوا فلا تشهدوهم) أي لا تحضر واجنائزهم (وان لقبتموهم) أي في نحو طريق (فلا تسلموا عليهم) ومقصود الحديث هجرهم والزجر عن اتباعهم في عقيدتهم اذ المنقول في مذهب الشافعي انهم فسقة لا كفره فيجب تجهيزهم والصلاة عليهم ودفنهم (عن جابر) واسناده ضعيف ﴿ان محاسن الاخلاق مخزونة﴾ أي مخزونة (عند الله تعالى) أي في علمه (فاذا أحب الله عبدا منحه) أي أعطاه (خلقا حسنا) بضم اللام أي بأن يطبعه عليه في جوف أمه أو يفيض على قلبه نورافين شرح صدره للخلق به (الحكيم من العلاء بن كثير مر سلا) واسناده ضعيف ﴿ان مريم﴾ بنت عمران (سألت الله تعالى أن يطعمها الحمالا لادم فيه) أي سألها (فاطعمها الجراد) تمامه عند الطبراني فقالت اللهم أعشه بغير رضاع وتابع بينه بغير شياع وفيه اشارة الى أنها أول من أكله (عن أبي هريرة) واسناده ضعيف ﴿ان مسح الجحرا الاسود﴾ أي استلامه (والركن اليماني) أي ومسح الركن اليماني (يحطان الخطايا حطا) أي يسقطانها وكذا بالمصدر فإفادة لتحقيق وقوع ذلك (حم عن ابن عمر) باسناد حسن ﴿ان مصر ستفزع عليكم فأتبعوا خيرها﴾ أي اذهبوا اليه لطلب الربح والفائدة فانها كثيرة المكاسب (ولا تتخذوها دارا) أي محل إقامة (فانه) أي الشأن والحال (يساق اليها أقل الناس أعمارا) وذلك لحكمة علمها الشارع أو استأثر الله بعلمها وهذا مشاهد في الاغراب قد رآه الله لهم ذلك في الاول (نحو والباوردي وابن السني وأبو نعيم) كلاهما (في الطب

الله) عندي شرف (قوله لادم فيه) أي سائل والا فالجراد فيه أصل الدم لكنه قليل لا يسيل فهو كالعدم فأول من أكل الجراد مريم فقوله صلى الله عليه وسلم أحلت لنا ميتتان السمك والجراد لا يقتضي الخصوصية أي كما أحلت لغيرنا وورد أنه صلى الله عليه وسلم قال في الجراد لا آكله ولا أحرمه ولا يعلم من قوله لا آكله تحريره فانه ليكون قومه لم يأكلوه كما في الضب بدليل قوله ولا أحرمه (قوله مسح الجحر) أي استلامه باليد فيسن ذلك كتقبيله أما اليماني فلا يسن تقبيله بل استلامه فقط كما هو مقرر في الفروع (قوله ان مصر) أي العتيقة فانها قصت عنوة وفهرا (قوله فأتبعوا خيرها) أي اذهبوا اليها لطلب الربح فانها كثيرة المكاسب لاسيما الجانب الغربي منها وفسر بالصعيد فان من سلكه حصل له ربح عظيم كما ورد في حديث

يدل على ذلك وورد ان ابليس دخل العراق فقصى حاجته منه ثم دخل الشام فطرد منه لانه محل النبوى الاخبار ثم جاء الى مصر فسكن فيها وفاض وفرخ لان أهلها أهل أهواء ومما قيل فيها ان ترابها ذهب ونيلها عجب ونساؤها لعب وشبابها طرب وامرؤها جالب وهي لمن غلب (قوله أقل الناس أعمارا) أي من دخلها من الغرباء وأقام بها كان ذلك سببا لتقصير عمره كما هو مشاهد في الغرباء المقيمين بها فانهم لا يعمرن كثيرا ومعنى كون ذلك سببا لتقصير العمر انه علامة على قلة العمر المعاق على الإقامة بها فينبغي الحرز عن ذلك لعدم علمنا بالخال وان كان ما قدر لا بد منه

(قوله قرحة) أي بالغ في تحسينه وملمحه أي جعل فيه الملمح وعبارة الشارح وملمحه بفتح الميم وتشديد اللام أي صيره ألوانا مليحة وروى بالتخفيف أي جعل فيه الملمح بقدر الإصلاح انتهت وقال العلقمي قرحة بالقاف والراي المشددة يقال قرح الطعام قبله من القرح وهو التابل الذي يطرح في القدر الكمون والكزبرة ونحو ذلك اهـ (قوله ان معافاة الله) مفاعلة أي سلامة الناس من الشخص وسلامته منهم أن يستردفوه عنهم (قوله مغير الخلق) كناية عن عدم استطاعة تغيير (١٩) الشخص عن خلقه وطبعه

(قوله كثر كثره الخ) أي من وسع على نحو عياله وضيافته والفقراء الجائعين العارين أدر الله عليه الرزق وعكسه بعكسه (قوله موكل) خبران وفي أكثر النسخ موكل بالنصب فيكون على لغة ان حراسنا اسدا والمراد ملك واحد موكل بجميع من يقرأ ولو أوفاني وقت واحد والله قادر ويحتمل ان كل قارئ موكل به ملك (قوله لم يقومه) أي لم ينطق به على الوجه المرضي قومه الملك أي عدله فلا يرفع الاعلى وجهه صحيح سواء كان القارئ مؤاخذا كائن كان قادرا على التعلم أو لا بأن كان عاجزا عن التعلم (قوله مصرا) أي كالمصير بسبب اشتغاله على عبارات فصيفة من خرفة فيميل القلوب اليه كالمصير في صرف القلوب اليه والقصد انتهى من ذلك كالتنهي عن السهر ان كان ذلك البيان لاجل ستر حق ونصرة باطل ويحتمل انه مدح ان كانت زخرفة العبارة لاجل

النسب عن رباح) اللخمى وهو حديث ضعيف (ان مطعم ابن آدم) بفتح فسكون ففتح (قد ضرب مثلا للدينا) أي لقد ارتها (وار قرحة) بقاف وزاي مشددة أي قبله وكثر أزراره وبالغ في تحسينه (وملمحه) قال المناوي بفتح الميم وشدة اللام أي صيره ألوانا مليحة وروى بالتخفيف أي ألقي فيه الملمح بقدر الإصلاح (فاظفر) أي تأمل أيها العاقل (إلى ما يصير) من خروجه فائطا تنافي غاية القذارة مع كونه كان قبل ذلك ألوانا طيبة ناعمة أي فكذلك الدنيا بعد نعيمها وكثرة لذاتها تصير إلى الفناء (حم طب عن أبي بن كعب) ان معافاة الله للعبد في الدنيا ان يستر عليه سياته فلا يظهرها لآحد ولا يفضحه بها ومن ستر عليه في الدنيا ستر عليه في الآخرة (الحسن بن سفيان في) كتاب (الوجدان) بضم الواو (وأبو نعيم في) كتاب (المعرفة) أي معرفة العجائب (عن بلال بن يحيى العبسي مرسل) ان مع كل جرس (بالعريك أي جليل (شيطانا) قيل لدلالته على أصحابه بصوته وكان صلى الله عليه وسلم يحب أن لا يعلم العدو به حتى يأتيهم فجأة فيكره تعليق الجرس على الدواب وظاهر اللفظ العموم فيدخل فيه الجرس الكبير والصغير سواء كان في الأذن أو الرجل أو عنق الحيوان وسواء كان من نحاس أو حديد أو فضة أو ذهب (د عن عمر) بن الخطاب (ان مغير الخلق) بضمين (كغير الخلق) بفتح المعجمة وسكون اللام (انك لا تستطيع ان تغير خلقه) بضم (حتى تغير خلقه) أي وتغير خلقه محال وكذا خلقه لكن هذا في الخلق الجبلي لا المكتسب (عد مر عن أبي هريرة) ان مفاتيح الرزق أي أسبابه (متوجهة نحو العرش) أي جهته (فينزل الله تعالى على الناس أرزاقهم على قدر نفقاتهم فمن كثر كثر له ومن قل قل له) أي من وسع على عياله ونحوهم أدر الله عليه من الرزق بقدر ذلك ومن قتر عليهم قتر الله عليه قال بعض العارفين اذا علم الله من عبد جود اساق الله اليه أرزاق العباد لتصل اليهم على يديه ويربح الكريم الثناء الحسن فما أحد أخذ شيئا من رزق غيره أبدا وما مدح الله المؤثرين على أنفسهم الا لكونهم وقوا مع أنفسهم (قط في الافراد عن أنس) واسناده ضعيف (ان ملكا موكل بالقرآن فمن قرأ منه شيئا لم يقومه) أي لم ينطق به على ما يجب رعايته من الاعراب واللغة ووجوه القراءات الثابتة (قومه الملك) أي عدله (ورفعه) إلى الملا الأعلى قوبعا (أبو سعيد السمان) بكسر السين المهملة وشدة الميم (في مشجته والرافعي في تاريخه عن أنس) واسناده ضعيف (ان من البيان لسحرا) بفتح لام التوكيد أي ان منه لوما يحل من القلوب والعقول في التهويد محل السحر ويقرب البعيد ويبعد القريب ويرزق الفقير ويكافئه معروذا قاله حين وفد رجلا من الشرق مع وفد بني عقيم فنطبا فحجب الناس لبيانها (مالك حم خ د ت عن ابن عمر) بن الخطاب (ان من البيان مصرا وان من الشعر حكمة) بكسر ففتح جمع حكمة أي كالأمانا ناعما في المواعظ والامثال وذم الدنيا والتحذير من غرورها ونحو ذلك وجنس الشعروان كان مذموما لكن منه ما يحمده لاشتماله على الحكمة (حم د عن ابن عباس) واسناده صحيح (ان من البيان مصرا وان من العلم جهلا) لكونه علما مذموما والجهل به خير منه قال العلقمي قال في النهاية قيل هو ان

قبول حق ونصره فيكون تشبيهه بالسحر من حيث استمالة القلوب فقط لا في التنهي (قوله حكا) جمع حكمة أي مشتملا على أمور محمودة كالوعظ كذا ضبطه المناوي وغيره ضبطه حكما مصدر حكما أي مشتملا على القول الفصل المطابق للواقع وكل صحيح وكذا يقال فيما بعده فيصح أن يقرأ حكا وحكا وهذا يدل على أن الشعر مدح وليس مذموما الا اذا شتمت دلي نحو هجو (قوله جهلا) أي علميا يشبه الجهل كعلم الزايرجة والسيما والحرف والرمل فانها كالجمل لعدم نفعها أو المواد أنها تحمل الشخص على الجهل حيث يشغل بها ويترك ما يحتاج اليه من العلوم

(قوله عبالا) بفتح العين كافي القاموس (٢٠) جمع جبل أى يحصل منه سائمة (قوله مسح جبهته) أى من الغبار الذى

يتعلم ما لا يحتاج اليه كالنجوم وعلوم الاوائل ويدع ما يحتاج اليه دينه من علم القرآن والسنة وقيل هو أن يتكلف العالم القول فيما لا يعلمه فيجهله ذلك (وان من اشعر حكا وان من القول عبالا) قال العلقمي قال الخطابي هكذا رواه أبو داود ورواه غيره عبالا قال الازهرى من قولك علمت ضالة أعيل عبالا وعبالا اذا لم تدر أى جهة توجهت قال أبو زيد كأنه لم يهتد الى من يطلب علمه فعرضه على من لا يريده (د عن بريدة) بن الحبيب (ان من التواضع لله تعالى الرضا بالدون من شرف المجالس) أى بذلها فن آدب نفسه حتى رضيت منه بأن يجلس حيث انتهى به المجلس فاز يحظ وافر من التواضع (طس هب عن طلحة) بن عبيد الله واسناده حسن (ان من الجفاء) أى الاعراض عن الصلاة أو الأعمال الموجهة لذلك وأصله الوحشة بين المجتهدين ثم تجوز به لما يبعد عن الثواب (ان يكثر الرجل) يعنى المصلى ولو امرأة (مسح جبهته) أى من الحصى والغبار (قبل الفراغ من صلاته) أى قبل سلامه منها فيكره للمصلى مسح جبهته في الصلاة لان ذلك منافى للخشوع وهذا المحمول على شئ خفيف لا يمنع من مباشرة جلد الجبهة فان منع وجب مسحه والالم يصح السجود (ه عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (ان من الذنوب ذنوبا لا يكفرها الصلاة) لا الفرض ولا النفل (ولا الصيام ولا الحج ولا العمرة) قالوا يا رسول الله وما يكفرها قال (يكفرها الهموم) جمع هم وهو القلق والحزن (في طلب المعيشة) أى السعى في تحصيل ما يعش به ويقوم بكفائته ومجونه وهذا كما قال الغزالي في حق الحق أما حق العباد فلا بد فيه من الخروج من المظالم (ح دل وابن عساكر عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (ان من السرف) أى مجاوزة الحد المرضى (ان تأكل كل ما اشتيت) أى لان النفس اذا تعودت ذلك شرفت وترقت من مرتبة لاخرى فلا يمكن كفها بعد ذلك فتقع في مذمومات كثيرة قال العلقمي وروى البيهقي في الشعب من حديث عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها اياك والاسراف فان أكلت من يوم من السرف قال الغزالي فاذا أكلت في يوم من السرف وأكلت في يومين من التقدير وأكلت في يوم قوام وهو المحمود في كتاب الله تعالى ومن اقصر في اليوم على أكلة واحدة فالمستحب ان يأكلها سمر قبل طلوع الفجر فيكون أكله بعد التهجيد وقبل الصبح فيحصل له جوع النهار للصيام وجوع الليل للقيام وخلو القاب لفراغ المعدة ورقة القلب وسكون النفس (ه عن أنس) ويؤخذ من كلام المناوى انه حديث حسن لغیره (ان من السنة) أى الطريقة المحمدية (ان يخرج الرجل مع سيفه الى باب الدار) زاد في رواية وبأخذ بركابه أى ان كان يركب وكذلك كان يفعل الامام أحمد بن حنبل بالشافعي اذا اراده وينشد للشافعي رضي الله عنه

قالوا يزورك أحد وتزوره • قامت الفضائل لا تفارق منزله

ان زارني فبفضله أوزرته • فافضله فالفضل في الحالين له

وذلك لا كرام الضيف فيصرف طبيب النفس منشرح الصدر قال المناوى وفي رواية الى باب البلد أى ان كان من بلد آخر والاول كافى في حصول السنة والثاني للاكمل والكلام في المؤمن (ه عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (ان من القطرة) أى السنة أى هذه الخصال من سنن الانبياء وقد أمرنا أن نقدي بهم قال تعالى فبهذا هم اقتده وأول من أمر بها ابراهيم عليه الصلاة والسلام وذلك قوله تعالى واذا تبلى ابراهيم ربه بكلمات فأتهم قال ابن عباس أمر بعشر خصال ثم عددهن فلما فعلهن قال اني جاءك للناس اماما أى ليقندي بلن ويسنن بسننك وقد أمرت هذه الامة بمنابعته خصوصاً في قوله تعالى ثم أوحينا اليك ان تبسع ملة ابراهيم خنيفا (المضمضة والاستنشاق) أى ايصال الماء الى الفم والانف في الطهارة (والسواك) بما يزيل القلق (وقص

أصابه حال السجود فيكره مسح ذلك لمنافاته الخشوع أى ان لم يحصل بذلك حائل في السجود والاوجب ازالته وظاهر قوله ان يكثر ان المنهى عنه الاكثر لا أصل المسح وليس مراد ابل يكره المسح مطلقاى وان لم يكن بأكثر ان لم يحصل به الجبولة كالمسح (قوله ولا الصيام ولا الحج الخ) ترك الزكاة لان الغالب ان من اشتغل بهم المعاش لا يجب عليه الزكاة (قوله يكفرها الهموم الخ) أى تكفر الصغائر فقط (قوله كل ما اشتيت) فينبغى للانسان أن يعود نفسه على أكلة واحدة كل يوم والاولى أن تكون وقت السحر ليصوم (قوله من السنة) تطلق السنة على ما أخذ من الاحاديث صريحا من الاحكام التى لا يمكن أخذها من الكتاب الاجمريه مشقة اجتهاد واستنباط ومن ذلك قولهم دل على هذا الحكم الكتاب والسنة وتطلق السنة على ما ثبت كونه مطلوبا مقابلا للفرض سواء ثبت بالكتاب أو السنة أو الاجماع وتطلق على ما واطب عليه صلى الله عليه وسلم فلها ثلاث اصطلاحات لكن في الفقه انها تطلق على ما فعله صلى الله عليه وسلم سواء واطب عليه ام لا فالاول المؤكد والثاني المستحب فيكون اصطلاحا رابعا (قوله الى باب الدار) الشارب أى يتسعه سواء كان من حجر أو نصب أو شعركا دل الصيام (قوله ان من افطرم) أى من الامور المحمودة التي فطر عليها الانبياء

(الشارب) وهو الشعر النابت على الشفة العليا قال الحافظ ابن حجر في شرح البخاري أكثر الأحاديث وردت بلفظ القص وورد في بعضها بلفظ الحلق ولفظ جز والشوارب ولفظ أحفوا الشوارب ولفظ انهمكوا الشوارب قال وكل هذه الالفاظ تدل على ان المطلوب المبالغة في الازالة الجرح قص الشعر والصوف الى أن يبلغ الجلد والاحفاء الاستقصاء والتهكة المبالغة في الازالة وكان أبو حنيفة وأصحابه يقولون الاحفاء أفضل من التقصير وقال الاثرم كان أجدي يحيى شارب احفاء شديدا ونص على أنه أولى من التقصير والاحفاء عند مالك القص وليس بالاستئصال وقال النووي في قص الشارب أن يقصه حتى يبدو طرف الشفة ولا يحفه من أصله وذهب بعض العلماء الى التخيير في ذلك لثبوت الأمرين معاني الأحاديث المرفوعة قال العلقمي وهذا هو المختار عندي لما فيه من الجمع بين الأحاديث والعمل بها كلها فينبغي لمن يريد المحافظة على السنة أن يستعمل هذا مرة وهذا مرة فيكون قد عمل بكل ما ورد ولم يفوت في شيء (وتقليم الاظفار) من يد أو رجل ولوزائدة وفيه كيفيات واختار الشرف الدمياطي التخالف وذكر أنه تلقى عن بعض المشايخ أن من قص أظفاره مخالفا لم يصبه رمد وأنه جرب ذلك مدة طويلة وأشار بعضهم الى التخالف في قوله

في قص يميني ربت خوايس • أو خس اليسرى وباء خامس

وقد انكر ابن دقيق العيد ذلك وقال وما اشتهر من قصها على وجه مخصوص لا أصل له في الشريعة ولا يجوز اعتقاد استحبابه لان الاستحباب حكم شرعي لا بد له من دليل وليس استسهال ذلك بصواب اه وفي شرح البخاري للحافظ أبي الفضل بن حجر يستحب الاستقصاء في ازالته في حد لا يدخل فيه ضرر على الاصبع ويستحب تقديم اليد في القص على الرجل قال الحافظ بن حجر ويمكن أن يوجه بالقياس على الوضوء والجماع والتنظيف ويكره الاقتصار على تقليم احدي اليدين أو الرجلين كالتمشي في النعل الواحدة ومن قلم أظفاره وهو متوضئ استحباب ان يعيد وضوءه خروجا من خلاف من يوجهه قال العلقمي وقد اشتهر على الالسنه هذه الايات ولا يدري قائلها وهي في قص الاظفار

في قص الاظفار يوم السبت آكلة • تبسو وفيما يليه تذهب البركة

وعالم فاضل يسدو بتسلوهما • وان يكن في الثلاثا فاحذر الهلكة

ويورث السوء في الاخلاق رابعها • وفي الخيس الغنى يأتي لمن سلكه

والعلم والحلم زيدا في عروبتها • عن النبي رويانا فاقفوا نسكه

وأخرج البيهقي بسند ضعيف عن وائل بن حجر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يأمر بدفن الشعر والاطفار وقال الامام أحمد لما سئل عن ذلك أي دفته كان ابن عمر يدفنه وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بدفن الشعر والاطفار وقال لا يتغلب به مصره بنى آدم (وتنف الابط) أي ازالته ما به من شعر ينف ان قوى عليه والا ازاله بخلق أو غيره (والاستحداد) هو حلق العانة بالحديد يعني ازاله شعرها بحديد أو غيره وخص الحديد لان الغالب ازالته به (وغسل البراجم) أي تنظيف المواضع المنقبضة والمنعطفة التي يجتمع فيها الوسخ وأصل البراجم العقد التي تكون على ظهر الاصابع واحدها برجة مثل بندقة والواجب ما بين عقد الاصابع من داخل جمع واجبة (والانتضاح بالماء) أي تضع الفرع بماء قليل بعد الوضوء لينفي عنه الوسواس أو أراد الاستنجاء (والاختتان) للذكر بقطع القلفة وللاتي بقدر ما ينطلق عليه الاسم من نظرها وهو واجب عند الشافعي دون ما قبله ولا مانع ان يراد بانفطرة القدر المشترك للجامع للوجوب والتدب (حم ش د ه عن عمار بن ياسر) وهو حديث منقطع (ان من الناس ناسا مفاتيح للخير مغاليق للشر وان من الناس ناسا مفاتيح للشر مغاليق للخير فطوبى) أي حسنى أو خير أو عيش طيب (لمن جعل الله مفاتيح الخير على يديه وويل) أي شدة حسرة ودمار وهلاك (لمن جعل الله مفاتيح الشر على يديه)

المتقدمون (قوله والانتضاح بالماء) قيل المراد به الاستنجاء بالماء فانه أفضل من الجمر وقيل المراد به ان يرش بعد استنجائه ماء على مقابل فرجه لدفع الوسوسة (قوله مفاتيح للخير الخ) هو على التشبيه أي اسباب الوصول الخير وحصوله كما ان المفتاح الحسى سبب لوصول المقصود وهؤلاء صحتهم دواء للقلوب وضدهم صحتهم داء للقلوب فينبغي التباعد عنهم (قوله فطوبى) أي والعيشة الحسنه التي عاقبتها محرومة أو فالخير كله فطوبى تطلق على كل منهما

(قوله مفاتيح) لذكر الله اذا
روا الخ) أي رؤيتهم سبب
لذكر الله بأن يقول من رآهم
سبحان من خلق وصور
وهذا ناشئ عن حسن
السريّة حيث نارت قلوبهم
فنارت اجسادهم (قوله
عيا) أي تعبأ أي ذات عي
لمن لقينه فتعبه بسبب
سبيله وشدة شرها عليه
قال الغالب على النساء
ذلك (قوله من أحبكم الخ)
أي ومن أبغضكم إلى
أسوؤكم خلقا كذا
مفهومه (قوله اكرام ذي
الشبهة الخ) ولما ظهر
الشيب في لحية سبدا
ابراهيم قال يارب ما هذا
قال وقار يا ابراهيم فقال
اللهم زدني وقار يا رب (قوله
غير الغالي) أي غير المجاوز
الحسد بأن يخرج من
احكامه لاجل النعم مثلا
(قوله ذي السلطان) أي
السلطنة أي الامارة أو
الجهة أي البينة (قوله من
اجلال) وفي رواية من
اجلال الله وهما متلازمان
لان من أجل رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقد
أجل الله (قوله الشيخ من
أمتي) أي أمة الاجابة
وهذا الحديث موضوع
كما ان خط عليه كلام المناوي
لمكن ورد ما بعناه وهو ما
تقدم آنفا (قوله وحزما)
أي قوة في الدين مع لين
وسهولة في أمور

أي فالخير مرضاة الله والشر مسخطة له فاذا رضي الله تعالى عن عبده فعلامه رضاه ان يجعله مفتاحا
للخير وعلامه مسخطه على عبده أن يجعله مفتاحا للشر ومنهم من هو متلبس بهم فافهم من الذين خلطوا
عمل الصالح والآخر سيئا قال العلقمي فائدة قال الاميرى جعل الله لكل خير وشر مفتاحا ويايدخل
منه اليه كما جعل الشر والاعراض والكبر عما بعث الله به رسوله صلى الله عليه وسلم والغفلة عن
ذكره والقيام بحقه مفتاحا للنار وكما جعل الخمر مفتاحا لكل اثم وجعل الغناء مفتاحا الزنا وجعل
اطلاق النظر في الصور مفتاح العشق وجعل الكسل والراحة مفتاح الخيبة والحرمان وجعل
المعاصي مفتاح الكفر وجعل الكذب مفتاح التفات وجهه ل الشخ والبخل والحرص مفتاح التناقص
وقطيعه الرحم وأخذ المال من غير حله وجعل الاعراض عما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم
مفتاح كل بدعة وضلالة وهذه أمور لا يصدق بها الا من له بصيرة صحيحة وعقل يعرض به عما في نفسه
(عن أنس) هو حديث حسن لغيره (ان من الناس مفاتيح) باثبات الباء جمع مفتاح
ويطلق على المحسوس وعلى المعنوي كما هنا (لذكر الله) قيل من هم يا رسول الله قال الذين (اذا رآوا
ذكر الله) يبنوا رؤا للمجهول يعني اذا رآهم الناس ذكروا الله عند رؤيتهم لما هم عليه من سمات
الصالح وشعار الاولياء مما علامهم من النور والهيبة والخشوع والخضوع وغير ذلك (طوبى
عن ابن مسعود) واسناده حسن (ان من النساء عيا) بكسر المهملة وشدة المشاء التحتية أي
جهلا وعجزا وانعابا (وعورة) أي نقصا وقبحا قال العلقمي قال في النهاية العلى الجهل والعورة كل
ما يستحي منه اذا ظهر ومنه الحديث المرأة عورة جعلها لنفسها عورة اذا ظهرت يستحي منها كما
يستحي من العورة اذا ظهرت (فكفوا) أيها الرجال القوامون بلبهن (عين بالسكوت)
والصفيح عما يقع منهن (وواروا عورتهم باليوت) أي استروا عورتهم باسكانهم في بيوتهم
ومنعه من الخروج ولا تسكنوهن الغرف كافي حديث (عن أنس) وهو حديث ضعيف
(ان من أحبكم إلى أحسنكم اخلاقا) أي أكثركم حسن خلق وحسن الخلق اختيار الفضائل
من الصدق وحسن المعاملة والعشرة وكف الاذى عن الناس وتحمل آذاهم وترك الزنا من
العيوب والذنوب (خ عن ابن عمر) بن العاص (ان من اجلال الله) أي تعظيمه وتعظيمه
(اكرام ذي الشبهة المسلم) أي تعظيم الشيخ الكبير في الاسلام بتوقيره في المجالس والرفق به
والشفقة عليه وبحوز ذلك كل هذا من كمال تعظيم الله لحرمة عند الله (وحامل القرآن) أي حافظه
سماه حاملا له لما تحمل لمشايق كثيرة تزيد على الاحمال الثقيلة (غير الغالي فيه) بغين مبهمة أي
غير المتجاوز الحد في العمل به وتبعية ما خفي منه واشتبه عليه من معانيه وفي حدود قراءته ومخارج
حروفه (والجاني عنه) قال العلقمي أي التارك له البعيد عن تلاوته والعمل بما فيه فان هذا من
الجفاء وهو البعد عن الشيء وجفاءه اذا بعد عنه وقال في النهاية انما قال ذلك لان من أخلاقه التي
أمر بها القصد في الأمور والغلو التشديد في الدين ومجاوزة الحد والتجافي البعد عنه أي عن الدين اه
قلت لاسيما من أعرض عنه بكثرة السوم والبطالة والاقبال على الدنيا والشهوات بل ينبغي لحامل
القرآن أن يعرف بقيام ليله اذا الناس نيام ويكأنه اذا الناس يضحكون وبصمته اذا الناس
يخوضون وما أقبح بحامل القرآن أن يتلفظ بأحكامه ولا يعمل به فهو كمثل الجار يحمل أسفارا
(واكرام ذي السلطان المقسط) بضم الميم أي العادل في حكمه بين رعيته (د عن أبي موسى
الاشعري) واسناده حسن (ان من اجلال الله) أي تعظيمي وأداء حق (توقير الشيخ من أمتي)
بنظير ما مر (خط في الجامع عن أنس) واسناده ضعيف (ان من أخلاق المؤمن) أي الكامل
(قوة في دين) أي طاعة عليه وقيا ما بحقه قال العلقمي قال في المصباح وقوى على الأمر اطاقه
(وحزما) الحزم ضبط الرجل أمره والحذر من فواته (في لين) أي سهولة (وايمانا في يقين) لانه

(قوله في مقه) أي محبة أي يشفق على من يحبه (قوله وتخرج) أي امتناعا (٢٣) عن طمع (قوله وبرا) أي احسانا مع

استقامة بأن يعطى المحتاج ويعدل بين أولاده في الأطاء (قوله للمجهود) أي المصاب بنحو بلاء وفاقه ورجته بأن يتسبب في إزالة ذلك ان قدروا لاسلافة بالكلام وأظهره التوجع (قوله لا يحيف) أي لا يظلم من يفضله بل يفوض أمر صدوه الى الله تعالى ولا يتقن منه (قوله ولا يطعن) بضم العين وفتحها (قوله ولا يتنازع) أي يتداعى باللقاب بأن يترك أهم الشخص وينادي به بلقب من الألقاب وان لم يكن لقبه (قوله لا يدعي) أي لا يطلب ما لم يقدره الله له أو المراد لا يدعي على الغير مالا بالباطل (قوله ولا يجمع في الغيظ) أي لا يجمع الميل في وقت الغضب لانه ربما جمع الحرام حينئذ (قوله كي يعلم) أي ينبغي له ان يكون حال مخالطته الناس ملاحظا التعلم للعلم منهم (قوله كي يفهم) أي لا ينطق بلفظ إلا بقصد تفهم كلامهم فيكون نطقه بقدر الحاجة لانه يكون مهذرا كثيرا التكلم فيما لا يعني (قوله الاستطالة في عرض المسلم) أي وصفه بأوصاف قبيحة قاما تشبه الربا من حيث الائتم في كل مكان فيه زيادة من حيث انه زاد وجاؤا الوجهه الشرعي ففيه تجاوز (قوله

وان كان موحد اقل دخله نقص فيقف مع الاسباب فيحتاج الى يقين يزيل الحجاب (وحرصا في علم) أي اجتهادا فيه ودواما عليه لان آفته الفترة قال في المصباح وحرص عليه حرصا من باب ضرب اذا اجتهد (وشفقه) قال في النهاية الشفق والاشفاق الخوف وفي المصباح أشفقت على الصغير حنوت وعطففت (في مقه) بكسر الميم وفتح القاف أي مودة وقال في مختصر النهاية محبة (وحلما في علم) لان العالم يتكبر بعلمه فيسوء خلقه (وقصدا في غنى) أي توسطا في الاتفاق وان كان ذاملا (وتجمل في فاقه) أي فقر بأن يتلطف ويحسن هيئته على قدر حاله وطاقته (وتخرج) أي كفا (عن طمع) لان الطمع فيما في أيدي الناس انقطاع عن الله ومن انقطع عنه خذل (وكسبا في حلال) أي سعي في طاب الحلال (وبرا) بالكسر أي احسانا (في استقامة) أي مع فعل المأمورات وتجنب المنهيات (ونشاطا في هدى) أي خيرة وطاعة لا في ضلالة ولا في لهو قال في المصباح نشط من عمله ينشط من باب تعب خف وأسرع (ونبيا) قال العلقمي قال في المصباح نبيته عن الشيء انهاء نبيها فاتمى عنه ونموتة فهو الغة ونهى الله تعالى أي حرم (من شهوة) أي اشتياق النفس الى منهى عنه (ورجة للمجهود) أي للشخص المجهود في نحو معاش أو بلاء وقال العلقمي المجهود هنا المعسر عليه (وان المؤمن من عباد الله) قال المناوي كذا هو بخط المؤلف وهو تحريف والرواية ان المؤمن عباد الله أي هو الذي يعبد المؤمنين من السوء (لا يحيف على من يفض) أي لا يحمله بفضه اياه على الجور عليه (ولا يأنثم فحين يحب) أي لا يحمله حبه اياه على أن يأنثم في حبه (ولا يضيع ما استودع) أي جعل أمينا عليه (ولا يحسد) فان الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب (ولا يطعن) في الاعراض (ولا يلعن) آدميا ولا حيوانا محترما (ويعترف بالحق) الذي عليه (وان لم يشهد عليه) وان لم يقم عليه به شهود (ولا يتنازع) أي يتداعى (باللقاب) قال العلقمي قال في المصباح نيزه نيزا من باب ضرب لقبه والنيز اللقب تسمية بالمصدر وتنازروا نيز بعضهم بعضا وقال في النهاية التنازرا تداعى باللقاب والنيز بالتحريك اللقب وكانه يكثر فيما كان مذموما فيحرم ذلك الا في حق من اشتهر به ولم يقصد به الايذاء (في الصلاة) متعلق بـ (مختصعا) والخشوع من مكملات الصلاة بل هذه الغزالي شرطاً ومختصعا حال من الضمير العائد على المؤمن وكذا المنصوبات بعده (الى الزكاة مسرعا) أي الى أدائها المستحقها (في الزلازل وقورا) فلا تستغفر الشدة ولا يجوزع من البلاء (في الرخاء شكورا) امتثالا لقوله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم (فانما بالذي له) من الرزق المقسوم (لا يدعي ما ليس له ولا يجمع في الغيظ) أي لا يصمم عليه (ولا يغلبه الشخ عن معروف يريده) أي يريد فعله (بخالط الناس كي يعلم) أي لاجل العلم تعلما وتعلما (ويناطق الناس كي يفهم) أحوالهم وأمورهم والمراد يفهم الامور الشرعية (وان ظلم وبغى عليه) عطف تفسير (صبر حتى يكون الرجن هرا الذي يقتصله) كذا هو بخط المؤلف ولفظ الرواية يقتصر له والمراد المؤمن الكامل (الحكيم) الترمذي (عن جندب) بضم الجيم والدال تفتح وتضم قال الشيخ حديث ضعيف (ان من أربى الربا) أي أكثره وبالا وأشده تحريما (الاستطالة في عرض المسلم) أي احتقاره والترفع عليه والوقية فيه بنحو قدنف أو سب لان العرض أعز على النفس من المال (بغير حق) قيد به ليخرج ما هو بحق كأن يقول في المماطل مطلقا بحق وهو قادر عليه وتباح الغيبة في مواضع منها ذكر مساوي الخطا طب ومن أريد الاجتماع به لتعلم صناعة أو علم (حم د عن سعيد بن زيد) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ان من أسرق السراق) أي من أشدهم سرقة (من يسرق لسان الأمير) أي يغلب عليه حتى يصير لسانه كأنه بيده (وان من أعظم الخطايا من اقطع) أي أخذ (مال امرئ مسلم بغير حق) بنحو جحد أو غصب أو سرقة أو عيب قاصرة وذكرا المسلم للغالب فن له ذمة أو عهد أو أمان كذلك (وان من

نيسرق لسان الأمير) مجاز عن التقرب اليه بحيث يصير هو الذي يتكلم في أموره ويظلم الناس لاجل نفعه فهو أظلم الظالمين لانه

يظلم غيره (قوله من عام عبادته الخ) أي فأقل العبادات أن تزوره في بيته وأكملها أن تضع الخ (قوله أن تضع) أي في أي محل كان وهو أولى من تخصيص بعضهم بموضع العلة (قوله في نكاح) أي في أصله أو دوامه حيث لم يغاب على ظنه حصول ضرر وكان الزوج كفؤاً فيما إذا أراد ابتداء النكاح (٢٤) (قوله به) أي بسببه العطاس أي يكون علامة على حاجة الدعاء سواء كان العطاس من

الداعي أم ممن هو جالس معه (قوله من اشراط الساعة) أي علامات المألوفة ولها علامات غير مألوفة كطلوع الشمس من مغربها (قوله أن يرفع العلم) أي يموت العلماء على التدرج وهذا موجود الآن فقد مضى قرون ولم يوجد من يقاربهم فضلاً عن كونه يساويها (قوله ويظهر الجهل) بحيث يدعى أهل الجهل العلم ويكون لهم وثوب وتقدم على العلماء ويسمع كلامهم ويطاعون وتترك العلماء لضعفهم وقلة سم (قوله وتذهب الرجال) أي أكثرهم بأن يتوفى الغزو ويحتمل أن المراد يحصل الجلى أناً ويقل كونه ذكوراً (قوله لحسين امرأة قيم واحد) يقوم عليهن بأن يطأهن وطاً محرماً قاله العلامة العزيري وقيل المراد ينفق عليهن لقلة الرجال وقد حدثت أنه وجد في زمانه من هو بهذه المثابة (قوله الأصغر) قيل المراد بهم أهل البدع وقيل المراد من يدعي العلم وينتصرون لتعليمه وليس أهلاً لذلك كما هو شاهد الآن فهو في

الحسنات عبادات) بمثناة تحبته (المريض) أي زيارته في مرضه ولو أجنبياً (وان من تمام عبادته أن تضع يدك عليه) أي على شيء من جسده بحبته أو يده أو المراد موضع العلة (وتسأله كيف هو) أي عن حاله في مرضه وتدعوه (وان من أفضل الشفاعات أن تشفع بين اثنين في نكاح حتى تجمع بينهما) لاسيما المتحابين حيث وجدت الكفاة وغلب على الظن أن في إصلاحهما خيراً (وان من لبسة الانبياء) بكسر اللام وضمها أي مما يلبسونه ويرضون لبسه (القميص قبل السر او يلبس) يعني يهتمون بتخصيله ولبسه قبله لانه يسترجع البدن فهو أهم مما يسترأسفله فقط وفيه أن السر او يلبس من لباس الانبياء (وان مما يستجاب به عند الدعاء العطاس) من الداعي أو غيره يعني أن مقارنته للدعاء يستدل بها على استجابته (طب عن أبي رهم السمعى) نسبة إلى السمع ابن مالك قال الشيخ حديث صحيح (ان من اشراط الساعة) أي علامات ما قال القرطبي علامات الساعة على قسمين ما يكون من نوع المعتاد أو غيره والمذكور هنا الأول وأما الغير مثل طلوع الشمس من مغربها فقلك مقارنة لها أو مضايقة والمراد هنا العلامات السابقة على ذلك (ان يرفع العلم ويظهر الجهل) والمعنى أن العلم يرفع يموت العلماء فكلمات عالم ينقص العلم بالنسبة إلى فقد حامله وينشأ عن ذلك الجهل بما كان ذلك العالم ينفرده عن بقية العلماء ومن لازم رفع العلم ظهور الجهل (ويفشوا الزنا) رواية مسلم ورواية البخاري ويظهر الزنا (وبشرب الخمر) بالبناء للمفعول والمراد كثرة ذلك واشتهاره (وتذهب الرجال) أي أكثرهم (وتبقى النساء) قيل سببه أن الفتن تكثر فيكثر القتل في الرجال لانهم أهل الحرب دون النساء وكون كثرة النساء من العلامات مناسبة لظهور الجهل ورفع العلم (حتى يكون لحسين امرأة) يحتمل أن المراد به حقيقة هذا العدد أو يكون مجازاً عن الكثرة ويؤيده أن في حديث أبي موسى وتري الرجل الواحد يتبعه أربعون امرأة (قيم واحد) قال العلقمي قال القرطبي في التذكرة يحتمل أن المراد بالقيم أنه يقوم عليهن سواء كن موطآت أم لا ويحتمل أن يكون ذلك يقع في الزمان الذي لا يبقى فيه من يقول الله الله فيترقج الواحد بغير عدد جهلاً بالحكم الشرعي قال في الفتح قلت وقد وجد ذلك من بعض أمراء الترك كان وغيرهم من أهل هذا الزمان مع دعواه الاسلام اه قلت وقد سمعنا من هو بهذه الصفة في هذا الزمان (حم ق ت ن ه عن أنس) ان من اشراط الساعة أن يلتمس العلم عند الأصغر) قيل أراد بالأصغر أهل البدع وقال العلقمي يفسره أي هذا الحديث ويبين معناه ما أخرجه الطبراني أيضاً من حديث أبي سعيد الخدري بلفظ يقبض الله العلماء ويقبض العلم معهم فتنشأ أحداث ينزوي بعضهم على بعض نزوا البعير على البعير ويكون الشيخ فيهم مستضعفاً (طب عن أمية الجهمي) وقيل اللهم وقيل الجهني واسناده ضعيف (ان من اشراط الساعة أن يتدافع أهل المسجد) أي يدفع بعضهم بعضاً ليتقدم للإمامة وكل يتأخر (لا يجحدون اماماً يصلي بهم) لقلة العلم وظهور الجهل وغلبته وفيه أنه لا ينبغي تدافع أهل المسجد في الإمامة بل يصلي بهم من يظهر أنه أحقهم (حم م د عن سلامة بنت الحر) أخت خروشة بن الحر الفزارى (ان من أعظم الامانة) أي خيانة الامانة (عند الله تعالى يوم القيامة الرجل) اسم ان على حذف مضاف (يقضي إلى امرأته ونفسي إليه) كناية عن الجماع (ثم ينشر سرها) أي أن نشر الرجل أي تكلمه بما جرى بينه وبين امرأته حال الاستمتاع بها من أعظم خيانة الامانة (حم م د عن أبي

سعيد

صورة العلماء مع كونه بصفة الجهل أولى فهو ضال مضل (قوله بنت الحر) قيل وليس لها حديث غيره (قوله من أعظم الخ) على حذف مضاف أي خيانة الامانة والرجل اسم ان وقول الشارح خبر ان سبق قلم (قوله يقضي الخ) وما وقع أنه صلى الله عليه وسلم أخبر بذلك فللتشريع

(قوله ان من أعظم الفراء) بالمد والقصر جمع فرية كرية وعري وقوله من أعظم لا ينافي ان هناك كذبا أعظم من ذلك وهذا
أسلم من قول البعض قد يلتزم انه أعظم من كل كذب لانه كذب على الله تعالى لان المنام جزء من الوحي فكأنه قال أخبرني الله بكذا
اقوله ان يدعي الرجل) أي ينسب ويصح ان يقرأ ان يدعي الرجل أي ينتسب (قوله ما لم تريا) هذه النسخة ظاهرة وفي أخرى
ما لم ير أي هو أي الشخص أو كل من العيين فلا اشكال حينئذ (قوله ان من) (٢٥) أفرى الفراء) أي من أعظمه

وهذا لا ينافي ان ثم كذبا
أشد من هذا كشهادة
الزور وهذا أسلم من قول
بعضهم الى آخر ما من (قوله
ان يرى عينه) انما أسند
الرؤيا لله مع انها للروح
اذ هي منامية لكون
الشخص في النوم يتصور له
انه يرى بعينه (قوله ما لم
تر) أي عينه منه يعلم ان
قوله أو يرى عينه بالافراد
في عينه لا بالتمثية كما به
عليه الشارح (قوله من
أفضل أيامكم) أي أفضل
أيام الاسبوع يوم الجمعة
وأفضل أيام العام يوم عرفة
ثم يوم التمر (قوله وفيه
قبض) انما كان هذا توجيهها
لفضل يوم الجمعة لان قبضه
فيه يترتب عليه صعود
روح المشرقة الى مرتبة لها
ولقاء المولى سبحانه (قوله
وفيه الصعقة) أي الموت
للاطلاع فهو غير النسخة
لانها مترتبة على غيرها وقد
يطلق الصعقة على الغيبة
قال تعالى وخرمومسي صفة
أي مغشيا عليه لا تميرة
بدليل فلما أفاق الخ (قوله
فأكثروا الخ) أقل

سعيد (ان من أعظم الفراء) قال الماوي بوزن الشراي ا كذب المكذب الشنيع اه وضبطه
الشيخ في شرحه بكسر الفاء وسكون الراء وقال العلقمي بكسر الفاء مقصور وممدود وهو جمع فرية
والفرية الكذب والبهت تقول فري بفتح الراء فلان كذا اذا اختلق بفري بفتح أوله فريا وفري
واقترى اختلق (ان يدعي الرجل الى غير آية) بشدة الدال أي ينتسب الى غير آية (أو يرى)
بضم المثناة التحتية وكسر الراء (عينه) بالافراد (ما لم تر) أي يدعي ان عينه رأنا في المنام شيئا
ما رأياه لانه جزء من الوحي فالخبر عنه عالم يقع بالخبر عن الله عالم يلقيه اليه (أو يقول عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم ما لم يقل) لما يترتب على ذلك من فساد الشريعة والدين كما تقدم (خ عن
وائلة) بن الاسقع (ان من أفرى الفراء) أي أكذب الكذب (ان يرى الرجل عينه) بلفظ
التنسية (في المنام ما لم تريا) أي يدعي ان عينه رأنا في فومه شيئا ما رأناه فيقول رأيت في منامي كذا
وهو كاذب وانما اشتد فيه الوعيد مع ان الكذب في البقعة قد يكون أشد مفسدة منه اذ قد يكون
شهادة في قتل أو حد أو أخذ مال لان الكذب على المنام كذب على الله تعالى انه أراء ما لم يره والكذب
على الله تعالى أشد من الكذب على المخلوقين لقوله تعالى ويقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على
ربهم الآية وانما كان الكذب في المنام كذبا على الله لحديث الرؤيا جزء من النبوة وما كان من النبوة
فهو من قبل الله تعالى (حم عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (ان من أفضل
أيامكم يوم الجمعة) أي من لان يوم عرفة أفضل أيام السنة وبليه في الفضيلة يوم التمر يوم الجمعة
أفضل أيام الاسبوع (فيه خلق آدم) لاشك ان خلق آدم فيه يوجب له شرفا وعززا (وفيه قبض)
وذلك شرف له أيضا فانه سبب لوصوله الى الجناب الاقدس والخلاص من دار البلاء (وفيه النفخة
وفيه الصعقة) وذلك من أسباب توصل أرباب الكمال الى ما أعد لهم من النعيم المقيم فالمرتوان
كان في الظاهر فناء فهو في الحقيقة ولادة ثانية وهو باب من أبواب الجنة منه يتوصل اليها (فأكثروا
على من الصلاة فيه) أي في يوم الجمعة وكذا البليها (فان صلاتكم معروضة على) قالوا يا رسول الله
وكيف تعرض صلاتنا علينا وقد أرميت) بوزن ضربت وقيل بتشديد الميم وفتح التاء وقيل بتشديد
الميم وسكون التاء لتأنيث العظام قال ابن الاثير أصل هذه الكلمة من رم الميت وأرم اذا بلى
والرمة العظم البالي (قال ان الله حرم على الارض أن تأكل أجساد الانبياء) أي لانهم أحياء في
قبورهم (حم د ن ه ح ب ل) عن أوس) بفتح الهمزة وسكون الواو (ابن أوس) وفي نسخة
ابن أبي أوس قال الشيخ وهو حديث صحيح (ان من اقتراب الساعة ان يصلي خمسون نفسا)
يحتمل ان المراد ناس كثير لا خصوص هذا العدد (لا تقبل لاحد منهم صلاة) لقلة العلم وغلبة
الجهل فلا يجحد الناس من يعلمهم أحكام الصلاة (أبو الشيخ في الفتن عن ابن مسعود) واسناده
ضعيف (ان من أكبر الكبائر) يحتمل انه أي من لان المذكور هنا بعض الكبائر
(الاشراك) أي الكفر (بالله) وانما خص الاشراك لغلبيتها حالئذ (وعقوق الوالدين) أي
الاصليين وان عليا وأحدهما (واليمين الغموس) هي الكاذبة وانما سميت غموسا لانها تغمس

(٤ - عزيري ثاني) الاكثر ثمانية (قوله معروضة على) قالوا كيف تعرض عليك وقد أرميت بوزن
ضربت أي بليت أو أرميت أي العظام أي بليت فقال ان الله حرم الخ وذلك لان الانبياء لم يرتكبوا فوق ظهورها مخالفا لظاهرها
عليها والشهداء وان ارتكبوا بعض المخالفات لكنهم لم يبدلوا أنفسهم لاجل الله تعالى حرمهم عليها (قوله خمسون نفسا)
القصد التسكثير لا الحصر وهذا موجود الا ان لا سيما في قري الارياف فان أكثرها لا يعرفون ما يصح صلاتهم (قوله من أكبر الخ)
بل الشرك أكبرها على الاطلاق

(قوله عمن صبر) أي حبس أي عينا يستحق عليها الحبس بأن كانت بعد التداعي والرفع للقاضي اذهى الايمان المعتبرة ولذا لم تنفع التورية عنده (قوله مثل جناح الخ) كناية عن القلة فلوا دعي شخص على آخر يدنار كذا خلفه عند القاضي انه ليس عليه شيء والحال ان عليه له فلما كان رجلا يتوهم ان مثل ذلك ليس عين غموس نص عليه في الحديث لرفع التوهم (قوله الاجعلت) أي صيرت اليدين (٢٦) نكتة الخ أي كانت سببا في ذلك (قوله من يأتي السوق) أي محل يبيع الثياب وان لم يكن

سوقا وانما خص السوق جريا على الغالب (قوله ينكرون المنكر) أي وجوباً في المحرم ونهياً في المكروه أي ويأمرون بالمعروف ونهياً في الواجب ونهياً في المندوب ولا يشترط في وجوب النهي العلم بالامتناع على المندوب ولا يشترط بما ينهي عنه اذ يجب على متعاطي الكاس ان ينكر على الجلاس (قوله عن رجل) لا يضربها منه لانه محامي وكلهم عدول (قوله في كل حديثه) أي ما يليق فيه ذلك فاذا قيل لشخص أنت مسيلة الكذاب فلا يقول انا هو ان شاء الله خلافا لبعض أهل الضلال وبعضهم قال يؤخذ من عموم هذا انه يطلب ان يقال أنا مؤمن ان شاء الله ظرا للشك في الطاعة وبعضهم قال الاولى تركه (قوله اقامة الصف) أي تسوية الصفوف ولو مع الاستدارة كافي الكعبة ومن التسوية التلاصق بحيث لا تكون فرجة لان بعض الشياطين يدخل

صاحبها في الاثم ثم في النار (وما خلف حالف بالله عمن صبر) هي التي يلزمها ويحبس عليها وذلك بعد التداعي فهي لارمة لصاحبها من جهة الحكم ويقال لها مصبورة وان كان صاحبها في الحقيقة هو المصبور لانه انما يبر من أجلها أي حبس فومفت باصير وأضيفت اليه مجازاً (فأدخل فيها مثل جناح بعوضه) مبالغة في القلة (الاجعلت) أي صبرها الله تعالى (نكتة في قلبه الى يوم القيامة) أي ما لم يقب فان تاب توبة صحيحة انجلي قلبه منها كما تقدم واذا كان هذا في الشيء التافه فكيف باليمن الكذب المحض (حم ت حب ل عن عبد الله بن أنيس) تصغير أنس واسناده حسن (ان من أكل المؤمنين ايماناً أحسنهم خلقاً) بفعل الفضائل وترك الرذائل (والطفهم بأهلها) أي من نسائه وأولاده وأقاربه والطف هنا الرفق والبر (ت ل عن عائشة رضي الله عنها) واسناده حسن (ان من أمني) أي أمة الاحابة (من يأتي السوق) خصه لغلبة البيع فيه فالحكم كذلك وان اشتراه من غير سوق (فبئاع) أي يشتري (القبيص بنصف دينار أو ثلث دينار) أو أقل من ذلك (فيحمد الله اذا لبسه فلا يبلغ ركبتيه حتى يغفرله) أي يغفر الله له ذنوبه بسبب الحمد والمراد الصغار (طب عن أبي امامة) ان من أمني قوم ما يعطون مثل أجور أولهم) أي يشيهم الله مع تأخر زمنهم مثل ثواب الصدرا الاول على انكار المنكر قبل من هم يارسول الله قال (الذين ينكرون المنكر) أي يغفرونه عند القدرة عليه ويسكرونه عند العجز (حم عن رجل) من العجوبة واسناده حسن (ان من تمام ايمان العبد ان يستثنى في كل حديثه) أي يعقبه بقوله ان شاء الله فيندب ذلك قال تعالى ولا تقولن شيئا اني فاعسل ذلك عدا الا ان يشاء الله وتقدم ان الايمان لا يطلب فيه التعليق فلا يقال أنا مؤمن ان شاء الله (طس عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (ان من تمام الصلاة اقامة الصف) يعني تسويته وتعديله بحيث لا يتقدم أحد على أحد وان استداروا حول الكعبة (حم عن جابر) واسناده حسن (ان من تمام الحج ان تحرم من دويره أهلك) بالتصغير أي من وطنك وهذا قاله لمن قال له ما معني أتموا الحج فالاحرام من ذلك أفضل من الاحرام من الميقات عند جمع منهم الرافعي وعكس آخرون لادلة أخرى (عدهب عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (ان من حق الولد على والده ان يعلمه الكتابة) لان تعليمها يعين على تحصيل العلوم الشرعية وأن يعلم القرآن والآداب المسنونة كالسواك (وان يحسن ايمه) بأن يسهبه باسم حسن كعبد الله وعبد الرحمن وبحوذلك (وان يزوجها اذا بلغ) أو يسريه لانه بذلك يحفظ عليه شطر دينه وهذه الحقوق مندوبة في حق الاب اما الواجبة فيها تعليمه الصلاة وأن النبي صلى الله عليه وسلم بعث بمكة ودفن بالمدينة وأجرة التعليم في مال الطفل ان كان له مال والا فعلى من عليه نفقته (ابن الجار عن أبي هريرة) وهو حديث حسن لغيره (ان من سعادة المرء ان يطول عمره ويرزقه الله الانابة) أي التوبة والرجوع اليه فتكثر طاعاته وتحمي سيئاته ان الحسنات يذهبن السيئات (ل عن جابر) وهو حديث صحيح (ان من شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل يفضي الى امرأته ونفضي

فيها ليسد هالم بالنعيم من حصول الرحمة بذلك وليس هذا للشياطين الموسوسة للمصلين (قوله من دويره) تصغير دار (اليه) أي من المحل الذي يريد السفر منه وهذا الحديث ليس بصحيح ولا بحسن بل سنده واه جدا فلا يحالف ما ورد أنه صلى الله عليه وسلم أحرم من الميقات لأم دويره أهله فهو أفضل من الاحرام من دويره أهله (قوله ان يطول عمره ويرزقه الله الانابة) أي الرجوع اليه تعالى فهو فيمن يرتكب الذنوب فلا يرد أن بعض الانبياء قصر عمره لاسيما نبينا صلى الله عليه وسلم لان ذلك فيمن توقفت سعادته على الاعمال الصالحة (قوله من شر الناس) وفي رواية من أشر وهما الغتان

(قوله ثم ينشر سرها) أي وهي كذلك كأن يقول فرجها كبير وتقول آله كبيرة أو سريع الاتزال فيحرم ذلك أما قوله جامع أوطفت على نسائي فهو مكره فقط وما وقع أنه صلى الله عليه وسلم أخبر بأنه طاف على نسائه في ليلة فهو تشريع وبيان لجواز ذلك وأن من خصوصياته صلى الله عليه وسلم عدم وجوب القسم بين الزوجات وإن وقع منه القسم فهو تبرع منه وتحقيق للعدل قال بعض أهل التصوف زهواً أي الناس مجالسكم من ذكر النساء والطعام فإن ذكر ما يتعلق بذلك من أقبح الأشياء إذ لا ينبغي الاعتناء بالفرج والبطر (قوله عبداً) في بعض النسخ عبد بالرفع ولعله على رواية أن شر الناس (٣٧) بدون من (قوله ان من ضعف) بفتح

الضاد وضمها روايتان وهما لغتان (قوله ان رضى الناس بسخط الله) كأن تضرب شخصاً أو نسبته أو تسلب ماله لأجل أن ترضى عدوه الذي هو صاحبك (قوله وان تحمدهم الخ) أي تحمدهم لأجل أن يزيدوك في الاعطاء لك فلا ينافي ماورد لا يشكر الله من لا يشكر الناس لان المواد لا يشكرهم بقصد المكافأة على ماوقع منهم مع ملاحظة أن الموصل له ذلك هو الله تعالى لا بقصد طلب الزيادة فهو مذموم لانه توجه للمخلوق وغفلة عن الخالق (قوله ان رزق الله الخ) هذا بمنزلة التعليل لما قبله (قوله حرص حريص) أي اجتهد بجهده سواء كان اجتهداً أو اجتهداً ضيقاً (قوله على الله) أي عازماً على الله فحينئذ لا يقال كيف ذلك مع ان على ليست من حروف القسم وهذا قاله صلى الله عليه وسلم لما وقع ان الربيع عمته

أي به (ثم ينشر سرها) أي يحدث بما وقع منها حال الجماع من قول أو فعل فيحرم ذلك بلا حاجة أما مجرد ذكر الجماع فإن لم تدع اليه حاجة فمكره وإن دعت اليه حاجة بان يذكر اعراضه عنها ونحو ذلك عليه العجز عن الجماع فلا كراهة ((م عن أبي سعيد)) الخدرى (١) (ان من شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة عبداً أذهب آثره ديناً غيره) أي ارتكب ما ينقص إيمانه بسبب تخصيصه بدين غيره وهذا اسماء الفقهاء أخص الأخصاء ((طب عن أبي امامة)) الباهلي (٢) (ان من ضعف اليقين) بضم الضاد في لغة قريش وقصها في لغة تميم (ان ترضى الناس بسخط الله تعالى) أي بارتكاب ما يستحق به العقاب ((وان تحمدهم على رزق الله)) أي على تحصيله أي ان تحمدهم لأجل أن يعطوك وأما الثناء على من وصل اليك منه احسان فطوبى كما تقدم في حديث أشكر الناس لله أشكرهم للناس فينبغي لمن صنع اليه معروف أن يشكر من جرى على يديه وأن يسلا الأرض ثناء والسماء دعاء وينبغي لمن لا يقوم بالشكر أن لا يقبل العطاء ((وان تذكهم على ما لم يؤت الله)) أي على امساكهم ما يابدهم عند لان المانع هو الله وهم مأمورون مقهورون ((ان رزق الله لا يجزه اليك حرص حريص)) تحصيله لك ((ولا يرد)) عنك ((كراهة كاره)) حصوله لك فالله يقدرك لم يأتك وان بالغت في الأسباب وما قدر لك خرق الجلب وطرق عليك الباب ((وان الله بحكمته وجلاله جعل الروح)) بفتح الراء أي الراحة ((والفرح)) أي السرور ((في الرضا)) بالقضاء ((واليقين)) أي أن يعلم الانسان ويتيقن ان ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه ((وجعل الهم والحزن في الشئ)) عند اليقين ((والسخط)) عند الرضا ((حل هب عن أبي سعيد)) الخدرى واسناده ضعيف (٣) (ان من عباد الله تعالى من لو أقسم على الله عز وجل لا يره) أي جعله باراً صادقاً في عيونه لكرامته عليه وسببه كما في البخاري عن أنس ان الربيع بضم الراء والتشديد عمته كسرت ثنية جارية وفي رواية ثنية امرأه بدل جارية فطلبوا اليها له فوقاً فوافوا فعرضوا الارض فأبوا فأقار رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبوا الا القصاص فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقصاص فقال أنس بن النضر يا رسول الله أنكسر ثنية الربيع لا والذي بعثك بالحق لا تكسر ثنيته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أنس كتاب الله القصاص أي حكم الله القصاص فرضي القوم فعفوا فحجب النبي صلى الله عليه وسلم وقال ان من عباد الله تعالى من لو أقسم على الله لا يره أي لا يرقسه ووجه تسميته صلى الله عليه وسلم ان أنس بن النضر أقسم على نبي فدل غيره مع اصرار ذلك الغير على ايقاع ذلك الفعل فكان قضية ذلك في العادة ان يحنث في عيونه فالهم الله الغير العفوي حين أقسم أنس وأشار بقوله ان من عباد الله الى ان هذا الاتفاق انما وقع اكراماً من الله تعالى لأنس لبريئته وأنه من جملة عباد الله الذين يحب دعاهم ويعطيهم أرجهم وقد استشكل انكار أنس بن النضر كسر س الربيع مع معامه من النبي صلى الله عليه وسلم الامر بالقصاص ثم قال أنكسر من الربيع ثم أقسم انها لا تكسر وأجيب

أي عمة أنس لان عبارته أي المناوي عن أنس ان عمته الى الخ كسرت ثنية جارية فقرض عليها الارض فأبت فأمر صلى الله عليه وسلم بالقصاص فقالت أمها أنكسر ثنية الربيع لا والذي بعثك بالحق فذكره أي بعد ان عفت الجارية لما سمعت هي وجاعتها ذلك القسم فيسبب صلاح أمها أبرها الله بأن عطف قلب الجارية وأهلها حتى عفوا وليس مراده صلى الله عليه وسلم أن حلقها رد قضاء بل ترغيب المستحق في العفو اه شرح المناوي الكبير ويجاب أيضاً بأنها حلفت على ذلك قبل عليها بتعين القصاص فكان الواجب القصاص أو الدية

(قوله الناس) بالرفع كما هو
الرواية وعائد الموصول
محذوف قال الحافظ ح
جميع الطرق بالرفع فلا يجوز
قراءته بانصب وان صح
عربية (قوله علمنا نشره)
اما بتعلم أو تعليم أو صحة
كتب فهو حديث وفاقه
أى لا يلحق الميت من الثواب
الاعلى ما فعله في حال
حياته فلا يتنفع بعمل غيره
كما قاله ابن عبد السلام وقد
رآه بعض أصحابه بعد موته
فقال له أنت قات كذا قال
نعم لكن قدر جعت عن
ذلك لاني وجدت حصول
التنفع بالقراءة والدعاء
وتحويهما وفضل الله واسع
فالحق حصول ارتفاع الميت
بنحو القراءة والصدقة
عليه ولا ينافيه هذا الحديث
لانه قيد بقوله صلى الله
عليه وسلم من عمله وحسناته
أى ما يلحقه مما له فيه دخل
الا ذلك فلا ينافي انه يلحقه
غيره مما له فيه دخل فضلا
منه تعالى (قوله في صحته
وحياته) وكذا في مرضه
وانما قيد بحياته لان
اخراج المال حيثما أشق
على النفس لتأمل البقاء
(قوله أن يشبهه ولده) أى
خلقاً وخلقاً أى لا يتهم
أمه بأنها زنت به فيما اذالم
يشبهه في الخلقة ولثلا
يحصل التقاطع والتعاضد
فيما اذالم يشبهه في الخلق
أي الحسن هذا هو وجه
كون ذلك من نعم الله تعالى

بانه أشار بذلك الى التأكيده على النبي صلى الله عليه وسلم في طلب الشفاعة اليهم أن يعفوا عنها
وقيل كان خلقه قبل أن يعلم أن القصاص حتم فظن انه على التخيير بينه وبين الدية أو العفو وقيل لم
يرد الانكار المحض والرد بل قاله توقعاً ورجاء من فضل الله ان يلهم القصاص الرضا حتى يعفوا أو
يقبلوا الارش ووقع الامر على ما أراد وفيه جواز الحلف فيما يظن وقوعه والثناء على من وقع له
ذلك عند أمن الفتنة بذلك عليه واستحباب العفو عن القصاص والشفاعة في العفو وبيان
القصاص في كسر السن ومجمله ما اذا أمكن التماثل بأن يكون المكسور مضبوطاً فيسرد من سن
الطاني ما يقابل (حم ق د ن ه ع أنس) بن مالك (ان من فقه الرجل تجبل فطره) اذا
كان صاعماً بان يوقعه عقب تحقق غروب الشمس (وتأخير محوره) الى قبيل الفجر بحيث
لا يوقع التأخير في شئ (مكحول مرسل) باسناد صحيح (ان مما أدرك الناس) أى أهل الجاهلية
ويجوز رفع الناس والعائد على ما محذوف ونصبه والعائد ضمير الفاعل قال في الفتح الناس بالرفع في
جميع الطرق اه قال رواية بالرفع (من كلام النبوة الاولى) أى نبوة آدم (اذالم تسخ فاصنع ما
شئت) أى اذالم تسخ من العيب ولم تحش من العار مما تفعله فافعل ما تحدثك به نفسك من اغراضها
حسناً أو قبيحاً فانك تجزى به فهو أمر تهديد وفيه اشعار بأن الذي يردع الانسان عن موافقة السوء
هو الحياء واذالم تسخ فاصنع ما شئت اسم ان أى ان هذا القول مما أدركه الناس (حم خ د ه ع
ابن مسعود حم من حذيفة) بن اليماني (ان مما يلحق المؤمن من عمله وحسناته) أى يجزى
عليه ثوابه (بعده موته علمنا نشره) ولا بن عساكر في تاريخه من حديث أبي سعيد الخدري مر فوعا
من علم آية من كتاب الله أو باباً من علم أنمى الله أجره الى يوم القيامة (وولد اصالحا) أى مسلماً
(تركة) بعده موته يدعو ويستغفر له (ومحفوظه) بتشديد الراء أى خلقه لو ارثه (أو مسجداً
بناه أو بيتاً لابن السبيل بناه) أى بناه لتتزل فيه المارة من المسافرين (أو نهراً أجراه) أى
حفره وأجرى الماء فيه (أو صدقة أخرجه من ماله في صحته وحياته) التقييد به لحصول الثواب
الا كمال فلو وقف في حال مرضه وخرج ما رفقته من الثلث فله الثواب أيضاً (تلقه من بعده موته)
أى هذه الاعمال المذكورة أى يجزى عليه ثوابها ويعد بعد موته فاذا مات انقطع عمله الا منها
وكرهه للتأكيده قال المناوي ولا ينافي ما ذكرهنا الحصر المذكور في الحديث المار اذا مات ابن آدم
انقطع عمله الا من ثلاث فان المذكورات تندرج في تلك الثلاث لان الصدقة الجارية تشمل
الوقف والنهر والبر والهيل والمسجد والمصحف فيمكن رد جميع ما في الاحاديث الى تلك الثلاث
ولا تعارض (ه من أبي هريرة) ان من معادن التقوى تملك الى ما قد علمت علم ما لم تعلم) يعنى
ان تملك علم ما لم تعلم من العلوم الشرعية وضمه الى ما قد علمت من معادن التقوى أى أصولها
(والتقص فيما قد علمت قلة الزيادة فيه) أى وقلة زيادة العلم تؤدي الى نقصه لان الانسان
معرض للنسيان فاذا لم يزد فيه نقص بسبب ذلك (وانما ارهه) بالبناء للفاعل وشدة الهاء
المكسورة (الرجل في علم لم يعلم) أى في تعلمه (قله لا تتفادى بما قد علم) لانه لو اتفادى به حلاله
تعليم ما لم يعلم وصرف همه اليه (حط عن جابر) وهو حديث ضعيف (ان من موجبات
المغفرة) أى مغفرة الذنوب الصغار (بذل السلام) أى افشاءه بين المسلمين (وحسن
الكلام) أى لاتبه الاخوان بلامداهنة (طب عن هاني بن يزيد) ان من موجبات
المغفرة ادخالك السرور على أخيك المسلم) أى الاخ في الدين وان لم يكن أخاً من النسب بنحو
بشارة بولده أو بقدوم خصوصه بنو فائب (طب عن الحسن بن علي) ان من نعم الله على
عبده ان يشبهه ولده) خلقاً وخلقاً لان ذلك يمنع من الطعن في نسبه (الشيرازي في الالقاب عن
ابراهيم) بن يزيد (التمهي) بفتح التون والمجعة ثم هجمة (مرسل) أرسل عن عائشة وغيرها

(قوله قتلته امرأة) بنى من بغايا بنى اسرائيل أى زانية من زناتهم قبل انها ذبحته بيد هاو قيل انها أمرت رجلا تعلق جوارها أن يذبحه فصنع ذلك وأهدى رأسه اليها في طست من ذهب طلبا لرضاها وقيل ان ملكا من ملوك بني اسرائيل كان يحب بنت أخيه محبة شديدة وكان يقضى لها كل يوم حاجة فبلغ أمها أن سيدنا يحيى يحرم نكاح المحارم فقالت لها اذا طاب عملك منك قضاء حاجتك فقول حاجتى اليوم قتل يحيى فقالت له ذلك فقال لها اطلبي غير ذلك لكونه استعظمه فأبت ففعل فعلى القول الاول اسناد القتل للمرأة حقيقة وعلى الاخير مجاز أى تسببت (قوله من عن المرأة الخ) أى وعكسه (٢٩) بعكسه (قوله آجر نفسه الخ) هذا شرع من قبلنا فلا يرد على مذهبا كالحنفية القائلين بعدم صحة الاستحجار من غير بيان نوعها وعند المالكية تصح وتحمل على العرف (قوله أو عشر) أى بسل

عشر اثمانية لازمة واثنان من عنده كفى الآية وأصل ذلك على بعض الاقوال ان القوم لما رجعوا بأغنامهم غطوا رأس البئر بحجر لا يرفعه الا عشرة نفر وقيل اربعون وقيل مائة فجاء موسى ورفعته وحده وسقى غنم المراتين ولذا قالت احداهما يا أبت استأجره ان خير من استأجرت القوى الامين وزوجه الصغرى على ما عليه أكثر المفسرين انظر تفسير الخطيب (قوله على عقه) أى على التزوج الذى شأنه أن يكون لعقة الفرج والا فالنبي معصوم عفيف وان لم يستزوج (قوله النذر) بهذا الضبط (قوله أرأف) أى أشد رجة الخ أى فادفنوا موتاكم بالنهار فهو أفضل من

(ان من هو ان الدنيا على الله ان يحيى بن زكريا قتلته امرأة) من بغايا بنى اسرائيل ذبحته بيد هاو ذبح لرضاها وأهدى رأسه اليها في طست من ذهب وعلى هذا الاخير اقصر الشيخ فقال سببه انه كان ينهاهم عن نكاح بنت الاخ وكان ملكهم له بنت أخ تعجبه فارادها وجعل يقضى لها كل يوم حاجة فقالت لها أمها ان سألك عن حاجتك فقولى له تقتل يحيى فقالت له ذلك فقال سلى غير هذا فقالت لا أسألك غيره فأمر به فذبح في طست فقوله قتلته امرأة أى قتل لاجلها اه يعنى ان قتل يحيى حصل من هو ان الدنيا يعنى لو كان شأنها راقيا وأمرها باقيا لكان الانبياء أحق بالحياة والاستمرار فيهم والرعاية والوقاية لكن هذا دار هو ان (هب عن أبي) بن كعب واسناده ضعيف (ان من عن المرأة) أى بركتها (تيسير) أى سهولة (خطبتها) بكسر الخاء أى التماس الخطاب نكاحها وان يجاب بسهولة بلا توقف ولا اشتراط (وتيسير صداقها) أى تحصيله من وجه حلال (وتيسير رجها) أى للولادة بان تكون سريعة الحمل كثيرة النسل (حم ل هق عن عائشة) (ان موسى) نبي الله صلى الله عليه وسلم (آجر نفسه ثمانى سنين أو عشر) على عقه فرجه وطعام بطنه (فيه دليل على انه يجوز الاستحجار للخدمة من غير بيان نوعها وبه قال مالك ويحمل على العرف وقال أبو حنيفة والشافعى لا يصح حتى يبين نوعها (حم ه عن حنبل) بمشاة فوقية فرودة (ابن النذر) يضم النون وشدة الدال المهملة المفتوحة قال كاعند النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ طس حتى اذا بلغ قصة موسى قال ان موسى فذكره (ان ملائكة النهار أرأف من ملائكة الليل) قال المناوى أى لسرعه الشارع أى فادفنوا موتاكم بالنهار ولا تدفنوهم بالليل كما جاء مصرح به هكذا فى حديث الدميرى (ابن النجار عن ابن عباس) باسناد ضعيف (ان ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم) قال المناوى أراد به الكثير لا التعديد وقال العلقمى قال الدميرى معنى الحديث لو انه جمع كل ما فى الوجود من النار التى يوقدها بنو آدم لكانت جزءا من أجزاء نار جهنم المذكورة ويأنه أنه لو جمع كل حطب فى الدنيا فاوقد كله حتى صار نارا لكان الجزء الواحد من أجزاء نار جهنم الذى هو من سبعين جزءا أشد من نار الدنيا (ولولا انها أطفئت بالماء من بين ما انتفعت بها) أى ما أمكنكم الانتفاع بها لشدة حرها (وانها) أى نار الدنيا (تدعو الله) بلسان المقال أو الحال (أن لا يعيدها) أى نار الدنيا (فيها) أى فى نار جهنم لشدة حرها والقصد بهذا الحديث التحذير من جهنم والاعلام بشدة حرها (ل ه عن أنس) وهو حديث صحيح (ان نطفة الرجل بيضاء غليظة فنها يكون العظام والعصب وان نطفة المرأة صفراء رقيقة فنها يكون اللحم والدم) قال المناوى وهذا فيه انه ليس كل جزء من الولد مخلوقا من منيهما وفى خبر آخر ما يفيد ان كل جزء مخلوق من منيهما معا انتهى ويمكن الجمع بحمل ما هنا على الغالب (طاب عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن (ان هذا الدين) أى دين الاسلام (متين) أى قوى (فأوغلوا) بالغين المعجمة أى

الدفن لئلا تحصرهم الملائكة الدين هم أشد رجة فالدفن لئلا يخلف الا فضل الا ضرورة الخ (قوله جزء الخ) فيه تنبيه للمكلف على ان يقبأه عن الاسباب التى تدخل النار (قوله تدعو الله الخ) أى لان الله تعالى جعل لها ادراكا انها اذا أعيدت لها عذبت بها (قوله بيضاء الخ) هذا الحديث يدل على انه ليس كل جزء من منيهما فى الحديث الدال على ذلك ويجمع بأن العظام والعصب يغلب عليها من الرجل واللحم والدم يغلب عليها من المرأة وان كان كل من منيهما (قوله متين) أى صلب متوسط بين السهولة والصعوبة بخلاف الاديان السابقة فان بعضها فى غاية الشدة وبعضها فى غاية السهولة (قوله فأوغلوا) أى سبروا وأصل الايغال السبر بشدة لكنه جرد عن بعض معانيه بدليل قوله برفق

(قوله المنبت) أي المنقطع عن رفقة بسبب أنه أجهد دابة حتى أعيها فلم يصل إلى مقصوده فلا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى فكذا من سلك في العبادة غاية رجا انقطع فينبغي السالك الوسط ولذا جعل للمبتدئين الكتب الصغار ليحصل لهم النشاط وجعل ابتداء تعليم الاطفال من السور القصار لا من البقرة (قوله وهما مهلكاكم) بسبب الاعتكاف على حبه ما و عدم الزكاة ونحو ذلك ووقع أن بعض الصالحين رأى الدنيا في صورة (٣٠) امرأة حسنة فزينة فقال من أنت فقالت أنا الدنيا فقال لها أترى جنت فقالت نعم فقال بكم فقالت لا أحصى عددهم فقال هل طلقوك فقالت لا بل قتلتهن واحدا بعد واحد فقال تبالك زوجة ولمن علم بانك قاتله وترى جنت وبعضهم رآها منام في تلك الصورة فقال من أنت فقالت الدنيا فقال

أعوذ بالله من شرك قالت ان أردت ذلك فابغص الدرهم والدينار (قوله ان هذا العلم) الشامل للباطن والظاهر فانظروا الخ فينبغي للشخص ان يحتذر من يريد الاخذ عنه فان كان اهلا سلم الانقياد له في كل ما قاله له من غير تردد فيه والتركه ووقع ان رجلا جاء اسيدى يوسف الحمسى وقال أريد أن أسلك طريقكم فقال له هر حبا فقال له احملني بالطلاق انك عازف بالله فقال له يلزمى الطلاق انى أنا عازف بالله وأزيد من ذلك و مراده بالازيد معرفة التربية فينبغي الطالب العلم أن يأخذ عن كل من وجده أهلا وان لم يكن مشهورا ان كان المشهور أدون منه فان كان مساويا له أخذ عن المشهور لاجل

سيروا (فيه برفق) ولا تحملوا أنفسكم ما لا تطيقون فتجروا وتركوا العمل (حم عن أنس) ان هذا الدين متين فاوغل (أي سر) (فيه برفق) ولا تحمل نفسك وتكلفها ما لا تطيق فتجرت ترك الدين والعمل قال في النهاية لا يقال السير الشديد يقال أوغل القوم وتوغلوا اذا أمعنوا في سيرهم والوغل الدخول في الشيء أي بالغ في العبادة لكن اجعل تلك المبالغة مع رفق فان الذي يبالغ بغير رفق ويتكلف من العبادة فوق طاقته يوشك ان يعل حتى ينقطع عن الواجبات فيكون مثله مثل الذي أجهد دابته في سفره حتى أعيها أو عطيت ولم يقص وطره كما أشار إلى ذلك بقوله (فان المنبت) بضم الميم وسكون الين وفتح الموحدة وتشديد المثناة الفوقية أي المنقطع في سفره لكونه أجهد دابته (لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى) أي فلا هو قطع الأرض التي قصدها ولا هو أبقى ظهره ينفعه فيكره التشديد في العبادة (البراز عن جابر) باسناد ضعيف (ان هذا الدينار والدرهم أهلكا) أي أهلك حبهما والانهماك في تحصيلهما (من) كارب (فبلكم وهما مهلكاكم) والاهلاك سببه الحرص أو منع الزكاة أو التفاتوا القصد التحذير من الاسترسال في جمعهما والاستغفال به وترك أمور الآخرة (طب هب عن ابن مسعود وعن أبي موسى) الأشعري باسناد ضعيف (ان هذا العلم) أي الشرعي الصادق بالتفسير والحديث والفقه (دين فانظروا عن تاخذون دينكم) أي لا تأخذوه الا عن طابعت سيرته ومسيرته وتحققتم (ك عن أنس) بن مالك (السجزي) في الابانة (عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف) أي سبع لغات وعليه أبو عبيدة وثعلب والازهرى وآخرون وصححه ابن عطية والبيهقي أوسع أوجه من المعاني المتسقة بالفاظ مختلفة نحو أقبل وتعال وهلم وعجل واسرع وعليه سفيان بن عيينة وابن وهب ونسبه ابن عبيد البر لاكثر العلماء قال العلقمي اختار ان هذا الحديث من المشكل الذي لا يدري معناه كمشابه القرآن وقال في الفتح قال أبو شامة ظن قوم ان القراءات السبع الموجودة الآن هي التي أريدت في الحديث وهو خلاف إجماع أهل العلم قاطبة وانما يظن ذلك بعض أهل الجهل وقال مكى بن أبي طالب وأما من ظن أن قراءة هؤلاء القراء كعاصم ونافع هي الأحرف السبعة التي في الحديث فقد غلط غلطا عظيما قال ويلزم من هذا ان ما خرج عن قراءة هؤلاء السبعة مما ثبت عن الائمة وغيرهم ووافق بخط المصحف لا يكون قرآنا وهو غلط عظيم (فاقرأوا ما تنسمونه) من الأحرف المنزلة بها بى لغة أو وجه قال العلقمي وسببه كما في البخارى عن عمر قال سمعت هشام بن حكيم بن حزام يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستمعت لقراءته فاذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرئ بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت كذبت فان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأنيها على غير ما قرأت فانطلقت به أقوده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت انى سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف لم يقرئ بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأ يا هشام فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرأها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك أنزلت ان هذا القرآن فذكره (حم في ٣ عن عمر) بن الخطاب (ان هذا القرآن مادبة الله) بضم الدال في الأشهر قال المناوى معنى هذا الحديث مادبة الله يعنى مدعاه شبه القرآن

اطمئنان النفس (قوله سبعة أحرف) أي أوجه من المعاني المتقاربة بالفاظ مختلفة نحو أقبل وتعال وهلم أي بى لفظ وأي لغة وردت عنى وسببه ان صحابيا سمع آخر يقرأ بكلمات على الوجه الذي لم يعلم فنارعه وجاء إليه صلى الله عليه وسلم وأخبره بما وقع فقال أسمعنى ما قرأت فأسمعه فأقره وذكر الحديث (قوله مادبة الله) أصل المادبة الطعام الذي يصنعه الرجل يدهو إليه الناس لادكرام فشبه المعقول وهو القرآن بالخصوس أي ان الله تعالى دهاكم لهذا القرآن لا كرامكم

(قوله خضر حلو) شبهه بذلك بجماع ميل النفس واللذة بكل وأشار بذلك الى عدم بقائه كالخضر فإنه سرعان الزوال وفي رواية خضرة حلو بتأويل المال بالدنيا وهذا قاله صلى الله عليه وسلم لما أعطى بعض الصحابة شيئا فطلب ثانيا فأعطاه فطلب ثالثا فأعطاه وذكر الحديث تعليما للصحابة وقيل انه نقصه عن بعض أصحابه فقال ما كنت أظن أن (٣١) نقصني عن أحد فذكر له الحديث فقال

والذي بعثك بالحق ما أرى مال أحد بعدك أي ما أنقصه بالاختصاص فأعطاه أبو بكر في خلافة حقه فامتنع وأعطاه عمر فامتنع لقسمه المتقدم فجمع الناس سيدنا عمر وأشهدهم بأنه دفع إليه حقه فأبى إلا يتوهما أنه منعه حقه (قوله بحقه) أي بطيب نفس الدافع أو المراد بقدر ما يكفيه من الحلال مع إعطائه حق المال من نحو زكاة وصدقة وقوله بأشراف أي انه مال وارقة ماء وجهه أي تطلع نفس وطمع (قوله العلي) هي يد المعطى فهي توضع فوق يد الاستخذة حقيقة ويحتمل ان العلي الاستخذة بدون سؤال والسفلى الاستخذة بسؤال فهو مجاز وقوله ابن حزام يفتح الحاء المهملة وبالزاي كذا في الشارح وهو مخالف لما قاله صح في الاصابة من ان في الصحابة اثنين أحدهما اسمه حرام يفتح الحاء المهملة وبالراء والاستخراجه حرام بكسر الحاء المهملة وبالزاي (قوله متخوض) أي مضيع حقه بأمر يجمعه من حرام أو يمنع زكاته شبه بمن يخوض الماء بجماع المشقة

بصنيع منعه الله للناس لهم فيه خير ونفع (واقبلوا من مآدبه ما استطعتم) عن ابن مسعود (ان هذا المال خضر حلو) يفتح الحاء وكسر الصاد المجتمعتين شبهه في الرغبة فيه والميل اليه وحرص النفوس عليه بالفاكهة الخضرة المستلذة فان الاخصر من غوب فيه على انفراد بالنسبة الى الياس للعامة فالاعجاب بهما اذا اجتمعا أشد (فن أخذه بحقه) قال العلقمي في رواية البخاري بسخاوة نفس أي بغير شمره ولا الحاح أي من أخذه بغير سؤال وهذا بالنسبة الى الاستخذة ويحتمل أن يكون بالنسبة الى المعطى أي بسخاوة نفس المعطى أي انشراحه بما يعطيه أه ويحتمل أن المراد من وجه حلال من غير حرص (بورك له فيه) فيستعين به على طاعة الله ويؤدي زكاته ويصرفه في وجوه الخير (ومن أخذه بأشراف نفس) بكسر الهمزة وشين مجة أي طمعها وحرصها عليه (لم يسارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع) في كونه كالمأكل من المال شيئا لزدادت رغبته فيه وطلب الزيادة بين هذا أن البركة خلق من خلق الله وضرب لهم المثل بما يهدون فالأكل انما يأكل يشبع فاذا أكل ولم يشبع كان عنا في حقه بغير فائدة وكذلك المال ليست الفائدة في نفسه وانما هي لما يتحصل به من المنافع فاذا كثر عند المرء من غير تحصيل بل منفعته كان وجوده كالعدم (واليد العليا) بضم العين والقصر أي المنفقة أو المتعققة (خير من اليد السفلى) أي السائلة أو الاستخذة من غير احتياج (حم ق ت ن عن حكيم بن حزام) يفتح الحاء المهملة والزاي (ان هذا المال خضر حلو) قال العلقمي انت الخبر لان المراد الدنيا وقال المناوي التأنيت واقع على التشبيه أو التام للمبالغة (فن أصابه بحقه) أي بقدر حاجته من الحلال (بورك له فيه ورب متخوض فيما شاءت نفسه من مال الله ورسوله ليس له يوم القيامة إلا البار) وهذا بحث على الاستغناء عن الناس وذهم السؤال بلا ضرورة وسببه ان حكيم بن حزام قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم سأله فأعطاني ثم سأله فأعطاني ثم قال يا حكيم ان هذا المال قد كره وبعده السفلى قال حكيم فقلت يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا أرى أحد بعدك شيئا حتى أوارق الدنيا وأرزا بفتح الهمزة واسكان الراء وفتح الزاي بعد ما همة أي لا أنقص ماله بالطلب منه وفي رواية لا يصح قلت فوالله لا تكون يدي تحت يدي من أيدي العرب فكان أبو بكر رضي الله عنه يده وحكما الى العطاء فيأبى أن يقبل منه شيئا فقال عمر اني أشهدكم يا معشر المسلمين على حكيم أي أعرض عليه حقه في هذا التي فيأبى أن يأخذه وانما أشهد عليه عمر لانه أراد أن لا ينسبه أحد لم يعرف باطن الامر الى منع حكيم حقه وانما امتنع حكيم من أخذ العطاء مع انه حقه لانه خشى ان يقبل من أحد شيئا فيعتاد الاخذ فتجاوز به نفسه الى ما يريد فقطمها من ذلك وترك ما لا يريه الى ما يريه وفي مسندنا بحق بن راهويه بسبب ذلك أيضا وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم أعطى حكيم بن حزام دون ما أعطى أصحابه فقال حكيم يا رسول الله ما كنت أظن أن تقصر بي دون أحد من الناس فزاده ثم استزاده فزاده حتى رضي (حم ت عن خولة بنت قيس) بن فهد الانصارية (ان هذه الاخلاق) التي طبع عليها بنو آدم حاصلة (من الله فن أراد الله به خيرا منه خلقا حسنا ومن أراد به شرا منه) أي أعطاه (خلقنا شيئا) قال المناوي بأن يجبله على ذلك في بطن أمه أو يصير له ملكة على التخلق به (طس عن أبي هريرة) ان هذه النار انما هي عدو لكم فاذا غتم أي أردتم النوم (فأطفئوها) أي ردوها أو امنعوها (عنكم) باطفاؤها اذ لم تحتاجوا اليها

(قوله من مال الله ورسوله) أشار بذلك الى أن المال كله لله تعالى ورسول الله صلى الله عليه وسلم خليفة الله فيه وما يبد الناس فهو على وجه العارية (قوله فن أراد الله الخ) فهذا ميزان شرعي يعلم به الذي في ساحة الرضا والذي في ساحة الغضب (قوله هي عدو لكم) أي كالعقد بجماع حصول الضرر عن كل كالأحراق وان كان يحصل بالنار نفع كتسوية الطعام (قوله فأطفئوها)

أما بوضع تراب أو بوضع نحو حديد يحول بينه وبينها فالمداد على توقي شرها ولو بغير طفاء (قوله أوعية) أي محل للخير والشر (قوله عن ظهر قلب غافل) قيل لفظ ظاهر مفهم وقيل ليس مقعما والمعنى ان الدعاء من ظاهره لا من صميمه فيطلب من الداعي التوجه بقلبه وزجاء الاجابة ولو كان مذنباً فان ذلك من خصوصيات هذه الامة بخلاف الامم السابقة فكان اذا أراد أحدهم اطلب توجهه لنيه وطلب له ولذا قال سيدنا عيسى لآمنه لا يطلب منكم الا من كان مطهرا من الذنوب فالطلب للمذنب من خصوصياتنا هذا وقد يقال قوله الا من كان مطهرا يقتضي جواز الطلب حيثما فينا في الخصوصية ويمكن أن يجاب بأن الخصوصية في غير (٣٢) أمة عيسى أماهم فيجوز لهم بشرط التطهر من الذنوب وما ورد أن بعض الامم السابقة كان محجبا

الدعوة وبعضهم دعا بكذا فحصل فحصل على أنه تسبب في الدعاء والداعي النبي لكن هذا ينا في ما ثبت من أمر سيدنا موسى بالاستسقاء فالظاهر ان الخصوصية طلب المذنب (قوله يوم عيد) المشبه لا يعطى حكم المشبه به من كل وجه فلا يرد أن يوم العيد يحرم صومه ويوم الجمعة يكره فقط أي يكره افراده ويثاب على نفس الصوم (قوله الا أن تخطوه بأيام) أي جنس أيام فتزول الكراهة بيوم قبله أو بعده (قوله يوم الثلاثاء) بالمدكا في المختار (قوله يوم الدم) أي أول يوم أريق فيه دم بغير حق فانه اليوم الذي قتل فيه قابيل هابيل أو المراد يوم يفور فيه الدم فيحذر من اخراج الدم فيه بفصد أو غيره ثلاثا صادف وقت فوران الدم فلا ينقطع فيموت ولا ينافي هذا ما ورد أن أحد الدم يوم

وخشيت انتشارها (قوله عن أي موسى) الأشعري قال احترق بيت بالمدينة فحدث به النبي صلى الله عليه وسلم (ان هذه القلوب أوعية) أي حاظطة متدبرة ما يرد عليها (غيرها أو طاهها) أي أمظها للخير قال العلقمي قال في التقريب وعي السلم بعبه وعيا حفظه (فأذا سألت الله) أي دعوتوه (مسأوه) أي ادعوه (وأنتم واثقون بالاجابة) تاركون الشواغل الدنيوية مقبلون على الله (فان الله تعالى لا يستجيب دعاء من دعا عن ظهر قلب غافل) بغين مجمة أي متلاه عن الاقبال على الله وصرف الهممة للدعاء ولفظ الظهر مقدم (طلب عن ابن عمر) بن الخطاب (ان يوم الجمعة يوم عيد وذكرك) لله تعالى أي جعله الله عيداً للمؤمنين يجتمعون فيه لعبادته (فلا تجعلوا يوم عيدكم يوم صيام) أي لا تصوموه منفرداً (ولكن اجعلوه يوم ذكرك) أي بلا صيام (الا ان تخطوه بأيام) قال المناوي بان تصوموا يوم ما قبله ويوما بعده فافراد بصوم نقل مكرره تزجها فان قيل اذا كان العيد لا يصام فيه فكيف أذن في صيامه مع غيره فالجواب عن ذلك من أوجه أحدها كقوله ابن القيم أن شبهه بالعيد لا يستلزم استواءه معه من كل جهة ومن صام معه غيره انتفت عنه صورة التعري بالصوم (هب عن أبي هريرة) واسناده حسن (ان يوم الثلاثاء يوم الدم) برفع يوم وإضافته الى الدم أو يوم يكث فيه الدم في الجسد قال المناوي أو يوم كان الدم فيه يعني قتل ابن آدم (وفيه ساعة) أي لحظة (لأبرقا) قال العلقمي بمزأخره أي لا ينقطع فيها دم من احتجم أو اقتصد أو لا يسكن وربما يمكك الانسان فيها بعد الانقطاع للدم وأخفيت هذه الساعة لتترك الحماة في جميع ذلك اليوم خوفاً من مصادفة تلك الساعة كما أخفيت ليلة القدر في أوتار العشر الاواخر وأخرج الديلمي عن أنس مرفوعاً بالحجامة على الريق دواء وعلى الشبع داء وفي سبعة عشر من الشهر شفاء ويوم الثلاثاء صحة للبدن وأخرج ابن سعد والبيهقي وضعفه عن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحجامة يوم الثلاثاء لسبع عشرة مضت من الشهر دواء ولداً سنة ويجمع بين هذا الاختلاف بحمل الامر على ما اذا كان يوم الثلاثاء موافقاً لسابع عشر الشهر والنهي على خلافه (دعن أبي بكر) ويؤخذ من كلام المناوي أنه حديث حسن لغیره (انا) بكسر الهمزة وشدة النون أي معشر العرب وقيل أراد نفسه (أمة) أي جماعة والمراد أهل الاسلام الذين بحضرته عند تلك المقالة (أمية) بلفظ النسبة الى الام أو الامهات أي باقون على ما ولدتنا عليه أمهاتنا من هدم الكتابة فقوله (لا نكتب) تفسير لما قبله أي لا يكتب فينا الا النادر قال تعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم (ولا نحسب) بضم السين أي لا نعرف حساب النجوم ونسير هابل عملنا معتبر برؤية الهلال فاناراه مرة تسع وعشرين ومرة ثلاثين وفي الاناطة بذلك رفع للحرج وقامه كما في البخاري الشهر هكذا وهكذا يعني مرة تسع وعشرين ومرة ثلاثين وأخرجه مسلم بلفظ الشهر هكذا وهكذا وعدد الاجهام في الثالثة والشهر هكذا وهكذا يعني

سبعة عشر يوم الثلاثاء نافع من جميع الامراض في جميع السنة لانه محمول على ما اذا وافق يوم الثلاثاء يوم سبعة عشر تماماً في الشهر فانه حينئذ لا يكون يوم فوران الدم والاحتنبه (قوله لأبرقا) أي لا ينقطع فيه الدم يقال رفته أرقبه اذا عودته ورفي يرق اذا سعد ورفاً إذا انقطع دمعه أو دمه (قوله انا) أي معاشر المسلمين من العرب أمة أي جماعة أمية أي منسوبون الى حالة ولادة الام من عدم معرفة الكتابة والحساب أي لا تعاطى حساب النجوم ولا تعتمد على ذلك في عدد الاشهر ولذا أهل الشرع لا يقولون على كلام المنجمين وتعام الحديث انه صلى الله عليه وسلم أشار باصابع يديه العشرة مع عقد الاجهام

وقال الشهر هكذا وهكذا ثم ترك عقد الابهام وأشار ثلاثا مع قوله ما ذكرنا إشارة (٣٣) الى أن الشهر يكون ناقصا تارة وكاملا

أخرى (قوله انا لن) وفي رواية

لا نستعمل وسبب الحديث

أن أبا موسى الأشعري

دخل مع ابني عميه عليه

صلى الله عليه وسلم فقال

أحدهما يا رسول الله ان

البلاد كلها لك فأمرنا على

بعض البلدان وقال الآخر

مشهد فذكر الحديث أي

لان من أراد الامارة

وطلبها كان فيه ريبة فمن

أراد شيئا وكل لنفسه ومن

أريد منه شيء أعانته الله

عليه وقرئ ما بينهما فمن

طلب القضاء ونحوه من

السلطان لم يجبه الا اذا

تعين للقضاء أو كان مستحقا

في بيت المال ولم يصل الى

حقه الا بالتولية أو كان

خاملا ولا يمكنه نشره لومه

الاجتهد التولية في باب في

هذه الاحوال الثلاثة وما

هذا يراد فيحصل هذا

الحديث على أن ابني عم

أبي موسى الأشعري ليس

فيهما أحد الخصال الثلاث

(قوله لا نقبل شيئا الخ)

ان لم يكن لتأليفهم للاسلام

وعليه يحمل قبول هدية

المقوقس ملك مصر وهي

عسل من بنها ومارية

القبضية (قوله ابن حزام)

ضبطه الشارح بقضتين

وفيه ما مر من صح (قوله

خبيب بالخاء المعجمة لا حبيب

خدا فالمن وهم (قوله ولا

تنام قلوبنا) ولذا كان

غاما ثلاثين أي اشار أولا بأصابع يديه العشر جميعا مرتين وقبض الابهام في المرة الثالثة وهذا المعبر
عنه بقوله تسع وعشرون وأشار مرة أخرى بها ثلاث مرات وهو المعبر عنه بقوله ثلاثون فعلق الحكم
في الصوم وغيره بالرؤية لرفع المخرج عنهم في معاناة حساب التسيير ولهذا قال فان غم عليكم فأكلوا
العسدة ثلاثين في الحديث رفع لمراعاة النجوم بقوانين التعديل وانما المعول عليه رؤية الهلال وقد
نهى عن التكلف ولاشك ان في مراعاة ما غمض حتى لا يدرك الا بالظنون غاية التكلف وقال
القرطبي أي لم تكلف في تعرف مواقيت صومنا ولا عبادتنا ما يحتاج فيه الى معرفة حساب ولا كتابة
وانما ربطت عبادتنا بعلام واضحة وأمور ظاهرة يستوي في معرفتها الحساب وغيرهم (ق د ن
عن ابن عمر) بن الخطاب (ع) وفي رواية لا (نستعمل) أي لا نقول (على عملنا) أي على
الامارة أو الحكم بن الناس (من أراد) أي طلبه وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم طلب منه
ذلك فذكره قال المناوي فتكره اجابة من طلب ذلك اه ومحل الكراهة أن يتعدد الصالح للقضاء
وكان الطالب مفضولا أو مساويا لغيره وليس محتاجا للنفقة من بيت المال ولا حاملا لبرجو بتوليته
انتشار عمله فان كان الطالب أصلح من غيره أو محتاجا فطلبه لحصول كفايته من بيت المال أو
خاملا فطلبه لينتشر عمله بسبب توليته فلا كراهة بل يندب طلبه أما اذا لم يتعدد الصالح فيجب عليه
الطلب ويلزمه القبول فان امتنع أجبره الامام عليه لا يضر رار الناس اليه واذا وجب طلب القضاء
أو ندب جاز للطالب بدل مال للامام ليؤديه وان سرق الاخذ أو ما غير الصالح فيجزم طلبه وتوليته ولا
ينفذ حكمه مع وجود الصالح وان أصاب فيه فان فقد الصالح جاز توليته غيره ونفذت أحكامه
للضرورة (حم ق د ن عن أبي موسى) الأشعري (انا لا نقبل شيئا) بهدي البناء (من
المشركين) قال المناوي ومحل هذا اذا لم يرج اسلام الكافره أو نأفقه وعليه حل قبوله هدية
المقوقس ونحوه والقول بان حديث الرد ناسخ لحديث القبول رد بالجهل بالتاريخ (حم ل ن
حكيم بن حزام) انا لا نستعين بعشرك قال المناوي في أمور الجهاد لا الاستخدام قال العلقمي
وسببه كافي أبي داود ان رجلا من المشركين ملق بالنبي صلى الله عليه وسلم ليقاتل معه فقال ارجع
انا فذكره (حم د ن عن عائشة) باسناد صحيح (انا لا نستعين بالمشركون على المشركين)
وجاء في حديث آخر أن النبي صلى الله عليه وسلم استعان بصقرا بن أمية قبل اسلامه فقال
الشافعي وغيره ان كان الكافر حسن الرأي في المسلمين ودعت حاجة الى الاستعانة به استعين والا
فلا قال المناوي وهذا قاله لمشرك لحقه ليقا تل معه ففرح المسلمون به لشجاعته فرده ثم ذكره (حم
قح عن خبيب) بضم الخاء المعجمة وهم من قال انه بمهمة وفتح الموحدة (ابن يساف) بفتح المشاة
القضية والسسين المهمة آخره فاه (ا نامعشر) بالنصب على الاختصاص والمعشر الجماعة أي
أخص جماعة (الانبياء تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا) فلا يتقص طهرهم بالنوم وانما نام في قصة
الوادي عن الصبح حتى طلعت الشمس لان رؤيتها بصرية (ابن سعد عن عطاء مرسل) انا
معشر الانبياء أمرنا بالبناء للمعقول (ان نجعل افطارنا) من الصوم عند تحقق غروب الشمس
(ونؤخر معورتنا) بضم أوله أي نقر به من الفجر ما لم يقع التأخير في شئ (ونضع ايماننا) أي أيدينا
اليمين (على شعبائنا في الصلاة) وهذه الخصال تناب للاممة أيضا (الطيب السبي طيب عن ابن
عباس) باسناد صحيح (ا نامعشر الانبياء يضاعف علينا البلاء) ليغظم بذلك الاجر لان الله تعالى
اذا أحب قوما ابتلاهم وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم حصل له حى فقبل له لودعوت الله
فشكاه فذكره (طوب هن) فاطمة أو خولة (أخت حذيفة) واسناده حسن (انا آل محمد)
بنصب آل بأعني أو أخص وهم مؤمنون بني هاشم والمطلب (لا تحمل لنا الصدقة) أي المفروضة

عزيرى ثاني) منامهم وحيا (قوله يضاعف الخ) وكذا خا ما وهم وهذا قاله لما دخلت عليه فاطمة العباسية رضى الله تعالى
عنهما مع نسوة ليعذنه صلى الله عليه وسلم لكونه من يضايحى فلما رآته في شدة وجع حدث الماء أي العرق يقطر منه فقالت له

لودعوت الله فشـ قال فذكر الحديث أي فينبغي لنا الصبر لزيد المراتب ولذا سلط القمل على نبي حتى قتله (قوله عن الحسن) ذكره
لما امر الحسن على جرير من ثمر الصدقة فأخذ ثمره ووضعها في فيه لعدم علمه بالمنع فأخرجها صلى الله عليه وسلم من فيه ووضعها على
التمر مع ثوبتها بلعها به فقال له بعض الحاضرين لو تركه يأكلها فذكر الحديث (قوله ان ترى عوراتنا) ولولم يحصل له النظر إليها
فمن خصوصياته صلى الله عليه وسلم أنه يحرم على نسائه النظر إلى عورته ولذا قالت السيدة عائشة رضي الله تعالى عنها ما رأيت منه
وما رأى مني وكذا بغية الانبياء مع (٣٤) نسائهم ومن رأى عورة أحدهم لا بد أن يحصل له العمى (قوله عن جرير) قال له

ذلك الحديث لما رآه يقبل عليه صلى الله عليه وسلم في حالة بشر وجمال فهو تعلم لغیره أو تعلم له المداومة على ذلك أو الزيادة عليه وفي الحديث دليل على أن الخلق يمكن تغييره بالمعالجة والالام يكن للامر بذلك معنى (قوله الاول) بالجربيل من الذي أي كالأول أي أنك كالأول الذي قال اللهم الخ وذلك أن ابن الاكوع أعطاه صلى الله عليه وسلم ترسا ثم رآه مجردا عنه فسأله فقال لقيني ابن عمي أعزل أي خالبا من السلاح فأعطيته أياها فذكر الحديث أي أنك كشخص مضى فمضى قائلا اللهم الخ وليس المراد بالأول شخصا معينا بل المعنى أنك لما أعطيته سلاحا صار أحب إليك من نفسك فصار حالك كحال من طلب أن يرزقه الله بما هو أحب إليه من نفسه فوجدوه فهو مدح له بهذه المسكومة (قوله ابغني) بهمز وصل معناه اطلبني أي اطلب لي لكن هذا

وأما المندوبة فتحل لآله دونه عبد الشافعي وأحمد (حم حب عن الحسين بن علي) (أنا نبيا) يعني نفسه والانبياء أنفسهم وأمتهم قال المناوي والثاني أولى (ان ترى عوراتنا) أي نهينا عن كشف عوراتنا (ل عن جبار) يجيم مفتوحة وموحدة تحية وراه ابن صخر الانصاري السلي (انك) خطاب لجرير بن عبد الله (امر وقد حس الله خلقك) بفتح فسكون (فأحسن) بصيغة الامر (خلقك) بصيغة أي مع الخلق بعمل إذا هم وكف الأذى عنهم (ابن عساكر عن جرير) (انك) خطاب لسلمة بن الأكوع (كالذي قال الاول) بالجربيل من الذي أي من مضى فمضى لا نعت المعرفة إذا تقدم عليها يعرب بحسب العوامل فتفسير المعرفة بدلائمه وأصله كالاول الذي قال (اللهم ابغني) أي أعطني (حبيا هو أحب إلى من نفسي) وسببه أن سلمة بن الأكوع قدم الحديث مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فرآه عزلا بفتح العين المهملة وكسر الزاي يعني لا سلاح معه فأعطاه بحفصة أودرقة ليقابل بها ثم رآه مجردا عنها فقال له يا سلمة أين جففت أودرقتك التي أعطيتك فقال لقيني عمي عزلا فأعطيته أياها فصعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أنك فذكره (م عن سلمة بن الأكوع) أنكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم وأسماء آبائكم) فيه رد لقول من زعم أنهم لا يدعون يوم القيامة إلا بأسمائهم ستر على آبائهم وهو حديث أخرجه الطبراني من حديث ابن عباس وسنده ضعيف ولفظه ان الله يدعو الناس يوم القيامة بأسمائهم ستر آمنه على عبادته قال العلقمي ويمكن الجمع بين حديث الباب وحديث الطبراني بأن حديث الباب فيمن هو صحيح النصب وحديث الطبراني في غيره فمن علم الله أنه من القسم الاول أمر الملك بأن يناديه باسمه واسم أمه أو يقال تدعى طائفة باسماء الآباء وطائفة باسماء الأمهات وقال ابن دقيق العيد ان ثبت أنهم يدعون بأسمائهم فقد يقال انه مخصص لعموم حديث الباب أي يخص منه أولاد الزنا فيدعون بأسمائهم ويبقى غيرهم على عمومهم في أنهم يدعون لا بأسمائهم ويرجع الدعاء بالام قوله تعالى يوم تدعو كل أناس بأسمائهم قال محمد بن كعب بأسمائهم وأما جمع أم قال الحكماء فيه ثلاثة أوجه من الحكمة أحدها لاجل عيسى والثاني اظهار شرف الحسن والحسين والثالث لئلا يفتضح أولاد الزنا (فأحسنوا أسماءكم) أي أسماء أولادكم وأقاربكم وخدمكم فيندب تحسین الاسم بنحو عبد الله وعبد الرحمن (حم د عن أبي الدرداء) (انكم تقولون) بمثنيتين فوقيتين مضموم الاولى من أتم أي تكملون (سبعين أمة) أي يتم بكم العدد سبعين ويحتمل انه للتكثير والخطاب لامة الاجابة (انتم خيرهاوا كرمها على الله) قال تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس (حم ت ه ل عن معاوية بن جندة) (انكم سببتلون) بفتح اللام والبناء لله فعول أي يبتلى بعضكم بالامتحان والافتتان (في اهل بيتي من بعدى) بالسب والقتل وغيرهما من أنواع الأذى وهذا من معجزاته فانه اخبار عن غيب وقع (طب عن خالد بن عرفطة) بضم العين المهملة والفاء (انكم ستلقون) الخطاب للانصار (بعدي أثره) قال المناوي بفتح الهمزة

لا يناسب لانه خطاب لله تعالى فالمراد أعطني وبهمز قطع أي أعطني (قوله وأسماء آبائكم) أي ان اشتهرتم وكسر بذلك أما من اشتهر باسم أمه في الدنيا فانه ينادى به يوم القيامة سواء كان له أب أولا كسيدنا عيسى ذكره الشارح في الكبير وهو الراجح وان قال اللقيط على الجوهره أنهم يدعون بأسماء آبائهم ولوم الزنا (قوله فأحسنوا أسماءكم) أي أسماء أولادكم وأقاربكم الذين فوض إليكم تسميتهم (قوله تقولون الخ) أي يسبقكم أمم الانبياء سبعين أمة الا واحدة فأنتم تقولون سبعين وأنتم خيرها فضلكم بنحوهم المعجزات واتباع الرسول بخلاف غيركم فالعالم عليهم البسلادة فلا يدركون المعجزات فلا يتبعون الرسل (قوله سببتلون الخ) وكل من سلط عليهم بنحو سب أو قتل أو استخفاف كان بهم علامة على انه محل المقت والغضب (قوله أثره) أو أثره

ففيه ثلاث لغات وفي هذا الحديث بشارته لطلوم بانه لا يضيع حقه (قوله لاتضامون) أصله تضامون من الضم أى لا يحصل لكم مشقة في الرؤية بالاردحام أو لاتضامون من الضم أى الظلم (قوله أن لاتغلبوا) (٣٥١) أى يغلبكم النوم ونحوه (قوله قبل

طلوع الشمس الخ) هما الصبح والعصر وخصهما لان وقتهما وقت كسل والافاصلة جميعها المحافظة عليهم اسباب للنعم الذي من جلته رؤيته تعالى وهي خاصة بالانس بخلاف الجن والملائكة (قوله فافعلوا) أى عدم المغلوية (قوله ستعرضون الخ) هذا الظم محمول على من لم يعلم من نفسه القيام بحق الامارة الشاملة للفضاء والامامة العظمى وغيرهما والافهى مطلوبة في حقه بل قد تجب ان تعين (قوله فنعم المرضعة الخ) أسقط تاء التانيث في نعم وأثبتها في بش للتفتين وإشارة الى جواز التانيث وتركه في مجازي التانيث وخص الاول بتركها إشارة الى انه مدح للامارة من حيث التلذذ بها لكنه لا يدوم وجه الإشارة أن المذكر أفضل من المؤنث فقد شبه الامارة بارضاع المرأة بجامع التلذذ بكل واستق من الارضاع مرضعة بمعنى امارة ملتذ بها فهي تصر بحجة نبعية وكذا أبست الفاطمية شبه الامارة عند قطعها بنحو عزل أو موت بعظم المرأة ولدها بجامع اعقاب الحسرة في كل والقطع عن المطلوب (قوله انكم

وكسر المثلثة أو سكونها وبفتحات استثناروا اختصاصا بفظوظادنيوية يفضلون عليكم من ليس له فضل ويؤثرون أهواءهم على الحق ويصرفون النية لغير المستحق انتهى وقال العلقمي بضم الهمزة وسكون المثلثة وبفتحتين ويجوز كسر أوله مع الاسكان أى الانفراد بالشئ المشترك دون من يشرك فيه والمعنى انه يسر أثر عليهم بما لهم فيه اشتراك في الاستحقاق وقال أبو عبيد معناه يفضل غيركم عليكم بغتة بالغين وقيل المراد بالاثرة الشدة وقيل أشار بذلك الى ان الامر يصير في غيرهم فيختصون دونهم بالاموال وكان الامر كما وصف صلى الله عليه وسلم وهو عدود فيما أخبر به من الامور الا سيئة فكان كما قال ((قاصبروا حتى تلقوني عدا على الخوض)) أى يوم القيامة أى اصبروا حتى تموتوا فانكم ستجدوني عند الخوض فيحصل لكم الاتصاف بمن ظلمكم والثواب الجزيل على الصبر ((حمق ت ن عن أسيد)) بضم الهمزة وفتح المهملة ((ابن حضير)) بضم المهملة وفتح الميمجة الانصاري ((انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر)) تشبيه لرؤيته رؤية القمر في الوضوح لا للمرقى بالمرقى أى ترون ربكم رؤية ينزاح عنها الشك كرويتكم القمر ليلة البدر لا تراقبون فيه ولا تموتون ((لاتضامون في رؤيته)) بفتح المثناة الفوقية وروى بتخفيف الميم أى لا ينالكم ضم أى ظلم في رؤيته تعالى المعنى انكم ترونه جميعكم لا يظلم بعضكم في رؤيته فيراه البعض دون البعض وبالتشديد من الانضمام والازدحام أى لا ينضم بعضكم الى بعض من ضيق كما يفعل عند رؤية شئ يخفى بل يراه كل منكم موسعا عليه منفردا به ((فان استطعتم أن لاتعلبوا)) بالبناء للمفعول أى أن لاتصيروا مغلوبين بالتشاغل والتلاهي ((على)) بمعنى عن ((سلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها)) يعنى الفجر والعصر ((فافعلوا)) عدم المغلوية بان تصلوا قال البيضاوى ترتيب قوله ان استطعتم على قوله سترون يدل على ان المواظب على اقامة الصلاة والمحافظة عليها حري بان يرى وانما خص الفجر والعصر بالمثل لما في الصبح من ميل النفس الى الاستراحة والنوم والعصر من قيام الاسواق واشتغال الناس بالمعاملات فمن لم تلحقه فتنة في الصلاتين مع ما لهما من قوة المانع فبالحرى ان لاتلحقه في غيرهما اه قال المناوى وخص الاجتماع للملائكة ورفع الاعمال فيهما بتمنييه أخذ من قوله انكم ان الجن والملائكة لا يرونه وقد صرح بذلك ابن عبد السلام في الجنة فقال الملائكة في الجنة لا يرونه تعالى لقوله تعالى لا تدركه الابصار وقد استثنى منه مؤمنوا البشر فبقى على عمومهم في الملائكة قال في اكلام المرجان ومقتضاه ان الجن كذلك لان الآية نافية فيهم أيضا ((حمق ع عن جرير)) بن عبد الله ((انكم ستعرضون)) بكسر الراء ويجوز فتحها ((على)) طلب ((الامارة)) يدخل فيها الامارة العظمى وهي الخلافة والصغرى وهي الولاية على بعض البلاد ((وانما استسكون ندامة وحسرة)) قال النووي هذا أصل عظيم في اجتناب الولاية ولا سيما لمن كان فيه ضعف وهو في حق من دخل فيها بغير أهلية ولم يعدل فانه يندم على ما مرط منه اذا جوزى بالخرى ((يوم القيامة)) وأما من كان أهلا وعدل فيها فأجره عظيم كما تظاهرت به الاحاديث ولكن في الدخول فيها خطر عظيم ولذلك امتنع الاكابر عنها ((فنعمت)) الامارة ((المرضعة)) لما فيها من حصول الجاه والمال ونفاذ الكلمة وتخصيل اللذات الحسية والوهمية حال حصولها ((وبئست)) الامارة ((الفاطمية)) عند الانفصال عنها بموت أو غيره وما يترتب عليها من التبعات في الآخرة وقال في النهاية ضرب المرضعة مثلا لامارة وما توصل الى صاحبها من المنافع وضرب الفاطمية مثلا للموت الذي يهدم عليه لداته ((خ ن عن أبي هريرة)) قال قلت يا رسول الله ألا تستعملني فذكره ((انكم قادمون الى اخوانكم)) أى في الدين ((فألهوا رجالكم وأصلحو لباسكم)) بتنظيفه

قادمون الخ) خطاب للصحاب والمسراد العموم فينبغي لمن يجتمع على الناس تحسين الهيئة والنظافة ما أمكن ان كانت نفسه مطهرة فان كان ممن يجب بذلك ويتكبر تركه وداوى نفسه بالتعسف حتى يؤذيها (قوله رجالكم) أى مائر كبونه من الدواب

(قوله شامة) هي التي ظاهرة في الجسد كالحال في الخلد (قوله الفحش) أي من طرأ عليه ذلك بلا تطلب والتفحش من تكلف ذلك وتطلبه (قوله مصجوعا) أي تأتونه صباحا (قوله انكم لن تدركوا هذا الامر) أي الدين وسببه أن ابن الادرع كان يحرسه صلى الله عليه وسلم قال فخرج السي ذات ساعة لقضاء حاجة فاخذ يدي وذهبنا فوجدنا شخصا يصلي ويجهر بالقراءة في وقت الاسرار لشدة تعنته في اخراج الحروف فذكر الحديث أي فلا ينبغي التماسي مع الوسواس لان الدين لا يدرك بالمغالبة بل كماله شد غلبه فالاولى اتباع سنته صلى الله عليه وسلم ومخالفه الشيطان وابن الادرع هذا قد اشتهر بنسبته لايه ولم يعرف اسمه معينا بل فيه خلاف فقبل مسلم وقيل محسن وكان (٣٦) شعاعا ولذا قال صلى الله عليه وسلم للعصابة ارموا بالسهام وانما من قسم ابن الادرع

وتحسينه ((حتى تكونوا كأنكم شامة في الناس)) أي حتى تطهر والناس كالشامة التي ينظر اليها دون بقية البدن ((فان الله لا يحب الفحش ولا التفحش)) أي وعدم اصلاح ما ذكر يشبه الفحش وفيه ندب تحسين الهيئة والمحافظة على انتظافه ما أمكن ((حم د ل هب عن سهل بن الحنظلية)) وهو حديث صحيح ((انكم مصجوعا وكم)) بيم مضمومة أي توافونه صباحا ((والفطر أقوى لكم)) على قتال العدو ومن الصوم ((فأفطروا)) قاله حين دنا من مكة للفتح ((حم م عن أبي سعيد)) الخدري ((انكم لن تدركوا)) أي تحصلوا ((هذا الامر)) أي أمر الدين ((بالمغالبة)) فادخلوا وسير وافية برفق فان الدين يسر ولن يشاد الدين أحد الا غلبه ((ابن سعد حم هب عن ابن الادرع)) بدال مهملة واصله مسلم أو محسن ((انكم في زمان من ترك منكم شيئا مما أمر به هلك)) من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لعزة الاسلام حيثئذ وكثرة أنصاره ((ثم يأتي زمان من عمل منهم)) من أهل ذلك الزمان ((بعشر ما أمر به نجاة)) لعذره حيثئذ لضعف الاسلام وقلة أنصاره ((ت عن أبي هريرة)) انكم لا ترجعون الى الله تعالى ((قال المناوي)) لا تعاودون مادية كرمه المرة بعد المرة ((بشيء أفضل مما خرج منه)) أي ظهر ((يعني القرآن)) واعلم أن الخروج على وجهين أحدهما خروج الجسم من الجسم وذلك بمفارقة مكانه واستبداله مكانا آخر وذلك محال على الله تعالى والثاني ظهور الشيء من الشيء كقولك خرج لنا من كلامك نفع وخير أي ظهر وهذا هو المراد فالمعنى ما أنزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم وقد قال قائلون ان الضمير في قوله خرج منه عائد على العبد وخروجه منه وجوده على لسانه محفوظا في صدره مكتوبا بيده وقال بعضهم خرج منه أي من كتابه المبين وهو اللوح المحفوظ ((حم في الزهد)) عن جبير بن نفير مرسل لك عنه عن أبي ذر ((انكم اليوم)) أي في هذا الزمان وأباين أظهركم ((على دين)) أي عظيم كامل ((واني مكاتركم الامم)) أي يوم القيامة كما في رواية ((فلا تمشوا)) أي ترجعوا ((بعدي)) أي بعد موتي ((القهقري)) أي الى وراء وفي النهاية هو المشي الى خلف من غير ان يعبد وجهه الى جهة مشيه والمعنى لا ترجعوا عما كنتم عليه من الايمان والاعمال الصالحة ((حم عن جابر)) باسناد حسن ((انكم لا تسعون)) بفتح السين أي لا يمكنكم أن تعدوا ((الناس)) أي جميع افرادهم ممن تحالطونه وتجتهدون به ((بأموالكم)) أي لا تنسج أموالكم لعطائهم ((ولكن ليدهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق)) بكف الاذى عنهم والهرب على أذاهم ونوقاوا على الله في كفاية شرهم ((البرار حل لك هب عن أبي هريرة)) باسناد حسن ((انكم لن تروا ربكم عز وجل)) بقطعة ((حتى)) أي الى أن ((تموتوا)) قال المناوي فاذا متم رأيتموه في الآخرة رؤية منزهة عن الكيفية أما في الدنيا بقطعة فاغبر الانبياء ممنوعة ولبعض الانبياء بمكنة في بعض الاحوال ((طاب في)) كتاب ((السعة عن أبي امامة)) انما

أي أرى معه لكثرة محبته وعلمه بشجاعته (قوله في زمان) وهو زمن قوة الاسلام ونصره لكون أهل الحق كثيرين بحيث لو تكلم شخص بالحق نصره وخدلو من نازع (قوله ما أمر به) أي من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر أي في آخر الزمان ولو ترك الشخص الامر بالمعروف والنهي عن المنكر تسع مرات وأتى بذلك مرة فبجاء عذره بعدم من ينصره بخلاف الزمن الاول لا عذر لادله لوجود من ينصرهم حيثئذ لكثرة أهل الحق فليس المراد بما أمر به ما يشمل كل واجب اذ لا عذر في ترك الواجبات وان كثرة أهل الظلم وقل أهل الحق (قوله مما خرج) أي ظهر منه تعالى وأصل الخروج انفصال جسم عن جسم وهذا محال في حقه تعالى فالمراد به الظهور كقولك خرج من فلان ما يسرنا أي ظهر

منه كلام يسرنا أي فاذا قرأ الشخص القرآن ثم عاد اليه صدق انه رجع اليه تعالى أي رجع الى عبادته (الاسود) فهو أقصا الاذكار (قوله على دين) أي عظيم قوي فالتنوين للتعظيم (قوله فلا تمشوا) أي ترجعوا بعدي القهقري أي الخلف بان تتركوا الحق وتتبعوا الباطل من كفرو وغيره (قوله حتى تموتوا) فهي في الدنيا مستحيلة ثم رعا في غير الانبياء وان جازت عقلا ولذا قال بعض الاولياء لبعض العارفين الواصلين اني رأيت ربي بعين بصري فقال له لا وانما كثرت عليك الانوار والشهود القلبي حتى امتلأ قلبك نور اففاض على الخلق حتى ظننت ان الخلق قد شاهدت مع ان الشهود بعين البصيرة فعرف الحق وامثل لكلامه فلا يجوز بالبر في الدنيا ولولا القطب انفراد خلافتهم

(قوله كالوعاء) أي كطروف الوعاء فإذا كان في الاناء نحو السمن والعسل وكان مافي الأسفل طيبا أصح مافي الأعلى أو خبيثا أفسد به بريانه اليه فكذا العمل إذا كان صالحا ظهرت أفواره على البدن وأصلحه وعكسه بعكسه أو المراد أن العمل الباطني من الاخلاص يصلح العمل الظاهري بالقبول وفساد الباطني بنحو الرياء يفسد الظاهري برده (قوله رجعة) ولا يضر ذلك أن بعض أهل الله تعالى ملاحظون الموت كل وقت لما ورد في أحاديث تدل على طلب ذلك والنهي عن الامل لانها محمولة على الاستغراق في الامل وترك الآخرة بالمرة وأهل الله وان لاحظوا الموت كل وقت لكنهم (٣٧) يفعلون ما مدح الامل لاجله من البناء

وغرس الاشجار ونحو ذلك لاجل عمار الدنيا ملاحظين بذلك نفع من بعدهم لو ماتوا ولذا امر بعض المأول على شيخ بغرس شجرة فقال له لم تغرس وأنت في ذال السن فقال له أريد أن يتنفع به من بعدنا كما انتفعنا بما تركه لنا من قبلنا فأهل الله أملهم بالنسبة لنفع غيرهم لا لانفسهم (قوله عن تراض) قاله صلى الله عليه وسلم حين قدم يهودي بتمرو شعير ليبيعه وكان الزمن زمن غلاء وسأله أن يسعر لهم سعرا وخصافا في وز كرام الحديث (قوله أوندتم) ان لم تفعل المحلوف عليه أي فينبغي ترك الحلف أصلا (قوله انما الريا في النسبة) أي ربا بيع الذم انما يوجد بسبب النسبة وهو بيع الدين بالدين في مسئلة الاستبدال فلا ينافي ان الربا يكون بسبب الفضل أو عدم القبض أو ان مفهوم هذا الحديث منسوخ (قوله الشؤم)

(الاسود) أي من الارقاء (لبطنه وفرجه) أي غاب هذا النوع أكثرهما ما بها من غيره فان جاع سرق وان شبع زنى وورد اياكم والزنج فاعل المراد دون الحبشة (عق طاب عن أم ايمن) انما الاعمال كالوعاء (بكسر الواو أي كطروف الوعاء) اذا طاب أسفله طاب أعلاه واذا فسد أسفله فسد أعلاه (والمقصود بالتشبيه ان الظاهر عنوان الباطن فمن طابت سريرته طابت سيرته) (عن معاوية) بن أبي سفيان واسناده ضعيف (انما الامام) أي الاعظم (جنته) بضم الجيم أي وقاية وترس (يقا تل به) بالبناء للمفعول أي يدفع به الطلسمات ويلجأ اليه في الضرورات (عن أبي هريرة) (انما الامل) أي رجاء ما تحبه النفس من طول عمر ووجه (رجعة من الله لامتني) في تزوجون ويغرسون الاشجار ويفعلون ما فيه نفعهم وصلاحهم لوجود الامل (لولا الامل ما أرضعت أم ولدا ولا غرس غارس شجرة) فالحكمه تقتضي الامل وهذا لا ينافي طلب الاكثار من ذكر الموت لان الامل يحصل للانسان بغير اختياره وقال المناوي مدح أصله لا ينافي ذم الاسترسال فيه (خط عن أنس) بن مالك (اعمال البيع) أي الجائر الصحيح شرعا الذي يترتب عليه أثره هو ما وقع (عن تراض) أي مع باقي أركانه وشروطه والرضا أمر غشفي فاعتبر بلفظ يدل عليه وهو الايجاب والقبول وسببه عن أبي سعيد الخدري قال قدم يهودي بتمرو شعير وقد أصاب الداس جوع فسأله أري سمر فأبى فذكره (عن أبي سعيد) الخدري (انما الحلف حنث أو ندم) الظاهر ان المراد حنث ان فعلت أو ندم ان لم تفعل (عن ابن عمر) قال الشيخ حديث صحيح (انما الريا في النسبة) قال العلقمي قال النووي قال انه منسوخ وقد أجمع المسلمون على ترك العمل بظاهره وهذا يدل على نسخه وتأوله آخرون تأويلين أحدهما انه محمول على غير الربويات وهو كبيع الدين بالدين مؤجلا كأن يكون له عنده ثوب موصوف فيبيعه بعبده موصوف مؤجلا فان باعه به حالا جاز الثاني انه محمول على الاجناس المختلفة وانه لا ربا فيها من حيث التفاضل بل يجوز تفاضلهما اياهما انتهى وقال المناوي أي بيع الربوي بالتأخير من غير تقابض هو الربا وان كان بغير زيادة وليس المراد ان الربا انما هو في النسبة لا في التفاضل كما هو (حم م ن) عن أسامة بن زيد (انما الشؤم) بضم المجهمة وسكون الهمزة وقد تسهل واراخذ اليمين (في ثلاثة في الفرس والمرأق والدار) قال العلقمي قال شيخنا خصها بالذكر لطول ملازمتها ولا ما أكثر ما يتطير به الناس فمن وقع في نفسه منها شيء تركه واستبدل به غيره وقال بعضهم شؤم المرأة اذا كانت غير ولود وشؤم الفرس اذا لم يغز عليه وزاد بعضهم أو كانت شهوا وشؤم الدار جارا سوء ويؤيده حديث الطبراني سوء الدار سبق ساحتها ونخب جيرانها وسوء الدابة منعها طهرها وسوء المرأة عقر رجها وسوء خلقها وللمعاكم ثلاث من الشقاء المرأة تراك فتسوءك ويحمل لسانها عليك والدابة تكون قطوفا فان ضربتها أنعتك وان تركتها لم تلحق أصحابك والدار تكون ضيقة قليلة المرافق قال المناوي والباعدة من المسجد وقد يكون الشؤم في غير هذه الثلاثة فالخمر عادي (ن خ د) عن ابن عمر (بن الخطاب) (انما

يسكون الله - حرة وقد تخفف فيقال الشؤم ضد اليمين بمعنى البركة قال بعض الأئمة هذه الثلاثة مستثناة من حديث لا طيرة ردا على الجاهلية حيث كانوا اذا سمعوا صوت نحو البوم والغراب امتنعوا من نحو السفر الذي كانوا عزموا عليه أي فاذا تطاير الشخص بنحو الدابة وكان ضعيف التوكل طلب له أن يغيره لتطمئن نفسه مع كونه معتقدا ان الفاعل حقيقة هو الله تعالى أما اذا قرى يقينه فلا يطلب تغييره وقال بعض الأئمة لا استثناء وهذه الثلاثة وزيد عليها السيف في رواية ليست من الطيرة بل معنى شؤم الدابة كونها جوحا مثالا وشؤم السيف عدم الجهاد به الخ

(قوله في المعروف) أي فلا تجوز طاعة السلطان ونائبه في معصية ولذا لما قال من أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم على سرية لم تعلموا أنه يجب عليكم طاعتي فقالوا نعم فقال اتوا بحطب وأوقدوه وادخلوا فيه فلما تأيحت النار وصاروا يقربون منها صار بعضهم ينظر إلى بعض ثم قالوا إن رسول الله بعث لانتقاد الناس من النار فكيف تأمرنا بالدخول فيها فغضبت النار وذهب غضب الأمير فلما رجع أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال لودخلوها ما خرجوا أحياء أي بل ما توفيها وذكر الحديث أي أني لم آمر بالمحرم (قوله على اليهود والنصارى) خصهم لأنهم أهل كتاب وإذا وجب على هؤلاء فغيرهم من الكفار أولى (قوله انما الماء من الماء) أخذ بعضهم بمفهومه وأنه لا يجب الغسل بالوطء بدون انزال ورد بأنه منسوخ أو محمول على الرؤية في التوم

(الطاعة) أي انما يطلب من الرعية طاعة الأمير (في المعروف) أي المباح فلا تجب فيما لا يباح بل لا يجوز قال العلقمي وسببه كافي البخاري عن علي رضي الله عنه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية وأمر عليهم رجلا من الانصار وأمرهم أن يطيعوه فغضب عليهم وقال أليس النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن تطيعوني قالوا بلى قال عزمت عليكم لما جعتم حطبارا وأوقدت ناراً ثم دخلتم فيها فخرجوا حطباراً وأوقدوا ناراً فلما هموا بالدخول قام بعضهم ينظر إلى بعض قال بعضهم لبعض انما بعث النبي صلى الله عليه وسلم فراراً من النار أقند خلفها فيمنعهاهم كذلك اذ خدت النار فسكن غضبه فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال لودخلوها ما خرجوا منها أبداً انما الطاعة في المعروف فذكره وقوله لما جعتم بالتخفيف وجاء بالتشديد فقبل انها بمعنى الا وقوله حدث بالمعجزة ورفع الميم وفي بعض الروايات بكسر الميم ولا يعرف في اللغة وقوله لودخلوها ما خرجوا منها قال الداودي يريد تلك النار لانهم يموتون بغير بقائها ولا يخرجون منها أحياء قال وليس المراد بالنار نار جهنم ولا أنهم مخلدون فيها لانه قد ثبت في حديث الشفاعة يخرج من النار من كان في قلبه مثقال حبة من إيمان قال وهذا من المعارض التي فيها مندوحة يريد أنه سبق مساق الزجر والتخويف ليفهم السامع أن من فعل ذلك خلد في النار وليس ذلك مراداً وانما أريد به الزجر والتخويف وقيل ان الدخول فيها معصية والعاصي يستحق النار ويحتمل أن يكون المراد لدخولها مستحيلين لما خرجوا منها أبداً وعلى هذا في العبارة نوع من أنواع البديع وهو الاستدراك لان الصهير في قوله لودخلوها النار التي أوقدوها والصهير في قوله ما خرجوا منها أبداً النار التي أوقدت لهم أي ظنوا أنهم اذا دخلوها بسبب طاعة أميرهم لا تضرهم فأخبر صلى الله عليه وسلم أنهم لودخلوها لا حترقوا فاقولم يخرجوا وقال بعضهم أمر الامام تابع لأمر الشرع فان أمر بواجب وجبت طاعته وان أمر بمنسوبة نذبت طاعته ولم تجب وان أمر بمباح لم تجب ولم تندب أو بمكروه كرهت طاعته فيه أو حرام حرمت طاعته ومن الجهال الآن من يظن ان طاعة السلطان واجبة في كل شيء يأمر به وهذا جهل يؤدي إلى الكفر فان من رأى تقديم أمر السلطان على أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر الشرع كفر ومن رأى أن أمر السلطان بحرام أو مكروه يحمله فضلاً عن أن يوجهه كفر ولا يرد على هذا ما أفتى به النووي ان صيام أيام الاستسقاء واجب وتبعه عليه جماعة لان في المسئلة تراها كثيراً (حم في عن علي) رضي الله عنه (انما) تجعل (العشور) أي عشور التجارات (على اليهود والنصارى) قال المناوي فاذا صولوا على العشور وقت العقد أو على أن يدخلوا بلادنا التجارة ويؤدوا العشر أو نحوه لزمهم (وليس على المسلمين عشور) فاخذ المكس من المسلم حرام (دع رجل من بني تغلب) قال آيات النبي صلى الله عليه وسلم فأسلمت وعلمني الاسلام وعلمني كيف أخذ الصدقة ممن أسلم ثم رجعت اليه فقلت يا رسول الله كل ما علمتني حفظته الا الصدقة فأعاشرهم قال لا انما العشور فذكره (انما الماء من الماء) أي انما يجب الغسل بالماء من خروج المني وهذا منسوخ عند الجمهور بخبر الشيخين اذا جلس بين شعبين الاربع ثم أجهدها وجب الغسل زاد مسلم وان لم ينزل وذهب ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وغيره إلى أنه ليس منسوخاً بل المراد في وجوب الغسل بالرؤية في التوم اذا لم ينزل وهذا الحكم باق بلا شك قال العلقمي قال العلماء نسخ السنة بالسنة يقع على أربعة أوجه أحدها نسخ السنة المتواترة بالتواترة والثاني نسخ خبر الواحد بالواحد والثالث نسخ الواحد بالتواتر والرابع نسخ المتواتر بالاحاد فاما الثلاثة الأولى فهي جائزة بالاخلاق وأما الرابع فلا يجوز عند الجماهير (م د عن أبي سعيد حم ن عن أبي أيوب) انما المدينة (أي التي هاجر النبي صلى الله عليه وسلم ودفن بها) (كالكبير) بمشاة فحسب زق ينفع فيه الحداد

الطيب والحديث • ووقع
ان بعض أهل الصلاح خرج
منها الحاجة فقال أخاف
انني خيبت للحديث وهذا
تواضع منه والافان خروج
منها النحو طلب علم لا بأس
به (قوله كابل مائة)
الابل في عرفهم اسم للمائة
من الابل فقوله مائة أي
من الابل التي هي مائة
فتكون مائة بعشرة آلاف
وفي رواية كابل المائة
وهذا التقرير أي كون
الابل اسما للمائة جار
على الروایتين (قوله الوتر)
بفتح الواو وكسر ها أي انما
وقت أدائه بالليل فلا ينافي
أنه يسن قضاؤه وهذا قاله
لبعض العمامة لما أراد
قضاؤه بالنهار تعليمه
ليحافظ على وقته المحبوب
(قوله لمن أعتق) أي خلافا
لمن قال يكون للحليف
والملتقط لكونه ربا كسيده
(قوله الأئمة) جمع امام
والمراد به المتبع لكونه
علما أو رئيسا لانه اذا
أمرهم بشئ اتبعوه أو فعل
شيئا فعلوا مثله (قوله انما)
أنا بشر أي يجري على
ما يجري على البشر من

((نفي)) بقاء مخففة من النفي وروى بقاف مشددة من التنقيص ((خبثها)) بفتح الحاء والباء وروى
 بضم الخاء وسكون الباء، خلاف الطيب والمراد هاما لا يليق بها ((وتنصع)) بفتح التاء المشاة
 الفوقية وسكون النون وبالمهملة من التصوع وهو الخلوص ((طيبها)) بفتح الطاء وشدة الباء
 وفتح الموحدة وبكسر الطاء وسكون الياء والمعنى انها اذا نقت الخبيث غير الطيب ويستقر فيها وسببه
 كافي البخاري ومسلم واللفظ للثاني عن جابر بن عبد الله ان اعرابيا بايع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فأصاب الاعرابي وعك بالمدينة فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أقاني بيعتي فأنى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ثم جاءه فقال أقاني بيعتي فأنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاءه فقال
 أقاني بيعتي فأنى نخرج الاعرابي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما المدينة قد ذكره وقوله أقاني
 بيعتي ظاهره انه سال الاقاله من الاسلام وبه جزم عياض وقال غيره انما استقاله من الهجرة والالكان
 قتله على الردة والمذموم الخروج منها رغبة عنها ((حمقت ن عن جابر)) بن عبد الله رضى الله عنه
 ((انما الناس كابل مائه لا تكاد تجد فيها راحلة)) يعنى ان المرضى المستحب من الناس في عزة
 وجوده كالنجيب من الابل القوي على الاحمال والاسفار الذي لا يوجد في كثير من الابل أى ان
 الكامل في الزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة قليل كقلة الراحلة في الابل والراحلة هي البعير القوي
 على الاحمال والاسفار النجيب التام الخلق الحسن المنظر ويقع على الذكر والانثى والهاء فيه للجمالة
 ((حمقت ن عن ابن عمر)) بن الخطاب ((انما النساء شقائق الرجال)) قال العلقمى قال في
 النهاية أى تظارهم وأمثالهم في الاخلاق والطباع كأنهن شققن منهم ولان حواء عليها السلام
 خلقت من آدم عليه الصلاة والسلام وشقيق الرجل أخوه لا يبه وأمه ويجمع على أشقاء فيلزم
 المرأة الغسل بخروج منيها كالرجل ((حمدت ن عن عائشة البزار عن أنس)) قال الشيخ حديث
 حسن السند صحيح المتن ((انما)) يصلى ((الوتر)) بكسر الواو وفتحها ((بالليل)) بعده صلاة العشاء الى
 طلوع الفجر فيخرج وقته بطولع الفجر ويندب قضاؤه عند الشافعية ((طب عن الاغر بن يسار))
 باسناد صحيح ((انما الولاء)) بانفتح والمدعصوبة سيمها نعمة المعتق على العتيق ((لمن أعتق))
 لا غيره قال الخطابي لما كان الولاء كالنسب كان من أعتق ثبت له كن ولده ولد ثبت له نسبة فلو نسب
 الى غيره لم ينتقل نسبة عن والده وكذا اذا أراد نقل ولاته عن محله لم ينتقل انتهى وذاقه لعائشة لما
 أرادت شراء ريرة وشرط مواليها الولاء لهم فبين أنه شرط لاغ ((خ عن ابن عمر)) بن الخطاب
 ((انما أخاف على أمتي الائمة)) أى المتولين عليهم وليسوا أهلا للامامة كما يفيد قوله ((المضلين))
 أى المائلين عن الحق المميلين عنه ((ت عن ثوبان)) مولى النبي صلى الله عليه وسلم قال الشيخ
 حديث صحيح ((انما استراح من غفرله)) فينبغى الاكثر من الاستغفار وليس الموت مريحا ردا
 فله لما قال بلال ماتت فلانة واستراحت ((حل عن عائشة ابن عساكر عن بلال)) واسناده حسن
 ((انما أنا بشر انسى)) بفتح الهمزة مضارع من النسيان ((كما تنسون)) زاد في رواية فاذا نسيت
 فذكروني فيه دليل على جوار النسيان عليه صلى الله عليه وسلم ((فاذا نسي أحدكم)) وفعل فعلا
 منها عساه في صلاته أو ترك ما موراه فيها ((فليسجد)) ندبا ((سجدتين)) بقصد سجود السهم وفلو

والدين اذ لم يقع لم تعرف الاحكام المترتبة على ذلك

(قوله فعل بعضكم) أي وصف بعضكم ليصح الجمل لأن قوله أن يكون في تأويل الكون وهو ليس نفس البعض بل وصفه (قوله ألحن) من اللحن وهو الفطنة والبلاغة وفي رواية أبلغ (قوله فأقضى له على نحو) أي على شبه وموافقة ما أسعجه وإن لم يوافق نفس الأمر وهذا تجويز عقلي تعليمي لا لمة إذ لم يقع أنه صلى الله عليه وسلم قضى في حكم بخلاف ما في نفس الأمر إذ لم يجز عليه خطأ وفي قوله على نحو ما أسعج إشارة (٤٠) إلى أنه لا يجوز للقاضي أن يحكم بعلمه وفيه خلاف بين الأئمة فبعضهم قال بالمنع مطلقا

وبعضهم بالجواز مطلقا وبعضهم قال يجوز اقتضاء بالعلم وترك البينة في الأموال دون غيرها كما هو مبين في الأصول (قوله بحق مسلم) مثله نحو المعاهد والدي (قوله قطعة من النار) أي نسمها لكونها تجبر أي دخولها (قوله فليأخذها الخ) أي إذا علمتم ما تقدم فاختاروا لأنفسكم أحد الأمرين فالأمر للتخيير ويحتمل أنه للتهديد (قوله ويخشع القلب) أي يخضع ويدل أظهار الصفة الشفقة والرأفة والحاصل أن أهل الله تعالى قسمان قسم تظهر عليه صفة العبودية فيرضى بالقضاء ويظهر البشر عند المصيبة وقسم تظهر عليه صفة الشفقة والرحمة فتدفع عنه ويخشع قلبه حينئذ ولذا روي بعضهم يخشع عند المصيبة فليل له لم فقال خفت أن تغلب على صفة الرحمة فأظهرت صفة العبودية ولما كان صلى الله عليه وسلم فيه الصفتان وهو آمن من غلبة أحدهما على الأخرى أظهر كلا منهما فأشار إلى أظهار صفة

اقتصر على مجدة بطلت صلواته أن قصد الاقتصار عليها ابتداء والافلاوا فهم قوله (وهو جالس في صلواته) أن سجود السهو قبل السلام وعليه الشافعي وذاقه لما زاد أو نقص في الصلاة وقيل له أن يزيد في الصلاة شيء فيحتمل أنه قاله بعد سجوده للسهو والسلام أو أنه تكلم معتقدا أنه ليس في صلاة وإن صلواته مضت على التمام وهم وإن تكلموا فسكروا مجوزين للنسخ كما أجابوا بذلك في حديث ذي البدين (رحمهم الله عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (إنما أنا بشر) أي من البشر والمراد أنه مشارك البشر في أصل الخلقة وإن زاد عليهم بالمزايا التي اختص بها في ذاته قاله رداعلي من زعم أن من كان رسولا فإنه يعلم كل غيب حتى لا يحق عليه المظلوم وسببه كما في البخاري عن أم سلمة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع خصومة بباب حجرته فخرج فذكره (وانكم تختصمون إلي) أي تاتون إلي في الخصومات الواقعة منكم لأفصل بينكم (فلعل بعضكم أن يكون ألحن) بفتح الحاء بوزن أفعل أي أفطن وأبلغ وأقدر على الاتيان (بمحجة) أي بيان ما يدعيه (من بعض) آخرو في رواية أبلغ بدل ألحن وهو بمعناه أراد أن بعضكم يكون أبلغ في تقرير مقصوده وأفطن ببيان دليله بحيث يظن أن الحق معه وهو كاذب (فأقضى له على نحو) أي جارا على مثل أي وفق (ما سمع) ولا أعلم باطن الأمر لبناء أحكام أشريعة على الظاهر وغلبة الظن وفي نسخة شرح عليها الماوي على نحو مما سمع بتكوين نحو وجرما الموصولة بمن فإذا علمتم ذلك (فن قضيت له بحق مسلم) ذكره جلاء على الاعتراف بالحق وتجنب الباطل فالدي والمعاهد كذلك (فإنما هي) أي القضية أو الحكومة أي المأخوذ بها وقال الشيخ أي الدعوة تجوز بها عن المدعي به (قطعة من النار) أي ما قضيت له بحسب الظاهر وهو في الباطن لا يستحقه حرام عليه يؤل به إلى النار أو هو تمثيل يفهم منه شدة التعذيب لفاعله فهو من مجاز التشبيه كقوله تعالى أغيايا كلون في بطونهم نارا قال السبكي هذه قضية شرعية لا تستدعي وجودها بل معناها بيان أن ذلك جائز ولم يثبت لنقاط أنه صلى الله عليه وسلم حكم بحكم ثم تبين خلافه وقد صان الله تعالى أحكام نبيه عن ذلك مع أنه لو وقع لم يكن فيه محذور (فليأخذها أوليتز كها) تهديد لا تخيير كقوله تعالى فمن شاء فليؤم ومن شاء فليكفر يعني أن لا أخذ عالم بما في نفس الأمر فإن كان محقا فليأخذ وإن كان مبطلا فليترك (مالك حم ق ٤ عن أم سلمة) (إنما أنا بشر) أي من البشر فيجري على ما يجري على البشر من الشفقة الناشئة عنها دمع العين وخشوع القلب (تدمع العين) رأفة ورحمة (ويخشع القلب) لفقد الولد (ولا نقول ما يسخط الرب) أي يوجب عقابه (والله يا إبراهيم) ولده من مارية (أبا بل) بسبب موتك (لمحزونون) ودمع العين وحزن القلب لا ينافي الرضا بالقضاء (ابن سعد عن محمود بن لبيد) قال الشيخ حديث صحيح (إنما أجلكم فيما خلا من الأمم كما بين صلاة العصر إلى مغارب) بلفظ الجمع وكأنه باعتبار الأزمنة المتعددة باعتبار الطوائف وفي رواية إلى مغرب (الشمس) يعني أن نسبة مدة هذه الأمة إلى مدة من تقدم من الأمم مثل ما بين صلاة العصر وغروب الشمس إلى بقية النهار فكأنه قال إنما يبقاؤكم بالنسبة إلى ما سلف الخ ففي معنى إلى وحذف المضاف وهو نسبة (وإنما مثلكم ومثل اليهود والنصارى) فيه حذف تقديره مثلكم مع نبيكم ومثل أهل الكتابين مع أنبيائهم (كمثل رجل) بزيادة الكاف أو مثل (استأجر أجرا) بالمد

العبودية بقوله ولا نقول ما يسخط الرب وأظهر الثانية بدمع العين الخ (قوله إنما أجلكم) جمع أي إنما نسبة أجلكم بالنسبة إلى أجل الأمم السابقة وليس المراد أن أجل هذه الأمة كائن في زمن الأمم السابقة وهذا مثال لقلة أعمارهم ومثل لكثرة أعمالهم مع قلة أعمارهم بقوله وإنما مثلكم ومثل اليهود الخ

(قوله قيراط) هو نصف داتق والداتق سدس درهم والمراد هنا النصيب من الاجراى (٤١) قدرا لاجر قدر قيراط فهو ثلث وكرور

قيراط اشارة الى ان كل واحد له قيراط لان القيراط للمجموع على عادة العرب اذا ارادوا ذلك كرروا اللفظ (قوله أكثر) حال أى شئ ثبت لنا حال كوننا أكثر الخ (قوله هل ظلمتكم) أى نقصتكم مما شرطت لكم ورضيت به (قوله اشترطت) المراد هنا بالاشترط السؤال أى وأعطاه أى فذلك الشتم والدعاء على أى شخص من المسلمين طلب من الله تعالى ان لا يستجيبه بل يعرضهم في نظيره خيرا عظيما لانه صلى الله عليه وسلم حبيب لأمته وقد ورد عن ابن عمر أن الله تعالى لا يستجيب دعاء حبيب على حبيبه فهذا الحديث من هذا القبيل ومنه دعاء الوالد على ولده للتأديب والتعليم ودعاء الصديق على صديقه لمصلحته فلا يحجب (قوله من رأى) أى من أمور الدنيا فاعلم يا بشر مساو لكم في ذلك وذا قاله لما قدم المدينة وهم يورثون التخل أو يلقحون والتأبير والتلقيح بمعنى واحد وهو بث طلع الذكور في طلع الاناث وقال لعلمكم لولم تصعلوا كان خيرا فتركوه ففسد فقالوا له أنت قلت لنا كذا فذكر الحديث أى انى لاحظت

جمع أجيرا فمثل مضروب للامة مع نبيهم والممثل به الاجراء مع من استأجرهم (فقال من يعمل لى من غدرة الى نصف النهار على قيراط قيراط) المراد بالقيراط النصيب وهو فى الاصل نصف داتق والداتق سدس درهم وكروره دلالة على أن الاجر لكل واحد منهم قيراط لا لمجموع الطائفة (فعملت اليهود) فأعطوا قيراطا قيراطا والمراد من مات منهم قبل النسخ وهو مؤمن بنبيه (ثم قال من يعمل من نصف النهار الى صلاة العصر) أى أول وقت دخولها وأول الشروع فيها (على قيراط قيراط فعملت النصارى) فأعطوا قيراطا قيراطا (ثم قال من يعمل من العصر الى أن تغيب الشمس على قيراطين قيراطين فأنتم) أيها الامة المحمدية (هم) أى فلكم قيراطان قيراطان والمراد تشبيه من فسد بآول النهار الى الظهر والى العصر في كثرة الاعمال والتكاليف الشاقة كالاصر والمواخذة بالخطا والنسيان وغير ذلك وتشبيه هذه الامة بما بين العصر والليل في قلة ذلك وتخفيفه وليس المراد طول الزمان وقصره اذ مدة هذه الامة أطول من مدة أهل الانجيل باتفاق اذا أكثر ما قبل في تلك ستمائة سنة قال العلقمي وأيضاً فلا عبرة بطول مدة أهل الملة في حق كل فرد فرد اذ كل أحد يعطى على قدر عمله عمره سواء طالت مدة أهل ملته أم قصرت (فغضب اليهود والنصارى) أى الكفار منهم (وقالوا مالنا أكثر عملا وأقل عطاء) بنصب أكثر وأقل على الحال كقوله تعالى فما لهم من التذكرة معرضين يعى قال أهل الكتاب ربنا أعطيت أمة محمد نوابا كثيرا مع قلة أعمالهم وأعطينا قليلا مع كثرة أعمالنا (قال) أى الله تعالى (هل ظلمتكم) أى نقصتكم (من حقكم) المشروط لكم (شيثا قالوا لا) أى لم نطلبنا أطلق عليه لفظ الحق والافالكل من فضل الله تعالى قال (قال) الله عز وجل (فذلك فضلى أرقبه من أشاء) قال العلقمي فيه حجة لأهل السنة على ان الشواب من الله على سبيل الاحسان (مالك حم نخ ت من ابن عمر) بن الخطاب (انما أنا بشر وانى اشترطت على ربي عز وجل) أى سألته (أى عبد من المسلمين شتمه أو سبته ان يكون) أى سألته ان يصير (ذلك له زكاة) أى غناه وزيادة في الخير (واجرا) فأعطاني ما سألته قال الشيخ وذكر المؤلف في اللاتى حديث ابن عمر عند الخطيب سألت الله عز وجل أن لا يستجيب دعاء حبيب على حبيبه (حم م عن جابر) انما أنا بشر اذا أمرتكم بشئ من دينكم) أى مما يتعلق بامر دينكم (فخذوا به) أى افعلوه (واذا أمرتكم بشئ من أمور الدنيا) (من رأى) أى من غير اجتهاد وتشريع (فانما أنا بشر) أخطئ وأصيب فيما لا يتعلق بالدين وسببه ان النى صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وهم يلقحون وفي رواية يورثون التخل والتأبير جعل شئ من طلع الذكور في طلع الاناث ليحيى البطح جيدا قال ما تصنعون قالوا كنا نصنعه قال لعلمكم لولم تصعلوا كان خيرا فتركوه ففقدت أو نفقت فذكره قال انما أنا بشر فذكره وفي رواية ما أظن يفتى ذلك شيئا فخرج شيئا فقال ان كان ينفعهم ذلك فليصنعوا فاني انما ظننت ظنا فلا تؤاخذونى باطن ولكن اذا مدتكم عن الله شيئا فخذوا به وفي رواية أنتم أعلم بأمور دنياكم قال العلماء ولم يكن هذا القول خيرا وانما كان ظنا كما بينه في هذه الروايات قالوا ورأيه عليه الصلاة والسلام في أمور المعاش وظنه كغيره فلا يمنع وقوع مثل هذا ولا نقص في ذلك وسببه تعلقهم بهم بالآخرة ومعارفها وانما قال صلى الله عليه وسلم ذلك لانه لم يكن حانى أمر الزراعة ولا الاتجار ولا بائنا مرشيا منها فخفضت عليه تلك الحالة وتمسك بالقاعدة الكلية المعسومة التى هى انه ليس في الوجود ولا في الامكان فاعل ولا خالق ولا مؤثر الا الله سبحانه وتعالى فاذا نسب شئ الى غيره قتلت النسبة مجازية عرفية لا حقيقية فصدق قوله صلى الله عليه وسلم ما أظن ذلك يفتى شيئا فان الذى يفتى في الاشياء وعن الاشياء في الحقيقة هو الله سبحانه وتعالى غير ان الله تعالى قد أجرى عادته بأن ستر تأثير قدرته

(٦ - عزيزى ثانى) الامر الحقيقى وهو ان كل شئ بقدرته تعالى ولم أنظر للأسباب لعدم معرفتى ذلك لكونى لم أعاطه فكان

عليكم أن تخبرونى بالاسباب (قوله الشارح تعلق بهمهم) لعل المناسب تعلقهم الخ اه معصمه

(قوله ولكن ما قلت لكم قال الله الخ) أي ما قلت لكم أنه عن الله تعالى فخذوه وافعلوه لأنه لا يحتمل الخطأ والذي يحتمل ذلك هو الذي من رأي في أمور الدنيا (٤٣) (قوله أهلك الذين الخ) أي بعضهم وذاقه لما سرق الخزومية وكانت من

في بعض الأشياء بأسباب معتادة فجعلها مقارنة لها ومغطة لها ليؤمن من سبقت له السعادة بالغيب ويضل من سبقت له الشقاوة بالجهل والرب ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة وقوله انما ظننت ظنا انما أنا بشر اعتذار لمن ضعف عقله مخافة ان يرثه الشيطان فيكذب النبي صلى الله عليه وسلم فيكفر أعاذنا الله من ذلك (م ن عن رافع بن خديج) انما أنا بشر مثلكم وان اظن يحطى ويصيب ولكن ما قلت لكم قال الله فلن أكذب على الله) أي لا يقع مني فيما أبلغه عن الله ككذب ولا غلط ولا سهو وأما أمور الدنيا التي لا تعلق لها بالدين فأنا فيها واحد من البشر وقد كان صلى الله عليه وسلم في صغره معروفا بالصدق والامانة ومجانبة أهل الكذب والحياة حتى انه كان يسمى بالصادق الامين يشهد له بذلك كل من عرفه وان كان من أعدائه وقد خالفه وسببه ما تقدم فيما قبله (حم ه عن طلحة) قال الشيخ حديث صحيح (انما أهلك) بالبناء للفاعل وفي رواية هلك (لذين من قبلكم) من بني اسرائيل (أنهم) بفتح الهمزة فاعل أهلك أو في محل نصب بعد حذف الجار على رواية هلك أي انما هلك الذين من قبلكم من أجل أنهم (كانوا اذا سرق فيهم الشريف) أي الوجه ذو العشرة (تركوه) أي لم يحدوه (واذا سرق فيهم الضعيف) أي الوضع الذي لا عشيرة له (أقاموا عليه الحد) وسببه كما في البخاري وتعامه عن عائشة ان قریشا أهمتهم المرأة المخزومية التي سرقت فقالوا من يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يجترئ عليه الا أسامة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اشفع في حد من حدود الله ثم قام فخطب وقال أيها الناس انما ضل من قبلكم انهم كانوا الخ ثم قال وايم الله لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها وايم الله هزته همزة وصل عند الاكثر وأصله أيم الله وهو مبتدأ خبره محذوف أي قسمي (حم ق ع عن عائشة) رضى الله تعالى عنها (انما بعثت فاتها) للدين بعد خلقه بالتبديل (وخاتما) للنبوة والرسالة (وأعطيت جوامع الكلم وفواتحه) وفي رواية مفاتيح الكلم مما جمع مفتاح ومفتح وهذا في الأصل كل ما يتوصل به الى استخراج المغلفات التي يتعذر الوصول اليها فاخبر صلى الله عليه وسلم أنه أوتي مفاتيح الكلام وهو ما يسر الله له من البلاغة والفضاحة والوصول الى غوامض المعاني وبدائع الحكم ومحاسن العبارات والالفاظ التي أغفلت على غيره وتعذرت ومن كان في يده مفاتيح شئ مخزون سهل عليه الوصول اليه (واختصر لي الحديث اختصارا) مصدر مؤكد أي أقدرني الله تعالى على الاقبات بالالفاظ الوجيزة الكثيرة المعنى (فلا يهلككم المتهوكون) أي الذين يقعون في الامر بغير روية أو المتخبرون والمتهولون الذي يقع في كل امر وقيل هو المتخير وفي شرح الشيخ ما يفيد ان المراد الهسى عن تصديق من ادعى نبوة بعده صلى الله عليه وسلم (هب عن أبي قلابه) بكسر القاف وفتح اللام الحظيفة وبموحدة (مرسلا) انما الدين) أي انما عماد الدين (النصح) أي لله ورسوله (أبو الشيخ في التوبيع عن ابن عمر) قال الشيخ حديث ضعيف (انما المجالس) أي المجالس التي لا يلحق صاحبها اثم بعد الانصراف عنها هي المصوبة (بالامانة) أي كتمان ما يعلم أو يظن أن صاحبه يكره اطلاق الناس عليه فلا يجوز لاحد ان يحدث بما يكره صاحبه اطلاق الناس عليه (أبو الشيخ في التوبيع عن عثمان وعن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (انما يتجالس المتجالسان بامانة الله) أي انما ينبغي لهما ذلك (فلا يحل لاحدهما ان يفشى) أي يحدث ويطلع الناس (على) أمانته (صاحبه) وهي (ما يحاف) من اطلاقهم عليه (أبو الشيخ عن ابن مسعود) باسناد ضعيف (انما العلم) أي

قبيلة شريفة وأراد النبي قطع يدها فبعثوا اليه أسامة ليشفع فيها فخطب خطبة وذكر الحديث وتعامه والله لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعتها أي فلا ينبغي لكم النفاة في حدود الله تعالى لانها متى بلغت الحاكمت لم يجز العفو عنها قال شراح المتن وقد وجد في زماننا المسارعة في حد الضعيف وترك حد العالي القدر ولم يحل الله لهم العقوبة فأهلهم اكراما للنبي ووقع ان سيدنا عمر حد أحد أولاده فقال له قتلتنى يا أبت فقال اذا قدمت على الله فقل له انا نقيم الحدود (قوله فاتها) أي جميع الخلق أي هو أول من خلق وخاتما أي للانبيا (قوله وفواتحه) أي كل ما يتوصل به الى استخراج المغلفات المتعذر الوصول اليها فشيبة قوة فكره وانخراج الدقائق عن يده مفاتيح الاماكن التي وضع فيها الجواهر واليسواقبت (قوله المتهوكون) جمع متهول وهو الذي يتكلم بالكلام من غير روية وتدبر بل يقول كل ما اتفق أو المراد المتخير الذي لا يبالي بكلام

قاله (قوله انما الدين النصح) هو مثل الحج عرفه (قوله ما يحاف) أي من افشائه أي اذا حدثه بكلام ودلت اكتمابه القرينة على انه يكره نقله لغير حرم عليه ذلك أما اذا علم أنه لا يتصر بذلك فانه يجوز (قوله انما العلم) أي ادراك الاحكام ووصولها للذهن بالتعلم أي بالاخذ في أسبابه من سؤال العلماء والعارفين والاهتناء بالتلقى عنهم ولا يستغنى عن نحو السؤال عما يتعلق

بالهجرة مشلا والخصر بالنظر للغالب والافقد يحصل العلم بسبب الرياضة المقتضية لا فاضة العلوم على القلب من غير تعلم (قوله بالتعلم) فيه اشارة الى ان الملكة قد تحصل بالاكتساب فاذا كان عاقبة الغضب والانتقام وعالج نفسه ومنعها من الانتقام المرة بعد الاخرى تعودت على الحلم حتى صار ملكة له وكذا ما عالجته نحو الكبر والبخل والعجب (٤٣) والحسد تقتضي تبدل الوصف الذميمة

بالوصف الجليل (قوله يتحرر الخير) أي يقصده ويأخذ في أسبابه الخ اعموا فكل ميسر لما خلق له (قوله يوقه) أي يحفظ منه (قوله يعني الخنصر والبنصر) هذا التفسير من الراوي فهو مدرج ولم تأخذ الأئمة به اذ الذي في الفروع ان السنة كونه في خنصر اليمنى ويكره جعله في البنصر ولولا تفسير الراوي بذلك لفسر اعم الاشارة بخنصر اليمنى وخنصر اليسرى وان كان خنصر اليمنى أولى (قوله بشر مثلكم) أي وان كنت زدت عليكم بالوحي والرسالة لكني اوافقكم في صفات البشر من نحو المزاج ومع ذلك قصده صلى الله عليه وسلم بالمزاج معهم دفع الخشمة عنهم لتهون عليهم مجالستهم له صلى الله عليه وسلم وسؤالهم له (قوله فلا يستقبل القبلة ولا يستدبرها) بصيغة النهي وقدم على ذلك قوله انما انا لكم بمنزلة الوالد الخ دفعا للاستحباب من ذكر ذلك ليعلم عدم الاستحباب من السؤال عن نحو ذلك لانه بمنزلة الوالد وان كان المعلم افضل من الوالد لان

اكتسابه في الابتداء (بالتعلم) من العلماء او انما بقاؤه وعدم ضياعه بمذاكرته وعدم الغفلة عنه (وانما الحلم) أي المكتسب (بالتعلم) أي بحمل النفس عليه (ومن يتحرر الخير يعطه) بالبناء للمفعول أي ومن يجتهد في تحصيل الخير يعطه الله تعالى اياه (ومن يتق) وفي رواية ومن يتوق (الشر) أي يتجنب ما نهى الله ورسوله عنه (يوقه) بالبناء للمفعول أي يوق ما يترتب عليه من الاثم والعقاب أو من يقصد كفه نفسه عن الشر يعطه الله تعالى على ذلك (قط في الافراد خط عن أبي هريرة خط عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث ضعيف (انما الخاتم) بكسر التاء وقفا (لهذه وهذه يعني الخنصر والبنصر) مدرج من كلام الراوي والاول أصغر الاصابع والثاني الذي يليه أي انما ينبغي للرجل لبسه فيهما وصرح النووي في شرح مسلم بكرهه لبسه في غير الخنصر (طب عن أبي موسى) انما انا بشر مثلكم اما حكمكم) تلطفا بكم وايضا لاكم وكان صلى الله عليه وسلم اذا مرح لا يقول الا حقا كقوله أحلت علي ولد الناقة وكقوله زوجك الذي في عينه يساؤ وكقوله لا يدخل الجنة عجوز (ابن عساكر عن أبي جعفر الخطمي) بفتح المعجمة وسكون الطاء (مرسلا) واسمه غير تصغير عمر قال الشيخ حديث ضعيف (انما انا) مبعوث (لكم) أي لاجل اصلاحكم (بمنزلة الوالد) في النصيحة واردة الخير والتعليم (أعلمكم) أمور دينكم وأبواب الافادة أقوى من أبي الولادة قاله ثلثا يوشمونه ويستحبوا منه فيما يعرض لهم من أمر دينهم (فاذا أتى أحدكم الغائط) أي محل قضاء الحاجة (فلا يستقبل) بالجزم والكسر للتخلص من التقاء الساكنين (القبلة) المهدودة وهي الكعبة (ولا يستدبرها) فيحرم كل من الاستقبال والاستدبار بدون ساتر فان كان بينه وبين القبلة ساتر مرفوع ثلث ذراع وقرب منه ثلاثة أذرع فأقل كره ذلك وهذا في غير المعدل لقضاء الحاجة أما المعدل لقضاءها فلا حرمة فيه ولا كراهة له دليل آخر (ولا يستطيب) قال النووي هكذا هو في عامة النسخ بالياء وهو صحيح وهو نهي بلفظ الخبر كقوله تعالى لا تضاروا الودع وادها وكقوله صلى الله عليه وسلم لا يبيع أحدكم على بيع أخيه وتطأه وهذا أبلغ في النهي لان خبر الشارع لا يتصور خلافة وأمره قد يخالف فكانه قيل عاملا وهذا النهي معناه انما الخبر الذي لا يقع خلافة وقال الشيخ ولي الدين الذي في أصلنا ولا يستطيب بدون ياء على لفظ النهي (بيمينه) أي لا يستحب فيكره ذلك وقيل يحرم والاستطابة والاستحباب والاستجمار كناية عن ازالة الخارج من السيلابين عن مخرجه فالاستطابة والاستحباب يكونان تارة بالماء وتارة بالاجار والاستجمار يختص بالاجار وتتمام الحديث كما في أبي داود وكان يأمر بثلاثة أجار وينهى عن الروث والرمة والروث بفتح الراء وسكون الواو ومثله رجيع ذوات الحوافر وقيل رجيع غير بني آدم والرمة بكسر الراء وتشديد الميم العظم البالي (حم د ق ه ح ب عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (انما انا عبد اكل كما يأكل العبد واشرب كما يشرب العبد) أي لا أنكئ في الجلوس للاكل والشرب كما يفعله المترفعون فيكره الاكل والشرب متكئا (عد عن انس) قال الشيخ حديث حسن (انما انا مبلغ) ما أمرني به ربي (والله يهدي) من يشاء هدايته (وانما انا قاسم) بينكم بأمره تعالى (والله يعطي) قال المناوي فلا تنكروا التفاضل أي كوني أفضل بعضكم على بعض فانه بأمر الله أو المراد أقسم العلم بينكم والله يعطي الفهم من يشاء

والدسبب في اخراجه الى الدنيا التي هي محل الهلاك والمعلم سبب في مجاته (قوله ولا يستطيب) خبر بمعنى النهي على ما في عامة النسخ وفي بعضها يستطيب بالنهي (قوله انا عبد) أي كامل العبودية ليس بشيء شائبة كبرى اكل كاتكاه بعض الملوك حال الاكل والشرب ففيه اشارة الى تعليم الامه ترك ذلك (قوله انما انا مبلغ) أي دال عن الله والله يهدي أي يوصل (قوله انا قاسم) أقسم بينكم ما أمرني الله بقسمته من أموال الغنائم ونحوها أو غيرها كتبليغ الاحكام

(قوله رجة) أي ذورجة أو عين الرجة مباغلة أي القصد ببعثي ذلك أما ما يقع من تعذيب الكفار وقتلهم فلا رنكابهم ما يستحقون به ذلك فارتكب معه صلى الله عليه وسلم خلاف ما هو المقصود من بعثته أي الغالب وإن كان قصوداً أيضاً (قوله مهداة) أي هدية لهم لا نقاذي لهم من النار وقصيلهم للسعادة (قوله صالح) وفي رواية مكارم والمعنى واحد (قوله ولم أبعث عذاباً) أي لم يكن المقصود ببعثي العذاب بل الرجة وإن وقع (٤٤) مني عذاب لبعض الناس فهو بأمر الله تعالى لمبارزتهم مولاهم (قوله بعثتم الخ) اسناد

مجازي لأن المبعوث بالوحي هو النبي صلى الله عليه وسلم وهم مبالغون عنه أو المراد بالبعث مطلق الإرسال لا بخصوص الوحي وهم مرسلون عنه صلى الله عليه وسلم فهو حقيقة وذا قاله لما دخل أعرابي المسجد وهو صلى الله عليه وسلم جالس مع أصحابه فقال اللهم ارحمني وارحم محمدًا ولا ترحم معنا أحداً فقال صلى الله عليه وسلم لقد حجرت أي ضيقت وأسعاباً أأخا العرب غلم يلبث أن يال فتناوله العجاجة بالسفهم فنهاهم عنه وقال صبوا عليه مجبلاً من ماء (قوله ولم تبعثوا معسرين) هو معلوم مما قبله وصرح به تأكيداً ومبالغة في التنفير عن التعسير (قوله ولم يبعثني متعنتاً) قاله لعائشة لما أمر بتخيير نسائه فبسطاً بها فاختارته وقالت لا تقل أني اخترتك أي لا تقلدني في ذلك بل إن اخترتك من نفسك فذاك وذلك لشدة غيرتها عليه صلى الله عليه وسلم فذكره

(ط ب عن معاوية) قال الشيخ حديث صحيح (إنما أنا رجة مهداة) بضم الميم أهداها الله تعالى للعالمين قال تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ولا يشك كل بأنه كان يغضب لأن غضبه فيه الرجة أيضاً (ابن سعد) في طبقاته (والحكيم) في نوادره (عن أبي صالح مرسلان عنه عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (إنما بعثت) أي أرسلت (لا تهم) اللام للتعليل (صالح الاخلاق) وفي رواية مكارم الاخلاق قال المناوي فالأنبياء بعثوا بمكارم الاخلاق وبقيت بقية فبعث بما كان معهم وبتمامها أو انما تفرقت فيهم فأمر بجمعها لتخلق بالصفات الإلهية قال تعالى وان لنا على خلق عظيم (ابن سعد) دخل هب عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (إنما بعثت رجة ولم أبعث عذاباً) أي لاجله قال الشيخ أي لم أبعث عذاباً عليكم وإن استجلبتموني ورحمتي عامة انتهى وقال المساوي فالعذاب لم يقصد من بعثته صلى الله عليه وسلم وإن وقع بحكم التبعية (نخ عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (إنما بعثتم مبشرين) حال من الضمير في بعثتم (ولم تبعثوا معسرين) واسناد البعث إليهم على طريق المجاز لأنه صلى الله عليه وسلم هو المبعوث بما ذكره لما كانوا في مقام التبليغ عنه في حضوره وغيبته أطلق عليهم ذلك أو هم مبعوثون من قبله بذلك أي مأمورون وكان ذلك شأنه صلى الله عليه وسلم في حق كل من بعثه إلى جهة من الجهات يقول يسر واولا تعسروا وسببه كما في الترمذي عن أبي هريرة قال دخل أعرابي المسجد والنبي صلى الله عليه وسلم جالس فسلم فلما فرغ قال اللهم ارحمني ومحمدًا ولا ترحم معنا أحداً فالتفت إليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال لقد تجحرت وأسعافلم يلبث أن يال في المسجد فأمرع إليه الناس أي تناولوه بالسفهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اهر يقوا عليه مجبلاً من ماء أو دلوا من ماء والسجل هو الدلو المثلثة ماء ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم إنما بعثتم فذكره (ت عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (إنما بعثني الله مبلغاً) ما أمركم بفعله وما نهاكم عنه (ولم يبعثني متعنتاً) أي مشدداً قال المناوي قاله لعائشة لما أمر بتخيير نسائه فاختارته وقالت لا تقل أني اخترتك فذكره (ت عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (إنما جزاء السلف) أي القرض (الحسد) أي ثناء المقرض على المقرض (والوفاء) أي أداء حقه له من غير مطل ولا تسويق وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم اقترض من عبد الله بن أبي ربيعة قرضاً فلما قضاه أياه قال له بارك الله لك في أهلك ومالك إنما جزاء السلف الحمد والوفاء (حم ن عن عبد الله بن أبي ربيعة) واسناده حسن (إنما جعل الطواف بالبيت) أي الكعبة (و) السعي (ببر العفا والمروة ورمي الجمار) معطوف على الطواف أي إنما سعى على كل منهما (لأقامه ذكر الله) قال المناوي وتماه في رواية الحاكم لا غيره اه ولعل المراد الحث على الذكر في الطواف وتاليه (ذلك عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (إنما سرحهم على امتي) أي على بعضها (كرا الحام) أي كراته التي لا تؤذى فلا ينافي أن بعضها يصير لهما كافي حديث ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم وأما أنهم أمانة حتى إذا كانوا لهما أذن بالشفاعة فجاء بهم ضبارضاً وغيثوا على أنهار الجنة ثم قيل يا أهل الجنة أفيضوا عليهم فينبئون نبات الجنة

تكون

أي فعدم ذكرى اختبارك لمن فيه تعنت فلم افعله (قوله وبين الصفا) أي وجعل السعي بين الخ

فليس المقدر هو الطواف إذ لا يناسب المعنى فهو على حد زجج الحواجب والعيون وفي هذا الحديث حث على المحافظة على سائر الحج من ذكر الطواف ونحوه (قوله من قبل البه مر) يؤخذ منه أن الأعمى يدخل بيت الغير من غير استئذان لأن الاستئذان إنما يطلب لئلا ينظر هوروه وهو كذلك من حيث النظر وإن حرم عليه دخول ملك الغير بلا إذنه (قوله على امتي) أي غالبها فلا ينافي ما ورد من تعذيب بعض العصاة حتى يصير كالقهم

(قوله انما سماهم) أي في قوله تعالى ان الاربار الخ وهو اسم جمع لبر أو لبار (٤٥) وقول الشارح جمع فيه نسا هل

تكون في حيل السيل (طس عن أبي بكر) قال الشيخ حديث ضعيف (انما جعل الاستئذان من أجل البصر) أي انما شرع من أجله لان المستأذن لو دخل من غير إذن لرأى بعض ما يكره من يدخل اليه أن يطلع عليه وسببه كما في البخاري عن سهل بن سعد قال اطلع رجل في حجرة من حجر النبي صلى الله عليه وسلم ومع النبي صلى الله عليه وسلم مدري يحث بها رأسه فقال لو أعلم انك تنظر لطعنت بها في عينك انما جعل فذكره والمدري بكسر الميم وسكون المهملة عود يشبه المسلة وقيل مشطه أسنان يسيرة وقيل غير ذلك (حم ق ت عن سهل بن سعد) بالساعدي (انما سماهم الله تعالى الاربار) جمع بركار باب أو بار كما صاحب وأشهد أي انما وصف الله تعالى الاربار في القرآن العظيم بكونهم ابرار (لانهم يروا الآباء والامهات والابناء) والبنات أي أحسنوا اليهم ورفقوا بهم (كما لو اذنبك عليك حقا كذلك لو اذنبك) عليك حق واجب ومندوب كما تقدم (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (انما سمى البيت) أي المعهودة وهو الكعبة البيت (العتيق) برفع البيت ونصب العتيق (لان الله تعالى اعتقه) أي جاءه (من الجبارة فلم يظهر) أي يستولي (عليه جبار قط) بفتح القاف وضم الطاء المشددة وقصة الفيل مشهورة (ت ل ه ب عن ابن الزبير) قال الشيخ حديث صحيح (انما سمى الخضر خضرا) بفتح الخاء وكسر الضاد ويجوز اسكان الضاد مع كسر الخاء وفتحها كما في نظائره والخضر لقبه واسمه بليغا موحدة مفتوحة ثم لام ساكنة ثم مثناة تحتية وكنيته أبو العباس واختلف في حياته ونبوته فقال الا كثرون من العلماء هو حي موجود بين أظهرنا وذلك متفق عليه عند الصوفية وأهل الصلاح والمعرفة وحكاياتهم في رؤيته والاجتماع به والاعتناء به وسؤاله وجوابه ووجوده في المواضع الشريفة ومواطن الخير أكثر من ان تحصر وحكي ابن عطية والبعثي عن أكثر أهل العلم انه نبي ثم اختلفوا هل هو رسول أم لا وقال القرطبي هو نبي عند الجمهور وقال القشيري في رسالته في باب الاولياء لم يكن الخضر نبيا وانما كان وليا وفي آخر صحيح مسلم في أحاديث الدجال انه يقتل رجلا عظيما ثم يحيي قال ابراهيم بن سفيان صاحب مسلم يقال ان ذلك الرجل هو الخضر (لانه جلس على فروة) بفتح الفاء وسكون الراء (بيضاء) والفروة أرض بيضاء ليس فيها نبات وقيل هي الحشيش الأبيض وقيل الفروة وجه الأرض وقيل الهشيم من النبات (فاذا هي تمز) أي تحرك (تحت خضرا) بفتح فسكون وبالتنوين أي نباتا أخضر وروى خضرا بالمد كمرأه وقيل سمى بذلك لانه كان اذا صلى اخضر ما حوله والصواب الاول للحديث المذكور وهو صاحب موسى النبي صلى الله عليه وسلم الذي سأل السيل الى لقيه وقد أتى الله تعالى عليه في كتابه بقوله فوجدنا عبدا من عبادنا آتينا رحمة من عندنا وعلما من لدنا علما واخبر الله تعالى عنه في باقي الآيات بتلك العجوبات وذكر أبو اسحق الثعلبي المفسر اختلافنا في ان الخضر كان في زمن ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام أم بعده بقليل أم بكثير (حم ق ت عن أبي هريرة طب عن ابن عباس) أي القلب المعلوم من المقام (من قلبه انما مثل القلب مثل ريشة بالفلاة) أي بالارض الواسعة التي لا بناء فيها (تعلق في أصل شجرة قلبها الرياح) وفي نسخة قلبها الريح (ظهر البطن) قال المناوي وهذا الشارة الى انه ينبغي للعاقل الخذر من قلب قلبه (طب عن أبي موسى) الأشعري واسناده حسن (انما سمى) أي الشهر الذي شرع صومه لهذه الامة المعلوم (رمضان لانه) أي لان صومه (برمض الذئب) أي يحرقها ويربها لما يقع فيه من العبادة قال في المصباح رمض يوم ناره ضا شدة حره ورمضت قدمه احترقت من الرمضاء ورمضت الفصال وجدت سر الرمضاء فاحترقت اخفافها (محمد بن منصور السجستاني) بفتح السين وسكون الميم نسبة الى سمعان بطن من عميم فهو عمي (وأبوز كريا يحيى بن منده) في أماليهما (عن أنس) قال الشيخ حديث ضعيف (انما سمى شعبان) يحتمل رفعه والمفعول الخ وكذا ما بعده (قوله برمض) من رمض كفرج وبصر برمض من أرمض أذهب

اذ فعل لا يجمع على افعال قياسا الا اذا كان معتل العين وفاعل لا يجمع على أفعال الاشدوذا كجاهل وأجهال (قوله يروا الآباء الخ) أي احسنوا اليهم فيكره التفاوت بينهم لغير حاجة ولو في الوقف ونحوه بل قيل بحرمة ذلك (قوله العتيق) أي انما وصف بالعتيق الخ (قوله فلم يظهر) أي لم يعمل عليه ولم يغلبه ومنه ظهر على عدوه غلبه (قوله الخضر) بفتح الخاء وكسر هاء مع سكون الضاد وفتح الخاء وكسر الضاد وهذا لقبه واسمه بليغا وكنيته أبو العباس وهو من ذرية سيدنا نوح عليه السلام وبينه خمسة آباء وقيل هو ابن آدم لصلبه وقيل هو ابن فرعون المعروف وقيل انه من الملائكة وهذا أضعف الأقوال وهو نبي صلى الله عليه وسلم ثبت رسالته وقيل انه ولي وهو حي وورد ان المسيح يقتله ويحييه (قوله خضرا) بكسر الضاد أو بسكونها (قوله من قلبه) أي تحرك أي تحرك اللطيفة (قوله رمضان) نائب فاعل والمفعول الثاني محذوف أي رمضان ويصح أن رمضان المذكور هو المفعول الثاني ونائب الفاعل مسترأى انما سمى الشهر رمضان

(قوله مثل المؤمن الخ) ضرب مثل المعقول بالمحسوس زيادة في التوضيح والحمى حرارة بين الجلد واللحم فان كانت شديدة سميت وعكاً والاسميت حتى (قوله مثل صاحب القرآن) أي مثله مع القرآن كمثل الخ وخص الابل بالذكر لانها أشد الحيوانات نفورا (قوله المعقلة) أي المربوطة باله قال (قوله مثل الجليس الصالح الخ) فيه حث على مجالسة الصالحاء فانه لا يتخلو مجلسهم عن فائدة هم القوم لا يشقى جلسهم (قوله يحذيك) أي يعطيك وهو بالجيم كذا في الشارح والصواب انه بالحاء المهملة كما في العلقمي والهيابة حيث ذكره في مادة الحاء والذال (قوله الكبير) ما ينفع فيه والبناء الذي يوضع عليه الكبير يسمى كورا (قوله الصدقة) أي الهبة فيصح الرجوع فيها قبل القبض أو بعده في هبة الوالد لولده (قوله معقوص) أي مجموع تحت حمايته فيكره ذلك فيسن اسبال الشعر والثياب لتكون ساجدة معه وقد رأى ابن عباس نخصا يصلي وهو مكتوف فجاء وفك شماره فلما فرغ من الصلاة قال له مالك وني فذكر له الحديث

الثاني محذوف ويحتمل نصبه ونائب الفاعل مستتر وكذا يقال فيما قبله وفيما بعده (لانه يتشعب) أي يتفرع (فيه خير كثير للصائم فيه) أي لصائمه (حتى يدخل الجنة) أي مع السابقين أو بغير عذاب (الرافعي في تاريخه عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف (انما سميت الجنة) أي يومها (لان آدم) عليه الصلاة والسلام (جمع) بالباء للمفعول أي جمع الله تعالى (فيها خلقه) أي صورته وأكل تصويره قال المناوي وورد في تسميتها بذلك عبر ذلك (خط عن سلمان) الفارسي قال الشيخ من الضعيفة المنجزة (انما مثل المؤمن حين يصيبه الوعد) قال العلقمي قال في المصباح وعكته الحمى فعكها وعكاً من باب وعدا شئت عليه فهو موعوك أي محموم (أو الحمى) التي هي حرارة بين الجلد واللحم فكاه قال حمى شديدة أو خفيفة (كثل حديد تدخل النار) يحتمل بناؤه للفاعل أو المفعول (فذهب خبثها) بفتح الموحدة (ويبقى طيبها) قال المناوي بكسر فسكون فكأن النار تزيل خبث الحديد كذلك الوعد والحمى كل منهما يزيل ذنوب المؤمن ويطهره منها (ط ب ك عن عبد الرحمن بن زاهر) قال الشيخ حديث صحيح (انما مثل صاحب القرآن) مع القرآن والمراد بصاحبه من ألف تلاوته نظراً في المعصية أو عن ظهر قلب (كمثل صاحب الابل المعقلة) أي مع الابل المعقلة بضم الميم وفتح الهمزة وتشديد القاف أي المشدودة بالعقل وهو الجمل الذي يشد في ركبة البعير شبهه درس القرآن واستمرارة لاوته يربط البعير الذي يحشى منه الشراد فادام التعاهد موجوداً فالحفظ موجود كما أن البعير مادام مشدوداً بالعقل فهو محفوظ وخص الابل بالذكر لانها أشد الحيوانات الاهلي نفورا (ان عاهد عليها) أي تعهد ما ولازمها (امسكها) أي استمرامسا كدها (وان أطلقها ذهبت) أي انفلتت (مالك حم ق ن عن ابن عمر) بن الخطاب (انما مثل الجليس الصالح وجليس السوء) كمال المسك ونافع الكبير (بكسر الكاف بعد هاء تحبته ساكنة معروفة وحقيقته البناء الذي يركب عليه الزق والزق هو الذي ينفع فيه فاطلق على الزق اسم الكبير مجازاً لجوارته وقيل الكبير هو الزق نفسه وأما البناء فاسم الكور (فخامل المسك اما أن يحذيك) قال العلقمي بضم أوله ومهملة ساكنة وذال مجة مكسورة أي يعطيك وزناؤه معي اه وفي مختصر النهاية للسيوطي الحذيا والحذية العطية والاستحذاء طلب العطية وقال المناوي يجيم وذال مجة أي يعطيك (واما ان يتباع) أي تشتري (منه واما أن تجده منه ربحاً طيبة ونافع الكبير اما أن يحرق ثيابك واما أن تجرد ربحاً خبيثة) والقصد النهي عن مخالطة من تؤذي بمجالسته في دين أو دنيا والترغيب في مجالسة من ينفع فيهما (ق ن عن أبي موسى) انما مثل صوم التطوع مثل الرجل يخرج من ماله الصدقة فان شاء امضاها وان شاء حبسها) ظاهره يشهد لمن يقول بالرجوع في الهبة ولو بعد القبض وغير الفرع وسببه كما في النسائي عن عائشة قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فقال هل عندكم شيء فقلت لا قال فاني صائم وفي رواية اني اذا صوم وعنا ابتدي نية الصوم ولهذا قال الشافعي رضي الله تعالى عنه وأصحابه يصح صوم النفل بنية من النهار قبل الزوال والراح انه يثاب من طلوع الفجر ويشترط جميع شروط الصوم من أول النهار ثم مر بي بعد ذلك اليوم وقد أهدي الى حبس فنبأت له منه وكان يحب الحبس قلت يا رسول الله انه أهدي الى حبس فنبأت لك منه فقال ادنه أما اني قد أصبحت وأنا صائم فاكل منه ثم قال انما مثل فذكره ولهذا قال الشافعي وأصحابه يباح الفطر في صوم التطوع (ق ن عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (انما مثل الذي يصلي ورأسه معقوص) أي مردود شعره تحت عمامته (مثل الذي يصلي وهو مكتوف) أي مشدود اليدين الى كتفيه في الكراهة تنزيهاً وأوله كما في مسلم عن ابن عباس أنه رأى عبد الله بن الحارث يصلي ورأسه معقوص وراءه فقام فجعل يحوله فلما انصرف أقبل الى

(قوله باختلافهم في الكتاب)
 أي اختلافهم بالجدال
 والشحناء بالباطل أما
 الاختلاف فيه بسبب
 استنباط حكم فهو مطلوب
 (قوله قبضتان) أي
 مقبوضتان وليس المراد
 بالقبضة الاخذ بالكف
 بل المراد بهما توجه الارادة
 لاحدى الطائفتين وذلك
 شيء واحد وكونه اثنين من
 حيث الاثر (قوله انما
 هما) أي الخصلتان
 المحمودتان وفسرهما بما
 ذكره بعد (قوله الكلام)
 أي المحمود الجليل سواء
 الاحاديث وسائر الكتب
 المنزلة وغيرها فاحسنها
 كلام الله (قوله والهدى)
 الطريقة المحمودة
 والسيرة الحسنة (قوله
 لا يطول عليكم الامد)
 أي لا تغتروا بطول أعماركم
 مع الصحة والتنعيم
 فتتكاثروا عن التوبة
 والاعمال الصالحة كما
 حصل للأمم السابقة حتى
 هلكوا (قوله من وعظ)
 أي انعظ بغيره فاذا رأى
 ميتا قال لا بد من موتي
 مثل هذا واذا رأى من
 حذب قطع يده مثلا انعظ
 وانكف عن المحرمات
 (قوله قتال) أي قتل
 المؤمن كفر ان استعمل
 ذلك أو المراد ستر للحق

ابن عباس فقال مالك ورأسي قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما مثل هذا
 مثل الذي يصلي وهو مكتوف قال النووي اتفق العلماء على النهي عن الصلاة وثوبه مشهور أو كنه
 أو نحوه أو رأسه معقوص أي مردود شعرها تحت عمامته أو نحو ذلك وكل هذا منهى عنه باتفاق
 العلماء وهو كراهة تنزيه ثم ذهب الجمهور الى أن النهي مطلق لمن صلى كذلك سواء تعمده للصلاة أو
 كان كذلك قبلها لالهابل لمعنى آخر وقال الداودي يختص النهي بمن فعل ذلك للصلاة والمختار
 الصحيح هو الأول وهو ظاهر المنقول عن الصحابة رضي الله تعالى عنهم وغيرهم ويدل عليه فعل ابن
 عباس رضي الله تعالى عنهما المذكور ههنا قال العلماء رجعهم الله تعالى والحكمة في النهي عنه ان
 الشعر يسجد معه وفي فعل ابن عباس الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان ذلك لا يؤخر اذ لم
 يؤخر ابن عباس حتى يفرغ من الصلاة وان المكروه ينكر كما ينكر الحرام وان من رأى منكرا
 وأمكنه تغييره بيده غيره بما أو أن خبر الواحد مقبول ((حم م طب ع ابن عباس)) انما هلك
 من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب أي الكتب المنزلة على أنبيائهم فكفر بعضهم بكتاب بعض
 فالمراد بهلاك من قبلنا هلاكهم في الدين بكفرهم فحذر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مثل
 فعلهم وأراد بالاختلاف ما وقع في شك أو شبهة أو فتنه أو شقاق وأما الاختلاف في استنباط فروع
 الدين منه ومناظرة أهل العلم في ذلك على سبيل الفائدة واطهار الحق فليس منهيا عنه بل هو ما مور
 به وفضيلته ظاهرة وقد أجمع المسلمون على هذا من عهد الصحابة الى الآن وسببه كافي مسلم أن عبد
 الله بن عمرو قال هجرت أي بكرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم قال فسمع أصوات رجلين
 اختلاف في آية فخرج علي بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف في وجهه الغضب فقال انما هلك
 فذكره ((م ع ابن عمرو)) أي السعداء والاشقياء ((قبضتان قبضة في النار وقبضة
 في الجنة)) قال المناوي تشبه قبضة وهي الاخذ بجميع الكف اه والله سبحانه وتعالى منزعه عن
 الخلق ~~التي هي على فريقين~~ فريقين ياتخلو في النار وعلى فريقين ياتخلو في الجنة فريق
 في الجنة وفريق في السعير ((حم طب ع معاذ)) قال الشيخ حديث صحيح ((انما هما)) يحتمل
 أن يكون المعنى انما الخصلتان اللتان يحصل بهما الدلالة والارشاد ((انسان الكلام والهدى))
 بفتح الهاء وسكون الدال أو بضم الهاء وفتح الدال ((فاحسن الكلام كلام الله)) فعليكم باكثر
 تلاوته والعمل بما فيه ((واحسن الهدى)) أي السيرة والطريقة ((هدى محمد)) أي سيرته
 وطريقته ((ألا)) حرف استفتاح ((واباكم ومحدثات الامور)) أي احذروها ((فان شر الامور
 محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة)) والمراد بالبدعة المذمومة وهي ما خالفت قانون
 الشرع ((ألا لا يطول عليكم الامد فتنفسوا قلوبكم)) هذا النهي موافق لقوله تعالى ولا تكونوا
 كالذين أتوا الكتاب من قبل فطال عليهم الامد فتنفس قلوبهم ومقصود الآية أن المؤمنين
 ينبغي لهم أن يزدادوا على عمر الزمان خشوعا على الضد من بني اسرائيل الذين يزدادون على عمر
 الزمان جفا وقسوة فحذر منهم وذكر في كل طائفة غاية أحوالها في بني اسرائيل القسوة التي
 يحذر منها وفي المؤمنين كمال الرقة والامد الزمان فبنوا اسرائيل طالت أعمارهم وغلب عليهم حب
 الدنيا والميل اليها والغفلة والاهراض عن مواعظ الله تعالى ((ألا ان كل ما هودت)) من الموت وقيام
 الساعة ((قريب والبعيد ما ليس بآت)) فاستعدوا للموت بالتوبة والخروج من المظالم ((ألا انما الشقي
 من شقي في بطن أمه)) أي من قدر الله تعالى عليه في أصل خلقته أن يكون شقيا فهو الشقي على
 الحقيقة لا من عرض له الشقاء بعد ذلك وهو اشارة الى شقاء الآخرة لاشقاء الدنيا ((والسعيد من
 وعظ بغيره)) يحتمل أن يكون المراد من انعظ بالمصيبة الحاصلة لغيره فينتبه وينكف عن ارتكاب
 المعاصي ويتذكر قوله تعالى وما أصابكم من مصيبة فمما كسبت أيديكم ((ألا ان قتال المؤمن كفر))

(قوله والكذب) الا ان ترتب عليه مصلحة كان قال لشخص فلان الذي تظنه عدوك قد ذكركم بخير فقال كذا وكذا فصدأ لتأليفه وكالكذب على الزوجة (٤٨) لترجيحها الى طاعته (قوله بالجد) بكسر الجيم (قوله صبيه) وكذا صبيته (قوله يهدي) أي يجبر

الى الفجور لانه يظلم القلب
فحصل المعاصي (قوله الى
الجنة) أي مع السابقين
(قوله نباتهم) أي التي ماتوا
عليها فمن مات على نية
أنه متى قدر على القتل
قتل مثلاً بعث يوم القيامة
مفضوحاً بهذه الصفة
وعوقب على ذلك العزم
ومن مات على نية طلب علم
أو صوم مثلاً بعث موصوفاً
بتلك الصفة الجميلة كأنه
فعلها فقد يكتب على
الشخص السيئات
والحسنات وهو نائم لنيته
المعصية أو الخير (قوله
المقتلون) أي في العدو فن
قصداً علاه كلمة الله كان
مثاباً أو الدنيا فلا (قوله لم
يسلط الله الخ) بأن امتلاً
قلبه من خوفه تعالى فأفاض
عليه الجلال فحصل
له المهابة في أعين سائر
الخلق (قوله من يرجوها)
بأن يحسن الظن بمولاه
ويقوم بالحقوق بخلاف
من لم يرجها بأن قنط فلا
يدخلها أصلاً ان اداه
القنوط الى الكفر أو مع
السابقين ان لم يؤدي الى
ذلك (قوله يجنب النار
من يحافها) هذا الاينافي
قول رابعة ما عسده
خوفاً من ناره لأنها غلب
عليها صفة المراقبة
والسلام والاحاديث خطاب

أي ان استحل أو المراد أنه يؤدي اليه لشؤمه أو انه كفعل أهل الكفر أو انه كفر الاحسان والنعمة
واخوة الاسلام (وسببه فسوق) أي سبه خروج عن طاعة الله فسب المسلم بغير حق حرام باجماع
الامة وفاعله فاسق كما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم كذا قال العلقمي ومجمله اذا كثرت منه ولم
تغلب طاعته معاصيه (ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه) أي في الدين (فوق ثلاث) أي من الايام أي
ان ترتب على ذلك صلاح لدين أحدهما أو كمال في إيمانه (الأولايكم والكذب) أي احذروه (فان
الكذب لا يصلح لا بالجد ولا بالهزل) الا في مسائل مذكورة في كتب الفقه منها الكذب للصلاح
بين الناس كأن يقول لمن بينهما عداوة فلان داع لك ونحو ذلك ومنها ما لو كان عنده ودعة وخاف
عليها من ظالم فله انكارها ولو حلفه الظالم جازله الحلف لكن تلزمه الكفارة ومنها ما لو اشترى لعياله
شيئاً وأخبر بزيادة على ثمنه (ولا بعد الرجل) بالجزم والكسر للتخلص من التقاء الساكنين والرجل
مثال للمرأة والخشي كذلك (صبيه) أي طفله الذكروا الاتي (لا ينفي له) قال العلقمي معناه ان
الانسان ينبغي له أن يقف عندما يقول ولو عند كلامه لطفه فيقف عند قوله لقوله تعالى يا أيها
الذين آمنوا لم تقولوا ما لا تفعلون كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون (وان الكذب يهدي)
أي يجبر (الى الفجور) أي الانبعاث في المعاصي (وان الفجور يهدي) أي يجبر (الى النار) أي
الى دخولها ان لم يتب ولم يحصل عفو (وان الصدق) أي قول الحق (يهدى الى البر) اسم جامع
للخير كله (وان البر يهدي الى الجنة) يعني أن الصدقة تهدي الى العمل الصالح الخالص من كل
مذمة وذلك سبب لدخول الجنة بركة الله تعالى (وانه) أي الشأن (يقال) أي بين الملا الاعلى أو
على السنة الخلق بالهام من الله تعالى (للصادق صدق وبر) يقال للكاذب كذب وبخر) فيه حث
على تحري الصدق والاعتناء به والتحذير من الكذب والتساهل فيه (الأولان العبد يكذب حتى
يكتب عند الله كذاباً) قال العلقمي والمراد اظهار ذلك للخلق والافتقار لله تعالى وكتابه قد سبق
بكل ذلك اه قال المناوي وكرر حرف التنبيه زيادة في تجميع القلوب بهذه المواظ البليغة (هـ)
عن ابن مسعود قال الشيخ حديث صحيح (انما يبعث الناس على نباتهم) أي انما يبعث الناس
من القبور على نباتهم من خير وشر فيجازون على طبقها (عن أبي هريرة) انما يبعث المقتلون
يحتمل ان المراد بهم من مات في قتال الكفار من المسلمين (على النبات) أي مقصودهم من اعلاء
كلمة الله ونصر دينه أو قصد الغنية والرياء والسمعة فيجازون على طبقها (ابن عساكر عن عمر) من
الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره (انما يسلط الله تعالى على ابن آدم من خافه ابن آدم) أي
يمكنه من أن يؤذيه (ولو ان ابن آدم لم يخف غير الله لم يسلط عليه أحداً) أي لم يمكنه من أذاه
(وانما وكل) بالبناء للمفعول والتخفيف (ابن آدم) أي أمره (لمن رجا) أي أمل (ابن آدم)
منه حصول النفع أو دفع الضرر (ولو ان ابن آدم لم يرج الا الله لم يكله الله الى غيره) فينبغي
للانسان أن يكون دائماً متوكلاً على الله مفوضاً أموره اليه سبحانه وتعالى فن كان هذا شأنه جاء
الله تعالى ثمر الاثمار وكيد الفجار (الحكيم عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف
متعب (انما يدخل الجنة من يرجوها) أي لان من لم يرجها فاقط آيس من رحمة الله والقنوط
كفر (وانما يجنب) قال الشيخ بحجم فشاة فوقيصة فنون فوحدة مضارع اجتنب وفي نسخ
يجنب بنون مشددة بعد الجيم والبناء للمفعول (النار من يحافها) أي يخاف عذابها والمعذب
بها هو الله سبحانه وتعالى أي انما يدخل الجنة ويجنب النار من يحاف الله ويرجو رحمته (وانما
يرحم الله) أي يتفضل بجلوده واحسانه على (من يرحم) أي يرق قلبه على غيره لان الجزاء

(قوله من غضبية يغضبها) كناية عن شدة غضبه حتى كانه خلق من الغضب (قوله أهل الفضل) فلا يميز بين العلماء الا من ذاق مذاقهم وشرب مشربهم (قوله انما يكنى احدىكم الخ) كناية عن التقليل من الدنيا كزاد الراكب فانه ان أخذ زيادة على قدر ما يوصله أثقل دابته فربما تعبت ولم توصله لمقصوده فاذا حدثت لك نفسك (٤٩) باكثر الدنيا مع اخراج الحقوق منها مع

تأويل نفسك بالمعاصي كان كوضع السكر فوق السم اذا تناوله شخص قتله مع عدم اشعاره لظنه انه سكر بخلاف المطهرين لا يضرهم اكل الدنياه كما سير العجاجة والائمة المجتهدين ولا ينبغي أن يغتر الشخص نفسه ويقول انا منهم والدنيا ليست في قلبي بل يجتبر نفسه بميزان الشرع والحقيقة فالدنيا مخلوط مرحوها بمخوفها وداؤها وبوائها (قوله عن خباب) ورد أنه زاره اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه فقالوا له هنيئك ستلقى النبي صلى الله عليه وسلم على الخوض فقال كيف ذلك وعندى كذا وكذا من زخرفة الدنيا وذكر الحديث أى انى لم اعمل بما عهدت النبي صلى الله عليه وسلم عليه وهذا شأن المطهرين يكونون متهمين أنفسهم ولتعليم العامة (قوله خادم ومركب) أى ان احتجت لذلك (قوله ابن عتبة) ورد انه عاده في مرضه بعض اصحابه فوجدته يبكى فقال له ما يبكيك أمرض يقلقك قال لا وذكروا الحديث وقال انى زدت على ذلك الخ (قوله يلبس الحرير

من جنس العمل) (هب عن ابن عمر) باسناد حسن (انما يخرج الدجال من غضبية يغضبها) أى لاجل غضبه يتخللها لاسله والقصد الاشعار بشدة غضبه حيث أوقع نوره على الغضبية وهى المرة من الغضب (حم م عن حفصة) انما يرحم الله من عباده الرعاء) أى هم أحق رحمة الله من غيرهم (طب عن جرير) بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح (انما يعرف الفضل لاهل الفضل اهل الفضل) أى العلم والعمل قال المناوى قاله لما أقبل على أبو العباس والنبي صلى الله عليه وسلم جالس بالمسجد فسلم ووقف أبو بكر عن يمينه فترجح عن مجلسه وأجلسه فيه فعرف السرور في وجه المصطفى صلى الله عليه وسلم اه وفي شرح الشيخ انه لما قدم أبو بكر قام له عمر وأجلسه فذكره صلى الله عليه وسلم وبه يستدل على سنية القيام مع رواية قوموا السيدكم في حق سعد بن معاذ (ابن مسعود عن عائشة) قال الشيخ من الضعيفة المنجية (انما يغسل من بول الاتى وينضح من بول الذكر) الذى لم يطعم غير لبن للتغذى ولم يبلغ حولين والنضح الرش بالماء حتى يعم جميع المحل وان لم يسلم وفرق بينهما بأن بوله أرق من بولها فلا يلصق بالمحل لصوق بوله أو بأن بول الصبي يقع في محل واحد وبول الاتى يقع منتشرا فاحتج الى صب الماء في مواضع متعددة وبأن النفوس أعلق بالذكور من الاناث فيكثر حمل الذكور فتناسب التخفيف بالاكثاف بالنضح دفعا للرجح والعسر بخلاف الاناث والحنثي مثل الاتى وسببه كما فى أبي دارود عن لبابة بنت الحرث قالت كان الحسين بن علي رضي الله عنهما في حجر النبي صلى الله عليه وسلم فبال عليه فقالت البس بفتح الموحدة أى ثوبا غير هذا الذى عليك وأعطنى ازارك حتى أغسله قال انما يغسل فذكره (حم د ه ل عن ام الفضل) كنية لبابة بنت الحرث زوج العباس بن عبد المطالب وأخت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم واسناده حسن (انما يقيم من اذن) أى هو أولى بالاقامة للصلاة وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم طلب بالالا ليؤذن فلم يجده فأمر رجلا فأذن فجاء بلال فأراد أن يقيم فذكره (طب عن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن (انما يكنى احدىكم ما كان في الدنيا) أى مدة كونه فيها (مثل زاد الراكب) أشار به الى الرضا بالكفاف والزهد في الدنيا اذا راكب يقصد التخفيف عن دابته ولا يحمل من الزاد الا بقدر حاجته (طب هب عن خباب) قال الشيخ حديث حسن (انما يكفيك من جمع المال خادم ومركب في سبيل الله) أى عند الحاجة الى ذلك (ت ن ه عن أبي هاشم بن عتبة) قال الشيخ حديث صحيح (انما يلبس) بفتح الباء الموحدة (الحرير في الدنيا من) أى مكلف ذكر (لا خلاق له في الآخرة) قال المناوى يعنى من لاحظ له ولا نصيب له من لبس الحرير فعدم نصيبه كناية عن عدم دخوله الجنة وهذا في الكافر ظاهرا وفي غيره ان استحل والا فهو تهويل وتنفير اه قال الهلثمى قال ابن بطال اختلف في الحرير فقال قوم يحرم لبسه في كل الاحوال حتى على النساء نقل ذلك عن علي وابن عمر وحذيفة وأبي موسى وابن الزبير ومن التابعين عن الحسن وابن سيرين وقال قوم يجوز لبسه مطلقا وحلوا الاحاديث الواردة في النهي عن لبسه على من لبسه خيلا أو على التنزيه قلت وهذا الثاني ساقط لثبوت الوعيد على لبسه واختلف في علة تحريم الحرير على رأيين مشهورين أحدهما القصر والخيل والثاني كونه ثوبا رفاهية وزينة فيلبق بزي النساء دون شهامة الرجال (حم ن د ن ه عن عمر) انما يلبس بكرى الموحدة (علينا صلاتنا) أى يحاط

(٧ - عزيزى ثانى) الخ ذكره لما رأى ثوبا حيرا معلقا على باب المسجد لليسع وقيل يا رسول الله خذته أتلبسه عند ملاقات الناس وفي الصلاة فذكره (قوله لا خلاق) أى لا نصيب له في الآخرة أو أنه وان لبسه لا يكون في مرتبة من لم يلبسه في الدنيا (قوله يلبس) أى يخلط الخ وذلك تشرية للامة فوقع له صلى الله عليه وسلم التردد في القراءة وان كان معصوما

من الشيطان لتعليم الامه ان المقصر (٥٠) يعود شؤمه على غيره (قوله ليغان) أي يغطي على قلبه بأنوار ربانية فاذا فقت منها

وحصل لي أنوار أعلى منها
عددت تلك ذنبا فاستغفر
الله وهذا شأن المطهرين
(قوله من لم يسأل الخ) وما
وقع لبعضهم من التسليم
وعدم الدعاء فهو خلق من
أخلاق الانبياء كما رفع
لسيدنا ابراهيم الا ان الدعاء
والطلب ارقى لانه يدل
على حقيقة العبودية
للرب سبحانه (قوله أو علم)
من الوعدان وهو شدة
الحجى (قوله لا تطرح الخ)
سببه انه صلى الله عليه
وسلم مع لفظ هو والسيدة
عائشة فخرج يحثبه فوجد
حبشية ترقص أي ترقص
وحولها اهل بيان فأخرج
عائشة ليرى اذلك فوقف
صلى الله عليه وسلم وهي
خلفه ووضعت رأسها على
ماتقه صلى الله عليه وسلم
تنظروا وهي مستورة
فلم يرمها غير الحديقين
ثم صار يقول لها أما سمعت
أما سمعت فتقول لا لا
وقصدها بذلك اختبار
محبتهم عنده صلى الله عليه
وسلم فاستمر على ذلك
حتى جاء سيدنا عمر ففرت
منه الصبيان وكذا الحبشية
فذكر الحديث ففيطان
الانس هو الذي يتعاطى
الله ولو بما حاكما يؤخذ
من سبب الحديث فسمى
الحبشية شيطانا لفعلاها
كفعله وذلك لان سيدنا
عمر كان مهابة لشدة في

عليها منها (قوم يحضرون الصلاة بغير طهور) بالنص لفقد ركن أو شرط من شروط الطهارة
فيعود شؤم خلاصهم على المصلي معهم (من شهد) أي حضر (الصلاة فليحسن) بسكون الحاء
المهملة (الطهور) بالهمزة على شرطه وفروضة وسننه ثلاثا يعود شؤمه على المصلي معه وسببه
ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى بسورة الروم فتردد فيها فلما انصرف ذكره (حم ش عن أبي
روح الكلاعي) بفتح الكاف نداء الى قبيلة دى الكلاعي وهي قبيلة من جبر (انما ينصر الله
هذه الامه بضعيفها) مفرد مضاعف فيم ولهذا جمع في قوله (بدعوتهم) أي بسبب تضرعهم
وطلبهم من الله النصر (وولاتهم واحلاصهم) في عبادتهم ونص على هذه المسذ كورات من بين
العبادات لسهولة الاتيان بها على الضعيف (ن عن سعد) بن أبي وقاص قال الشيخ حديث صحيح
(انه) أي الشأن (ليغان) بالبناء له فعول وغين مجبة من الغين الغطاء (على قلبه) نائب
فاعل يعان أي يغشى قلبه (واني لاستغفر الله في اليوم مائة مرة) قال المناوي وأراد بالمائة
التكثير فلا ينافي رواية سبعين وهذا غين انوار لا غين أحبار ولا حجاب ولا غفلة اه وقال العلقمي قال
النووي قال أهل اللغة الغين بالغين المجبة والغيم بمعنى والمراد هنا ما يغشى القلب قال القاضي ان
المراد القترات والغفلات عن الذكر الذي كان شأنه الدوام عليه فاذا غفل عنه أو فتر عن ذلك ذنبا
واستغفر منه قال وقيل هو به يعيب أمته وما اطلع عليه من أحوالها بعد فيستغفر لهم وقيل
سببه اشتغاله بالنظر في مصالح أمته وأمورهم ومحاربة العدو ومداراة ونألف المؤلف المؤلفه ونحو ذلك
فيشتغل بذلك عن عظيم مقامه فبراه ذنبا بالنسبة الى عظيم منزلته وان كانت هذه الامور من أعظم
الطاعات وأفضل الاعمال فهي نزول عن عالي درجته ورفيع مقامه من حضوره مع الله تعالى
ومشاهدته ومراقبته وفراغه مما سواه فيستغفر لذلك وقيل يحتمل ان هذا الغين هو السكينة التي
تغشى قلبه لقوله تعالى فأزل السكينة عليهم أوبى كون استغفاره اظهار العبودية والافتقار
وملازمة الخضوع وشكر المأولاء وقيل هو شئ يعتري القلوب الصافية مما تحدث به النفس اه
وقال شيخنا المختار ان هذا من المتشابه الذي لا يحاض في معناه وقد سئل عنه الاصمعي فقال لو كان
قلب غير النبي صلى الله عليه وسلم لتسكنت عليه ولكن العرب تزعم ان الغين الغيم الرقيق (حم م
د ن عن الاغر المزني) انه أي الشأن (من لم يسأل الله تعالى بغضب عليه) قال العلقمي قال
شيخنا قال الطيبي وذلك لان الله تعالى يحب ان يستل من فضله فن لم يسأله ببغضه والبغوض
مغضوب عليه لا بحالة اه وقال المناوي لانه اما قاطع واما متكبر وكل منهما موجب للغضب (ت عن
ابن هريرة) قال الشيخ حديث حسن (اني أو علم) أي يصيبني الوعد بفتح الواو وسكون العين
المهملة وقد تفتح الحجى وقيل ألما هو قيل تعبها وقيل ارعادها الموعول وتحر بكها اياه وص الاصمعي
الوعد الحرفان كان محفوظا فعل الحجى سميت وعكاسا لوارتها والحاصل انه أثبت ان المرض اذا اشتد
ضاغف الاجر (كما يوعظ رجلان منكم) وسائر الانبياء مثله في ذلك وسببه كما في البخاري عن عبد الله
ابن مسعود قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوعظ فقلت يا رسول الله انك توعظ وعكاسا
شديدا قال أجل أي نعم اني أو علم كما يوعظ رجلان منكم (حم م عن ابن مسعود) اني لا نظرا الى
شياطين الجن والانس قد فروا من عمر بن الخطاب لما بهت وسببه كما في الترمذي عن عائشة قالت
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا فسمعنا نغاط وصوت صبيان فقام رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاذا حبشية ترقص بفناء وزاى وفون أي ترقص والاصبيان حولها فقال يا عائشة تعالي فاقطري
فحنت فوضعت الحجى على منكب رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلت انظر اليها بما بين المنكبين الى
رأسه فقال لي أما سمعت أما سمعت فجعلت أقول لا لا لا أنظر لي منزلي عنده اذا طلع عمر قالت
فانقض الناس عنها أي تفرقوا المهابة عمر رضي الله تعالى عنه والحوث من انكاره عليهم فقال

(قوله فيما لم يوح الى الخ) قاله لما أمرهم بترك تلقيع الفضل وفسد أي فكان عليكم ان تخبروني بأنه يفسد لوترك لا امرى لكم بتركه ليس بوحى بل من ظنى (قوله لعانا) أي كثيرا للعن والدعاء على قومه فلا ينافى انه وقع منه صلى الله عليه وسلم الدعاء على بعض الافراد فهلك (قوله داعبتكم) أي لا عبتكم فقد وقع منه صلى الله عليه وسلم المزاح بالفعل حيث وضع يده على عبي بعض الصحابة من خلفه وقوله فلا أقول الا حقا أي اذا شأ عن ذلك الفعل قول (٥١) فلا يكون الا حقا وهذا لا ينافى حديث

لست من الدد أي اللعب ولا الددمنى لان المراد لم يكن القصد ببعثتى اللعب وان وقع منى فهو محمود لان القصد به رفع المهابة عن الصحابة لئلا أخذوا عنه الدين (قوله لا أعطى رجالا) أي ما لا من نخوفه وغنيمة خذق المفعول الثاني (قوله لا أعطيه شيئا) متعلق بقوله وادع أي أترك من هو أحب الى لا أعطيه شيئا وقوله مخافة علة نقوله لا عطى رجالا (قوله ان يكبو الخ) أي يلقوا في النار منكسرين (قوله جبل) أي مشله في ان التمسك بكل يوصل الى المقصود (قوله وعترتي) مثلهم العلماء العاملون قاله لك هديهم يوصل للمقصود وانما خص أهل بيته لان التمسك بالعلماء منهم أقوى من علماء غيرهم فهدى بهم يؤثروا القلوب أكثر من غيرهم (قوله أن لا تجز) بكسر الجيم وأما تجز بجز فلفظة قليلة وان كثر على الأئمة أي لا تشمل أن أغنياء أمنى لا يجزون عن الصبر على الوقوف

رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لا تطرف ذكره قال المناوى قتل المرأة شيطان الا لس لفعلها كفعله (ت عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (انى فيما لم يوح) أي لم يوحه الله (الى كاحدكم) فقد يتخلف ما أطن وقوعه كما تقدم في تطبيع التخل لما قال لهم لعلكم لو لم تفعلوا كان خيرا فتركوه فنقصت أو نقصت (طب واس شاهين في السنة عن معاذ) بن جبل قال الشيخ حديث صحيح (انى لم أبعث لعانا) أي مبالغا في اللعن أي الابعاد عن الرحمة والمراد هنا نفي أصل الفعل وسببه كافي مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ادع على المشركين قال انى لم فذكره أي لودعوت عليهم لبعدها عن الرحمة مع كوفى لم أبعث بهذا (طب عن كريب بن اسامة) انى لم أبعث لعانا وانما بعثت رحمة (لمن أراد الله اخراجه من اسكفر الى الايمان) (حم م عن أبي هريرة) انى لا مزح ولا أقول الا حقا (ومن ذلك قوله لا يجوز لا يدخل الجنة عجوزاى لا نبى عجوزا عند دخولها قال الغزالي ويعسر على غيره ضبط ذلك جدا فالاولى ترك المزاح لانه يظلم القلب ويسقط المهابة ويورث الضغائن لكن لا بأس به نادرا سيما مع المرأة والطفل لطيفا بالقلب (طب عن ابن عمر) بن الخطاب (خط عن أنس) بن مالك وهو حديث حسن (انى وان داعبتكم) أي لا طفكم وما زحتكم (فلا أقول الا حقا) وبعضهم فرق بين المداعبة والمزاح بان المداعبة ما لا يغضب جده والمزاح ما يغضب جده (حم ت عن أبي هريرة) واسناده حسن (انى لا عطى رجالا) الثاني من نخوفه (وادع من هو أحب الى منهم) لقوة ايمانه (لا أعطيه شيئا مخافة) علة للاعطاء (ان يكبو) بضم أوله وقع الكاف وشدة الموحدة (في النار على وجوههم) أي مخافة ارتدادهم المؤدى الى دخولهم النار (حم ن عن سعد بن أبي وقاص) قال الشيخ حديث صحيح (انى تارك فيكم خليفتين كتاب الله) بالنصب بدلا أو عطف بيا (جبل) بالرفع خبر عن محذوف أي هو جبل (ممدودما) زائدة (بين السماء والارض وعترتي) عطف على كتاب الله (اهل بيتي) يحتمل رفعه ونصبه أي أعنى أروهم والمراد العلماء منهم أي أحشكم على اتباعهما لا تخالفوهما (وانهما) أي الكتاب والعتره (ان يتفرقا حتى يردا على الخوض) يحتمل ان المراد ان العلماء منهم يستقروا أمرين بما في الكتاب الى قيام الساعة والله أعلم بمراد نبيه (حم طب عن زيد بن ثابت) (انى لا رجوا) أي أومل (ان لا تجز) بفتح المشنة الفوقية وكسر الجيم من عجز عن الشئ عجزا كضرب ضربا (أمنى) أي أغنياؤها عن الصبر على الوقوف للعسب (عندرها) في الموقف (أس) بفتح الهمزة وسكون النون (يؤثرهم) أي بتأخيرهم عن لحاق فقراء أمتى السابقين الى الجنة (نصف يوم) من أيام الآخرة قيل لسعدكم نصف ذلك اليوم قال خمسمائة عام قال المناوى وقيل المعنى انى لا رجوا أن يكون لأمنى عند الله مكانة تعملهم من زمانى هذا الى انتهاء خمسمائة سنة بحيث لا يكون أقل من ذلك الى قيام الساعة (حم د عن سعد بن أبي وقاص) قال الشيخ حديث صحيح (انى نيت عن قتل المصلين) قال المناوى يعنى المؤمنين مما هم به لان الصلاة أطهر الاعمال الدالة على الايمان قال أبو هريرة أتى النبي صلى الله عليه وسلم بمخضبيدي ورجليه بالحساء فنقاه فقلنا ألا نقتره فذكره (د عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (انى نيت عن زيد) بفتح الزاى وسكون الموحدة

أي فيصبرهم الله على ذلك وتأخيرهم عن الفقراء نصف يوم من دخول الجنة اظهار الفضل للفقراء وان كان في الاغنياء من هو أفضل لانه قد يوجد في المفضل الخ (قوله عن قتل المصلين) لان صلاتهم علامة على الايمان ولا يجوز قتل المؤمن (قوله زيد) أي قبول هداياهم أي ان كان القصد بذلك التودد مع بقائهم على الكفر أو ما لو كان بقصد التآليف فيقبل فلا ينافى ما ورد فيه صلى الله عليه وسلم قبل بعض هداياهم تارة ووردها أخرى

(قوله لا أصافح النساء) قاله لامية بنت رقيقة لما أتته في نسوة يبايعنه على أن لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يرتبن ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بيهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصينه في معروف فقال صلى الله عليه وسلم فيما استطعن وأطقتن فقلن الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا هم (٥٢) نبايعك يا رسول الله على ذلك فذكره (قوله لم أؤمر أن أنقب) أي افئس (قوله لا أكثر

معالي وجه الخ) كناية عن كثرة الخلق الذين يشفع فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكر رجل الإمام عليا رضي الله عنه بحضرة سيدنا معاوية بما لا يليق فقال شخص آخر سيدنا معاوية أنا ذنبي أن أنكلم فقال أذنت لك لظنه أنه يقول مثل ذلك الرجل فذكر هذا الحديث ثم قال صلى فرض تسليم ما قيل في الإمام على فهل يخرج عن شفاعته صلى الله عليه وسلم المذكورة التي نعم أكثر من الجراح فكيف وهو مطهر مصطفى أي فلا ينبغي هذا الكلام فيه وهذا شأن بني أمية في أهل البيت فانهم يكرهونهم فياخيبتهم يوم القيامة حيث يرونهم في أعلى الدرجات رغم أنهم أنفسهم (قوله فأتجوز في صلاتي) أي أقصر على أقل يمكن من الأركان والسنة شفقة على أمه لكونها محرمة بالصلاة خلقي ولا يسعها القطع وذلك لشدة رغبته صلى الله عليه وسلم بالمؤمنين فانه أرحم بهم من أنفسهم (قوله وجد) أي حزن أمه بسبب بركاته (قوله سألت ربي

أي رقد أو أعطاء) (المشركين) لأن للهدية موضعاً من القلب وقد روى نهادوا وتحابوا فردها قطع لسبب الميل ورد أنه قبل هدية المقوقس وغيره فجمع بعضهم بأن الامتناع في حق من يريد بهديته التودد والموا الالة والقبول في حق من يرجي بذلك تألفه واسلامه وسببه كما في أبي داود عن عياض بن حمار قال أهديت للنبي صلى الله عليه وسلم ناقة فقال أسلمت قلت لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني نهيت فذكره (د ت عن عياض بن حمار) قال الترمذي حديث حسن صحيح (أي لا أقبل هدية مشرك) أي كافرو ولو كتابيا الاصلحة (طب عن كعب بن مالك) وهو حديث حسن صحيح (أي لا أصافح النساء) قال المنار أي لا أضع يدي في يدهن بلا حائل اه قال العلقمي وسببه كما في النسائي وعنه عن أمية بنت رقيقة بالتصغير فيهما أنها قالت أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في نسوة من الانصار يبايعنه فقلنا يا رسول الله نبايعك على أن لا نشرك بالله شيئا ولا نسرق ولا نرتقي ولا نأتى بيهتان نفتريه بين أيدينا وأرجلنا ولا نعصيك في معروف فقال فيما استطعن وأطقتن قالت قلنا الله ورسوله أرحم بنا منا هم نبايعك يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا أصافح النساء انما قولى لمائة امرأة كقولى لامرأة واحدة (ت ن ه عن أمية بنت رقيقة) قال الشيخ حديث صحيح (أي لم أؤمر أن أنقب) بشدة القاف (عن قلوب الناس ولا) أن (أشق بطونهم) أي لم أؤمر بانكشاف ما في بواطنهم بل أمرت بالاختباء لظاهر وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بمال نفسه فاعترضه رجل فأراد خالد بن الوليد ضرب عنقه فهاء النبي صلى الله عليه وسلم وقال لعله يصلي فقال خالدوكم من يصلي يقول بلسانه ما ليس في قلبه فذكره (حم خ عن أبي سعيد الخدري) رضي الله تعالى عنه (أي حرمت ما بين لابتى المدينة) تشبيهه لابتى زهى أرض ذات حجارة سود وللمدينة لابتان شرقية وغربية وهى بينهما ما بين جبالها (كأحرم إبراهيم مكة) أي في حرمة التعرض للصيد وقطع النبات لافي الضمان ومثل المدينة وج الطائف بفتح الواو وتشديد الجيم واد بعصراء الطائف فلا يضمن التعرض لصيد حرم المدينة وج ولا نباتهما لانهما ليسا محليين للناس بخلاف حرم مكة وقيل بالضمان (م عن أبي سعيد) اني لا شفع يوم القيامة لا أكثر مما على وجه الارض من حجر ومدى) بالتحريك ان تراب المتلبد أو قطع الطين (وشجر) يعني أشفع نخلق كثير جدا من استحق العذاب لا يحصيهم الا الله تعالى وهذه غير الشفاعة العظمى (حم عن بريدة) بالتصغير واسناده حسن (أي لا أدخل في الصلاة وأنا أريد أن أطياها فامع بكاء الصبي) يعني الطفل (فأتجوز في صلاتي مما أعلم) أي أخففها وأقصر على أقل يمكن مع اتمام الأركان والابحاض والهيأت (من) أجل (شدة وجد) أي حزن (أمه بركاته) قال العلقمي وكان ذكر الام هنا خرج فخرج الغالب والافن كان في معناها ملحق بها (حم ق ه عن أنس) بن مالك (أي سألت ربي أولاد المشركين) قال المنار أي العفو عنهم وان لا يلحقهم بآبائهم (فأعطانيهم خدما لاهل الجنة) في الجنة فيدخلون الجنة (لانهم لم يدركوا ما أدرك آباؤهم من الشرك ولا منهم في الميثاق الاول) أي قبضوا وهم على حكم الست بربكم قالوا بلى (الحكيم عن أنس) بلا اسناد قال الشيخ حديث حسن (أي لا أشهد على جور) وسببه أن أم النعمان بن بشير سألت أباه أن يخصه ببعض ماله فأجابها فقالت لا أرضى حتى تشهد النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فقال لك ولد سواء قال نعم فذكره وتسلط به الامام أحمد على تحريم تفضيل بعض الأولاد بنحوه وبه والجهور على

أولاد) أي نجاه أولاد المشركين أي مطلق الكفار من دخولهم النار وهذا شامل لأولاد كفار غير هذه كراهته

الامة والمراد كالخدم من حيث عدم التوسعة عليهم كغيرهم (قوله على جور) أخذ بظاهرة الامام أحمد بن حنبل من حرمة تفضيل بعض الأولاد لان ذلك سبب الحديث والجهور على كراهته وتسمية ذلك جورا للتنفير بدليل رواية فاشهد غيري اذ لا يقر على معصية

(قوله عدل الخ) هو بمعنى ما قبله والواقعة واحدة واللفظ مختلف (قوله لا أخيس بالعهد) أي لا أخير العهد والبرد جمع يريد بمعنى رسول القوم وسببه انه لما جاءه رسول من قوم كفار وقال اني أريد ان لا أعود (٥٣) الى قومي فذكر الحديث وقال له ان

أردت فارجع فخير قومك وعدالينا فرجع وأسلم لا يقال فيه الامر بالبقاء على الكفر تلك المدة لانه لم يطلب الاسلام وانما قال أريد ان لا أعود الى قومي فقط (قوله فليحدث الخ) فيه حث على المحافظة على العلم وتبليغه للناس (قوله عدد تراب الدنيا) كناية عن كثرة الاخبار بكذبه (قوله وبر الحنفي) من قبيلة بني حنيفة وهي قبيلة مسيلة الكذاب (قوله لا بغض) من أبغض كذا الرواية وهو لغة رديئة والكثير بغض يبغض كذا في القاموس والصواب العكس كافي المختار والصاحح أي فينبغي لها العفو لتحصيل المودة الا ان اضطرت لذلك بأن أراد منها أمر يخالف الشرع (قوله وروح) بمهملتين (قوله أخرج) أي أحرم عليكم ذلك أي لا يحصل منكم ظلم في حق كل يتيم وكل امرأة وخصهما للضعفهما اذ ليس لليتيم قوة كقوة من له أب ولا للمرأة قوة كقوة الرجال (قوله رأيت) أي في النوم البارحة هو أقرب يوم مضى من زمن التكلم عجبا أي ذا عجب أي أمرا يتعجب منه وذكر هذا الحديث مع ان عادته

كراهته لرواية أشهد على هذا غيري فانه لا يامر بحرام وامتناعه من الشهادة تورع (ق عن النعمان ابن بشير) اني عدل لا أشهد الا على عدل (سببه ما تقرر فيما قبله) (ابن قانع عنه) (أي النعمان) (عن أبيه) بشير الانصاري قال الشيخ حديث صحيح (انني لا أخيس) بفتح الهمزة وكسر الخاء المجهمة واسكان المشناة التحتية وسين مهملة (بالعهد) أي لا أنقضه ولا أنكثه ولا أفسده أصلا من قولك خاس الشيء في الاناء اذا فسد وقال في النهاية لا أخيس بالهه أي لا أنقضه يقال خاس بعهد يخيس وخايس بوعده اذا أخلفه (ولا أخيس) بجاء وسين مهملتين بينهما موحدة (البرد) بضم الموحدة والراء ويحوز اسكان الراء تخفيفا كرسيل مخفف عن رسل لكن الرواية بالضم كما يفيد كلام العلقمي جمع يريد بمعنى رسول وسببه كما في أبي داود عن أبي رافع قال بعثني قريش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ألقى الله في قلبي الاسلام فقلت يا رسول الله لا أرجع اليهم أبدا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا أخيس بالعهد ولا أخيس بالبرد ولكن ارجع فان كان في نفسك الذي في نفسك الا ان فارجع قال فذهبت فأنيت فأسلمت انتهى لا يقال كيف رضى النبي صلى الله عليه وسلم له بتأخير الاسلام حتى يرجع لان أحكام الشرع مبنية على الظاهر وفي الظاهر لم يطلب الاسلام فأمره برد الجواب والرجوع اليه ان استقر ما في قلبه (حمم من حب لـ عن أبي رافع) قال الشيخ حديث صحيح (انني لا أعرف حجرا بمكة كان يسلم على) أي بالنبوة قال المناوي قبل هو الاسود وقيل البارز براق المرفق وهذا التسليم حقيقة بأن أنطقه الله تعالى كما أنطق الجذع ويحتمل كونه مضافا الى ملائكة عنده على حد واسأل القرية اه قال العلقمي والصحیح انه حقيقة (قبل أن أبعث) قبله لان الحجارة كلها كانت تسلم عليه بعد البعث (حمم من عن جابر بن سمرة) اني رأيت الملائكة تغسل حنظلة بن أبي عامر استشهد يوم أحد وهو جنب فتسلته الملائكة (بين السماء والارض بماء المزن في صحاف الفضة) أي بماء المطر والمزن السحاب وقيل المزن السحاب الأبيض وماؤه أذهب (ابن سعد) في طبقاته (عن خزيمه بن ثابت) رضى الله تعالى عنه (انني أحدثكم الحديث فليحدث الحاضر منكم الغائب) فبالتحديث يحصل التبليغ وحفظ الحديث (طب عن عبادة بن الصامت) قال الشيخ حديث صحيح (انني أشهد) قال المناوي بضم الهمزة وكسر الهاء (عدد تراب الدنيا ان مسيلة كذاب) على الله في دعواء النبوة (طب عن وبر) بالتحريك (الحنفي) قال الشيخ حديث صحيح (انني لا بغض) قال المناوي بضم الهمز وغين مهملة مكسورة ووافقه الشيخ على هذا الضبط فالرواية متبعة وان كان الافصح في الماضي بغض وأبغض لغة رديئة كافي القاموس (المرأة تخرج من بيتها فجزيلها تشكو زوجها) لما كرم أو غيره فيكره لها ذلك ولو بحق ويظهر ان محل ذلك ما لم تضطر الى شكواه والجلل المذكورة أحوال من المرأة أوصفت لها (طب عن أم سلمة) قال الشيخ حديث صحيح (انني لم أبعث بقطيعة رحم) أي قرابة وانما بعثت بصلها بالاحسان والالفة الكلام ودفع ما شان بحسب الامكان (طب عن حصين بن روح) بمهملتين كعفر قال الشيخ حديث صحيح (انني أخرج) قال في النهاية الطرج في الاصل الضيق وروى أحرم أي أضيق وأحرم (عليكم حق الضعيفين اليتيم والمرأة) خصهما بالمزيد التأكيدهما كبدن في غيرهما كذلك (ك هب عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (انني رأيت) أي في النوم (البارحة) قال المناوي أقرب ليلة مضت (عجبا) قالوا وما هو يا رسول الله قال (رأيت رجلا من امتي) أي أمة الاجابة وكذا يقال فيما بعده (قد احتوشته ملائكة العذاب) أي أحاطت به زبانية جهنم من كل جهة (بجاء وضوء) بضم الواو قال المناوي

انه لم يذكر في كتابه الاحاديث المطولة لكثرة فوائده ولحث على الاعمال الصالحة التي تنجي من الامور المذكورة أي ارجعها الى الاخلاص والا فلا تنجي من ذلك

(قوله احتوشته) أي أحاطت به الملائكة الموكلة بعذاب العصاة (قوله الشياطين) أي مرده الجن فلهسم تساطفي الآخرة على من سلطهم الله تعالى عليه (قوله فرده عنه) أي عن قبض روحه فيكون به سببا لزيادة العمر بالنسبة للوح أو العصف فهو في العمر المعلق (قوله ان هذا) بكسر الهمزة وفتح النون وضبط الشارح بفتح الهمزة وسكون النون قال العزيزي لا وجه له الا على جعل المقول محذوف أي فقالت كلموه أو ما علمتم ان الخ والافلا وجه لفتح الهمزة بعد القول (قوله حلق) بفتح الحاء وفتح اللام أو بكسر الحاء وفتح اللام جمع حلقة كسدره وسدر (قوله وهج) بفتحين كما في الصحاح أو بفتح فسكون (قوله برعد) كينصرف فيه لغات آخر السعفة غصن النخلة مادام عليه فان جرد من الخوص سمى جريدة (قوله يزحف) أي عشى على عجيزته ويحبو أي يمشي على يديه ورجليه وهذا كناية عن عدم حسن مروره

يحتمل الحقيقة بأن يجسد الله ثوابه ويخلق فيه حياة ونطقا ويحتمل أنه يضاف الى الملك الموكل بكتابة ثوابه وكذا يقال فيما بعده (فاستنقذه من ذلك) أي استخلصه منهم (ورأيت رجلا من امتي قد بسط) أي نشر (عائيه عذاب القبر فجاءته صلواته فاستنقذته من ذلك) أي خلصته من عذاب القبر (ورأيت رجلا من امتي قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله) أي ثواب ذكره الذي كان يذكره في الدنيا (فخلصه منهم) أي سلمه ولجأه من ضيقهم (ورأيت رجلا من امتي يلهث عطشا فجاءه صياح رمضان فسقاها) حتى رواه (ورأيت رجلا من امتي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة) يعني أحاطت به الظلمة من جميع جهاته الست بحيث صار مغمورا فيها (فجاءته حننه وعمرته فاستخرجاه من الظلمة) الى النور (ورأيت رجلا من امتي جاءه ملك الموت) أي عزرائيل على ما شتم وقال المصنف ولم أقف على تسميته بذلك في حديث (ليقبض روحه فجاءه بره) بكسر الباء (بوالديه فرده عنه) أي عن قبض روحه لان بر الوالدين يزيد في العمر بالنسبة لما في اللوح أو العصف (ورأيت رجلا من امتي يكلم المؤمنين ولا يكلمونه فجاءته صلة الرحم) بكسر الصاد أي احسائه الى أقاربه (فقالت ان) قال المناوي بفتح الهمزة وسكون النون فان كانت الرواية كذلك والمقول محذوف أي فقالت كلموه أو ما علمتم ان الخ والافلا وجه لفتح الهمزة بعد القول (هذا كان واصلا لوجه) أي بارالهم محسنا اليهم (فكلمهم وكلموه وصار معهم ورأيت رجلا من امتي يأتي النبيين وهم حلق حلق) قال المناوي بفتحين أي دوائر دائره (وقال في مختصر النهاية الملق بكسر الحاء وفتح اللام جمع حلقة بفتح الحاء وسكون اللام وهي الجماعة من الناس مستديرين) ككلمة على حلقة طرد (أي أبعد ونحى وقبل له اذهب عنا) (فجاءه اعتساله من الجنابة فأخذ يديه فأجلسه الى جنبه ورأيت رجلا من امتي يتقي وهج النار يديه عن وجهه) أي يجعل يديه وقاية لوجهه لئلا يصيبه حر النار وشررها والوهج بفتحين كما في الصحاح حر النار (فجاءته صدقته) أي عليك شيئا نحو الفقراء بقصد ثواب الآخرة (فصارت ظلا على رأسه) أي وقاية من حر الشمس يوم تدنو من الرأس (وسترا عن وجهه) أي حجابا عنه (ورأيت رجلا من امتي جاثيا على ركبته بينه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه فأخذ بيده فأدخله على الله) وذلك ان سوء الخلق حجاب على القلب بظلمة وحسن الخلق يحلوه ويوصل الى الله تعالى بكثرة الطاعات والكف عن الشهوات (ورأيت رجلا من امتي جاءته زبانية العذاب) أي الملائكة الذين يدفعون الناس في جهنم للعذاب (فجاءه أمره بالمعروف ونهيته عن المنكر فاستنقذه من ذلك) أي استخلصه منهم (ورأيت رجلا من امتي هوى في النار) أي سقط من أعلى جهنم الى أسفلها (فجاءته دموعه التي بكى بها في الدنيا من خشية الله) أي من خوف عذابه (فأخرجته من النار ورأيت رجلا من امتي قد هوت بحيفته الى شماله) أي سقطت بحيفته أعماله في يده اليسرى (فجاءه خوفه من الله فأخذ بحيفته) من شماله (فجعلها في يمينه) ليكون من أوقى كتابه بيمينه (ورأيت رجلا من امتي قد خف ميزانه فجاءه أقرطه) بفتح الهمزة أولاده الصغار الذين ماتوا في حياته جمع فرط بفتحين قال العلقمي قال في الدر المنثور الذي يسبق القوم ليرتاد لهم الماء ويهين لهم الدلاء اه والمراد هنا من تقدمه من أولاده (فتقلا وميزانه) أي رجحوها (ورأيت رجلا من امتي على شفير جهنم) أي على حرفها وشاطئها (فجاءه وجهه من الله تعالى) أي خوفه منه (فاستنقذه من ذلك) أي خلصه (ورأيت رجلا من امتي برعد ككماره السعفة) بفتح السين والعين المهملتين واحدة السعف وهي أغصان النخل أي يضطرب كما تضطرب (فجاءه حسن ظنه بالله تعالى فسكن رعدته) بكسر الراء (ورأيت رجلا من امتي يزحف على الصراط) أي يجراسته على الصراط لا يستطيع المشي عليه (مرة ويحبو مرة) وفي رواية أحيانا أي

(قوله فذاقت الخ) أي منع من دخولها (قوله ان اتخذ) أي ان رأيتوني قد اتخذت منبرا فلا تظنوا انه من اختراعي ولا تلووني وكذا العصا المسماة بالغزة ليسكني عليها حال المشي ويغرسها امامه في الصلاة وانما اتخذ (o) المنبر بعد ست سنين من الهجرة وهذا القول قبل اتخاذ

بمشي على يديه ورجليه ((بخاءته صلاته على فاخذت بيده فقامته على الصراط حتى جاز)) أي جاوز قطع الصراط ومضى الى الجنة ((ورأيت رجلا من أمي انتهى الى أبواب الجنة فغلقت الابواب دونه)) ومنع من دخولها ((بخاءته شهادة أن لا اله الا الله)) أي وأن محمدا رسول الله فاكتمني باحد الشقين عن الآخر لكونه معروفا بينهم ((فاخذت بيده فادخلته الجنة)) قال القرطبي هذا حديث عظيم ذكر فيه أعمال الاخاصة منجية من أهوال خاصة لكنسه فيمن أخلص الله في عمله ((الحكيم)) الترمذي ((طب عن عبد الرحمن بن سمرة)) بفتح المهملة وضم الميم قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ونحن في مسجد المدينة فذكره واسناده ضعيف ((ان)) بكسر الهمزة شرطية ((اتخذ منبرا)) بسكون النون لا خطب عليه ((فقد اتخذ أبي ابراهيم)) الخليل وقد أمرت باتباعه ((وان اتخذ العصا)) لا توكلها عليها وأغرزا أمامي في الصلاة ((فقد اتخذها أبي ابراهيم)) فلا لوم على في اتخاذها فيستحب اتخاذ العصا لاسمها في السفر والتوكل عليها لان النبي صلى الله عليه وسلم كان له عصا يتوكل عليها وفي الحديث ان التوكل على العصا من أخلاق الانبياء ((البزار طب عن معاذ)) بن جبل باسناد ضعيف ((ان اتخذت)) بفتح التاء ((شعرا)) أي تركت شعر رأسك بلا ازالة ((فأكرمه)) بغسله ودهنه وتسريحه قال المناوي وذاقه لابي قتادة فكان يرحله كل يوم مرتين ((هب عن جابر)) قال الشيخ حديث حسن ((ان ادخلت)) بالبناء للمجهول وفتح التاء ((الجنة)) أي ان ادخلك الله اياها ((آتيت)) بضم الهمزة ((بفوس من ياقوته جراء له جناحان)) يطير بهما كالطير ((لحملت عليه)) بالبناء للمفعول ((ثم طار بكن حيث شئت)) يعني مامس شيء تشبهه النفس في الجنة الاتجده فيها حتى لو اشتى ان يركب فرسا وجد به هذه الصفة قال العلقمي وسببه كافي الترمذي عن أبي أيوب قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم اعرابي فقال يا رسول الله اني أحب الخيل أفي الجنة خيل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ادخلت الجنة فذكرت فقلت وأخرج اليماني والطبراني بسند جيد عن عبد الرحمن بن ساعدة قال كنت أحد الخيل فقلت يا رسول الله هل في الجنة خيل قال ان ادخلك الله الجنة كان فيها فرس من ياقوته له جناحان يطير بكن حيث شئت اه فن قال انه عبد الرحمن بن عوف وجعله في حديث الباب لم يصب فان الذي في الباب اعرابي لم يعلم وهذا معلوم ((ت عن أبي أيوب)) الانصاري قال الشيخ حديث صحيح ((ان أردت)) بكسر التاء خطاب لعائشة ((اللعوق بي)) قال المنلوي أي ملازمي في درجتي في الجنة ((فيكفيك من الدنيا كزاد الراكب)) أي الاقتصار على الكفاف ((واياك ومجالسة الاغنياء)) أي أحذرك اياها لئلا تردى نعمة الله عليك ((ولا تستخلى ثوبا)) روى بالانفاق أي لا تعديه خلقا ((حتى ترقعه)) أي تخطي ما تحرق منه رقعة وبالفاء أي لا تستبدل ثوبا حتى ترقع الاول من قطيعه قال المناوي ومقصود الحديث ان من أراد الارتقاء في دار البقاء خفف ظهره من الدنيا واقتصر على أقل ممكن وأخذ منه السهر وردى وغيره تفضيل لبس المرقعات لانها أقرب الى التواضع وتجنب من الكبر والفخر والفساد ((ت لك عن عائشة)) قال الشيخ حديث صحيح ((ان أحببتكم الله تعالى)) أي يعاملكم معاملة المحب ((ورسوله)) فيشفع لكم ((فادوا الامانة)) أي لا تخونوا فيها ((اذا ائتمتم)) فالواجب أن يخلى بينها وبين صاحبها عند طلبها ((واصدقوا اذا حدثتم)) فالكذب حرام وقد يكون كبيرة ((وأحسنوا جوار)) بضم الجيم وكسر ها ((من جاوركم)) بكف الاذى والاحسان ((طب عن عبد الرحمن بن أبي قراد)) بضم القاف وخفة الراء قال الشيخ حديث صحيح ((ان أردت أن يلين قلبك)) أي تزول قسوته ((فأطعم المسكين وامسح رأس اليتيم))

وبحسبه رسول الله تعطف القلب ورقته (قوله جوار) بكسر الجيم وضمها (قوله يلين قلبك) أي يرفق بالخلق وقبل الاوامر (قوله رأس اليتيم) أي من خلف الى امام ومسح رأس المسكين بالعكس

(قوله ان تكثروا الخ) أقل الكثرة ثلثمائة واكثره يوسع الرزق ويعتق الذنوب الخ وورد ان بعض الصحابة مرض مرضا شديدا فرأى في النوم شابا حسنا فقال له وما يبكيك وأنا ملك الموت ولم أومر بقبض روحك فقال تذكري ذنوبي فحفت من النار فقال له أكتب لك براءة من النار فقال نعم فكتب له بسم الله الرحمن الرحيم أستغفر الله أستغفر الله إلى أن ملأ الورقة من ذلك وأعطاه إياه فقال له ابن البراءة فقال أي براءة أعظم من هذه فاستيقظ فوجد الورقة في يده مكتوبا فيها ما رأى (قوله ولا تقتل) بالنصب عطفًا على تكون أولى من قطعه وجعله مستأنفا (قوله فافعل) أي فيسن التسليم لمن قصد قتلك حيث كان من أهل الصلاة أي مسلما ان لم تكن عالما أو شجاعا الخ (قوله ان تصدق الله) (٥٦) يصدقك) قاله لا عراي أسلم وغرامعه صلى الله عليه وسلم فدفع له حصته فقال لم يكن قصدي بالغز وذلك بل قصدي ان أصاب بسهم في هذا وأشار إلى حلقه فذكر الحديث فذهب وقاتل فأصيب بسهم في حلقه فقتل فجاء به للنبي صلى الله عليه وسلم فقال أهوهو (قوله بجا) أي كثيرا (قوله لا ألما) أي أي عبيد مخلوق غير معصوم لا ألما أي لم يقع منه ذنب وألما أخذ من الالم وهو الشيء القليل والمواد هنا الذنوب الصغائر وهذا بيت لابن أبي الصلت الذي كفر قلبه وآمن شعره وكان صلى الله عليه وسلم يحب شعره لاشتغاله على المواظمة ولذا كان صلى الله عليه وسلم سائرا مع أصحابه فقال لبعضهم هل عندك شيء من شعر ابن أبي الصلت فأنشده يتناقل إياه فأنشده آخر فقال أيوهكذا إلى أن أنشده مائة بيت وهذا البيت سار حديثنا لنطقه صلى الله عليه وسلم بلفظه والمحرم انشاء

أي الطفل الذي مات أبوه ذكرًا كان أو أنثى (طب في مكارم الاخلاق هب عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (ان استطعت ان تكثروا من الاستغفار) أي طلب المغفرة من الله تعالى بأي صيغة كانت والوارد أول ومنه اللهم أنت ربى لا اله الا أنت خلقتنى وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك على وأبوء لك بذنبي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا أنت (فافعلوا فانه) أي الشأن (ليس شيء أفتح) بالنصب خبر ليس (عند الله ولا أحب اليه منه الحكيم) الترمذي (عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث حسن (ان استطعت ان تكون أنت المقتول ولا تقتل أحدا من أهل الصلاة فافعل) فالاستسلام للمسلم أفضل من قتله (ابن عساكر عن سعد) بن أي وقاص قال الشيخ حديث حسن لغيره (ان تصدق الله يصدقك) وسيد به ان اعرايا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فآمن به واتبعه فلما كانت غزوة غنم النبي صلى الله عليه وسلم فقسم وقسم له فأعطى أصحابه ما قسم له وكان يرى ظهرهم فلما جاء دفعوه إليه فقال ما هذا قال قسمته لك قال ما على هذا اتبعتك ولكن اتبعتك ان أرى إلى ههنا وأشار إلى حلقه فأموت فأدخل الجنة فقال ان تصدق الله يصدقك فلبسوا قلوبا ثم نهضوا إلى قتال العدو فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم يحمل قد أصابه سهم حيث أشار فأت وكفنه النبي صلى الله عليه وسلم (ان لى شداد ابن الهاد) واسم الهاد أسامة قال الشيخ حديث صحيح (ان تغفرا لله تغفرا لنا كثيرا) (وأي عبدك لا ألما) أي لا ألم بمعصية يعنى لم يتأطع بالذنوب الصغائر وهذا بيت لامية بن أبي الصلت تمثل به النبي صلى الله عليه وسلم والمحرم عليه انشاء الشعر لا نشاده (ت لى عن ابن عباس) قال الترمذي حديث حسن صحيح غريب (ان سركم ان تقبل صلاتكم) أي أن يقبلها الله تعالى ويثيبكم عليها ثوابا كاملا (فليؤمكم خياركم) أي في الدين فتواب الصلاة خلفه أكثر من ثوابها خلف غيره (ابن عساكر عن أبي امامة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ان سركم ان تقبل صلاتكم فليؤمكم علماءكم) بأحكام الصلاة العاملين (فانهم وفدكم فيما يبكم وبين ربكم) أي هم الواسطة بينكم وبينه في التبليغ لان الواسطة الاصل هو النبي صلى الله عليه وسلم وهم ورثته (طب عن مرثد) يسكون الرابعدها مثلثة (الغنى) بفتح الميم والنون قال الشيخ حديث حسن لغيره (ان شئتم أنبأتكم) أي أخبرتكم (ما) أي بالذي هو (أول ما يقول الله تعالى للمؤمنين يوم القيامة وما أول ما يقولون له) قالوا أخبرنا يا رسول الله قال (فان الله تعالى يقول للمؤمنين هل أحببت لقاءى فيقولون نعم يا ربنا فيقول لم) أحببتموه (فيقولون رجونا عفوكم ومغفرتك فيقول قد أوجبت لكم عفوى ومغفرتى) لان الله تعالى عند ظن عبده به (حم طب عن معاذ) بن جبل قال الشيخ حديث صحيح (ان شئتم أنبأتكم عن الامارة) بكسر الهمزة أي عما

الشعر لا انشاده أو المحرم قصده لا النطق به بدون قصد (قوله ان سركم) أي فرحكم (قوله خياركم) أي أفضلكم في الدين يترتب أو النظافة أو حسن الوجه إلى آخر ما في الفروع (قوله علماءكم) أي بالصلاة وان لم يتصرفوا في غير الصلاة حتى الافقه بأحكام الصلاة يقدم على غيره وان تصرف في غير أحكام الصلاة (قوله وفدكم) أي الواسطة بينكم وبينه (قوله مرثد الغنى) بالغين الميم (قوله فيقولون رجونا عفوكم الخ) في هذا الحديث حث على تحسين الظن به تعالى أي مع الكف عن العوات لان الشخص يرتكب كل معصية ويرجو العفو اذ هو كالا يستهزاء اذا العفول من رجع إلى ربه وتاب وقوله أحببت لقاءى لا ينافيه كراهة الشخص الموت لان هذا في طائفة مخصوصة لا يكرهون الموت أو المراد بصورة من يحب اللقاء لان المؤمن وان كره الموت لكن إيمانه

بقتضى محبته لو كشف له ما أعد الله تعالى له بعد الموت (قوله ملامه الخ) ولذا لما تولى بعض الصحابة الامارة قال رأيت الناس كلهم خونة فوالله لا أتولى امارة بعد ذلك واذا كان في الصحابة المحفوظين فبالك هذا الزمان (قوله قامت الساعة) أى قرب قيامها وظهرت علاماتها أى فلا يكون ظهور علاماتها ما نعالكم من غرس الشجر لانه ينتفع (٥٧) به من بعدكم وفيه حث على طلب عمارة الدنيا ببناء ونحوه بقدر الحاجة ولذا امر كسرى

على شيخ فان فوجده يغرس شجرا فقال له لم فان هذا الشجر لا يثمر الا بعد نحو ثلاثين عاما فقال لم اغرسه طمعا في عمره بل لينتفع به من بعدى فقال زه أى اعطوه مائة ألف درهم ففعلوا فقال له أيها الملك قد ذكرت انه لا يثمر الا بعد ثلاثين عاما وقد أثمر في وقته فقال زه فأعطوه أخرى فقال أيها الملك هذا الشجر يعنى الزيتون انما يثمر في العام مرة وقد أثمر في العام مرتين لوقته فقال زه فأعطوه مائة ألف أخرى واسرع بالجواد وقال لو وقفت لنفد ملكي ولم أرد له جوابا لحسن عبارته وفهمه (قوله فسيلة) هى النخلة الصغيرة سواء أخذت من جانب أمها أم من أرض مستقلة (قوله ولده) جمع ولد وفي هذا الحديث اشارة الى ان السعى في المعاش ونحوه مثاب عليه حيث حرر النية (قوله عجرة) يضم العين وقول الشارح بقصها سبق قلم (قوله ان كان في شئ من أدويتكم الخ) أى بان مع ان النفع محقق في الدواء لتأكيده على

يترتب عليها (وماهى أولها ملامه) قال المناوى أى يلوم انسان نفسه على الدخول فيها (وثانيها ندامة وثالثها عذاب) أى يجزى ارتكاب ما يوجب العذاب (يوم القيامة الامس عدل) فلا يجزه الى العذاب بل له الثواب ومضاعفة الاجر كما ورد في أحاديث (طب عن عوف ابن مالك) قال الشيخ حديث صحيح (ان قضى الله تعالى شيا) أى قدر وجوده في الازل (ليكونن) أى لا بد من وجوده (وان عزل) المجامع أى أنزل ماء خارج الفرج فالعزل لا يمنع من الحمل فقد سبق الماء وذا قاله لمن سأله عن العزل (الطبايسى من أبى سعيد) الخسرى قال الشيخ حديث صحيح (ان قامت الساعة) أى القيامة (وفي يد أحدكم فسيلة) بفتح الفاء وكسر السين المهملة والفسيلة صغار النخل والجمع فسلان مثل رغيف ورغفان الواحدة فسيلة وهى التى تقطع من الام أو تقلع من الارض فتغرس (فان استطاع أن لا يقوم) أى من مكانه (حتى يغرسها فليغرسها) نداء أو أراد بقيام الساعة أمارتها دليل حديث اذا سمع أحدكم بالدجال وفي يده فسيلة فليغرسها فان للناس عيشا بعدو مقصود الحديث الحث على الغرس وان ظهرت الاثر اطا لا يترتب عليه من اجراء الثواب بعد موت الفارس (حم خد) وعبد بن جيد (عن أنس) باسناد صحيح (ان كان خرج يسعى على ولده) يضم الواو وسكون اللام حال كونهم (صغار افهرو) أى سعى ذلك الشخص (في سبيل الله) أى طريقه التى أمر بالسعى فيها مآجور (وان كان خرج يسعى على أبوين شيخين كبيرين فهو في سبيل الله وان كان خرج يسعى على نفسه يعفها) أى حال كونه قاصدا اعفاف نفسه عن سؤال الناس أو عن أكل الحرام أو عن الوطء الحرام (فهو في سبيل الله وان كان خرج يسعى رياء ومفاخرة فهو في سبيل الشيطان) أى طريقه التى يجب أن يسعى بنو آدم فيها وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم مر هو وأصحابه برجل فرأى أصحابه من جمده ونشاطه ما أعجبهم فقالوا يا رسول الله لو كان هذا في سبيل الله فذكره (طب عن كعب بن عجرة) قال الشيخ حديث صحيح (ان كان في شئ من أدويتكم خير فني) أى فهو كائن في (شرطة) بفتح الشين المجهمة وسكون الراء ضربة المشراط في موضع الجيم لا سراج الدم (محجم) قال العلقمى بكسر الميم وسكون المهملة وقع الجيم وقال المناوى المحجم هنا بفتح الميم موضع الجمامة وخصه لان غالب انخراجهم الدم بالجمامة اه فالمصدر مضاف لمفعوله أى شق موضع الجمامة (أو شربة من عسل) قال المناوى بأن يدخل في المجونات المسهلة الاخلاط التى في البدن اه قال العلقمى وفيه نفع للسعال الكائن من البلغم ونفع لاصحاب البلغم والامزجة الباردة واذا أضيف اليه النخل نفع لاصحاب الصفراء ومن منفعته انه اذا شرب حارا يذهب الورد نفع من نهش الحيات واذا شرب وحده بما نفع من عضه الكلب واذا جعل فيه اللحم الطرى حفظ طراوته ثلاثة أشهر وكذا الخيار والقرع والبادنجان والليمون ونحو ذلك من الفواكه واذا طبخ به البدن للقل قتل القمل والصبيان وطول الشعر وحسنه ونعمه وان اكتمل به جلاظمة البصر وان استاك به صقل الاسنان وحفظ صحتها وهو عجيب في حفظ صحة الموتي فلا يسرع اليها البلاء (أولذعة بنار) قال العلقمى بذال مجة ساكنة وعين مهملة اللذع هو الخفيف من حرق النار واما اللذع بالذال المهملة والغين المجهمة فهو ضرب أو عض ذوات السموم اه والمراد السكى (يوافق داء) فانها تذهب وفيه اشارة الى ان السكى انما يشرع منه ما يتعين طريقا الى ازالة ذلك الداء وأنه لا ينبغي التجربة لذلك ولا استعماله الا بعد التحقيق ويحتمل ان يكون المراد

(٨ - عزيزى ثانى) حدان كان لفلان صديق فهو زيد فان لتأكيده صدقة زيد (قوله شرطة محجم) بفتح الجيم وكسر الميم وفي بعض نسخ الشارح بفتح الميم والصواب الجيم كفى نسخة أخرى ويطلق المحجم على آلة الجمامة أى المومى وعلى الآلة التى يوضع فيها الدم وعلى نفس المحل الذى يخرج منه الدم وهو المراد هنا أى شرطة المحل (قوله من عسل) أى نخل أى يشربه أو يضعه في الدواء

(قوله ان اکتوى) أى فلا يأتى للکى الا آخر ابان لم يبق له دواء الا الکی ولذا يقال آخر الطب الکی (قوله يعدى الخ) أى فينبغى اتباع عدنه (قوله اشوم) بالواو بدون همزة لا يسکاد يعرف وشوم الدار يشوم أهلها وشوم الفرس عدم الجهاد عليها أو كونها جوارح الخ وخص هذه الثلاثة لان الشوم فيها أكثر من غيرها (قوله ان كنت عبد الله الخ) خطاب لابن عمر حيث دخل عليه صلى الله عليه وسلم مسبل الازار (٥٨) فقال من هذا قال عبد الله فقال ان كنت عبد الله الخ قال فلم أسبل ازارى بعد ذلك قطوسبل الازار مکروه

ان لم يكن بقصد الخيلاء والاغرام ومثل الازار في ذلك بقية الثياب كالعمامة ونحوها (قوله ان كنت الخ) قاله لرجل حين قال انى أحبک يا رسول الله فقال له انظر ما تقول أى تأمل فى عاقبة ما تقول فقال والله انى أحبک والله انى أحبک والله انى أحبک فذكر الحديث (قوله تجففا) شبه الصبر على مشاق الفقر بالتجفاف الذى هو جل الفرس بجامع ان كلا يتقى من المكاره فالصبر يتقى مكاره الآخرة والجل يتقى مكاره البرد ونحوه ولا يلزم من ذلك ان كل من أحبه صلى الله عليه وسلم أو أحب آل بيته يكون فقيرا لان ذلك باعتبار الغالب وكذا قول بعض الأئمة اذا رأيتم شريفا غنيا فاتهموه فى عرق فى نسبه بالنظر للغالب أيضا (قوله المحرم) وهذا الاسم لم ينطق به العرب قبل نزوله فى القرآن بخلاف أسماء بقية الشهور فانها نطقت بها العرب وما جاء فى

بالموافقة موافقة القدر (وما أحب) فعل مضارع (ان اکتوى) أى لا أحب الکی أشار به الى كراهة الکی شرعا لالمنعه عند الضرورة (حمق ن عن جابر) بن عبد الله (ان كان شئ من) هذا (الداء يعدى) أى يكون سببا فى حصول مثله لمن خالط صاحبه (فهو هدايعى الجذام) مدرج من الراوى وتقدم الجمع بينه وبين حديث لا عدوى ولا طيرة (عد عن ابن عمر) قال الشيخ حديث ضعيف (ان كان الشوم) ضد البين حاصل (فى ثنى) قال المناوى من الاشياء المحسوسة (فى) أى فهو فى (الدار والمرأة والفرس) تقدم بيان شؤمها (مالك حمخه عن سهل بن سعد ق عن ابن عمر) بن الخطاب (م ن عن جابر) ان كنت عبد الله (متمثلا لما شرعه من الاحكام (فارفع ازارك) الى نصف ساقك فاسبال الارار للرجل الى أسفل من الكعبين بقصد الخيلاء حرام وبدونه مکروه وسببه ان عبد الله بن عمر راوى الحديث قال دخلت على النبی صلى الله عليه وسلم وعلى ازاره عقم فقال من هذا قلت عبد الله فذكره (طاب هب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (ان كنت تحبني فأعد للفقر تجففا) قال العلقمى قال فى المصباح والتجفاف تفعال بالكسر شئ يلبسه الفرس عند الحرب كأنه درع والجمع تجفاف قيل سمي بذلك لما فيه من الصلابة واليبوسة اه قال المناوى فاستعير للصبر على الشدة (فان الفقر) قال الشيخ الذى لا يحب عن كمال الدين (اسرع الى من يحبني من السبل) المنعرج من علو (الى انتهاء) أى المكان الذى يستقر فيه وسببه ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله انى لا حبلى قال انظر ما تقول قال والله انى لا حبلى ثلاث مرات فذكره (حم ت عن عبد الله بن مغفل) قال الشيخ حديث حسن (ان كنت صائما) أى مرید صيام شهر (بعد شهر رمضان فسم) ندبا (المحرم فاه شهر الله فيه يوم تاب فيه على قوم) وهو يوم عاشوراء تاب الله فيه على آدم وعلى قوم يونس (ويتوب فيه على آخرين) فبتأ كد طالب التوبة فيه لكل أحد والاكثر من ذلك وسببه ان رجلا قال يا رسول الله أى شهر تأمرنى أن أصوم بعد شهر رمضان فذكره (ت عن علي) وهو حديث حسن (ان كنت صائما) أى مرید صوم نفل (فعليك بالغر البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة) أى الزم صيام أيام هذه الليالي قال العلقمى وسببه كفاي الناس عن أبي ذر قال جاء امرأى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه أرنب قد شواها وخبز فوضعهما بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال انى وجدت به ادماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يضر كما واد قال للأعرابي كل قال انى صائم قال صوم ما ذاق قال صوم ثلاثة أيام من الشهر قال ان كنت فذكره (ت عن أبي ذر) واسناده حسن (ان كنت لا بد سائلا) أى ان اضطرت الى السؤال (فاسأل الصالحين) أى دوى المال الذين لا يمنعون ما عليهم من الحق وقد لا يعلمون المستحق أو الساعين فى مصالح الخلق بنحو شفاعته أو الذين لا يمنون على أحد بما أعطوه أو فعلوه (د ن عن الفراء) قال قلت أسأل يا رسول الله قال لا ثم ذكره قال الشيخ هو بقاء فراء فسين صحابى لا يعرف له اسم قال وهو حديث صحيح (ان كنت) بكسر التاء خطاب لعائشة (الملت بذنب) أى أتيت به (فاستغفرى الله وتوبى

القرآن فهو على لغتهم فلذا أضيف الى الله حيث قيل شهر الله المحرم وينبغى تحرى التوبة فيه لأنها مقبولة سابقا ولا حقا كما قال تاب على قوم ويتوب على آخرين (قوله بالغر) أى بالايام العر وقوله ثلاث عشرة الخ أى يوم ليلة ثلاث عشرة الخ ولذا أسقط التاء فى ثلاث ويسن صوم الايام السود أيضا (قوله الصالحين) أى للسؤال بأن يظهروا البشر ويسئلوا المال لا خصوص القاطنين بحقوق الله وحقوق عباده (قوله الفراء) بفتح الفاء وكسرها (قوله الممت) أى عارفت الذنب ووقعت فيه على خلاف شأنك

(قوله فلا تلبسوهما في الدنيا) فمن لبسهما في الدنيا حرم منهما في الآخرة بالمرة ان استحل ذلك والا فالمراد انه ليس كغيره (قوله ان لقبيتم عشارا) أي مكاسا فاقتلوه ان استحل ذلك لكفره والا فالقصود التنفير والتشديد (قوله ان نسائي) أي سهاني لاستحالة النسيان على جميع الانبياء (قوله القوم) المراد بهم الكور فقط (قوله أنا النبي لا كذب الخ) قاله صلى الله عليه وسلم في غزوة حنين حين تفرقت أصحابه عنه لشدة ما أصابهم فدل عن بغلته وقام مقام الجيوش كلها حيث قاتل جميع الكفار وقال ذلك إشارة الى أنه اذا كان هو النبي صلى الله عليه وسلم فلا يليق به الفرار لانه تعالى وعده بالنصر على الأعداء والحصر اضافي أي أنا النبي لا عبري في هذه الأزمان وما بعدها الى يوم القيامة لا كما يزعم مسيلة ونحوه لانه حصر حقيقي حتى ينقضي النبوة عن جميع الانبياء وكذب ومطلب بالسكون كما هو الرواية خلافا لما قاله بالتحريرين فرار من كونه شعرا والجواب أنه غير مقصود والجواب بأن الممنوع انما هو ثلاثة آيات فكثر من دود لان الراجح المنع مطلقا وكذا الجواب بأن الرجز غير شعر من دود اذا راح انه شعر

اليه فان التوبة من الذنب الندم والاستغفار) قال المناوي وهذا بعض من حديث الافك (هب عن عائشة) واسناده حسن (ان كنتم تحبون حليمة الجثنة) أي ما يتحلى به من نخوذ هب وفضة (وحريها فلا تلبسوهما في الدنيا) الهى للتحريم في حق الرجل ومثله الخنثى فيحرم عليه التحلى بما ذكره وكذا لبس الحرير الا لضرورة (حم ن ل) عن عقبه بن عامر) الجهني قال الشيخ حديث صحيح (ان اقيم عشارا) قال العلقمي قال في النهاية العشار المكاس أي اى وجدتم من يأخذ العشر على ما كان يأخذ أهل الجاهلية مقبلا على دينه أو مستحلا تارك ما فرض الله وهو ربع العشر (فاقتلوه) لكفره (طب عن مالك بن عتاهبة) قال الشيخ بفتح المهملة والمشاة الفوقية فهاء فتنة تحبسة وهو حديث ضعيف (ان نسائي الشيطان شيئا من صلاتي فليسج) ندبا (القوم) أي الرجال (واتصفق النساء) أي ذكروني بذلك (د عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (انا محمد ابن عبد الله) تزوج عبد الله آمنة بنت وهب فحملت برسول الله صلى الله عليه وسلم فلما تم لها من الحمل شهران خرج في تجارة الى الشام الى غزوة ثم رجع فو بالمدينة وهو مريض فأقام عند اخواله بني عدي بن النجار فتوفي بها وهي حامل وله من العمر خمس وعشرون سنة وقيل كان عمره ثمانى عشرة سنة (ابن عبد المطلب) واسمه شيبه الحمد وقيل عامر وكنيته أبو الحارث (ان هاشم) هذا لقبه لقب به لانه أول من هشم الثريد لقومه في الجلب واسمه عمرو (ابن عبد مناف) اسمه المغيرة وكنيته أبو عبد شمس (ابن قصي) بالتمصغير واسمه زيد (ابن كلاب) بكسر الكاف لقب به لانه كان يصيد بها كثيرا واسمه حكيم وكنيته أبو زهرة (ابن مرة) بضم الميم وكنيته أبو يقظة (ابن كعب) قال العلقمي وهو أول من قال أما بعد في أحد الأقوال (ابن لؤي) بضم اللام وبهمزة وتسهل (ابن غالب) وكنيته أوتيم (ابن فهر) بكسر الفاء وسكون الهاء قال المناوي اسمه قريش واليه تنسب قريش فخافوه كنانى (ابن مالك) وكنيته أبو الحارث (ابن النضر) بفتح النون وسكون الضاد المجهة فراء واسمه قيس ولقبه النضر لنضارة وجهه وجاله (ابن كنانة) بكسر الكاف ونونين مفتوحين بينهما ألف ثم هاء منقول من الكنانة التي هي الجعبة بفتح الجيم وسكون العين المهملة معى بذلك لانه كان ستر على قومه كالكنانة الساترة للسهام (ابن خزيمه) هم الخاء المجهة وفتح الزاى ويكنى أبا أسد (ابن مدركة) بضم الميم وسكون الدال المهملة وكسر الهمزة والكاف ثم هاء واسمه عمرو على الصحيح (ابن الياس) قال المناوي بكسر الهمزة وفتح ولامه للتعريف وهمزة للوصل عند الأكثر وكنيته أبو عمرو (ابن مضر) بضم ففتح معدول عن ماض واسمه عمرو وفي العلقمي عن سعيد بن المسيب مرسل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا مضر فانه كان على ملة ابراهيم يعني الاسلام (ابن زرار) بكسر النون وخفة الزاى وكنيته أبو اياد وقيل أبو ربيعة قال العلقمي وبقى من النسب الصحيح الذي اتفق عليه النسابون معد وعدنان فاما معد فهو بفتح الميم والعين واسكان الدال المهملة وكنيته أبو قضاة وعدنان بفتح العين المهملة وسكون الدال ثم نونين بينهما ألف مأخوذ من عدن بالمكان اذا أقام به وكنيته أبو معد هذا هو النسب الصحيح المتفق عليه وما فوق ذلك مختلف فيه وروى ابن سعد ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا انتسب لم يجاوز في نسبه معد بن عدنان ثم أدغم ياء معد ثم يقول كذب النسابون (وما افرق الناس فرقتين الا جعلني الله في خيرهما فأخرجت من بين أبوي فلم يصبني شيء من عهد الجاهلية وخرجت من نكاح ولم أخرج من سفاح من لدن آدم حتى انتهيت الى أبي وأمي) بيان لقوله فلم يصبني شيء من عهد الجاهلية (فانا خيركم نسبا وخيركم أبا) قاله تتحدثا بنعمة الله تعالى والمخاطب بقوله أنا خيركم قريش الذين هم خير العرب (البيهقي في الدلائل) أي في كتاب دلائل النبوة (عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (أنا النبي لا كذب) فيما أخبر به فلا يجوز على الفرار وأنا متيقن أن

(قوله عبد المطلب) نسب اليه دون (٦٠) غيره لشهرته عند الكهنة وفي كتبهم (قوله اعرب العرب) أي أفصحهم قاله صلى الله عليه وسلم لما قال له أبو بكر

يا رسول الله طفت علي جميع قبائل العرب فوجدتك أفصح الجميع من أدبك فقال أدبني ربي وذكره وبين به سبب ذلك حيث ولد في قريش الذين هم أفصح العرب ونشأ في بني سعد بن بكر الموصوفين بالفصاحة أيضا أكثر من غيرهم وقوله فإني تعجب من وقوع ذلك لو وقع (قوله العوائك) جمع عاتكة وهي في الأصل المملوكة بالطيب وتطلق على الطاهرة الطيبة وهي المراد هنا وكان له صلى الله عليه وسلم تسع جدات تسمى عوائك فهو علم منقول من الوصف لكن الذي من سليم ثلاثة فقط والست من غير سليم فقوله العوائك أي ثلاثة فقط لأجل قوله من سليم (قوله والخير) أي كله لمن وجد فيه جميع ذلك ومن وجد فيه بعض ما ذكره الخير لكن ليس كله (قوله وسدق قولي) قيل هو تفسير لا آمن بي لأن الإيمان هو التصديق (قوله أبو القاسم) هو أشهر كناه صلى الله عليه وسلم ويحرم التكني به وإن لم يكن اسمه محمدا خلافا لما وقع في بعض الشراح هنا (قوله أكثر الأنبياء تبعاً) وأما غيره من الرسل فقد

كان فيه أنت النبي لا كذب أنت ابن عبد المطلب فذكره بافظ أنا في الموضعين ثانياً لأن هذا رجز وليس من أقسام الشعر وهذا مردود ثالثاً لأنه لا يكون شعراً حتى يتم قطعة وهذه كلمات يسيرة لا تسمى شعراً رابعاً لأنه خرج موزوناً ولم يقصده الشعر وهذا أعدل الأجوبة وذاقه يوم حسين لما أنهم أصحابه فنزل عن بغلته فذكره (حم ق ن عن البراء) بن عازب (أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب أنا أعرب العرب) على الإطلاق فليس هنالك من يساويه في الفصاحة (ولدني قريش ونشأت في بني سعد بن بكر) أي واسترعت فيهم وهم من أفصح العرب (فإني بأبني اللعن) أي كيف يجوز علي النطق باللعن وقد نشأت بين قبيلتين هما أفصح العرب وقد قال له أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه يا رسول الله لقد طفت في العرب ومديت فعماءهم فماعت أفصح منهم فن أدبك أي علمك فقال أدبني ربي فأحسن أدبي (طب عن أبي سعيد) الخدرى واسناده ضعيف (أنا ابن العوائك) جمع عاتكة وأصل العاتكة المتضمنة بالطيب والمراد جداته صلى الله عليه وسلم (من سليم) أراد عاتكة بنت هلال ابن فالج بن ذكوان بن عبد مناف بن قصي وعاتكة بنت مرة بن هلال بن فالج بن هاشم بن عبد مناف وعاتكة بنت الأوقص بن مرة بن هلال أم وهب أبي آمنه أم النبي صلى الله عليه وسلم فالأولى عمه الثانية والثانية عمه الثالثة وبوسليم تفخر بهذه الولادة قال المناوي قال في القاموس العوائك من جداته تسع وذاقه يوم حسين (ص طب عن نسيابة) بمهمل مكسورة ومثناة تحنية ثم موحدة (ابن عاصم) بن شيبان السلمي ورجاله رجال الصحيح (أنا النبي الأمي) أي لا أحسن الكتابة وهو أقوى في الخط (الصادق الزكي) قال الشيخ فيه المباح بأنه وبزكبيهم وفي نسخة الزاكي (الويل) أي التمسرو والهلاك (كل الويل) أي الكامل الذي ما فوقه ولا يساويه تحسرو ولا هلاك حاصل (لمن كذبتني) فيما جئت به (وتولى) أي أعرض (عني) اظها أنه عطف تفسير بين به أن المراد بالتكذيب عدم القبول والتصديق (وقأتني) فان لم يقابل بأن كذب وهرب مثلاً فيجتمل أن يكون عذابه أخف من عذاب من كذب وقاتل (والخير) كاه (لمن آواني ونصرني) وهم الأنصار (وآمن بي وصدق قولي) قال المناوي جمع بينهما لأن طناب والتقرير في الأذهان (وجاهد معي) في سبيل الله (ابن سعد) محمد بن طيفان (عن عبد عمرو بن جبلة) بفتح الجيم والموحدة (الكلبي) نسبة إلى بني كلب قال الشيخ حديث صحيح (أنا أبو القاسم) قيل أنه اختص به هذه الكنية فلا يجوز لغيره التكني بذلك والمعتمد عند الشافعية أن التحريم مخصوص بمن اسمه محمد (الله يعطي) أي ييسر لعباده ما قسم لهم من مخوف وغنيمته (وأنا أقسم) بفتح الهمزة ذلك بأذنه فلا لوم علي في المفاضلة (ل عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (أنا أكثر الأنبياء تبعاً) بفتح التاء المثناة الفوقية والباء الموحدة (يوم القيامة وأنا أول من يفرح باب الجنة) للاستفتاح فيفتح له ويدخل فهو أول من يدخلها (م عن أنس) بن مالك (أنا أول الناس خروجاً إذا بعثوا) قال الرازي وهذا معنى قوله أنا أول من تنشق عنه الأرض (وأنا خطيبهم) قال الشيخ بين يدي الله عند شفاعته بمحمد ربه بما مديفح عليه به الميسوق له مثلها (إذا وفدوا) أي قدموا على ربهم للحساب وفصل القضاء (وأنا مبشرهم) بقبول شفاعتي حين يقول أنا لها أنا لها (إذا أسوا)

يكون ليس له إلا تابع واحد فقط (قوله وفدوا) أي قدموا (قوله أسوا) أي من الشفاعات حيث تبرأ منها جميع الرسل من

من شفاعه الانبياء ((لواء الحمد يومئذ يدي)) قال الشيخ هو المقام المحمود المعبر عنه بالشفاعة العظمى أو هو غيره وقال المناوي رأيت جريا على قاعسة العرب ان اللواء انما يكون مع كبير القوم ليعرف مكانه لكن هذا اللواء معنوي كما قاله المؤلف والمراد انه يشهر بالحمد يومئذ وينفرد به ((وانا اكرم ولد آدم على ربي)) بضم الواو وسكون اللام أو بفتحهما ((ولا فخر)) أي قلت ذلك شكرا لا فخرا ((ت عن أنس)) قال الشيخ حديث صحيح ((أنا أول من تنشق عنه الأرض)) عند النفخة الثانية ((فاكسى)) بالبناء للمفعول ((حلة من حل الجنة)) قال المناوي ويشاركه في ذلك الخليل ((ثم أقوم عن عيب العرش ليس أحد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيري)) من أنس وجن ومالك ((ت عن أبي هريرة)) قال الشيخ حديث صحيح ((أنا أول من تنشق عنه الأرض)) للبعث ((ثم أبو بكر ثم عمر ثم آتي أهل)) مقبرة ((البقيع فيحشرون معي)) قال المناوي حشر المصطفى غير حشر الشيخين لان حشره حشر سادة الرسل بل هو امامهم ومقامهم في العرصة في مقام الصديقين وفي صفهم فالظاهر ان المراد الانضمام في اقتراب بعضهم من بعض ((ثم انتظر أهل مكة)) أي المؤمنين منهم زاد في الكبير يحشرون معي وينبعث بين الحرمين ((ت ل عن ابن عمر)) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن ((اناسيد ولد آدم يوم القيامة)) حكمة التقييد به مع انه سيدهم في الدنيا والاخرة انه يظهر فيه سودده لكل أحد ولا يبقى منازع ولا معاند ((وأول من ينشق عنه القبر للحشر)) أي أول من يحل احياؤه مبالغة في الكرامة ((وأول شافع)) فلا يتقدمه شافع ((وأول مشفع)) بشدة الفاء أي مقبول الشفاعة ولم يكتف بقوله أول شافع لانه قد يشفع الثاني فيشفع قبل الأول قاله فخرنا بالنعمة قال الراعي فيه دليل على أن غيره يشفع ويشفع وكونه أول في الشفاعة والتشفيع بين عالمي نبيه ((مد عن أبي هريرة)) رضي الله تعالى عنه ((اناسيد ولد آدم يوم القيامة)) السيد هو الذي يفوق قومه في الخير وقيل هو الذي يفزع اليه في التوائب والشدائد فيقوم بأمرهم ويتحمل مكارههم ((ولا فخر)) أي أقوله شكرا لا فخرا ((ويدي لواء)) بكسر اللام والمد ((الحمد)) أي علمه ((ولا فخر)) وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه الا تحت لوائه ((فهو سيد الالاء والابناء وادم يجوز جوده ورفعته وظاهر كلام العلقمي أنه من فروع فاته قال وقوله آدم فمن سواه بدل أو بيان من محمل نبي)) وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر وأنا أول شافع)) أي لا يتقدمه شافع لا من الملائكة ولا من النبيين المرسلين ولا غيرهم من الادميين المؤمنين في جميع أقسام الشفاعة ((وأول مشفع)) أي مقبول الشفاعة وأخير صلى الله عليه وسلم بهذه الفضائل لانها من جملة ما أمر بتبليغه لما يرتب عليه من وجوب اعتقاد ذلك وإبرغب في الدخول في دينه وامثالا لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث وليعلم أنه افضل النبيين وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا تفضلوا بين الانبياء فاجابوا عنه بأجوبة منها أنه قاله صلى الله عليه وسلم قبل أن يعلم انه سيد ولد آدم فلما علم أخبر به ومنها أنه قاله أدبا وتواضعا ((ولا فخر)) الفخر ادعاء العظم والكبر والشرف أي لا أقوله تبحرا ولكن شكر الله تعالى وتحدثا بنعمته ((حم ت عن أبي سعيد)) الخدرى قال الشيخ حديث صحيح ((انا قائد المرسلين)) والتبيين يوم القيامة أي أكون امامهم وهم خلفي ((ولا فخر وانا خاتم النبيين)) والمرسلين ((ولا فخر وأنا أول شافع)) للخلق ((ومشفع)) فيهم ((ولا فخر)) قاله امثالا لقوله تعالى وأما بنعمة ربك فحدث وهو من البيان الذي يجب عليه تبليغه الى أمته ليعرفوه ويعتقدوه ويعملوا بمقتضاه ويوفروه صلى الله عليه وسلم ((الدارمي عن جابر)) قال الشيخ حديث صحيح ((اناسابن العرب)) أي متقدمهم قال الشيخ أي الى الاسلام وكذا يقال في الباقي وقال المناوي أي الى الجنة ((وصهيب سابق الروم)) قال المناوي أي الى الجنة أو الى الاسلام ((وسلمان)) الفارسي ((سابق الفرس)) قال المناوي بضم الفاء وسكون الراء ولم يرد على ذلك ((وبلال)) الحبشي المؤذن ((سابق الحبشة)) قال المناوي

قوله فاكسى حلة أي من قبل غيري (قوله ثم آتي) أي أجيء أهل البقيع وهي مقبرة المدينة لحشرهم قبل مؤمني أهل مكة يدل على مزيد فضلهم (قوله وأول مشفع) ذكره لانه لا يلزم من كونه أول شافع ان يكون أول مشفع

(قوله أنا أعربكم) أي أفصحكم (قوله لسان بني سعد) أي لانه تربي فيهم على عادة العرب من انهم يرسلون اولادهم الى البوادي يرضعونهم من العرب ليكوتوا من العرب العرباء (قوله من أدركت حيا) أي بالنسبة للاتباع الخارجين فلم يتبعه في الخارج الا من أدركه حيا والافه ورسول لمن قبله أيضا والرسول نواه (قوله يدق) أي يقرع حلقته (قوله فئة المسلمين) أي من يخازوا اليه فلا يعد الانحياز اليه فرار من الزحف وسببه ان جماعة فروا من الزحف ورجعوا اليه نادمين وقالوا نذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنجبره بالحال خوفا من وعيد الفراق فلما أخبروه (٦٢) قال لهم ما معناه لا اثم عليكم ولا بأس وذكر الحديث (قوله فرطكم) أي سابقكم على

الحوض لا هي لكم ما يليق (ل عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (أنا أعربكم أنا من قريش ولساني لسان بني سعد بن بكر) أي لغتي لغتهم لكوني استرضعت ونشأت فيهم قال تعالى بنو سعد مخصوصة من بين قبائل العرب بالنقصاحة وحسن البيان (ابن سعد عن يحيى بن يزيد السعدي مر سلا) قال الشيخ حديث صحيح (أنا رسول من أدركت حيا) قال المناوي من الجن والأنس (ومن يولد بعدى) فهو خاتم الانبياء والرسول وعيسى انما ينزل بشرعه وفيه ان رسالته لم تنقطع بالموت بل هي مستمرة وهو ما جرى عليه السبكي وتبعه المؤلف (ابن سعد عن الحسن البصري) (مر سلا) قال الشيخ حديث صحيح (أنا أول من يدق باب الجنة فلم تسمع الاذان أحسن من طنين الحلق) بالتحريك جمع حلقه بالسكون (على تلك المصاريع) يعني الابواب والمصراع من الباب شطره (ابن النجار عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن لغيره (أنا فئة المسلمين) بكسر الفاء وفتح الهيمزة أي الذين يتميزون فليس المتخير اليه من المعركة قارا من الزحف أي قتال الكفار أي ليس آثما وسببه كافي أبي داود أن ابن عمر فرّ هو وجماعة وجاءه نادمين فذكروا (د عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (أنا فرطكم) بفتح الفاء والراء أي سابقكم لا هي لكم ما يليق بالوارد (على الحوض حم ق عن جندب خ عن ابن مسعود م عن جابر بن سمرة) أنا محمد وأحمد والمقني) بضم الميم وقع القاف وكسر الفاء المشددة ومعناه الذي ليس بعده نبي كالعاقب وقيل المتبع آثار من قبله من الانبياء (والحاشي) قال الشيخ الذي يحشر الناس على قدمه وقال المناوي أي أحشر أول الناس (ونبي التوبة) قال المناوي أي الذي بعث بقبول التوبة وأراد بالتوبة الايمان (ونبي المرجة) بيم أوله أي الترفق والتحنن على المؤمنين والشفقة على المسلمين (حم م عن أبي موسى) الاشعري (زاد طب ونبي الملحمة) أي الحرب معي به طرعه صلى الله عليه وسلم على الجهاد (أنا محمد وأجد أنا رسول الرحمة أنا رسول الملحمة أنا المقني والحاشي بعث بالجهاد ولم أبعث بالزراعة) قال المناوي هذا يرد ما في سيرة ابن سيد الناس عن بعض السلف من أنه كان يزرع أرضه بخيبر فيدخولها من هنا فوفت سنة ويتصدق بالباقي وقال الشيخ ترك الجهاد والاشتغال بالزراعة رأسا من غير طائفة تقوم بفرض الجهاد مفسدة في الدين (ابن سعد) في طبقاته (عن مجاهد) بضم الميم وكسر الهاء (ابن جبر) بفتح الجيم وسكون الموحدة (مر سلا) قال الشيخ حديث صحيح (أنا دعوة ابراهيم) أي صاحب دعوة بقبوله حين بنى الكعبة ربنا وأبعث فيهم رسولا منهم (وكان آخر من بشرى عيسى بن مريم) بشرقومه بانه سيبعث فيؤمنوا به عند مجيئه (ابن عساكر) في التاريخ (عن عبادة بن الصامت) قال الشيخ حديث حسن لغيره (أنا دار الحكمة) قال المناوي وفي رواية نبي الحكمة (وعلى) بن أبي طالب (بأها) فيه التنبيه على فضل على واستباط الاحكام الشرعية منه (ت عن علي) وقال غريب

واستحق من استحق ذلك واطرد غيرهم فقد ورد ان قوما يريدون القدوم عليه فيطردون فيقول صلى الله عليه وسلم دعوهم ليصلوا وقصده بذلك ان يتبين له حالهم فيقال له صلى الله عليه وسلم انهم بدلوا وغيروا من بعدك فيقول سبحا معقا (قوله والمقني) أي التابع لآثرهم فأنا آخرهم قال نبي بعدى فهو مقف لا مقني (قوله ونبي التوبة) أضيف لها الكثرة التوبة على أمته بخلاف الامم السابقة فقد كان بعضهم قوته قتل نفسه (قوله المرجة) أي المقصود ببعثته الرحمة أكثر من غيره من الرسل وان حصل منه شدة على الكفار اذ لو أطاعوا لم يجدوا غير الرحمة (قوله الملحمة) أي الجهاد أي لم يشغله زراعة ولا غيرها عن الجهاد بخلاف غيره من الرسل فهو وان بعث بالجهاد لكنسه لم يتفرغ

له كتيبا صلى الله عليه وسلم والحصر اضافي (قوله ولم أبعث بالزراعة) أي لم يزرع بنفسه وما قبله كان يزرع أرضا بخيبر فلم يثبت شيئا ح ف ويمكن أن يحمل على انه أمر بزرعها الا انه زرع بنفسه فلم تشغله الزراعة عن الجهاد (قوله أنا دعوة) على حذف مضاف أي صاحب دعوة حين بنى الكعبة وهي ابعث فيهم رسولا منهم فهو مطلوب الوجود (قوله وكان آخر الخ) أي فقد بشر به غير عيسى وآخر المبشرين هو عيسى بقوله وبشر ابراهيم بانه سيبعث فيؤمنوا به عند مجيئه (ابن عساكر) في التاريخ (عن عبادة بن الصامت) قال الشيخ حديث حسن لغيره (أنا دار الحكمة) قال المناوي وفي رواية نبي الحكمة (وعلى) بن أبي طالب (بأها) فيه التنبيه على فضل على واستباط الاحكام الشرعية منه (ت عن علي) وقال غريب له كتيبا صلى الله عليه وسلم والحصر اضافي (قوله ولم أبعث بالزراعة) أي لم يزرع بنفسه وما قبله كان يزرع أرضا بخيبر فلم يثبت شيئا ح ف ويمكن أن يحمل على انه أمر بزرعها الا انه زرع بنفسه فلم تشغله الزراعة عن الجهاد (قوله أنا دعوة) على حذف مضاف أي صاحب دعوة حين بنى الكعبة وهي ابعث فيهم رسولا منهم فهو مطلوب الوجود (قوله وكان آخر الخ) أي فقد بشر به غير عيسى وآخر المبشرين هو عيسى بقوله وبشر ابراهيم بانه سيبعث فيؤمنوا به عند مجيئه (ابن عساكر) في التاريخ (عن عبادة بن الصامت) قال الشيخ حديث حسن لغيره (أنا دار الحكمة) قال المناوي وفي رواية نبي الحكمة (وعلى) بن أبي طالب (بأها) فيه التنبيه على فضل على واستباط الاحكام الشرعية منه (ت عن علي) وقال غريب

(قوله فليأت الباب) يعني عليا فقد ورد ان العلم جزئ عشرة أجزاء اعطى على تسعة أجزاء (٦٣) والناس جزأ ولذا سئل سيدنا

قال العلقمي وزعم القزويني وابن الجوزي أنه موضوع ورد عليها الحافظ العلائي وابن حجر
والمؤلف ما يبطل قولهما اه وقال الشيخ حديث حسن ((أنا مدينة العلم وعلى بابها من أراد
العلم فليأت الباب)) يؤخذ منه أنه ينبغي للعالم أن يجبر الناس بفضل من عرف فضله ليأخذوا عنه
العلم ((عق عد طب لـ عن ابن عباس عد لـ عن جابر)) بن عبد الله قال الشيخ حديث حسن
لغيره أي باعتبار طريقه ((أنا أولى الناس بعيسى بن مريم في الدنيا والآخرة)) أي أخص الناس
به وأقربهم إليه لأنه بشر به يأتي من بعده ((ليس بيني وبينه نبي)) قال المناوي أي من أولى العزم
وقال العلقمي قال في الفتح هذا أورده كالشاهد لقوله أنه أقرب الناس إليه واستدل به على أنه لم
يبعث بعده عيسى نبي الانبياء محمد صلى الله عليه وسلم وفيه نظر لأنه ورد ان الرسل الثلاثة الذين
أرسلوا إلى أصحاب القرية المذكورة قصصتهم في القرآن في سورة يس كانوا من أتباع عيسى وان
جرجيس وخالد بن سنان كانا نبيين وكانا بعد عيسى والجواب ان هذا يضعف ما ورد من ذلك فإنه صحيح
بلا تردد وفي غيره مقال أو المراد أنه لم يبعث بعده عيسى نبي بشرية مستقلة وإنما بعث بعده من بعث
بتقرير شريعة عيسى ((والانبياء أولاد علات)) قال العلقمي العلات بفتح العين المهملة زاد الشيخ
وتشديد اللام الضرائر وأصله من تزوج امرأته ثم تزوج أخرى كأنه عمل منها والعلل الشرب بعد
الشرب وأولاد العلات الأخوة من الأب وأمهم شتى فقوله ((أمهم شتى ودينهم واحد)) هو
من باب التفسير كقوله تعالى ان الانسان خلق هلوعا إذا مسه الشر جزوعا وإذا مسه الخير منوعا يعني
أن أصل دينهم واحد وهو التوحيد وفروع شرائعهم مختلفة ((حم ق د عن أبي هريرة أنا أولى
بالمؤمنين من أنفسهم)) قال المناوي ردأفاله لما زلت الآية اه وقال البيضاوي في تفسير قوله
تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم في الأمور كلها فإنه لا يأمرهم ولا يرضى منهم إلا بما فيه
صلاحهم ونجاحتهم بخلاف النفس فلذلك أطلق فيجب أن يكون أحب إليهم من أنفسهم وأمره
أنفذ عليهم من أمرها وشفقته عليهم أتم من شفتهم عليها وروى أنه عليه الصلاة والسلام أراد
غزوة تبوك فأمر الناس بالخروج فقال نامس نسا ذن آباءنا وأمهاتنا فنزلت وقرئ وهو أحب إليهم أي
في الدين فإن كل نبي أب لامته من حيث أنه أصل في حياة الأبدية ولذلك صار المؤمنون أخوة
((فن توفى)) بالبناء للفعول أي مات ((من المؤمنين فترك)) عليه ((دينا)) وهو معسر ((فعلى
فضاؤه)) وجوباً من مال المصالح قال شيخ الإسلام في شرح البهجة وقبده الامام بما إذا اتسع المال
وفي وجوبه على الأئمة بعده من مال المصالح وجهان في الروضة وأصلها قال الرمي رجح ابن المقرئ
منهما عدم الوجوب وجزم به صاحب الانوار قال المناوي وذنا ما مضى ترك الصلاة على من مات وعليه
دين ((ومن ترك مالا)) أو اختصاصاً ((فهو لورثته)) وفي رواية البخاري فلو تركه عصبته من كانوا قال
الداودي المراد بالعصبة هنا الورثة لا من يرث بالتمصيب ((حم ق ن ه عن أبي هريرة أنا
الشاهد على الله)) قال الشيخ أي أشهد في الله أي أجرى وجوده ((ان)) أي بأب ((لا يعثر)) بعين
مهملة ومثله مضمومة من باب قتل ((عاقل)) أي كامل العقل ((الارفعه)) الله أي وفقه للتوبة
والندم على ذلك ((ثم لا يعثر)) مرة ثانية ((الارفعه ثم لا يعثر)) مرة ثالثة ((الارفعه)) وهكذا ((حتى
يجعل مصيره إلى الجنة)) قال المناوي ومرة صوده التوبة بفضل العقل وأهله ((طس عن ابن
عباس)) بإسناد حسن ((أنا بريء مما خلق)) أي أزال شعره عند المصيبة ((وسلق)) بالسين وانصاع
أي رفع صوته بالبكاء عند المصيبة أو ضرب وجهه عندها ((ونرق)) أي شق ثوبه عند المصيبة ذكراً
كان أو أنثى أي بريء من هذه الأفعال أو مما توجبها من العقوبة أو من عهدته ما لم يني بيبانه وأصل
البراءة الانفصال وقال النووي يجوز أن يراد به ظاهره وهو البراءة من فاعل هذه الأمور ولا يقدر
فيه حذف اه وقال المناوي ونبه بهذه المذكورات على ما في معناها من تفسير الثوب ونحوه

معاوية فقال للسائل سل
علياً فإنه أعلم مني (قوله
علات) جمع علة وهي
في الأصل الضر لأن
الشخص تزوجها ثانياً
بعد أن نال حظته من
الأولى كالعلل بعند
النهل فإنه الشرب ثانياً
بعد الشرب أو لا فقد شبه
اختلاف شرائع الانبياء
مع اتحاد الأصل وهو
التوحيد باختلاف
الأمهات مع اتحاد الأب
(قوله فن توفى الخ) هذا
بيان لمزيد فضله صلى الله
عليه وسلم حيث كان
أولى بهم من أنفسهم ومع
ذلك يقضى عنه دينه بأمر
منه تعالى أمر إيجاب
من النبي وتركته لورثته
وخلفاؤه صلى الله عليه
وسلم من بعده مثله (قوله
أن لا يعثر عاقل الرفع)
أي قبل توبته إذا تاب
وأعلى درجته ومقامه
وهذا يرد على من قال لا تقبل
التوبة بعد النقض وخص
العاقل بالذكر إشارة إلى
أن من لم يتب من ذنبه منزل
منزلة المجنون (قوله أنا
بريء منه) أي أنا خارج
عن عهده ببيان المهي
عن ذلك فوباله على نفسه
أو المراد بريء من هذه
الأمور لأنها محرمة من
الكبار (قوله خلق) أي
شعره عند المصيبة وغير
(قوله أجرى وجوده) كذا
بالأصل ولعل المصنف

حذف الواو المراد ان الله تعالى أجرى مادة وجوده بذلك أو أن الواو للعطف على محذوف أي أجرى كرمه وجوده وحرره اه محصيه

زبه اظهار الجزع وعلق بالصاد أو بالسین (٦٤) (قوله وكافل اليتيم) أى الذى يقوم بمصالحه من مال نفسه أو من مال اليتيم

فكافل اليتيم مشبه له صلى الله عليه وسلم فى كون كل تحصل به هداية نافعة هكذا أى وقرن بين السبابة والوسطى وفرق بينهما إشارة الى ان المرتبة متفاوتة (قوله أحق الخ) قاله صلى الله عليه وسلم لرجل أراد أن يركبه صلى الله عليه وسلم معه على دابته لكونه كان ماشيا وقال له ذلك لا احتمال أن يكون جاهلا بأن الحق له فى الصدر (قوله أنت ومالك لا ينك) هو مجمل مبين بأحدىث أخر من أنه يجب الاتفاق عليه واءافاه كما فى الفروع (قوله الغر الخ) أى أنتم يرض الوجوه والأيدي والارجل يوم القيامة (قوله فليطل) أى بغسله مازاد على الواجب (قوله أعلم بأمر دنياكم) من المعلوم أن الأنبياء أكل الخلق عقلا لكنه تعالى صرف عقولهم فى أمور الدين دون الدنيا أى انى وان كنت أكلكم عقلا لكنى لم أشغل عقلى بأمور الدنيا بسبل بالدين (قوله أنتم شهداء الخ) أى فى شهداء المسلمون بصلاح شخص قبل الله تعالى ذلك وأدخله الجنة وعفاه عنه وان كان مستحق العذاب تكريمًا لهذه الأمة ولتليها أى حيث كانت شهادتهم ناشئة عن قرائن الصلاح لا لغرض فاسد وعكسه بعكسه وكذا يقال فى الملائكة إذا شهدوا بصلاح شخص نعم وان قال

بالصبيخ وإلا فى البهائم بغير الذبح الشرعى وكسر الأواني وغير ذلك كله حرام (م ن ه عن أنى موسى) الأشعرى (أنا وكافل اليتيم) أى القيم بأمره ومصالحه وحفظ ماله ونفسيته بالبيع والشراء ونحو ذلك قال العلقمى زاد مالك كافل اليتيم له أو لغيره وقوله أى بان كان جدا أو عما أو أخا ونحو ذلك من الأقارب أو يكون أو المولود قد مات فقامت أمه مقامه أو ماتت أمه فقام أبوه فى التربية مقامها وفى حديث رواء البزار عن أبى هريرة من كفل يتيما ذا قرابة أو لا قرابة له وهذه الرواية تفسر المراد بالرواية التى قبلها (فى الجنة هكذا) وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما قال لعلقمى فيه إشارة الى ان بين درجة النبى صلى الله عليه وسلم وكافل اليتيم قدر تفاوت ما بين السبابة والوسطى وفى رواية كهاتين إذا اتى أى اتى الله فيما يتعلق باليتيم ويحتمل أن يكون المراد قرب المنزلة حال دخول الجنة أى سرعة الدخول عقبه صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن يكون المراد مجموع الأمرين سرعة الدخول وعلو المرتبة وأعل الحكمة فى ذلك ان النبى من شأنه أن يبعث الى قوم لا يعقلون أمر دينهم فيكون كافلا لهم ومعلما ومرشدا وكذلك كافل اليتيم يقوم بكفالة من لا يعقل أمر دينه بل ولا دنياه فيرشده ويعلمه ويحسن أدبه فظهر مناسبة ذلك (حم د ت عن سهل بن سعد) أنت أحق أى أولى (بصدر د ابتك منى) أى مقدم ظهرها (الأن تجمع له لى) قال العلقمى وسببه وتمته كما فى أبى داود والترمذى واللفظ للأول عن بريدة بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم عشي جارا رجل ومعه جارا فقال يا رسول الله اركب وناخر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أنت أحق بصدر د ابتك منى إلا أن تجمع له لى قال فأتى قد جعلته لك فركب على الصدر فيه ان من كان معه فضل ظهره ووجه ماشيا تعبان يركبه لا سيما ان كان أميرا أو عالما أو من أهل الصلاح وأن يأذن لمن هو أفضل منه بالصدر (حم د ت عن بريدة) قال الشيخ حديث صحيح (أنت ومالك لا ينك) يعنى ان أبالك كان سبب وجودك ووجودك سبب وجود مالك فاذا احتاج فله الأخذ منه بقدر الحاجة كما يأخذ من مال نفسه إذا كان المأخوذ فاضلا عن حاجة الابن ومثل الاب سائر الأصول ولو من جهة الام ومثل الابن سائر الفروع ولو من جهة البنت وسببه كما فى ابن ماجه عن جابر بن عبد الله أن رجلا قال يا رسول الله ان لى مالا وولدا وان أبى يريد أن يجتاح مالى فذكره حلاله على رأييه وعدم عقوقه ويحتاج بمشاة تحبته ثم جيم فشناة فوقية فألف فغاء مهملة أى يستأصله (ه عن جابر) بن عبد الله (طب عن سمرة) بن جندب (وابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (أنتم) أيها المؤمنون المتوضئون (الغرا المحجلون يوم القيامة من اسباغ الوضوء) أى اتمامه وغسل مازاد على الواجب (فن استطاع منكم فليطل غرته وتجيجه) نداء بان يغسل مع الوجه مقدم الرأس وصفحة العنق ومع اليدين والرجلين المعضدين والساقين قال العلقمى المراد بالغرة فى الحديث محل الواجب والزائد عليه هو المطلوب على سبيل الاستحباب وان كان يطلق على الجميع غرة لعموم النور لجميعة فلما اقتصر على الواجب فقط مهي غرة وكان النور أقل من نور من زاد عليه قال النووي قال العلماء معنى التور الذى يكون على مواضع الوضوء يوم القيامة غرة وتجيلا تشديها بغرة الفرس (م عن أبى هريرة) أنتم أعلم بأمر دنياكم (وسببه ان النبى صلى الله عليه وسلم من يقوم يلقيون النخل فقال لولم تفعلوا الصلح فتركوه فخرج شيئا فخرجهم فقال ما بال نخلكم قالوا قلنا كذا وكذا قال أنتم أعلم فذكره (م عن عائشة وأنس) أيها الأمة المحمدية (شهداء الله فى الارض) فن أنشوا عليه خيرا ووجب له الجنة ومن أنشوا عليه شرا ووجب له النار (والملائكة شهداء الله فى السماء) ظاهره انهم كنبى آدم فى الشناء بالخير والشر قال المناوى والاضافة للتشريف ايدانا بأنهم بمكانة ونزلة عالية عند الله كما ان الملائكة كذلك (طب عن سلمة بن الأكوع)

كان مسيطرا فى نفس الامر أو بفساد شخص عذب ويشهد لذلك حديث من يجنازة الخ

(قوله انبسطوا) أي وسعوا في النفقة (قوله انتظار الفرج عبادة) أي حيث لم يجد خلاصا من ذلك أما نحو الأسير إذا أمكنه الهرب لم يمه ذلك ولا يقال له اصبر وانتظر الفرج منه تعالى وكذا نحو المحبوس على ظلم فالهرب نفسه عبادة حيث قصد قمع الظالم نفعه من ظلمه (قوله بالقليل من العمل) أي المندوب وفيه حث على الرضا بقليل الرزق قال (٦٥) خبر وما وظل وهو النعيم الاجل

حدثت نعمة ربي

• ان قلت اني مقل (قوله اتعلاوا وتخففوا) أي البسوا نعلكم وخففكم في الصلاة حيث كان كل طاهرا وذلك سنة مخالفة أهل الكتاب (قوله فلا يخاف لومة لائم) أي فيأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ولا يمنع من ذلك خوف اللوم كأن يقال له أنت المهدي ان كان مراده انه يدخل الجنة بلا شك (قوله مضيت) أي مت تركت الخ أما اذا تركوا الاستغفار واستغفروا في الذنوب كان عريضة لوقوع العذاب بهم (قوله بقرآن السلام) أي رضي عليك ويجعلك في أعظم أمان (قوله تمرري) أي صيري مرة كدرة (قوله خلقتها) فيه التفات أي من الحضور إلى الغيبة والافعال فاني خلقتك (قوله على سبعة أحرف) وفي رواية على ثلاثة أحرف وفي أخرى على عشرة أحرف واجب بأنه أخبر أولا بالقليل ثم بالكثير ثم ان بعضهم ذهب إلى أن هذا الحديث متشابه يفوض معناه إلى الله ورسوله

قال الشيخ حديث صحيح (انبسطوا في النفقة) أي أوسعوها على الأهل والجيران والفقراء (في شهر رمضان فان النفقة فيه كالنفقة في سبيل الله) أي يعدل ثوابها ثواب النفقة على الجهاد (ابن أبي الدنيا) قال المناوي أبو بكر (في) كتاب (فضل) شهر (رمضان عن خمرة وراشد بن سعد مر سلا) (انتظار الفرج) من الله بالصبر على المكروه وترك الشكابة (عبادة) لان اقباله على ربه وتفويض كربه وتفويض أموره إليه سبحانه وتعالى وعدم شكواه لخلق يدل على قوة يقينه وذلك من أعلى مراتب العبادة (عد خط عن أنس) قال الشيخ حديث ضعيف (انتظار الفرج) من الله (بالصبر) على المصائب (عبادة) فن استعرض هذه المصائب (القضاء) عن ابن عمر (بن الخطاب) (وعن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف (انتظار الفرج من الله عبادة) أي من العبادة كما تقدم (ومن رضي بالقليل من الرزق) فصبر وشكر (رضي الله تعالى منه بالقليل من العمل) قال المناوي بمعنى أنه لا يعاتبه على اقله من فوافل العبادات (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (الفرج) بعد الشدة (وابن عساكر) في التاريخ (ص على) بن أبي طالب باسناد ضعيف (اتعلاوا وتخففوا) أي البسوا الخفاف والنعال في الصلاة ان كانت طاهرة (وخالفوا أهل الكتاب) اليهود والنصارى فانهم لا يفعلون ذلك (هب عن أبي امامة) الباهلي قال الشيخ حديث حسن (انتهى الإيمان إلى الورع) في كثير من النسخ رسم أتي بالياء فهو فعل ماض وهو ظاهر شرح الشيخ فانه قال وإلى الورع يتعلق به لكن قال المناوي انتهاء بالمداق تعال أي غاية الإيمان وأقصى ما يمكن أن يبلغه من القوة انتهاء إلى درجة الورع الذي هو توقي السمات (من قنع) أي رضي (بما رزقه الله تعالى دخل الجنة) مع السابقين الأولين أو من غير سبق عذاب (ومن أراد الجنة لا شئ) أي لا تردد (فلا يخاف في الله لومة لائم) بأن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر بحسب طاقته ولا يمنع من ذلك للوم لائم على ذلك (قط في الافراد عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (أنزل الله تعالى على) في القرآن (أما بين لامي) قالوا وما هما يا رسول الله قال قوله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) مقيم بمكة بين أظهرهم لان العذاب اذا نزل عم ولم يعذب أمة إلا بعد خروج نبيها والمؤمنين منها (وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) حيث يقولون في طوافهم غفرا نك وقيل هم المؤمنون المستغفرون فيهم (فاذا مضيت) أي مت (تركك فيهم الاستغفار إلى يوم القيامة) فكلما أذنب أحدهم واستغفر غفر له (ت عن أبي موسى) قال الشيخ حديث صحيح (أنزل الله) تعالى (جبريل في أحسن ما كان ياتيني في صورة فقال) لي (ان الله تعالى بقرئك السلام يا محمد ويقول لك اني قد أوجبت إلى الدنيا) قال المناوي وحى الهام (أن تمرري وتكدرى ونضيتي ونشددي على أوليائي) فسرهم الله تعالى بقوله في كتابه العزيز الذين آمنوا وكافوا يتقون أي يتقون بامتنال أمره ونهي (في يحبوا القائي) أي لاجل أن يحبوه (قاني خلقتها) فيه التفات من الحضور إلى الغيبة (محبنا وأوليائي وحنه) بفتح الجيم (لاعدائي) أي الكفار (هب عن قتادة بن النعمان) قال الشيخ حديث حسن (أنزل القرآن على سبعة أحرف) اختلف فيه على نحو أربعين قولاً المختار أن هذا من متشابه الحديث الذي لا يدرك معناه إلا الله وقال بعضهم أراد بالحرف اللغة يعني على سبع لغات من لغات العرب يعني انها فرقت في القرآن

(٩ - عزيزي ثاني) وذهب بعضهم إلى أنه محكم وان المعنى على سبع لغات أي أفصح له ان العرب سبع وهي في القرآن فلا يوجد فيه غالباً الا تلك اللغات السبع أعني لغة قريش وهذيل وهوازن ولغة اليمن وبني تميم وبني الحارث واوس وقيل المراد بها القراءات السبع وهو صحيح خلافاً لمن أنكره وقيل المراد سبعة أنواع من الأحكام مبشرون ونذرون وامخ الخ كما ورد بيان ذلك في حديث يأتي وهذا أولى ما يستدل به في تفسير ذلك اذ هو صلى الله عليه وسلم اعلم بكلامه

(قوله من سبعة أبواب) أي طرق للمعاني (٦٦) وبيان الأحكام (قوله فلا يتحول الخ) أي إذا قرأ قرأه فواردة وخيلات

له نفسه القاصرة والدول
الى قراءة أخرى لكون
تلك أيتها نفسه لشبهة
نفسانية فيخالف نفسه
لان كلاً ثابت عنه صلى
الله عليه وسلم أما إذا
تحول الى أخرى لتتويع
القراءة فلا بأس به أو
المراد إذا بين معنى الآية
وارد ثم خيل له نفسه
الخ (قوله ظهر بطن) أي
معنى ظاهر ومعنى خفي
(قوله حد) أي منتهى (قوله
ولا تتحاجوا) أصله تتحاجوا
أي لا تتخاصموا فيه بعد
معرفةكم ثبوت ذلك عنى
ومن لم يعرف يتعلم
ولا يتخاصم بلهله بذلك
(قوله بشير) كآيات الجنة
والنعيم (قوله وناصح) أي
مزيل للفظ أو حاكم
ومنسوخ أي مزال لفظه
أو حكمه (قوله ومثل) في
نحو مثل قوله الآية
(قوله محكم) أي مبين
المراد منه ومتشابه أي
لم يعلم معناه أو هو مادي
معناه وخفي جداً (قوله
بالتفخيم) أي فينبغي لكم
أن تقرؤوه بالعظيم بأن
تقفوا على الوقوفات
المطلوبة وتخرجوا الحروف
من محالها وغير ذلك (قوله
لم نزل) أول مرة مشلهن أي لم
يوجد في القرآن آيات
مشكلة على التعوذ من
كل انس وجن مثل ذلك
ولذا كان صلى الله عليه

في بعضه بلغة قريش وبعضه بلغة هذيل وبعضه بلغة هوازن وبعضه بلغة اليمن وليس معناه أن يكون
في الحرف الواحد سبعة أوجه قال العلقمي وقد ظن كثير من العوام أن المراد بها القراءات السبع
وهو جهل قبيح اه وقد تقدم اصباح ذلك وتوجيهه (حم ت عن أبي) بن كعب (حم عن
حديثه) قال الشيخ حديث صحيح (أنزل القرآن من سبعة أبواب على سبعة أحرف) الله أعلم
بمراد نبيه به (كلها شاف كاف) قال المناوي أي كل حرف منها شاف للعليل كاف في أداء المقصود
من فهم المعنى وإظهار البلاغة (طب عن معاذ) بن جبل قال الشيخ حديث صحيح (أنزل القرآن
على سبعة أحرف فنقرأ على حرف منها لا يتحول الى غيره رغبة عنه) قال المناوي بل يتم قراءته في
ذلك المجلس به (طب عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (أنزل القرآن على سبعة أحرف
لكل حرف منها ظهور وبطن) فظهره ما ظهر من معانيه لاهل العلم وبطنه ما خفي تفسيره (ولكل
حرف حد) قال العلقمي أي ينتهي الى ما أراد الله من معناه وقيل لكل حكم مقدار من الثواب
والعقاب (ولكل حد مطامع) بشدة الطامع وقبح اللام قال العلقمي لكل فاض من المعاني والأحكام
مطلع يتوصل به الى معرفته ويوقف على المراد به وقال بعضهم انما هو التلاوة والباطن الفهم والمحد
أحكام الحلال والحرام والمطلع الاشراف على الوعد والوعيد (طب عن ابن مسعود) قال الشيخ
حديث حسن (أنزل القرآن على ثلاثة أحرف) قال العلقمي القليل لا يبنى الكثير اه وقال
المناوي لجواز أن الله الى أطلعه على القليل ثم الكثير (حم طب عن معمر) قال الشيخ حديث
صحيح (أنزل القرآن على ثلاثة أحرف فلا تختلفوا فيه ولا تتحاجوا) فيه بحذف إحدى التاءين
للتخفيف فالأختلاف المنهى عنه هو ما يؤدي الى التشاجر والتباغض بلا فائدة قال الشيخ وأما
الاختلاف في استنباط الأحكام على وجه مطلوب كما يقع بين فضلاء الأمة لاستخراج المعاني فهو
محمود وأما المذموم فإيقاعه على غير مواقفه وإرادة الأهوية (فانه مبارك كله) قال المناوي أي
زائد الخير كثير الفضل (فاقرؤوه كالذي أقرتموه) بالبناء للفعول أي كالقراءة التي أقرأتكم
أيامها كما أمره على بن جابر (ابن الضريس) بضم الصاد المعجمة قراءة فتناء تحتية مصغر (عن
معمر) بن جندب قال الشيخ حديث صحيح (أنزل القرآن على عشرة أحرف) أي عشرة وجوه
وهي (بشير) اسم فاعل من البشارة وهي الخبر السار (ونذير) من الانذار وهو الاعلام بما يخاف
منه (وناصح ونسوخ) قال المناوي أي حكم مزال بحكم وقال العلقمي النسخ يطلق في اللغة على
الازالة والنقل وفي الاصطلاح رفع الحكم الشرعي بخطاب ويجوز نسخ بعض القرآن تلاوة وحكما أو
تلاوة فقط أو حكماً فقط ولا يجوز نسخ كله بالاجماع (وعظه) أي موعظة يقال وعظه وعظه وعظا
وعظة أمره بالطاعة ووصاه بها (ومثل ومحكم) أي واضح المعنى وما لا يحتمل من التأويل والأوجه
واحداً (ومتشابه) أي استأثر الله بعلمه أو ما احتمل أوجه أو قيل القرآن كله محكم لقوله تعالى كتاب
أحكمت آياته وقيل كله تشابه لقوله تعالى كتاباً متشابهاً قال العلقمي والصحيح ما تقدم والجواب
عن الاليتين أن المراد بأحكامه آياته وعدم طرق النقص والاختلاف اليه ومتشابه كونه يشبه
بعضه بعضاً في الحق والصدق والعجاز (وحلال وحرام) قال المناوي وهما حرفان الالاف والزجر
والبشارة والندارة (السهرى في) كتاب (الابانة) من أصول الديانة (عن علي) أمير المؤمنين
قال الشيخ حديث صحيح (أنزل القرآن بالتفخيم) أي بالتعظيم يعني أقرؤوه على قراءة الرجال ولا
تخفضوا الصوت به ككلام النساء قال العلقمي ولا يدخل في ذلك قراءة الإمالة التي هي اختيار
بعض القراء فيرفع فيها مع كونه نزل بالتفخيم في إمالة ما تحسن أمالته (ابن الأنباري في) كتاب
(الوقف) والابتداء (لعن زيد بن ثابت) قال الشيخ حديث صحيح (أنزل على آيات لم يروى
بالنون وبمئة تحتية مضمومة) (مثلهن قط) قال المناوي من جهة الفضل اه وقال العلقمي فيه

(قوله قل أعوذ الخ) المراد السورتان بتمامهما (قوله صحف إبراهيم) أي قطع جلد أو ورق يكتب فيها (قوله است مضين الخ) فيكون ليلة السابع وكذا يقال نحوه فيما بعد (قوله لاربع وعشرين خلت) فيكون ليلة الخامس والعشرين وهذا أعظم دليل على كون ليلة القدر ليلة خمس وعشرين وهذا انزال اجمالي ثم نزل منجما أي مؤقتا عليه صلى الله عليه وسلم في نيف وعشرين سنة وحكمة ذلك أنه لو أنزل كله في وقت واحد لحارت العقول في معناه ولم ينتفع به أحد نظير المطر لو نزل من السماء كله في وقت واحد لافسد ولم ينتفع به بخلاف سائر الكتب فنزلت دفعة كذا ذكره المفسرون عند قوله تعالى لو أنزل (٦٧) عليه القرآن جله واحدة

أي كسائر الكتب السابقة
قال - مراد بانزاله في تلك
الليلة انزاله من اللوح
المحفوظ جملة واحدة الى
سما الدنيا في بيت العزة
ثم أنزل منجما على نبينا
صلى الله عليه وسلم بحسب
الوقائع في ثلاث وعشرين
سنة اه راوى (قوله
أنزلوا الناس) من مسلم
وكافردولى وصالح وعالم
وغنى وفقير وكبير وصغير
وشائب وغيره فترلة العالم
فوق الجاهل وهكذا فان
عدم تنزيل الشخص
منزله يورث حقا وكرامة
فاغنى منزله فوق منزلة
غيره التي اعتادها بحيث
لوزل ذلك لا ورت حقا
ومن ذلك قبول هديته
فيبغى عدم الرد الا اذا
بلغ رتبة الزهد والورع
والا اذا كانت في المعنى
جمالة على قضاء حاجة
فالاولى الرد صونا للمروءة
على أن بعض المذاهب
حرمها ووقع ان السيدة
عائشة رضى الله تعالى
عنها فاوتت بين سائلين

بيان عظم فضل هاتين السورتين ((قل أعوذ برب الفلق)) أي الصبح لان الليل يتفق عنه ((وقل
أعوذ برب الناس)) خصهم باختصاص التوسوس بهم ((م ت ن عن عقبه بن عامر)) أرسل على
عشر آيات من أقامهم)) أي أحسن قراءتهن بأن أتى بها على الوجه المطلوب في حسن الاداء أو عمل
بهن ((دخل الجنة)) أي مع السابقين الاولين أو غير سبق عذاب قالوا وما هي يا رسول الله قال ((قد
أفطخ المؤمنين)) أي فأرالمؤمنون ((الآيات)) العشرة من أول السورة ((ت عن عمر)) بن
الخطاب قال الشيخ حديث صحيح ((أنزلت صحف)) بضمسين جمع صحيفه أي كتب ((إبراهيم))
الخليل صلى الله عليه وسلم ((أول ليلة من شهر رمضان وأنزلت التوراة لست مضين من رمضان
وأنزل الانجيل لثلاث عشرة خلت من رمضان وأنزل الزبور لثمان عشرة خلت من رمضان وأنزل
القرآن لاربع وعشرين خلت من رمضان)) قال المناوى قال الحلبي يريد به ليلة خمس وعشرين ثم
المراد بانزاله تلك الليلة انزاله الى اللوح المحفوظ فانه أنزل فيها جملة ثم أرسل منجما في نيف وعشرين سنة
((طب عن واثلة)) بن الاسقع قال الشيخ حديث حسن ((أنزلوا الناس منازلهم)) أي عاموا كل
أحد بما يلائم منصبه في الدين والعلم والشرف قال العلقمي وأوله كما في أبي داود ان عائشة رضى الله
تعالى عنها أمر بها سائل فأعطته كسرة ومهر بهارجل عليه ثياب وهيئة فأفعدته فأكل فقيل لها في ذلك
فقالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزلوا الناس منازلهم فذكرته ورواية مسلم أمر نارسول
الله صلى الله عليه وسلم ان تنزل الناس بضم التو الاولى وسكون الثانية ضارح أنزل ورواية
بضم الاولى وفتح الثانية وتشديد الزاى والمراد بالحديث الخفض على مراعاة مقادير الناس ومراتبهم
ومناصبهم وتفضيل بعضهم على بعض في المجانس وفي القيام وغير ذلك من الحقوق ((م دعص عائشة
أنزل الناس)) الخطاب لمعاذ بن جبل ((منازلهم)) بحسب ما هم عليه ((من الخير والشر وأحسن
أدبهم)) أي علمهم وتلطف بهم وحشهم ((على الاخلاق الصالحة)) وتجنب الاخلاق الرديئة
((الحر اطفى في مكارم الاخلاق عن معاذ)) بن جبل قال الشيخ حديث حسن لغيره ((أنشد الله))
بفتح الهمزة وضم الشين المعجزة ونصب الاسم الكريم بنزع الخافض ((رجال امتي)) أي أسألهم بالله
وأقسم عليهم به ((لا يدخلوا)) أي ان لا يدخلوا ((الحمام الا بمزور)) بستر عورتهم ممن يحرم قطره اليها
((وأنشد الله نساء امتي ان لا يدخلن الحمام)) مطلقا فدخلن الحمام مكروه تنزيها الا لضرورة
((ابن عساكر)) في تاريخه ((عن أبي هريرة)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((انصر أخاك))
في الدين ((ظالما)) بضمه من الظلم من تسوية الشيء بما يؤل اليه ((أو مظلوما)) بأعنته على ظالمه
وتخليصه منه ((قيل)) يعني قال أنس ((كيف أنصره ظالما قال فحجزه عن الظلم)) أي تمنعه منه
((فان ذلك نصره)) أي نصرته اياه ((م ت ن عن أنس)) رضى الله تعالى عنه ((انصر أخاك
ظالما أو مظلوما فان يك ظالما فاردده عن ظلمه وان يك مظلوما فانصره)) أي أعنه على خصمه قال
الشيخ والامر في الرد والنصر للوجوب فيما يجب بحسب الطاقة ثم رعا ((الدارمي وابن عساكر عن

في الاعطاء فقبل لها لم فذكرت الحديث (قوله من الخير والشر) وفي رواية في الخير ومعنى قوله وأشرانه ان كان كافرا أو فاسقا
فصقره بالنسبة للمسلم والصالح (قوله أنشد الله) أي أقسم على امتي بالله حالة كوني رافعا صوتي ان لا يدخلوا الخ والقصد بالقسم
التأكيد والمراد أمة الدعوة لان الكفار يخاطبون بفروع الشريعة (قوله انصر أخاك الخ) أول من قال ذلك رجل في الجاهلية
وقصده بذلك الحث على اعانة الاخ وان كان ظالما في نفس الامر للحمية الجاهلية فابطل الشرع ذلك ولذا قالوا كيف نصر الظالم
الخ لعلمهم بأن ذلك فعل الجاهلية

(قوله فانك لست بخير من أحر الخ) تأمل في نفسك وعاقبة الأمر فيثبذ لا تفضل نفسك على أحد حتى العبد الأسود (قوله بتقوى) ومرايتها ثلاثة (قوله قريشا) أي (٢٨) المؤمنين منهم فتمسكوا بأقوالهم في اللغة دون فعلهم أي الخفاف للشرع وهذا

اخبار بعلاوشان قريش (قوله الى من هو أسفل منكم) أي في أمور الدنيا اما في الدين فيطلب النظر لمن فوقه ليحقه أو يفوقه وقوله أسفل بالرفع على الخبرية أي هو نفس الأسفل بمعنى رتبته منقطة فهي نفس الأسفل ح ف واظهار صحة النصب أيضا (قوله أجدر) أي حقيق ان لا تزدروا الخ (قوله انظرون الخ) قاله لعائشة لما دخل عليها فوجد عندها رجلا فقال من هذا وتغير لونه فقالت انه أخى من الرضاع فقال انظرون أي أنت وغيرك أي تأملن في ذلك فان الرضاع مطلقا ليس مقتضيا لجواز الخلوة بل الرضاع قبل الحولين على التفصيل المعروف (قوله من الجماعة) بفتح الميم وما في بعض نسخ الشارح بضم الميم تحريف أي انما الرضاع المحرم للنكاح ما كان من الجماعة أي ما كان له وقع بأن كان خمس رضعات على الخلاف بين الأئمة وقول الشاح أي انما الرضاع المحرم للخلوة سبق قلم والصواب المجوز للخلوة أو المحرم للنكاح (قوله أين أنت الخ) قاله لامرأة جاءته نسأله قال أذات زوج أنت قالت نعم وقال الشيخ انظري خطاب للراوية ((أين أنت منه)) أي في أي منزلة أنت من زوجك فاعرف في حقك ((فانما هو)) أي الزوج ((جنتك ونارك)) أي هو سبب لدخولك الجنة برضاه عنك وسبب لدخولك النار بسخطه عليك فأحسن عشرته ((ابن سعد طب عن عمه - صين)) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ((ابن محسن)) قال الشيخ حديث صحيح ((أنعم على نفسك)) بالاتفاق عليها ما أتاك الله من غير اسراف ولا تقير انعاما ((كما أنعم الله

جابر)) قال الشيخ حديث صحيح ((انظروا)) أي تأمل وتدبر ((فانك لست بخير من أحر ولا أسود)) أي لست بخير من أحد من الناس ((الا أن تفضله بتقوى الله)) تعالى بامثال ما أمر به واجتناب ما نهى عنه فان أردت الفضل والشرف فالزم ذلك ((حم عن أبي ذر)) الغفاري قال الشيخ حديث صحيح ((انظروا)) بضم الهمزة ((قريشا)) أي تأملوا أقوالهم وأفعالهم ((فخذوا من قولهم)) الموافق للكتاب والسنة والقياس فانهم فصحاء ذوو رأي مصيب ((وذروا)) أي اتركوا ((فعلهم)) الذي لا يسوغ شرعا أي احذروا متابعتهم فيه ((حم حب عن عامر بن شهر)) قال المناوي أحد عمال المصطفى صلى الله عليه وسلم على اليمن قال الشيخ حديث صحيح ((انظروا الى من هو أسفل منكم)) في أمور الدنيا ((ولا تنظروا الى من هو فوقكم)) فيها ((فهو)) أي النظر الى من هو أسفل دون من هو فوق ((اجدر)) أي أحق ((أن لا تزدروا)) أي بأن لا تحتقروا ((نعمة الله عليكم)) هذا الحديث جامع لأفواج من الخير لان الانسان اذا رأى من فضل عليه في الدنيا طلبت نفسه من ذلك واستصغرها عنده من نعمة الله تعالى وحرص على الا يزيدا ليلحق بذلك أو يقاربه هذا هو الموجود في غالب الناس واذا انظر في الدنيا الى من هو دونه فيها طهرت له نعمة الله تعالى فشكرها وتواضع وفعل ما فيه الخير وأما أمور الآخرة فالملطوب أن ينظر الى من هو فوقه ليلحق به فيها ((حم م ت ه ع أبي هريرة)) انظرون ((بضم همزة الوصل والمجعة من النظر بمعنى التفكير)) من ((استفهامية)) ((اخوانكن)) أي تأملن أي النساء في شأن اخوانكن من الرضاع أي تأملن ما وقع من ذلك هل هو رضاع صحيح بشرطه من وقوعه في زمن الرضاعة ومقدار الارتضاع أم لا ((فانما الرضاعة)) التي تثبت بها الحرمة ويحل بها الخلوة ((من الجماعة)) بفتح الميم الجوع أي الحاصلة حيث يكون الرضيع طفلا يسد اللبن جوعته ويثبت به لحمه أما من شأنه ذلك فيصير كزهر من المرضعة فلا يكفي هو مصيب وأما ما كان بعد ذلك في الحال التي لا يسد جوعه ولا يشبعه الا بالخبر واللحم وما في معناهما بأن جاوز حولين فلا حرمة لذلك لخبر لا رضاع الا ما كان في الحولين ولا بد أن يكون ذلك خمس رضعات وان لم تكن مشبعات فالوصول الى جوفه في كل رضعة قطرة ثبت التحريم وان تقاياه لما روى مسلم عن عائشة رضي الله تعالى عنها كان فيما أنزل في القرآن عشر رضعات معلومات تحرم من فنهضن بخمس معلومات فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن فيما يقرأ من القرآن أي يتلى حكمهن وقيل يكنى رضعة واحدة وهو مذهب أبي حنيفة ومالك رضي الله تعالى عنهما ولو شك هل رضع خسا أو أقل أو هل رضع في حولين أو بعدهما فلا تحريم قال العلقمي واستدل به على ان التغذية بلبن المرضعة يحرم سواء كان بشرب أم أكل بأي صفة كان حتى الوجور والسعوط والطبخ وغير ذلك اذ وقع ذلك بالشرط المذكور من العدد لان ذلك يطرد الجوع وسببه عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها رجل فبكائه تغير وجهه كأنه كره ذلك وفي رواية فشق عليه ذلك وتغير وجهه وفي أخرى فقال يا عائشة من هذا فقالت انه أخى وفي رواية انه أخى من الرضاعة فذكره ((حم دق ن ه ع عائشة)) انظري ((قال المناوي تأمل أي أيها المرأة التي هي ذات بعل قاله لامرأة جاءته نسأله قال أذات زوج أنت قالت نعم وقال الشيخ انظري خطاب للراوية ((أين أنت منه)) أي في أي منزلة أنت من زوجك فاعرف في حقك ((فانما هو)) أي الزوج ((جنتك ونارك)) أي هو سبب لدخولك الجنة برضاه عنك وسبب لدخولك النار بسخطه عليك فأحسن عشرته ((ابن سعد طب عن عمه - صين)) بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ((ابن محسن)) قال الشيخ حديث صحيح ((أنعم على نفسك)) بالاتفاق عليها ما أتاك الله من غير اسراف ولا تقير انعاما ((كما أنعم الله

فقال لها أذات زوج أنت قالت نعم فذكره (قوله محسن) بكسر الميم وفتح الصاد وقول الشارح بضم الميم وكسر الصاد سبق قلم (قوله أنعم على نفسك) أي بالاتفاق عليها وعدم انتقير ولا تحسن الفسق عليك

(قوله أنفق بلال) أي يا بلال وفي رواية بلال أفلا لا فهو لما كلفه أفلا لا قاله بلال لما دخل عليه ووجد عنده غرافقال ما هذا فقال أدخره
لا ضيا فلك يا رسول الله فغضب صلى الله عليه وسلم من أجل الادخار وذكرا الحديث نهيه عن الادخار حتى تحريم ان كان ذلك قبل
نسخ لحریم الادخار فان كان بعده فهو لا تشديد لانه وان جاز الادخار لكن الاولى تركه لا يشدد طمع النفس (قوله أنفق) خطاب
لا أسماء بنت أبي بكر الصديق أم الزبير حين أمرها بالانفاق فقالت ليس (٦٩) عندي الا ما حصله الزبير من النفقة فقال

أنفق الى آخره أي ولو بما
حصله الزبير (قوله ولا
تخصي) أي لا تضبطي
شيئا للادخار أو لا تعدى ما
أنفقته فتستكثريه (قوله
فخصي الله عليك) أي
يضبط الزرق ويقلله
عليك (قوله ولا توقي) أي
لا تحفظي ما عندك بأن
تضعيه في الوعاء وتبغلي
بنفقته (قوله فبوعى الله
عليك) أي عيسك الرزق
عليك فهو مجاز عن الامساك
لانه تعالى يضع الرزق في
وعاء فهو لما كلفه ما قبله
(قوله انكحوا) أي
تزوجوا وجامعوا من
تزوجتم بها ليكون سببا في
كثرة النسل (قوله مكثرت
بكم) أي أعدكم أكثر من
الأمم السابقة أي أمم
الاجابة وهذا بحث على
تزوج الولود (قوله الاهلون)
أي الاولياء أما الزوجة فلا
يشترط رضاها ان كانت
محببة والا اشترط (قوله
من أوال) أي من اغصان
شجر الأوال أو من ثمر
الأوال المعروف فإله
ثمرا كل عنقود بلا الكف
وهذا كناية عن القلة

عليك) فان وسع عليك فأوسع وان أمسك فأمسك ولا يمنعك من ذلك خوف الفقر فان الحرص لا يزيل
الفقر والانفاق لا يورثه (ابن الجارص والدا بي الا حوص) قال الشيخ حديث حسن لغيره
(أنفق يا بلال) قال الشيخ وورد بلال لا يدل يا بلال وهو بالتشوين لما كلفه أفلا لا في قوله (ولا تخش
من ذي العرش أفلا لا) لانه تعالى وعد على الانفاق خلفا في الدنيا وثوابا في الآخرة قال المناوي
فالكامل كل خباياها في خزائن الله لصدق توكده وثقته بربه فالديناء عنده كدار الغربه ليس فيها ادخار
ولاله منها استكثر قال الشيخ والسبب هنا أنه صلى الله عليه وسلم دخل على بلال فوجد عنده صبرة
ثم فقال ما هذا فقال لا ضيا فلك فذكره (البراز عن بلال وعن أبي هريرة طب عن ابن مسعود) قال
الشيخ حديث حسن (أنفق) أي تصدقي يا أسماء بنت أبي بكر الصديق فان ذلك سبب للبركة
والكثرة قال تعالى وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه (ولا تخصي) الاحصاء معرفة قدر الشيء وزنا أو
عددا أو كيلا أي لا تضبطي ما أنفقته فتستكثريه وقيل المراد بالاحصاء عد الشيء لان يدخروا لا ينفق
منه (فخصي الله عليك) بالنصب جواب النهي وكذا ما بعده أي يقل رزقك بقطع البركة أو يحبس
مادته (ولا توقي) بعين مهملة أي لا تجبجي فضل مالك في الوعاء وتبغلي بالنفقة (فبوعى الله عليك)
أي يمنع عنك مزيد نعمته قال العاقمي والمنع النهي عن منع الصدقة خشية التفاد فان ذلك أعظم
الاسباب لقطع مادة البركة (حم ق عن أسماء بنت أبي بكر) الصديق (انكحوا) بكسر
الهمزة أي تزوجوا (الايامى) اللاتي بلا أزواج (على ما تراضى به الاهلون) أي الاقارب
والمراد الاولياء منهم (ولو قبضه) بالانفاق والباء الموحدة والصاد المعجمة ملء اليد (من أوالك)
أي ولو كان الصداق الذي وقع عليه اتراضى شيئا قليلا جدا اذا كان محولا فلا يشترط أن لا ينقص
عن عشرة دراهم وهو ما عليه الشافعي وظاهر الحديث انه لا يشترط رضا الزوجة وهو غير مراد عند
الشافعي فلا بد من رضاها الا اذا كانت بكر أو زوجها الولي المجهز من أب أو جد ليس بينه وبينها
عداوة وان لم تكن ظاهرة بمهر مثلهما من نقد البلد ولم يجب عليها نسك (طب عن ابن عباس) قال
الشيخ حديث صحيح (انكحوا) بكسر الهمزة أي تزوجوا (أمهات الاولاد) أي أباهن بهم يوم
القيامة) يحتمل أن المراد النساء اللاتي يلدن فهو بحث على نكاح الولود وتجنب العقيم وهو ظاهر
شرح الشيخ وفي نسخ فاني أباهي بهم الامم قال وصير بهم للولاد (حم عن ابن عمرو) بن العاص
واسناده حسن (أنهى) بفتح الهمزة والهاء وسكون التون بينهما فاعل مضارع (عن كل مسكر
أسكره من الصلاة) وان اتخذ من غير العنب وسببه كافي مسلم عن أبي موسى قال بعثني رسول
الله صلى الله عليه وسلم ومعاذ الى اليمن فقال ادعوا للناس وبشرا ولا تنفروا قال فقلت يا رسول الله
أفتنا في شرابين كان صنعهما يالين البتع بكسر الموحدة وسكون المثناة الفوقية وهو من نبيذ
العسل وهو شراب أهل اليمن ينبذ حتى يشتد والمذرب بكسر الميم وهو من الذرة والشعير ينبذ حتى
يشدد فقال أنهى فذكره وفيه انه يستحب للمفتي اذا رأى بالسائل حاجة الى غير ما سأل أن يضعه في
الجواب عن المسؤل عنه وتظهر هذا الحديث هو الطهور وماؤه الحل ميتته (م عن أبي موسى)
الاشعري (أنهى عن الكي) نهى تنزيه أو في غير حالة الضرورة (وأكره الخيم) أي الماء

(قوله أمهات الاولاد) يحتمل أن المراد النساء اللاتي يلدن وأن المراد السراري جمع سرية بالصم والقياس الكسر لانها نسبة
للسر كدهري والقياس دهري نسبة للدهر فغير والنسب (قوله عن أبي موسى) قاله له لما سأله عن البتع والمزهر هل يجوز استعمالهما
فأجاب بتحريم كل مسكر في الجواب فائدة زائدة على السؤال والبتع ما يتخذ من العسل للاستكار والمزهر ما يتخذ من الذرة أو الشعير
أو نحوهما للاستكار (قوله عن الكي) فيكره تنزيه أي لغير ضرورة أو المراد يكره استداوى بالكي في كل مرض اذا لا ينفع الا في مرض
مخصوص وورد ان بعض الصحابة كانت تسلم عليه الملائكة فلما نادى بالكي امتنع عنه زجره فلما تاب عن ذلك عادت له (قوله الخيم)

أي الماء الشديد الحرارة فيكره طباً وشرعاً (قوله عن الزور) أي مطلق الكذب من الزور وهو الانعطاف أو المراد عن شهادة الزور (قوله أنهر الدم) (٧٠) أصل الأنهار أجراء الماء في النهر يقال أنهر الماء أي أجراه في النهر ولا تعبر لما

ذكر (قوله أنشوا) وفي رواية بالسین المهملة قبل وهما بمعنى وقيل أنشوا أي كلوه بجميع الأسنان وأنشوه كلوه باطراف الأسنان أي فلا ينبغي أن يأخذ اللحم من فوق العظم بيده أو بالسكين مثلاً فان ذلك شأن المتكبرين بل يأخذه بأسنانه ولا يعيد ذلك في الأناء لانه مستفذر أي الا اذا كان مستجلاً لحاجة فلا بأس بأخذه بنحو السكين للسرعة (قوله أشهى) أي أكثر لذة وأهناً أي محمود العاقبة وأمر أي لا ينقصه شيء (قوله أنهكوا الشوارب واعفوا اللهي) المراد بانها الشوارب أي استقصائها أن يقص منها بحيث تظهر حجرة الشفة فقط لأنه يستأصها بالمسرة فانه منهي عنه (قوله اهتبلوا) أي اغتفوا العفون عن عثرات ذوى المروات أي الا اذا اقتضت حداً أو تعزيراً وبلغت الحاكماً فلا يجوز له العفو وان كان من أكبر أهل الفضل (قوله المرزبان) بضم الميم وقصها (قوله اهتز عرش الرحمن) أي فرجاً قدوم روحه اليه لان مستقر أرواح الشهداء تحت العرش

الحر أي استعماله في الطهارة والمراد الشديد الحرارة نظيره ومنعه الأسباج (ابن قانع عن سعد الطفري) بفتح الطاء المجهمة والفاء وآخره راء نسبة الى ظفر بطن من الانصار قال الشيخ حديث حسن (انها كم عن قيسل ما أسكر كثيره) سواء كان من عصير الغناب أم من غيره خلافاً للحنفية فالقطرة من المسكر حرام وان لم تؤثر (ن عن سعد) بن أبي وقاص باسناد صحيح (انها كم عن صيام يومين) يوم عيد (الغطرو) يوم عيد (الاضحى) فصومهما حرام ولا ينعقد وكذا أيام التشريق (ع عن أبي سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث صحيح (انها كم عن الزور) وفي رواية عن قول الزور أي الكذب والبهتان أو عن شهادة الزور وقال الشيخ هو الكذب الخاص (طب عن معاوية) بن أبي سفيان قال هو حديث صحيح (أنهر) بفتح الهمزة وسكون النون وكسر الهاء قال في المصباح نهر الدم ينهر بفتحين سال بقوة ويتعدى بالهمزة فيقال أنهرته اه وفي رواية أمر وفي أخرى أمر (الدم) أي دم الذبيحة أي أسله (بما شئت) من كل ما أسال الدم غير السن والظفر وسائر العظام (واذ كرام الله عليه) تمسك به من شرط التسمية عند الذبح وجهه الشافعي على التسبب جمعاً بين الأدلة وسببه في النسائي عن عدي بن حاتم قال قلت يا رسول الله أرسل كلبي فيأخذ الصيد ولا أجده ما أذكبه به أفأذكبه بالمرورة والعصافذ بكره والمرورة جراً يبض راق وقيل هي التي يفتح منها النار (ن عن عدي بن حاتم) قال الشيخ حديث صحيح (أنهكوا اللحم) بكسر الهمزة وفتح الهاء قال المناوي ارشاداً (أنشوا) هو بالشين المجهمة فيهما وقال العراقي هو بالسین المهملة وفي الدر المنثور أي بالمهملة أخذ اللحم باطراف الأسنان والنهش أي بالمجهمة الأخذ بجميعها (فانه أشهى وأهناً وأمرأ) كلاهما بالهمزة أي لا يشغل على المعدة وينهضم عنها طيباً (حم ت ل عن صفوان بن أمية) قال الشيخ حديث صحيح (أنهكوا) بكسر الهمزة وفتح الهاء (الشوارب) قال المناوي أي استقصوا قصها نداء (واعفوا للهي) أي اتركوها فلا تأخذوا منها شيئاً (ن عن ابن عمر) بن الخطاب (اهتبلوا) بكسر الهمزة وسكون الهاء وفتح المثناة الفوقية وكسر الموحدة أي تحببوا واغتموا (العفون عثرات) أي زلات (ذوى المروات) فالعفون ذنوبهم الصغائر الواقعة على سبيل الندور مندوب والخطاب للائمة (أبو بكر بن المرزبان) بضم الميم وسكون الراء وضم الزاي وفتح الموحدة التحية (في كتاب المرواة عن عمر) ابن الخطاب قال الشيخ حديث ضعيف (اهتز عرش الرحمن) بضم السين معاذ (المختار كما قال النووي انه على ظاهره أي تحرك فرجاً ومرواً بانتقاله من دار القضاء الى دار البقاء وأرواح الشهداء مستقرها تحت العرش في قناديل هناك وجعل الله في العرش تميزاً حصل له هذا ولا مانع من ذلك أو هو على حذف مضاف أي اهتز جلته فرجابه أو هو كناية عن تعظيم شأن وفاته والعرب تنسب الشيء العظيم الى العظيم الاشياء فتقول أظلمت عورت فلان الأرض وقامت له القبامة (حم م عن أنس) بن مالك (حم ق ت ه عن جابر) أهل البدع أي أممها جامع بدعة وهي ما خالف قانون الشرع والمراد المذمومة كما يفيد قوله (نسراخلق) مصدر بمعنى المخلوق (والخليقة) قال المناوي بمعنى فذكرة التأكيد أو أراد بالخلق من خلق وبالخليقة من سبخلق أو الخلق الناس والخليقة البهائم واغنيا كانوا أمرهم لاسم ابطنوا الكفرو زعموا أنهم أعرف الناس بالآيمان وأشد هم تمسكاً بالقرآن فضلاً وأصلوا (حل عن أنس) قال الشيخ حديث حسن (أهل الجنة عشرون ومائة صفة ثاقون منها من هذه الامة وأربعون من سائر الامة) قال العلقمي قال النووي

في قناديل هناك أو اهتز استعظما ما واهلما بعظم قدره عند الله تعالى وعظم شأن وفاته أو اهتز جلة عرش الرحمن فرجابه والمختار انه على ظاهره كما قاله النووي بأن جعل الله فيه تميزاً بجملاً ولا مانع من ذلك وكان كبيراً في الانصار بمنزلة أبي بكر في المهاجرين (قوله أهل البدع) أي المخالفة للشرع بخلاف البدع المحمودة كدوين العلوم في الكتب

(قوله جرد) أي لا شعر على جميع أبدانهم ولما كان قد نبههم استثناء طاهم قال مرد وجاء في رواية استثناء موسى وهرون بان يكون الكل لحية عظيمة كما كانت في الدنيا تضربه إلى سترته (قوله ككل) من السككل (٧١) وهو سواد خلقي (قوله لا يفتي شياهم) بل

كل دائما في سن ثلاث وثلاثين وقدره مستون ذراعا طولا وعشرة عرضا كسيدنا آدم (قوله ولا تبلى ثيابهم) بفتح التاء (قوله من مسلا الله الخ) كتابة عن كثرة بلوغه الثناء على نفسه وهذا يربو به إيمان الموفق بخلاف غيره فإنه إذا سمع ثناء نفسه تكبر واقتحرو هذا الخ يثيدل على أن الخلق شهداء الله في الأرض ونظيره من يجتازة الخ فقد يقع ان بعض الناس يمر على بعض الخلق فيحبون مودته والثناء عليه من غير سبق نظر إليه وذلك لصلبه بالأعمال الصالحة (قوله الجور) أي الظلم والتعدي (قوله أهل الشام) القطر المعروف (قوله سوط الله) أي عذابه يمدب بهم من شاء بتسلطهم عليه وخص السوط لأنه أشد ما يؤلم به الجسد (قوله وحرام الخ) أي يمنع الله استعطالة المنافق منهم على المؤمن منهم (قوله الإلهام الخ) أي فيقتلهم الله تعالى بالهمم والغم الخ بكفر عنهم الذنوب قبل الموت فهو مدح لهم (قوله عرفاء) أي مقدمون على أهل الجنة وعلى منهم الأنبياء فانهم

ما لم يخلصه وقع في حديث ابن مسعود أنهم شطرا أهل الجنة وفي رواية نصف أهل الجنة والجواب أنه صلى الله عليه وسلم أخبر أولا بالبناء للمفعول بثبوت الشطر ثم تفضل الله تعالى بالزيادة فأعلمه بحديث الصفوف فأخبر به النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك (حم ت ه ح ب ل) عن ربيعة طب عن ابن عباس وعن ابن مسعود وعن أبي موسى (قال الشيخ حديث صحيح) (أهل الجنة جرد) بضم الجيم وسكون الراء ودال مهمل أي لا شعر على أبدانهم قال في النهاية الأجرد الذي ليس على بدنه شعر (مرد) بوزن جرد أي لا حلى لهم قال المناوي قيل الأماوي وقيل الأماويون (ككل) بوزنه أيضا أي على أجفانهم سواد خلقي قال في النهاية السككل بفتح السين وسواد في أجفان العين خلقه (لا يفتي شياهم) بل كل منهم في سن ابن ثلاث وثلاثين دائما قال الشيخ على خلق آدم طوله مستون ذراعا في عرض سبعة أذرع حتى السقط (ولا تبلى ثيابهم) قال المناوي أي لا يلحقها البلا ولا تزال عليهم الثياب الجدد (ت عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (أهل الجنة من ملائكة الله تعالى أذنيه من ثناء الناس) عليه (خيرا) جملة (وهو يسمع) الجملة حال مؤكدة أي من وفقه الله تعالى لفعل الخير حتى ينتشر عنه فيثنى الناس عليه به (وأهل النار من ملائكة الله) تعالى (أذنيه من ثناء الناس شرا وهو يسمع) أي من ينتشر عنه فعل الشر حتى يثنى الناس عليه به والثناء حقيقة في الخير مجاز في الشر قال العلامة قال الدميري هذا الحديث نظير ما في العيصين عن أنس لما مر على النبي صلى الله عليه وسلم يجتازة فأنشأوا عليها خيرا فقال وجبت وعر عليه بأخرى فقال كذلك ثم قال أنتم شهداء الله في الأرض من أنتم عليه خيرا وجبت له الجنة ومن أنتم عليه شرا وجبت له النار (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (أهل الجور) أي الظلم (وأعوانهم في النار) أي يدخلون النار التطهير ان لم يحصل عفو (ل عن حذيفة) قال الشيخ حديث صحيح (أهل الشام سوط الله تعالى في الأرض) قال المناوي يعني عذابه الشديد يرسله على من يشاء (بنتقم بهم من يشاء من عباده) أي يعاقبه بهم (وحرام على منافقهم ان يظهر وأعلى مؤمنهم) أي ظهورهم عليهم ممنع قال تعالى أنا لنصر رسولنا والذين آمنوا (و) حرام عليهم (ان يعموا الإلهام) أي قلعا (وعما) أي كرها (وغيظا) أي غضبا شديدا (وخرنا) أي ووتهم غير متصفين بهذه الصفات ممنع بل لا بد ان يتصفوا بها (حم ع طب والضياء) في المختارة (عن خزيم) قال المناوي بضم الخاء المججمة وفتح الزاي اه لكن في القاموس خريم كزير بالحاء المججمة والراء (بن فائق) بفتح الفاء وكسر المثناة الفوقية الأسدي الصافي قال الشيخ حديث حسن (أهل القرآن) أي حفظته الملازمون لتلاوته العالون بأحكامه (عرفاء أهل الجنة) الذين ليسوا بقراء أي هم زعماءهم وقادتهم وفيه ان في الجنة أئمة وعرفاء فالأئمة الأنبياء فمهم أئمة القوم وعرفاءهم القراء (الحكيم) في نوادره (عن أبي أمامة) بإسناد ضعيف (أهل القرآن) أي حفظته العامدون به (أهل الله وخاصة) أي أولياء الله المختصون به اختصاص أهل الإنسان به وهو بذلك تعظيما لهم (أبو القاسم بن جعفر في مشيخته عن علي) أمير المؤمنين بإسناد حسن (أهل النار كل جعظري) أي غليظ متكبيرا وجسيم عظيم أكل شروب (جواظ) أي جوح منوع أو ضخم تحتال أو صياح مهدار (مستكبر) أي متعاطم (وأهل الجنة الضعفاء) أي الخاضعون المتواضعون (المغلبون) بشدة اللام المفتوحة أي الذين كثير ما يغلبهم الناس (ابن قانع ل عن مرقاة) بضم المهملة وخفة الراء وبالقاف (ابن

ملوكها ومن تحتهم أهل القرآن (قوله أهل الله) إضافة تشرية وفي رواية فن أكرمهم أكرمهم الله ومن آهانهم فعليه لعنة الله (قوله جعظري) أي غليظ قاسي القلب همه شهوة بطنه (قوله جواظ) كثير الكلام فيما لا يعني (قوله مستكبر) أي متعاطم كان يرى نفسه فوق غيره بسبب علم أو نحوه (قوله المغلوبون) في نسخة المغلبون

(قوله هم أهل شغل الله تعالى في (٧٢) الآخرة) أي جزاء وفاء لكونهم اشتغلوا بطاعته تعالى في الدنيا ومن اشتغل بهوى

نفسه في الدنيا يוכל الى نفسه في الآخرة ويقال له هل تنفعل نفسك حينئذ بشئ انتي اشتغلت بها (قوله وجل) هو أبو طالب كما في الحديث بعده (قوله في أخص) أي المتخفف من قدميه (قوله جرتان) أي قطعان من النار وهذا تخفيف لعذاب غير الكفر حيث لم تمع النار جميع بدنه (قوله أهون الربا الخ) أي فأهون شئ من أنواع الربا كالذي يزني بامه والذي يغتاب غيره أمه أشد أنواع الربا أي أمه كاتم من ارتكب أشد أنواع الربا فيكون أكبر من الزنا بأمه وهذا للتفسير (قوله أوزوا) أي صلوا الوتر بكسر الواو وبفتحها قبل الصباح أي طالع الفجر فان وقته ما بين بعد العشاء والفجر (قوله الخامس) ثم أعلم بها بعد ذلك (قوله المثني والمفصل أي الطوال التي تزيد على مائة آية والمفصل القصيرة فكانه قال بعد ان أعطيت السور الطوال أعطيت التي تليها أي القريبة منها (قوله أوثق عرى الإيمان) أي أقوى الأسباب التي يتمسك بها المؤمن ذلك (قوله أوجب الخ) قاله لما مر على رجل وهو يدعو فوقف وسمع دعاءه فذكره

مالك) قال الشيخ حديث صحيح (أهل اليمن أرق قلوبا وألين أفئدة) والفؤاد وسط القلب (واسمع طاعه) لله ورسوله وقد تقدم الكلام عليه في آتاكم أهل اليمن (طب عن عقبه بن عامر) الجهني قال الشيخ حديث صحيح (أهل شغل الله تعالى) بفتح الشين وسكون الغين المعجمة أي الذي اشتغلوا بطاعة الله (في) دار (الدنيا هم أهل شغل الله تعالى) أي يعطيهم الله ثوابه ونعيمه (في الآخرة وأهل شغل أنفسهم في الدنيا) بارتكاب ما نهوا والاعراض عن طاعة الله (هم أهل شغل أنفسهم في الآخرة) لان الجزاء من جنس العمل (قط في الافراد فر عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف (أهون أهل النار عذابا) أي أخفهم عذابا (يوم القيامة رجل) هو أبو طالب كما في الحديث الذي بعده (بوضع في أخص قدميه) بفتح الهمزة وسكون الحاء المعجمة وفتح الميم أشهر من كسرهما وضمهما والاحص ما تجافي عن الأرض فلا يمسها (جرتان) تشبيه جرة قطعة من نار (يغلي منها دماغه) قال المناوي زاد في رواية حتى يسيل على قدميه وحكمته انه كان مع المصطفى صلى الله عليه وسلم يحمله أكنه مثبت لقدميه على ملة عبيد المطلب فسلط العذاب على قدميه فقط (م عن النعمان بن بشير) بفتح الموحدة التحتية وكسر المعجمة (أهون أهل النار عذابا أبو طالب) سم النبي صلى الله عليه وسلم (وهو منتعل بنعلين من نار يغلي منهما دماغه) قال المناوي وفي رواية للبخاري يغلي منه أم دماغه وهذا يؤذن بموته على كفره وهو الحق ورواه البعض (حم م عن ابن عباس) أهون الربا بموحدة تحتية (كالذي ينكح) أي يجامع (أمه) قال المناوي في عظم الجرم وقال الشيخ هو تشبيه الزجر (وان أربى الربا) قال المناوي أي أعظمه وأشدّه (استطالة المراء في عرض أخيه) في الدين قال العلقمي قال في الدر الاستطالة في عرض الناس احتقارهم والترفع عليهم والوقعة فيهم أي بما يكرهونه ويتأذون منه (أبو الشيخ في) كتاب (التوبيخ عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (أوتروا) أي صلوا صلاة الوتر بعد فعل العشاء (قبل ان تصبحوا) أي تدخلوا في الصباح فاذا طلع الفجر خرج وقته وتأخير أفضل لمن وثق من نفسه بالاستيقاظ ومن لم يثق فتسديده أفضل ومنه حديث أبي هريرة أوصاني خليلي ان لا أنام الا على وتر (حم م ت ه عن أبي سعيد) الخدرى رضى الله تعالى عنه (أوتيت مفاتيح) وفي رواية مفاتيح يحدق الياء (كل شئ الا الحس) المذكورة في قوله تعالى (ان الله عنده علم الساعة الآية) بالنصب ومنه أخذانه ينبغي للعالم اذا سئل عما لا يعلم أن يقول لا أعلم وقيل انه أعلمها بعد هذا الحديث (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (أوتى موسى) الحكيم أي آتاه الله (الالواح وأوتيت المثاني) قال العلقمي قال شيخنا هي السور التي تقصر عن المثني وتزيد على المفصل كآل المثني جعلت مبادئ والتي تليها جعلت مثاني (أبو سعيد النقاش) بفتح النون وشدة القاف (في) كتاب (فوائد العراقيين عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغیره (أوثق عرى الإيمان) تشبيه بالعروة التي يستمسك بها ويستوثق أي أقواها وأثبتها (الموالة) أي التعاون (في الله) أي فيما يرضاه (والمعاداة في الله) أي فيما يغيظه ويكرهه (والحب في الله والبغض في الله عز وجل) أي لاجله ولوجهه خالصا قال المناوي قال مجاهد عن ابن عمر فأنك لا تنال الولاية الا بذلك ولا تجد طعم الإيمان حتى تكون كذلك (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (أوجب) فعل ماض قال العلقمي قال شيخنا قال الحافظ بن جرير أماليه أي عمل عملا وجبت له به الجنة قلت الظاهر أن معناه فعل ما تجب له به الاجابة اه قلت وماله شيخنا هو الظاهر من سياق الحديث (ان ختم) دعاءه (بآمين) وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم مر هو وأصحابه ذات ليلة برجل قد ألح في المسئلة فوقف النبي صلى الله عليه وسلم يستمع منه فقال صلى الله عليه وسلم أوجب ان ختم بآمين فقد أوجب

أي تسبب بقول آمين في اجابة دعائه وهذا أظهر من أن المراد تسبب بذلك في وجوب الجنة واستحقاقها فانصرف

(قوله لفلان) كناية علم (قوله فتجملت راحة نفسك) أي فتمرت عادت البين لان الاشتغال بالدنيا مشعب للقلب وكذا عبادتك عادت ثمرتها عليك لانك صرت بها عزيز الخ فاشار الى أن البغض في الله والحب في الله أرقى من ذلك (قوله ولومع الكفار) بأن يفعل معهم ما يليق بهم بأن لا يأخذ أموالهم ولا يسبهم الخ (قوله مداخل (٧٣) البرار) أي أبرار المرسلين والافسيدين

ابراهيم أفضل من أبرار غير النبيين (قوله أن أظله في عرشي) أي في ظل عرشي (قوله حظيرة قدسي) أصل الحظيرة المحل الموط لاجل حفظ الغنم والابل ثم أطلق على كل محل للراحة والتنعم (قوله ان اغنهم) أي اطردهم من رحمتي واذا كان ذلك في حق الظالم غير الغافل عن الذكركم بالبالغافل فهو منفرد عن الظلم شدة التنفير (قوله فتكيد السعوات الخ) أي فتفهمه عن فيها (قوله بمخلوق دوني) أي مع الاعراض عن الغفلة عن شهودي والافلو حصل للانسان كرب فتوسل بمخلوق في دفعه في الظاهر مع ملاحظة ان الفاعل حقيقة هو الله تعالى وان التوسل نظرا للعادة وامثالها لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة لم يكن ذلك من الاعتصام بالمخلوق المذموم (قوله أسباب السماء) أي العلو والمجد والشرف (قوله وأرسلت الهوى) بضم الهاء وكسر الواو أي السقوط أي أثبت وأدمت السقوط من تحت قدميه

فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم فأقى الرجل فقال اختم يا فلان يا أمين وأبشر (د عن أبي زهير المير) بضم النون والتصغير قال الشيخ حديث صحيح (أوحى الله تعالى الى نبي من الانبياء) قال المناوي أي أعلمه بواسطة جبريل أو غيره (أن) بفتح الهمزة وسكون النون (قل لفلان العابد) أي الملازم لعبادتي (أما زهدك في الدنيا فتجملت) به (راحة نفسك) لان الزهد فيها يرج القلب والبدن (وأما انقطاعي) أي لاجل عبادتي وفي نسخ الى (فتعزيتي) أي صرت في عزير (فإذا علمت فيما لي عليك يا رب وماذا لك علي) قال المناوي فيه اختصار والتقدير فقال النبي ذلك للعابد فقال له العابد قل لربي مالك عليه فقال النبي يا رب يقول لك مالك عليه (قال) أي قال الله تعالى لنبيه قل له (هل عادت في عذرا أو هل واليت في وليا) زاد في رواية الحكيم وعزق لا ينال رحمتي من لم يوال في ولم يعادني (حل خط عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث ضعيف (أوحى الله تعالى الى ابراهيم) الخليل صلى الله عليه وسلم بأن قال له (يا خليلي حسن خلقك) بالضم بالتلفظ بالناس وتحمل اذاهم (ولومع الكفار تدخل) بالجزم جواب شرط مقدر أي ان فعلت ذلك تدخل (مداخل البرار) أي الصادقين الاتقياء قال الشيخ ومعالم ان مقام ابراهيم صلى الله عليه وسلم فوق مقام البرار والمراد أبرار نوعه (فان كلمني سبقت لمن حسن خلقه ان أظله في) (عرشي) يوم لا ظل الا ظله (وان أسكنه حظيرة قدسي) بفتح الحاء المهمل بعد هاء طاء معجبة أي جنتي قال العلقمي وهي في الاصل الموضع الذي يحاط عليه ليأوي فيه الغنم والابل (وان أدنيه من جوارى) بكسر الجيم أفصح من ضمها (الحكيم طس عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (أوحى الله تعالى الى داود) صلى الله عليه وسلم (أن قل للظلمة لا يذكروني فاني أذكر من ذكرني وان ذكرى اياهم ان انعمهم) أي اطردهم عن رحمتي ظاهرا انه لا ثواب لهم في جميع الذكرا الواقع منهم فان كان المراد بهم الكفار فذاك والا فالمراد الزجر والتنفير عن الظلم (ابن عساكر عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (أوحى الله تعالى الى داود) أي قال له بواسطة جبريل أو غيره (ما من عبد يعتصم) أي يستمسك (في دون خلقي) والحال اني (أعرف ذلك من نيتي) أي أطلع عليه لوقوعه منه قال المناوي وانما قال أعرف ذلك الخ إشارة انه مقام يعز وجوده في غالب الناس اه قال يلزم من قوله أعرف الى جواز اطلاق المعرفة عليه سبحانه وتعالى اذ هو بمعنى أطلع (فتكيد السعوات) السبع (عن فيها) من الملائكة وغيرهم وكذلك الارض ومن فيها (الاجعلت له من بين ذلك مخرجا) أي مخلصا من خداعهم له ومكرهم به (وما من عبد يعتصم بمخلوق دوني أعرف ذلك من نيتي الا قطع أسباب السماء بين يديه) أي حجب ومنعت عنه الطرق والجهات التي يتوصل بها الى نيل مطلوبه (وأرسلت الهوى من تحت قدميه) فلا يزال متباعدة عن أسباب الرحمة (وما من عبد يطبعني) باجتناب الكبار (الا وأنا معطيه قبل أن يسألني وغافله) ذنوبه الصغار (قبل أن يستغفرني) أي يطلب مني المغفرة (ابن عساكر عن كعب بن مالك) قال الشيخ حديث حسن غيره (أوسعوا مسجدكم) فاسكنوا مستكثرون ويدخل الناس أفواجا في دين الله الى ان (غلو) ولا تنظروا الى قلة عددكم اليوم وسيببه أن النبي صلى الله عليه وسلم مر على قوم يبنون مسجدا فذكره (طب عن كعب بن مالك) قال الشيخ

(١٠ - عزيري ثاني) فلا يزال ساقطا في مهواه متباعدة عن مولاه وهذا أظهر من فرائده الهوى أي ميل النفس للشهوات أي أثبت له الميل من تحت قدميه ويكون كناية عن تمكنه من الشهوات كالواقف على مكان متمكن منه (قوله يطبعني) بأن لا يرتكب الكبائر وان فعل الصغار بدليل ما بعده أعني وغافله أي الصغار قبل الخ (قوله أوسعوا مسجدكم) قاله لجاعة من عليهم وهم يبنون مسجدا أي وان كنتم الا أن أي في صدور الاسلام قليلا لانكم مستكثرون بعد

(قوله أحب) أمر وكذا وجالسهم (قوله الى من تحنك) أى فى أمور الدنيا وفى أمور الدين بالعكس (قوله فانه) أى نظرك المذكور (قوله أن لا تردى) أى تحتقر (قوله قرابتك) أى كل قريب لك (قوله مرا) أى فيه مشقة لا تمتنع من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان كان فى ذلك مشقة تشبه (٧٦) حرارة الصبر لان ما قبله محمود كما أن الصبر وان نفرت منه طبيعة لم قد

يترتب عليه الشفاء من أمراض (قوله لا تحنك فى الله) أى فى الامر بالمعروف لاجل الله تعالى لومعة الخ حيث أمنت على نفسك وعرضك ومالك (قوله ليجزلك) اللام اللامروفي نسخة بالواو قبل اللام أى ليمنعك عن الناس أى عن التكلم فيهم صوب نفسك (قوله ولا تجرد) أى لا تغضب عليهم فيما تاتى أى لا تفعل لهم شياً وهو معصوب بالغضب بل بالرضا شيئاً وقال العزيرى أى لا تغضب عليهم (قوله ما يجهل من نفسه) من المعاصى (قوله ويستحيي لهم) أى منهم فقط أى كفى به عيباً أن يستحيي من الخلق ولا يستحيي منه تعالى مما ارتكبه من الذنوب (قوله كاللحم) أى عن الدنيا (قوله ولا حسب) بالبلاء أى لا فخر (قوله لا تدعهم) أى تتركهم (قوله صيام الدهر) أى كصيامه (قوله أوصيكم) معاشر ولالة الامور باحبابي ثم عن بعدهم من التابعين أى أوصى كل من له ولاية ان يلاحظ مقام اصحابي ثم من بعدهم من القرن

(أحب المساكين) هو شامل للفقراء (وجالسهم) فان مجالستهم تدفع الكبر (انظر الى من تحنك) فى أمور الدنيا (ولا تنظر الى من فوقك) فيها (فانه أجدد) أى أحق (ان لا تردى) تحتقر (نعمة الله عندك) أما فى أمور الآخرة فورد الامر بالنظر الى من فوقك ليعتد ذلك على الحقوق به ويحتقر الشخص أعمال نفسه (صل قرابتك) بالاحسان اليهم بحسب الامكان ولو بالسلام (واقطعوك) فالواصل يصله الله برحمته واحسانه والقاطع يقطعه عن ذلك (قل الحق وان كان مرا) أى أمر بالمعروف وانه عن المنكر وان كان فى ذلك مرارة أى مشقة عليك اذا أمنت (لا تحنك فى الله لومعة لائم) على ذلك (ليجزلك عن الناس) أى ليمنعك عن التكلم فى اعراض الناس والوقعة فيهم (ما تعلم من نفسك) من العيوب فقلها تحلو من عيب فاشتغل بعيب نفسك (ولا تجرد) أى لا تغضب (عليهم فيما تاتى) يحتمل ان المعنى بسبب ما تفعل أو تقول مما يذم شرها (وكفى بالمرء عيباً أن يكون فيه ثلاث خصال) الاولى (ان يعرف من الناس ما يجهل من نفسه) من العيوب يبصر القذاة فى عين أخيه وينسى الجذع فى عينه (و) الثانية (أن يستحيي لهم بما هو فيه) أى يستحيي منهم أن يذكروه بما فيه من النقائص مع اصراره عليها (و) الثالثة (يؤذى جليسه) بقول أو فعل (يا أباذر لا عقل كالتيدير) قال المناوى فى المعيشة وغيرها اه ويحتمل ان يكون المراد النظر فى عواقب الامور (ولا ورع كاللحم) أى عن تناول ما يضطرب القلب فى تحليله ونحرجه (ولا حسب) أى لا شئ يفخر به (كسب الخلق) فانظر آياتها الواقف على هذه الوصية ما أبلغها وما أجعلها فليكن يقبلها والعمل بها (عبد بن جند) فى تفسيره (طب عن أبي ذر) قال الشيخ حديث صحيح (أوصيك يا أبا هريرة بخصال أربع لا تدعهن) أى لا تتركهن (أبداً ما بقيت) أى مدة بقائك فى الدنيا فانهم مندوبات ندباً مؤكداً (عليك بالغسل يوم الجمعة) أى الزمه ودم عليه ولا تهمله ان أردت حضورها وان لم تزلزمه ووقته من الفجر والافضل تقريبه من الروح اليها ولا يبطل بمصول جنابة بعدها واذ اعجز عن الماء نيم بدلا عنه (والبكور اليها) من طلوع الفجر ان لم تكن معذورا ولا خطيباً (ولا تلغ) أى لا تتكلم حال الخطبة وهو على حاضرها مكروه عند الشافعى وحرام عند الثلاثة (ولا تله) أى لا تشتغل عن استماعها بحديث ولا غيره وهو مكروه عند الشافعى حرام عند غيره (وأوصيك بصيام ثلاثة أيام من كل شهر) والاولى كونها الثالث عشر وتاليه (فانه) أى صيامها (صيام الدهر) أى يعدل صيامه لان الحسنه بعشر أمثالها فكل يوم عشرة أيام (وأوصيك بالوتر) أى بصلاته ويدخل وقته بصلاة العشاء ويخرج بطالع الفجر (قبل النوم) أى ان لم تنق باسئتي فاطل قبل الفجر فالافضل التأخير (وأوصيك بركعتي الفجر) أى بصلاتهما (لا تدعهما) أى لا تترك الحافضة عليهما (وان صليت الليل كله فان فيهما لوعائب) أى ما يرغب فيه من اشواب العظم فهما أفضل الرواتب بعد الوتر (ع عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (أوصيكم باحبابي) الخطاب لولاية الامور (ثم الذين يلونهم) أى التابعين (ثم يفشو الكذب) أى يظهر ويتشرب بين الناس وتحصل البدع (حتى يحلف الرجل ولا يستحلف) أى لا يطاب منه الحلف لجراثة على الله (ويشهد الشاهد ولا يستشهد) أى قبل أن يطلب منه أداء الشهادة ومحل ذم ذلك فى غير شهادة الحسبة اما فيما قبله

الثانى والثالث (قوله ولا يستحلف) أى يطلب منه الحلف فلكثرة الكذب يتجرأ على اليمين من غير

مذموم طلب (قوله ولا يستشهد) أى فيكون ذلك مذموماً الا فى شهادة الحسبة وفيما اذا كان متعملاً الشهادة قد جهل أو نسي وكان هناك شخص حاضر وقت التحمل فيقول اصاحبه لا تحش أنا أشهدك عندا لماكم اذا طلبتني بدل الشخص المجهول أو الذى نسي فاني كنت حاضر وقت التحمل فان ذلك محمود ولا يضيع الحق

(قوله لا يخلون رجل الخ) وما وقع في بعض الشراح من استثناء أمة الزوجة اذا غابت (٧٧) الزوجة فلزوج ان يخلوها للخدمة

غيره. قول عليه وان قال به بعض العلماء (قوله أبعد) ولذا كان السفر من الاثنين أقل كراهة من السفر من الواحد (قوله بمحبوحة الجنة) أي وسطها والذها وأنها (قوله بالجار) من جاريجور اذا مل لاحسان اليه وان مل (قوله أوفى) أي أشد موافقة للداعي وألحق بحاله لان فيه اعترافا بالربوبية وطلب المغفرة (قوله واعترف بذنبي) ليس هذا من المنهي عنه من الاعتراف بالذنوب لان ذلك في الاعتراف بذنب معين لانه قد يعبر به (قوله أوفوا بحلف) أو بحلف أي أوفوا بما وقع عليه التحالف في الجاهلية ان لم ينكره الشرع كالحلف على قبح الظلم وصلة الرحم بخلاف ما أنكره الشرع كالحلف على ان كل ذرئ الا آخر فلا يجوز الوفاء به (قوله ولا تحذوا حلفا في الاسلام) أي مخالفا للشرع كالحلف على التوارث السابق (قوله أوفد على النار الخ) وهي في الاصل كانت شفافة لالون لها فاوقد عليها الخ وهي كسوط تسوق أهل العناية الى الجنة ولذا مع الأصمعي أعرابيا يقول ان الله خلق النار لتكون كسوط تسوق

بذموم لدليل آخر (ألا) بالتخفيف سرف تنبيه (لا يخلون رجل بامرأة) أجنبية (ألا كان ثالثهما الشيطان) بالسوسه وتهيج الشهوة قال الشيخ وهو غرض مع بيان العلة التي هي من العدو الاعظم والنهي التحريم (عليكم بالجماعة) أي السواد الاعظم من أهل السنة أي الزموا هديهم (واياكم والفرقة) أي احذروا مفارقتهم ما أمكن (فان الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد) وهو من اثلاثة أبعد منه من الاثنين وهكذا (من أراد محبوبه الجنة) بضم الموحدين أي من أراد أن يسكن وسطها أووسعها وأحسنها (فليزم الجماعة) أي ما عليه أهل السنة فان من انفرد بذهب عن مذهب الائمة فقد خرج عن الحق لان الحق لا يخرج عن جماعتها (من مرته حسنته وساءته سيئته فذلكم المؤمن) أي الكامل الايمان (حم ت عن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (أوصيكم بالجار) أي بالاحسان وكف أنواع الاذى والضرر عنه واكرامه بكل ممكن لماله من الحق المؤكد (انظر انطى في مكارم الاخلاق عن أبي أمامة) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (أوفى الدعاء) أي أكثر موافقة للداعي (ان يقول الرجل) أي الانسان ذكرا كان أو أنثى (اللهم أنت ربى) أي مالكي (وأنا عبدك ظلمت نفسي واعترفت بذنبي يارب فاغفر لي ذنبي انك أنت ربى) أي لا رب لي غيرك (وانه) أي الشأن (لا يغفر الذنوب الا أنت) لانك أنت السيد المالك وانما كان أوفى للدعاء لمخافه من الاقرار بالظلم ثم الانجاء الى الله تعالى للعلم بأنه لا يغفر الذنوب غيره (محمد بن نصر في الصلاة عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (أوفوا بحلف) بكسر الحاء وسكون اللام (الجاهلية فان الاسلام لا يزيد الا شدة) أي العهد التي وقعت فيها مما لا يحالف الشرع قال في النهاية أصل الحلف المعاقدة والمعاهدة على التعاضد والتساعد والافتاق فما كان منه في الجاهلية على الفتن والقتال بين القبائل والغارات فذلك الذي وردا النهي عنه بقوله صلى الله عليه وسلم لا حلف في الاسلام وما كان منه في الجاهلية على نصر المظالم وصلة الارحام فهو الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وإيمان حلف كان في الجاهلية لم يردده الاسلام الا شدة يريد المعاقدة على الخير ونصرة الحق (ولا تحذوا حلفا في الاسلام) أي لا تحذوا فيه مخالفة بأن يرث بهضكم بعضا (حم ت عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (أوقد على النار) أي نار جهنم (ألف سنة حتى اجرت) قال المناوي بعد ما كانت شفافة لالون لها (ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت فهي سوداء مظلمة كالليل المظلم) قال والقصد الاعلام بفظائنها والتحذير من فعل ما يؤدي الى الوقوع فيها قال العلقمي قال الدميري نقل ابن الجوزي عن الأصمعي قال سمعت أعرابيا يقول والله ما خلق الله النار الا من كرمه جعلها سوطا يسوق بها المؤمنين الى الجنة (ن) عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (أولم) فعل أمر أي اذا تزوجت والخطاب لعبد الرحمن بن عوف (ولو بشاة) غيا بها لانها يسرع على الموسر ويستغاد من السياق طلب تكثير الولية لمن يقدر على عياد وأجمعوا على أن لا حد لا كثرها وأما أقلها فكذلك ومهما تيسر أجزأ وسببه كافي البخاري عن جندب سمعت أنسا قال لما قدموا المدينة نزل المهاجرون على الانصار فنزل عبد الرحمن بن عوف على سعد بن الربيع فقال أقاسمك مالي وأزولك عن إحدى امرأتين قال بارك الله لك في أهلك ومالك فخرج الى السوق فباع واشترى وأصلب شيا من أقط ومنه قزوج فقال النبي صلى الله عليه وسلم أولم ولو بشاة وفيه منقبة لسعد بن الربيع في إشارته على نفسه بما ذكره لعبد الرحمن بن عوف في تنزهه عن شيء يستلزم الحياء والمروءة اجتنابه ولو كان محتاجا اليه وفيه استحباب المؤاخاة وحسن الايثار من الغني للفقير حتى باحدى زوجته واستحباب رد مثل ذلك على من آثر به لما يغلب

أهل العناية الى الجنة لانهم اذا عملوا بفظاعتها انكفوا عن المحرمات وهذا في حق العامة اما الخواص فقصدتهم المولى لا الجنة ولا الهرب من النار (قوله ألف) أي في ألف سنة

(قوله عن عبد الرحمن بن عوف) نزل ضيفا عند بعض أهل المدينة فقال له اني نزلت لك عن شطرمالي وشطري وحتي أي أطلق احدي زوجتي لتكون زوجة لك وذلك من مكارم الاخلاق بالضيف فقال له ابن عوف بارك الله لك في مالك ونسائك وذهب وعامل في السوق فحصل سمنا واقطارا أراد التزوج بذلك فقال له صلى الله عليه وسلم أولم ولو بشاة (قوله اذاروا ذكرا لله) رؤيتهم لما شوهده عليهم من الافوار (قوله أول الآيات) أي المتتابعة والا فاول علامات ظهوره صلى الله عليه وسلم وطلوع الشمس أي بعد الدجال وتزول سيدنا عيسى والافالحق (٧٨) ان أول الآيات المتتابعة الدجال ثم زول سيدنا عيسى ثم يكسر سد بأجوج

وما جوج ثم تطلع الشمس من مغربها بعد سيدنا عيسى والدليل على ذلك قبول الاسلام من اليهود فمن أسلم على يد سيدنا عيسى نجوا من لاقله اذ لو كانت الشمس طلعت من مغربها قبله لم يصح اسلامهم (قوله يسراها) يعني جهة بيت المقدس وبما هاجهه اليمن وهذا بالنسبة له صلى الله عليه وسلم وقت تكلمه بهذا الحديث فانه في ذلك الوقت كانت جهة بيت المقدس على يساره وجهة اليمن على يمينه (قوله أهل بيتي) يعني بني هاشم وبني المطلب أي قوت هؤلاء دليل على قرب الساعة (قوله بنو هاشم) أي وبني المطلب بدليل ما قبله (قوله رضوان الله) هذا يدل لنا في عدم سن تأخير المصير الى الاسفار (قوله عفوان الله) أي لا ان تأخير لا آخر الوقت ان كان بحيث لا يبعها فهو حرام يحتاج للعفو وان كان بحيث يبعها ففيه نوع

في العادة على من تكلف مثل ذلك فلو تحقق انه لم يتكاف جاز وفيه ان من نزل ذلك لفصد صحيح عوضه الله خيرا منه وفيه استحباب التكسب وانه لا نقص على من يتعاطى من ذلك ما يليق بمروءة مثله (مالك ه ق ع ص أنس) من مالك (خ عن عبد الرحمن بن عوف) أولياء الله أي الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة (الذين اذاروا ذكرا لله) ببناء الفعلين للمفعول أي يذكرون الله من رآهم لما يعلوهم من البهاء والوقار والسكينة قال ابن عباس سئل النبي صلى الله عليه وسلم من أولياء الله فذكره (الحكيم) الترمذي (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (أول الآيات) أي علامات الساعة (طلوع الشمس من مغربها) قال المناوي والآيات اما امارات دالة على قرب الساعة فأولها بعث نبينا صلى الله عليه وسلم أو امارات متوالية دالة على وقوعها والكلام ما قبلها وجاء في خبر آخر أن أولها الدجال قال الحلبي وهو الظاهر (طب عن أبي امامة) قال الشيخ حديث صحيح (أول الأرض خرابا يسراها ثم يمناها) قال الشيخ المراد يسراها جهة بيت المقدس وبما هاجهه اليمن اه قال المناوي قال الديلمي ويروي امرع الارضين (ابن عساكر) في تاريخه (عن جرير) بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح لغيره (أول العبادة الصمت) أي السكوت عملا لا ينفع اذ به يسلم من الغيبة والجمعة ونحوهما ولهذا قال بعض الاصوليين الصامت آت بواجب (هناد عن الحسن) البصري (مرسلا) قال الشيخ حديث ضعيف (أول الناس هلاكا) قال المناوي بنحو قتل أو فناء (قريش) القبيلة المعروفة (وأول قريش هلاكا أهل بيتي) هلا كهسم من اشراط الساعة (طب عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (أول الناس فناء) بالمد أي موتا وانقراضا (قريش وأول قريش فناء بنو هاشم) أي وبني المطلب كما يدل عليه ما قبله (ع عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (أول الوقت) أي ايقاع الصلاة أول وقتها يحصل به (رضوان الله) يكسر الراء وصحها بمعنى الرضا وهو خلاف السخط (وأخر الوقت عفوان الله) قال ابن العربي روى عن أبي بكر الصديق انه قال فيه رضوان الله أحب الينامن عفوانه قال علماء نالان رضوانه للمحسنين وعفوانه للمقصرين (قط عن جرير) قال الشيخ حديث صحيح (أول الوقت رضوان الله ووسط الوقت رجة الله) أي احسانه وتفضله (وأخر الوقت عفوان الله) فمن آخر الصلاة لا آخر وقتها أو وقعها جميعا فيه فلا ثم عليه (قط عن أبي مخذرة) قال الشيخ حديث صحيح (أول بقعه) بصم الباء (وضعت من الأرض) أي من هذه الأرض التي نحن عليها (موضع البيت) هو علم بالعلبة على الكعبة (ثم مدت) بالبناء للمجهول أي بسطت (منها الأرض) أي باقيها من جميع جوانبها فهي وسط الأرض (وا أول جبل وضعه الله تعالى على وجه الأرض أبو قبيس) جبل معروف بمكة (ثم مدت منه الجبال) قال المناوي واختلف في أول من بنى البيت

تقصير يحتاج الى العفو أيضا وان لم يكن اثنا (قوله بقعه) القطعة من الأرض وهي بصم الباء على الأشهر وقيل بقعها وتجمع على بقع غرفة وغرف وعلى بقاع كقصعة وقصاع (قوله موضع البيت) أي المحل الذي بنى عليه الكعبة أما البناء فقيل واضعه آدم وقيل شيث وقيل الملائكة قبل آدم ثم لما جاء الطوفان رفعه الله تعالى فلم يعلم الى ان جاء ابراهيم فأعلمه الله تعالى بمكانه وقوله أول من وضع المسجد عمر قال المراد المسجد حول الكعبة حيث قال لاهل الدور حولها ان كل بيت لا بد له من فناء وهذا بيت الله وأنتم حدثتم عليه فاشترى منهم الدور وبناهم مسجدا حول الكعبة ثم جاء عثم ان فراده ووسعه ثم جاء الزبير أو غيره فلم يوسع به بل أنقصه ويدل لهذا الحديث قوله تعالى ان أول بيت وضع لآية

(قوله عن أنس) بسند ضعيف بل تكلم فيه بالوضع (قوله البحر) أي الماء الكثير المتسع العميق ولذا سمى بحرا (قوله مدينة قيصر) يعنى القسطنطينية وهي مثلثة ثلثاها في البحر وثلثها في البر وهي من عجائب الدهر فقبل ان لها مائة باب أعظمها باب الذهب وفيها منارة من نحاس سبك ولها مائة قسطنطون جعل الحكماء في يده اليسرى كرهة وهو راكب جوادا مكتوب فيها انظر فاني ملكة الدنيا حتى صارت في يدي كالكرهة وقد صار أمرى الى ماترى للاعتبار وقوله قد أوجبوا (٧٩) يقال من فعل كذا وكذا فقد أوجب كذا

ويقال أوجب الرجل اذا فعل فعلا وجبت له به الجنة أو السار وقوله مغفور لهم لا يلزم منه كون يزيد بن معاوية مغفورا له لكونه منهم لان الغفران مشروط بكون الانسان من أهل المغفرة ويزيد ليس كذلك لخروجه بدليل خاص ويلزم من الحمل على العموم ان من ارتد عن غرام مغفوره وقد أطلق جمع محققون حل لعن يزيد قاله الشارح وقوله وقد أطلق جمع الخ أي كالسعد التفتازي أي لما وقع منه في الحسين وعصائه (قوله جاران) أي اهتماما بشأن الجار فيطلب مداراته وان كان مؤذيا قال

دار جارا لسوءه وان جارا وان لم تجد صبرا فاحل التقل وقوله صورة القصر أي عند أول دخول الجنة فلا ينافي ما ورد أن الرجل من أهل الجنة يتجلى على أهل الجنة فيطغى نوره نور القمر والشمس لو كانا كاطفا نور النجوم عند الشمس أو القمر وقوله

فقبل آدم وقيل شيث وقيل الملائكة قبل آدم ثم رفع ثم أعيد (هب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح غيره (أول تحفة المؤمن) أي اكرام المؤمن الكامل الايمان بعد موته (ان يغفر) بالبناء للمفعول أي ان يغفر الله (لمن صلى عليه) صلاة الجنائزة قال المناوي اذ من شأن الملك اذا قدم عليه بعض خدمه بعد طول غيبته ان يتلقاه ومن معه بالاكرام اه وفيه الترحيب في صلاة الجنائزة (الحكيم) في نوادره (عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (أول جيش من أمتي يركبون البحر) للغزو (قد أوجبوا) قال شيخ الاسلام زكريا لانفسهم المغفرة والرحمة باعمالهم الصالحة اه وقال في الفتح أي فعلا وفعلا وجبت لهم به الجنة قال المهلب في هذا الحديث منقبة لمعاوية لانه أول من غزا في البحر (وأول جيش من أمتي يغزون مدينة قيصر) ملك الروم يعنى القسطنطينية أو المراد مدينة التي كان فيها يوم قال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وهي حصن وكانت دار مملكته (مغفور لهم) قال المهلب فيه منقبة ليزيد بن معاوية لانه أول من غزا مدينة قيصر أي كان أمير الجيش بالاتفاق وتعقبه ابن التين وابن المنير بما حاصله انه لا يلزم من دخوله في ذلك العموم ان لا يخرج بدليل خاص اذ لا يختلف أهل العلم في قوله صلى الله عليه وسلم مغفور لهم بشرط بأن يكونوا من أهل المغفرة حتى لو ارتد واحد من غزاه بعد ذلك لم يدخل في ذلك العموم اتفاقا وقال شيخ الاسلام زكريا استدلل بذلك على ثبوت خلافة يزيد بعد معاوية وانه من أهل الجنة لدخوله في عموم قوله صلى الله عليه وسلم مغفور لهم وأجيب بأنه لا يلزم من دخوله فيه ان لا يخرج بدليل خاص اذ لا خلاف ان قوله مغفور لهم مشروط بكونه من أهل المغفرة ويزيد ليس كذلك حتى أطلق بعضهم جواز لعنه لامره بقتل الحسين ورضاه به حتى قال التفتازاني بعد ذكره فحو ذلك والحق ان رضا يزيد بقتل الحسين واستبشاره واهانتة أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم مما تواتر معناه وان كان تفاصيلا أحاد افصح لا تتوقف في شأنه بل في إيمانه لعنه الله عليه وعلى أنصاره وأعوانه وخالف في جواز لعن المعين الجهور القائلين بعدم جوازه وانما يجوزونه على وجه العموم كما يقال لعن الله الظالمين وقوله بل في إيمانه أي بل لا تتوقف في عدم إيمانه بقريظة ما بعده وما قبله اه وقال ابن حجر الهيتمي في شرحه على الهزلية وقد قال أحمد بن حنبل بكفره وناهيك به ورعا وعلما اه واختار جمع منهم ابن أبي شريف والعزالي وابن العربي المالكي التوقف في أمره (حم م عن أم حرام) بجاء وراه مهملتين (بنت ملحان) بكسر الميم وسكون اللام ابن خالدة الانصارية (أول حصين يوم القيامة) أي أول حصين يقصى بينهم يوم القيامة (جاران) آذى أحدهما الا سترهما تماما بشأن حق الجوار الذي حث الشرع على رعايته (طب عن عقبه بن عامر) الجهني قال الشيخ حديث صحيح (أول زمرة) أي طائفة (تدخل الجنة) وجوههم (على صورة القمر) في الضياء والبهاء والاشراق (ليلة البدر) أي ليلة تمامه وذلك ليلة أربع عشرة (و) الزمرة (الثانية) أي التي تدخل عقب الاولى (على لون أحسن من كوكب دري) بكسر الدال وضمها أي مضى يسلا (في السماء) منسوب الى الدر (لكل رجل منهم زوجتان على كل زوجة) منهما (سبعون حلة) قال المناوي يعنى حلالا

زوجتان أي من نساء الدنيا الموصوفتان بما ذكره فلا ينافي رواية سبعين لان من الحور العين وهذا يدل على ان نساء الجنة أكثر من الرجال مع انه ورد اطلعت على أهل النار فوجدت أكثر أهلها نساء ويحاجب بأن الكثرة بالنسبة لنساء الدنيا في الجنة أي النساء اللاتي في النار من نساء الدنيا بالنسبة للاتي في الجنة من نساء الدنيا أكثر ما نساء الجنة الحور وغيرهم فمن أكثر (قوله زمرة) أي جماعة متفرقة

(قوله أول سابق) أول نسبي بالنسبة لغير من سبق أنه أول لاحق (قوله وسطه مغفرة) المراد بوسطه ما قبل الأول والاخر (قوله عتق) أي من الكبائر والصغائر لمن يجلي الله تعالى عليه بالعتق الوارد في كل ليلة أو الذي في آخر ليلة فمن أعتقه من النار بعد ذنبه بها قط وإن كان فيها أخرج منها (قوله أول شيء) أي أول علامات الساعة المتتابعة المتوالية فلا ينافي أن أولها غير ذلك كعبته نبتا وقبل المراد نار الحرب (٨٠) أي الحرب أول حدوده من جهة المشرق إلى المغرب ولكن الحمل على الحقيقة أولى

قوله أول شيء) أي ما كحل الخ (قوله زيادة كبس الحوت) أي القطعة اللحم البارزة في الكبدة كالدرنة وفي رواية الثور بدل الحوت وحكمة ذلك الإشارة إلى زوال الدنيا وعدم العود إليها حيث أكلوا من الثور وأحوت الذي عليه الدنيا وقيل لأن كبس الحوت بأودة تطفئ حرارة ما فاسده من الموقف (قوله أول ما يحاسب الخ) أي من حقوق الله تعالى فلا ينافي ما يأتي من أن أول ما يحاسب عليه العبد الدماء من القتل ويحويه لانه لنظر إلى حقوق الآدميين قوله صلح له سائر عمله) يعني أنه لا يشدد عليه في أعماله ببركة الصلاة إن أفسدها فسدت أعماله بمعنى أنه يشدد عليه فيها لتقصيره في غيرها لعبادة (قوله الأمانة) أي الحقيقة فيحصل بهم الحياة وذلك دليل على بقاء الساعة ويحتمل أن يراد بها الصلاة ويدل له أوودان سيدنا عليا رضي الله تعالى عنه لما

كثيرة جدا والمراد بالكثير لا التحديد (يبدو غساقها من ورائها) كناية عن غابة لطافتها ويكون له سبعون لسن هذا الوصف فلا تعارض بينه وبين خبر أدنى أهل الجنة من له ثنتان وسبعون زوجة (حم ت عن أبي سعيد) البخاري قال الشيخ حديث صحيح (أول سابق إلى الجنة عبد أطاع الله) تعالى بامثال ما أمر به واجتناب ما نهى عنه (وأطاع مواليه) أي ساداته قال المناوي والمراد به سابق بعد من مرانه أول داخل (طس خط عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (أول شهر رمضان رجة) أي يصب الله الرجة على الصائمين صبا (ووسطه مغفرة) أي يغفر الله لهم (وأخره عتق من النار) أي يعتق الله في آخر ليلة منه جمعا من استوجبوا النار منها (ابن أبي الدنيا في فضل رمضان خط وابن عساكر عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف (أول شيء يحشر الناس) وفي رواية أول اشراط الساعة (نار تحشرهم من المشرق إلى المغرب) أي تخرج من جهة المشرق تسوقهم إلى جهة المغرب والمراد أن ذلك أول الاشارات المتصلة بقيام الساعة (الطيالسي) أبو داود (عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (أول شيء يأكله أهل الجنة) في الجنة إذا دخلوها (زيادة كبس الحوت) وهي القطعة المنقرضة من الكبدة المتعلقة به وهي أطيبه وألذه وحكمة اختصاصها بأوليه الأكل أنها أبرد شيء في الحوت فبأكلونها فتزول الحرارة الحاصلة لهم في الموقف وسببه أن اليهود قالوا أخبرنا ما أول ما يأكل أهل الجنة فذكره (الطيالسي) أبو داود (عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة الصلاة) المكتوبة وهي الخمس لأنها أول ما فرض بعد الإيمان (فان صلحت) بأن أتى بأركانها وشروطها (صلح له سائر عمله) قال المناوي يعني سوغ في جميع أعماله ولم يضيق عليه (وان فسدت) بأن أدخل بشيء مما ذكر (فسد سائر عمله) تبع الفساد هذا وهذا يخرج الزجر والتحذير من التفريط فيها واعلم أن من أهم أو أهم ما يتعين رعايته في الصلاة الخشوع فانه روحها ولهذا عده الغزالي شرطاً وذلك لأن الصلاة صلة بين العبد وربّه وما كان كذلك فحق العبد أن يكون خاشعا للصلاة الربوبية على العبودية (طس والضياء عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (أول ما يرفع من الناس) في رواية من هذه الأمة (الأمانة) قال الشيخ والأولية تسمية أذ رفع القرآن يسبقها (وأخر ما يبقى من دينهم الصلاة) فعليكم بتعلم أركانها وشروطها ومنسأد وباتما (ورب مصل) أي آت بصورة الصلاة (لاخلق له عند الله) أي لا نصيب له من ثوابها لا اختلاها وعدم قبولها قال المناوي لكونه غافلا لا هي القلب وليس للمرء من صلاته إلا ما عقل (الحكيم) في نوادره (عن زيد بن ثابت) قال الشيخ حديث صحيح (أول ما تفقدون) بكسر القاف (من دينكم الأمانة) قال المناوي تمامه عند مخرجه الطبراني ولا دين لمن لا أمانة له ولا دين لمن لا عهد له وحسن العهد من الإيمان (طب عن شداد بن أوس) قال الشيخ حديث صحيح (أول ما يرفع من الناس الخشوع) قال المناوي أي خشوع الإيمان الذي هو روح العبادة وهو الخوف أو السكور أو معنى يقوم بالقلب فيظهر عنه سكون الأطراف قال بعضهم الزم الخشوع فان الله ما أوجدك إلا خاشعا فلا تبرح عما أوجدك عليه فان الخشوع حالة حياة والحياة كانه خير (طب عن شداد بن أوس)

ان يدخل وقت الصلاة يتغير لونه ويحصل له كرب فيستل عن ذلك فيقول قد دخل وقت الأمانة التي رزقت على السموات والأرض فأبين الخ فأخاف أن لا أقوم بها لكن حمل اللفظ على المبادرة منه أولى ولا ينافي هذا الحديث يأتي أن أول ما يرفع على الإطلاق القرآن لانه بتقدير من أي من أول ما يرفع الخ وكذا يقال فيما بعده (قوله الخشوع) هو حالة وم بالقلب تنشأ عن الخوف منه تعالى فتسكن الاعضاء

قوله فيها) أي الأمة خاشعة أي خائفة من سطوة الله تعالى وقهره (قوله أول ما يوضع في الميزان) أي من الصفات الجميلة الحسن الحسن فينبغي الأخذ في أسباب الخلق الحسن بأن يصبر على الأذى ونحو ذلك فإن الخلق قسمان اكتسابي وجبلي (قوله نفقته) أي جزاء نفقته الخ (قوله في الدماء) فقد ورد أن المقتول يجي برأسه على كفه مع (١١) خصمه ويقول يا رب سل هذا من قلتي فبأخذ حسنة إن

قال الشيخ حديث صحيح (أول شيء يرفع من هذه الأمة الخشوع حتى لا ترى فيها خاشعا) خشوع إيمان بل خشوع تمهات ونفاق فيصير الواحد منهم ساكن الجوارح تصنعوا ورياء وقلبه مملوا بالشهوات أو المراد خشوع الصلاة وخشوعها خشية القلب وكف الجوارح عن العبث وتندر القراءة والذكر وترك الشواغل الدنيوية والزام البصر محل السجود وإن صلى بقرب الكعبة (طب عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث صحيح (أول ما يوضع في الميزان الخلق الحسن) وفي رواية أثقل بدل أول وزاد في رواية والسجاء (طب عن أم الدرداء) واسناده ضعيف (أول ما يوضع في ميزان العبد نفقته على أهله) أي على من تلزمه مؤنته من نحو زوجة وأصل وفرع قال المناوي والأولية في هذا الخبر وما قبله على معنى من (طس على جابر) قال الشيخ حديث صحيح (أول ما يقضى) بالبناء للمفعول أي أول قضاء يقضى أو ما يحكم الله (بين الناس يوم القيامة) يكون (في الدماء) التي وقعت بين الناس في الدنيا لعظم مفسدة سفكها قال المناوي والأوجه أن الأولية في هذا مطلقة وفي أول حصين وفي أول ما يحاسب بمعنى من أه وقال العلقمي لا تعارض حديث أول ما يحاسب محمول على حق الله تعالى على العبد وحديث أول ما يقضى محمول على حقوق الآدميين فإن قيل أيها يقدم فالجواب أن هذا الأمر توقيفي وظاهر الأحاديث دالة على أن الذي يقع أولا المحاسبة على حقوق الله تعالى قبل حقوق العباد (حم ق ن ه عن ابن مسعود) أول ما يحاسب به العبد الصلاة (لأعمالها الدين) (وأول ما يقضى بين الناس في الدماء) أي قتل بعضهم بعضا لأنه أكبر الكبائر بعد الشرك (ن عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (أول ما يرفع من هذه الأمة الحياء والأمانة) قال المناوي غمامة كفا في الفردوس فسألوه الله عز وجل والمراد الأمانة ضد الحيانة أو الصلاة (القضاعي عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (أول ما سألني عنه ربي بعد عبادة الأوثان شرب الخمر) قال المناوي قال القضاعي وذلك أول ما بعث قبل أن يحرم على الناس فهو عشرين سنة فلم يحل له قط (وملاحاة الرجال) أي مقاولتهم ومخاصمتهم ومناظرتهم بقصد الاستعياء (طب عن أبي الدرداء وعن معاذ) بن جبل قال الشيخ حديث صحيح (أول ما يهراق) أي يصب (من دم الشهيد) وهو من قاتل الكفار لتكون كلمة الله هي العليا ومات بسبب القتال (بغفر له ذنبه كله إلا الدين) بفتح الدال يريد به الاتبعات وهذا في المعازي في البرأما المعازي في العرفوردانه يغفر له كل ذنب حتى التبعات (طب ل عن سهل بن حنيف) بضم المهملة وفتح الذون الانصاري قال الشيخ حديث صحيح (أول من أشفع له يوم القيامة من أمي أهل بيتي) قال المناوي هم مؤمنو بني هاشم والمطلب أو أصحاب الكسا (ثم الأقرب فالأقرب من قريش ثم الانصار ثم من آمن بي واتبعتني من اليمن ثم من سائر العرب ثم الأماجم) جمع عجمي والمراد من عدا العرب (ومن أشفع له أولا أفضل) ممن بعدا هو لا يعارضه الحديث الآتي أول من أشفع له من أمي أهل المدينة لأن الأول في الاتحاد والجماعة والثاني في أهل البلاد كله (طب عن ابن عمر) قال الشيخ حديث صحيح (أول من أشفع له من أمي أهل المدينة وأهل مكة وأهل الطائف طس عن عبد الله بن جعفر) قال الشيخ حديث صحيح (أول من يلحقني من أهلي) أي يموت بعدي (أنت يا فاطمة) مخاطبها بذلك في مرضه الذي مات فيه لانه

كأنه لا طرحت عليه سياحه حتى يلقي في الماء قال العلقمي ومافي الحديث موصول حرفي متعلقا محذوف أي أول قضاء يوم القيامة في الدماء أي في الأمر المتعلق بها (قوا أول ما) مبتدأ خبره شرب الخمر أي أول شيء نهاه عنه ربي الخ أي نهاه أو عن أن يقع منه عباد وثن أي ستم ثم نهاه عن أن يقع منه شرب الخمر وليس المراد أنه عبد الله وشرب الخمر ثم نهاه عنه حاشاء صلى الله عليه وسلم من ذلك (قوله رملأه أي مخلصه الرجال بقصه الاستعلاء فقد وقع لأمه الشافعي رضي الله تعالى عنه أنه قال ما حاج أحد إلا بقصد أظهر الحق على يد أحدنا وأكان ذلك لبعض خلفه صلى الله عليه وسلم بالكعبة (قوله ذنبه كل أي الصغار سواء كما الغزوي البرأوالعمر (قوا الدين) مثله كل حق الاكسب (قوله أه بيتي) لا ينافيه ما يأتيه من أول من يشفع فيه أه

(١١ - عزيزي ثاني) المدينة أو مكة الخ لأن المراد أول من أشفع فيه من أهل بلده تمامها أهل المدينة وأول من أشفع فيه من الآحاد أهل بيتي أو المراد أهل المدينة أي أهل بيتي من أهل المدينة الخ ثم الانصار بالرفع عطفًا على أهل بيتي (قوله أنت يا فاطمة) قاله صلى الله عليه وسلم لها لما دخلت عليه في مرض الموت وأمر إليها ميت فبكيت فأمرها أنها أول من يطرقه فحكيت لتكونها تقرب وفاتها من وفاته صلى الله عليه وسلم لتلقه

قوله عن أبي بكر وعمر) فلا ترتيب بينهم في ذلك وإن كان أبو بكر أفضل (قوله ثم شهداء) أي في معركة الكفار والعلماء مقدمون عليهم في الشفاعة (قوله الجنادون الخ) هو ظاهر في السراء أما في الضراء فالجسد لا جسد أنه تعالى لطف به ولم ينزل به أكبر من ذلك أولاً جسد ما يشاهده في طي الضراء من اثواب وتكثير القنوب (قوله إبراهيم) قيل لأنه أول من سمن السراويل فجعلت له الحلة جزاء لذلك وقيل لأنه كان أخوف الناس (٨٣) فجعل له ذلك ليعلم أنه من الساجدين فيسكن روعه وخوفه ثم بعده يكسي نبينا

صلى الله عليه وسلم حلة ولا يقتضى هذا تفضيل سيدنا إبراهيم لأنه قد يوجد في المفضول الخ أو يقال إن حلة نبينا أعظم من حلة إبراهيم فجبر التآخير بعظمتها وبقية الأنبياء فحشر عراة فان ورد أنهم يكسون كان ذلك خصوصية لهم أيضاً (قوله المبينة) أي الموضحة وبهذا صح قوله أول والآخر فأول من تكلم بالعربية جرهم وكان سيدنا إسماعيل مرسل إلى جرهم والعمالقة (قوله فرعون) أي فرعون موسى واسمه الوليد أما فرعون يوسف فاسمه ريان وفرعون إبراهيم الخليل اسمه - - - إن والخضب بالسواد حرام في غير الجهاد (قوله فقال أوه) كلمة يقال عند التوجع وربما قلبوا الواو ألفاً فقالوا آه من كذا وربما قالوا أوه وربما حذفوا الهاء فقالوا أو وبعضهم فتح الواو مع التشديد فيقول أو ذكره في النهاية ففيها لغات (قوله قبل أن لا تكون أوه) أي قبل

أخبرها بأنه ميت فبكت فأخبرها بأنها أول من يلحقه فصحكت (وأول من يلحقني من أزواجي زينب) بنت جحش (وهي أطولكن كفا) وفي رواية يدا كفاية عن كثرة الصدقة وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم فانه أخبر عن غيب وقع (ابن عساكر عن واثلة) بن الاسقع (أول من تنشق عنه الأرض أنا ولا فخر ثم تنشق عن أبي بكر وعمر ثم تنشق عن الحرمين مكة والمدينة) أي عن أهلها إكراماً لهم واطهاراً لفضلهم على غيرهم (ثم أبعث بينهما) ليجمع إلى الفريقان (ل عن ابن عمر) عن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (أول من يشفع يوم القيامة) عند الله (الأنبياء ثم العلماء) بالعلوم الشرعية العاملون بعلمهم (ثم الشهداء) الذين بذلوا أنفسهم لأداء كلمة الله (المروهي) بكسر الهمزة (في) كتاب (فضل العلم) والعلماء (خط عن عثمان) بن عفان قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (أول من يدعى إلى الجنة) أي إلى دخولها زاد في رواية يوم القيامة (الجنادون) أي الكثيرون الحمد لله (الذين يحمدون الله على) في رواية في (السراء) سعة العيش والسرور (والصراء) الأمراض والمصائب (طب ل هب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (أول من يكسى) يوم القيامة (من الخلائق) بعد تآثر ثيابهم التي خرجوا بها من قبورهم (إبراهيم) الخليل فيكسى من حلل الجنة قال الشيخ وذلك لأنه أول من سمن السراويل أول من يكسى في الأرض أخوف من الله منه أي حوزي بذلك ليطمئن قلبه ويحتمل أن نبينا صلى الله عليه وسلم يخرج من قبره بثيابه والحلة التي يكساها حلة الكرامة فلهذا قدم إبراهيم (البراز عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (أول من فتح) بالبناء للمفعول (لسانه بالعربية) أي باللغة العربية (المبينة) أي الواضحة الصريحة الخالصة (إسماعيل) بن إبراهيم الخليل (وهو ابن أربع عشرة سنة) وبين بقوله المبينة أوليته بحسب الزيادة والبيان والافأول من تكلم بالعربية جرهم (الشيرازي في الألقاب) والكنى (عن علي) ابن أبي طالب بإسناد ضعيف (أول من خضب) أي من صبغ شعره (بالحناء والكم) بفتحين بنت فيه حرة يحاط بالحناء أو الوشمه فيخضب به (إبراهيم) الخليل (وأول من اختضب بالسواد فرعون) فلذلك كان الأول مندوباً والثاني محرماً إلى الجهاد (فروان النجار عن أنس) قال الشيخ حديث ضعيف (أول من دخل الحمامات وصنعت له التورة) بضم النون (سليمان بن داود فلما دخله وجد سره وغمه فقال أوه من عذاب الله أوه قبل أن لا تكون أوه) قال العلقمي قال في النهاية كلمة يقولها الرجل عند الشكاية والتوجع وهي ساكنة الواو مكسورة الهاء وربما قلبوا الواو ألفاً فقالوا آه من كذا وربما شددوا الواو وكسروها وسكنوا الهاء فقالوا آو وربما حذفوا الهاء فقالوا أو وبعضهم يفتح الواو مع التشديد فقالوا آو اه وعلى هذا الأخير اقتصر المناوي وقال يعني أنه تذكرة بحره وغمه حرجهم وغمها فإن الحمام أشبه شئ يجهنم النار من تحت والظلام من فوق (عن طب عدهن عن أبي موسى) الأشعري قال الشيخ حديث حسن (أول من غير دين إبراهيم) أي أول من بدل أحكام شرعه وجعلها على خلاف ما هي عليه (عمر بن لحي) بضم اللام وفتح الحاء المهملة مصغراً

أن تأتي أوه فلا تكون أوه نافعة فقوله قبل أن لا تكون أوه أي نافعة فينبغي لمن دخل الحمام تذكرة النار وليس سمع صوتاً من عجايز كالتنقع في الصور ولمن رأى نحو الحيات تذكرة حيات العذاب وهكذا (قوله من غير دين إبراهيم) أي أحكام دينه باظهار عبادة الصنم ونحو ذلك (قوله لحي) بضم اللام وفتح الحاء وبكسر الخاء وفتح الدال أو كسر هاو أو نحوها بدل من عمر وفهي كنية فليس راويا

(قوله من بنى أمية) هو يزيد بن معاوية واختلاف في كفره وجواز اللعنة عليه (قوله الركن) أي حجر الركن أي الحجر الأسود الكائن في الركن (قوله والقرآن) بموت أهله وقيل بنزعه من الصدور والاول هو الرابع (٨٣) (قوله ورؤيا النبي) يحتمل الجنس ويحتمل

أن المراد رؤيا نبينا فقط

(قوله الصلوات الخمس)

فرضت أولا اهتماما

بشأنها ففرضها أفضل

القروض ونفلها أفضل

النوافل وهي مشبهة بنهر

على باب الشخص يغتسل

كل يوم فيه خمس مرات

(قوله وأول ما يرفع الخ) أي

رفع قبول وجزاء فاقاله

الشارح غير مسلم أو يسلم

وتكون الأولية نسبية

وليس المراد رفعها بتركها

بل بموت أهلها كرفع العلم

بموت أهله فلا ينافي ما مر

من أنها أي الصلوات آخر

دينهم أي إلى آخر ما يبيح

بإلرافع من أمور الدين

(قوله فمن كان ضيع الخ)

حاصله أن من ضيع فرضا

من صلاة أو غيرها بأن

تركها بالمرءة أو ترك شرطه أو

ركنه أو ترك الإخلاص

فيه بأن يحبه بخور ياء جبر

الله تعالى ذلك بالنفل الذي

من جسه بأن يجعل شيئا

من النوافل على قدر ما

أراد تعالى مكان الفرض

الذي تركه أو ترك نحو شرطه

أو يجعل ذلك النفل جابرا

للرياء الذي صاحب الفرض

فلا يؤخذ بذلك فإنه تعالى

إذا كان يعفو عن العبد

بدون جابر في الأولى صح

الجابر من النوافل (قوله

تقون) بضم فكسر (قوله

واسمه ربيعة) (س قعه) بكسر القاف وفتح الميم وعين مهملة (ابن خندف) بكسر أوله الميم وآخره
فاء (أبو خراعه) بضم الميم وفتح الزاي (طوب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (أول
من يبذل سنتي) أي طوبى يفتي وسيرتي (رجل من بني أمية) بضم الهمزة زاد الروياني واس عساكر
في روايته ماله يقال يزيد قال البيهقي وهو يزيد بن معاوية (ع عن أبي ذر الغفاري) قال الشيخ حديث
صحيح (أول ما يرفع) من الدنيا في آخر الزمان (ركن) قال الشيخ هو الحجر وكنى به عن جميع
البيت حين تهدمه الحبشة (والقرآن) أي بذهاب حقيقته أو مجوه من صدورهم (ورؤيا النبي
في المنام) آل عهدية والمعهود نبينا صلى الله عليه وسلم ويحتمل كونها جنسية فلا يرى أحد أحدا
من الأنبياء (الازرق في تاريخ مكة عن عثمان بن ساج) بضم أوله وجم آخره (بلاغ) أي أنه
قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك قال الشيخ حديث ضعيف (أول ما افترض الله
على امتي الصلوات الخمس وأول ما يرفع من أعمالهم الصلوات الخمس) قال المناوي بموت المصلين
واتفاق خلفهم على تركها اه ويحتمل أن يكون المراد أول ما يرفع إلى الله تعالى من ثواب أعمالهم
ثواب الصلوات فلا تعارض بينه وبين أول ما يرفع من الناس الأمانة وآخر ما يبيح من دينهم الصلاة
(وأول ما يستأثرون) يوم القيامة (عن الصلوات الخمس) فمن كان ضيع شيئا منها يقول الله تبارك
وتعالى (أي ملائكتي) (انظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صلاة تقون بها ما نقص من الفريضة)
أي فإن وجدتم ذلك فكملاوا بها فرضه (وانظروا في صيام عبدي شهر رمضان فإن كان ضيع شيئا
منه فانظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صيام تقون بها ما نقص من الصيام وانظروا في زكاة
عبدي فإن كان ضيع شيئا منها فانظروا هل تجدون لعبدي نافلة من صدقة تقون بها ما نقص من
الزكاة فيؤخذ ذلك على) بمعنى من (فرائض الله وذلك برحمة الله وعدله فإن وجد فضلا) قال المناوي
أي زيادة بعد تكميل الفرض (وضع في ميزانه) فرفع (وقيل له) من قبل الله على لسان بعض
الملائكة (ادخل الجنة مسرورا وان لم يوجد له شيء من ذلك) أي من الفرائض والنوافل التي
يكمل بها (أمرت به الزبانية) أي أمرهم الله بالقائه في النار (فأخذ) أي أخذوه (بيده ورجليه
ثم قذف به في النار) قال العلقمي قال شيخنا قال العراقي في شرح الترمذي هذا الذي ورد من أكمال
ما ينقص العبد من الفريضة مما له من التطوع يحتمل أن يراد به ما انتقصه من السنن والهيئات
المشروعة المرغب فيها من الطشوع والأذكار والأدعية وأنه يحصل له ثواب ذلك في الفريضة
وان لم يفعل في الفريضة وانما فعله في التطوع ويحتمل أن يراد به ما ترك من الفرائض وأساقل
يصله فيعوضه الله عنه من التطوع رانه تعالى يقبل من التطوعات العجيبة عوضا عن الصلوات
المفروضة والله سبحانه وتعالى ان يفعل ما شاء فله الفضل والمن بل له أن يسامحه وان لم يصل شيئا لا
فرضا ولا نفلا قال القاضي أبو بكر بن العربي والظاهر عندي أنه يكمل له ما نقص من فرض الصلاة
واعداها بفضل التطوع لقوله أي في الحديث الاتي ثم الزكاة كذلك وسائر الأفعال وليس في
الزكاة إلا فرض أو نفل فكما يكمل فرض الزكاة بنفلها كذلك الصلاة وفضل الله أوسع وكرمه أعم
وأنتم (الحاكمي) كتاب (الكافي) واللقاب (عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن
لغيره (أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة) قال المناوي وهو على معنى من وقال
العلقمي ظاهرا لا حديث دالة على أن الذي يقع أولا المحاسبة على حقوق الله تعالى (وان كان أتمها
كتبت له تامة وان لم يكن أتمها) صادق بتركها أو ترك بعض فرضها أو سنتها وخصه بعضهم بالسنن
(قال الله ملائكتي انظروا هل تجدون لعبدي من تطوع) بزيادة من للتأكيد (فتكملون بها)

على فرائض) أي من فرائض يعصى عن (قوله فان وجد) أي ذلك العبد فضلا الخ (قوله وان لم يوجد) بالبناء للمفعول وكذا
أميرت وأخذ بيده والاختصاص أهية أهانة له أي إذا لم يرد له نوافل على قدر ما جبر به الخلل حصل له ما ذكر

(قوله ادريس) أي هو أول من خط على فخرا الفخار والورق وأول من خط بالقلم على الطين آدم ولا ينافي خط على الطين لعدم وجود فخار الورق ويحرق الطين بعد خرق ذهاب الكتاب (قوله عن الدجال) من الدجل وهو التغطية لانه يغطي الحق بالباطل (قوله ما حدث به الخ) أي فكل نبى حدث به قومه لكنه صلى الله عليه وسلم حدث عنه بأكل بيان وأوضح كشف عن صفاته وانما حدث به الانبياء قومه مع القطع بعدم ادراكهم (١٤) لانهم خلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصدهم بذلك الحديث اشهار حاله لكل احد تحذره أمة تدينافهو

لنصح هذه الامة وعند الصوفية ان الزمن كله زمن واحد فيشاهدون الزمن المستقبل الذي فيه الدجال كانه حاضر الان فيحذرون أمهم (قوله أعور) قيل الغنى وقيل اليسرى وجمع بان احدى عينيه ذاهبة بالكسبة والاخرى عجيبة فأطلق العور تارة على ذهاب العين واخرى على عيها (قوله تمثال) أي مثل وصورة وهذا بالنسبة الى الراى فاما أن يكون الدجال ساعرا فيخيل الشئ بصورة عكسه واما ان يجعل الله تعالى باطن الجنة التي يسخرها للدجال نارا وباطن النار جنة قال العلقمى وهذا هو الراجح واما أن يكون ذلك كناية عن الرحمة بالجنة وعن الجنة والنقمة بالنار فمن أطاعه وأنعم عليه يجتته يؤل أمره الى دخول نار الاخرة وبالعكس (قوله كما أنذره نوح قومه) لكن انذارى أوضح وأكمل ونخص نوحا بالذكر لانه أول نبى أنذر قومه أى

أتى بصغير المؤنث باعتبار الناقلة (فريضته ثم الزكاة كذلك ثم تؤخذ الا عمل على حسب ذلك حم د ه ل عن تميم الدارى) قال الشيخ حديث صحيح (أول نبى أرسل نوح) قال المناوى لا تعارض بينه وبين ما بعده من أولهم آدم لان نوحا أول رسول الى الكفار وادم أول رسول الى أولاده ولم يكونوا كفارا (ابن عساكر عن أنس) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (أول الرسل آدم) الى بنيه فعلمهم شرايع علم الله تعالى (وآخرهم محمد) صلى الله عليه وسلم فلا نبى بعده وعيسى انما أنزل بشره (وأول انبياء بنى اسرائيل موسى) بن عمران (وآخرهم عيسى) ابن مريم (وأول من خط بالقلم) أى كتب به وتطرق في علم النجوم والحساب (ادريس) قال المناوى سمى به لكثرة درسه لكتاب الله وهو المثلث لانه نبى ومملك وحكيم قال الحكيم ثم علم نوحا حتى كتب ديوان السفينة وأول من كتب بالعربية اسمعيل (الحكيم) في نوادره (عن أبي ذر) قال الشيخ حديث حسن لغيره (أولاد المشركين) أى أولاد الكفار الذين متوا قبل البلوغ (خدم أهل الجنة) فيها فهم من أهلها هذا ما عليه الجمهور (طس عن سمرة) بن جندب (وعن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (آلا) بفتح الهمزة وتخفيف حرف افتتاح معناه التنبيه (أحدثكم حديثا عن الدجال) أى عن صفاته (ما حدث به نبى قومه) أى لم يحدث نبى قومه بمثله فى الايضاح وفريد البيان فانه ما من نبى الا قد أنذر قومه به لكن لم يوضحوا صفاته (انه أعور) أى ذاهب العين اليمنى كما فى رواية وفى اخرى اليسرى وجمع بأن احداهما ذاهبة والاخرى معيبة فيصح أن يقال لكل واحدة عوراء اذ الاصل فى العوراء العيب قال العلقمى قال شيخ شيوخنا انما اقتصر على ذلك مع ان أدلة الحديث فى الدجال ظاهرة لان العور أثر محسوس يدركه العالم والعامى وهو من لا يتهدى الى الادلة العقلية فاذا ادعى الربوبية وهو ناقص الحلقة والاله يتعالى عن النقص علم أنه كاذب (وانه يحى معه تمثال الجنة والنار) هذا بالنسبة للراى فاما بالصور واما بجعله تعالى باطن الجنة نارا أو عكسه (فالتى يقول انها الجنة هي النار) أى تسبب للعذاب بالنار والى يقول انها النار هي الجنة (وأى أنذركم) به (كما أنذر نوح قومه) خصه بالذكر لانه أول نبى أنذر قومه أى خوفهم ولانه أول الرسل ولانه أبو البشر الثانى (ق عن أبي هريرة) ألا أحدثكم بما يدخلكم (أى بالذى يكون سببا لدخولكم الجنة) قالوا بلى قال (ضرب بالضعف) أى قتال به والمراد الجهاد فى سبيل الله لاجل اعتلاء كلمة الله (وأطعام الضيف وإهتمام بمواقيت الصلاة) أى بدخول أوقاتها أى لابقاعها فى أول الوقت (واسباغ الطهور) بضم الطاء أى انمام الوضوء أو الغسل (فى الليلة القرة) بفتح القاف وشدة الراء أى شديدة البرد ومحل هذا عند الشافعى عند المعز عن تسخين الماء فان قدر على التسخين فلا ثوب فى ذلك لكرهته عنده (وأطعام الطعام على حبه) أى مع حب الطعام أى شهوته أو عزته لقلته أو على حب الله (ابن عساكر عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (آلا أحدثكم بأشقى الناس رجلين) عطف بيان أو تمثيل (احمر غود) تصغير أحر وهو قد اربن سالف (الذى عقر الناقة) أى قتلها لاجل قول نبيهم صالح ناقة الله وسفياها أى احذروا ان تصيبوها

خوفهم (قوله بمواقيت الخ) بأن يراقب دخول الوقت بعد نظهره ليوقع الصلاة أول وقتها (قوله واسباغ الطهور) أى اكماله بأن يأتى بواجباته ومندوباته (قوله القرة) بفتح القاف اليليلة الباردة أما بكسر هاء فنفس البرد (قوله على) أى مع حبه أى الطعام أو لاجل حبه تعالى (قوله ألا أحدثكم) وفى رواية أحدثكم كما خطاب لعمار بن ياسر وسيدنا على (قوله رجلين) بيان لأشقى (قوله أحمر) تصغير أحر لانه كان محمرا اللون مع شقرة لكنه يقرأ مضافا للثمود والاضافة على معنى من وثمود قوم صالح وأحمر باصرى فقد قال - لى على الازهرية ان صغرا فقل صرف لزوال صبغة أفعلى -

(قوله حتى يبل) وفي نسخ الشارح حتى يتبل وقد مر من سبيلنا على فعاده بعض الصحابة وقالوا له تنحشى عليك الموت وأنت في هذا الموضع البعيد فلا تجهزك فقال كيف أموت بذلك المرض وقد أخبرني صلى الله عليه وسلم بأن لا أموت إلا بضربة الخ وكان كذلك أي أنه لم يمت بهذا المرض بل اتفق أن العين انتظروا حين جاء المؤذن وقال له الصلاة فخرج رضى الله عنه وهو يقول الصلاة الصلاة فصر به على رأسه فسأل دمه فأمسك العين يومين فبات على فقطعت أطراف العين ووضع في وعاء وألقى في النار (قوله بأخير سورة) أي أعظم كفاي رواية فيقال أخير كما يقال خيرو هذا التفضيل بالنسبة لما نقرؤه أما الكلام بتقديم فلا تفضيل فيه (قوله أخبرك) أي أيها الصحابي والخطاب لغيره أيضا (قوله عن ملوك الجنة) أي (٨٥) صفتهم أي بالصفات التي من تلبس بها كان كملك على الرعايا

بسوء وإنما قال أخبرك لأنه أحرأشقر ذميم ((و)) عبد الرحمن بن ملجم ((الذي يضربك يا علي)) بن أبي طالب بالسيف ((على هذه)) يعني هامته ((حتى يبل منها)) بالدم ((هذه)) أي لحبته فكان كذلك ((طب لـ عن عمار بن ياسر)) قال الشيخ حديث صحيح ((ألا أخبرك بأخير)) في رواية بدله بأعظم ((سورة في القرآن)) قالوا بلى قال هي ((الحمد لله رب العالمين)) أي سورة الحمد بكلماتها فهي أعظم سور القرآن فأنما أمه وأساسه ومتضمنة لجميع ما فيه ((حم عن عبد الله بن جابر البياضي)) الانصاري قال الشيخ حديث صحيح ((ألا أخبرك عن ملوك الجنة)) أي عن صفتهم وفي رواية ملوك أهل الجنة هم كل ((رجل)) أي إنسان مؤمن ((ضعيف)) في نفسه ((مستضعف)) بفتح العين أي يستضعفه الناس ويحتقرونه لثأته وخوله أو فقره ((ذو طمرين)) بكسر الطاء وسكون الميم وراء أي ثوبين خلفين ((لا يؤبه له)) أي لا يحتفل به لحقارته ((لو أقسم على الله)) تعالى ((لأبره)) أي لو حلف عينا أن الله يفعل كذا أو لا يفعله جاء الأمر فيه على ما يوافق عينه أكرامه ((عن معاذ)) بن جبل قال الشيخ حديث صحيح ((ألا أخبرك بأهل النار)) قالوا أخبرنا قال ((كل جعظري)) جيم مفتوحة وطاء معجمة بينهما عين مهملة أي قط غليظ ((جواظ)) بفتح الجيم وشدة الواو وطاء معجمة أي ضخم محال ((مستكبر جاع)) بالتشديد أي كثير الجمع للمال ((منوع)) أي كثير المنع له ((ألا أخبرك بأهل الجنة)) قالوا أخبرنا قال ((كل مسكين لو أقسم على الله لأبره)) والمراد أن أغلب أهل الجنة والنار هذان الفريقان ((طب عن أبي الدرداء)) قال الشيخ حديث صحيح ((ألا أخبرك بأفضل ما تودونه المعتوذون)) أي اعتصم به المعتصمون ((قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس)) زاد في رواية ولن يتعوذ الخلاق بمثلها ما عتصم بالمعوذتين لا ما عوذتا أي عصمتا صاحبهما من كل سوء ((طاب عن عقبه بن عامر)) قال الشيخ حديث صحيح ((ألا أخبرك بنفسه لا حول ولا قوة إلا بالله)) أي ببيان معناها ((لا حول عن معصية الله إلا بصحة الله ولا قوة على طاعة الله إلا بالله هكذا أخبرني جبريل يا ابن أم عبد)) هو عبد الله بن مسعود ((ابن الجار عن ابن مسعود)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((ألا أخبركم بأهل الجنة)) هم ((كل ضعيف)) والمراد بالضعيف من نفسه ضعيفة لتواضعه وضعف حاله في الدنيا ((مستضعف)) قال العلقمي بكسر العين وقصه أو قال المناوي بفتح العين كفاي التنقيح قال وغلط من كسرهما ((لو أقسم على الله لأبره ألا أخبركم بأهل النار كل عتل)) بضم المهمله والمنشاء بعدها لام ثقيلة أي الشديد الخصومة أو الجوع المنوع أو القظ الشديد أو الأكل الشروب ((جواظ جعظري مستكبر)) صاحب كبر ((حم ق ت ن ه)) عن حارثة بن وهب ((ألا أخبركم بخيركم من شركم)) قال العلقمي وسببه كفاي الترمذي عن أبي هريرة أن رسول الله

بها كان كملك على الرعايا (قوله رجل) أي هم رجل الخ (قوله طمرين) أي ثوبين أي أزار بستر العورة ورداء بستر أعلى البدن (قوله لا يؤبه) أي لا يحتفل به (قوله لو أقسم الخ) أي لو حلف عينا على أن يفعله الله كذا أو لا يفعل كذا جاء الأمر على ما يوافق عينه أكراما عزيزي بل هنالك من يقول لربه وحياي عليك ألا تفعل كذا فيصيبه لما يبينه وبينه وإن كان ذلك ليس قسما شرعا وهذا لأهل الدلال لأنهم يرون مرة تعالى ساريا في كل شيء حتى في ذات أنفسهم فيصافون بها لقربهم وتعظيمهم ومن لم يتصف بصفاتهم يحشى عليه الهلاك من قول مثل ذلك فلا يغرنه من أذده سوى الولاية من أسباب سوء الخاتمة وكذا إذا مدح الشخص بشيء

ليس فيه فيغتر (قوله جعظري) أي قط غليظ أو لا يصيبه مرض (قوله ما تعوذ) أي اعتصم به من يريد التحصن من كل شر وهذا حيث افتقرن به خلاص (قوله يا ابن أم عبد) ثم الكلام وابن الجار أو أي فيقرأ بالرفع وليس مجرورا بإضافة عبده وإنما هو عبد الله بن مسعود (قوله مستضعف) بفتح العين كفاي التنقيح قال وغلط من كسرهما مناوي (قوله عتل) أي شديد الخصومة (قوله ألا أخبركم بخيركم الخ) قاله لما وقف على جمع من الصحابة فسكتوا فقال ثانيا وثالثا فقال رجل أخبرنا يا رسول الله وإنما سكتوا خوفا من الفضيحة وأن يقول هذا خيرا وهذا شرا فلما صلوا أنه لا بد من إخبارهم أجاب الرجل في الثالثة وانظر ما أطفه من بيان حيث أتى بصفات فينظر الإنسان في نفسه فيعلم الحال أي حال نفسه هل هو من الشر أو الخير وقوله من شركم متعلق بعبد ووف حال أي

قوله على ظهور فرسه الخ خص الفرس والبعير لان الغالب اذ ذاك القتال عليهم ما والا فالمراد القتال في سبيل الله واجلا كان
 رراكبا أى من كواب كان ولقط ظهور في قوله أو على ظهر قدميه مقع (قوله جريئا) من جر أجراء وهى الاقدام على المشى (قوله
 الصمت) أى الامساك عما لا يعنى (٨٦) مما لا ثواب فيه وبابه قتل وانما كان أسير العباداة باعتبار انه كف عن الكلام فليس فيه

يعمل والا فهو من أعظم
 لعبادة على النفس لمشقها
 بلزوم ذلك (قوله الله
 الاجود) كرهه تأكيد
 أى الاكرم على الاطلاق
 هو الله تعالى ثم رسوله الخ
 ولذا لم يقل للسائل لا قط
 بل بعطيه أو بعده أو يقول
 له اقترض على فاذا جاء في
 شئ من الغنمة وفيت
 (قوله علم) أى تعلم علما
 شرعيا فنشره (قوله يبعث
 يوم القيامة أمة واحدة)
 أى متصفا بصفات حسنة
 كثيرة لو تفرقت على الناس
 لكانوا أمة أى جماعة
 متصفين بذلك (قوله
 بشئ) أى بدعاء بدليل
 ما بعده واطلاق الدعاء على
 لا اله الا أنت الخ مع انه
 ذكر لكون المقصود منه
 الدعاء فهو ذكر متضمن
 للدعاء بقريضة المقام ولم
 يقع من سيدنا يونس
 ظلم بل منزل منزلته ولذا
 قال انى كنت من الظالمين
 أى حيث انه غضب من
 قومه وانتقل عنهم مهاجرا
 لهم ولم ينتظر الاذن منه
 تعالى بذلك فأخذ بذلك
 بحسب مقامه فجعل في
 ثلاث ظلمات ظلمة الليل
 وظلمة البحر وظلمة جوف

صلى الله عليه وسلم وقف على ناس جلوس فقال ألا أخبركم بخيركم من شركم فسكتوا فقال ذلك
 ثلاثا فقال رجل بلى يا رسول الله أخبرنا بخيرنا من شركنا قال ((خيركم من يرجى خيره ويؤمن شره))
 أى من يأمل الناس الخير من جهته ويأمنون من الشر من جهته ((وشركم من لا يرجى خيره ولا
 يؤمن شره)) أى شركم من لا يأمل الناس الخير منه ولا يأمنون شره ((حم ت ح ب عن أبى
 هريرة)) قال الشيخ حديث صحيح ((ألا أخبركم بخير الناس وشرا الناس ان من خير الناس رجلا
 عمل)) أى جاهد ((في سبيل الله عز وجل)) لاعلاء كلمة الله ((على ظهر فرسه أو على ظهر بعيره)) أى
 جاهد راكبا أو ماشيا ((أو على قدميه)) ولفظ الظهر مقدم ((حتى يأتيه الموت)) أى استمر على ذلك
 الى ان مات ((وان من شر الناس رجلا فاجرا)) أى منبعثا في المعاصى ((جريئا)) من الجراءة أى
 قوى الاقدام ((يقرا كتاب الله ولا يرعوى)) أى لا ينكف ولا ينزجر ((الى شئ منه)) أى من
 مواعظه وزواجره ووعدده ووعيده أو الى معنى الباء أو ضمن يرعوى معنى يشبه قال العلقمى وأوله
 عن أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عام تبوك يخطب
 وهو مسند ظهره الى راحلته فقال ألا ذكره ((حم ن ل عن أبى سعيد)) الخدرى قال الشيخ
 حديث صحيح ((ألا أخبركم بأيسر العباداة وأهونها على البدن الصمت)) أى الامساك عن
 الكلام فيما لا يعنى أى مما لا ثواب فيه قال العلقمى قال فى المصباح صمت صمتا من باب قتل سكت
 وصمتا وصمتا فهو صامت وأصمته غيره وربما استعمل الرباعى لازما أيضا ((وحسن الخلق))
 علاينة الناس وملا طفتهم وتحمل اذا هم وكف الاذى عنهم ((ابن أبى الدنيا)) أبو بكر ((فى)) كتاب
 فضل ((الصمت عن صفوان بن سليم)) بضم المهملة وفتح اللام ((مرسلا)) قال الشيخ حديث حسن
 لغيره ((ألا أخبركم عن الاجود)) أى الاكثر كرما ((الله الاجود)) أى الاكرم ((الاجود))
 كرهه للتأكيد ((وأنا أجود ولد آدم)) بضم الواو وسكون اللام أو بفتحة ((وأجودهم من بعدى
 رجل علم)) بالتخفيف ((علما)) شرعا ((فنشر علمه)) أى بشه مستحقه ((يبعث يوم القيامة أمة
 واحدة)) يحتمل أن المراد انفراد يوم القيامة بكرامة من الله سبحانه وتعالى تليق به قال المناوى
 قال فى المفرد ومن الامة هنا هو الرجل الواحد المعلم للخير المنفرد به ((ورجل جاد بنفسه فى سبيل الله
 حتى يقتل)) أو ينصر ((ع عن أنس)) قال الشيخ حديث حسن ((ألا أخبركم بشئ)) أى بدعاء نافع
 للكرب والبلاء ((اذا نزل برجل منكم كرب)) أى مشقة وجهل ((أوبلاء)) بالفتح والمد أى محنة
 ((من أمر الدنيا داعية فقرح عنه)) أى ينكشف ما به قالوا أخبرنا قال هو ((دعاء ذى النون)) أى
 صاحب الحوت وهو يونس عليه الصلاة والسلام حين التقه الحوت فتنادى فى الظلمات ((لا اله
 أى لا معبود بحق)) ((الا أنت سبحانك)) أن يعجزك شئ ((انى كنت من الظالمين)) لنفسى بالمبادرة
 بالمهاجرة عن قومي قبل ان أومر ((ابن أبى الدنيا)) كتاب ((الفرج)) بعد الشدة ((ل عن
 سعد)) بن أبى وقاص قال الشيخ حديث صحيح ((ألا أخبركم بسورة مل عظمتها)) أى عظمة الثواب
 الحاصل لقارئها ((ما بين السماء والارض ولكاتبها)) غيمة أو غيرها ((من الاجر مثل ذلك)) أى ثواب
 عظيم علا ما بينهم والوجهم ((ومن قرأها يوم الجمعة غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى)) أى الصغائر
 الواقعة منه من يوم الجمعة الى الجمعة التى بعدها ((وزيادة)) بالرفع ((ثلاثة أيام ومن قرأ)) الايات

الحوت (قوله كنت من الظالمين) أى المهاجرين الحد حيث لم أنتظر الاذن بالانتقال عن قومي أى كنت
 فيما مضى أما الآن فأناتائب فكث ساعات وقيل أيا ما ثم فرج الله تعالى عنه (قوله مل عظمتها) أى لوحه صمت للاثوابها ذك
 (قوله ولكاتبها) أى غيمة أو فى لوح ومن قرأها يوم الجمعة غفر له الخ أى زيادة على الثواب الذى علا ما تقدم (قوله وزياة
 بالرفع أى عطا على نائب الفاعل الذى هو ما أى غفر له ذنوب ما بينه وبين الخ وغفر له ذنوب زيادة

(قوله الخمس) من ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات الى آخرها (قوله هين لين) بالتخفيف (٨٧) أولى من ان شديد فهم الغنان والمعنى

واحد على الراح (قوله قبل

ان يستلها) محمول على

شهادة الحسبة في حقوقه

تعالى أو محمول على ما اذا

نسى صاحب الحق شهادة

نخص بخاء له ذلك الشخص

ليذكره وذل له اني متحمل

للسهادة بحقق فاطلبنى

عند أى حاكم أشهد لك

(قوله المناق) أى نفاق

عمل أى لا صلاة العصر

أفضل من غيرها وهى

الصلاة الوسطى فاذا قصر

فيها وأخرها عن أول الوقت

دل ذلك على نهاونه بالدين

وكونه منافقا نفاق عمل

(قوله كثرب البقر) أى

شعبها الرقيق الملتصق

بكرثها شبه الشمس

بذلك يجامع الصفرة لان

الشهم المذكور أصفر

وقال في النهاية نهي عن

الصلاة اذا صارت الشمس

كالأثارب أى اذا تفرقت

ونخصت موضعها دون

موضع عند المغرب وما لم

انه اذا أخرها الى ما لا يسعها

كان أشد من ذلك (قوله

ذات البين) الطائفتين

الواقع بينهما الخاصة

(قوله هي الخالصة) أى

تزيل الثواب كالمومي

تخلق الشعور وتزيله (قوله

النبي) أى كل نبي في أعلى

مراتب الجنة وكل مهيبة في

المعركة في الجنة وكل صديق

أى كثير الصدق في كلامه

(قوله والرجل يزور الخ) الرجل وصف

(الخمسة الاواخر منها عند نومه) أى عند ارادته النوم ((بعثه الله)) أى أيقظه من ((أى الليل شاء)) قالوا أخبرنا قال هى ((سورة أصحاب الكهف)) وزاد في رواية عقب قوله ومن قرأها كما أورثت ((ابن مردويه)) في تفسيره ((عن عائشة)) قال الشيخ حديث ضعيف ((ألا أخبركم بمن تحرم عليه النار)) أى دخول جهنم ((غدا)) أى يوم القيامة وأصل الغدا اليوم الذى بعد يومك ثم توسع فيه حتى أطلق على البعيد المترب قالوا أخبرنا يا رسول الله قال ((كل هين)) مخفقا من الهوان بفتح الهاء السكينة والوقار ((لين)) مخفف لين بالتشديد من اللين ضد الحسونة قال ابن الأعرابي العرب قدح بالهين واللين مخففين وتذم بهما مثقلين ((قريب)) الى الناس ((مهمل)) قال المناوى يقضى حوائجهم وينقاد للشارع فى أمره ونهييه ((ع عن جابر)) بن عبد الله ((ت طب عن ابن مسعود)) قال الشيخ حديث صحيح ((ألا أخبركم بخير الشهداء)) جمع شهيد بمعنى شاهد هو ((الذى يأتى بشهادته قبل ان يستلها)) بالبناء للمجهول أى قبل أن يطلب منه قال العلقمى قال النووى فى المراد به هذا الحديث تأويلان أحدهما وأشهرهما تأويل مالك وأصحاب الشافعى انه محمول على من عنده شهادة لانسان بحق ولا يعلم ذلك الانسان انه شاهد فيأتى اليه فيخبره بأنه شاهد له والثانى انه محمول على شهادة الحسبة وذلك فى غير حقوق الأدميين المختص بهم فيما يقبل فيه شهادة الحسبة الطلاق والعتق والوقف والوصايا العامة والحدود ونحو ذلك فمن علم شيئا من هذا النوع وجب عليه رفعه الى القاضي ثم اعلامه به والشهادة قال الله تعالى وأقيموا الشهادة لله وكذا فى النوع الاول يلزم من عنده شهادة حد لا يعلمها ان يعلمها اياها لانها أمانة عنده له وحكى تأويل ثالث محمول على المجاز والمبالغة فى أداء الشهادة بعد طابها لا قبله كما يقال الجواد يعطى قبل السؤال أى يعطى سر يعاقب السؤال من غير توقف اه فلا ينافى خبر نشر الشهود من شهد قبل ان يستشهد لانه فى غير ذلك ((مالك حم م د ت عن زيد بن خالد الجهنى)) ألا أخبركم بصلاة المنافق)) قالوا أخبرنا قال ((ان يؤخر العصر)) أى صلاته ((حتى اذا كانت الشمس)) نى صارت صفراء ((كثرب البقرة)) بثلاثة مفتوحة قراء ساكنه فوحدة أى شعبها الرقيق فوق الكرش والاهاء شبه به تغير الشمس عند المغرب ومصيرها فى محل دون آخر ((صلاها)) أى يؤخرها الى ذلك الوقت نهاونها ويصلها فيه ليدفع عنه الاعتراض فيحتمل ان المراد التحذير عن تأخيرها الى هذا الوقت بتسميته منافقا لا النفاق الحقيقى ((قط ل عن رافع بن خديج)) وهو حديث صحيح ((ألا أخبركم بأفضل)) أى بدرجة هى أفضل ((من درجة الصيام والصلاة والصدقة)) أى المستمرات أو الكثيرات ((اصلاح ذات البين)) قال ابن رسلان أى اصلاح أحوال البين يعنى ما بينكم من الأحوال حتى تكون أحوالكم أحوال صحة وألفة واتفاق وقبل اصلاح ذات البين هو اصلاح الفساد والفتنة التى تكون بين القوم واسكان الفتنة الثائرة بين القوم أو بين اثنين فالاصلاح اذ ذاك واجب وجوب كفاية مهما وجد اليه سبيلا ويحتمل الاصلاح بمواساة الاخوان والمحتاجين ومساعدتهم بمما رزقه الله تعالى ((فان فساد ذات البين هى الحالقة)) قال فى النهاية هى الحصلة التى من شأنها أن تخلق أى تهلك ونسب أصل الدين كما يستأصل الموسى الشعر ((حم د ت عن ابى الدرداء)) وهو حديث صحيح ((ألا أخبركم برجالكم من أهل الجنة النبى فى الجنة)) أى فى أعلى درجاتها قال المناوى وآل للهد أو الجنس أو الاستغراق ((والشهيد)) القتل فى قتال الكفار ((فى الجنة والصدىق)) صيغة مبالغة أى الكثير الصدق والتصدق للشارع ((فى الجنة والمولود)) أى الطفل الذى يموت قبل البلوغ ((فى الجنة والرجل)) الذى ((يزور أخاه)) فى الدين ((فى ناحية المصر فى الله)) أى فى مكان بعيد عنه لوجه الله ((فى الجنة)) ألا أخبركم بنسائكم من أهل الجنة الودود)) بفتح الواو أى المتحبة الى زوجها قال فى المصباح وددته

وكثير التصديق لما جاء به النبى فى الجنة (قوله والمولود) أى ولو من أولاد الكفار على الراح (قوله والرجل يزور الخ) الرجل وصف طردى (قوله فى ناحية المصر) أى فى مكان بعيد وهو بهذا لان المصر فى الغالب تكون كبيرة متسعة

(قوله العود) أي التي تعود لزوجها المرة بعد الأخرى كلما هجرها تعود اطاعته والعود بفتح العين وضم الهاء مرة قاله بعضهم (قوله هذه يدي) أي هذه ذاتي في يدك أفل فيها ما تريد (قوله غمضا) أي نوما وأصل الغمض اطباق جفن العين وقوله غمضا بضم الغين المجهة (قوله جبريل) أي هو جبريل وكذا يقدر فيما بعده وأفضل مجرور في الجميع فهو أفضلهم مطلقا لما اشتمل عليه من الصفات التي لا توجد في غيره من شدة قوته قال تعالى ذى قوة وغير ذلك ويلىه ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل وهو لا يصنف ثم بعدهم صنف حملة العرش ثم الذين حول العرش ثم رؤساء الملائكة ثم ملائكة الجنة والنار ثم الموكلون بآدم على الخصوص ثم الموكلون بأمور العالم غير بني آدم (قوله آدم) قاله نواضع مع الأب الأول والافضل مطلقا بآدم من سواه تحت لوائى يوم القيامة (قوله وأفضل الشهور شهر رمضان الخ) فائدة قال الرملى في شرحه على المنهاج ورد أنه صلى الله عليه وسلم كان يفطر قبل أن يصلى على رطبات فان لم يكن فعلى تمرات فان لم يكن حساحسوات من ماء وقضية هذا الخبر تقديم الرطب على التمر وان السنة تثليث ما يفطر عليه (٨٨) من رطب وغيره وهو كذلك كما اقتضاه في الثاني نص حرملة وتصريح ابن عبد

السلام به في الماء وتعبير المصنف وغيره بتمر اذ هو اسم جنس جعى وتعبير جمع بتمر محمول على أنه يحصل بها أصل السنة اه وفي رتبة الرطب البسر والجمرة فان الثلاثة تقدم صلى التمر كما قاله الشهاب القليوبي وبعد التمر ماء زمزم فماء غيره فلو خلوا كما بجواس في ذلك أن رمضان أفضل الشهور ويلىه المحرم ثم رجب ثم ذوالحجة ثم القعدة ثم شعبان ثم بقية الايام في مرتبة واحدة (قوله مريم الخ) وفاطمة أفضل من حيث البضعة حتى من الخلفاء الاربع وهم أفضل من حيث العلوم ونصر الدين بالجهاد وغيره (قوله لاشوكة فيه) أي لاشقة فيه

أوده من باب تعب ودا بفتح الواو وضمها أحبته والاسم المودة ثم قال وتودد اليه تحبب وهو ودود أي محب يستوى فيه الذكر والانثى (الولود) أي الكثيرة الولادة أو التي تلد (العود) بفتح العين المهجلة ثم همزة مضمومة أي التي تعود على زوجها بالرفع يقال هذا الشيء أعود عليك من هذا أي انفع (التي اذا طمئت) أي ظلمها زوجها بنحو تقصير في اتفاق أو قسم (قالت) مستغطفة له (هذه يدي في يدك) أي ذاتي في قبضتك (لا ذوق غمضا) بالضم أي لا أذوق نوما (حتى ترضى) أي حتى (قط في الافراد طب عن كعب بن عجرة) قال الشيخ حديث صحيح (ألا أخبركم بأفضل الملائكة جبريل وأفضل النبيين آدم) عليهما الصلاة والسلام قال العلقمي وهذا صدر قبل ان يعلم بفضل أولى العزم وقبل أن يعلم بفضل علي جميع المخلوقين (وأفضل الايام) أي أيام الاسبوع (يوم الجمعة وأفضل الشهور شهر رمضان وأفضل الليالي ليلة القدر وأفضل النساء مريم بنت عمران) قال العلقمي أي نساء زمانها وقدمنا ان أفضل النساء فاطمة بل قدمنا انها أفضل الصحابة حتى من الشيخين اه وقال المناوي هي أفضل نساء عالمها وفاطمة أفضل نساء عالمها (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (ألا أدلك) بكسر الكاف خطاب لراوي الحديث قال الشيخ حين سألت هل على المرأة من جهاد وفي رواية ما جهاد المرأة يا رسول الله (على جهاد لاشوكة فيه) أي لاشقة فيه كشقة الجهاد (حج البيت) فهو كالجهاد في حصول الثواب وان تفاوت (طب عن الشفاء بنت عبد الله) بن عبد شمس العدوية القرشية جدة عثمان بن سليم أم أيه قال الشيخ حديث صحيح (ألا أدلك على كلمة) أراد بها الكلام (من تحت العرش من كنز الجنة) يعني ان ثوابها مدخر لقائلها كما يدخر الكثر قال الطيبي من تحت العرش صفة كلمة ويجوز أن تكون من ابتدائية أي ناشئة من تحت العرش ويانية أي كائنة من تحت العرش ومستقرة فيه وأما من الثانية فليست الا يانية فاذا ذهب الى ان الجنة تحت العرش والعرش سقفها جاز أن يكون من كنز الجنة بدلا من تحت العرش (نقول لاحول ولا قوة الا بالله فيقول الله) أي اذا قلتها (اسلم عبدى واستسلم) أي فوض أمر الكائنات الى وانقادى مخلصا (ل عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث

كشقة قتال الكفار وان كان فيه مشقة عظيمة من حيث مجاهدة النفس في منهاله من بدل الاموال واجتناب المحرمات وغير ذلك وضبط بعض الشراح ذلك بكسر الكاف هو المناسب في هذا المقام خطابا بالشفاء ويرد هذا سبب الحديث ان رجلا جاء يسأله صلى الله عليه وسلم عن الحج فقال له ألا أدلك الخ فهذا يعين ان الخطاب لمذكر (قوله كلمة) مراد بها كلمات متعددة بدليل السياق (قوله من تحت العرش) أي ناشئة من كنز الجنة الكائن تحت العرش وفي الحديث تقديم وتأخير أو قوله من كنزيبان تحت العرش فسكاته يقول تحت الذي هو كنز الخ وذهب الشيخ محيى الدين الى أن المراد بذلك الكثر سيدنا آدم أي فلا حول الخ قالها سيدنا آدم ونشأت عنه واستمرت في بنيه الى ان وصلت له صلى الله عليه وسلم فليست من خصوصياتنا (قوله أسلم) أي انقاد لاحكام الألوهية حيث تبرأ من حوله وقوته واعتمد على قوته تعالى (قوله واستسلم) أي بالغ في الانقياد له تعالى وقوله فيقول الخ جزاء شرط مقدرا أي اذا قال العبد ذلك يقول الله الخ

(قوله على غراس الخ) قاله لابي هريرة لما مر عليه ورآه يغرس نخلا صغيرا وليس هذا نبيعا عن غرس الشجر بل تعليم لما هو افضل أى
 فغرس الا نخرة أنفع من غرس الدنيا (قوله سبحان الله) تفديعه لا يدل على أفضليته على الحمد اذا الحمد أفضل ٢ (قوله على
 باب الخ) أى على شئ يكون سببا في دخول الجنة كالباب الموصل للمقصود وليس فيه استعارة للجمع بين الطرفين بل الجنة لها
 باب حقيقى وهو معلوم ومجازى وهو العبادة ٣ (قوله عن قيس) هو خادمه صلى الله عليه وسلم فعلمه ذلك زيادة على ما يعلم ليربيه
 أحسن تربية كما هو شأن المربي (قوله يدعو الله الخ) أى من صحف الملائكة أو هو كناية عن الغفران والمراد الخطايا بالصغار
 (قوله اسباغ الوضوء) أى اتمامه بغروضة أو بغروضة ومندوباته (قوله على المكاره) (١٩) كان الماء باردا ولم يجد ما يسخن

أو كان به مرض خفيف
 فتوضأ مع حصول مشقة
 لطيفة فلا ينافي قول
 الفقهاء بذكره شديد
 البرودة والسخونة (قوله
 وانتظار الصلاة بعد
 الصلاة) بأن يتعلق
 قلبه بالصلاة الاتية
 كما عصر بعد صلاة الظهر
 فيصير مشغولا بها حتى
 يصليها أو المراد أنه يستمر
 في المسجد حتى يأتي وقت
 الصلاة الاخرى فيصليها
 حيث لم يعرض له مهم
 (قوله الرباط) أى مثل
 الرباط للجهاد لان ذلك
 جهاد للنفس ولما كان
 قد يتوهم عدم لحوق ذلك
 بالجهاد الكفار أكد
 بالتركيب تنبيهها على أنه
 حذر بذلك (قوله على
 أشدكم الخ) أى أعظمكم
 وسببه أنه متر على قوم
 يرفعون حجرا يختبروا
 شدتهم فقال ما هذا فقالوا
 يا نبي الله هذا حجر كنا نسجه
 حجر الا شد فذكر الحديث
 أى انه لا فائدة في هذه

صحیح (الأدلك) خطاب لابي هريرة (على غراس هو خير) لك (من هذا) الغراس الذى
 تغرسه وكان يغرس فسبلا (نقول سبحان الله) قال العاقمى قال الاميرى التسيب في اللغة التنزيه
 ومعنى سبحان الله تنزيها له من النقائص مطلقا ومن صفات المحدثات كلها وهو اسم منصوب على أنه
 واقع موقع المصدر بفعل محذوف تفديعه سمعت الله سبحانا وتسيبنا والتسيب مصدر وسبحان واقع
 موقعه ولا يستعمل غالبا الا مضافا كقوله سبحان الله وهو المضاف الى المفعول به أى سمعت الله لان
 المسبح هو المنزه قال أبو البقاء ويجوز أن يكون مضافا الى الفاعل لان المعنى تنزه الله قال النووي
 وهذا الذى قاله وان كان له وجه فالمشهور المعروف هو الاول وقد جاء غير مضاف كقول الشاعر
 سبحانه ثم سبحانا أثره قال أهل اللغة والمعاني والتفسير وغيرهم ويكون التسيب بمعنى الصلاة
 ومنه قوله سبحانه وتعالى فلولانه كان من المسبحين أى المصلين والسجدة بضم السين صلاة التافلة
 ومنه سجدة الفخى وغيرها قال والسجدة نوز منظم يسبح بها يعتادها أهل الخير مأخوذ من التسيب
 (والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر يغرس لك بكل كلمة منها شجرة في الجنة) وهذه الكلمات هي
 الباقيات الصالحات عند جمع منهم ابن عباس وسببه كما في ابن ماجه عن أبي هريرة ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مر به وهو يغرس غراسا فقال يا أبا هريرة ما الذى تغرس قلت غراسا قال ألا
 أدلك فذكره (هـ) عن أبي هريرة قال الشيخ حديث صحيح (الأدلكم على ما يدعو الله به
 الخطايا) محوها كناية عن غفرانها والعفو عنها (ويرفع به الدرجات) قال الباجي أى المنازل في
 الجنة ويحتمل أن يريد رفع درجته في الدنيا بالذكر الجليل وفي الآخرة بالتواب الجزيل (اسباغ
 الوضوء) أى اتمامه واكماله (على المكاره) قال الباجي من شدة برد أو ألم جسم وعجالة الى أمر مهم
 وغير ذلك (وكثرة الخطا) جمع خطوة بالضم ما بين القدمين وذا فتحت للمرة (الى المساجد) للصلاة
 ونحوها (وانتظار الصلاة بعد الصلاة) سواء أدى الصلاة في جماعة أم منفردا في مسجد أو بيته
 وقيل أراد الاحتكاف (فذلكم الرباط) يعنى به تفسير قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اصبروا أى على
 مشاق الطاعات وصابروا أى غالبوا أعداء الله في الصبر على شدائد الحروب وأعدى عدوكم في الصبر
 على مخالفة الهوى ورابطوا أبدانكم وخيولكم في الثغور بقصد الغزو وأنفسكم على الطاعة
 والرباط في الاصل الاقامة على جهاد العدو ونسبه به ما ذكر من الافعال الصالحة والعبادة وحقيقته
 ربط النفس والجسم مع الطاعات (فذلكم الرباط فذلكم الرباط) كرره اهتماما به وتعظيما لشأنه
 وذكره ثلاثا ما لانه كان عادته تكرار الكلام المهم ثلاثا ليفهم عنه أولان الاعمال المذكورة في
 الحديث ثلاث (مالك حم م ت ن عن أبي هريرة) (الأدلكم على أشدكم) قالوا بلى قال
 (أملككم لنفسه عند الغضب) قال المناوى لان من لم يملك نفسه عنده فهو في أمر الشيطان ذليل

(١٣ - عزيرى ثاني) القوة وانما القوة المدوحة عنده تعالى القوة في الدين (قوله عند الغضب) أى ان لم يكن الغضب له
 تعالى والا فالشدة حيثئذ من ملك النفس أيضا لانها لاجل ازالة المنكر وقد وقع ان يهوديا أمسك طوقه صلى الله عليه وسلم
 وشده بعنف وقال أنتم يا بني هاشم مطل أعطني حتى والحال انه قبل مجيء وقت حلول الدين وقصده بذلك اختباره صلى الله عليه
 وسلم لما رأى شدة حمله في كتبهم فقال سيدنا عمر بن الخطاب يا رسول الله أضرب عنقه وذلك من الغضب لله تعالى فهو مدوح فقال صلى
 الله عليه وسلم المطلوب منك أن تأمرني بالدفع وتأمره بحسن الطلب فأسلم اليهودي وصار محبا لما رآه صلى الله عليه وسلم أحلم
 الخلق جلة ونفصا

(قوله مني) أي غني في معنى
عن وكذا ما بعده (قوله
والاحاديث غني عنهم)
أي غني الصحابة وعن
الانبياء والمراد بالاحاديث
المنقولة عن الانبياء
الاخبار والمنقولة عنهم
(قوله السجزي) نسبة الى
سجستان (قوله أرقين)
بفتح الهمزة (قوله النفائات)
صفة لمحذوف أي النفوس
أو الجماعات النافقات
(قوله حاسد) أي متهم
زوال النعمة اذا حسد أي
أظهر حسده بالتسبب في
زوال نعمته كأن تسبب
في خيب ماله أما اذا لم يتسبب
في زوال النعمة فحسده
ضمره قاصر عليه لا يحتاج
الى التعوذ منه (قوله
ترقي بها) أي كل مريض
(قوله تقوليهن) محذوف
التون للتخفيف اذا لازم
ولا ناصب (قوله لا أشرك
به شيئاً) أي في العبادة
كالرياء والعجب فالمراد
الشرك الخفي لا الطاهر
لان المخاطبة بذلك أسماء
ومعلوم انها لا تشرك اشراك
كفر (قوله صير) أو صير
وهو خطاب لبعض الصحابة
لما شكاهم الدين ودينهم
(قوله اذا أصبحت واذا
أمسيت) أي بعد الفجر
وبعد الغروب هذا هو
المراد في أمثال ذلك وان
كان الصباح من نصف
الليل والمساء من الزوال

ضعيف ومن راض نفسه بتجنب أسباب الغضب ومروءتها على ما يوجب حسن الخلق فقد ملكها
وصار الشيطان تحت قهره وسببه عن أنس قال مر النبي صلى الله عليه وسلم يقوم يرفعون حجراً
يريدون الشدة فذكره (طب في مكارم الاخلاق عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (ألا أدلكم
على الخلفاء مني ومن أصحابي ومن الانبياء من قبلي) يحتمل أن يكون بمعنى عن (هم جملة
القرآن) أي حفظته العاملون به (و) جملة (الاحاديث) المأخوذة (عني وعنهم) قال المناوي
أي عن الصحابة والانبياء (في الله والله) أي في رضاه ولوجهه لا لغرض من نحو دنيا أو طمع في جاه
(السجزي) يعني السجستاني نسبة الى سجستان البلد المعروف (في) كتاب (الابانة) عن
أصول الديانة (خط في) كتاب بيان (شرف أصحاب الحديث عن علي) ابن أبي طالب قال الشيخ
حديث ضعيف منجبر (ألا أرقين) بفتح الهمزة والخطاب لابي هريرة (برقيه) أي أعوذك
بتعويذة (رفاني بها جبريل) أي وعلمنيها وأارقبك بها وأعلمها لك (نقول بسم الله أرقبك والله
يشفيك من كل داء يأتيك) داء بالمداي مرض (من شر النفائات في العقد) النفوس أو الجماعات
السواحر اللاتي يعقدن عقداً في خيوط على اسم المسحور وينفنن عليها (ومن شر حاسد اذا حسد)
أي أظهر حسده وعمل بمقتضاه (ترقي بها ثلاث مرات) فانها تنفع ان صحبها اخلاص وقوة توكل قال
العلقمي وأوله كما في ابن ماجه عن أبي هريرة قال جاء النبي صلى الله عليه وسلم يعودني فذكره (هـ)
عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (ألا أعلمك) بكسر الكاف خطاب لراوي الحديث
(كلمات تقوليهن) محذوف نون الرفع في جميع النسخ التي اطلعت عليها فان كانت الرواية بمحذوفها
فهو للتخفيف (عند الكرب) بفتح الكاف وسكون الراء بعدها موحدة هو ما يدعهم المرء بما يأخذ
بنفسه فيغمه ويحزبه وقبل هو الذي يشق على الآدي وأصله الغم الذي يأخذ بالنفس (الله الله)
برفعه ما والتكبر للتأكيد (ربي لا أشرك به) أي بعبادته (شيئاً) من خلقه برياء أو طلب آخر
فالمراد الشرك الخفي ويحتمل ان يراد ولا أشرك بسؤاله أحدا غيره كما قال انما أدعوكي ولا أشرك
به أحدا قال العلقمي وهذا الحديث من أدعية الكرب فينبغي الاعتناء به والاكثر منه عند
الكرب والامور العظيمة قاله ابن رسلان قلت وأكمل أدعية الكرب ما قاله شيخنا جاءه من
الاحاديث فقال يقال عند الكرب لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم لا اله الا
الله رب السموات السبع ورب الارض ورب العرش الكريم لا اله الا الله الحليم الكريم سبحانه الله
وتبارك الله رب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين يا حي يا قيوم رحمتك استغيت اللهم ورحمتك أرجو
ولا تنكني الى نفسي طرفه عين وأصلح لي شأني كله لا اله الا أنت الله الله ربي لا أشرك به شيئاً لا اله الا
أنت سبحانه اني كنت من الظالمين توكلت على الحي الذي لا يموت والحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم
يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدل وكبره تكبيرا وبقراً آية الكرسي وخواتيم البقرة
(حم د هـ عن أسماء بنت عيسى) بضم المهملة وفتح الميم وسكون التحتية بعدها سين مهملة
الحنفية قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أعلمك فذكره قال الشيخ حديث صحيح
(ألا أعلمك كلمات لو كان عليك مثل جبل صير) قال المناوي بصاد مهملة فثناة تحية
جبل لطبي وأما صير بزيادة موحدة فجبل باليس وليس مراد هنا ذكره ابن الاثير لكن وقفت
على نسخة المؤلف بخطه فرأيت كسب صير بالياء وضبطها بخطه بفتح الصاد (دينا) بفتح الال
والنصب على التمييز (أداء الله عنك) أي أعانك على أدائه الى مستحقه (قل اللهم اكفني
بحلالك عن حرامك وأغنني بفضلك عن سواك) من الخلق فمن قاله بصدق نية وجد أثر الاجابة
(حم ت ث ع علي) قال الشيخ حديث صحيح (ألا أعلمك كلاما اذا قلته أذهب الله تعالى
همك وقضى عنك دينك قل اذا أصبحت واذا أمسيت) أي دخلت في الصبح والمساء (اللهم اني

(قوله من الهم والحزن) قيل هما بمعنى وقيل الهم في الخوف من أمر في المستقبل والحزن بفوت أمر حصل في الماضي كقوله (قوله من الهم) أي فقد القدرة على الطاعة والكسل التواني عن الطاعة مع سلامة الأعضاء (قوله الجبن) ضعف القلب الناشئ عنه عدم الاقدام على المخاوف (قوله غفر الله لك) أي الصغار بدليل (٩١) قوله وان كنت مغفورا لك أي

الكبار (قوله خصلات) بفتح الصاد (قوله بالعلم) أي مع العمل والأفلا فائدة فيه (قوله خليل المؤمن) أي تحمله وكذا ما بعده على التشبيه بجامع الدلالة على الخير النافع في دينه ودينه خصوصاً العلم الذي يترتب عليه العمل فقيه النجاة في الدارين (قوله وزيره) أي مثله بجامع ترتب النجاة من المهالك على كل فان الوزير يرتب أمور الملك التي تنفعه بمنعه مما يهلكه حال تغير خلقه كذلك العلم يمنع صاحبه من الوقوع في المهالك التي تؤدي إليها الخفاقة (قوله فيه) أي كالقيم الذي يهتدى مصالح من ولي عليه وقوله والصبر أي الثبات أمير جنوده أي كالأمير بجامع ان الأمير اذا ثبت ثبتت العساكر والصبر اذا ثبت ثبتت الأعضاء (قوله خيرا) أي كاملا (قوله ضعفي) بفتح الصاد وضمها وهذا اعتراف بالجزو ونبرؤ من القوة (قوله واجعل الاسلام) أي الأعمال الصالحة (قوله اني ضعيف) أي حاسر ومعنى وهذا تأكيده لقوله قبل اني

أعوذ بك من الهم والحزن قال المناوي الهم والحزن متقاربان عند الاكثر لكن الحزن عن أمر انقضى والهم فيما يتوقع (وأعوذ بك من الهم) فقد القدرة (والكسل) عدم انبعاث النفس في الخير وقلة الرغبة فيه مع القدرة (وأعوذ بك من الجبن) بضم الجيم وسكون الموحدة ضعف القلب (والجذل وأعوذ بك من غلبة الدين) أي كثرة (وقهر الرجال) وسببه كافي أبي داود عن أبي سعيد الخدري قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم المسجد فاذا هو برجل من الانصار يقال له أبو أمامة فقال له يا أبا أمامة مالي اراك جالسا في المسجد في غير وقت صلاة قال هموم لزممتي وديوني يا رسول الله قال أفلا أعلمك كلاما قد كره في آخره قال فقلت ذلك أي لازمت هذا الدعاء صباحا ومساء فاذهب الله همي وقضى عني ديوني وذلك ببركة الدعاء وصدق نيته واخلاصه (د عن أبي سعيد الخدري) قال الشيخ حديث صحيح (ألا أعلمك) يا علي (كلمات اذا قلتم غفر الله لك) الدنوب الصغار (وان كنت مغفورا لك) قال المناوي الدنوب الكبار (قل لا اله الا الله العلي العظيم لا اله الا الله الخليم الكريم لا اله الا الله سبحانه الله رب السموات السبع ورب العرش العظيم الحمد لله رب العالمين) وهذه كلمات جامعة وحده أولاً ثم وصفه بالعلو والعظمة تأييداً ثم وصفه بالحلم والكرم ثم زعمه بالتسبيح ثم ختم بالتعبد وآخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين (ت عن علي) واسناده صحيح (ورواه خط بلفظ اذا أنت قلتم وعليك مثل عدد الذر) بدال مجمعة صفوا العمل (خطا يا غفر الله لك) واسناده ضعيف (ألا أعلمك خصلات ينفعك الله تعالى بهن عليك بالعلم) الشرعي أي الزم تعلمه وتعليمه والعمل به (فان العلم خليل المؤمن) أي يجري اليه النفع كما يجريه الخليل (الخليل والحلم وزيره) أي فعليك بالحلم وكذا يقال فيما عطف عليه فلا يقال الخصلات جمع خصلة والمأمور به واحد قال المناوي لانه أي الحلم سعة الصدر وطيب النفس فاذا اتسع أبصرت النفس رشدها من غيها فطابت وانبسطت وزالت الحيرة والحفاة (والعقل دليله) على مرشد الأمور (والعمل قيمه) يهتدى له مساكين الأبرار في دار القرار ويديره معاشه في هذه الدار (والرفق أبوه) فانه يتلطف له في أموره ويعطف عليه بالحنو والتربية (واللين أخوه) فانه يريح البدن من الحدة والشد والغضب (وانصبر أمير جنوده) فان الصبر ثبات فاذا ثبتت الأمير ثبت الجنود قال الشيخ وذكر الخصال هنا لان ما هنا من باب الصلح بالفعل وما من باب الصلح بالقول (الحكيم) الترمذي (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف (ألا أعلمك كلمات من يرد الله به خيرا) أي كثيرا (يعلمهن آياه) قال المناوي بان يلهمه آياه أو يسخره من يعلمه (ثم لا ينسبه) الله آياه (أبدا قل اللهم اني ضعيف) أي عاجز (فقوي رضاك ضعفي) أي اجبره به (وخذا لي الخير بناصيتي) أي جرت واجذبني اليه ودلني عليه (واجعل الاسلام منتهى رضاي) أي غاية وأقصاه (اللهم اني ضعيف فقوي واخي ذليل) أي مستهان عند الناس لهواي عليهم (فأعزني واخي فقير فأرزقني) أي أبسط لي رزقي وفي رواية بدله فأعزني (طب عن ابن عمرو) بن العاص (ع ل عن بريدة) بن الحاصيب باسناد ضعيف (ألا أعلمك كلمات ينفعك الله بهن وتنفع من علمته) آياه (صل ليلة الجمعة أربع ركعات) قال المناوي أمر بالصلاة قبل الدعاء لان طالب الحاجة يحتاج الى قرع باب المحتاج اليه وأفضل قرع بانه تعالى بالصلاة (تقرأ في الركعة الأولى بفاتحة الكتاب

ضعيف فقوالح (قوله فأعزني) أي صيرني عزيزا مهيبا (قوله كلمات) أي دعوات وهي المذكورة بعد تمام الركعات ولما كان العبد اذا أراد طلب شيء من سيده قدم له ما يقتضي اعطاء له بين صلى الله عليه وسلم ان من أحسن شيء يقدمه العبد لله تعالى الصلاة بهذه الكيفية فانها تظهر القلب وتكون سبيلا لاعطائه ما يطلب لكن هذه الصلاة لم يذكر القتها صحتها لان حديثها شديد المضعف (قوله ليلة الجمعة) أي جمعة كانت

(قوله ويس) أي عقب الفاتحة (قوله الدخان) أي لاهم شوري وغيرها (قوله المفصل) وهي تبارك الملك احترازا عن تبارك الفرقان (قوله وأثن عليه) أي زيادة على الشاء السابق (قوله ما لا يعني) أي من قول أرفع (قوله بجلالك) أي أقول ايلك بهذه الصفات (قوله حفظ كتابك) أي حفظ أسرار (٩٢) حتى أعمل بمقتضاه كما علمتني آياه أي حفظ لفظه (قوله على التحو) أي الجهة (قوله

تحفظه) أي المذكور أو كتاب

الله فانه من جملة ما مر عن
ظهر قلب بسبب التكرار
(قوله وما أخطأ مؤنقاط)
أي ما أخطأ ثواب ذلك وعثرته
مؤمن فعله قط (قوله في
الموضوعات) غير مسلم بل
هو شديد الضعف فقط فلا
يعمل به لان محل العمل
بالضعيف في الفضائل
مالم يشتد ضعفه أي من
حيث الصلاة أما الدعاء
فهو وارد في عموم طاب
الدعاء (قوله من أكل وحده)
أي بخلا أو كبرا أي اذا
وجدت هذه الصفات
الأربع في شخص كان من
شر الناس فاذا وجد بعضها
كان فيه الشر لكن دون
ذلك (قوله وفسده) أي
عطاء وصلته فلا يرسي ولا
يتصدق قال في المصباح
رفده وفدا من باب ضرب
أعطاء وأعاهه والرفد بالكسر
اسم منه وهو عطاء صالح
لهما أفاده العلقمي (قوله
وسافر وحده) لانه يصعب
الشیطان (قوله وضرب
عبده) أو أمته أي ظمها
(قوله بشر من هذا) أي
أشد شرا من تقدم وكذا
ما بعده (قوله يبغض
الناس الخ) أي المسلمين
لان ذلك دليل على بغض

ويس وفي الثانية بفاتحة الكتاب وبجم الدخان وفي الثالثة بفاتحة الكتاب وبالم تنزيل السجدة
وفي الرابعة بفاتحة الكتاب وتبارك المفصل) أي تبارك التي هي من المفصل وهي تبارك الذي
بيده الملك (فاذا فرغت من انشده) في آخر الرابعة (فاحمد الله وأثن عليه) قال المناوي يحتمل
قبل السلام ويحتمل بعده والاول أقرب الى ظاهر اللفظ (وصل على النبيين) أي والمرسلين لقوله
في الحديث الآتي صلوا على أنبياء الله ورسله (واستغفر للمؤمنين) أي وللمؤمنات (ثم قل اللهم
ارحمني بترك المعاصي أبدا ما أبقيتني) أي مدة بقائي في الدنيا (وارحمني من أن أنكف
ما لا يعني) من قول أرفع فان من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه (وارزقني حسن النظر فيما
يرضيك عنى اللهم بديع) بالنصب منادى مضاف الى (السماوات والارض) أي مبدعها يعني
مختراعها على غير مثال سبق (ذا الجلال) أي صاحب العظمة (والاكرام والعزة التي لا ترام) أي
لا يرومها مخلوق لتفردك بها (أسألك يا الله يا رحمن بجلالك) أي بعظمتك (وبنور وجهك) الذي
أشرقت له السماوات (أن تلزم قلبي) حب (حفظ كتابك) يعني ان قرآن (كما علمتني) آياه
والمراد تعقل معانيه ومعرفة أسرار (وارزقني أن أتأوه على النحو الذي يرضيك عنى) بأن توفقني
الى النطق به على الوجه الذي ترضاه في حسن الاداء (وأسألك أن تنور بالكتاب بصري وتطلق به
لساني وتفرج به كربي) وفي نسخة عن قلبي (وتشرح به صدري وتستعمل به بدني وتقويني على ذلك
وتعينني عليه فانه لا يعينني على الخير غيرك ولا يوفقني الا أنت فافعل ذلك ثلاث جمع أو خسا أو
سبع) أي أدنى الكمال ثلاث وأوسطه خمس وأعلاه سبع (تحفظه باذن الله) تعالى (وما أخطأ)
أي هذا الدعاء (مؤنقاط) بل لا بد أن تصيبه اجابته وتعود عليه بركته (تطب لك عن ابن
عباس وأورده ابن الجوزي في الموضوعات فلم يصب) وهو حديث ضعيف (الأنبياء بشر
الناس) أي عن هو من شرمهم (من أكل وحده) بجلا وشحا وتكبرا (ومنع رفده) بالكسر عطاءه
وصلته قال في المصباح رفده وفدا من باب ضرب أعطاء وأعاهه والرفد بالكسر اسم منه (وسافر
وحده) أي منفردا عن الرفيق (وضرب عبده) أو أمته (الأنبياء بشر من هذا) الانسان
المتصف بهذه القبايح (من) أي انسان (يبغض الناس ويبغضونه) دلالة على ان الملا الأعلى
يبغضونه وان الله يبغضه (الأنبياء بشر من هذا) الانسان المتصف بذلك (من يخشى) بالبناء
للمجهول أي من يخاف (شره ولا يرجي خيره) أي لا يرجي خيره من جهته (الأنبياء بشر من هذا)
الانسان المتصف بذلك (من باع آخرته بدنيا غيره) فهو أخس الاخساء وأخسر الناس صفقة
وأطولهم ندامة يوم القيامة (الأنبياء بشر من هذا) الانسان المتصف بذلك (من أكل الدنيا
بالدين) كالعالم الذي جعل علمه مصيدة يصيد بها الحطام ومرفاة لمصاحبة الحكام (ابن عساكر)
في تاريخه (عن معاذ) بن جبل قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (الأنبياء بشر من هذا) أي بالذين
هم من خياركم أي أزكم وأتقاكم عند الله (خياركم الذين اذاروا ذكرا لله) لما يملوهم من البهائم
والنور والسكينة والوقار (حم) عن أسماء بنت يزيد قال الشيخ حديث صحيح (الأنبياء بشر من هذا)
بجبر أفعالكم) أي أفضلها (وأزكم وأتقاكم عندكم) أي عند ربكم (وأرفعها في درجاتكم) أي
منازلكم في الجنة (وخير لكم من انفاق الذهب والورق) بكسر الراء الفضة (وخير لكم من أن
تلقوا عدوكم) يعني الكفار (فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم) أي تقاتلوهم ويقاتلوكم

بسيف

الملا الأعلى (قوله من أكل الدنيا بالدين) كالعالم الذي جعل علمه مصيدة يصطاد بها الحطام ورجل

هذا شرا من باع آخرته بدنيا غيره للتفسير عن ذلك لوقوعه كثيرا (قوله عندكم) أي ربكم فيقال له ملك ومليك (قوله من أن

تلقوا الخ) كناية عن القتال لاعلاء كلمة الله تعالى وان لم يحصل ضرب اعناق كل من الفريقين

(قوله ذكر الله) فهو أفضل شيء يتقرب به إليه تعالى والاشتغال بالقرآن أفضل لمن يتدبر معانيه فيحصل له بتلاوته الزجر والتطهير
أما الملوث بالمعاصي الذي يقرؤه بلسانه فقط فينبغي له الاشتغال بالذكر الذي يظهره من المعاصي وأفضل أنواع الذكر لا اله الا الله
أي للنفس الامارة وقول أهل التصوف يطاب الله كالمفرد أعني الله الله الله وهكذا محمول على النفس اللوامة فإنه ثبت فيها أنه
لا اله الا الله تعالى حتى يصح كونها تلوم صاحبها على المعاصي والمناسبات لها كالمفرد لتسلخ الذات المقدسة فتنتقل من
اللوامة الى المطمئنة اما الامارة بالمناسبات لها كالمشتغل على اثبات (٩٣) ونحو علامة الامارة انها كلما فعلت

ذنباً أحببت فعل آخر
وهكذا فلا يغتر الانسان
ويصف نفسه بأنها لوامة
أو مطمئنة بل يحسبها
(قوله أيا رب) أي ألا
يا هؤلاء فالننادي محذوف
والقصد بذلك تنبيه
السامع على الاهتمام بما
يذكر بعد (قوله طاعة)
أي نأكل ما تشتهي ناعمة
أي متنعمة بلذات الدنيا
(قوله جائعة الخ) أي معذبة
بالجوع أي والعطش
والعري يوم المحشر وان
كانت الطلائق كلها تحشر
عراة لان المراد أنها يحصل
لها نوع عذاب بالعري
(قوله مكرم لنفسه) أي في
الظاهر مهين لها في نفس
الامر وكذا يقال في عكسه
(قوله رب متخوض) أي رب
شخص سلطان أو نائبه
متنعم بمال بيت المال
كالنبي والغنيمة بأن يتبسط
به زيادة على قدر ما يستحق
ولذا كان عمر بن الخطاب وابن
عبد العزيز يقرآن على
أنفسهما من بيت المال
(قوله حزن) أي صعب

بسيف أو غيره وخير قال الطيبي مجرور بالعطف على خير أعمالكم من حيث المعنى لان المعنى ألا
أبشركم بما هو خير لكم من بذل أموالكم ونفوسكم قالوا وماذا قال (ذكر الله) لان جميع العبادات
من الانفاق ومقاتلة العدو وغيرهما وسائل ووسائط يتقرب بها الى الله والذكر هو المقصود الاعظم
وأجمع العلماء على جواز الذكر بالقلب واللسان للمحدث والجنب والحائض والنفساء وكذلك
التسبيح والتحميد والتهليل قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام هذا الحديث يدل على ان الثواب
لا يترتب على قدر النصب في جميع العبادات بل قد يأجر الله تعالى على قليل الاعمال أكثر مما يأجر
على كثيرها (ت ه عن أبي الدرداء) واسمه عويمر قال الشيخ حديث صحيح (ألا يا) أيها الناس
(رب نفس طاعة ناعمة في الدنيا) أي مشغولة بلذات المطاعم والملابس غافلة عن الآخرة
(جائعة عارية) بالرفع على حذف المبتدأ والتقدير هي جائعة لانه اخبار عن حالها (يوم القيامة)
أي تحشروا هي جائعة عارية يوم القيامة يوم الموقف الاعظم (ألا يا رب نفس جائعة عارية في الدنيا
طاعمة) من طعام دار الرضا (ناعمة يوم القيامة) لطاعتها المولاه (ألا يا رب مكرم لنفسه)
بمناجاة هواها وتبليغها منادها (وهولها مهين) فان ذلك يبعده عن الله ويوجب حرمانه (ألا يا رب
مهين لنفسه) بمناجاة هواها واذلالها (وهولها مكرم) يوم العرض الاكبر (ألا يا رب متخوض ومتنعم
فيما آفاه الله على رسوله ماله عند الله من خلاق) أي نصيب (الاولان عمل الجنة) أي العمل الذي
يوصل اليها (حزن) ضد السهل أي صعب (بروة) بضم الراء أقص من فضها وكسرها مكان مرتفع
(الاولان عمل النار سهل بسهولة) بسين مهملة قال في النهاية السهولة الارض اللينة اتربة شبيهة
المعصية في سهولتها على تركها بالارض السهلة التي لا خشونة فيها (ألا يا رب شهوة ساعية)
كشهوة بطن الى مستحسن محرم (أورثت حزنًا طويلاً) في الدنيا والآخرة (بن سعد) في الطبقات
(هب عن أبي الجبير) بالجيم قال الشيخ حديث ضعيف (أياك وكل أمر يعتذر منه) أي احذر
ان تفعل أو تتكلم بما يحتاج أن تعتذر منه قال المناوي وفيه شاهد لما ذكره بعض سافنا الصوفية
انه لا ينبغي الدخول في مواضع التهم ومن ملك نفسه خاف من مواضع التهم أكثر من خوفه من
وجود الالم فأياك والدخول على الظلمة وقدر أي العارف أبو هاشم عالم خارجاً من بيت القاضي فقال
له نعوذ بالله من علم لا ينفع (الضياء في المختارة عن أنس) قال الشيخ حديث حسن (أياك)
بكسر الكاف خطاب لامرأة (وما يسوء الاذن) أي احذري النطق بكلام يسوء غيرك اذا سمعته
عنك فإنه موجب للتنافر والعداوة (حم عن أبي الغادية) بغين مجمة (أبو نعيم في المعرفة) أي في
كتاب معرفة الصحابة (عن حبيب بن الحرث طاب عن عمه العاص بن عمر الطفاوي) بضم الطاء
وفتح الفاء وبعد الالف وانسبه الى طفاوة بطن من قبس عيلان قال الشيخ حديث صحيح (أياك)
(وقرين السوء) بالفتح مصدر (فانك به تعرف) ولهذا قال على كرم الله وجهه ما شئ أدل على الشئ

شاق على النفس (قوله بروة) أي بمكان من تقع فلا يصله الشخص الا بمسقة حفت الجبة بالمكروه (قوله سهل) أي على النفس
لموافقة لشهوتها بسهولة أي بأرض لينة ولما لاحظ الله تعالى ذلك تركوا شهوات الدنيا بالمرّة ولذا دخل الجنيد على السري السقطي
فوجدته يبكي فقال له لم فقال دخلت على ابنتي ومعها كوز فيه ماء وقالت دعني يبرد لتشربه ياردا فميت فرأيت جارية تزلت من السماء
فقلت أنت لمن فقالت أعدني الله تعالى لمن لم يشرب الماء البارد فميت فكسرت الكوز (قوله أياك) أي باعد نفسك وكل أمر من قول
أو فعل (قوله أياك وما يسوء الاذن) نهي عن الغيبة وهو بكسر الكاف لان سيده ان أم الغادية لما أسلمت قالت يا رسول الله أو مني
فذكره هذا محصل ما نقل عن الاصابة (قوله وقرين السوء) أي فان صاحب القابض كان دليلاً على فجورك وعكسه بعكسه قاله

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه • فكل قرين بالمقارن يقتدى (قوله السهر) أي التحدث بعد هداة الرجل وفي رواية بعد هداة الليل أي التحدث فيما لا يعني لانه ربما أراد الله انزال أمر من الامور المكمروهة فيصيبك ولذا قال فانكم لا تدرون الخ فالفاء للتعليل (قوله والتنم) أي ادامته أما في (٩٤) بعض الاحيان بقصد اظهار النعمة والشكر عليها فلا بأس به بل هو السنة حيث يحبه قصده ما ذكره ولذا

لبس صلى الله عليه وسلم حلة بثلاثة وثلاثين بعيرا وناقصة لانه لم يداوم على ذلك على انه لوداوم على ذلك ما زاده الاقربا منه تعالى لانه لم يحصل له بذلك غفلة عنه تعالى بل يزيده ملاحظة اشكر النعمة وكذلك خلفاؤه من بعده (قوله والحلوب) سببه انه صلى الله عليه وسلم خرج ليلافوجد عمر وأبا بكر فقال لهما ما أخرجكما في ذلك الوقت قالوا الجوع قال وأنا كذلك اذ هبنا إلى أبي الهيثم بن التيهان الانصاري نضيجه فلما جاؤا إليه رحب بهم وأخذ الشفرة وذهب لذبج له فذكر الحديث (قوله والحجرة) أي احذر شربها (قوله تفرع الخطايا) أي تكثرها وتطولها لانه يغيب عقله في فعل ما شاء أي خطيئة شرب الخمر تطول سائر الخطايا وتعلوها وتريد عليها كما ان شجرة الكرم تطول سائر الشجر التي تساق عليها فتعلوها شبه المعقول بالمحسوس (قوله ونار المؤمن) أي احذر أذى المؤمن الكامل لئلا تحرق نار أي يكون

ولا الدخان على النار من صاحب على صاحب (ابن عساكر عن أنس) قال الشيخ حديث ضعيف (أيالك والسهر) بفتح السين والميم (بعد هداة) بفتح الهاء وسكون الال (الرجل) بكسر الراء وسكون الجيم وفي رواية بعد هداة الليل ومراده النهي عن التحدث بعد سكون الناس وأخذهم مضاجعهم ثم عال بقوله (فانكم لا تدرون ما يأتي الله تعالى في خلقه) أي ما يفعله فيهم (ل في الادب عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح (أيالك والتنم) أي التعمق فيسه (فان عباد الله) أي خواصه من خلقه (ليسوا بالمتنعين) قال المناوي لان التنعم بالمباح وان كان جائزا لكنه يوجب الانس به والغفلة عن ذكر الله تعالى وكرهه لقائه (حم هب عن معاذ) قال الشيخ حديث صحيح (أيالك والحلوب) أي احذر ذبج الشاة ذات اللبن قال المناوي قاله لابن التيهان الانصاري لما أضاعه فاخذ الشفرة وذهب لذبج وفيه قصة انتهى قال الشيخ وسببه ان سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم رأى من نفسه جوعا فخرج فرأى أبا بكر وعمر فقال قوما فقاما معه إلى بعض بيوت الانصار وسألهما عما أخرجهما فقالا الجوع يا رسول الله فقال وأنا كذلك والذي نفسي بيده فلم يجدوا الرجل وأجرت امرأته انه ذهب يستعذب ماء وأمرتهم بالجلوس ورحبت بهن وأهلت فجاء الرجل فذهب لذبج وفرح بهن قائلا من أكرم مني اليوم أضيا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره وقال شيخ الاسلام زكريا في شرحه على البردة وفي مسلم انه صلى الله عليه وسلم خرج ذات ليلة فاذا هو بابي بكر وعمر فقال ما أخرجكما من بيوتكما هذه الساعة قالوا الجوع يا رسول الله قال وأنا والذي نفسي بيده أخرجني الذي أخرجكما قوما فقاما معه فانوار جلا من الانصار وهو أبو الهيثم بن التيهان فجاءهم بعذق فيه بسر وعمر ورطب فقال كلوا واخذ المدينة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيالك والحلوب فذبج لهم شاة فاكلوا منها ومن ذلك العذق وشربوا حتى شبعوا ورووا (م) عن أبي هريرة (أيالك والخمر) أي احذر شربها (فان خطيئتها تفرع) بمشاة فوقية مضمومة وفاء وواو مشددة وعين مهملة (الخطايا) يعني خطيئته شربها تطول جميع الخطايا وتعلوها وتريد عليها (كما ان شجرتها تفرع الشجر) أي تطول سائر الشجر التي تتعلق بها وتتساق عليها حتى تعلوها وفي الحديث معنيان لطيفان أحدهما تشبيه المعقول بالمحسوس وجعل الاحكام الشرعية في حكم الاحيان المرئية والاشجار الخمر طريق إلى الفواحش ومحسنة لها ودرجة إلى كل خبيثة ولذلك سميت أم الخبائث (ه) عن خباب) قال الشيخ حديث صحيح (أيالك ونار المؤمن لا تحرقن) أي احذر هالك لا تحرقن يعني احذر اذا هالك النار تسرع إلى من آذاه (وان عثر كل يوم سبع مرات فان يمينه بيد الله) بمعنى أنه لا يكله إلى نفسه ولا يتخلى عنه (اذا شاء أن ينعشه) أي ينهضه ويقوى جانبه (أنعشه) أي اذا شاء أن يقيله من عثرته آفاله فهو ممسكه وحافظه وانما قدر عليه تلك العثرة ليرفع قدره بتجديد التوبة فان المؤمن مفتح ثواب (الحكيم عن الغار) بحجة فالف ثم راء (ابن ربيعة) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (أيالك والطعام الحار) أي اجتنبوا أكله حتى يبرد (فانه) أي أكله حارا (يذهب بالبركة) الباء للتعدية أي يذهب بعظمها لان الأكل منه يأكل وهو مشغول بحرارة فلا يدري ما أكل (وعليكم بالبارد) أي الزموا أكل البارد الذي لا تمنع البرودة كمال لذته وحينئذ لا يضرب بعض السحونة التي معها اللذة لان المراد النهي عما كانت عليه

العرب

سبب الا حرق النار والاحراق يتعدى بنفسه وبالباء يقال أحرقة النار وأحرقه بالنار (قوله وان عثر)

بأبه علم وضرب وقتل وفي المصباح بابه قتل وفي لغة ضرب (قوله اذا شاء أن ينعشه أنعشه) أي اذا شاء أن يقيله من عثرته آفاله بأن يوقظه للتوبة فيكون ذلك الذنب سببا للقرب منه تعالى (قوله الغار) بالغين وبالزاي (قوله يذهب بالبركة) أي يتمامها والافقه أصلها كما لم من قوله في البارء فانه أهنا أي أمر أو أعظم بركة فانه يدل على ان في ذال أصل الهناء والبركة وهذا أكثر

(قوله بولا) أدنولا (قوله الحجر) أي اللباس الاحمر القاني أي الشديد الحجر والمعتمد كما (٩٥) في الرمي عدم حرمة لبس الاحمر

القاني (قوله هبوطا) بفتح الهاء وفي رواية خبطا أي يحصل للمتردد عليه منه أذى كثير كخبط البعير برجليه (قوله تدفن الغرة) أي الصفات والاعمال الصالحة المشبهة بغرة الفرس أي البياض في وجهه وتظهر الغرة أي كل عيب مدفون مشبه بالغرة أي القدر يظهره الشر (قوله على الطرقات) جمع طرق جمع طريق فهو جمع الجمع (قوله فان أيتم الخ) كأنهم قالوا لا بد من الجلوس على الطرقات نحو الصادقة فقال ان أيتم الخ (قوله والظن) أي السبب فانه يحرم حيث كان مع الجرم فان كان مجرد خاطر لم يحرم بل ينبغي التباعد عنه فوراً ومحل النهي عن سوء الظن في غير أهل الريسة أما هو فسوء الظن به التحرز منه لا بأس به كأن ظنه سارقاً ليحفظ منه وهو فيه تلك الريسة (قوله أكذب الحديث) فيه تجوزاً إذا الظن خاطر قلبي لكنه ينشأ عنه الحديث الكذب كاعتباره بما ظنه فيه (قوله ولا تجسسوا) إلا إذا كان لازالة منكره ولا فهو مطلوب (قوله ولا تنافسوا) أي في الانفراد بشئ كمال وجه أما التنافس في الخير كأن يفعل مثل فعله

العرب (فانه أهنا) للآكل (وأعظم بركة) من الحار (عبدان في الصحابة عن بولا) بموحدة غير منسوب ذكره أبو موسى لكن في المؤلف بمثناة فوقية قال الشيخ حديث ضعيف (أيابكم والحجر) أي اجتنبوا التزين باللباس الاحمر القاني (فانها أحب الزينة الى الشيطان) يعني انه يحب هذا اللون ويرضاه ويقرب عن تزين به وذا تمسك به من حرم لبس الاحمر القاني أي الشديد الحجر (طب عن عمران بن حصين) قال الشيخ حديث حسن (أيابكم وأبواب السلطان) أي لا تقربوها (فانه) أي قررها المفهوم من التحذير (قد أصبح صعباً) أي شديداً (هبوطاً) بفتح الهاء وزن فعول أي مهبط الدرجة من لازمه مدلاله في الدنيا والآخرة (طب عن رجل من بني سليم) يعني أبا الاعدود السلمي قال الشيخ حديث حسن (أيابكم ومشاراة الناس) بشدة الراية وفي رواية مشاراة بفعل الادغام مفاعلة من الشر أي لا تفعل بهم شراً يحوجهم الى أن يفعلوا بك مثله (فانها تدفن الغرة) بعين مبهمة وراء مشددة الحسن والعمل الصالح شبهه بغرة الفرس (وتظهر الغرة) بعين مهملة مصمومة وراء مشددة هي القدر استعير للعيب والدنس (هب عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (أيابكم والجلوس) أي احذروا القعود ندباً (على الطرقات) جمع طرق بعينين جمع طريق يعني الشوارع المسلوكة وفي رواية الصعداات وهي الطرقات لان الجلوس بها قبل السلام من معاص ما يكره أو رؤية ما لا يحل (فان أيتم) من الأباء (الاجالس) أي امتنعتم الا عن الجلوس في الطريق كأن دعت حاجة فعبعن الجلوس بالجلوس وفي رواية فان أيتم الى المجالس بمثناة فوقية وبالي التي للغاية (فاعطوا الطريق حقها) أي وفوها حقوقها قالوا وما هي قال (غض البصر) أي كفه عن النظر الى محرم (وكف الاذى) أي الامتناع مما يؤذي المارة (ورد السلام) المشروع اكراماً للمسلم (والامر بالمعروف والنهي عن المنكر) وان ظن ان ذلك لا يفيد بشرط سلامة العاقبة والمراد به استعمال جميع ما يشرع وترك جميع ما لا يشرع وللطريق آداب غير المذكورة جمعها ابن حجر في آياته فقال

جمعت آداب من رام الجلوس على السطريق من قول خير الخلق انسانا
أفش السلام وأحسن في الكلام وثمت عاطسا وسلاما زاد احسانا
في الجمل ما ون ومطوما أغث وأغن • لهفان اهد سبيلا واهد حيرانا
با عرف مروانه عن نكرو وكف أذى • وغض طرفا وأكثرت ذكر مولانا

(حم ق د عن أبي سعيد) الخدرى رضى الله عنه (أيابكم والظن) أي احذروا اتباع الظن أو احذروا سوء الظن عن لا يساء الظن به من العدول والظن تهمه في القلب بلا دليل وليس المراد ترك العمل بالظن الذي تناط به الاحكام فالبا بل المراد ترك تحقيق الظن الذي يضر بالظنون (فان الظن) أقام المظهر مقام المظهر حثا على تجنبه (أكذب الحديث) أي حديث النفس لانه يكون باقاء الشيطان في نفس الانسان ووصف الظن بالحديث مجاز فانه ناشئ عنه (ولا تجسسوا) يجسس وحذف الحاء التاء بن فيه وفيما بعده من المناهي أي لا تتعرفوا وخبر الناس بلطف كما يفعل الجاسوس قال العلامة ويستثنى من النهي عن التجسس ما لو تعين طريقا الى انقاذ نفس من الهلاك مثلا كأن يخبر ثقة بأن فلانا اختلى بشخص ليقطله ظلما أو امرأة ليرزى بها فيشرع في هذه الصورة التجسس والبحث عن ذلك حذرا من فوات استدراكه (ولا تجسسوا) بجماء مهملة قال المناوى أي لا تطلبوا الشئ بالحاسة كاستراق السمع وابصار الشئ خفية (ولا تنافسوا) بفاء وسين مهملة من المنافسة وهي الرغبة في التفرد بالشئ (ولا تجاسدوا) أي لا يمتنئ أحدكم زوال النعمة عن غيره (ولا تباغضوا) أي لا تتعاطوا أسباب البغض لان البغض لا يكتسب ابتداء (ولا تدابروا) أي لا تتهاجروا في هجر أحدكم أخاه مأخوذ من قوله الرجل الاستدبره اذا عرض عنه حين يراه

فهو مطلوب (قوله ولا تدابروا) أي جسا لانه يذل على الكراهية ولا هيبدة

(قوله التعريس الخ) هو النزول آخر الليل لحوق نوم وجواد جمع جادة وهي معظم الطريق والمراد هنا نفس الطريق (قوله أبيت) أي أدوم عنده ربي عندي قرب ورجة فلا يدركني ألم الجوع لأن الأنبياء لهم حالتان حالة تجرد عن الخلق واشتغال بالله تعالى وفي هذه الحالة لا يدركهم ألم الجوع ولا ألم العطش وحالة (٩٦) تعلق بالخلق وفيها يحصل لهم ألم الجوع ظاهر البخل والناس الصبر وعدم الانهماك

على الدنيا (قوله فاكفوا) بسكون الكاف وفتح اللام أي احملوا المشقة في ذلك علقمي (قوله بنفق) أي يترتب عليه النفاق أي رواج السامعة ضد الكساد (قوله على النساء) الاجانب أي الخلوة بهن لأنها قد توقع في الزنا قال لا تأمن الى النساء ولا تثق بهن فريضا وهن وسخطهن من معلق بفر وجهن يظهرن وداسافيا والعدو حشو قلوبهن فن المهين لعنة تعالوا النساء يجمعهن الخالقات الفاجرات الخائنات بعولهن وقد حكى العزالي ان بعض عباد بني اسرائيل جاءه جارية ليسداويها فامتنع فجلوا عليه فقبلها فسولت له نفسه الزناها ففعل ففعلت فسولت له قتلها ففعل وقال لاهلها ماتت فوقع في قليبهم انه قتلها فقتلوا به فقال له ابليس امجد وأنا اخلصك من هذا ففعل فاطر ما ترتب على خلوة النساء من الزنا والقتل والكفر (قوله أمرهم) أي الشيطان المعلوم من المقام فالأمر على

(وكونوا عبادا لله اخوانا) بلفظ المنادى المضاف زاد مسلم كما أمركم الله وهذه الجملة تشبه التعليل لما تقدم كانه قال اذا تركتم هذه المنهيات كنتم اخوانا ومفهومة ان لم تتركوها تصيروا أعداء ومعنى كونوا اخوانا اكتسبوا ما تصيرون به كاخوان الذئب في الشفقة والمحبة والرجمة والمواساة والمعاونة (ولا يحط الرجل على خطبة أخيه) في الدين بان يحط امرأه فيجاب فيخطبها آخر (حتى ينسكح أو يترك) الخاطب الخطبة فان تركها أو أعرض من أجابه جاز لغيره خطبتها وان لم يأذره والدهى للتحريم (مالك حم قد دت عن أبي هريرة) أياكم والتعريس) بالمشاة الفوقية وسكون العين المهملة فراء فشاء تحية فسين مهملة هو نزول المسافر آخر الليل للنوم والاستراحة (على جواد الطريق) بشدة الدال المهملة جمع جادة أي معظم الطريق والمراد انفسها (والاصلاة عليها) أي فيها (فانها ما رى الحيات والسباع وقضاء الحاجة عليها فانها) أي الحصة التي هي قضاء الحاجة (الملاعن) أي تجلب اللعن والشتم لفاعلها (عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح (أياكم والوصال) أي اجتنبوا اتباع الصوم من غير فطر ليل الا قصدا قالوا انك تواصل قال (انكم لستم في ذلك مثلي) أي على صفتي أو منزلي من ربي فالوصال من خصائصه صلى الله عليه وسلم ممنوع على غيره (اني أبيت يطعنني ربي ويسقيني) قيل هو على طاهره وانه يطعم من طعام الجنة كرامته له وطعام الجنة لا يفطر وقيل معناه يجعل في قوة الطاعم والشارب بقدرته من غير طعام ولا شراب وصحة النووي وقيل معناه يحلق في من الشبع والرى مثل ما يحلقه فيمن أكل وشرب قال في الفتح والفرق بينه وبين ما قبله انه على الاول يعطى القوة من غير شبع ولا رى بل مع الجوع والظمار على الثاني يعطى القوة مع الشبع والرى (فاكفوا) بسكون الكاف وضم اللام يقال كلفت بكذا اذا ولعت به (من العمل ما تطبقون) بين به وجه الهى وهو خوف الملل والتقصير (ق عن أبي هريرة) أياكم وكثرة الحلف في البيع) أي احذروا اكثاره لانه مظنة الوقوع في الكذب والمراد الايمان الصادقة أما الكاذبة فحرام وان قلت (فانه ينفق ثم يعمق) بفتح أوله يذهب بالبركة بنحو تلف أو صرف فيما لا ينفع (حم م ن ه عن أبي قتادة) أياكم والدخول أي اتقوا الدخول (على النساء) الاجانب ودخولهن عليكم وتضمن منع الدخول منع الخلوة باجنبية بالاول وتتمه كافي البخاري فقال رجل من الانصار يا رسول الله أفرأيت الخمر والموت والجور بفتح الحاء المهملة وسكون الميم غير مهموز قرابة الزوج من أخ وابن أخ وعم وابن عم ونحوهم يعني ان الخلوة بمنزلة منزلة الموت أي احذروا ذلك كما تحذروا الموت والعرب تصف الشيء المكروه بالموت وقال القرطبي المعنى ان دخول قريب الزوج على امرأة الزوج يشبه الموت في الاستقباح والمفسدة أي فهو محرم معلوم التحريم وانما بالغ في الزجر عنه وشبهه بالموت لتساع الناس فيه (حم ق ت عن عتبة بن عامر) الجهني (أياكم والشح) قال الماوى قلة الانضال بالمال فهو رديف البخل أو أشده اه وقيل هو البخل مع الحرص وقيل هو البخل بالمال والشح بالمال والمعروف (فانما هلك من كان قبلكم) من الامم القديمة (بالشح أمرهم بالبخل فبخلوا) بكسر الخاء (وأمرهم بالقطيعة) للرحم (فقطعوا) ومن قطعها قطع الله عنه مزيد رحمة (وأمرهم بالفجور) الانبعاث في المعاصي أو الزنا (ففجروا) فالشح يحالف الايمان ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون (د ل عن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (أياكم

والفن

حقيقته أو الصبر لله تعالى ويكون أمر بمعنى أراد وجعل الصبر للشح فيه تكلف قال العلقمي وأول هذا الحديث خطيبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أياكم والشح الخ وهو أشد البخل وقيل هو البخل مع الحرص وقيل البخل في افراد الامور وآحادها والشح عام وقيل البخل بالمال والشح بالمال والمعروف اه

(قوله والفتن) أي تباعدوا عن أهل الفتن فلا تخاطبواهم فإن كلامكم بين أهل الفتن يجرى إلى السيف والقتال ولذا كان بعض الصحابة يأكل من طعام سيدنا معاوية ويصلي خلف سيدنا علي ويجلس على المزايل فيستل عن ذلك فيقول طعام معاوية ادمى وعلى اعلم والجلوس على المزايل أسلم أي التباعد عن الفتنة الواقعة بينهم أسلم (قوله وقع) يسكون القاف (قوله يأكل الحسنات) أي يسبب به يفضي به صاحبه إلى إيذاء المحسود بالآلاف مثلاً ولا فذهب أهل السنة أن السيئة لا تحبط الحسنة (قوله والغلو في الدين) أي التشديد فيه ومجاوزة الحد على معنى ومخالفة وسوسة (٩٧) الشيطان من المجاهدة (قوله والنبي) أو النبي وأصله أنه يسكون

العين وقوله أو النبي بكسر الهمزة وذلك أنه إذا مات شخص عظيم في الجاهلية ركب شخص فرسه وقال نعاء فلانا أي نعاء أي أخبر به غيرك ليشتهر الخبر فهو أمر فعمل أمر وانما يكون محرمًا إذا اشغل على نوح أما لاخبار بموته لكثرة المصلين فلا بأس به (قوله والتعري) أي احذروا كشف العورة ولو في الخلوة بالنسبة للسواكين وجميع بدن الرجل عند المرأة الأجنبية الخ (قوله الا عند الغائط) أي قضاء الحاجة أي يفارقونه حينئذ مع القرب منه ليلاحظوا ما يقع منه ليكتبوه (قوله وسوء ذات) أي الحالة صاحبة البين أي الفرقة (قوله الحالقة) أي المزيل للثواب كمازيل المومي الشعر (قوله والهوى) هو زرع النفس أي ميلها إلى شوائبها (قوله ويعصى) أي يعصى البصيرة ويعصها عن طرق الهدى (قوله السجزي) السجستاني

والفتن) أي احذروا وقعها والقرب منها (فان وقع اللسان فيها مثل وقع السيف) فانه يجرى إلى وقع السيف آخر القصد منع اللسان من الوقوع في الباطل (ع عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (أياكم والحسد) حسب زوال النعمة عن المنعم عليه أما من لا يحب زوالها ولا يكره وجودها ودوامها ولكن يشتمى لنفسه مثلها فهذا يسمى غبطة (فان الحسد) أقام المظهر مقام المضمحل على الاجتناب (بأكل الحسنات) أي يذهبها ويحرقها ويحبطها (كما تأكل النار الحطب) اليابس لسرعة إيقادها فيه (د عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (أياكم والغلو في الدين) بكسر الدال أي التشديد فيه ومجاوزة الحد والحث عن العواض (فانما ذلك من كان قبلكم) من الأمم (بالمعنى في الدين) والسعي من تعظ بغيره (حم ن ه ل) عن ابن عباس قال الشيخ حديث صحيح (أياكم والنبي) بفتح النون وسكون العين المهملة ونحفيف الياء وفيه أيضا كسر العين وتشديد الياء (فان النبي من عمل الجاهلية) قال الجوهرى النبی خبر الموت والمراد به هنا النبي المعروف في الجاهلية قال الأصمعي كانت العرب إذا مات منها ميت له قدر ركب راكب فرسا وجعل يسير في الناس ويقول نعاء فلانا أي نعاء وأظهر خبر وفاته قال الجوهرى نعاء مبنية على الكسر مثل دراك وزال (ت عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (أياكم والتعري) أي كشف العورة (فان معكم من لا يفارقكم الا عند الغائط) أي قضاء الحاجة (وحين يفشى الرجل إلى أهله) يجامع يريد الكرام الكاتبين (فاستحيوهم) أي منهم (وأكرمواهم) بالستر والحياء منهم (ت عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (أياكم وسوء ذات البين) الطال بينكم أي احذروا التسبب في الخصامة والمشاركة (فانها) أي الحصلة المذكورة (الحالقة) أي المسحبة للثواب (ت عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (أياكم والهوى) بانه صر قال المناوى وهو زرع النفس إلى شهواتها والمرد الاسترسال فيه (فان الهوى يهيم ويعصى) أي يهيم البصيرة ويعصها عن طرق الهدى والازجار بالمواظ (السجزي) أي السجستاني (في) كتاب (الابانة عن ابن عباس) وهو حديث حسن (أياكم وكثرة الحديث) أي احذروا كثرة الحديث (عني) فانه قلما سلم مكثار من الخطا والغفلة (فن قال علي) أي حدث عني بشئ (فليقل حقا أو صدقا) قال المناوى شل من الراوى أو ان الحق غير مرادف للصدق إذا صدق خاص بالافعال والحق يطلق عليها وعلى العقائد والمذاهب (ومن تقول على تمام أقل) تقول بمنزلة فوقية مفتوحة وواو مشددة مفتوحة أي قال عني ما لم أقل (فليتبوا مقعده من النار) أي فليتخذوه بيتا فيها (حم ه ل) عن أبي قتادة قال الشيخ حديث صحيح (أياكم ودعوة المظلوم) أي احذروا الظلم لئلا يدعوا عليكم المظلوم (وان كانت من كافر) محترم (فانه) أي الشأن وفي رواية فانه أي الدعوة (ليس لها حجاب دون الله عز وجل) أي هي مستجابة حتى من الكافر (سهيوة عن أنس) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (أياكم ومحقرات الذنوب)

١٣ - عزيرى ثانی) نسبة إلى سجنستان البلد المعروفة على غير قیاس (قوله فن قال علی) أي من روى حديثا عن النبي من كثرة رواية الحديث عنه صلى الله عليه وسلم محله إذا لم يتيقن بثبوته عنه (قوله أو صدقا) أو للشك أو للتسوية لأن الحق يشمل القول والفعل والصدق خاص بالقول فيكون قوله فليقل أي فليقل ويراد بالفعل ما يشمل فعل اللسان (قوله ليس لها حجاب الخ) لتأني من تحقق الإجابة والافتقار لها ليس لها حجاب يحجبها عنه تعالى (قوله ومحقرات الذنوب) أي سائر ما وقعها إلا أنه ربما استهونها الشخص ولأن السان الصالح كانوا يتباعدون من الكبار ترشدة البعد فحذرهم من الصغار أيضا

(قوله يهلكه) أي ان لم
 تكفر بنحو صدقة (قوله
 فخر صنيع القوم) أي
 خبزهم فهو بمعنى مامر
 (قوله حتى جمعوا) هو
 بمعنى حتى جماعاً في الحديث
 بعده (قوله وأججوا) أي
 أوقدوا نارا وأشعلوها
 (قوله حتى جماعاً أنضجوا
 به خبزهم) أي كل
 شخص جاء بعود وهو لا يؤثر
 بانفراده فإذا جمع مع غيره
 أثر (قوله محرم) أي كايها
 وأخيها حاضر معها (قوله
 لا يغفر له حتى يغفر له
 صاحبه) وقد عوت فيتعذر
 استحلاله قال شيخنا
 واستحلال الميت أن يقول
 اللهم اغفر لي وله فرجاً
 يحصل الاستحلال بذلك
 (قوله والتمادح) أي المدح
 فانه الذبح أي كالذبح في ان
 المادح تسبب في هلاك
 نفسه لاسيما مدحه للظلمة
 وكذا الممدوح يحصل له
 الهلاك المعنوي من حيث
 انه يورثه العجب والكبر
 فشبه الهلاك المعنوي
 بالحسي (قوله اياكم) وفي
 رواية اياكم خطاب لجمع
 من النساء فرواية اياكم
 على تنزيلهن منزلة الذكور
 (قوله والجلوس في الشمس)
 نهى ارشاد والجلوس في
 الشمس في الصيف أشد
 ضرراً من الشتاء وبعد
 ظهور الربا إلى نحو أربعين
 يوماً مضى حدا وهذا
 الحديث موضوع فكان

أي صغارها لأنها تؤدي إلى ارتكاب كثرها ثم ضرب مثلاً زيادة في البيان فقال ((فانما مثل محقرات
 الذنوب كمثل قوم تزلوا بطن واد فبما ذابوا ورجاء ذابوا حتى جلاوا ما انضجوا به خبزهم وان محقرات
 الذنوب متى يؤخذ بها صاحبها)) بأن لم يوجد لها مكفر ((تهلكه)) فالصغار اذا اجتمعت ولم يوجد لها
 مكفر ولم يحصل عفو أهلكت لمصيرها كباثر بالاصرار ((حم طيب هب والضياء عن سهل بن سعد))
 قال الشيخ حديث صحيح ((اياكم ومحقرات الذنوب فانهم يجتمعون على الرجل)) المراد الاناس
 ذكر اكان أو أثنى أو خشي ((حتى يهلكه كرجل كال بأرض قلاة)) ذكر الأرض أو القلاة مقم
 ((فخر صنيع القوم)) يحتمل ان المراد بالرجل الجمع أي كرجال كانوا بأرض قلاة فخر صنيعهم
 أي بطعامهم أي وقت صنيعهم فصنيع مرفوع على الفاعلية وان بني اللفظ على ظاهره فالظاهر
 ان صنيع منصوب على المفعول به والفاعل ضمير الرجل ((فجعل الرجل يحى بالعود والرجل يحى
 بالعود حتى جمعوا من ذلك سواداً)) أي شيئاً كثيراً ((وأججوا)) يحمين أي أوقدوا ((ناراً فأضجوا
 ما فيها)) وان قصد به الحث على عدم انتهاون بالصغار ومحاسبة النفس عليها ((حم طيب عن ابن
 مسعود)) قال الشيخ حديث صحيح ((اياكم ومحادثة النساء)) أي اتقوا محادثة النساء الجارة إلى
 الخلوة بهن ((فانه)) أي الشأن ((لا يخلو رجل بامرأة)) أجنبية بحيث تحجب أشخاصها عن أبصار
 الناس ((ايمن لها محرم)) حاضر معها ((الاهم بها)) أي بحماها أو بمقدماها ((الحكيم في كتاب أسرار
 الحج عن سعد بن مسعود)) اياكم والغيبه ((قال الغزالي هي أن يذكر أخاه بما يكرهه لو بلغه وهل
 هي من الصغار أو الكبار أعقد بعضهم انها من الصغار لا في حق العلماء وحيلة القرآن ونقل
 القرطبي الاجماع على انها من الكبار لان حد الكبيرة صادق عليها لانها مما ثبت الوعيد الشديد
 فيه اه وتباح الغيبة في مسائل تقدم بعضها ((فان الغيبة أشد من الزنا)) أي من اثمه في بعض
 الوجوه بين وجهه بقوله ((ان الرجل قد يذني ويتوب فيتوب الله عليه وان صاحب الغيبة لا يغفر له
 حتى يغفر له صاحبه)) وقد لا يغفر له وقد عوت فيتعذر استحلاله وفيه دليل على انه لا يغفر له الا بعد
 اعلامه واستحلاله فان تعذر أو تعسر استغفر لصاحبها ((ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة)) وفي فضل
 الصمت ((وأبو الشيخ)) الاصبهاني ((في التوضيح عن جابر)) بن عبد الله ((وأبي سعيد)) الخدری
 باسناد ضعيف ((اياكم والتمادح)) في رواية المدح ((فانه الذبح)) قال المناوي لا المذبح هو
 الذي يقرع العمل والمدح يوجب القصور أو لان المدح يورث العجب والكبر وهو مهلك كالذبح
 والمدح مذموم سيما ان كان فيه مجازفة وقد أثنى على رجل من الصالحين فقال اللهم ان هؤلاء
 لا يعرفونني وأنت تعرفني وقال علي رضي الله تعالى عنه لما أثنى عليه اللهم اغفر لي ما لا يعلمون
 ولا تؤاخذني بما يقولون واجعلني خيراً مما يظنون وقال البيهقي في الشعب قال بعض السلف اذا مدح
 الرجل في وجهه فالتوبة منه أن يقول اللهم لا تؤاخذني بما يقولون واغفر لي ما لا يعلمون واجعلني
 خيراً مما يظنون ((عن معاوية)) بن أبي سفيان ((اياكم)) وفي رواية اياكم كن ((ونعيق
 الشيطان)) أي الصباح والتوح أضيف إلى الشيطان لانه الحامل عليه ((فانه مهما يكن وفي
 نسخة يكون بالرفع ضمير عائذ إلى ما يذنه عنه التعيق)) من العين والقلب فن الرحمة وما يكون من
 اللسان)) أي من صباح وفوح ((والبد)) فهو ضرب خدوتف شعرة ((فن الشيطان)) أي هو الأمر
 والموسوس به وهو مما يحبه وبرضاه ((الطبايبي)) أبو داود ((عن ابن عباس)) رضي الله تعالى عنهما
 ((اياكم والجلوس في الشمس)) أي احذروا الجلوس فيها قال الزبدي هذا محمول على غير زمن
 الشتاء ((فانها تبلى الثوب وتنبت الریح وتظهر الداء الدفين)) أي المدفون في البدن ((ل عن ابن
 عباس)) اياكم والخذف)) بخاء وذل معجمين هو أن تأخذ حصاة أو فواة بين سبابتك وترمي بها أي
 احذروا هذا الفعل وائر كوا تعلمه ((فانها)) أي هذه الفعلة ((تكسر السن وتفقأ العين ولا تنكئ

ينبغي للمصنف حذفه كما قاله الشارح في الكبير (قوله والخذف) أي رمي الحصاة (قوله تكسر السن وتفقأ العين ولا تنكئ العدو)

العدو) أي فهو محض إله وليس فيه ما يعين على حرب العدو (قوله ويقطع الرزق) أي كثرته أو يقطع بركته فلا يرد أنه يشاهد كثرة رزق بعض الزناة (قوله والخلود) أي وفيه الخلود في النار أو المراد المكث (٩٩) الطويل ويصح نصبه بدلًا من أربع

خصال لأن قوله يذهب

الخ مؤول بأهم بدل من

ذلك أي اذهب وقطع الخ

(قوله والحرص) أي على

وصف جيل يكون لكم

من غير إذن من الشارع

فإن الشيطان قال له كل

من الشجرة ~~ت~~كن من

الخالدين في الجنة ففعل

طمعًا في مجاورة مولاه

دائمًا ولم ينتظر إذ نامنه

تعالى (قوله والطمع) أي

في الأخذ بما في أيدي

الناس فهو المذموم أما

الطمع في رجة الله تعالى

وأغدا في رزقه عليه فهو

مدح لأنه أظهار للعبودية

(قوله وما يمتد منه) من

قول أو فعل (قوله يكون

في الرجل الخ) أي فقد

يكون في قلب الفقير كان

يقول أنا أعلى من فلان

لأنه راض بالعيشة القليلة

فأنا خير منه في الآخرة

والعبادة كناية عن الثوب

الخلق الرث (قوله البقتين)

بمعنى الثوم والبصل ومثلهما

كل ذي ریح كريح كالدخان

فيذكره ذلك ولو خارج

المسجد لتأذى الكرام

الكانسين فالمسجد أشد

كراهة لكثرة الملائكة في

المسجد ولم يحرم ذلك لأن

الاذى خفيف (قوله

فاقتلوهما بالنار قتلا) أي

أطغروهما جسدًا بحيث

العضه الرمي بالعضية

العدو) أي نكايه يعتد بها فأنها قد لا تصيب سنه أو عينه (ط ب عن عبد الله بن مغفل) قال المناوي وإسناده ضعيف لكن معناه صحيح (أياكم والزنا) أي احذروه (وإن فيه أربع خصال) الأولى (يذهب البهاء عن الوجه و) الثانية (يقطع الرزق) أي يذهب البركة منه (و) الثالثة (يسقط الرحمن) أي يغضبه (و) الرابعة (الخلود في النار) أي أن استعمله والافهو زجر وتهويل (طس) عن ابن عباس (أياكم والدين) بفتح الدال احذروا الاستدانة من غير احتياج (فانه هم بالليل) لأن اهتمامه بقضائه والنظر في أسباب أدائه يسلبه لذة نومه (مدلة بالنهار) لأنه يتدلل لغريمه ليله (هب عن أنس) وهو حديث ضعيف (أياكم والكبر فان إبليس حمله الكبر على أن لا يسجد لآدم) فكان من الكافرين (وأياكم والحرص) وهو شدة المكود والامساك في الطلب (فإن آدم حمله الحرص على أن أكل من الشجرة) فأخرج من الجنة فانه حرص على الخلد في الجنة فأكل منها غير إذن ربه طمعًا فيه والحرص على الخلد أظلم عافيه ولو تكشف عنه ظلمته لقال كيف أطغرت بالخلد فيها مع أكل منها غير إذن ربي ففي ذلك الوقت حصلت الغفلة منه فهاجرت في النفس شهوة الخلد فيها فوجد العدو فرصته فخذعه حتى صرعه فجرى ما جرى قال الخواص الأنبياء قلوبهم صافية سادحة لا تتوهم أن أحدًا يكذب ولا يخلف كاذبًا فلذلك صدق من قال له أدلك على شجرة الخلد حرصًا على عدم خروجه من حضرة ربه الخاصة ونسي النهي السابق وانكشف له سر تنفيذ أقدار ربه فيه فطلب بأكله من الشجرة المدح عند ربه فكانت السقطة في استمهاله بالأكل من غير إذن صريح فلذلك وصفه الله تعالى بأنه كان ظالمًا وجهولًا حيث اختار لنفسه حالة يكون عليها دون أن يتولى الحق تعالى ذلك ولذلك قال خالق الإنسان من عجل وكان الإنسان عجولاً (وأياكم والحسد فان ابن آدم) قابيل وهابيل (أغما قتل أحدهما) أي قابيل (صاحبه) هابيل (حسدا) قال المناوي حيث تزوج أخته دونه وقال البيضاوي أوحى الله سبحانه وتعالى إلى آدم أن تزوج كل واحد منهما توأمًا الآخر فخطب قابيل لأن توأمه كانت أجمل فقال لهما آدم قربا قربا فإن أيهما قبل يتزوجها فقبل قربان هابيل بأن زلت نارًا فأكتمه فازداد قابيل سخطًا وفعل ما فعل (فهن) أي الكبر والحرص والحسد وفي نسخة فهو (أصل كل خطيئة) فجميع الخطايا تنشأ عنها (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن مسعود) (أياكم والطمع) أي يبسل النفس إلى ما في أيدي الناس (فانه هو الفقر المأخوذ) والطمع فيما في أيدي الناس انقطاع عن الله تعالى ومن انقطع عن الله فهو المخذول الخائب فانه عبس بطنه وفرجه وشهوته (وأياكم وما يمتد منه) أي واحذروا قول أو فعل ما يحوجكم إلى الاعتذار (طس عن جابر) وهو حديث ضعيف (أياكم والكبر) أي التعاطف فان العظمة والكبرياء لله ومنه أن يرى الشخص في نفسه أنه أفضل من غيره ولا يمنع منه الفقر والرثاثة (فإن الكبر يكون في الرجل) أي الإنسان (وإن عليه العبادة) بالمدح من شدة الحاجة والفقر وضنك العيش (طس عن ابن عمر) وهو حديث صحيح (أياكم وهاتين البقتين المنتنيتين) أي الثوم والبصل (أن تأكلوهما وتدخلوا مساجدنا) أي تجنبوا دخول المساجد عند أكلهما فان الملائكة تتأذى بريحهما (فإن كنتم لا بدأكليهما فاقتلوهما بالنار قتلا) مجاز عن إبطال ريحهما المكروه بالنضج وألحق بهما كل مال ریح كريح (طس عن أنس) وهو حديث صحيح (أياكم والعضه) بفتح العين المهملة وسكون الضاد المجهمة على الأشهر (الميمة القالة) يجوز نصبه بدلًا أو عطف بيان وظاهر شرح المناوي رفعهما فانه قال هي الميمة القالة (بين الناس) أي نقل الكلام على

ذهب وانحتم ما وليس المراد اذهب عينهما بالنار بالمرة اذ لو أريد ذلك لم يبق شيء يؤكل (قوله والعضه)

هي البهتان والكذب والقالة هي القول بما فيه كراهة ولو على سبيل الهزل

(قوله بجانب) أي مناف للإيمان الكامل لأن الكذب يتفهم نسبة الرب إلى فعل أو قول ما لم يكن من نسب إلى أحد فعل أو قول ما لم يكن كان كاذبا على الله إذ لا يقع شيء إلا بقدرته تعالى (قوله هلكه) بالهاء محرك وبغير تاء هكذا هلك بضم الهاء وسكون اللام بمعنى الإهلاك مصدر على غير قياس وضمير قائم بالخضعة وهي الالتفات هلكه أي مفسدة لصحة العبادة أو لكمالها (قوله والتعمق في الدين) أي لا تشدد واجتهد تريدون (١٠٠) بلوغ غاية المقصود فيه فرعا يحرركم ذلك عن أداء أدل الفعل (قوله ما تطبقون) أي

الدوام عليه (قوله بشران) بضم الباء وكسر هاء (قوله إياي) أي أنه نفسي عن ذلك والمقصود تعليم الخلق بأن ذلك منهى عنه وقوله يعني يقتضي أنه من كلام الراوي (قوله منابر) أي كالمنابر في الجلوس عليها ونخصها لانه بطول المكث عليها فإذا أراد الشخص حاجة نزل عن دابته إن كان بطول زمن الوقوف لتضررها بذلك واللام ينزل فقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم خطب على دابته (قوله التشريق) أي تشبى اللحم ونشره وتسويته وهي ثلاثة بعد يوم العيد عند الجمهور وقبل يوم العيد عند التشرقي ولا ينعقد صومها عند المشافعية ويحرم وينعقد عند الحنفية وإضافتها للأكل والشرب للتخصيص وشرب بتثنية أوله بمعنى تعاطى المشروب وقوله ذكر الله تقيم وتنبه على أنها وإن كانت أيام أكل وشرب لا يترك فيها ذكر الله ويقال له احتباس وهو بيان ما يتوهم نفيه (قوله نبیشه) وهو متواتر (قوله

وجه الفساد فهو من الكبار) (أبو الشيخ في التوبخ عن ابن مسعود) إياكم والكذب فإن الكذب بجانب للإيمان) أي لكمالها فهو من الذنوب الصغائر لم يترتب عليه ضياع حق فإن ترتب عليه ذلك فهو وكيرة وتقدم أنه مباح في مسائل (حم) وأبو الشيخ في التوبخ وابن لال في مكارم الأخلاق عن أبي بكر) الصديق رضى الله تعالى عنه (إياكم والالتفات في الصلاة فإنها) أي هذه الخصلة (هلكه) لتقصها ثواب الصلاة أو بطلانها إن تكررت ثلاث مرات متواليات (عق عن أبي هريرة) بأسناد ضعيف (إياكم واتعمق في الدين) أي الغلوف فيه وطلب أقصى غايته (فإن الله تعالى قد جعله سهلا فخذوا منه ما تطبقون) المداومة عليه (فإن الله تعالى يحب مدام من عمل صالح وإن كان يسيرا) فهو خير من العمل المتكلف غير الدائم وإن كان كثيرا (أبو القاسم بن بشران في أماليه عن عمر) إياي) فيه تحذير المتكلم نفسه وهو شاذ عند النجاة لكن المراد في الحقيقة تحذير المخاطب (والتفرج) بضم الفاء وفتح الراء (يعني في الصلاة) يعني لا تتركوها بلا سد فان الشياطين تقف فيها ويريدون في الوسوسة للمصلين (طب عن ابن عباس) وهو حديث صحيح (إياي) أي دعوني من (أن تتخذوا ظهور دوابكم منابر) أي اتركوا دوابكم عليها وهي واقفة لأن ذلك يؤذيها (فإن الله تعالى إنما مضرها لكم لتبلغكم إلى بلدكم تكونوا بالغيه إلا بشق النفس) أي الإبكفة ومشقة (وجعل لكم الأرض فعليها) أي فاتزلوا ص دوابكم واجلسوا عليها عند طر ومصلحة بطول الوقوف عليها (فاقضوا حاجاتكم) قال العلقمي قال الخطابي قد ثبت أنه صلى الله عليه وسلم خطب على راحلته واقفا عليها فدل ذلك على أن الوقوف على ظهورها إذا كان لأرب أو بلوغ وطر لا يدرك مع النزول إلى الأرض مباح جائز وإن الهوى إنما انصرف في ذلك إلى الوقوف عليها لا المعنى بوجبه بأن يستوطنه الإنسان ويتخذ مقعدا فيتعبد الدابة من غير طائل (د عن أبي هريرة) وأسناده ضعيف (أيام التشريق) وهي ثلاثة أيام بعد يوم الأضحي (أيام أكل وشرب وذكر الله) بالجر أي أنها لكم عن صومها وأمركم بذكر الله فيها صيانه عن التلهي والتشهي كاليها ثم فيحرم صومها ولا ينفذ عند الشافعي ويحرم مع الاعتقاد عند أبي حنيفة (حم م عن نبیشه) بضم النون وفتح الموحدة ومثناة تحبة وشين مجمة (أبكم خلف) بتخفيف اللام (الخارج) لخرج أو غزو (في أهله وماله بخير) أي بفعله كقضاء حاجة وحفظ مال (كان له مثل نصف أجرة الخارج) وفي نسخة شرح عليها المناوي كان له مثل أجر الحاج (م د عن أبي سعيد) أي أبا أمامة مفصلي بالقوم وهو جنب فقد مضت صلاتهم) أي صحت لهم (ثم ليغتسل هو ثم ليه صلاته وإن صلى بغير وضوء) ساهيا (مثل ذلك) في صحة صلاة المقتدين ووجوب الإعادة عليه (أبو نعيم في معجم شيوخه وابن الجار) في تاريخه (عن البراء) بن عازب بأسناد فيه ضعف وانقطاع (أيما أمرى قال لاخيه) أي في الإسلام أنت (كافر) بالتنوين على أنه خبر مبتدأ محذوف أو بانضم على أنه منادى أي يا كافر (فقد باء) أي رجع (بها أحدهما فإن كان كذا قال والارجمت عليه) أي على القائل قال المناوي فيكفراؤه وقد تقدم تأويله (م ت عن ابن

خلف الخارج) أي قام مقام من خرج لتخو غزو في قيامه على أهله (قوله بخير) كقضاء حاجة وحفظ (قوله وإن عمر صلى بغير وضوء الخ) أي سواء كان ساهيا أو عامدا في الحديثين الأصغر والأكبر فالمدار في عدم وجوب الإعادة على القوم على عدم علمهم خلافا لما وقع في المناوي والعزيرى من التقييد بكونه ساهيا (قوله كافر) خبر محذوف أي أنت كافر وفي نسخة يا كافر ياء التنداء وليست بصيغة (قوله والا) بأن كان المقول له ليس كذلك فقد كفر لأن من كفر مسلما بغير حق فقد كفر

(قوله وضعت ثيابها) ولو بعض الثياب وانكشف شيء منها ولو حذقة أي تزعتها عنها (١٠١) بحضرة أجنبي (قوله هتكت) أي

ازالت وتطلق الهتكة على
الفضيحة وقوله ستر ما بينها
بكسر السين لانه بالفتح
المصدر وبالكسر ما يستتر به
سواء في المعاني والمحسوسات
وهو لباس التقوى الذي
أمر الله تعالى به (قوله
بحورا) والمراد به ما ظهر
ريحه مثله الحلي والثياب
الفاخرة (قوله الآخرة)
قيد بذلك لانه وقت ظلمة
فيكثر فيه فجور الفجرة
والافكل صلاة كذلك
حيث يخفى الفتنة من
حضورها وقال بعضهم
قيد بالآخرة لانخراج
المغرب لانها تسهيء
مع الكراهة في غير الغليب
على المعتد (قوله أدخلت
الخ) بأن زنت (قوله من
الله في شيء) أي ليست من
رجة الله في شيء فهي بعيدة
من الرجة (قوله ولن يدخلها
الله الجنة) أي مع السابقين
هو من ذكر الخاص بعد
العام والنكتة ايضاح
الامر للنساء ولزيادة التنقيح
(قوله وهو ينظر اليه) أي
وهو يعلم انه منه كعلم من
يبصر شيئا يبصره فهو كناية
عن تحقق كونه منه (قوله
يبتها) أي مسكنها ولو
بنحو عارة أو اجارة أي
خرجت لغير ضرورة أما
لو خرجت لغيره أو
لخاص منه النفقة عند
القاضي لمنعها أو لتسليم

عمر ﴿أيما امرأة وضعت ثيابها في غير بيت زوجها﴾ قال المناوي كاية عن تكشفها للاجانب
(فقد هتكت ستر ما بينها وبين الله عز وجل) فكما هتكت نفسها وخانت زوجها هتكت الله سترها
والجزاء من جنس العمل اه وقال العلقمي وأوله كما في ابن ماجه عن أبي المايح الهذلي أن نسوة من
أهل حص استأذنت على عائشة رضي الله تعالى عنها فقالت لعلكن من اللواتي يدخلن الحمامات
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أيما امرأة فذكره (حم م ل) عن عائشة باسناد
صحیح ﴿أيما امرأة أصابت بخورا﴾ بفتح الباء ما يتخبر به والمراد هنا ما ظهر ريحه (ولا تشهد) أي
لا تحضر ﴿معنا العشاء الآخرة﴾ لان الليل مظنة الفتنة وقيد بالآخرة لتخرج المهرج ولعل
التخصيص بالعشاء الآخرة لمزيد التأكيد لا به ورد الهى عن حضورها الجماعة مطلقا في العشاء
وغيرها (حم م دن ه عن أبي هريرة) رضي الله عنه ﴿أيما امرأة أدخلت على قوم﴾ قال
العلقمي هذه رواية أبي داود ورواية ابن ماجه الحقة بقوم (من ليس منهم) يريد به انها أدخلت
عليهم ولد الزنا وذلك ان المرأة اذا حملت من الزنا وجعلت الحمل من زوجها فقد أدخلت على زوجها
وقومه ولد ليس من زوجها (فليست من الله في شيء) قال الماury أي من الرجة والعفو اه وقال
العلقمي أي لا علاقة بينهما وبين الله تعالى ولا عندهما من حكم الله وأمره ودينه شيء أي انها بريئة
منه في كل أمورها وأحوالها (ولن يدخلها الله تعالى الجنة) أي مع السابقين ونص على هذا مع
دخوله في عموم الاقل فان من ليس من الله في شيء لا يدخله الجنة لان النساء لا تكاد تقف على
حقيقة المراد منه لعدم فاعقبه بذكر ما يفهمه كل سامع ﴿وأيما رجل محمد﴾ أي نبي (ولده وهو
ينظر اليه) أي يرى ويتحقق انه ولده (احتجب الله تعالى منه) فيه تغليب شديد على من ينفذ
زوجته وينفي الولد عنه وهو كاذب عليها فانه لا غاية في النعم أعظم من النظر الى وجهه الكريم
في الدار الآخرة وهي الغاية القصوى من الخير فاذا احتجب الله تعالى من انسان فويل له ثم ويل
له الى ما لا يتناهى (وفضحه على رؤس الاقارب والآخريين يوم القيامة) قال العلقمي ولفظ ابن
ماجه وفضحه على رؤس الاشهاد يريد فضحه بجوده ولده وهو يعلم انه منه وكذبه على زوجته
واقترانه عليها وأوله كما في ابن ماجه وأبي داود واللفظ الاول عن أبي هريرة قال لما نزلت آية اللعان
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما امرأة فذكره (دن ه حب ل) عن أبي هريرة باسناد
صحیح ﴿أيما امرأة خرجت من بيتها﴾ أي محل اقامتها (بغير إذن زوجها) لغير ضرورة (كانت
في سخط الله تعالى) قال العلقمي قال في المصباح سخط سخطا من باب تعب والسخط بالضم اسم منه
وهو الغضب ويتعدى بنفسه وبالحر فيقال سخطته ومخطت عليه وأخطته فسخط مثل
أغضبته فغضب وزناومعنى اه وقال في النهاية السخط والسخط الكراهية للشيء وعدم الرضا به
(حتى ترجع الى بيتها أو يرضى عنها زوجها خط عن أنس) بن مالك ﴿أيما امرأة سألت زوجها
الطلاق من غير ما بأس﴾ بزيادة ما للتأكيد أي من غير شدة حاجة الى ذلك وقال ابن رسلان بأن
تخاف أن لا تقيم حدود الله فيما يجب عليا من حسن العشرة وجبيل العشرة لكراهته له أو بأن
يضارها (فحرام) أي ممنوع (عليها رائحة الجنة) قال ابن رسلان فيه زجر عظيم ووجيد كبير
في سؤال المرأة طلاقها من غير ضرورة ولا بد فيه من تأويل اما أن يحمل على من استحل ايذاء
زوجها بسؤال الطلاق مع علمها بتحريمه فهي كافرة لا تدخل الجنة أما لا ولا تشم ريحها واما أن
يحمل على ان جزاءها أن لا تشم رائحة الجنة اذا تم الفاترون ريحها بل يؤخر شهها بعدهم حتى
تجازي وقد يعنى عنها فقد دخلها أو لا وانما احتجنا الى تأويله لان مذهب أهل الحق ان من مات
على التوحيد مصرا على الجاهلية وأمره الى الله تعالى ان شاء عفا عنه فأدخله الجنة وان شاء عاقبه

شلا فلا بأس بذلك (قوله أو يرضى زوجها) أي يرضى بخروجها ويأذن لها فيه وقوله سخط معناه الغضب (قوله ما بأس) أن من غير
مشقة عليها في دوام سكاتها (قوله فحرام عليها) أي ممنوع عنها ذلك مع السابقين

(قوله وزوجها عنها راض الخ) أي (١٠٣) وأما امرأته باتت وزوجها عنها غضبان لخصوصه خلقها دخلت النار إلى أن يسامحها

(قوله على شيء) أي طالب منها الجماع وكفى بذلك لانه يستحي من ذكره (قوله ثلاثا من الكبائر) تلبسها بالصوم دون اذنه واستمرارها فيه بعد نيه ونشورها بعد التمكن وهذا مسلم انه كبيرة والاثنان قبله صغيرة وتسميها كبيرة للزجر والتنفير (قوله دبع) أي اندبغ ولوبدون فعل فاعل (قوله فقد طهر) في المختار ماهر الشيء بفتح الهاء وضهها بطهر بالصم طهارة فيهم - ما (قوله وهم له كارهون) أي كاهم أو قالهم أي لا رنكابه أمرا غير لا أق لم تجز بفتح التاء وضه الجيم صلاته أذنيه أي لم ترفع عن شخصه أذنيه إلى القبول فيحرم عليه التقدم للإمامة حينئذ وإذا تقدم كرهه لا يقوم الاقتداء به أما إذا كرهه لكونه يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر أو لكونه يأتي بالصلاة على الوجه المطلوب مثلا فلا عبرة بكراهتهم له (قوله استعمل رجلا) أي أمره على جماعة (قوله من استعمل فقد غش الله الخ) أي لم يبذل النصح لهم ومحل ذلك حيث لم يقتض الحال والوقت تولية المنضول لكونه ممارسا لذلك الأمر والافقدولي النبي صلى الله عليه وسلم

ثم ادخله الجنة وفي الحديث دليل على جواز مؤالها الطلاق عند وجود البأس (حم د ت ه حب ل عن ثوبان) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم وهو حديث صحيح (أما امرأته ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة) أي مع السابقين مع إيمانها ببقية المأمورات وتجنب المهيئات حث للزوجة على طاعة الزوج وترغيبا فيها (ت ه ل عن أم سلمة) وهو حديث صحيح (أما) بزيادة ما للتأكيد (امرأة) بالجر بالإضافة وكذا ما قبله وما بعده (صامت) نقلا (بغير إذن زوجها) وهو حاضر (فأرادها على شيء) يعني طلب أن يجامعها (وامتنعت عليه كتب الله عليها) أي أمر كاتب السيات أن يكتب في صحيفة (ثلاثا من الكبائر) قال المناوي لصومها بغير إذنه واستمرارها فيه بعد نيه ونشورها عليه بعد تمكنه اه والظاهر أن هذا خرج مخرج الزجر عن مخالفة الزوج (طس عن أبي هريرة) أي ما أهاب بكسر الهمزة وزن كتاب قال النووي اختلف أهل اللغة في الأهاب ف قيل هو الجلد مطلقا وقيل هو الجلد قبل الدباغ فاما بعده فلا يسمى أهابا وجمعه أهب بفتح الهمزة والهاء وبضمهما الغتان (دبع) أي اندبغ بشئ حريف ينزع الفضلات ولو نجسا كذرق حمام ولا يحصل بالتشميس وقال أصحاب أبي حنيفة يحصل ولا يحصل عندنا بالتراب والملح (فقد طهر) بفتح الهاء أفصح من ضمها ظاهره وباطنه دون ما عليه من الشعر قال العلقمي نعم الشهورات اليسيرة تطهر عند بعض المتأخرين اه ورد بأن المراد العفو عنها مع بقاء نجاستها ولا يجوز أكل الجلد بعد دبعه إذا لا يبيحه الاذ كنهه قال العلقمي قال النووي اختلف العلماء في دباغ جلود الميتة وطهارتها على سبعة مذاهب أحدها مذهب الشافعي انه يطهر بالدباغ جميع جلود الميتة الا الكلب والخنزير والمتولد من أحدهما وغيره ويطهر بالدباغ ظاهر الجلد وباطنه ويجوز استعماله في الأشياء المائعة واليابسة بعد غسله لانه بعد الدبغ كالشوب المتنجس سواء دبغ بظاهر أم بنجس ولا فرق بين ما كول اللحم وغيره وروى هذا المذهب عن علي بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنهما والمذهب الثاني لا يطهر شئ من الجلود بالدباغ روى هذا عن عمر بن الخطاب وابنه عبد الله وعائشة رضي الله تعالى عنهم وهو أشهر الروايتين عن أحد واحد الروايتين عن مالك والمذهب الثالث يطهر بالدباغ جلدها كول اللحم دون غيره وهو مذهب الأوزاعي وابن المبارك وأبي ثور واسحق بن راهويه والمذهب الرابع تطهر جميع جلود الميتة بالدباغ الا الخنزير وهو مذهب أبي حنيفة والمذهب الخامس تطهر الجميع الا انه يطهر ظاهره دون باطنه فيستعمل في اليابسات دون المائعات وبصلى عليه لأبيه وهذا مذهب مالك المشهور في حكاية أصحابه عنه والمذهب السادس يطهر الجميع والكلب والخنزير ظاهره وباطنه وهو مذهب داود وأهل الطاهرو وكفى عن أبي يوسف والمذهب السابع انه يتنفع بجلود الميتة وان لم تدبغ ويجوز استعمالها في المائعات واليابسات وهو مذهب الزهري وهو وجه شاذ لبعض أصحابنا لا نفرع عليه ولا التفات إليه واحتج كل طائفة من أصحاب هذه المذاهب بأحاديث وغيرها وأجاب بعضهم عن دليل بعض وقد أوضحت ذلك في شرح المذهب (حم ت ن ه عن ابن عباس) بأسناد صحيح (أما رجل أم قوما) أي صلى بهم أمما (وهم له كارهون) والحال انهم بكرهون امامته لا مريد فيه شرعا (لم تجز صلته أذنيه) يحتمل أن المراد نفي ثواب الجماعة (طس عن طلحة) بأسناد ضعيف (أما رجل استعمل رجلا) أي جعله أميرا (على عشرة أنفس) قال المناوي وهذا العدد لا مفهوم له (علم أن في العشرة أفضل من استعمل) أي حال كونه عالما بذلك (فقد غش الله وغش رسوله وغش جماعة المسلمين) بفعله ذلك ومحل حيث لم يقتض الحال خلافه (ع عن حذيفة بن اليمان) أي ما رجل كسب ما لا من وجه (حلال فأطعم نفسه وكساها) أي أنفق عليها منه (فن دونه) أي وأنفق على غيره (من خلق الله) الذي يجب عليه نفقتهم وغيرهم (فانها) أي هذه الخصلة

عرو بن العاص على جماعة في سفر فيهم أبو بكر وعمر مع أنهما أفضل منه

(قوله له زكاة) أى طهارة ونماء ظاهره ولولم يأت بالسلام وهو كذلك لان محل كراهة الافراد فى غير ماورد وهذا قد وردوا اذا زاد السلام
 فلا بأس لانه زاد خيرا انتهى حقاوى رذ كر الرجل وصف طردى هنا وفيما بعده (١٠٣) (قوله تدين) بتشديد الياء (قوله وهو

(مجمع) أى جازم صلى الله عليه
 لا يوفيه (قوله سارقاً) أى
 عليه اثم كاثم السارق
 (قوله وهوزان) أى عليه
 اثم كاثم الزانى من يوم نية
 المنع وان كان عقده
 بوطء صحيح فقد أشبهه
 المستبيح لفرجها الغاصب
 له بالامقابلة (قوله بيعاً)
 أى مبيعاً (قوله عاد
 مريضاً) أى توجه لعبادة
 مريض تسن عيادته انتهى
 مناوى (قوله يخوض في
 الرحمة) أى حال ذهابه
 اليه شبه الرحمة التى
 تغمره بالبحر يجامع التطهير
 فان الرحمة التى تغمر
 العائد تطهره من الذنوب
 كما ان البحر يطهر من
 النجاسة (قوله فى حدائنه
 سنه) أى اذا بلغ ليعفرغ
 شهوته (قوله ياويله) عدل
 الى ضمير الغيبة لتلايتهم
 رجوعه اليه صلى الله عليه
 وسلم والافه ويقول ياويلي
 أى يا هلاكى بسبب فرار
 هذا الشخص منى ولم أبلغ
 منه مرادى (قوله دينه)
 أى معظمه اذهب هذا انما
 يحفظه من الزنادون القتل
 ونحوه (قوله عباد) أى
 انسان (قوله موعظة) هى
 التدكير بالواقب (قوله
 فان قبلها بشكر) أى مع
 شكر عليها فهى حجة له

((لهزكاة)) طاهرة وبركة ((وأعمار رجل مسلم لم تكن له صدقة)) يعني لا مال له يتصدق منه ((فليقل في دعائه اللهم صل على محمد عبدك ورسولك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات فانها زكاة له)) أى تقوم مقام الصدقة ((عحبك عن أبي سعيد)) واسناده حسن ((أعمار رجل تدين ديناً)) من آخر ((وهو مجمع)) بضم الميم الأولى وكسر الثانية بينهم ما جيم ساكنة أى جازم ((أن لا يوفيه إياه لقي الله)) تعالى ((سارقاً)) أى يجازى بجزاء السارقين ((عن صهيب)) بضم المهملة وفتح الهاء وسكون التحتية ابن سنان بالنون الروى بإسناد ضعيف ((أعمار رجل تزوج امرأة فنوى أن لا يعطيها من صداقها شيئاً مات يوم يموت وهو زان)) أى آثم ما لم يتب ((وأعمار رجل اشترى من رجل بيعاً)) أى مبيعاً ((فنوى أن لا يعطيه من ثمنه شيئاً مات يوم يموت وهو خائن والخائن فى النار)) للتطهير أن لم يحصل العفو ثم يدخل الجنة ((ع طاب عن صهيب)) الروى بإسناد ضعيف ((أعمار رجل عاد مريضاً)) أى زاره لمخالصته لا لغرض من أغراض الدنيا ((فانما يخوض)) حال ذهابه إليه ((فى الرحة فإذا قعد عند المريض غمرته الرحة)) قال المناوى أراد بذلك أنه من شروعه فى الرواح للعبادة يكون فى عبادة فيسدر الله عليه فضله واحسانه مادام فى الطريق فإذا وصل وجلس عنده صب عليه الله الرحمة صبا أى يعطيه عطاء كثيراً فوق ما أفاضه عليه بأضعاف وتمة الحديث قالوا فهذا الصحيح فما المريض قال يحيط عنه ذنوبه ((حم عن أنس)) أعمار رجل شاب ((تزوج فى حدانته منه)) أى إذا بلغ ((عج شيطانه)) أى رفع صوته قائلاً ((يا ويله)) أى يا هلاكا حضر فهذا أو أنك ((عصم منى دينه)) بتزويجه أى معظم دينه كما يذنبه رواية الديلمى وغيره عصم منى ثلثى دينه ((ع عن جابر)) وهو حديث ضعيف ((أعمار عبد جأته موعظة من الله)) قال المناوى بواسطة من شاء من خلقه أو بالهام ((فى دينه فامانعة من الله سبقت)) بكسر المهملة وسكون المشاة التحتية من السوق أى ساقها الله ((إليه فان قبلها)) بأن تعظ وعمل بما يقتضيه ((بشكر)) أى مع شكر الله تعالى على ذلك نجا من المهالك ودخل فى سلك الناسك ((والا)) بأن لم يتعظ ((كانت حجة من الله)) تعالى ((عليه ليزداد بها الثمار يزداد الله)) تعالى ((عليه بها مضطاً)) أى غضباً وعقاباً ((ابن عساكر عن عطية بن قيس)) وهو حديث حسن ((أعمار عبد)) أى رجل ((أمر امرأة قال أو قالت لو لبدتها أو وليدته فبيلة بمعنى مفعولة أى أمها أو أمته وأصل الوليد ما ولد من الماء فى ملك الإنسان ثم أطلق على كل أمة ((بازانية ولم تطلع)) أو يطلع ((منها على زنا جلدها)) أو جلدها ((ولبدتها)) أو وليدته ((يوم القيامة)) هذا القذف ((لأنه لا حد لهن فى الدنيا)) لأنه لا حد للزنا على السادات بذلك فى الدنيا لشرف المال كية فالأمة مثال والعبد كذلك ((ك عن عمرو بن العاص)) أعمار عبد أى انسان ((أصاب شيئاً مما نهى الله)) تعالى ورسوله ((عنه)) ولم يكفر به ((ثم أقيم عليه حده)) فى الدنيا ((كفر الله)) بأقامة الحد عليه ((ذلك الذنب)) فلا يؤاخذ به فى الآخرة فإنه تعالى لا يجمع على عبده عقوبتين على ذنب واحد ويحتمل أن يكون فاعل كفره ما نذا إلى الحد إما إذا كفر به وعوقب فى الدنيا فليس كفارة بل ابتداء عقوبة ((ك عن خزيمه)) بن ثابت وهو حديث صحيح ((أعمار عبد مات فى إياقه)) أى هربه من سيده تعدياً ((دخل النار)) أى استحق دخولها ((وان كان قتل)) حال إياقه ((فى سبيل الله)) أى فى قتال الكفار قال المناوى وإذا دخلها عذب بها ما شاء الله ثم مصيره إلى الجنة اه والظاهر أن هذا خرج مخروج الزجر والتنفير عن الأباق لأنه ورد أن الجهاد يكفر الكفار خصوصاً إذا كان فى المعركة يكفر حقوق الله وحقوق العباد ((طس هب عن

جواب الشرط محذوف يدل عليه المقابل (قوله قال) أي لو ليدته فحذفه لعلمه بما بعده وأصل الوليدة ما ولد من الامه والمراد هنا مطلق الوليدة سواء ولدت أولا ومعنى جلدها حدتها حد القذف (قوله حداء) أي غير حد الكفر أما القتل لاجل الرد فلا يكفر فيها (قوله في اياقه الخ) الغاية في قوله وان كان قتل في سبيل الله للزجر والتنفير والا بالجهاد يكفر البكائر

(قوله أبق) أي ذهب فار الغدير عذر (١٠٤) (قوله كفر) أي نعمة موابه أو حقيقة ان استحل ذلك (قوله على عري) أي عدا

جابر) واسناده حسن (أي عدا عدا بق من موابه) بفتح الموحدة أي هرب بلا عذر (فقد كفر) نعمة المولى والاحسان أي سترها واستمر هذا حاله (حتى يرجع اليهم) وقبل هذا محمول على المستحل وقبل عمله يشبه أعمال الكفار قال المناوي وذكره بلفظ العبدية لا ينافي خبر لا يقل أحدكم عسدي لأن المقام هنا مقام تغليظ ذنب الأباق وثم مقام بيان الشفقة والحنو (م عن جرير) أي عدا مسلم كعادته لما أتوا على عري) أي محتاجا إلى الكسوة (كساء الله تعالى من خضر الجنة) بضم الخاء وسكون الضاد المجتمعتين جمع أخضر وخصه لأنه أحسن الألوان (وأيام مسلم أطعم مسلما على جوع أطعمه الله يوم القيامة من ثمار الجنة وإيما مسلم سقى مسلما على ظمأ) أي عطش (سقاه الله تعالى يوم القيامة من الرحيق المختوم) أي يسقيه من خمر الجنة الذي ختم عليه بمسك جزاء وفاها إذا جزاء من بنفس العمل قال المناوي والمراد أنه يخص بنوع من ذلك أعلى والافكل من دخل الجنة كساء الله من ثيابها وأطعمه وسقاه من ثمرها وأخرها اه ويحتمل أنه ينال ذلك قبل غيره ممن لم يتصف بهذه الصفات (حم د ت عن أبي سعيد) الخدرى واسناده حسن (أيام مسلم كساء مسلما بأكان) الذي كسا (في حفظ الله تعالى ما بقيت عليه منه رقعة) أي مدة دوام بقاء شيء عليه منه وان قل وصار خلقا جدا وليس المراد بالتوب خصوص القميص بل المراد كل ما يابس على البدن (طب عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (أيام امرأة نسكت) وفي رواية أنككت نفسها أي تزوجت (بغير إذن وليها) لا مفهوم له عند الشافعي فنكاحها باطل وإن آذن لها وليها الحديث لا نكاح الأبوي (فنكاحها باطل فنكاحها باطل فنكاحها باطل) كرهه ثلاثا لكيد (فان دخل بها فلها المهر بما استحل من فرجها) أفاد أن وطء الشبهة يوجب المهر وإذا وجب ثبت النسب واتفق الحد (فان اشتجروا) أي تخاصم الأولياء والمراد مشاجرة العضل لا الاختلاف فيمن يباشر العقد أي عصالوا أي امتنعوا من التزويج (فالسultan) أو نائبه (ولي من لا ولي له) فعزل الولي أي امتناعه من التزويج يجعله كالعدم وقال أبو حنيفة إنها أن تزوج نفسها وغيرها بقوله تعالى ولا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن فاضاف النكاح اليهن (حم د ت ه ن عائشة) وهو حديث صحيح (أيام امرأة نسكت بغير إذن وليها فنكاحها باطل فان كان دخل بها فلها) عليه (صدقاتها) أي مهر مثلها (بما استحل من فرجها ويفرق بينهما وان كان لم يدخل بها ففرق بينهما ما و السلطان ولي من لا ولي له) خاص من عصبات الذب أو الولاء (طب عن ابن عمرو) بن العاص وهو حديث حسن (أيام رجل نسكح امرأة فدخل بها لم يحل له نكاح ابنتها) ولا بنت ابنها وان سلمت (فان لم يكن دخل بها فلينسكح) أي فليجعله نكاح ابنتها وإيما رجل نسكح امرأة فدخل بها أولم يدخل بها فلا يحل له نكاح أمها) أي لا يجوز ولا يصح والفرق ان الرجل يتلى بكالته أمها عقب العقد لترتيب أمور غرمت بالعقد ليحصل ذلك بخلاف بنتها (ت عن ابن عمرو) بن العاص واسناده ضعيف (أيام رجل آتاه الله) بالمد (علما) شرعيا (فكتمه) عن الناس عند الحاجة (ألجه الله يوم القيامة بلجام من نار) لما أليم لسانه عن قول الحق والاعبار عن العلم والاطهار له عوقب في الآخرة بلجام من نار قال العلقمي وهذا خرج على معنى مشاكلة العقوبة للذنب وهذا في العلم الذي يتعين عليه كمن رأى كافرا يريد الاسلام يقول علموني ما الاسلام وما الدين وكيف أصلي وكمن جاء يستفتينا في حلال أو حرام فيلزم ويس الامر كذلك في نوافل العلم التي لا ضرورة بالناس الى معرفتها (طب عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (أيام رجل) أي انسان (حالت شفاعة دون حد من حدود الله تعالى) أي منعت شفاعة حد من حدود الله بعد ثبوته عند الامام (لم يزل في مخطأ الله حتى ينزع) أو

حاجته اليه لدفع حراورد أو لتجسس وان لم يكن مكشوف العورة (قوله كساء الله تعالى من خضر الجنة) أي فعل له ذلك قبل أن يفعله بغيره أو أنه يحصه بنوع من ذلك أعلى من غيره والافكل من دخل الجنة كساء الله الخ (قوله من الرحيق) أي الحرا المختوم أي بالمسك فالرحيق من أسماء الخمر (قوله بغير إذن وليها) لا مفهوم له لان النكاح باطل حيث تولت العقد بنفسها وان آذن لها وليها وانما قيد بقوله بغير إذن وليها لأنه سرت العادة بأن المرأة لا تستزوج الاباذن وليها (قوله فان اشتجروا) أي حصل من كل منهم عضل بأن قال كل لا أزوج أو عضل الاقرب فان قال كل أنا أزوج وكافوا مستويين درجة أقرع بينهم ان آذنت لكل والا فالأذنون له فقط (قوله ويفرق بينهما) لبطلان النكاح فلا يحتاج الى طلاق (قوله فكتمه) عن الناس عند الحاجة كأن جاءه شخص قريب عهد بالاسلام أو جاهل بامور الدين وقال له علمني ما يجب علي فامتنع فهذا الوعيد في محو هذا (قوله ألجه) أي جعل في فيه شيئا من النار يشبه اللجام (قوله

يترك

حالت) أي منعت شفاعة إقامة الحد وهذا اذا بلغ الحاكم أما لو زني شخص مثلا وأراد الذهاب للهاكم ليقيم عليه الحد فشفع شخص في عدم ذهابه للهاكم لاستر عليه فلا بأس به (قوله حتى ينزع) أي يقطع ويترك

قوله شد غضبا) أى شد طرفه بسكون الراء أى بصره بالغضب أو اشتد (١٠٥) من جهة الغضب (قوله التابعة) أى

المتابعة كفى رواية (قوله بكلمة) أى تعيبيه كزنا أو سرقة كما قال بشينه بها (قوله كان حقا) أى لازما وواقعا (قوله أن يذنبه) فى نسخة يذيبه (قوله كلفه) أى الله تعالى أن يحفره (قوله يطوقه) بالبناء للمفعول (قوله يقضى بين الناس) أى ثم يصير إلى الجنة أو النار (قوله أنه ان يأخذ الخ) محمول على المضطرب أو أن هذا كان فى صدر الإسلام ثم نسخ (قوله فى غير بيتها) أى عند من يحرم عليه النظر لها (قوله فهى زانية) أى عليها مثل أثم الزانية وإن اختلفا كيف (قوله وكل عين زانية) أى وكل عين نظرت إلى محرم من امرأة أو رجل فقد حصل لها خطيئتها من الزنا فبئس لها من العذاب الذى يستحقه الزانى بالخاصة اه (قوله ولم يسم ماله) أى لم يذكره بل سكت عنه (قوله فإلى له) أى للغلام بمعنى أنه ينبغي لسيده أن يسمح له به منحة والافهوى باقى على ملك السيد له أن يأخذ منه ولا يملكه العتيق بالعتق بل بالتقليد (قوله ولى) بالتخفيف (قوله لم يحوطهم بما يحوط) أى لم يحفظهم بما يحفظ به نفسه وإذا قال

يترك ويقطع (وأعمارجل شد غضبا) قال المناوى أى شد طرفه أى بصره بالغضب اه ويحتمل أن يكون المعنى اشتد غضبه (على مسلم فى خصومة لا علم له بها فقد عاند الله حقه) أى فى حقه الذى من جلته ترك الغضب بلا موجب (وحوص) قال فى القاموس كضرب وعلم (على مخطه وعليه لعنة الله التابعة) أى المتابعة كفى نسخة (إلى يوم القيامة) لأنه بمعاندته الله صار ظالما وقد قال تعالى ألا لعنة الله على الظالمين (وأعمارجل أشاع على رجل مسلم بكلمة) أى أظهر عليه بها ما يهينه (وهو منها برى بشينه بها) أى يقصد بها عيبه وتعييره (فى الدنيا كان حقا على الله) تعالى (أن يذنبه يوم القيامة فى النار حتى يأتى بانفاذ ما قال) قال المناوى وليس بقادر على انفاذه فهو كتابة عن دوام تعذيبه بها اه وله خرج مخرج الزجر عن هذه الخصلة القبيحة (طب عن أبي الدرداء) باسناد فيه مجاهيل (أعمارجل ظلم شيئا من الأرض) أو أقل من شبر فقد ورد الوعيد على الخصة (كلفه الله أن يحفره حتى يبلغ آخر سبع أرضين) بفتح الراء وتسكن (ثم يطوقه) بالبناء للمجهول وفى رواية فاه يطوقه (يوم القيامة) أى يكون كالطوق فى عنقه (حتى يقضى بين الناس) قال المناوى ثم يصير إلى الجنة أو النار بحسب ارادة الغفار وفيه ان الغضب كبيرة اه وهذا ان لم يحصل عفو من المغضوب منه ولم يفعل الغاصب ما يكفر التبعات (طب عن يعلى بن مرة) بضم الميم وشد الراء باسناد جيد (أعمارجل يزل بقوم فاصبح الضيف محروما) من الضيافة أى لم يطعموه تلك الليلة (فله ان يأخذ) من ماله (بقدر قرأه) بكسر القاف أى ضيافته أى بقدر ثمن ما يشبهه لبلته (ولا خرج عليه) فى ذلك قال المناوى وهذا كان فى أول الإسلام حين كانت الضيافة واجبة ثم نسخ (ل عن أبي هريرة) رجاله ثقات (أعمارجل امرأة) نائحة مانت قبل ان تتوب ألبسم الله تعالى (سربالا) بكسر أوله قال فى النهاية السربال القميص (من نار وواقها للناس) يشهر أمرها على رؤس الأشهاد (يوم القيامة) فالنوح وهو رفع الصوت بالتدب من الجائر لهذا الوعيد الشديد (ع عن أبي هريرة) وهو حديث حسن (أعمارجل امرأة زعت) أى قلعت (ثيابها فى غير بيتها) المراد أنه كشفت للجانب (خرق الله عز وجل عنها ستره) أى مالم تنب (حم طب ل هب عن أبي امامة) وهو حديث صحيح (أعمارجل امرأة استعطرت) أى استعملت العطر وهو الطيب والمراد ما يظهر ريحه منه (ثم خرجت فمرت على قوم) من الأجانب (ليجدوا ريحها) علة لما قبله (فهى زانية) أى كالزانية فى حصول الأثم وإن تفاوت (وكل عين) نظرت إلى محرم (زانية) كما تقدم (حم ن ط عن أبي موسى) (الاشعري وهو حديث صحيح) (أعمارجل اعتق غلاما ولم يسم ماله) أى لم يعرض لما فى يده من المال وإضافته إليه للاختصاص لانه يتولى حفظه وينصرف فيه باذن سيده كما يقال غنم الراعى لان العبد لا يملك وان ملكه سيده وقال مالك اذا ملكك سيده ملك وحكى أيضا عن الحسن البصرى (فالمال) الذى فى يده من كسبه (له) أى للغلام وهذا مأول على وجه التدب والاستحباب أى ينبغي لسيده أن يسمح له به تمام للصناعة وزيادة للنعمة التى أسداها إليه وحكى عن ابراهيم التميمي انه كان يرى المال للعبد اذا اعتقه السيد عملا بالحديث أى بظاهاه واحتج الجمهور بما جاء فى بعض طرق هذا الحديث من اعتق مملوكا فليس للمملوك من ماله شئ (ع عن ابن مسعود) وهو حديث حسن (أعمارجل امرئ) يتغير آخره وما قبله بحسب العوامل (ولى) بفتح الواو وكسر اللام (من أمر المسلمين شيئا لم يحطهم) أى لم يحفظهم ويذب عنهم (بما يحوط به نفسه) أى بمثل الذى يحفظ به نفسه فالمراد لم يعاملهم بما يجب أن يعامل به نفسه قال فى النهاية حاطه يحوطه حوطا اذا حفظه وصانه (لم يرح راحة الجنة) حين يجدر يحوها الامام العادل الحافظ

(١٤ - عزيرى ثاني) سيدنا عمران غت ليلا ضيبت نفسه وان غت نهارا ضيبت رعيته فإى وقت يطيب لى فيه النوم فقد حفظ

عنه بما يحفظ به نفسه (قوله يرح) بفتح الراء

(قوله عاهر) بصيغة
الماضي أي زنى وأصل
العاهر من يأتي المرأة ليلا
يريد منها الفجور والمراد
هنا الزاني مطلقا (قوله لا
يرث الخ) أي من جهة أبيه
ويرث من جهة أمه وإن
تحقق انعقاده من ماء الزنا
(قوله أربعة نفر الخ) أي
عدول لم يكن الحامل لهم
على الشهادة غرضا
نفسانيا كحجة فيئخذ
شهادتهم سبب لا غفران
وإن كانت الشهادة ليست
مطابقة للواقع وعكسه
بعكسه (قوله الحنث)
المراد به البلوغ بالسن أو
الاحتلام (قوله ثم هاجر)
مبنى على الغالب من أن
من أسلم في بلاد الكفر
هاجر منها فإن لم يهاجر كان
الحكم كذلك (قوله أعتق)
أي أعتقه سيده (قوله
فتصاغها) ولو بمائيل
والاكمل بدونه الالتجاء
أمر درأجنية ويسن أن
لا يسرع أحدهما بتزويجه
من يد صاحبه بل يدعها
حتى يعرض له عذر (قوله
من المسلمين حلف الخ) ومن
الكفار بالاولى (قوله على
يعين) على بمعنى الباء أو
زائدة للتأكيّد (قوله نكتة)
بالرفع ويخشى من ذلك
سوء الخاتمة (قوله كاتب
الخ) المراد منه أن
المكاتب لا يعتق بالإبادة

لرعيته وقال بعضهم الملك خليفة الله في عباده وبلاده ولن يستقيم أمر خلافة مع مخالفته (عق
عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (بما راجل عاهر) بصيغة الماضي (بجرة أو أمه)
يعني زنى بها فحملت قال في النهاية العاهر الزاني وعهر إلى المرأة يعهر عهرا وعهرا وعهرا إذا
أتاها ليل الفجور بها ثم غلب على الزنا مطلقا اه فالعاهر الزاني كما تقدم والعهر الزنا (فالولد
زنا لا يرث ولا يرث) أي من جهة الأب لا تقطع النسب بينه وبين الزاني ويرث ويرث من جهة
الأم لثبوت النسب من جهتها (ت عن ابن عمرو) بن العاص وهو حديث صحيح (أعيا
مسلم شهد له) أي بعدموته (أربعة) قال المناوي من أنصف باعدالة لا يحرف فاسق ومبتدع (بخير
أدخله الله الجنة) أي مع الأولين أي بغير عذاب ولا فكل من مات مسلما أدخلها وإن لم يشهد له
أحد قال الراوي قلنا أو ثلاثة قال (أو ثلاثة) قلنا أو اثنين قال (أو اثنين) قال العلقمي وأوله كما
في البخاري عن أبي الاسود الدؤلي التابعي الكبير قال قدمت المدينة وقد وقع بها مرض فجلست إلى
عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فمرت به جنازة فأثنى على صاحبها خيرا فقال عمر رضي الله تعالى
عنه وجبت ثم مر ياخري فأثنى على صاحبها خيرا فقال وجبت ثم مر بالثالثة فأثنى على صاحبها خيرا
فقال وجبت فقال أبو الاسود وما وجبت يا أمير المؤمنين قال قلت كما قال النبي صلى الله عليه وسلم
أعيا مسلم فذكره قال في الفتح وخيرا بالنصب في جميع الأصول وكذا أشرا وقد غلط من ضبطه أثنى
بفتح الهمزة على البناء للفاعل فإنه في جميع الأصول مبنى للمفعول وقال ابن التين والصواب بالرفع
وفي نصبه بعد في اللسان ووجهه غيره بأن الجار والمجرور رآهم مقام المفعول الأول وخيرا مقام
الثاني وهو جار وان المشهور وعكسه وقال النووي وهو منصوب بترفع الحافظ أي أثنى عليها
بخير وقال ابن مالك خيرا صفة لمصدر محذوف فاقبت مقامه فنصب لآن أثنى مسند إلى الجار
والمجرور وقال والتفاوت بين الأسناد إلى المصدر والأسناد إلى الجار والمجرور قليل (حم خ ن
عن عمر) بن الخطاب (أعياصبي) أو صبية (حم ثم بلغ الحنث) بس أو احتلام (فعليه أن
يجع حجة أخرى) أي يلزمه ذلك (وأعيا عرابي) مثلا (حم) قبل أن يسلم (ثم) أسلم و (هاجر)
من بلاد الكفر إلى ديار الإسلام (فعليه أن يجع حجة أخرى) أي يلزمه الحج بإسلامه واستطاعته
وان لم يهاجر (وأعيا عابد) أي قس ولو أمه (حم ثم أعق) أي أعتقه سيده (فعليه أن يجع حجة
أخرى) أي يلزمه الحج بعد عتقه واستطاعته (خط) في التاريخ (والضياء) في المختارة (عن
ابن عباس) بأسناد ضعيف ورواه الطبراني بأسناد صحيح (أعيا مسلمين) ذكرين أو اثنين
(التقيا) في نحو طريق (فاخذ أحدهما بيد صاحبه) أي تناول يده اليمنى بيمينه (فتصاغها) ولو
بمائيل والاكمل بدونه (وجد الله تعالى) أي أثبتا عليه وزاد قوله (جميعا) للتأكيّد (تفرقا
وليس بينهما خطيئة) يعني من الصغار (حم والضياء) في المختارة (عن البراء) بن عازب بأسناد
صحيح (أعيا امرئ من المسلمين حلف عند منبري هذا) خصه ليكون ذلك عنده أقبح (على
يمين) بزيادة على التأكيّد (كاذبة يستحق بها حق مسلم) أو كافر له أمان وشمل الحق المال وغيره
بكالديمة وحد قدق (أدخله الله تعالى النار) أي نار جهنم للتطهير والتخليد (وان) كان
الحلف (على سواك أخضر) فهو من الكفار وإن كان تافها (حم عن جابر) وهو حديث صحيح
(أعيا امرئ مسلم اقتطع حق امرئ مسلم) أو كافر له أمان (بيمين كاذبة كانت له) تلك
الخصلة التي هي الاقطاع أي صارت (نكتة سوداء من نفاق في قلبه لا يغير هاشي إلى يوم
القيامة) أي لم يتب فان تاب توبة صحيحة مقل قلبه وانجبت تلك النكتة كما ورد في أحاديث
(الحسن بن سفيان طاب له عن ثعلبة) بلفظ الحيوان المشهور (الانصاري) وأسناده
ضعيف (أعيا عبد) أو أمه (كاتب) وفي نسخة كوتب (على مائة أو قبة) مثلا وفي رواية

الكل غير القدر والواجب
على السيد ابتأوه (قوله
أعتق رجلا الخ) هذا
يقضي أن الذكر إذا
أعتق أنثى لم يكن قبلها وقاية
لما وقع من قبله وقد جاء
حديث بأن الذكر إذا
أعتق أنثى كان الحكم في
التكفير مثل ما لو أعتق
ذكر لكن الأولى للذكر
أن يعتق ذكر أو لأنثى
أن تعتق أنثى فانه أبلغ في
الوقاية لهذا الحديث (قوله
فاطالوا الجالس) ليس
في هذا (قوله قبل أن
يذكروا الله) بأي ذكر
كان والأولى اللفظ الوارد
وهو سبحانه اللهم الخ (قوله
ترة) بفتح التاء كما اقتصر
عليه في الصغير وقوله في
الكبير كسعة يوافقه
وقوله وعدة يقتضي أنه
بكسر التاء أيضا لكن
الصريح مقدم وحيث
يحمل قوله وعدة على أنه
مثلها في كون التاء عوضا
من الواو فقط (قوله ترة)
أي نقصا وندامة وأصل
التاء واو أي وترا (قوله
بأخذ بقري الخ) هذا محمول
على المضطر أو على من مر
على أهل الذمة المشروط
عليهم الضيافة (قوله
كشف ستر) أي أزاله
ونجسه فأدخل بصره أي
نظر إلى ما وراء الستر من
قبل أن يؤذن له في الدخول
وقوله أي هذا الخ أي أي
فعلا ممنوعا منه شرعا

على ألف أوقية (فأداها) إلى سيده (الاعشرة آواق) في نسخة آواق بتشديد الياء وقد تحفف
جمع أوقية بضم الهمزة وتشديد الياء وهي اسم لاربعين درهما (فهو عبد وائما عبد كاتب) في
نسخة كوتب أي كاتبه سيده (على مائة دينار فأداها) إلى سيده (الاعشرة دينار فهو عبد)
فيه حجة لما عليه الجمهور أن المكاتب عبد وان أدى أكثر ما عليه ولا يعتق حتى يؤدي جميع
ما عليه وقال على رضي الله تعالى عنه يعتق منه بقدر ما أدى (حم د ه ل) عن ابن عمرو بن
العاص وهو حديث صحيح (أبما رجل مسلم أعتق رجلا مسلما فان الله تعالى جاعل وقاء) بكسر
الواو وتخفيف القاف والمسد (كل عظم من عظامه) أي المقتن (عظما من عظام محوره) بضم
الميم وفتح الراء المشددة أي من عظام القصر الذي حوره (من النار) جزاء وفاقا (وأبما امرأة
أعتقت امرأة مسلمة) يعني أنثى مثلها ولو طفلة (فان الله تعالى جاعل وقاء كل عظم من عظامها
عظما من عظام محورها من انزل يوم القيامة) فيه أن الأفضل للرجل أن يعتق رجلا وللمرأة أن
تعتق امرأة كافي جزاء الصديق قال المناوي بل في بعض الأحاديث ما يقتضي تفضيل الذكر مطلقا
(د ج ب عن أبي نعيم السلي) وهو حديث صحيح (أبما أمة ولدت من سيدها) ما فيه
صورة خلق آدمي (فانما حرة إذا مات) ولا تعتق قبل ذلك (الآن يعتقها قبل موته) ل عن ابن
عباس (بأسناد ضعيف) (أبما قوم جلسوا فاطالوا الجالس ثم تفرقوا قبل أن يذكروا الله)
تعالى (أو يصلوا على نبيه) محمد صلى الله عليه وسلم (كانت) تلك الجلسة (عليهم ترة من الله)
بفتح المشاء الفوقية والراء أي نقصا وتبعة وحسرة وندامة (ان شاء عذبهم وان شاء غفر لهم)
أي لانهم إذا أطالوا الجالس وقع منهم في الغالب ما هو اعنه من قول أو فعل ولم يتساركو ما كفر
عنهم ذلك (ل عن أبي هريرة) (أبما امرأة توفى عنها زوجها تزوجت بعده فهي) تكون في
الجنة زوجة (لا تخرأز واجها) في الدنيا قال المصنف وذا أحد الأسباب المانعة لتكاح أزواج
النبي صلى الله عليه وسلم بعده (طب عن أبي الدرداء) بأسناد حسن (أبما رجل ضاف
قوما) أي نزل بهم ضيفا وفي نسخة أضاف بالالف قال العلقمي قال ثعلب ضفت الرجل إذا نزلت به
ضيافا أضفته بالالف إذا نزلت به ضيفا (فأصح الضيف محروما) أي من القرى (فان نصره)
أي نصرته واعانته على أداء حقه (حق على كل مسلم) علم بحاله (حتى يأخذ بقري ليلته) أي
بقدر ما يصرفه في عشائه تلك الليلة أي ليلة واحدة كافي رواية أحمد والحاكم وإذا أخذ فيقتصر
على ما يسد الرق وهو تغطية الروح وقال بعضهم هو القوة قال شيخ الإسلام زكريا وبذلك ظهر لك
أن الشد المذكور بالشين المعجمة لا بالمهملية وقال الأذري وغيره الذي يحفظه أنه بالمهملية وهو كذلك
في الكتب والمعنى عليه صحيح لأن المراد سد الخال الحاصل في ذلك بسبب الجوع (من زرعه
وماله) أي زرعه وماله الذي نزل به فلم يصفه وهذا في حق أهل الذمة المشروط عليهم ضيافة من
غير عليهم من المسلمين أو في حق المضطر الذي لا يجد ما يأكله ويحاف على نفسه التلف فله أن
يأكل من مال أخيه المسلم بقدر حاجته الضرورية وعليه الضمان وقال الملقمي قال شيخنا هذه
الأحاديث كانت في أول الأمر حين كانت الضيافة واجبة وقد نسخ وجوبها وقد أشار إليه أبو داود
بقوله باب نسخ الضيف يأكل من مال غيره (حم د ه ل) عن المقدام بن معد يكرب (وهو حديث
صحيح) (أبما رجل كشف ستر) فان لم يكشف بأن لم يكن ساترا وطرفيا أي حكمة (فأدخل بصره)
يعني نظرا إلى ما وراء الستر (من قبل أن يؤذن له) في الدخول (فقد أتى حدا لا يحل له أن يأتبه)
أي يحرم عليه ذلك (ولو أن رجلا) أو امرأة من المنظور إليهم (فأعنيه) أي الناظر بأن وماه
بنحو حصة (لهذين) عينه أي لا يضمنها الراعي وبه أخذنا الشافعي وهو حجة على أبي حنيفة (ولو
أن رجلا مر على باب) أي نحو بيت (لا سترة عليه فرأى صورة أهله) من المنفذ المكشوف (فلا

قوله وقف به) أي وقفت به
 لزانية أو بعض الملائكة
 الجسر هو الصراط (قوله
 عش رعيته) المراد بالراعي
 القلب وبالرعية الأعصا
 يغشها ارتكابها المعاصي
 فيطلب من الإنسان تطهير
 لطيفته لتصلح أعضاؤه
 (قوله ثلاثة) وفي رواية
 ثلاث فالتاء على اعتبار
 أن المراد بالاولاد
 الأمتصاص وترك التاء على
 أن المراد السمات وكذا
 رواية كن على اعتبار
 السمات ورواية كانوا
 على اعتبار الأشخاص
 وعلى كل حال الولد شامل
 للذكور والانثى والولدان
 مثل الثلاثة في ذلك كما ورد
 بخلاف الواحد فلا يترتب
 عليه ذلك وإن كان فيه
 ثواب عظيم والولد بفخصين
 (قوله مجابا من النار) وإن
 لم يقارن ذلك صبراً وإن
 حصل بجرع وعدم رضا
 حيث ثم يوجد كفر (قوله
 بكل عظم) نائب فاعل مع
 وجود المفعول به وحاصل
 الحديث أن كل عضو من
 الذكر عضو من الذكر
 وكل عضو من الانثى عضو
 من الانثى وكل عضوين
 من الانثى بعضو من
 الذكر فعلم من الحديث أن
 عتق الذكر أفضل من
 عتق الانثى ويطلب كون
 المعتوق سليم الأعضاء
 ليقابل أعضاء المعتق في
 التكفير نعم ارتفاع السعر
 يجبر تحال النقص تكصاء الرقيق فانه يرفع قيمته فيجبر خلال ما نقص بالخصاء

خطيئة عليه) أي إذا لم يقصد النظر وكف بصره على الفور (انما الخطيئة على أهل الباب)
 حيث أهدموا ما أمروا به من الستر (حم ت عن أبي ذر) وهو حديث صحيح (أعيان
 ولي من أمر المسلمين شيئاً) ولم يعدل فيه (وقف به على جسر جهنم) أي على الصراط (فيتهزبه
 الجسر حتى يزول كل عضو) منه من مكانه أي تتناثر أعضاؤه في جهنم (ابن عساكر عن بشر)
 بكسر الموحدة وسكون الشين المعجمة (ابن عاصم) بن سفيان الثقيني بإسناد ضعيف (أعيان
 غش رعيته) يعني لم ينصح لهم قال في المصباح غشه غشا من باب قتل والاسم الغش بالكسر لم
 ينصحهم وزين له غير المصلحة (فهو في النار) أي يعذب بنار جهنم ما شاء الله أن لم يعف عنه (ابن
 عساكر عن معقل) بفتح الميم وسكون المهدلة (ابن يسار) بمثناة تحتية وسين مهملة مخففة ضد
 البين (أعيان عبد تزوج بغير إذن مواليه) أي سادته فوطئ زوجته (فهو زان) لأن نكاحه
 بغير إذن سيده باطل وبه قال الشافعي (ع عن ابن عمر) وهو حديث ضعيف لكن قال العلقمي ولفظ
 الترمذي عن جابر أعيان عبد تزوج بغير إذن سيده فهو عاهر ثم قال هذا حديث حسن صحيح (أعيان
 امرأه مات لها ثلاثة) في رواية ثلاث (من الولد) يشمل الذكور والانثى وتعام الحديث عند
 البخاري قالت امرأه واثنتان قال واثنتان والرجل مثل المرأة في ذلك وانما خص المرأة لأن الخطاب
 كان مع النساء قال القرطبي وانما خص الثلاثة بالذكور لأنهم أول مراتب الكثرة فتعظيم المصيبة
 لكثرة الأجر (كن) بضم الكاف وشدة النون وأنت باعتبار الانفس أو النسبة وفي رواية كانوا
 (لها مجابا من النار) قال الماوي وإن لم يقارن ذلك صبر وبه صرح في حديث الطبراني وسببه أن
 النساء قلن للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل لنا يوماً أي عين لنا يوماً تعظنا فيه فاجابهن ووفي بوعده
 فلقين فوعظهن فذكره (خ عن أبي سعيد) أعيان رجل من فرجه) أي ذكره أو حلقة دبره
 بباطن كفه (فليتوضأ) وجوباً عند الشافعي (وأعيان امرأه مست فرجها) والمراد به عند الشافعي
 ملتقى شفرهما على المنفذ فلا ينقض ظهور الكف ولا رؤس الأصابع ولا ما بينهما (فليتوضأ)
 والاضافة في الموضعين ليست للاحتراز فينقض من فرج الغير بطريق الأولى لكن الماس دون
 الممسوس من أن انفقاز كورة أو فوثة فإن اختلفا انتقض الوضوء من الجانبين لمحصل الملامسة
 (حم قط عن عمرو) بن العاص رضي الله تعالى عنه (أعيان امرئ مسلم أعتق امرأ مسلماً فهو
 فكاك) قال العلقمي بفتح الفاء وكسر هاءه أي خلاصه (من النار يجزي) بضم المثناة التحتية
 وفتح الزاي غير مهموز قال العلقمي يقضى وينوب (بكل عظم منه) أي من المعتق بفتح التاء
 (عظما منه) أي المعتق بكسر هاءه زاد في رواية حتى الفرج بالفرج قال بعضهم والأولى أن لا يكون
 المعتوق خصيصاً (وأعيان امرأه مسلمة أعتقت امرأه مسلمة فهي فكاكها من النار تجزي بكل
 عظم منها عظما منها) حتى الفرج بالفرج (وأعيان امرئ مسلم أعتق امرأتين مسلمات فهما فكاك
 له من النار يجزي بكل عظمين منهما عظما منهن) قال الماوي فعتق الذكر يعدل عتق الانثيين
 ولهذا كان أكثر عتقائه النبي صلى الله عليه وسلم ذكورا وقال العلقمي قال القاضي اختلف
 العلماء هل الأفضل عتق الاناث أم الذكور فقال بعضهم الاناث لأنها اذا عتقت كان ولدها حراً
 سواء تزوجها حر أو عبيد وقال آخرون عتق الذكور أفضل لما في الذكور من المعاني العامة التي
 لا توجد في الاناث كالقضاء والجهاد ولأن من الاناث من اذا عتقت تضيع بخلاف العبيد وهذا
 القول هو الصحيح (طب عن عبيد الرحمن بن عوف د ط ب عن مرة) بضم أوله مشدداً (ابن
 كعب ت عن أبي امامة) وهو حديث حسن (أعيان امرأه زوجها وليان) أي أذنت لهما
 معا أو أطلقت أو أذنت لأحدهما وقات زوجتي لزيد ولأختي زوجتي لعمر و (فهي) زوجة
 (للاول) أي للسابق (منهما) بينهما أو تصادق فان وقعاً معاً أو جهل السابق منهما بطلاماً

((وأما رجل باع ببعاء من رجلين)) أي مرتباً ((فهو)) أي البيع ((الاول)) أي السابق ((منهما))
 فان وقعامعاً أو جهل السابق بطلان ((حم و ل ع ص هرة)) ابن جندب وحسنه اترمذي وصححه
 ((أما امرأة نكحت)) أي تزوجت ((على صداق أو حياء)) بكسر الحاء المهملة وتحفيف الباء
 الموحدة مع المد أصالة المطية وهو المسمى عند العرب بالملوان ((أوعدة)) بكسر العين وفتح الدال
 المهملتين مخففاً قال العلقمي ظاهره انه يلزمه الوفاء وعند ابن ماجة أو هبة بدل العدة ((قبل عصمة
 السكاح)) أي قبل عقد النكاح ((فهولها)) أي محتص بهادون أيها لانه وهب لها قبل العقد الذي
 شرط فيه لا يبيها ما شرط وليس لا يبيها حق فيه الا برضاها ((وما كان بعد عصمة النكاح فهو لمن
 أعطيه)) أي وما شرط من نحو هبة بعد عقد النكاح فهو حق لمن أعطيه ولا فرق بين الاب وغيره قال
 الخطابي هذا مؤول على ما شرطه الولي لنفسه غير المهر ((وأحق ما أكرم)) بالبناء للمجهول ((عليه
 الرجل)) أي لاجله فعلى التعديل قال العلقمي قال ابن رسلان قال القرطبي أحق ما أكرم عليه
 استئناف كلام يقتضي الخوض على اكرام الولي تطيباً لنفسه ((ابنته)) بالرفع خبر المبتدأ الذي هو
 أحق ويجوز نصبه على حذف كان والتقدير أحق ما أكرم لاجله الرجل اذا كانت ابنته استدله به
 على ما ذهب اليه أحد انه يجوز لولي المرأة أن يشترط لنفسه شيئاً من صداق ابنته غير المهرين لابنته
 لان يد الاب مبسوطة في مال الولد فهو أحق ما أكرم من جهة ابنته وبهذا قال المحقق بن راهويه وقد
 روى عن زين العابدين انه زوج ابنته واشترط لنفسه شيئاً وروى عن مسروق انه لما زوج ابنته
 اشترط لنفسه عشرة آلاف درهم يجعلها في الحج والمساكين وقال للزوج جهز امرأتك وقال عطاء
 وطاوس وعكرمة وعمر بن عبد العزيز وسفيان الثوري ومالك في الرجل ينكح المرأة على ان لا يبيها
 شيئاً اتفاقاً عليه سوى المهر ان ذلك كله للمرأة دون الاب قال أصحابنا ولو نكح بالف على أن لا يبيها أو
 أن يعطي أباه ألفاً فالذهب فساد الصداق المسمى ووجوب مهر المثل لانه نقص من صداقها لاجل
 هذا الشرط الفاسد والمهر لا يجب الا للزوجة لانه عوض بضعها ((أوأخته)) أوأمتها وظاهر العطف
 ان الحكم لا يختص بالاب بل كل ولي كذلك ((حم و د ن ه عن ابن عمرو بن العاص)) باسناد جيد
 ((أما امرأة)) ثيب أو بكر ((زوجت نفسها من غير ولي)) زاده لدفع توهم ارادة أذنت في تزويج
 نفسها فيه دليل على اشتراط الولي لعصمة النكاح ((فهى زانية)) أي آثمة ان كانت عالمة بطلان
 النكاح ((خط عن معاذ)) بن جبل قال ابن الجوزي ولا يصح ((أما امرأة تطيب)) بطيب يظهر
 ريحه ((ثم خرجت الى المسجد)) لتصل فيه ((لم تقبل لها صلاة حتى)) أي الى أن ((تغتسل)) أي تزيل
 أثر ريح الطيب يعني لا تثاب على صلاتها التي صلتها في غير بيتها مادامت متطيبة لكنها صحيحة مخفية
 عن القضاء ((ه عن أبي هريرة)) باسناد ضعيف ((أما امرأة زادت في رأسها شعر ليس منه
 فانه زور في فيه)) فحرم عليها ذلك قال العلقمي قوله شعر ليس منه ما يدل على ما ذهب اليه الليث
 ونقله أبو عبيد عن كثير من الفقهاء ان الممتنع وصل الشعر بالشعر وأما اذا وصلت شعرها بغير
 الشعر من خرفة وغيرها فلا يدخل في التحريم وأخرج أبو داود بسند صحيح عن سعيد بن جبيرة قال
 لا بأس بالقرامل وبه قال أحد القرامل جمع قرمل بفتح القاف وسكون الراء نبات طويل القروع
 لين والمراد به هنا خيوط من حرير أو صوف يعمل ضفائر تصل به المرأة شعرها وفصل بعضهم بين
 ما اذا كان ما وصل به الشعر من غير الشعر مستورا بعد عقد ه مع الشعر بحيث يظن انه من الشعر
 وبين ما اذا كان ظاهراً فنع الاول فقط لما فيه من التدليس وهو أقوى ومنهم من أجاز الوصل مطلقاً
 سواء كان شعر آخر أو بغير شعر اذا كان يعلم الزوج واذنه وذهب آخرون الى منع وصل الشعر بشئ
 آخر سواء كان شعراً أم لا ويؤيده حديث جابر بن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تصل المرأة
 بشعرها شيئاً أخرجه مسلم ((تنبيه)) كما يحرم على المرأة الزيادة في شعر رأسها يحرم عليها خلق

(قوله نكحت) أي تزوجت
 (قوله حياء) بكسر الحاء
 أي شيء معطى أما بقصها
 فهو الاعطاء ولا يناسب
 (قوله أوعدة) بأن وعدّها
 بشئ ومقتضاه انه يجب
 الوفاء به ولم يقل بذلك أحد
 من الأئمة (قوله فهو لمن
 أعطيه) فيكون ذلك الشئ
 للولي حيث أعطيه بعد
 عقد السكاح أما لو قصد
 السكاح بألف لها وألف
 لا يبيها مثلاً فالمسمى باطل
 (قوله من غير ولي) تأكيد
 لدفع توهم أن معنى زوجت
 نفسها أذنت للولي في
 التزويج (قوله تغتسل) أي
 تغسل الطيب سواء غسّلت
 بدنها أولاً (قوله زور
 تزيفه) أي فيحرم وصل
 الشعر بغيره مطلقاً والله
 الشارح في الصغير وظاهر
 الحديث أن وصل الشعر
 بنحو صوف لم يحرم وهو
 مذهب وبعضهم يحرم
 الحرمة وبعضهم قال
 بالحرمة حيث وافق لون
 الشعر الموصول لون شعره
 والا فلا لعدم الزور وبعضهم
 قال بالحرمة حيث لم يكن
 باذن الزوج والا فلا

(قوله من سمعه وبصره) خصهما من الوجه لانهما أسرع أعضاء الوجه في ارتكاب المحرمات والافحطية الفم والانف واللسان كذلك تكفر (قوله ورجليه الخ) سكت عن الرأس مع اشتماله على المفكرة التي تتفكر في المحرمات والاشارة بها الشيء كبرا ونحو ذلك مع ان مسحها يكفر ذلك (قوله ومن كل (١١٠) خطيئة) تأ كيد لما قبله اذ هو بمعناه (قوله كرقبه) أي كاملة سليمة (قوله

شاب في سبيل الله) أي الجهاد أو الرباط وان لم يكن من أهل بلد المرباطة (قوله فهو له نور) ار قيل ان كل شيب في الاسلام نور أجيب بأن المراد ان له نورافوق نور شيب الاسلام (قوله فدا) حال أو تمسيز (قوله فأقضى الوضوء الى أما كنه) أي أسبغ وضوءه والوضوء يفتح الواو بمعنى الماء وقوله فيما سبق قام الى وضوئه بضم الواو الفعل وفتحها الماء وكلا المعنيين يصح فالعنى على الاول قام للتطهر وعلى الثاني قام لاستعمال الماء على حذف مضاف وقوله يريد الصلاة جلة حاله من فاعل قام وقوله ثم غسل كفيه أي اغسل المندوب (قوله بعدى) قيد بالبعدية لانجاء من ولى أمر أمته في حياته من أمرائه فانه لايجرى فيه التفصيل الا في لانهم كلهم عدول (قوله ترايل) أي تلك الانتفاضة (قوله ثم يخرق به الصراط) ثم بمعنى الواو فالأخرى قبل تمزيق أعضائه أو المراد من تمزيق أعضائه اليسدان والرجلان فقط بقرينه ثم فيكون بين اليد والاخرى

رأسها بغير ضرورة (ن عن معاوية) بن أبي سفيان (أبمارجل أعتق أمة ثم تزوجها بمهر جديد فله أجران) أجر بالعتق وأجر بالتزويج (طب عن أبي موسى) الأشعري (أبمارجل قام الى وضوئه) هو بضم الواو اسم للفعل وفتحها اسم لما يتوضأ به (يريد الصلاة) جلة حاله (ثم غسل كفه) في نسخة كفيه (زلت خطيئته من كفيه) مجاز عن غفرانها وكذا يقال فيما بعده (مع أول قطرة) تقطر منهما (فاذا غسل وجهه زلت خطيئته من سمعه وبصره مع أول قطرة) تقطر منه (فاذا غسل يديه الى المرفقين ورجليه الى الكعبين سلم من كل ذنب هو له ومن كل خطيئة) جمع بينهم التنا كيد فيصير مغفورا له لا ذنب عليه (كهيشته يوم ولده أمه) وظاهر ان المراد الصغار (فاذا قام الى الصلاة) أي وصلاها (رفعه الله عز وجل) بها (درجته) في الجنة (وان فقد) أي عن الصلاة أي لم يصلها بذلك الوضوء (قد سألنا) من الذنوب فانه قد غفر له بتمام الوضوء (حم عن أبي امامة) واسناده حسن (أبمارجل قام الى وضوئه) أي لم يصب أحدا (أو مصيبا فله من الاجر كرقبه أعتقها من ولد اسمعيل) بن ابراهيم الخليل (وأبمارجل) مسلم (شاب في سبيل الله) أي في القتال أو الرباط قال المناوي يعني من هول ذلك أو من دوامه الجهاد حتى أسن (فهو له) أي الشيب المفهوم من شاب (نور) والشيب كله نور لكل مؤمن كما في حديث فالحاصل لهذا الرجل نور على نور (وأبمارجل أعتق رجلا مسلما فكل عضو من المعتق) بكسر التاء مقابل أو مقدي (بعوض من المعتق) بفتحها (فداءه من النار) بنصب فداء على الحال أو التمييز أو المفعول المطابق والمرأة مثل الرجل (وأبمارجل قام) أي استيقظ من نومه أو تحول من مقعده (وهو يريد الصلاة) أي التهجده (فأقضى الوضوء) بفتح الواو (الى أما كنه) أي أوصل الماء الى مواضعه وهو الأسبغ (سلم من كل ذنب وخطيئة هي له) عطف تفسير والمراد الصغار كما مر (فان قام الى الصلاة) فصلاها (رفعه الله) تعالى (بها درجته) في الجنة (وان قد قد سألنا) من الذنوب (طب عن عمر بن عبدسة) أبمارجل ولى أمر أمي بعدى قال المناوي قيد بالبعدية لانجاء من ولى أمر أمته في حياته من أمرائه فانه لايجرى فيه التفصيل الا في لانهم كلهم عدول (قوله ترايل) أي تلك الانتفاضة (قوله ثم يخرق به الصراط) ثم بمعنى الواو فالأخرى قبل تمزيق أعضائه أو المراد من تمزيق أعضائه اليسدان والرجلان فقط بقرينه ثم فيكون بين اليد والاخرى

مائة عام والرجل والاخرى كذلك ثم يخرق الصراط بما يقى من جنته حينئذ لا يقال اذا تمزقت جميع أعضائه لم يبق شيء فلا معنى لقوله ثم يخرق به الخ (قوله وخرجه) بضم الحاء أي ما ظهر من وجهه (قوله استرسل الى مسلم) مبنى لاقاء على أي مال اليه ووثق به

(قوله معي في الجنة) أي تسابقني اليها مناوي والمراد قربة من درجتي عزيزي أي لانها معي في درجته كما هو ظاهر اللفظ ومعنى فعدت على بيت أولادها تركت الزوج وحضنتهم بعد موت أبيهم (قوله أعماراع) (١١١) أي استرعى واستحفظ على شيء عام

كالسلطان أو خاص كالزوج فانه استحفظ على زوجته وصاحب البيت فانه استحفظ على أهل بيته (قوله حرم الله عليه الجنة) أي دخولها مع السابقين (قوله خيثة) بفتح الخاء المعجمة وسكون الباء التحتية وفتح المثناة (قوله نائى) بالهمز (قوله في طلب العلم) أي الشرعي وما كان آلة له (قوله حتى يكبر) أي يطعن في السن (قوله صديقا) بكسر الصاد وتشديد الدال (قوله من عذاب الله) المراد به هنا القتال فان أذوا وحصل لهم قتال كان ذلك مضافا لعدم نيتهم الصادقة لان خبره صلى الله عليه وسلم صادق (قوله استرعى رعية) أي استرعاه الله تعالى على رعية (قوله كبه الله) في المختار كبه لوجهه من باب رد أي صرعه فأكب هو على وجهه وهو من التوارد أن يكون فعل متعديا وفعل لازما (قوله يوم القيامة) وورق به في الدنيا أيضا وانما خص يوم القيامة لانه يوم العدل وظهور الجزاء (قوله دعا الى ضلالة) أي طالب من غيره ان يتلبس بما يخالف الشرع سواء كانت تلك

أبيهم (فهى معي في الجنة) أي قربة من منزلي أو تدخل مع السابقين على اثرى ولا مانع من اجتماع الشينين (ابن بشران عن أنس) (أعماراع) أي متولى شيء من أمور المسلمين (لم يرحم رعيته) أي يعاملهم بالعطف والشفقة والرفق (حرم الله عليه الجنة) أي دخولها مع السابقين بل يذب بالنار ان لم يعف عنه (خيثة) بفتح المعجمة وسكون المثناة التحتية وفتح المثناة والميم (الطرابلسي في جزئه عن أبي سعيد) الخلدوى رضى الله تعالى عنه (أعماراع) ناشئ ناشئ في طلب العلم والعبادة (تعميم بعد تخصيص ويستمر ذلك) (حتى يكبر) بفتح الموحدة أي يطعن في السن ويموت على ذلك قال في الصحاح كبر بمعنى طعن في السن بكسر الباء في الماضي وفتحها في المضارع وأما كبر بمعنى عظم فهو بضمها فيهما (أعطاه الله يوم القيامة ثواب اثنين وسبعين صديقا) بكسر الصاد وشدة الدال المكسورة أي مثل ثوابهم (طب عن أبي امامة) قال المنادى قال الذهبي منكر (أعماراع) قوم نودى فيهم بالاذان صباحا كان لهم امانا من عذاب الله تعالى حتى يمسيوا وأياما قوم نودى فيهم بالاذان مساء كان لهم امانا من عذاب الله تعالى حتى يصبحوا قال المنادى والمراد بالعذاب هنا القتال بدليل حديث كان اذا نزل بساحة قوم فسمع الاذان كف عن القتال (طب عن معقل بن يسار) وهو حديث ضعيف (أعماراع) أدب زكاته بالبناء للمفعول أي أداها مالكة مستحقها (السلطان) (فليس بكنز) وان دفن في الارض وأياما مال لم تؤذز كانه فهو كنز وان لم يدفن فيدخل صاحبه في آية والذين يكتزون الذهب والفضة (خط عن جابر) وهو حديث ضعيف (أعماراع استرعى رعية) بالبناء للمجهول أي طلب الله منه أن يكون راعي جماعة أي أميرهم بان نصبه عليهم (فلم يحطها) أي لم يحفظها (بالأمانة والنصيحة) أي بإرادة الخير والصالح والنصح (ضاقت عليه) أي عنه (رحمة الله تعالى التي وسعت كل شيء) بمعنى انه يحرم منها وهذا خرج فخرج الزجر والتفكير لان رحمة الله تربي للعاصين (خط عن عبد الرحمن بن سمرة) وهو حديث ضعيف (أعماراع) أي أوال ولي شيأ من أمر أمي فلم ينصح لهم في أمر دينهم ودنياهم (ويجتهد) أي يبذل جهده (لهم) فيما يصلحهم وينفعهم (كنصيحة وجهده) أي اجتهاده (لنفسه كبه الله تعالى على وجهه يوم القيامة في النار) أي ألغاه فيها على وجه الاذلال والاهانة والاحتقار وقد تدركه الرحمة فيعني عنه (طب عن معقل بن يسار) (أعماراع) بالبناء للمفعول ويجوز للفاعل (على قوم فلاں لهم) أي لا طفهم بالقول والفعل (ورق) بهم (رفق الله تعالى به يوم القيامة) فلم يناقشه بالحساب ولم يوبخه باعتاب (ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن عائشة) رضى الله تعالى عنها (أعماراع دعا) بالبناء للفاعل (الى ضلالة فاتبع) بالبناء للمفعول أي اتبعه على تلك الضلالة نام (فان عليه مثل أوزار من اتبعه ولا ينقص) أي ما حصل له من الوزر (من أوزارهم شيأ) فان من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة (وأعماراع دعا الى هدى فاتبع فان له مثل أجور من اتبعه ولا ينقص من أجورهم شيأ) فان من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها الى يوم القيامة وفي الحديث الحث على استحباب الدعاء الى الهدى والطاعة والتحذير من الدعاء الى الضلالة والبدعة (عن أنس) (ابن الراضون بالمقدور) أي بما قدر الله لهم في الازل يعني هم قليل (ابن الساعون للمشكور) أي أين المداومون على السعي والجهد في قبيح كل فعل محمود شرعا يعني هم قليل (عجبت لمن يؤمن بدار الخلود) وهي الدار الآخرة وقال المناوي وهي الجنة والنار (كيف يسمى لدار الغرور) وهي الدنيا سميت بذلك لانها تغر من

الضلالة والبدعة من مبشكراته أو من مبشكرات من قبله فيدخل في ذلك الحديث من صنع عرسا ودعا الناس لسماع آله مثلا فعليه مثل أوزار الجميع ومن دعاهم لسماع قرآن مثلا كان له مثل ثوابهم (قوله أين الراضون) أي القوم الراضون بما قدر تعالى وأضافوا الاشياء كلها له تعالى (قوله يسمى لدار الغرور) أي ينهمك في طلب الدنيا

(قوله وأجلوا في الطلب) من الجمالة في الطلب أن لا يريق ماء وجهه في طلب الدنيا وأن يطلب الحلال دون الحرام وأن لا يطلب منه تعالى ما لا يليق به (قوله حتى تستوفي رزقها) أي فلا فائدة في الجسد والكد وهذا لا ينافي الأمر بالتكسب كما في الشخص الذي ترك التكسب وصعد الجبال فوحي الله إلى نبي ذلك الزمان مره ليكتسب فوعزني أني لا أرزقه حتى يكتسب لأن التكسب محمود لمن تركه لشهوة نفس كالاشتغال بالعبادة ومن تركه لهذه الدنيا وقصده الاشتغال بما يوصله للآخر مع قطعه النظر عن الخلائق وقوة يقينه بأنه تعالى يرزقه لا محالة فالأفضل له ذلك وهو محمل ما وقع لا عرابي مع قارئنا يقرأ في السماء رزقكم فقال أعد ذلك فأعادهما مرارا فقال له كلام من هذا فقال كلام الله تعالى أنزله علي رسول الله فقال فقيم العمل حينئذ ولا انهماك على الدنيا فترك التكسب واشتغل بالعبادة فرزقه الله تعالى من حيث (١١٢) لم يعلم فلما جاء العام الثاني في الطواف وجد ذلك القارئ فقال له أنت الذي أسمعني كذا

العام الماضي فقال نعم فقال أعد علي ذلك فاني في بركتها إلى الآن فقرأ الآية إلى آخرها فلما سمع قورب السماء الخ غشي عليه ثم قال من أغضب الرب حتى أقسم وزاد يقينه فالتفت إلى الناس فقال لهم مختلفا فالتكسب أفضل في حق قوم وتركه أفضل في حق آخرين (قوله ما حل الخ) هذا من جملة الجمالة في الطلب (قوله عليكم بالتقوى) أي ترفقوا في السعي في طلب حظكم من الرزق (فان نفسا لن تموت حتى تستوفي رزقها) أي ما قدر لها من الرزق (وان أبطأ عنها) فلا فائدة في الجهد والكذب ونصب شباك الحبل والطمع وقرن ذلك بالأمر بالتقوى لأنها تردع عن الشهوات ومن ثم كرر ذلك فقال (فاتقوا الله وأجلوا في الطلب) وبين كيفية الاجال بقوله (خذوا ما حل) لكم تناولوا (ودعوا) أي اتركوا (ما حرم عليكم) ومدار ذلك على اليقين فانه اذا علم ان ما قدر له من الرزق لا بد له منه وطلبه برفق من وجهه حلال يستريح في الدنيا والآخرة (عن جابر) أيها الناس عليكم بالقصد أي الزموا التوسط والسداد والتوسط بين طرفي الإفراط والتفريط (عليكم بالقصد) كره للتأكيد (فان الله تعالى لا يعمل حتى تملاوا) بفتح الميم فيه ما أي لا يترك الثواب عنكم حتى تتركوا عبادته وسؤاله فسمى فعل الله ملا على طريق الأزواج في الكلام (ع ح ب عن جابر) أيها الناس اتقوا الله بفعل ما أمر به واجتناب ما نهى عنه (قوله لا يظلم مؤمن مؤمنة الا انتقم الله تعالى) له (من يوم القيامة) حيث لم يعف عنه المظلوم ولم تحفه العناية الإلهية فبرضيه عنه وذكر المؤمنين فالبى فمن لعمدة أو عهد أو أمان كذلك (عبد بن جابر عن أبي سعيد) أيها الناس لا تعلقوا بحذف إحدى التامين (على بواحدة) أي لا تأخذوا على في فعل ولا قول واحد يعني لا تنسبوني فيما أقوله وأفعله إلى هوى وغرض ديني (ما أحلت الا ما أحل الله تعالى) أي أذن فيه (وما حرم الا ما حرم الله تعالى) أي نهى عنه (ابن سعد عن عائشة) أيها المصلين (أي المنفرد عن الصف) (الا) أي هلا فني للتخصيص (وصلت إلى الصف فدخلت معهم) أي المصلين (أوجرت البكر رجلا) منهم لم يصطف معك (ان ضاق بك المكان) أي الصف (فقام معك) فصرتما صفا (أعد صلاتك) أي التي صليت بها وحده منفردا عن الصف مع جماعة ليحصل لك الثواب الكامل (فانه لا صلاة لك) أي كاملة قاله لرجل رآه يصلي خلف القوم (طاب عن وابصه) وهو حديث ضعيف (أيها الأمة) أي الجماعة المحمدية (اني لا أخاف عليكم فيما لا تعلمون) فان الجاهل اذا لم يقصر معذور (ولكن انظروا) تأملوا (كيف تعملون فيما تعلمون) فان العالم اذا لم يعمل بعلمه يعذب من قبل عباد الوثن (حل عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف

اشغل بها وشهواتها ولذا قال تعالى وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور (هنا عن عمرو بن مرة) بضم الميم وشدة الراء (مر سلا) أيها الناس (اتقوا الله) أي خافوه واحذروا عقابه (وأجلوا في الطلب) أي ترفقوا في السعي في طلب حظكم من الرزق (فان نفسا لن تموت حتى تستوفي رزقها) أي ما قدر لها من الرزق (وان أبطأ عنها) فلا فائدة في الجهد والكذب ونصب شباك الحبل والطمع وقرن ذلك بالأمر بالتقوى لأنها تردع عن الشهوات ومن ثم كرر ذلك فقال (فاتقوا الله وأجلوا في الطلب) وبين كيفية الاجال بقوله (خذوا ما حل) لكم تناولوا (ودعوا) أي اتركوا (ما حرم عليكم) ومدار ذلك على اليقين فانه اذا علم ان ما قدر له من الرزق لا بد له منه وطلبه برفق من وجهه حلال يستريح في الدنيا والآخرة (عن جابر) أيها الناس عليكم بالقصد أي الزموا التوسط والسداد والتوسط بين طرفي الإفراط والتفريط (عليكم بالقصد) كره للتأكيد (فان الله تعالى لا يعمل حتى تملاوا) بفتح الميم فيه ما أي لا يترك الثواب عنكم حتى تتركوا عبادته وسؤاله فسمى فعل الله ملا على طريق الأزواج في الكلام (ع ح ب عن جابر) أيها الناس اتقوا الله بفعل ما أمر به واجتناب ما نهى عنه (قوله لا يظلم مؤمن مؤمنة الا انتقم الله تعالى) له (من يوم القيامة) حيث لم يعف عنه المظلوم ولم تحفه العناية الإلهية فبرضيه عنه وذكر المؤمنين فالبى فمن لعمدة أو عهد أو أمان كذلك (عبد بن جابر عن أبي سعيد) أيها الناس لا تعلقوا بحذف إحدى التامين (على بواحدة) أي لا تأخذوا على في فعل ولا قول واحد يعني لا تنسبوني فيما أقوله وأفعله إلى هوى وغرض ديني (ما أحلت الا ما أحل الله تعالى) أي أذن فيه (وما حرم الا ما حرم الله تعالى) أي نهى عنه (ابن سعد عن عائشة) أيها المصلين (أي المنفرد عن الصف) (الا) أي هلا فني للتخصيص (وصلت إلى الصف فدخلت معهم) أي المصلين (أوجرت البكر رجلا) منهم لم يصطف معك (ان ضاق بك المكان) أي الصف (فقام معك) فصرتما صفا (أعد صلاتك) أي التي صليت بها وحده منفردا عن الصف مع جماعة ليحصل لك الثواب الكامل (فانه لا صلاة لك) أي كاملة قاله لرجل رآه يصلي خلف القوم (طاب عن وابصه) وهو حديث ضعيف (أيها الأمة) أي الجماعة المحمدية (اني لا أخاف عليكم فيما لا تعلمون) فان الجاهل اذا لم يقصر معذور (ولكن انظروا) تأملوا (كيف تعملون فيما تعلمون) فان العالم اذا لم يعمل بعلمه يعذب من قبل عباد الوثن (حل عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف

لا تعلقوا) أي لا تعلقوا على بخصلة واحدة من قول أو فعل بأن تنسبوا لغرض ديني وهوى نفس تهلكوا الا اني لا يقع مني الا ما أمر الله تعالى به فهذا نصح للامة لئلا تهلك (قوله الا وصلت) أي هلا فني وتخصيص (قوله أوجرت الخ) ويسن له مساعدته (قوله أعد صلاتك) أي ندبا أي أعدها مع جماعة أخرى مع اتصالك بالصف ليحصل لك ثواب الجماعة فان الأولى ليس فيها ثواب جماعة لانفراد عن الصف (قوله لا أخاف عليكم فيما لا تعلمون) أي اذا فعلتم أمرا مع الجهل وعذرتكم لم يؤخذكم الله به بخلاف الجاهل المقصر في التعلم فهو مؤاخذ (قوله فيما تعلمون) فان العالم غير العامل لا يقبل وعظه ولا ينفع بشئ كالقطر الواقع على الصفا أي الخثرة الملساء فانه لا يثبت عليها وقد روي شخص ترك العلم واعتكف على العبادة فقبل له كيف ذلك فقال رأيت في منامي من يقول لي ضيعت العلم ضيعك الله فقلت اني أحفظه فقبل لي ليس ذلك حفظه انما حفظه العمل به

(قوله أخاه) أي في الاسلام والمراد بالعبد الشخص ذكرًا كان أو أنثى (قوله وطابت لك الجنة) أي طابت لك الجنة بسبب تطيب نفسك وتعويدها التودد وفعل الخير (قوله زارني) أي لاجلي وفي رواية زارني أي (١٣) عندني فشبّه الزيارة بالعبادة بجامع

ترتب النفع على كل واستعار

الخ (قوله أخى) تصغير

تحنن (قوله زار القبور)

أي ولو غير اقارب بل لكن

زيارة الاقارب أولى (قوله

تذكرها الاخرة) فاعل

مراتب الزيارة الاتعاظ

وأعلى من ذلك القراءة

والدعاء للاموات (قوله

بانهار) متعلق بزر والباء

بمعنى في أي في النهار (قوله

بالنهار أيضا) أي لان في

الليل وحشة فهو فحين لم

يحصل له مقام الانس قاله

الشارح امامنا من انسه بالله

تعالى بحيث يحصل له

الوحشة من الخلق فانها

والليل في حقه سواء قال

شيخنا وقد اقيمت شخصاً

لا يزور القبور الا ليلاً

فقلت له كيف حالك وأهل

السوء فقال لم ينظروني

ولم أنظرهم (قوله ولا

تكثر) أي لان الزيارة

وان كان فيها فضل عظيم

الا ان هناك ما هو أهم

منها (قوله الخشن الخ) هذا

فحين يربي نفسه أما من

كل فلا يضربه بس التقيس

فقد أعطى الامام محمد

صاحب أبي حنيفة امامنا

الشافعي رضى الله عنه

حالة بألف دينار ولبسها

(قوله لمثل هذا اليوم) أي

(أي) بفتح الهمزة وتشديد الباء (عبد زار أخا) له في نسخة أخاه (في الله) (نودي) من الله على اسان ملائكته (أن) بالفتح (طبت) في نفسك (وطابت لك الجنة) ويقول الله عز وجل (عبدى زارني) بالفاء في كثير من النسخ وفي نسخة شرح عليها المناوى زارني بالتون بدل الفاء فانه قال أضاف الزيارة اليه تعالى وانما هي لأعبد العاجز المذكور حثاً للخلق على المؤاخاة في الله والتزاور والتحابب فيه (على قراء) أي على ضيافته تفضلاً واحساناً اذ لا يجب عليه سبحانه وتعالى شئ (ولن أرضى لعبدى بقرى دون الجنة) ابن أبي الدنيا في كتاب الاخوان عن أنس (وهو حديث ضعيف) (أي) بفتح الهمزة وتخفيف الباء حرف نداء ذكره أبو البقاء (أخى) ناداه نداء تعطف ليكون أدعى الى الامتثال (انى موصيت بوصية) بليغة عظيمة النفع لمن فتح الله قفل قلبه وجعل خليفته مستقيمة وأذنه سمعية (فاحفظها لعل الله ان ينفعك بها) أي بالعمل بمضمونها (زار القبور) أي قبور المؤمنين لاسيما الصالحين (تذكرها) أي بزيارتها (الاخرة) لان من رأى مصارع اخوانه وعلم انه عن قرب صائر اليهم يذكر الاخرة لا محالة والاولى كون الزيارة (بالنهار) أي فيه متعلق بزر (أحياناً ولا تكثر) أي فان الاكثار منها ربحاً لعدم الامل وضيع ما هو أهم منها (واغسل الموتي فان معالجة جسد خاؤه) أي فارغ من الروح (عظة بلاغة) وهو دواء للنفوس (وصل على الجنائز) التي يطلب الصلاة عليها (لعل ذلك يحزن قبلك فان الحزين في ظل الله تعالى) أي في ظل عرشه أو تحت كنفه (معرض لكل خير) يضم الميم وشدة الراء المفتوحة (وجالس المساكين) أي والفقراء ايناسا لهم وجبراً لخواطرهم (وسلم عليهم اذ يقينهم) أي ابداهم بالسلام (وكل مع صاحب البلاء) كالاجذم والابرص (تواضع الله) تعالى (وايماناً به) أي تصديقاً بانه لا يصيبك من البلاء الا ما قدر عليك وهذا خاطب به من قوى توكله كما خاطب بقوله فر من المجذوم فراراً من الأسد من ضعف توكله (والبس) بفتح الواوحدة (الخشن الضيق من الثياب) من نحو قيص وجبة (لعل العز والكبرياء لا يكون لهما فيك مساع وتزين أحياناً) بالملابس الحسنه (العبادة ربك) كما في العبدن والجمعة (وان المؤمن كذلك يفعل) أي يلبس الخشن حتى اذا جاء موسم من المواسم واجتماع لعبادة أو لقصدوم وفد تزين (تعقفاً) أي اظهاراً للعففة والاستغناء عن الناس (وتكرماً) عليهم (وتجمللاً) يحتمل انه بالخاء المهملة أي تجملأ عنهم مؤنة مواساته ويحتمل بالجيم أي تجملأ في الملابس للحدث بالنعمة (ولا تعذب شيئاً مما خلق الله بالنار) حتى من استحق القتل فانه لا يعذب بالنار الا خالقها (ابن عساكر عن أبي ذر) وهو حديث ضعيف (أي اخواني لمثل هذا اليوم فأعدوا) أي لمثل يوم نزول أحدكم قبره فليعد أي فليتخذ عدة تنفعه في بيت الظلمة والوحشة وهي العمل الصالح فان المصطفى قال ذلك وهو واقف على شفير قبر يبيكي حتى بل الترى (حمه عن البراء) وهو حديث حسن (أحبب أحدكم) الاستفهام للانكار قال العلقمي فيه حذف تقديره أينظن أحدكم اذا كان يبلغه الحديث عنى في حال كونه (متكئاً على أريكته) فيقول بيننا وبينكم كتاب الله ان الله لم يحرم شيئاً الا ما في هذا القرآن والاريكهة قال في النهاية السرير في الجلدة من دون ستر ولا يسمى منفرداً أريكته وقيل هو كل ما تنكئ عليه من سرير أو فراش أو منصة ٥١ قال ابن رسلان وترجم هذا هنا فانهم كانوا في غزوة خيبر ولم تكن الجلدة موجودة عليه وهي بفتح الحاء والجيم بيت كالقبة يستتر بالثياب ويكون له ازار ركباز (ان الله تعالى لم يحرم

١٥ - عزيزي ثاني) يوم نزول القبر فأعدوا أي فاتخذوا عدة تنفعكم في بيت الظلمة والوحشة وهي العمل الصالح فان

لنبي صلى الله عليه وسلم قاله وهو واقف على شفير قبر يبيكي حتى بل الترى (قوله أحبب أحدكم) وفي رواية أينظن بعد أي حسب

يكون أينظن بدلاً من أي حسب والاستفهام للانكار (قوله أريكته) أي سريرته فيل مطلقاً وقيل بقيد كونه داخل

جلدة أي الخيمة فعلى هذا السرير اذا لم يكن داخل الخيمة لا يسمى أريكته (قوله لم يحرم

شياء الخ) هو مضمون ذلك الاحد (قوله عن أشياء) هذا مبين لصلوات الافعال قبله أي أمرت بأشياء ووعظت بأشياء فهو من باب التنازع (قوله ولا ضرب نسائهم) عطف على المصدر المنسب أي لم يحل لكم دخول بيوتهم ولا ضرب الخ قال العلقمي يحتمل أن يراد بالضرب الضرب بنحو العصا لاخذ الطعام ونحوه منهم ويحتمل أنه كناية عن مجامعتهم اه (قوله ولا أكل غمارهم) وطعامهم وشرب ما شربوا من الخمر (قوله إذا أعطوكم الذي عليهم) من جزية ونحوها قال العلقمي فإن امتنعوا من ذلك مع القدرة كان نقض العهد فيحل أكل غمارهم ونحوها اه (قوله أيمن) بفتح الميم خلافا لقول الشارح بضمها امرئ أي أعظمه بركة وخيرا لسانه ان كان لا يتحرك الا بنحو انقرأ والذكر وان كان لا يتحرك الا بالشر فهو أشأمه وقوله بفتح الميم أي والهزيمة وبينهما تحية ساكسة وهو مبتدأ وامرئ (١١٤) مضاف اليه وأشأمه بفتح الهمزة مضاف على المبتدأ ما بين لحيه خبر المبتدأ

أي لسانه واللحيان بفتح اللام وسكون الحاء العظمان اللذان تثبت عليهما الاسنان السفلى يعني ان أكثر حسنات الانسان وسياسته بسبب لسانه (قوله من هذا الحرف) أي حرف الهمزة أي ال التي هي كلمة مستقلة تكون داخلية على كلمة مبدوءة بالهمزة وهذا الفصل يحتم به حرف الهمزة فبعده الباء (قوله الاستخذ) بكسر الخاء والممد (قوله بالشبهات) جمع شبهة كغرفة وغرفات (قوله انجر بالنيد) بان يقول وردت الأدلة بحمل النيد وانجر ملحق به وهذه ضلالة وكذلك ما بعده والسحت بضمسين أيضا أو بضم فسكون (قوله سواء) أي في الاثم الا ان الاستخذ له أكبر أثما لانه الطالب للزيادة وشاهده وكاتبه كذلك في الاثم

شياء الا ما في هذا القرآن) قال المناوي هذا من تمة مقرول ذلك الانسان أي قد يظن بقوله بيننا وبينكم كتاب الله ان الله لم يحرم الا ما في هذا القرآن اه وليس بظاهر فان المقول محذوف كما بينه العلقمي (ألا) اداة استفتاح ومعناها التنبيه أي تنبهوا لما ألقى عليكم (واني والله قد أمرت) بفتح الهمزة والميم بأشياء (ووعظت) بأشياء (ونهيته عن أشياء) انما كمثل) بكسر الميم وسكون المثناة ما أمر ووعظ ونهى عنه (القرآن أو أكثر) وأوليت للشك بل للضرب (وان الله تعالى لم يحل لكم) بضم المثناة التحية وكسر الميم (ان تدخلوا بيوت أهل الكتاب) اليهود والنصارى ممن له ذمة أو أمان (الاباذن) منهم لكم وفي معنى بيوتهم متعبداتهم (ولا ضرب نسائهم) لاخذ شيء منهم أولوطهم فلا تظنوا ان نساء أهل الذمة حل لكم كالحرية (ولا أكل غمارهم) ونحوها من كل ما كول (إذا أعطوكم الذي عليهم) من جزية ونحوها (د) في الخراج (عن العرياض) بكسر العين المهملة وسكون الراء وقع الباء الموحدة آخره ضامحة ابن سارية السلي بضم المهملة (أيمن) بفتح الهمزة وسكون المثناة التحية وقع الميم مبتدأ (امرئ) مضاف اليه (وأشأمه) بفتح الهمزة بينهما شين مضافة معطوف على المبتدأ أي أعظم ما في جوارح الانسان عينا أي بركة وأعظم ما فيه شؤما أي شرا (ما بين لحيه) خبر المبتدأ أي لسانه واللحيان بفتح اللام وسكون المهملة العظمان اللذان عليهما الاسنان السفلى يعني أكثر حسنات الانسان وخطيئته من لسانه (طاب عن عدي بن حاتم) بجاء هملة ومثناة فوقه مكسورة

فصل في المحلى بأل من هذا الحرف

(الاستخذ) بالممد وكسر الخاء المجهمة (بالشبهات) جمع شبهة وهي هنا محل تجاذب الأدلة واختلاف العلماء (يستحل النجر بالنيد) أي يتناول النجر بالنيد ويقول النيد حلال لي شر به (والسحت) بضمسين كل مال حرام (بالهدية) أي يتناول ما يأخذه من الطلبة أو الرقوة بأنه هدية والهدية سائغة القبول (والجنس بالزكاة) بموحدة وخاء معجمة وسين مهملة ما يأخذه الولاة باسم العشر والمكس يتناولون فيه الزكاة فالاستخذ بالشبهات يقع في الحرام ولا بد (فر عن علي) وهو حديث ضعيف (الاستخذ والمعطى سواء في الربا) أي أخذ الربا ومعطيه في الاثم سواء وان كان الاستخذ محتاجا كما مر (قط ل عن أبي سعيد) الخدرى (الاستخذ) بالممد وكسر الميم (المعروف) أي بما عرف في الشرع بالحسن (كفاعله) في حصول الاجر له لكن لا يلزم منه التساوى في المقدار (يعقوب بن سفيان في مشجته) أي في تراجم مشايخه (فر عن عبد الله بن جراد) وهو حديث ضعيف (الآن حتى الوطيس) بفتح الواو وكسر الطاء أي الآن اشتد الحرب وأصله

التنور

بدليل حديث عن رسول الله آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهده واثم

الاستخذ للاحتياج أقل من اثم الاستخذ لاجل تكثير الاموال لا للاحتياج (قوله بالمعروف) هو ما عرف في الشرع بالحسن ولم ينكره لكونه مطاوعا أو جازا وضده المنكر لكونه محرما (قوله كفاعله) كان أمرت شخصا بنحو صدقة أو صوم يوم أو صلاة أو صلة رحم أو غير ذلك فلهك مثله نوعا وان اختلف كيف (قوله حتى الوطيس) هو التنور أو حجارة مدورة محجمة بحيث لا يمكن المشي عليها بالقدم وعلى كل فقيه استعارة ممرجة حيث شبه قوة الحرب بالتنور أو الحجارة يجامع الشدة وحى ترشح (قوله حتى الوطيس أيضا) بفتح الجاء وكسر الميم فعل ماض بمعنى اشتد الوطيس أي الآن اشتد الحرب فكفى به عن اشتداد الحرب والتعامه

(قوله الا ن) أي في الزمن المستقبل تغزوههم أي كفار مكة وكان ذلك قبل فتح مكة انخبارا بالغيب (قوله ولا يغزونا) وفي رواية ولا يغزونا (قوله بردت عليه جلده) الخطاب لابي قتادة ويصح بردت عليه جلده أي خلع من القيد فان الميت اذا كان عليه دين يقيد بقيد ويسجن عن مقامه وامتناعه صلى الله عليه وسلم من الصلاة عليه قبل وفاء دينه لان صلاته عليه رجعة له فتفوت الدين على صاحبه وهذا كان قبل وجوب توبة الدين على النبي صلى الله عليه وسلم من بيت المال (قوله الايات) أي تتابع الايات وظهورها على التوالي والتتابع بعد مائتي سنة (قوله بعد المائتين) هذا لا يقتضي وجودها عقب المائتين بل البعدية تصدق بالتأخير زمان طويل فلا اشكال على ان الذي انقطع عليه كلام المناوي ان هذا الحديث موضوع (قوله حرزات) أي تكررات يتبع بعضها بعضا ولا يمارض هذا ما ورد من أن الساعة انما تقوم بعد طلوع الشمس من مغربها بعد مائة وعشرين سنة لان الحديث انما يدل على تتابع العلامات فاذا انقطعت قامت الساعة ولو بعد زمان (١١٥) طويل اذ ليس في الحديث ما يدل على ان الساعة تعقب تلك العلامات

وأجاب المناوي بأن المائة وعشرين سنة يسيرة لا تعد فاصلة لانها ليست كهذه السنين لما ورد أن كل سنة كشهر وكل شهر كجمعة وكل جمعة كيوم (قوله فانقطع) أي فاذا انقطع الخ (قوله الايتان) هما من آمن الرسول الى المصير آية ومنها الى آخر السورة آية وعليها ما اكتسبت ليست رأس آية باتفاق القراء وقوله كفتاه أي عن قيام الليل وقتناه من كل سوء من انس وجن وغير ذلك وما يحصل من اصابة من قرأهما بنحو الوسوسة فهو من فساد نيتيه (قوله الابدال) سمو بذلك لان كل من مات منهم أبدل مكانه غيره أولان أخلاقهم بدلت بأخلاق الانبياء

التنوير بخبره كفي به عن اشتباك الطرب والتعامه لان شدة الحرب تشبه حروه وهذا من قصص الكلام وبديعه الذي لم يسمع من أحد قبل النبي صلى الله عليه وسلم وذا قاله يوم حنين حين نظر الى المعركة وهو على بغلته البيضاء (حم م عن العباس) بن عبد المطلب (ل عن جابر) بن عبد الله (طب عن شيبه) بن عثمان بن أبي طلحة (الا ن تغزوههم ولا يغزونا) بنون وفي رواية بنون أي في هذه الساعة أعلن الله اننا أهل المسلمون نسير الى غزو قريش ونظفهم ولا يغزونا بعد ما قاله حين أجلى عنه الأحزاب ببناء أجلى للمفعول أي رجعوا عنه بغير اختيارهم وهو من مجزاته صلى الله عليه وسلم فانه اعتمر في السنة المقبلة فصدقه قريش عن البيت ووقعت الهدنة بينهم الى ان نقضوها فكان ذلك سبب فتح مكة فوقع الامر كما قال النبي صلى الله عليه وسلم (حم خ عن سليمان بن صرد) بضم ففتح (الا ن بردت عليه جلده) قال المناوي يعني الرجل الذي مات وعليه دين ان فأتى به الى النبي صلى الله عليه وسلم ليصلى عليه فقال أعليه دين فقبل ديناران فانصرف فتمهلها ما أبو قتادة فذكره ثم صلى عليه وامتناعه من الصلاة على من مات وعليه دين كان قبل أن يؤمر بقضاء دين من مات من المسلمين معسرا (حم ط ل عن جابر) واسناده حسن (الايات بعد المائتين) أي تتابع الايات وظهور الاشرط على التتابع والتوالي بعد مائتي سنة قال الدميري في سننه عون وهو منسكرا الحديث وقال قال البخاري وقدمضي ما تان ولم يكن من الايات شيء اه قال المناوي وذا قاله قبل أن يعلم الله بانها تتأخر زمانا طويلا (ه ل عن أبي قتادة) وهو حديث ضعيف (الايات) أي العلامات الدالة على قيام الساعة (حرزات) بالتصريح جمع خوزة أي تكررات (منظومت في سلك فانقطع السلك) أي فاذا انقطع (فتب) بعضها بعضا حم ل عن ابن عمرو بن العاص باسناد حسن (الايتان من آخر سورة البقرة) يعني من قوله تعالى آمن الرسول الى آخر السورة فان آخر الآية الأولى المصير ثم الى آخر السورة واحدة (من قرأهما في ليلة) في رواية بعد العشاء الاخرة (كفتاه) في ليلته من شر الشيطان أو الثقلين أو الآفات أو اغتناه عن قيام الليل وقيل معناه أجزأناه فيما يتعلق بالاعتقاد لما اشتمل عليه من الايمان والاعمال اجمالا وقيل معناه وقتناه ككل سوء قال الحافظ ابن حجر يجوز ان يراد جميع ما تقدم (حم ن ه عن أبي مسعود) البدرى (الابدال) بفتح الهمزة جمع بدل بفتحين

أولانهم بدل الانبياء فقد ورد أن الأرض لما فقدت منها الانبياء اضطربت واشتكت فأرسل الله اليها ان اسكني وأجعل بدل الانبياء فيل الابدال يكونون على اخلاق الانبياء أولان الواحد منهم اذا سافر من مكانه وجاء شخص يزوره جعل الله بدله في محله روحانية وحقيقة بحيث يتكلم مع الزائر كما لو كان حاضرا ومن علامة الابدال عدم التزوج وحسن خلقهم وبعضهم دائماسا كن القلب والجوارح في المشاهدة وبعضهم ساكن القلب وجوارحهم دائما في اضطراب شديد الا أنهم لا يشغلهم ذلك عن مشاهدة حلال مولا هم وهم أخص من مطلق الاولياء أي أعلى مرتبة وأخص منهم الاوتاد الاربعة كل واحد في ركن من أركان الكعبة والذي في ركن الجمر الاسود على قلب سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم يد الخلق بالامدادات العظيمة والثلاثة الباقية كل على قلب نبي من الانبياء قال المناوي وأما ذلك الوند الذي بالركن الاسود فتحررتا بالنعمة وأخص منهم القطب الذي على الكعبة الذي هو خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وله الصفة والامداد لسائر الاولياء الاحياء والاموات وقد ورد في الحديث ان منته قطبا

كما وردت التسمية بالاولاد ايضا واما تسميته بالغوث فن كلام اهل الله تعالى فأرقى الاولياء القطب الغوث ثم الوليان اللذان أحدهما على عيونه والآخر على يساره المسميان بالامامين ثم الاولاد ثم الابدال ثم مطلق الاولياء ومعنى كون الولي تعالى على قلب نبي أن نور ولاية النبي الذي كان ينزل عليه ينزل على ذلك الولي أي الاسرار التي تنزل على قلب ذلك النبي تنزل على قلب ذلك الولي وان اختلفت كيفاهو معنى قولهم في سيدي أحمد البدوي عيسوي وأما ما اشتهر من أن معنى عيسوي انه كلما قدم الزمن زاد المدد فليس مرادوا وان كان صحيحا في نفسه (١١٦) وبهذا تعلم معنى قول اهل التصوف فلا مقامه محمدى وفلان عيسوي الخ والمقام

الاحدى أعلى من المحدثي كما هو مبسوط في كتب القوم يعرفه أهله سواء أظهروه أم كتموه (فائدة) قال الشبرا ملى وفي تاريخ بغداد للخطيب عن السكتاني قال النقيب ثمانية والنجباء سبعون والابدال اربعون والاختيار سبعة والعهد أربعة والغوث واحد فسكن النقيب الغرب ومسكن النجباء مصر ومسكن الابدال الشام والاختيار سياحون في الارض والعهد في زوايا الارض ومسكن الغوث مكة فاذا عرضت الحاجة من أمر الامة ابتهل فيها النقيب ثم النجباء ثم الابدال ثم الاختيار ثم العهد فان أجبروا والابتهل الغوث فلا تتم مسئلته حتى تجاب دعوته انتهى (قوله عنه) أي عن عبادة بن الصامت (قوله في أهل الشام) في معنى من (قوله أهل الشام) لان المدينة المنورة قريبة من الشام (قوله وبهم ينصرون)

نصهم الله تعالى بصوات منها انهم ساكنون الى الله تعالى بالحرية ومنها حسن أخلاقهم (في هذه الامة ثلاثون رجلا قلوبهم على قلب ابراهيم خليل الرحمن) أي انفتح لهم طريق الى الله تعالى على طريق ابراهيم فصارت كقلب واحد (كلمات رجل) منهم (أبدل الله مكانه رجلا) فلذلك سموا أبدالا أولانهم بدلوا أخلاقهم السيئة قال العلقمي (فائدة) قال شيخنا قال سهل بن عبد الله صارت الابدال ابدال الأبرار بعبادة الكلام وقلة الطعام واعتزال الانام وأخرج أبو نعيم في الحلية عن بشر بن الحرث انه سئل عن التوكل فقال اضطراب بلاسكون رجل يضطرب بجوارحه وقلبه ساكن الى الله تعالى لا الى قلبه وسكون بلا اضطراب رجل ساكن الى الله بالحرية وهذا عزيز وهو من صفات الابدال (فائدة) في كفاية المعتقد للباقي نفعنا الله تعالى به قيل انما معنى الابدال ابدال الالانهم اذا غابوا تبدل في مكانهم صور روحانية تخلفهم وأخرج أبو نعيم عن معروف الكرخي قال من قال في كل يوم عشر مرات اللهم أصلح أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد اللهم ارحم أمة محمد كتب من الابدال (رحم عن عبادة بن الصامت) باسناد صحيح (الابدال في أمتي ثلاثون) رجلا (بهم تقوم الارض) أي تهر (وبهم) أي بسيدهم (عطرون) بالبناء للمفعول أي ينزل الله عليكم المطر (وبهم تنصرون) على الأعداء قال المناوي لان الانبياء أوتاد الارض فلا انقطع النبوة أبدل الله مكانهم هؤلاء (طب عنه) أي من عبادة باسناد صحيح (الابدال في أهل الشام) أي من أهلها (وبهم ينصرون) على الأعداء (وبهم يرزقون) أي يعطون فيكثر النبات قال المناوي ولا ينافي تقييدها مرة هنا بآهل الشام اطلاقها فيما قبله لان نصرتهم لمن في جوارهم أتم وان كانت أعم (طب عن عوف بن مالك) واسناده حسن (الابدال بالشام وهم أربعون رجلا كلمات رجل أبدل الله مكانه رجلا يستقي بهم الغيث وينتصر بهم على الأعداء ويصرف عن أهل الشام هم العذاب) وكذا عن غيرهم كما علم مما مر قال المناوي زاد في رواية الحكم لم يسبقوا الناس بكثرة صلاة ولا صيام ولا تسبيح ولكن بحسن الخلق وصدق الورع وحسن النبوة وسلامة الصدر أولئك حزب الله (رحم عن علي) باسناد حسن (الابدال أربعون رجلا وأربعون امرأة كلمات رجل أبدل الله مكانه رجلا وكلمات امرأة أبدل الله مكانها امرأة) قال المناوي ولا ينافي خبر الأربعين خبر الثلاثين لان الجلالة أربعون رجلا ثلاثون على قلب ابراهيم وعشر ليسوا كذلك (الحلال) بفتح المجهمة وشدة اللام (في) كتاب (كرامات الاولياء فر عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف (الابدال من الموالى) قال المناوي تمامه ولا يفيض الموالى الا منافق ومن علامتهم أيضا انهم لا يولد لهم وانهم لا يلغون شيئا (الحاكم في) كتاب (الكفى) والانتاب (عن عطاء) بن أبي رباح (مرسلا) بفتح السين وكسر هاء وهو حديث منكر (الابعد فالأبعد) أي من داره بعيدة (من المسجد) الذي تقام فيه الجماعة

أي أهل الشام أي نصرانا ملحق الجوار والافاضل الدنيا جميعا يحصل لهم المدد منهم من النصر ويحويه (قوله أربعون) لا ينافي رواية الثلاثين لان المراد ثلاثون على قلب ابراهيم وأما العشرة فهم على قلب نبي غير ابراهيم وهؤلاء من الرجال وأربعون غيرهم من النساء وأيضا الاخبار بالقليل لا ينافي الكثير (قوله ويصرف عن أهل الشام هم العذاب) أي صرقاتا فلا ينافي ان غير أهل الشام كذلك يصرف عنهم العذاب كما مر تطيره (قوله الحلال) اسم راو بفتح الخاء وتشديد اللام (قوله من الموالى) أي من السادات العظام بدليل تمام الحديث وتمامه كافي المناوي ولا يفيض الموالى الا منافق اه (قوله الأبعد الخ) لا ينافيه الحديث الدال على ان الأقرب أفضل ملحق الجوار لانه صلى الله عليه وسلم لما قاله عزم أهل المدينة على بيع

بيوتهم المتأخرة عن المسجد فيرتب عليه شراب أطراف المدينة فقال الأبعد الخ فكثرة الخطا تعادل حق الجوارفهم مستثوبان كما في الفقه (قوله عز لا هاهنا) أي فن كان من العرب يملك ابلا أكثر من غيره كان له (١١٧) عز في القوم أكثر من غيره (قوله معقود

الخ) كناية عن ملازمة الخير لها لأنها معدة للجهاد فغلب قطاع الطريق كلها ثم وهذا أمر عارض على ما هو المقصود منها (قوله الأعد) بكسر الميم مجازا البصر أي يمنع السواقط من الدماغ إلى البصر (قوله الأجدع) أي الذي قطع نفسه أو أذنه أو شفته بسبب الخاضعة شيطان أي فعله نشأ عن مطاوعة الشيطان فجعل نفس الشيطان مبالغة أما الأجدع خلقه أو ظلمنا فلا كلام لنا فيه (قوله كأنك تراه) عبر بكان لأنه لم يره يبصره وذلك لأن العبد إذا خدم في مصالح سيده بخضرة لم يتوان في الخدمة لتلايئعه ولم ينعم عليه فإنه إذا رآه مجتهدا في خدمته قرب به وأنعم عليه (قوله احصان نكاح) وهو الوطء في نكاح صحيح واحصان عفاف وهو أن يكون تحته من نفسه بخلاف الجور والشوهاء والرتقاء والقصرناء وهو شرط في وجوب الحسد على القاذف لهذا المحصن اه (قوله واحدة أهل النار) أي طائفة من أهلها وهم اليهود أي يضعون أيديهم على

(أعظم أجرا) ممن هو أقرب منه لما في البعد عن المسجد من كثرة الخطا وفي كل خطوة عشر حسنات (حم د هـ) عن أبي هريرة (بإسناد صالح) (الابل عز لا هاهنا) أي لما لكها (والغنم بركة) يشمل الصان والمعر (والخير معقود في نواصي) وفي نسخة بنواصي (الجيل إلى يوم اقيامه) أي منوطها ملازم لها كأنه عقد فيها لا عتاقا على الجهاد وعدم قيام غيرها مقامها في الكرو والقر (هـ عن عروة) بضم المهملة ابن الجعد بفتح الجيم وسكون المهملة ويقال ابن أبي الجعد (البارقي) بموحدة وقاف (الأعد) بكسر الهمزة والميم بينهما مثلثة ساكنة جهر السكك المعروف (يجلو البصر) أي يزيد نور العين بدفعه المواد الرديئة المنحدرة من الرأس (وينبت الشعر) بالتعريض هنا للدواج أي هذب العين لأنه يقوى طباقها (نفع عن معبد بن هوزة) بذيال مجبة (الأجدع شيطان) بسكون الجيم ودال مهملة قال العلقمي قال في النهاية الجعد قطع الأنف أو الأذن أو الشفة وهو بالأنف أخص فاذا أطلق غلب عليه قال ابن رسلان والمجادة الخاضعة فله معنى الأجدع شيطان لأنه الداعي إلى الخاضعة وقطع الأطراف والسبب فيه فسمى به كما سمى النبي صلى الله عليه وسلم المار بين يدي المصلي شيطانا فقال ادفعه فإن أبي فقاتله فأنما هو شيطان لأنه الداعي إلى المرور فنسب إليه تجوزا (حم د هـ) عن عمر (ابن الخطاب وهو حديث ضعيف) (الاحسان أن تعبد الله تعالى كأنك تراه) فإن من استحضر ذلك أتى بالعبادة على الوجه الأكمل من الاتيان بأركانها وشروطها ومندوباتها (فإن لم تكن تراه) فاستمر على احسان العبادة (فإنه يراك) قال العلقمي وهذه قطعة من حديث جبريل في سؤاله النبي صلى الله عليه وسلم عن الإيمان والاسلام وشرائع الدين وجوابه صلى الله عليه وسلم له قال شيخ شيوخنا الاحسان مصدر يتعدى بنفسه وبغيره تقول أحسنت كذا إذا أتقنته وأحسنيت إلى فلان إذا أوصلت إليه النفع والاول المراد لان المقصود اتقان العبادة وقد يلحظ الثاني بأن المخلص مثلا يحسن باخلاصه إلى نفسه واحسان العبادة الاخلاص فيما والخشوع وفراغ البال حال التلبس بها ومراقبة المعبود وأشار في الجواب إلى حالتين أرفعهما أن يغلب عليه مشاهدة الحق بقلبه كأنه يراه بعينه وهو قوله كأنك تراه أي وهو يراك والثانية أن يستحضر الحق سبحانه وتعالى مطمع عليه يرى كل ما يعمل وقوله فإنه يراك قال النووي وفي هذا الحديث أصل عظيم من أصول الدين وقاعدة مهمة من قواعد المسلمين وهو عمدة الصديقين وبغية السالكين وكثر العارفين ودأب الصالحين وهو من جوامع الكلم التي أودها صلى الله عليه وسلم وقد نذب أهل التحقيق إلى مجالسة الصالحين ليكون ذلك مانعا من التلبس بشئ من النقائص احتراماً لهم واستحياء منهم فكيف بمن لا يزال الله مطلعاً عليه في سره وعلايته (م ٣ عن عمر) ابن الخطاب (حم ق هـ عن أبي هريرة) (الاحصان احصانا نكاح) وهو الوطء في نكاح صحيح (واحصان عفاف) هو أن يكون تحته من يفعه بخلاف الجور والشوهاء والرتقاء والقصرناء (ابن أبي حاتم طس وابن عساكر عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (الاحتصار) أي وضع اليد على الحصر (في الصلاة راحة أهل النار) يعني أن ذلك عادة اليهود في صلاتهم وهم أهلها وليس المراد أن لأهل النار راحة قال تعالى لا يفتقر عنهم العذاب (حب حق عن أبي هريرة) قال الذهبي هذا منكرو (الاذان تسعة عشرة كلمة) بالترجيح وهو أن يأتي بالشهادتين مراقباً أن يأتي بها جهرافيه حجة للشافعي في قوله أن التكبير في أول الأذان أربع إذا تكون الفاظة تسعة عشرة

الخصر ظناً منهم أنهم يحصل لهم بذلك راحة من مشقة الموقف وليس كذلك إذ لا يفتقر عنهم العذاب النسخة حل عليها المناوي حيث قال فيه حجة للشافعي أي في قوله أن التكبير في أول الأذان أربع إذا تكون الفاظة تسعة عشرة الأبناء على ذلك وذهب مالك إلى أنه من بين مناوي وفي نسخة سبع عشرة وهذا مذهب غيرنا

(قوله الاذنان من الرأس) أخذ بظاهره الاثمة الثلاثة وأكثرا العبادة في مسحان بقاء الرأس لاجاء جديد وقيل من الوجه وعند الشافعي عضوان مستقلان لامن (١١٨) الوجه ولا من الرأس (قوله لبسة العرب) يضم اللام والاياء بكسر الهمزة

الابناء على ذلك وذهب مالك الى انه مرتين ((والاقامة سبع عشرة كلمة)) فيه دليل للحنفية وفي نسخة إحدى عشرة كلمة ((ت عن أبي مخزومة في الاذنان من الرأس)) أخذ بظاهره الاثمة الثلاثة وأكثرا العبادة والتابعين فيكفي مسحهما بقاء الرأس ولا يحتاج الى ماء جديد وقيل هما من الوجه وقال الشافعي رضي الله عنه هما عضوان مستقلان ليسا من الوجه ولا من الرأس وتأول أصحاب الحديث على وجهين أحدهما انهما مسحان مع الرأس تبع له والاخر انهما مسحان كالمسح الرأس ولا يفسلان كالوجه وضافتهما الى الرأس اضافة تشبيه وتقريب لا اضافة تحقيق واحتجوا بأشياء أحسنها حديث عبد الله بن زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم أخذ لا ذنبه ماء خلاف الذي أخذ له رأسه رواه البيهقي وقال اسناده صحيح فهو صريح في انهما ليسا من الرأس اذ لو كانا منه لما أخذ لهما ماء جديد اكسائر أجزاء الرأس وفيه رد على من قال انهما من الوجه واحتجوا على من قال هما من الوجه بان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمسحهما ولم ينقل عنه انه غسلهما ولو كانا من الوجه لغسلهما واذا جاع منع على ان المتيم لا يمسحهما ((حم د ت ه عن أبي أمامة)) واسناده ليس بالقوي ((ه عن أبي هريرة وعن عبد الله بن زيد)) باسناد ضعيف ((قط عن أنس)) قال والوضح ارساله ((وعن أبي موسى)) الاشعري ((وعن ابن عباس)) وقال تفرد به ضعيف ((وعن ابن عمر)) وقال الصواب موقوف ((وعن عائشة في الارتداء)) وهو وضع الرداء على الكتفين ((لبسة العرب)) يضم اللام أي توارثها العرب عن آبائهم فانهم كانوا في الجاهلية كلهم في ارتداء وكثرت ألبسة حلة ((والالتفاف)) وهو تغطية الرأس وأكثر الوجه ((لبسة)) أهل ((الايان)) لانهم لما علاهم من الجلاء من ربه ما أخجلهم اضطروا الى مزيد السترو ما ازداد عبد الله علما الا ازداد منه جلاء وهو لبسة بني اسرائيل وروثها عن آبائهم ((طب عن ابن عمر)) من الخطاب وهو حديث ضعيف ((الارض كلها مسجد)) أي محل سجود الصلاة ((الا المقبرة)) بثبوت الباء أي الطاهرة مع الكراهة قال العلقمي ولا فرق في الكراهة بين أن يصلى على القبر أو بجانبه نعم يستثنى مقابر الانبياء لانهم أحياء في قبورهم فلا كراهة اه أما النجسة وهي ما تحقق نبشها فلا تصح الصلاة فيها الا بجانل ((والحمام)) يدخل فيه المكان الذي اعتاد الناس نزع ثيابهم فيه فتكره الصلاة فيه كراهة تنزيه لانه بيت الشياطين ومأواهم قال المناوي وأخذ بظاهره بعض المجتهدين فابطل الصلاة فيها مطلقا ((تنبيه)) قال ابن حجر هذا الحديث يعارضه عموم حديث جابر المتفق عليه وجعلت لي الارض طيبة وطهورا أي طاهرة مطهرة ومسجدا وحديث أبي أمامة عند البيهقي والطبراني وجعلت لي الارض كلها مسجدا ((حم د ت ه ل عن أبي سعيد)) الخدرى رضي الله تعالى عنه ((الارض أرض الله والعباد عباد الله من أحياء وموات فله)) أي ملكه وان لم يأذن الامام عند الشافعي وشرط أبو حنيفة اذنه اذا كان الهي مسلما ولو غير مكلف اذا كانت الارض بسلاد الاسلام ولو يحرم لكن لا يجوز احياء في عرفه ولا المزدلفة ولا منى لتعلق حق الوقوف بالاول والمبيت بالآخرين أما اذا كان الموات بسلاد الكفار فلهم احياء لانه من حقوقهم ولا ضرر علينا فيه وكذا للمسلم احياءه ان لم يذبحوا عنه بخلاف ما يذبحون عنه أي وقد صولحو ان الارض لهم ((طب عن فضالة بن عبيد)) ورجاله رجال الصحيح ((الارواح)) التي تقوم بها الاجساد ((جنود مجنونة)) أي جموع مجمعة وأنواع مختلفة ((فما تعارف)) أي توافق في الصفات وتناسب في الاخلاق ((منها اتلف)) في الدنيا ((وماتنا كرمنا)) فلم يتوافق ولم يتناسب ((اختلف)) قال العلقمي قال الخطابي يحتمل ان يكون اشارة الى معنى التشاكل في الخير والشر والصالح والفساد وان الخير من

أي أهل الايمان (قوله لبسة العرب) أي وورثته العرب عن الجاهلية وأقر ذلك الشمرع (قوله والالتفاف) هو عبارة عن تغطية الرأس ومعظم الوجه حياء منه تعالى أما من يفعل ذلك وليس هو من أهل هذا الشأن فهو مدلس مرأى (قوله كلها مسجد) أي محل للسجود الاحكام والمقبرة فانها غير محل للصلاة فتكره فيها ما تنزيها وتصح ما لم يتيقن نجاسة محل منها كما لو ثبتت المقبرة ذكره الشافعية انتهى مناوي قوله أرض الله أي مملوكة له تعالى أعطاها له صلى الله عليه وسلم يعطى منها من يشاء (قوله فهي) أي الارض الحية له حيث لم يجزعها ملك أحد قبله ولم تكن حريم عامر (قوله الارواح) جمع روح وهي المعسبر عنها في بعض العبارات بالنفس الناطقة (قوله جنود) أي جموع مجنونة أي مجمعة متكررة كقولهم هم الوف مؤلفة أي مبالغ في كثرتها وقناطير مقنطرة أي أوزان كثيرة بالغة في الكثرة (قوله تعارف) أي تناسب في الصفات اختلف وماتنا كرم أي تنافر

(قوله الى نصف الساق) هذا هو السنة والى الكعبين مباح فان زاد على ذلك حرم ان كان بقصد الخيلاء والا كره ما لم يكن لفظ مروته كالعلاء الا ان وكذا يقال في نحو توسيع الكم فيندب للرجل (١١٩) الاقتصار على نصف الساق وله ارساله الى

الكعبين فقط وتزيد المرأة نحو شبراها مناوى (قوله من جرمها شيئا) المراد بذلك ارخاء العذبة زيادة على عادة أهل ذلك المحل سواء وصلت الارض أم لا (قوله الاستئذان ثلاث) سأتى حكمة كونه ثلاثا في الحديث بعده وله في الباب ان كان أهل المنزل في محل بعيد والا فلا حاجة اليه لان لفظ الاستئذان يكفي (قوله فالاولى تستمعون) أى يجمع أهل المنزل الاستئذان والثانية تستصحبون أى يصلحون المكان ويسوّون ثيابهم عليهم والثالثة تأذنون للمستأذن أو تردون عليه بالنعاه مناوى (قوله الاستجمار) أى فعله توى وتر والمراد بالوتر هنا ثلاث كما بين في حديث آخر وكذا روى الجار توى سبيع حصيات كما بين في حديث آخر وكذا ما بعده (قوله نو) بفتح الناء وتشديد الواو والتو الفرداه مختار (قوله فليستجمروا) هذا ليس تكرارا بل المراد بالاول الفعل وبالثاني عدد الاجاراه مناوى (قوله بتو) أى بثلاثة اجاروا وان كان بكفى ثلاثة اطراف حجر (قوله في

الذام يحسن الى شكله والشرير عيل الى تطيره فتعارف الارواح يقع بحسب الطباع التى جبلت عليها من خير أو شر فاذا اتفقت تعارفت واذا اختلفت تماكرت قلت ولا يعكر عليه أن بعض المتنافرين ربما اختلف لانه محمول على مبدأ الاتفاق فانه يتعلق بأصل الحلقة بغير سبب وأما في ثاني الحال فيكون مكتسبا لتجدد وصف يقتضى الالفه بعد النقرة كما بين الكافرواحسان المسمى وقال ابن الجوزى ويستفاد من هذا الحديث ان الانسان اذا وجد من نفسه نفرة ممن له فضيلة أو صلاح فينبغي أن يبحث عن المقتضى لذلك ليسعى في ازالته حتى يتخلص من الوصف المذموم وكذا القول في عكسه قال البيهقي سالت الحاكم عن معناه فقال المؤمن والكافر لا يسكن قلبه الا الى شكله ((خ عن عائشة)) قال المناوى لكن معلقا فاطلاق عزوه اليه غير جيد ((حم م د عن أبي هريرة)) ورواه عنه أيضا مسلم بلفظ الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف ((طب عن ابن مسعود)) ورواه رجال الصحيح وزاد فيه تلتقى فتشام كما تشام الخيل ((الازار)) بسبل ((الى نصف الساق أو الى الكعبين لا خير في أسفل من ذلك)) لانه ان كان بقصد الخيلاء حرم والا كره ((حم عن أنس)) ورواه رجال الصحيح ((الاسبال)) يكون ((في الازارو)) في ((القميص و)) في ((العمامة)) ونحو ذلك من كل ملبوس قال النووي وحكم المسئلة انه لا يجوز الاسبال الى تحت الكعبين ان كان للخيلاء وان كان لغيره فهو مكروه وكذا نص عليه الشافعي والاصحاب وأجمعوا على جواز الاسبال للنساء فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم الاذن لهن في اسبال ذبولهن ذراعا وأما القدر المستحب للرجال فالى نصف الساقين والجائز بلا كراهة فالى الكعبين اه قال في الفتح والحاصل ان للرجال حال استحباب وهو ان يقتصر بالازار على نصف الساق وحال جواز وهو الى الكعبين وكذلك النساء حالان حال استحباب وهو ما يزيد على ما هو جائز للرجال بقدر شبر وحال جواز بقدر ذراع ((من جرمها شيئا)) على الارض ((خيلاء)) بضم المجهة وفتح المثناة التحتية والمدأى لاجل الخيلاء والكبر والفخر ((لم ينظر الله اليه يوم القيامة)) أى تطر رحمة ورضا اذا لم يقب من ذلك في الدنيا ((د ن ه عن ابن عمر)) بن الخطاب باسناد حسن ((الاستئذان)) أى طلب الاذن في الدخول ((ثلاث)) من المرات فاذا استأذنت ((فان أذن لك)) فادخل ((والا)) أى وان لم يؤذن لك ((فارجع)) لقوله تعالى فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم ((م ت عن أبي موسى)) الاشعري ((وأبي سعيد)) الخدرى ((الاستئذان ثلاث)) من المرات ((فالاولى تستمعون)) قال المناوى بمثناة فوقية أى يسمع أهل المنزل الاستئذان عليهم ((والثانية تستصحبون)) أى يصلحون المكان ((والثالثة تأذنون)) للمستأذن ((أوردون)) عليه بالنعاه ((قط في الافراد)) بفتح الهمزة ((عن أبي هريرة)) باسناد ضعيف ((الاستجمار)) أى التجمر أو الاستجماء قال العلقمي والاول أولى لقرنه بالطواف ((تو)) بفتح المثناة الفوقية وتشديد الواو أى وتر وهو ثلاثة وقال في النهاية التوافرد ((وروى الجار توى والسعى بين الصفار المروية توافر توى)) يريد أنه يرمى بالجار في الحج فرداه سبيع حصيات ويطوف سبعا ويسعى سبعا وقيل أراد بفردية الطواف والسعى ان الواجب منهما مرة واحدة لا يثنى ولا يكرر سواء كان المحرم مفردا أو قارنا ((واذا استجمرا أحدكم فليستجمروا)) ليس تكرارا بل المراد بالاول الفعل وبالثاني عدد الاجار ((م عن جابر)) بن عبد الله ((الاستغفار في العصفه)) التى يكتب فيها حسنات المؤمنين ((بتلا لا فوراً)) أى يضى يوم القيامة فيها حين يعطى كتابه بيمينه ((ابن عساكر فرعن معاوية بن حيدة)) بفتح المهملة وسكون المثناة التحتية وفتح الدال المهملة ((الاستغفار بمعاة)) بفتح الميم الاولى وسكون

العصفه) أى صحيفة المكلف التى يكتب فيها كاتب اليمين وقوله بتلا لا فوراً أى يضى يوم القيامة فيها حين يعطى كتابه بيمينه له مناوى (قوله بمعاة

(للذنوب) بفتح الميم الاولى وسكون الشاينة مفعلة أى هو مذهب للخطايا كلها اذا اقترنت بتوبة صحيحة والا فهو نافع كيفما كان اه مناوى (قوله ليس فيهن رجب) المذرة والروث يسمى رجباً لانه رجع عن حاله الاولى بعد ان كان علفاً أو طعاماً اه مناوى (قوله رجب) أى نجس أو متنجس (قوله ان تشهد الخ) أشار به هذا الى أن الاسلام هو الاعمال (قوله ان استطعت الخ) خص ذلك بالرجع مراعاة للذاتية ولا يشق والافغير الحج مشروط بالاستطاعة والمراد بقوله الاسلام أى أصله وكما له فبين أصله بقوله ان تشهد الخ وبين كماله بقوله وتقيم الصلاة الخ (قوله الاسلام علانية) بالتخفيف والايان في القلب لان الايمان يقال باعتبار العلم وهو متعلق بالقلب والاسلام بفعل الجوارح اه مناوى أى أعمال ظاهرة والمراد الاذعان لها ولولم يفعلها (قوله لا يركب الاذلول) أى لا يتمكن تمكينا كلياً الا من انصف (١٢٠) بالسهولة والرفق (قوله يزيد الخ) أخذ بعضهم من هذا الحديث ان المسلم يربث

الكافر ولا عكس وفيه ان الحديث ليس فيه ما يدل على ذلك وعبارة المناوى أى يزيد بالداخلين ولا ينقص بالمتردين أو يزيد بما فتح من البلاد ولا ينقص بما غلب عليه الكفار منها اه مناوى (قوله ولا يعلى) أى فلا يتبع الفرع أحد أصله الكافر بل المسلم (قوله الاسلام يجب) أى يقطع ما كان قبله بزيادة كان أى من كفر وعصيان وما يترتب عليهم من حقوق الله أما حق الآدمي فلا يسقط اجماعاً اه مناوى (قوله فتستظفوا) أى حساً أو معنى ولذا وجد سيدنا عمر في فناء دارأى مسفيان مقامات فضر به بالذرة وأمره بتنظيفها فقال الناس لو كان ذلك في غير هذا الزمن لحصل ما حصل أى لان أبا مسفيان كان من كبار قريش وسيدنا عمر لا يراعى في الله كبيراً ولا صغيراً

الثانية (للذنوب) كلها ان اقترنت بتوبة صحيحة (فرعن حديثه) بن البمان باسناد ضعيف (الاستنجاء) وهو إزالة الخارج من القلب أو الدبر يكون (بثلاثة أحجار) أو ما يقوم مقامها من كل جامد طاهر قال غير محترم فلا يكفي أقل منها وان حصل الانقاء به فان لم يحصل الانقاء بالثلاثة وجب الزيادة عليها (ليس فيهن رجب) قال في النهاية الرجوع العذرة والروث سمى رجباً لانه رجع عن حاله الاولى بعد أن كان علفاً أو طعاماً (طب عن خزيمة بن ثابت الاسلام أن تشهد ان لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله) وهذه عمادة وما بعده مكملات له (وتقيم الصلاة) المفروضة وهي الخمس (وتؤتي الزكاة) المستحقها أو للامام (وتصوم رمضان) حيث لا عذر (وتحج البيت) علم بالغلبة على الكعبة كالنجم على الثريا (ان استطعت اليه سبيلاً) أى طريقاً (م ٣ من عمر) بن الخطاب (الاسلام علانية) بالتخفيف أى النطق بالشهادتين (والايان في القلب) لان الايمان هو التصديق ومحله القلب (من عن أنس) بن مالك باسناد حسن (الاسلام ذلول) أى سهل منقاد (لا يركب الاذلول) يعنى لا يناسبه ويليق به ويصلحه الا اللين والرفق والعمل والتعامل بالمسامحة (حم عن أبي ذر) باسناد ضعيف (الاسلام يزيد ولا ينقص) أى يزيد بالداخلين فيه ولا ينقص بالمتردين أو يزيد بما يفتح من البلاد ولا ينقص بما غلب عليه الكفرة منها أو أن حكمه يغلب ومن تغلبه الحكم بالاسلام الشخص بالاسلام أحد أبيه قال العلقمي وأوله كافي أبي داود حدثنا عبد الله بن بريدة ان آخرين اختصما الى يحيى بن معمر يهودى ومسلم فورث المسلم منهما وقال حدثني ابو الاسود ان رجلاً حدثه أن معاذاً قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الاسلام يزيد ولا ينقص فورث المسلم اه استدلل معاذ بهذا الحديث على ان المسلم يربث الكافر ولا عكس (حم د ل ه ق عن معاذ) ورواته ثقات لكن فيه انقطاع (الاسلام يجب) أى يقطع وفي رواية يهدم (ما كان قبله) بزيادة كان أى من كفر وعصيان وما يترتب عليهما من حقوق الله أما حق الآدمي فلا يسقط اجماعاً (ابن سعد عن الزبير) بن العوام (وعن جبير بن مطعم) بصيغة امم الفاعل (الاسلام تطيف) أى نقي من الدنس (فتستظفوا) من الاوساخ والعيوب (فانه) أى الشأن (لا يدخل الجنة الا تطيف) نظافة معنوية أى لا يدخلها الا المطهر من دنس العيوب والا نام وغيره لا يدخلها حتى يطهر بالنار ان لم يهف عنه العزيز الجبار (طس عن عائشة) باسناد ضعيف (الاشرة) بفتح الهمزة والشين المعجمة والراء الباطرة وقل الشدة وقال المحلى في تفسيره كذاب أشمر مستكبر بطور (شر) في كل كلمة (خدع عن البراء) بن عازب باسناد حسن (الاشعريون في الناس كهمرة فيها مسك) هم قبيلة تنسب الى الاشعر بن أدد ابن يزيد بن يشجب نزلوا غورتهامة من اليمن فلما قدموا على المصطفى صلى الله عليه وسلم قال لهم أنتم

(قوله فانه) أى الحال والشان (قوله تطيف) أى نقي من الدنس والومض (قوله الاشارة) وفي نسخة الاشر يدون مهاجرة تاء وقول الشارح بفتح الشين والراء لا وجه له ولعله تحريف والاشرة بفتح الهمزة كما ضبطه العلقمي وأقره شيخنا وضبطه الداودى بضمها والاشرة بفتح الشين والهمزة البطر أو أشد البطرية بطرب كافي المختار (قوله الاشعريون) نسبة الى قبيلة تنسب الى أشعر بن أدد ابن يزيد بن يشجب نزلوا غورتهامة من اليمن فلما قدموا على المصطفى قال أنتم مهاجرة اليهم من ولد اسمعيل وقول بعضهم نسبة الى أبي موسى الاشعري غلط فاحش اذاً أبو موسى منسوب الى هذه القبيلة (قوله كهمرة فيها مسك) أى كلما قدمتم زاد ريحها وفاح

(قوله تجزى مجرى الخ) أى أصابع الغير المتصلة الخشنة وقوله اذا لم يكن سواك لا مفهوم له (قوله الاضحى) جمع أضحية وهى الضحية (قوله وعليكم سنة) وأبو حنيفة يرى وجوبها على من ملأه الذئب (قوله نصف الدين) ونصفه الثانى معاملة الخالق (قوله نصف العقل) اذ ينشأ عنه الالفه والحبية والمؤمنون كالعضوا الواحد اذا اشتكى بعضه اشتكى كله (قوله وحسن السؤال نصف العلم) فان السائل اذا أحسن سؤال شيخه أقبل عليه وأوضح له ما أشكل لما يراه من استعدادة وقابليته اه مناوى (قوله الاكبر) أى ديننا وعلماؤنا والافسنا (قوله بمنزلة الاب) أى فى الاحترام والرجوع اليه والتعويل عليه وتقديمه فى المهمات اه مناوى (قوله دناءة) ان كان من نحو طلبه العلم والا كبروه وخارم للمروءة راد للشهادة (١٢١) أما من نحو الحماهى فلا يرمى به الا كل فى

السوق (قوله أكل الشيطان) أضيف اليه لانه لا أثر به والطامس عليه وهو مذموم لما فيه من التكبر (قوله وبالثلاث) أى الابهام والسبابة والوسطى ولا بأس أن يكون الرابع وهو البنصر معاونا لانه مقصود للاكل والاكل بالجنس مذموم لانه فعل أهل الشره أى القمط لاسمافى المفضل كالارز والكسكس ولانه لم يتأت حتى يأخذ شيئا فشيئا (قوله الفطريف) بكسر الفين (قوله الاكل مع الخادم) أى حيث لا محذور ولا تجنب كان كان أمر د جيلا ونظام الحديث فن أكل معه اشتاقت له الجنة (قوله من التواضع) أى فهو مندوب (قوله ضامن) لانه يعمل القاطنة عن المأموم اذا أدركه فى الركوع وسجد السهو ونحو ذلك فلا بد من كمال الطهارة وغيرها ولذا كانت العناية بتداعون الامامة

مهاجرة اليمن من ولد اسمعيل ثم ذكره (ابن سعد) فى طبقاته (عن) ابن شهاب (الزهري) مر سلا (الاصابع تجزى مجرى السؤال) فى حصول أصل السنة يعنى اذا كانت خشنة لانها ترزى القلم وهذا فى أصبع غيره المتصلة أما أصبعه أو أصبع غيره المتصلة ولا تجزى عند الشافعية (اذا لم يكن سواك) قال المناوى مفهومه اذا كان هناك سواك لا تجزى ولم أر من أخذ بالتفصيل من الائمة (أبو نعيم فى كتاب) فضل (السؤال عن عمر بن عوف المزنى) باسناد ضعيف (الاضحى) قال المناوى جمع أضحية وهى الاضحية (على فريضة وعليكم سنة) فوجوبها من خصائصه صلى الله عليه وسلم عند الشافعى (طب عن ابن عباس) أى التوسط فى النفقة بين الافراط والتفريط (نصف العيش) أى المباشرة (وحسن الخلق) بضم الخاء المعجمة (نصف الدين) لانه يحمل صاحبه على تجنب ما يخل بدينه ومروءته فن حازه فقد توفى عليه نصف الدين (خط عن أنس) باسناد ضعيف (الاقتصاد فى النفقة نصف المعيشة والتوردد الى الناس نصف العقل) لانه يبعث على السلامة من شرهم (وحسن السؤال نصف العلم) فان السائل اذا أحسن سؤال شيخه أقبل عليه وأوضح له ما أشكل لما يراه من استعدادة وقابليته (طب فى مكارم الاخلاق هب عن ابن عمر) بن الخطاب (الاكبر من الاخوة بمنزلة الاب) قال المناوى فى الاحترام والرجوع اليه والتعويل عليه وتقديمه فى المهمات والمراد الاكبر ديننا وعلماؤنا والافسنا (طب عد هب عن كليب الجهنى) الاكل فى السوق دناءة (قال فى القاموس الدنية النقيصة اه فهو خاتم للمروءة راد للشهادة ان صدر من لا يليق به (طب عن أبي امامة خط عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (الاكل بأصبع واحدة أكل الشيطان) أى يشبه أكله (وبائنين أكل الجارية) أى العتاة الظلمة أهل التكبر (وبالثلاث أكل الانبياء) وخلفائهم وورثتهم وهو الانفع الاكل والاكل بالجنس مذموم ولهذا لم يحفظ عن المصطفى صلى الله عليه وسلم انه أكل الا بثلاث نعم كان يستعين بالرابعة (أبو أحمد الفطريف) بكسر المعجمة (فى جزئه وابن التجار) فى تاريخه (عن أبي هريرة) الاكل مع الخادم) يطلق على الذكر والانثى والقن والحر (من التواضع) فهو مندوب حيث لا محذور (فرعن أم سلمة) باسناد ضعيف (الامام ضامن) أى متكفل بحجة صلاة المقتدين لارتباط صلاتهم بصلاته اه وقال اعلقمى اختلف فى معناه فقيل ضامن أى راع وقيل حافظ لعدد الركعات وهما ضعيفان لان الضمان فى اللغة بمعنى الرعاية أو الحفظ لا يوجد حقيقة الضمان فى اللغة والشرعية هو الالتزام وبأبقى معنى الوعاء لان كل شئ جعلته فى شئ فقد ضمنته اياه فاذا عرف معنى الضمان فان ضمان الامام لصلاة المأموم هو التزام شروطها وحفظ صلاته فى نفسه لان صلاة المأموم تنبنى عليها فان أفسد صلاته فسدت صلاة من اتهم به فكان غارمالها وان قلنا بمعنى الوعاء فقد دخلت صلاة المأموم فى صلاة الامام لتحمل القراءة عنه والقيام الى حين الركوع أى فى حق

(١٦ - عزيرى ثانى) كالافتاء فكان الرجل يدخل مسجده صلى الله عليه وسلم فيسأل العجائى فيقول سل غيرى وهكذا الثانى وغيره حتى يعود الى الاول فينتدئ بذل جهده فى جوابه وكذا الوديعه كانوا يتدافعونها والوم عليهم نعتهم بعدم العلم (قوله ضامن أيضا) أى متكفل بحجة صلاة المقتدين لارتباط صلاتهم بصلاته والمؤذن مؤتمن أى أمين على صلاة الناس وصياهم ومصورهم وعلى حرم الناس لشرافه على دورهم فعليه الاجتهاد فى أداء الامانة فى ذلك بحفظ الارقات وتركة النظر المحرم واستدل بهذا الحديث على ان الاذان أفضل من الامامة وهو معتمد مذهب الشافعية فان الاذان أفضل من الامامة وان ضم اليها الاقامة

(قوله فان أحسن) أي ظهوره وصلاته وله الأجران أساء في صلته أو ظهوره بأن أدخل ببعض الأركان أو الشروط فعلية
الوزير عليهم (قوله الإمام الضعيف) أي عن إقامة الأحكام الشرعية ملعون أي مطرود عن منازل الأبرار فعلية عزل نفسه أن
أراد الخلاص في الدنيا والآخرة وعلى الناس نصب غيره (قوله الضعيف) أي لضعف رأيه أو لضعف قلبه لخبثه فعلية عزل نفسه
ليتولى من يقوم بمصالح الناس (١٢٢) (قوله الأمانة) أي كثرتها وقوتها في الأزد والحياء أي كثرتها الخ (قوله غني) أي هي سبب لغنى

من اتصف بها لأن الناس
إذا علموا منه الأمانة عكفوا
عليه وسلموا إليه أموالهم
وعاملوه فيحصل له الغنى
والحيانة سبب للفقر لتباعد
الناس عنه (قوله تجلب)
بضم اللام وكسر هاء وفي
رواية تجر الرزق لأن من
عصرف بها كثر معاملوه
فيكون سببا لتفريق سلامته
والحيانة تجلب الفقر لأن
من عرف بها فالناس منه
على حذر فيكون سببا
لكساد سلطنته فيعكس
حاله ويقل ماله اه مناوي
(قوله الامراء) أي لا ينبغي
قولية امام الامامة ولا يبر
شيئا من الولايات الا اذا
كان قريبا بثلاثة شروط
ذكرها بعد فان اختلفت
الشروط فلا قولهم فان
فرض انكم وليتموهم وجب
عليكم طاعتهم في غير معصية
(قوله ما عملوا فيكم) أي
مدة دوام معاملتهم لكم
بثلاث من الخصال ثم بين
تلك الخصال (قوله ما رجوا)
أي مدة رجعتهم لمن طالب
منهم الرحمة وكذا ما بعده
(قوله ما رجوا اذا استرجوا)
بالبناء للمفعول أي طلبت

المسبوق والسهو ولذلك لم تجز صلاة المفترض خلف المتفعل لأن صمان الواجب بما ليس واجبا محال
اه وخالف الشافعي فجوز اقتداء المفترض بالمتفعل وعكسه (والمؤذن مؤتمن) أي أمين على صلاة
الناس وصيامهم وسجودهم وعلى حرم الناس لاشرافه على دورهم فعلية الاجتهاد في أداء الأمانة
في ذلك (اللهم ارشد الائمة) ليأتوا بالصلاة على أكمل الأحوال (واغفر للمؤذنين) ما قصرُوا
فيه من مراعاة الوقت بتقديم عليه أو تأخر عنه واستدل به بعضهم على تفضيل الأذان على الإمامة
لأن حال الأمين أفضل من الضمين (هـ د ت حب هـ ق عن أبي هريرة حم عن أبي أمامة) باسناد
صحيح (الامام ضامن فان أحسن) ظهوره وصلاته (قوله ولهم) الأجر (وا ان أساء) في ظهوره
وصلاته بأن أدخل ببعض الأركان أو الشروط (فعلية) الوزير (ولا عليهم) قال العلقمي وأوله كافي
ابن ماجه كان مهمل بن سعد الساعدي يقدم قتيان قومه يصلون بهم فيقبل له تفعل ذلك ذلك من
القدم مالك قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الامام فذكره قال في الاحياء كان
الصحابه يتدافعون أربعة أشياء الإمامة والودعة والوصية والفتوى (هـ لـ عن مهمل بن سعد)
الساعدي (الامام) الأعظم (الضعيف) عن إقامة الأحكام الشرعية (ملعون) أي
مطرود عن منازل الأبرار فعلية عزل نفسه أن أراد الخلاص في الدنيا والآخرة وعلى الناس نصب
غيره (طب عن ابن عمر) بن الخطاب (الأمانة في الأزد والحياء في قريش) أي هما في القيلتين
أكثر منهما في غيرهما (طب عن أبي معاوية الأزدي) (الأمانة غني) بوزن رضى أي من اتصف
بها رغب الناس في معاملته فيحسن حاله ويكثر ماله (القضاعي) في الشهاب (من أنس) رضى الله
عنه (الأمانة تجلب) في رواية تجر (الرزق) أي هي سبب تيسيره وحصول البركة فيه ورغبة
الناس في معاملة من اتصف بها (والحيانة تجلب الفقر) أي تحقق بركة الرزق وتنفر الناس عن
معاملة من اتصف بها (فر عن جابر) بن عبد الله (القضاعي) في الشهاب (عن علي) باسناد حسن
(الامراء من قريش ما عملوا فيكم) أي مدة دوام معاملتهم لكم (بثلاث) من الخصال ثم بين
تلك الخصال بقوله (ما رجوا اذا استرجوا) بالبناء للمفعول أي طلبت منهم الرحمة بلسان القائل
أو الحال (وأفسطوا) أي عدلوا (اذ افسهوا) ما جعل اليهم من نحو خراج وفي وغنيمة (وعدلوا
اذا حكموا) فلم يجوروا في أحكامهم ومفهومه انهم اذا عملوا بضد المذكورات جاز العدول بالامارة
عنه وهو مؤول فالمراد منهم ان يكونوا على تلك الخصال اذ لا يجوز الخروج على الامام بالجور (لـ
عن أنس) الامراء من قريش من ناوهم أي عاداهم (أو أراد أن يستقرهم) أن يفرغهم
ويرجعهم (تحت تحتات الورق) كناية عن اهلاكه واذلاله واهانتة (الحاكم في) كتاب
(الكنى) واللقاب (عن كعب بن عجرة) (الامر) أمر الآخرة وهجوم الموت (أمرع) وفي
رواية أعجل (من ذلك) أي من أن يبني الانسان بناء أو يصلح جدارا أو يبيعه كافي أبي داود عن
عبد الله بن عمرو قال مر بي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا طين حائط أي حائط خص كافي الرواية
الأخرى وهو بيت يعمل من خشب وقصب فذكره (د عن) عبد الله (بن عمرو) بن العاص

منهم الرحمة بلسان الحال أراقال وقسطوا أي عدلوا اذ افسهوا أي ما جعل اليهم من نحو خراج وفي وغنيمة الامر
وعدلوا اذا حكموا فلم يجوروا في أحكامهم اه مناوي (قوله تحتات) يقال تحتات الورق أي تفتت تفتت الورق الجاف وقال المناري
أي تساقط تساقط الورق من الشجر في الشتاء وهذا كناية عن اهلاكه واذلاله واهانتة اه مناوي (قوله الامر) أي هجوم
الموت أسرع أي أعجل كافي رواية من ذلك أي من أن يبني الانسان بناء أو يصلح جدارا اه (قوله أسرع من ذلك) أي البناء
ففيه ارشاد للإمامة أن يقيظوا الامور الآخرة ولا ينظروا الامور الدنيا لا بقدر الضرورة

(قوله المقطع) أي الشديد والحمل المضلع أي المثقل أي كانه ينكئ الاضلاع (قوله اظهار البدع) أي العقائد الزائغة التي على خلاف ما عليه أهل السنة والجماعة (قوله نعمتان) أي عظمتان فالعاقبة تاج فوق (١٣٣) رأس الاصحاء لا يعرفه الا المرضى (قوله

مغبون فيهما) أي لا يقوم بشكرهما كثير من الناس لان بهما يتكامل التمتع بالنعمة ومن لا يعرف قدر النعم بوجدانها عرفه بوجود قدرها (قوله الاناة) بالقصر على وزن القنائة الثاني من الله أي بما يرضاه الله تعالى (قوله يصالون) حقيقة وقيل المراد التسييح والذكر فلذا لان التكليف انقطع بالموت (قوله قادة) جمع قائد أي يقودون الناس ويسوسونهم بالعلم والموعظة والفقهاء سادة جمع سيد وهو الذي يفوق قومه في الخير والشرف أي مقدمون في أمر دين الله انتهى مناوي (قوله ومجالستهم) أي الفقهاء ومثالهم العباد والزهاد فجالستهم لا تخلو عن فائدة (قوله ويد المعطى) أي الواسطة والا فالمعطى هو الله تعالى تليها لانه تعالى جعله مظهر الخير (قوله السفلى) أي ان كان يسأل عن ضرورة والا فبده متصفة بأنها عليا أيضا اذ لا تنظر بينهما الا اذا سأل عن غير ضرورة (قوله ولا تجز) بعد عطبتك عن نفقة نفسك ومن تلزمك نفقته بأن تعطى مالك كله ثم تقعد تسأل الناس قال ابن عباس في

﴿الامر المقطع﴾ بقاء وظاء مجبة أي الشديد ﴿والحمل المضلع﴾ أي المثقل ﴿والشر الذي لا ينقطع﴾ هو ﴿اظهار البدع﴾ أي العقائد الزائغة التي على خلاف ما عليه أهل السنة ﴿طوب عن الحكم بن عمر﴾ وهو حديث ضعيف ﴿الا من والعاقبة نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس﴾ لان بهما يتكامل التمتع بالنعمة ومن لا يعرف قدر النعم بوجدانها عرفه بوجود قدرها (قوله ابن عباس) الامور كلها خيرا وشرا ما شاء الله تعالى أي كل كائن بقدرته وارادته خالق الخير والشر والنفع والضر والايمن والكفر ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن (طس عن ابن عباس) باسنة اذ ضعيف ﴿الاناة﴾ بوزن قنائة أي الثاني ﴿من الله تعالى﴾ أي بما يرضاه ويثيب عليه ﴿والجمل من الشيطان﴾ أي هو الحامل عليها بسوسه أي لان الجمل تنفع من التثب والنظر في العواقب ﴿ت عن مهمل بن سعد﴾ الساعدي ﴿الانبياء احياء في قبورهم يصلون﴾ قال المناوي لانهم كالشهداء بل افضل والشهداء احياء عند ربهم وفائدة التقييد بالعندية الاشارة الى أن حياتهم ليست بظاهرة عند نابل هي حياة الملائكة وكذا الانبياء ولهذا كانت الانبياء لا تورث قال السبكي وهذا يقتضي ايجاد الحياة في أحكام دون أحكام وذلك زائد عن حياة الشهداء والقرآن ناطق بموت النبي صلى الله عليه وسلم قال تعالى انك ميت وانهم ميتون وقال المصطفى صلى الله عليه وسلم اني امرؤ مقبوض وقال الصديق رضي الله تعالى عنه ان محمدا قدم مات وأجمع المسلمون على اطلاق ذلك فالوجه أن يقال انه أحى بعد الموت وقيل المراد بالصلاة التسييح والذكر ﴿ع عن أنس﴾ وهو حديث صحيح ﴿الانبياء قادة﴾ جمع قائد أي يقودون الناس ويسوسونهم بالعلم والموعظة ﴿والفقهاء سادة﴾ جمع سيد وهو الذي يفوق قومه في الخير والشرف أي مقدمون في أمر دين الله ﴿ومجالستهم زيادة﴾ في العلم ومعرفة الدين ﴿القضاة على﴾ الايدي ثلاثة قيد الله ﴿هي﴾ العلبا لانه المعطى ﴿ويد المعطى التي تليها﴾ فبه حث على التصديق ﴿ويد السائل السفلى﴾ أي السائل من غير اضطرار فيه زجر للسائل عن سؤاله الخلق والرجوع الى الحق ﴿فأعط الفضل﴾ أي الفاضل عن نفسك وعن عيالك ﴿ولا تجز﴾ بفتح التاء وكسر الجيم أي ولا تجز بعد عطبتك ﴿عن﴾ نفقة ﴿نفسك﴾ ومن تلزمك نفقته بأن تعطى مالك كله ثم تقعد تسأل الناس ﴿حم د ل ن عن مالك بن نضلة﴾ بفتح النون وسكون الميم والهاء أي الاحوص العمالي ﴿الايمن أن تؤمن﴾ ليس هو من تعريف الشيء بنفسه لان الاول لغوي والثاني شرعي ﴿بالله﴾ أي بأنه واحد ذاتا وصفات وأفعالا ﴿وملائكته﴾ أي بأن تلك الجواهر العلوية النورانية عباد الله لا يكازهم المشركون من توهينهم ﴿وكتبه ورسله﴾ بأنها كلام الله القديم الازل القائم بذاته المنزه عن الحرف والصوت أنزلها على بعض رسله لانه أرسلهم الى الخلق لهدايتهم وتكميل معاشهم ومعادهم وانهم معصومون وتقديم الملائكة لا للتفضيل بل لترتيب الواقع في الوجود ﴿و﴾ تؤمن ﴿اليوم الاخر﴾ وهو من وقت الحشر الى ما لا يتناهى أو الى أن يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ﴿وتؤمن بانقدر﴾ حلوه وممره ﴿خير وشره﴾ بالجر بدل من القدر أي بأن ما قدر في الازل لا بد منه وما لم يقدر فوقه محال وبأنه تعالى قدر الخير والشر ﴿م ٣ عن عمر﴾ بن الخطاب ﴿الايمن أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالجنة والنار﴾ أي بأنهم موجودتان الآن وبأنهما باقيتان لا يفتيان ﴿والميزان﴾ أي بأن وزن الاعمال حق ﴿وتؤمن بالبعث بعد الموت﴾ الذي كذب به كثير فاختل نظامهم ببغي بعضهم على بعض ﴿وتؤمن بالقدر خيره وشره﴾ أي بأن نعتقد ان ذلك كله بارادة الله تعالى وخلقه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ﴿ه عن عمر﴾ بن

نوله تعالى ويسألونك ماذا ينفعون قل العفو أي ما يفضل عن نفسك وأهلك علقمى نعم ان صبر على الاضاعة فله ان يتفق ما يحتاجه لنفسه وهو ممدوح وأين من هو كذلك (قوله ابن نضلة) بفتح النون وسكون الميم (قوله واليوم الاخر) أي بوجوده وانه لا بد منه

(قوله الإيمان) أي
الكامل معرفة الخ واللا
فقول اللسان وعمل
الأركان ليسا جزأين من
حقيقة الإيمان اذ هو
التصديق القلبي (قوله
الإيمان) أي لوازمه
فهذه الشعب ليست ذات
الإيمان بل لوازمه (قوله
شعبة) يقال نقصن الشجرة
فغيره عن الخصلة مجازا
على حد حديث بنى
الاسلام على خمس الخ
حيث شبه الإيمان ببيت
له أخشاب وطوى المشبه
به وأثبت لازمه وهو البناء
تخيلا فكذا هنا شبه
الإيمان بشجرة وحذفها
وذكر لازمها وهو الشعبة
(قوله قول لا اله الا الله)
أي أفضل من حيث حفظ
الدهاء والاموال وان كان
غيرها من الصلاة والصوم
أفضل من حيث كثرة
اشواب المترتب عليها
(قوله عن الطريق) أي
المسلوك للمسلمين أما
الكفارة فلا يطلب اماطة
الاذى عن طريقهم
وتطلب اماطة الاذى عن
الطريق الذي هو محل
المرور وان لم يكن مسلوكا
(قوله والحياء

الخطاب) (الإيمان معرفة) وفي رواية لابن ماجه أيضا بدل معرفة عقد (بالقلب وقول باللسان
وعمل بالأركان) قال ابن حجر المراد ان الاعمال شرط في كماله وان الاقرار باللسان يعرب عن
التصديق النفساني (ه ط ب عن علي) وهو حديث ضعيف (الإيمان بالله اقرار باللسان
والتصديق بالقلب وعمل بالأركان) والمراد بذلك الإيمان اسكامل واعتبار مجموعها على وجه
التكميل لا الركنية (الشيرازي في الالقاء عن عائشة) وهو حديث ضعيف (الإيمان) أي
ثمراته وفروعه (بضع) بكسر الباء الموحدة وفتحها وهو عدد مبهم مقيد بما بين الثلاث الى التسع هذا
هو الاشهر وقيل الى العشرة وقيل من واحد الى تسعة وقيل من اثنين الى عشرة وعن الخليل البضع
السبع (وسبعون شعبة) بضم أوله أي خصلة أو جزأ في رواية بضع وستون أو بضع وسبعون قاله
القاضي عياض وقد تكلف جماعة عدتها بطريق الاجتهاد وفي الحكم يكون ذلك هو المراد صعوبة
قال ابن حجر ولم يتفق من عدد الشعب على غلط واحد واقربهم الى الصواب طريق ابن حبان فانه عد كل
طاعة عدتها الله في كتابه أو النبي صلى الله عليه وسلم في سنته من الإيمان قال ابن حجر وقد
رأيتها تنفر عن أعمال القلب وأعمال اللسان وأعمال البدن فأعمال القلب فيه المعتقدات
والنيات وتشتمل على أربع وعشرين خصلة الإيمان بالله ويدخل فيه الإيمان بذاته وصفاته
وتوحيده وبأن ليس كمثل شيء واعتقاد حدوث ما سواه والإيمان بملائكته وكتبه ورسوله والقدر
خيره وشره والإيمان بالله واليوم الآخر يدخل فيه المسئلة في القبر والبعث والنشور والحساب
والميزان والصراف والجنة والنار والحب والبغض فيه ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم وتعظيمه
ويدخل فيه الصلاة عليه واتباع سنته والاخلاص ويدخل فيه ترك الرياء والنفاق والتوبة والخوف
والرجاء والشكر والوفاء والصبر والرضا بالقضاء والتوكل والتواضع والرحمة ويدخل في التواضع
توقير الكبير ورحمة الصغير وترك التكبر والجح وترك الحسد وترك الحقد والغضب وأعمال
اللسان تشتمل على سبع خصال التلطف بالتوحيد وتلاوة القرآن وتعلم العلم وتعليمه والاداء والذكر
ويدخل فيه الاستغفار واجتناب اللغو وأعمال البدن تشتمل على ثمان وثلاثين خصلة منها ما يختص
بالاحسان وهي التطهير حسا وحكما ويدخل فيه اجتناب النجاسات وستر العورة والصلاة فرضا
ونفسلا والزكاة كذلك وفن الرقاب والجود ويدخل فيه اطعام الطعام وكرام الضيف والصيام
فرضا ونفلا والحب والعمرة والطواف والاعتكاف والقامس ليلة القدر والقرار بالدين ويدخل فيه
الهجرة من دار الكفر والوفاء بالنذور والتصر في الإيمان وأداء الكفارات ومنها ما يتعلق
بالاتباع وهي ست خصال التعفف بالنكاح والقيام بحقوق العيال وبر الوالدين ومنه اجتناب
العقوق وتربية الاولاد وصلة الرحم وطاعة السادة والرقق بالعبادة ومنها ما يتعلق بالامانة وهي سبع
عشرة خصلة القيام بالامانة مع العدل ومتابعة الجماعة وطاعة أولى الامر والاصلاح بين الناس
ويدخل فيه قتال الطوارج والبلغاة والمعانة على البر ويدخل فيه الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر واقامة الحدود والجهاد ومنه المراقبة وأداء الامانة ومنه أداء الخمس مع وفائه وكرام
الجار وحسن المعاملة وفيه جمع المال من حله وانفاق المال في حقه وفيه ترك التبذير والاسراف
ورد السلام وتشهيت العاطس وكف الضر عن الناس واجتناب اللهو واماطة الاذى عن
الطريق فهذه تسع وستون خصلة ويمكن عدتها تسعا وسبعين خصلة باعتبار ما ضم بعضها الى بعض
اه وأراد التكثير لا التعديد (فأفضلها قول لا اله الا الله وأدناها) أدونها مقدارا (اماطة
الاذى) أي ازاله ما يؤذي كشوك وجحر (عن الطريق) أي المسلك (والحياء) بالمد وهو في
اللغة تغير وانكسار يعتري الانسان من خوف ما يعاب به وفي الشرع خلق يبعث على اجتناب
القيح ويمنع من التعصير في حق ذي الحق وانما أفردم بالذكر لانه كاللداعي الى باقي الشعب اذا لمحي

شعبة الخ) خصه مع انه من جملة الشعب لانه ينشأ عنه سائر الشعب لانه ملكة تحمل صاحبها على فعل الجليل وترك الفبيخ ولا يقال انه قد يؤدي الى ترك امر معروف أو نهى عن منكر لان اسكلام في الحياة المدوح شرعا فلا يوقر كبير الكبر ولا غيبا لغناه بل نستوى عنده جميع الناس في الامر بالمعروف الخ (قوله الايمان) أي الشديدا القوى ايمان أهل اليمن الموجودين في ذلك الزمن لانهم أسرع الناس امتثالا لما لا نأخذ فيهم اعوجاج وعقائد زائفة وقيل أرادهم الانصار والفقهاء بدل من ياء النسبة أي يعني فلا يجمع بين الالف والياء لكن ينارعه ما ورد بالحكمة عيائسه وقولهم الركن اليماني فالالف ليست مما يمنع فيها الجمع بين العوض والمعوذ (قوله قيد الفتك) أي الايمان (١٢٥) مانع للشخص من أن يقتل شخصاً قسراً

أي جهازاً أو غيلة أي خديعة كما ان القيد يمنع صاحبه من التصرف (قوله لا يفتك مؤمن) هو نهى أو خبر بمعنى النهى أي فلا يفتك (قوله الايمان) أي الكامل الصبر عن المحارم والسماحة بأداء الفرائض أي امتثال الاوامر واجتناب النواهي (قوله نظام) أي تمامه (قوله يذهب الهم والحزن) وهذا في قوم اسطفاهم الله تعالى وصفي بواطنهم فشاهدوا الافعال صادرة عنه تعالى حقيقة (قوله الايمان) أي صاحبه عفيف متباعد عن المحارم وعن التكسب الزائد على قدر الحاجة (قوله واللسان) أي الايمان الكامل ان يضم الى تصديقه الاقرار بالشهادة (قوله الشكاني) بضم الشين وسكون الحاء المهملة ثم نون كذا في الصغير أي أو ميم بدل النون لكن قوله بسكون الحاء انما

يحاول فصيح النبوا والاخرة فيما تروى بزجر (شعبة) أي خصلة (من) خصال (الايمان) م د ن . عن أبي هريرة (الايمان يمان) أي منسوب الى أهل اليمن لاجابتهم وانقيادهم الى الايمان من غير قتال (ق عن ابن مسعود) (الايمان قيد الفتك) أي يمنع من الفتك الذي هو القتل بعد الايمان غدر اقال في النهاية الفتك أن يأتي الرجل صاحبه وهو غافل فيشد عليه فيقتله والقبلة أن يحدده ثم يقتله في موضع خفي اه قال في الصحاح والقبلة بالكسر الاغتيال يقال قتله غيلة وهو أن يحدده فيذهب به الى موضع فاذا صار اليه قتله (لا يفتك مؤمن) أي كامل الايمان خبر بمعنى النهى قال المناوي والفتك لكعب بن الاشرف وغيره كانه قبل النهى (نخ د ك) عن أبي هريرة حم عن الزبير (بن العوام) (وعن معاوية) واسناده حسن (الايمان الصبر) أي الصبر عن المحارم والمكروهات (والسماحة) بأداء الفرائض والمنسوبات (ع طب في مكارم الاخلاق عن جابر) باسناد ضعيف (الايمان) أي التصديق (بالتقدير) بفتحين أي بأن الله تعالى قدر الاشياء من خبر وشئ (نظام التوحيد) اذ لا يتم نظامه الا باعتقاد أن الله تعالى منفرد بإيجاد الاشياء وأن كل نعمة منه فضل وكل نقمة منه عدل (فر عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (الايمان بالقدر يذهب الهم والحزن) لان العبد اذا علم ان ما قدر في الازل لا بد منه وما لم يقدر يستحيل وقوعه استراحته نفسه وذهب حزنه على الماضي ولم يهتم بالمستوقع (ك في تاريخه والقضاي عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (الايمان عفيف عن المحارم عفيف عن المطامع) أي شأن أهله تجنب المحرمات والاكتفاء بالكفاف (حل عن محمد بن النضر الحارثي مر سلا) (الايمان بالنية واللسان) أي يكون بتصديق القلب والنطق بالشهادتين (والهجرة) من بلاد الكفر الى بلاد الاسلام تكون (بالنفس والمال) متى تمكن من ذلك فان لم يتمكن الا بنفسه فقط هاجر بها لان الميسور لا يسقط بالمعسور (عبد الخالق بن زاهر الشامي) بضم الميم وفي نسخة الشكاني بانثون بدل الميم (في الاربعين من عمر) بن الخطاب (الايمان والعمل اخوان) أي (شريكان في قرن) واحد (لا يقبل الله أحدهما الا بصاحبه) قال المناوي لان العمل بدون الايمان الذي هو تصديق القلب لا أثر له والتصديق بلا عمل لا يكتفي أي في الكمال اه ويحتمل أن المراد بانعمل عمل اللسان (ابن شاهين في) كتاب (السنة من على) (الايمان والعمل قرينان لا يصلح كل واحد منهما الا مع صاحبه) فان اتقى الايمان لم ينفع العمل واذا اتقى العمل لم يكمل الايمان (ابن شاهين) في السنة (عن محمد بن علي مر سلا) وهو ابن الحنفية (الايمان نصفان نصف في الصبر) عن المحارم (ونصف في الشكر) أي العمل بالطاعة (هب عن أنس) (الايمان خيانة) أي الاشارة بضم عين أو حاجب خفية من الحياة المنهي عنها

ينأى على نسخة الشكاني بنون بعد الحاء وأكثر النسخ الشكاني وبجط ع الصواب انه بفتح الميم وتشديد الحاء هكذا الشكاني (قوله شريكان) تفسير لاخوان في قرن أي مقارن له لا ينقل أحدهما عن الآخر فلا يعتد بالعمل بدون ايمان ولا يعتد بالايمان بدون عمل أي من حيث الكمال فلا يقبل الايمان قبولا كاملا الا اذا صاحبه عمل (قوله الايمان خيانة) قاله لما كان رجل من الانصار نذرا ان يقتل ابن أبي سرح متى رآه وقد أخذ الانصارى بقاتم سيفه يوم الفتح ينتظر ايماء النبي صلى الله عليه وسلم له بقتله فشفع فيه عثمان فقال صلى الله عليه وسلم للانصارى هلا وفيت نذرك قال انتظرت متى توفى فذكر الحديث أي النبي لانه لا يوفى بشئ لانه لا يخاف في الله لومة لائم بل متى أمر بشئ صرح به ولا يؤمى

(قوله الأئمة) أي المعتدولون لا يتهم من قريش والمراد بالأئمة المتقدمون في الولاية أو العلم فهذا الحديث يشهد لاماننا الشافعي رضي الله تعالى عنه بأنه مقدم في العلم على غيره (قوله وفجارها) هذا يشير لحديث كاتكونوا بولي عليكم (قوله وان أمرت عليكم قريش عبدا الخ) أي أمرته على سرية لاجعلوه اماما أعظم فلا ينافي الأئمة من قريش (قوله ما لم يخبر أحدكم الخ) أي أمره بالردة والافتل فليس له في القتل (قوله فان خير) أي أحدكم (قوله الايم) أي النبي بأي طريق قاله الشارح ويطلق الايم على المرأة التي لازوج لها وعلى الرجل الذي لازوجه له (قوله أحق بنفسها) (١٢٦) أي في الاذن لافي مباشرة العقد وهذا يفيد ان لوليها حق وهو كذلك

فانه اذا عين كفوا قدم على الكف الذي عينه لانه اتم نظرا منها (قوله والبكر) أي البالغ والا فلا يزوجه غير الاب والجد والاذن حينئذ سنة أما البالغ فاذا تزوجها فواجب ان يزوجهها نحو أخيها أو نحو أبيها ولم توجد شروط الاجبار (قوله صماتها) أي هو قائم مقام الاذن والافهوايس اذنا (قوله صماتها) بضم الصاد في المختار صحت من باب نصر ودخل وصماتا أيضا بالضم (قوله الايمن) فالايمن قال أنس أي النبي صلى الله عليه وسلم بلبن وعن يمينه اعرابي وعن شماله أبو بكر الصديق فشرى ثم أعطى الاعرابي فذكر الحديث أي فيسن البداة بمن على اليمين وان كان من على اليسار أكبر سنا أو قدرا وحديث كبير كبر أي قدم الأكبر فالأكبر محله فيما اذا كانوا كلهم امامه أو خلفه فيقدم الأكبر وان كان آخر المجلس فاذا كانوا كلهم على اليمين أو على اليسار بدأ بالذي يليه ثم

(ليس لني أن يوتي) قاله لما أمر بقتل ابن أبي مرزوق يوم الفتح وكان رجلا من الانصار نذر ان يقتله فشفع فيه عثمان وقد أخذ الانصاري بقاءم السيف ينتظر النبي صلى الله عليه وسلم متى يوتي اليه فقال النبي صلى الله عليه وسلم للانصاري هلا وفيت بنذرنا قال انتظرت متى يوتي فذكره (ابن سعد من سعيد بن المسيب) بفتح الياء عند الاكثر (مرسلا) الأئمة من قريش ابرارها امراء ابرارها وفجارها امراء فجارها) هذا على جهة الاخبار عنهم على طريق الحكم فيهم أي اذا صلح الناس وبروا وليهم الاخبار واذا فسدوا وليهم الاشرار كاتكونوا بولي عليكم (وان أمرت عليكم قريش عبدا حبشيا مجذعا) مجيم ودال مهمله مقطوع الانف أو غيره (فاسمعوا له وأطيعوا) ما لم يخبر أحدكم بين اسلامه وضرب عنقه فان خير بين اسلامه وضرب عنقه فليقدم عنقه (ليضرب بالسيف ولا يرتد عن الاسلام فلا طاعة لمخلوق في معصية الخالق) (لحق عن علي) رضي الله تعالى عنه (الايم) في الاصل التي لازوجها بكرا كانت أو ثيبا مطلقة كانت أو متوفى عنها وقال في المصباح الايم العزب رجلا كان أو امرأة قال الصغاني وسواء تزوج من قبل أو لم يتزوج فيقال رجل أيم وامرأة أيم ويريد بالايمن في هذا الحديث الثيب خاصة (أحق بنفسها من وليها) في الرغبة والزهد لافي العقد فان مباشرة لوليها (والبكر تستأذن) أي يستأذنها وليها تديان كان أباً أو جداً أو زوجاً بان كان غيرهما (في) تزويج (نفسها) واذنها صماتها أي سكوتها بعد استئذنها بمنزلة اذنها لانها تنصحي أن تفصح وهذا في البالغة والصغيرة لا تستأذن ولا يزوجه عند الشافعي الا الاب أو الجد عند فقد الاب (مالك حم م ع عن ابن عباس) الايمن فالايمن بالنصب أي قدموا وروى مر فوجا بالابتداء خبره محذوف أي الايمن أحق بالتقديم وكرره للتأكيد إشارة الى نذب البداة بالايمن ولو مفضولاً وسيسه كما في البخاري عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بلبن قد شيب أي خلط بعماء وعن يمينه اعرابي وعن شماله أبو بكر فشرى ثم أعطى الاعرابي وقال الايمن فالايمن (مالك حم ق ع عن أنس) رضي الله تعالى عنه

حرف الباء

(بسم الله الرحمن الرحيم مفتاح كل كتاب) من الكتب التي أرزها الله تعالى على رسوله قال صاحب الاستغناء في شرح الامام الحسن عن شيخه التونسي أجمع علماء كل ملة ان الله عز وجل افتتح كل كتاب بالبسملة (خط في الجامع) لآداب الراوي والسامع (عن أبي جعفر مرسلا) باب أمي الذي يدخلون منه الجنة أي باب الجنة المختص بأمي من بين الابواب وهو المسمى باب الرحمة فهو مختص بهم ويشاركون غيرهم في بقية الابواب (عرضه) أي مساحة عرضه (مسيرة الراكب المجود) بصيغة اسم الفاعل أي صاحب الجواد وهو الفرس الجسد والمراد الراكب الذي يجود ركض القوس الجسد (ثلاثا) من الايام يليها (ثم انهم ليضغطون) أي يزجون (عليه حتى تكاد منا كبهم تزول) من شدة الزحام (ت عن ابن عمر) بن الخطاب

(بابان)

وفي الحديث من القوائد ان من سبق الى مجلس علم أو تدريس لا ينحى عنه لحي ومن هو أولى منه بالجلوس في الموضع المذكور بل يجلس الا في حيث ينهي به المجلس انتهى

حرف الباء

(قوله مفتاح) أي أول كل كتاب خلافا لمن ذهب الى انها من خصوصيات هذه الامة اذ ورد عليه قوله تعالى انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم ومن أكثر من تلاوتها حصل له كل خير ومن كتبها استماتة مره وحملها رزق الحفظ والقبول عند جميع الخلق (قوله المجود) اسم فاعل أي صاحب الجواد أي الفرس السابق الجيد (قوله ليضغطون) بالفتح من ضغط وهذا كناية عن كثرة

من يدخل من ذلك الباب (قوله بابان) أي طريقان للعذاب (قوله بادروا) أي (١٢٧) سارعوا الخ وفعل الشيء قبل وقته

يقال له عجلة وفعله في وقته
يقال له مبادرة (قوله قتنا)
جمع قننه وهي الداهية
العظيمة أي بادروا قبل
وقوع القننة (قوله كقطع
الليل المظلم) بجمع عدم
الاهتداء إلى مقصوده
عند وجود كل (قوله يبيع
أحدهم) أي يقابل فهو
بيع لغوي أعني مقابلة
شيء بشيء (قوله بعرض من
الدنيا) بفتح الراء ما يعرض
ويحدث من متاع الدنيا
بما يرغب فيه (قوله هرما
ناغصا) أي مكذرا (قوله
مؤبسا) بمزة على الواو
وبسكونها بدون همز
تخفيفا أي موقعا في اليأس
(قوله والدخان) أي الذي
يظهر قرب الساعة (قوله
وخويصة أحدكم) أي
الموت الذي يخص كل واحد
منكم بصفة مخصوصة
من الصمى والصمم الخ
(قوله السفهاء) أي قليلي
العقل فيضع الشيء في غير
محلّه فلا يصلح للامارة
(قوله الشرط) بضم الراء
وسكونها ويقال للشخص
شرطي وشرطي وهم
أعوان الظلمة هموا بذلك
لأنهم لهم علامات على
حالهم الذي يتعاطونه
(قوله وبيع الحكم) بأن
يأخذ عليه الرشوة (قوله
ونشوا) أي جاعة ينشون
أي يظهرون آخر الزمان
كهذا الزمان وجاء في حديث

بابان مجلان عقوبتهما في الدنيا) أي قبل موت فاعلهما (البيع) أي مجاوزة الحد في
الظلم (والعقوب) للوالدين وإن عليا أو أحدهما قال في النهاية يقال عق والد به عقوقا فهو
عاق إذا آذاه وعصاه وخرج عليه وهو ضد البر به انتهى فلو خالفهما فيما يخالف الشرع فليس
عقوقا (ل عن أنس) وهو حديث صحيح (بادروا) أي ساقوا ونجاوا (الصبح بالوتر) أي
صاوا الوتر قبل دخول وقت الصبح (م ت عن ابن عمر) بن الخطاب (بادروا بصلاة المغرب قبل
طلوع النجم) أي ظهوره للناظرين فإن المبادرة بها مندوبة لضيق وقتها ويبقى وقتها إلى مغيب
الشفق (حم قط عن أبي أيوب) بادروا أولادكم بالكسبي) أي بوضع كنية حسنة للولد من صغره
(قبل أن تغلب عليهم الألقاب) أي قبل أن يكبروا فيلقبهم الناس بألقاب غير مرضية والامر
للإرشاد وكما ينبغي مبادرتهم بالكسبي ينبغي مبادرتهم بالأدب ومن ثم قيل بادروا بتأديب الأطفال
قبل تراكم الأشغال (قط في الأفراد عد عن ابن عمر) بن الخطاب بإسناد ضعيف (بادروا
بالأعمال) الصالحة (قتنا) أي وقوع فتن (كقطع الليل المظلم) قال العلقمي قال شيخنا هناء
المبادرة إلى الأعمال الصالحة قبل تعذرها والاشتغال عنها بما يحدث من الفتن الشاغلة المتكاثرة
المتراكمة كترام ظلام الليل المظلم لا المقصود وصف صلى الله عليه وسلم فوامن شواهد تلك الفتن
بقوله (يصبح الرجل) أي الإنسان (فيما مؤمنا ويمسي كافرا ويمسي مؤمنا ويصبح كافرا) لعظمتها
يتقلب الإنسان من الإيمان إلى الكفر وعكسه في اليوم الواحد هذه رواية الترمذي بالواو ورواية
مسلم بلفظ أو على الشك (يبيع أحدهم دينه بعرض) بفتح الراء (من الدنيا قليل) أي بقليل من
حطامها والعرض ما عرض لك من منافع الدنيا (حم م ت عن أبي هريرة) بادروا بالأعمال
هرما (من باب تعب إذا كبر وضعف) (ناغصا) بالنون والغين المججمة والصاد المهملة أي مكذرا
قال في الصحاح نقص الله عليه العيش تنغيضا أي كدوره (وموتنا خالسا) بالخاء المعجمة أي يحتلسمكم
بسرعة على غفلة كأنه يختطف الحياة بهجومه قال في المصباح خلست الشيء خلا من باب ضرب
اختطفته بسرعة على غفلة (ومر ضاحا بسا) الجبس ضد التخلية وحبسه واحتبسه بمعنى أي مانعا
معوقا (وتسويها مؤبسا) التسوية المظل والتأخير كأن يقول الإنسان سوف أفعل فلا يعمل
حتى يأتيه أجله فيياس من ذلك فيه ندب المبادرة بالأعمال الصالحة حذرا من الفتور وحصول
الندم (هب عن أبي امامة) بادروا بالأعمال سنا) أي أمر عوا بالعمل الصالح قبل وقوعها قال
في النهاية في تأنيث الست إشارة إلى أنها مصائب ودواء ومعنى مبادرتها بالأعمال الانكماش في
الأعمال الصالحة والاهتمام بها قبل وقوعها (طلوع الشمس من مغربها) فإنها إذا طلعت منه
لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل (والدخان) بالتخفيف أي ظهوره (ودابة الأرض
والدجال) أي خروجهما (وخويصة أحدكم) تصغير خاصة بسكون الياء لأن ياء التصغير لا تكون
الساكنة والمراد حادثة الموت التي تخص الإنسان وضغرت لاختقارها في جنب ما بعدها من
البعث والعرض والحساب وغير ذلك (وأمر العامة) أي القيامة لأنها تم الخلائق أو القننة التي
تعمى وتعمى (حم م ت عن أبي هريرة) بادروا بالأعمال سنا) من أمراط الساعة (أماره
السفهاء) بكسر الهمزة أي ولا يهتم على الرقاب (وكثرة الشرط) بضم فسكون أرفع أعوان
الولاة والمراد أكثرهم بأبواب الأمور فيكثر الظلم (وبيع الحكم) بأخذ الرشوة عليه (واستخفافا
بالدم) أي بحقه بأن لا يقتص من القاتل (وقطيعه الرحم) أي القرابة بإيذاء وهجر ونحو ذلك
(ونشوا) بسكون الشين المعجمة كأنه تسمية بالصدر أي جماعة أحدانا (يتخذون القرآن)
أي قراءته (مزامير) أي يتغنونه ويتشدقون ويأتون به بنغمات مطربة (يقدمون) يعني
الناس الذين هم أهل ذلك الزمان (أحدهم ليفنيهم وإن كان أقلهم فقها) لأن غرضهم التلذذ

ذاجات هذه الأمور لا سيما أماره السفهاء وكانت روح أحدكم في يده فليلقها في الأرض أي فليجتر الموت فإن باطن الأرض حيثئذ

خير من ظاهرها (قوله سبعا) لا ينافي (١٢٨) ما قبله لان الاخبار بالتقليل لا ينافي الكثير (قوله ما ينظرون الا فقرا الخ) أى وكيف

لا يسادرون بالاعمال
الصالحة وهم أى الناس
لا ينظرون فى آخر الزمان
الاسبعا فقرا الخ (قوله
منسيا) أى غير مترقب أو
منسيا أى لجميع مصالحة
قلوبى (قوله مطغيا) أى
موقعافى الطغيان (قوله
مفندا) أى منكما بكلام
غير مضبوط (قوله مجهزا)
أى سريعا (قوله شر
منتظر) بل هو أعظم
الشروع (قوله لا يتخطى
الصدقة) الظاهر لا يتخطاها
كفى به من اللبس اذ المقام
للاضمار (قوله فان
القدق) أى السعى أول
النهار يحصل المقصود
(قوله أن يعلم الله) أى من
نيته (قوله من الايمان)
أى من غرائه التى تقتضى
غوه أن يقول ذلك مع
الاذعان (قوله أن يشار اليه
بالاصابع) أى يشار اليه
فى دين لكونه أحدث بدعة
فيقولون هذا صاحب تلك
البدعة ولا يسجدونه خوفا
منه أو دنيا لكونه أحدث
منكرا الا من عصمه
الله أى حفظه بأن يوفق
للتوبة قبل الموت هذا
أحد تقريرين ذكرهما
الشارح والثانى أظهر
لكونه ألتم بقوله الا من
عصمه الله أنظره فى الشارح
(قوله يخرج) بالسكون
وتنزل عند الوصل كلمة
للتعجب (قوله وسبحان الله

بتلك النعمات) (طب عن عابس) بعين مهملة وباء موحدة مكسورة ثم مهملة (الفغاري) بكسر
الفغين المعجمة مخففا (بأدروا بالاعمال سبعا) قال الطيبي أى سابقوا وقوع الفتن بالاشتغال
بالاعمال الصالحة واهتدوا بها قبل نزولها (ما) قال المناوى وفى رواية هل (ينظرون) بمشاة
تحتية بخط المؤلف (الافقرا منسيا) بفتح أوله أى نسيتموه ثم يأتىكم فجأة وضبطه بعضهم بضم الميم
وهو أرفع لان الفقير يشغل ويذهى (أو غنى مطغيا) أى موقعافى الطغيان (أو مرضا مفندا)
للمزاج مشغلا للحواس (أو هراما مفندا) أى موقعافى الكلام المحرف عن سنن الصحة من الحرف
والهذيان قال العلقمى الفند فى الأصل الكذب وأفند تكلم بالفند ثم قالوا الشيخ اذا هرم تدأفند
لانه يتكلم بالمحرف من الكلام عن متن الصحة وأفنده الكبر اذا أوقعه فى الفند (أو موتا مجهزا)
بجيم وزاى آخره أى مريعا يعنى فجأة يقال أجهز على الجرح بجهاز اذا أسرع قتله (أو الدجال)
أى خروجه (فانه شر منتظر) بل هو أعظم الشرور المنتظرة كما يأتى فى خبر (أو الساعة والساعة
أدهى) أى أشد (وأمر) والقصد الحث على البدأ بالعمل الصالح قبل حلول شئ من ذلك وأخذ
منه نذب تعجبل بالمج (ت ل عن أبى هريرة) وهو حديث صحيح (بأكراد بالصدقة) أى
سارعوا بها (فان البلاء لا يتخطى الصدقة) وفى نسخة لا يتخطاها أى لا يجاوزها يعنى لا يلحق
صاحبها (طس عن على هب عن أنس) وهو حديث ضعيف (بأكراد فى طلب الرزق
والخواجه) أى اطلبوهما فى أول النهار (فان الله يدور كونه ونجاح) أى هو مظنة اظفر بقضاء
الخواجه (طس عن عد عن عائشة) وهو حديث ضعيف (بحسب المرء) بفتح الحاء وسكون
السين المهملة أى يكفيه فى الخروج عن عهدة الواجب والبلاء زائدة (اذا رأى منكرا) أى
ما أنكره الشرع (لا يستطيع له تغييرا) بيده ولا بلسانه (ان يعلم الله تعالى أنه له منكر) بقلبه
لان ذلك مقدوره فيكرهه بقلبه (فخ طب عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (بحسب
امرئ من الايمان) أى يكفيه منه من جهة القول (ان يقول رضى بالله ربا) وحده لا شريك
له (وبعده رسول وبالا سلام ديننا) أندين بأحكامه دون غيره من الاديان فاذا قال ذلك بلسانه
أجريت عليه أحكام الايمان النبوية أى مع نطقه بالشهادتين فان اقترن به تصديق قلبى صار
مؤمنا حقيقة (طس عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (بحسب امرئ من الشر ان يشار
اليه بالاصابع) كناية عن اشتهاره (فى دين أو دنيا) فيقال هذا فلان العابد أو العالم أو الكريم
(الا من عصمه الله تعالى) بحيث صار له ملكة يقدر بها على قهر نفسه فلا يستغفره الشيطان بسبب
ولا يحب بنفسه (هب عن أنس د عن أبى هريرة) بحسب امرئ يدعو (أى يكفيه اذا
أراد أن يدعو) (ان يقول اللهم اغفرلى وارحمنى وأدخلنى الجنة) فانه لم يترك شيئا يهتم به الا وقد دعا
به (طب عن السائب بن يزيد) بن سعد المعروف بابن أخت عمر (بحسب أصحابي القتل) أى
الجهاد فى سبيل الله لاعلاء كلمة الله وقال المناوى أى يكفى المخطئ منهم فى قتاله فى الفتن القتل فانه
كفارة لذنوبه أما المصيب فشهد (حم طب عن سعيد بن زيد) يخرج خمس (بفتح الموحدة
وكسر المعجمة صيغة تعظيم قال فى النهاية هى كلمة تقال عند المدح والرضا بالشيء وتكرر للمبالغة
وهى مبنية على السكون فان وصلت بعت وتونفت فقلت يخرج ويرى ما شددت ومعناها تعظيم الامر
وتفخيمه (ما أثقلهن) أى ما أثقل ثوابهن (فى الميزان لا اله الا الله وسبحان الله والحمد لله والله
أكبر والوالد الصالح) أى المسلم (يتوفى للمرء المسلم فيحسبه) عند الله أى يقصد بصبره على فقده
حصول الثواب من الله سبحانه وتعالى (البرار عن ثوبان حب ل عن أبى سلمى حم عن أبى
أمامة) وهو حديث حسن (بخل الناس بالسلام) أى لا كلفة فيه ولا بدل مال ومن بخل به فهو
بغيره أبخل (حل عن أنس) وهو حديث ضعيف (براءة من الكبر لبوس) بفتح اللام قال

الخ لا ترتيب بين هذه الكلمات فأيها قدمت صح وقوله يتوفى بفتح الياء فيحسبه أى يصبر ولا يجزع (قوله لبوس المناوى

الصوف) بفتح الهمزة أي لبسه وفي رواية لباس (قوله واعتقال العنز) وفي رواية البعير أي يعتقلها ليعلمها بنفسه ويده فان ذلك يدل على تواضعه وعدم كبره (قوله وقرى الضيف) بأن أكرمه على حسب ما في وسعه (قوله برئت الذمة أي ذمة المسلمين) (قوله بردوا طعامكم) أي بحيث تقبله اليد والقر (قوله بالخير) أي الاحسان في الخير الذي يجعله (١٣٩) مبرورا مقبولا وما ذكر (قوله والوالدين أي من لهما الولادة ولو

المناوى لفظ رواية البيهقي لباس (الصوف) بقصد هضم النفس لا ليقال انه زاهد متعبد (ومجالسة فقراء المؤمنين) بقصد ايتائهم وجبر خواطهم (وركوب الجار واعتقال العنز) أوقال البعير كذا هو على الشك في رواية تخرجه بمعنى اعتقاله ليحلب والقصد ان المذكورات بنية صالحة تبعد فاعلها عن التكبر (حل هب عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (رى) فعل ما مضى (من الشح) الذي هو أشد البخل (من أدى الزكاة وقرى الضيف وأعطى في النائية) أي أمان انسانا على ما نابه من العوارض قال في النهاية النائية ما ينوب الانسان أي ينزل به من المهمات والحوادث (هناد) في الزهد (ع طب عن خالد بن زيد بن حارثة) وهو حديث حسن (برئت الذمة) أي ذمة أهل الاسلام (عن) أي من مسلم (أقام مع المشركين في ديارهم) أي لم يهاجر مع تمكنه من الهجرة فكانت الهجرة في صدر الاسلام واجبة (طب عن جرير) البجلي (بردوا طعامكم) حتى لا ينالكم مشقة في تناوله (يبارك) بالبناء للمفعول (لكم فيه) فان الحار لا بركة فيه كما تقدم (عد عن عائشة) بالفتح اطعام الطعام وطيب الكلام أي اطعام المسافرين ومخاطبتهم باللطيف واللين (ل عن جابر) بن عبد الله (والوالدين) بكسر الباء الموحدة أي الاحسان اليهما قولاً وفعلًا (يجزى عن الجهاد) أي ينوب عنه ويقوم مقامه قال المناوى وهذا ورد جوابا لسائل اقتضى حاله ذلك والافالجهاد أعلى (ش عن الحسن) البصري (مرسلا) قال المناوى وهذا ذهول من المؤلف فقد عزاه الديلمي وغيره الى الحسن بن علي فلا يكون مرسلا (بر الوالد بن زيد في العمر) أي يبارك في عمر البار بأن يعضى في الطاعات أو بالنسبة لما في صحف الملائكة (والكذب) أي الذي لغير مصلحة (ينقص الرزق) أي ينزع البركة منه فكانه نقص (والدعاء برد القضاء) أي قضاء الله أي يسهله فكانه رد وقال المناوى أي غير المبرم في الازل كما بينه قوله (ولله في خلقه قضاآن قضاء نافذ وقضاء محدث) مكتوب في صحف الملائكة أو اللوح فهذا هو الذي فيه التغيير وأما الازل المبرم فلا (وللانبيا) والمرسلين (على العلماء) العاملين (فضل درجتين وللعلماء على الشهداء فضل درجة) فأعظم بدرجة تلي درجة الانبياء وفوق درجة الشهداء (أبو الشيخ) الامام في (في) كتاب (التوبيخ عد عن أبي هريرة) وضعفه المذري (بروا آباءكم) أي وأمهاتكم (نبركم أبناءكم) أي وبناؤكم وبناؤكم وكنائدين تذان (وعفو) بكسر أوله عن نساء الناس فلا تعرضوا لله بالزنا (نف نساؤكم) عن الرجال أي عن الزنا بهم قال البرماوى في شرحه على لامية ابن مالك والحاصل في مضارع المضاعف اللزوم الكسر والمعدى الضم وما مع من المضموم في الاول نادر وما مع من المكسور في الثاني نادر فيحفظ في كل منهما ولا يقاس عليه (طس عن ابن عمر) باسناد حسن (بروا آباءكم) أي أصولكم (نبركم أبناءكم وعفوا عن النساء تعف نساؤكم ومن تنصل اليه) بالبناء للمفعول قال في النهاية أي انتفى من ذنبه واعتذر اليه أي الى أخيه (فلم يقبل) اعتذاره (فلن يرد على الحوض) الكوثر يوم القيامة (طب ل عن جابر) قال الحاكم صحيح وابن الجوزي موضوع (بركة الطعام) أي حصول الزيادة فيه أو نفع البدن به لسرعة الشارع (الوضوء قبله) أي تنظف اليد بغسلها (والوضوء بعده) كذلك فالمراد الوضوء والغوى وفيه رد على مالك حيث قال يكره قبله لانه من فعل الاعاج (حم دت ل عن سلمان) الفارسي باسناد حسن (بشرى الدنيا) (عزيرى ثاني) أهم قالوا له صلى الله عليه وسلم قبل ان يأكل نأتى لك بجماء تتوضأ فقال اغتسلوا وضوءا للصلاة وأوجب بأن المراد اغتسلوا وضوءا شرعى (قوله بشرى الدنيا) أي بشرى المؤمن في الدنيا الخ البشرى هي الخبر السار والانتذار الاخبار بما يكرهه الشخص وقوله تعالى فيشرهم بعذاب اليم على سبيل التكم

المناوى لفظ رواية البيهقي لباس (الصوف) بقصد هضم النفس لا ليقال انه زاهد متعبد (ومجالسة فقراء المؤمنين) بقصد ايتائهم وجبر خواطهم (وركوب الجار واعتقال العنز) أوقال البعير كذا هو على الشك في رواية تخرجه بمعنى اعتقاله ليحلب والقصد ان المذكورات بنية صالحة تبعد فاعلها عن التكبر (حل هب عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (رى) فعل ما مضى (من الشح) الذي هو أشد البخل (من أدى الزكاة وقرى الضيف وأعطى في النائية) أي أمان انسانا على ما نابه من العوارض قال في النهاية النائية ما ينوب الانسان أي ينزل به من المهمات والحوادث (هناد) في الزهد (ع طب عن خالد بن زيد بن حارثة) وهو حديث حسن (برئت الذمة) أي ذمة أهل الاسلام (عن) أي من مسلم (أقام مع المشركين في ديارهم) أي لم يهاجر مع تمكنه من الهجرة فكانت الهجرة في صدر الاسلام واجبة (طب عن جرير) البجلي (بردوا طعامكم) حتى لا ينالكم مشقة في تناوله (يبارك) بالبناء للمفعول (لكم فيه) فان الحار لا بركة فيه كما تقدم (عد عن عائشة) بالفتح اطعام الطعام وطيب الكلام أي اطعام المسافرين ومخاطبتهم باللطيف واللين (ل عن جابر) بن عبد الله (والوالدين) بكسر الباء الموحدة أي الاحسان اليهما قولاً وفعلًا (يجزى عن الجهاد) أي ينوب عنه ويقوم مقامه قال المناوى وهذا ورد جوابا لسائل اقتضى حاله ذلك والافالجهاد أعلى (ش عن الحسن) البصري (مرسلا) قال المناوى وهذا ذهول من المؤلف فقد عزاه الديلمي وغيره الى الحسن بن علي فلا يكون مرسلا (بر الوالد بن زيد في العمر) أي يبارك في عمر البار بأن يعضى في الطاعات أو بالنسبة لما في صحف الملائكة (والكذب) أي الذي لغير مصلحة (ينقص الرزق) أي ينزع البركة منه فكانه نقص (والدعاء برد القضاء) أي قضاء الله أي يسهله فكانه رد وقال المناوى أي غير المبرم في الازل كما بينه قوله (ولله في خلقه قضاآن قضاء نافذ وقضاء محدث) مكتوب في صحف الملائكة أو اللوح فهذا هو الذي فيه التغيير وأما الازل المبرم فلا (وللانبيا) والمرسلين (على العلماء) العاملين (فضل درجتين وللعلماء على الشهداء فضل درجة) فأعظم بدرجة تلي درجة الانبياء وفوق درجة الشهداء (أبو الشيخ) الامام في (في) كتاب (التوبيخ عد عن أبي هريرة) وضعفه المذري (بروا آباءكم) أي وأمهاتكم (نبركم أبناءكم) أي وبناؤكم وبناؤكم وكنائدين تذان (وعفو) بكسر أوله عن نساء الناس فلا تعرضوا لله بالزنا (نف نساؤكم) عن الرجال أي عن الزنا بهم قال البرماوى في شرحه على لامية ابن مالك والحاصل في مضارع المضاعف اللزوم الكسر والمعدى الضم وما مع من المضموم في الاول نادر وما مع من المكسور في الثاني نادر فيحفظ في كل منهما ولا يقاس عليه (طس عن ابن عمر) باسناد حسن (بروا آباءكم) أي أصولكم (نبركم أبناءكم وعفوا عن النساء تعف نساؤكم ومن تنصل اليه) بالبناء للمفعول قال في النهاية أي انتفى من ذنبه واعتذر اليه أي الى أخيه (فلم يقبل) اعتذاره (فلن يرد على الحوض) الكوثر يوم القيامة (طب ل عن جابر) قال الحاكم صحيح وابن الجوزي موضوع (بركة الطعام) أي حصول الزيادة فيه أو نفع البدن به لسرعة الشارع (الوضوء قبله) أي تنظف اليد بغسلها (والوضوء بعده) كذلك فالمراد الوضوء والغوى وفيه رد على مالك حيث قال يكره قبله لانه من فعل الاعاج (حم دت ل عن سلمان) الفارسي باسناد حسن (بشرى الدنيا)

(١٧ - عزيرى ثاني) أهم قالوا له صلى الله عليه وسلم قبل ان يأكل نأتى لك بجماء تتوضأ فقال اغتسلوا وضوءا للصلاة وأوجب بأن المراد اغتسلوا وضوءا شرعى (قوله بشرى الدنيا) أي بشرى المؤمن في الدنيا الخ البشرى هي الخبر السار والانتذار الاخبار بما يكرهه الشخص وقوله تعالى فيشرهم بعذاب اليم على سبيل التكم

(قوله الرؤيا الصالحة) فينبغي الاعتناء بها وإذا كان صلى الله عليه وسلم يجلس بعد صلاة الصبح ويقول من رأى رؤيا فليقصها فما يقع من إهمال من يريد قص الرؤيا صالحة (١٣٠) من سوء الحال فيه بنى الاعتناء بها اذ هي جزء من الوحي (قوله من شهد بدرا)

أى حضر وقعتها وان لم يقاتل فهم اذا وقع منهم ذنب لا يقع الا مغفورا وهناك عند الصوفية طائفة من أهل الله تسمى بالسدرين أى مثلهم فى انهم اذا وقع منهم ذنب لا يقع الا مغفورا فلا تكتب سيئة فى صحفهم أبدا (قوله بالسنة) بالمد أى الرفعة أما بالقصر فهو الضوء والاشراق (قوله والدين) أى كماله (قوله والتمكين فى الارض) أى يجعل منه خلقا يتكئون من قهر الاعداء ونصر الحق (قوله المشائين فى الظلم) أى فى وقت الظلمة وان كان معهم مصباح اذا المداور على حصول مشقة ولو بصرف عن الزيت الذى يمشى فيه (قوله بالنور التام) أى على الصراط أو المراد به المنابر التى يجلسون عليها (قوله بطحان على بركة) وفى رواية على ترعة قال فى المختار والبركة كالخوض والجمع البرك قيل معيت بذلك لاقامة الماء فيها ركل شئ ثبت وأقام فقد برك انتهى وفيه أيضا التركة بوزن الجرعة الباب وفى الحديث أن منبرى هذا على ترعة من ترع الجنة

أى بشرى المؤمن فى الدنيا (الرؤيا الصالحة) يراها فى منامه أو ترى له (طب عن أبى الدرداء) بشر من شهد بدرا أى حضر وقعة بدر لقتال الكفار (بالجنة) أى بدخولها من غير سبق عذاب لانهم مغفور لهم وان فرض وقوع ذنب من أحدهم وفقه الله للتوبة (قط فى الافراد عن أبى بكر) الصديق رضى الله عنه (بشر هذه الامة بالسنة) بالفتح والمد أى بارتفاع المنزلة والقدر عند الله عز وجل (والدين) أى التمكن فيه (والرفعة) أى العلو فى الدارين (والنصر) على الاعداء (والتمكين فى الارض) أى جعل عملهم عمل الآخرة للدين (أى جعل عمله الاخرى وسيلة الى تحصيلها) (لم يكن له فى الآخرة من نصيب) لانه لم يعمل لها (حم) ب ل ه ب عن أبى بن كعب ورجال أحد رجال الصحيح (بشر) قال العلقمى قال شيخنا هذا من الخطاب العام ولم يرد به أمر واحد بعينه (المشائين) بالهمز والمد (فى الظلم) بضم الظاء وفتح اللام جمع ظلمة يسكونها أى ظلمة الليل (الى المساجد) لصلاة أو اعتكاف (بالنور التام) أى الذى يحيط بهم من جميع جهاتهم (يوم القيامة) أى على الصراط قال ابن رسلان ويحتمل أن يراد بالنور المنابر التى من النور لرواية الطبرانى بشر المدخلين الى المساجد فى الظلم بمنابر من نور يوم القيامة بفرع الناس ولا يفرعون (د ت عن ريدة) ل عن أنس وعن سهل بن سعد الساعدي وهو حديث صحيح (بطحان) بضم الموحدة وسكون المهملة واد بالمدنية هذه رواية المحدثين وضبطه أهل اللغة بفتح فكسر (على بركة من رك الجنة) وفى رواية على ترعة من ترع الجنة أى يكون فى الآخرة هناك (البراز من عاتشة) بعثت أى أرسلت (انا والساعة) قال أبو البقاء العكبرى الساعة بالنصب والواو فيه بمعنى مع ولو قرئ بالرفع لقصد المعنى لانه لا يقال بعثت الساعة ولا هو فى موضع المرفوع لانهم لم توجد بعد وأجاز غيره الوجهين بل جزم صياض بأن الرفع أحسن وهو عطف على ضمير المجهول فى بعثت اه قال ابن حجر الجواب عن الذى اعترض به أبو البقاء أولا أن يضمن بعثت معنى يجمع ارسال الرسول رحى الساعة فحويشت وعن الثانى بأنها زلت منزلة الموجود مباغاة فى تحقق مجيئها والنصب على المفعول معه أى بعثت مع الساعة كقولهم جاء البرد والطباسة أو على فعل مضمر يدل عليه الحال أى فأعدوا الطباسة ويقدر هنا فانظروا الساعة وقال القرطبي قد اختار بعضهم النصب بناء على أن التشبيه وقع بلا صفة الاصبعين واتصالهما واختار الآخرون الرفع بناء على أن التشبيه وقع بالتفاوت الذى بين رؤسهما قال فعلى النصب يقع بالضم وعلى الرفع يحتمل هذا ويحتمل أن يقع بالتفاوت الذى بينهما فى الطول (كهاتين) حال أى مقترنين زاد الطبرانى وأشار بالسبابة والوسطى قال البيضاوى معناه أن نسبة تقدم البعثة النبوية على قيام الساعة كنسبة فصل احدى الاصبعين عن الاخرى وقال القرطبي حاصل الحديث تقريب أمر الساعة وسرعة مجيئها (قائدة) قال الطبري الوسطى تزيد على السبابة بنصف سبع اصبع كما أن نصف يوم سبعة نصف سبع (قائدة) قال الحكيم الترمذى فى نوادر الاصول روى لنا عن أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المشيرة منها كانت أطول من الوسطى والوسطى أقصر منها ثم البنصر أقصر من الوسطى ثم استدل بما أخرجه من حديث ميمونة بنت كريمة قالت خرجت فى حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته وسأله أبى عن أشياء فلقد رأيتنى أن تعجب وأنا جارية من طول أصبعه التى تلى الإبهام على سائر أصابعه وردها الجلال السيوطى فى فتاويه فقال ما قاله الترمذى الحكيم خطأ نشأ

وقيل التركة الروضة وقيل الدرجة والترعة أيضا أفواه الجداول اه (قوله كهاتين) حال أى مقترنين كهاتين زاد الطبرانى وأشار بين الاصبعين فالطول قليل والتشبيه من حيث الطول ويحتمل أنه من حيث العرض أى انهما فى العرض لا واسطة بينهما بل هما ملتصقان فكذا أنا والساعة ملتصقان لاني بيني وبينها لاني خاتم النبيين

(قوله الى الناس كافة) شمل الصبيان والمجانين بمعنى انهم اذا كملوا كلفوا بشرعه (قوله فاني وحدي) بناء على انه صلى الله عليه وسلم مرسل حتى لنفسه بمعنى انه يأمرها وينهاها بالاوامر والنواهي (قوله قرون) (١٣١) جمع قرن وهو الطبقة من الناس المجتمعين في عصر واحد أي مائة سنة وقيل سبعون وقيل غير ذلك علقمي والمراد هنا الطبقات وقوله قرنا فقرنا حال أي كل طبقة وجسد فيها نوري حال كونهم متربين قرنا فقرنا حتى أي الى ان وجدت أي وجد نوري وظهر في القرن الذي ظهرت فيه فني غائبة بمعنى الى (قوله بمفاتح الخ) أراد ما فتح على أمته من خزائن كسرى يقصر قاله الشارح وخزائن كسرى الذهب وخزائن قيصر الفضة وهذا فيه اشارة الى انه صلى الله عليه وسلم لم يظفر بمطوبه وينصر على جميع ملوك الارض ولذا قيل في تعبیر المفتاح عز و مال وسلطنة فمن رأى انه فتح بابا بمفتاح ظفر بمطوبه ومن رأى ان يسهده مفاتيح فانه يصيب سلطانا عظيما

قوله بمدارة الناس) كلين الكلام والقيام لمن يحصل له حقد اذا لم يقم له وبذل الدنيا لاجل الدين والمداهنة بذل الدين لاجل الدنيا فهي مذمومة والمدارة مطاوعة قولها طرق بعض الناس بابه صلى الله عليه وسلم فقال عنه فقيل له فلان فقال بنس أخوال العشيرة فلما فتح له

عن اعتماد رواية مطلقة ولكن الحديث في مسند أحمد وسنن أبي داود عن ميمونة بنت كردم قالت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة وهو على ناقته وأنا مع أبي فذكرت الحديث الى قولها قد نامنه أبي فأخذ بقدميه فأقرله رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت فما نسيت طول أصبح قدمه السبابة على سائر أصابعه الحديث ((حم ق ت عن أنس)) بن مالك ((حم ق عن سهل بن سعد)) الساعدي ((بعثت الى الناس)) العرب والعجم ((كافة فان لم يستجيبوا الى فالي بني هاشم)) أي والمطلب ((فان لم يستجيبوا الى فالي وحدي)) أي فلا أكلف حينئذ الانفس ولا يضرن من خالف وكان المصطفى صلى الله عليه وسلم حكما يأمر كلا بما يصلح له أما في رتبة الدعوة فانه كان بعمم ((ابن سعد)) في طبقاته ((عن خالد بن معدان)) بفتح الميم ((مرسلات)) بعثت من خير قرون بني آدم)) قال في الفتح القرن الطبقة من الناس المجتمعين في عصر واحد ومنهم من حده بمائة سنة وقيل تسعين ((قرنا فقرنا)) بالنصب على الحال أي طبقة بعد طبقة ((حتى كنت من القرون)) قال العلقمي في رواية الاسماعيلي حتى بعثت من القرون ((الذي كنت)) وجدت وظهرت ((فيه)) قال المناوي وما أحسن ما قال بعضهم قريش خير بني آدم وخير قريش بنو هاشم وخير بني هاشم أحمد رسول الاله الى العالم

((نخ عن أبي هريرة)) بعثت بجوامع الكلم)) قال المناوي القرآن سمى به لاحتواء لفظه اليسير على المعنى الكثير ((وانصرت بالعرب)) أي انفرع ياق في قلوب أعدائي ((وبينا أنا نائم أتيت بفتح خزائن الارض)) قال العلقمي قال أهل التعبير المفتاح عز و مال وسلطان فمن رأى انه فتح بابا بمفتاح فانه يظفر بمطوبه من له بأس ومن رأى ان يسهده مفاتيح فانه يصيب سلطانا عظيما قال الخطابي المراد بخزائن الارض ما فتح على الامة من الخزائن من ذخائر كسرى وقيصرو وغيرهما ويحتمل معادن الارض التي فيها الذهب والفضة وقال غيره بل يحمل على أهم من ذلك ((فوضعت)) بالبناء للمفعول أي المفاتيح ((في يدي)) قال المناوي بالافراد وفي رواية بالنسبة أي حقيقة أو مجاز باعتبار الاستيلاء ((ق ت عن أبي هريرة)) بعثت بالحنيفية)) أي الشريعة المأثلة عن كل دين باطل ((السمعة)) أي السهولة في العمل ((ومن خالف سنتي)) أي طريقي بأن شدد وعقد ((فليس مني)) أي ليس من المتبعين لي فيما أمرت به من اللين والرفق والقيام بالحق والمساهلة مع الخلق ((نخ عن جابر)) وهو حديث حسن غيره ((بعثت بمدارة الناس)) المدارة بلا همز قال المناوي أي خفض الجناح ولين الكلمة لهم وترك الاغلاظ عليهم وذلك من أسباب الالفة واجتماع الكلمة وانتظام الامر ولهذا قيل من لانت كلمته وجبت محبته وحسنت احوالته وطمشت القلوب الى لقائه وتنافست في مودته والمدارة تجمع الالهواء المتفرقة وتؤلف الآراء المتشتتة وهي غير المداهنة المنهي عنها انتهى وقال العلقمي قال ابن بطال المدارة من أخلاق المؤمنين وهي خفض الجناح للناس ولين الكلمة وترك الاغلاظ لهم في القول وذلك من أقوى أسباب الالفة وظن بعضهم أن المدارة هي المداهنة فغلط لان المدارة مندوب اليها والمداهنة محرمة والفرق أن المداهنة هي الدهان وهو الذي يظهر على الشيء ويستر باطنه وفسرها العلماء باسماء معاصرة القاسق واظهار الرضا بما هو فيه من غير انكار عليه والمدارة هي الرفق بالجاهل في التعليم وبالفسق في النهي عن فعله وترك الاغلاظ عليه حيث لا يظهر ما فيه أو الانكار عليه بلطف القول والفعل ولا سيما اذا احتاج الى تألفه ونحو ذلك ((هب عن جابر)) باسناد ضعيف ((بعثت بين يدي الساعة

ودخل عظمه وعرش له وداهه وأظهر له البشر فلما ذهب قيل كيف ذلك قال انالبتش في وجهه قوم أي لاجل التأليف وقلوبنا تلغهم أي لعلمنا بنفاقهم أي تلغهم ماداموا لم يرجعوا للحق

(قوله حتى يعبد الله الخ) لم يقل ويشهدوا برسالتي لان اهل ذلك الوقت كانوا يعبدون غيره تعالى فاهتم بكرا التوحيد ليرد هم عن ذلك وان كان لابد في الاسلام من (١٣٢) الشهادة بالرسالة (قوله وجعل رزقي) أي غالبه والادعوى صلى الله عليه وسلم كان يهدي

اليه الهدايا ويوهب له (قوله ظل رمحي) قال ذلك لان عادة العرب عند القتال ان يضعوا رمحافيه راية (قوله فهو منهم) أي فن كان لا يطا كان له مثل عذاب قوم لوط الخ (قوله هزينا) أي محسنوهم عرفا للدينيا (قوله من قلبه) أي ناشئ منه لرحمته على صغير أو لحوفه على فوات طاعة مولاه (قوله من هامة) أي من عينيه المتين في هامة أي يرسله متى شاء فقد كان محبوب يقول له به ابلغ فيسكي حالا بكاء شديدا ثم يقول له في أثناء البكاء اضحك فيضحك حقيقة فهذا يدل على ضعف ايمانه (قوله في يوم الغيم) خصه لئلا يتواني فيه حتى يخرج الوقت فينبغي فيه تحري الاوقات أكثر من يوم الغيم ليقع الصلاة في أول وقتها (قوله صلاة العصر) خصها اهتماما بها لانها الصلاة الوسطى على الصحيح والا فغيرها كذلك (قوله بلغوا) أي ما جئت به بوحى منه تعالى لتنتفع به الامة ولو شيئا قليلا تحصل به الفائدة لان الآية أقل ما يفيد ولم يقل حديثا يدل آية لان حاجة القرآن الى التبليغ أشد اكونه المعجزة

بالسيف (قال المناوي خص نفسه به وان كان غيره من الانبياء أمر بالقتال لانه لا يبلغ مبلغه فيه) (حتى) حرف تعليل (يعبد الله وحده لا شريك له) أي ويشهد أني رسوله (وجعل رزقي تحت ظل رمحي) يعني الغنائم وكان مهم منها صلى الله عليه وسلم خاصة والمراد أن معظم رزقه كان منه والا فقد كان يأكل من الهبة والهدية وغيرهما (وجعل الذل) أي الهوان والخسرا (والصغار) بالفتح الذل والضيم (على من خالف أمري) أي ومن أطاع أمري فله العز في الدنيا والآخرة (ومن تشبه بقوم فهو منهم) قال المناوي أي حكمه حكمهم لان كل معصية ميراث من الامم التي أهلكتها الله فكل من لا يس منها شيئا فهو منهم انتهى ويحتمل ان المراد به التحذير من المخالفة أي لا تخالفوا ما أمركم به فتهلكوا كما هلك من كان قبلكم بمخالفتهم أنبياءهم (حم ع ط ب عن ابن عمر) باسناد حسن (بعثت داعيا ومبليا) الداس ما أمرني الله بتبليغه (وليس الى من الهدى شئ) ما على الرسول الا البلاغ (وخلق ابليس هزينا) للدنيا والمعاصي يفضل بها من أراد الله اضلاله (وليس اليه من الضلالة شئ) عن عد عن عمر (بن الخطاب) (بعثت مرسلة) أي رحمة للعالمين (وملحمة) أي مقتلة لاعداء الله وقال الحلقمى يعني بالقتال وهو كقوله بعثت بالسيف (ولم أبعث تاجرا) أي أحترف بالتجارة (ولا زارعا) وفي رواية زراعا بصيغة المبالغة (الا) حرف تنبيه (وان شرارا لامة) أي من شرارهم (التجار) الذين هم ليسوا أهل صدق وأمانة أو الذين يكثر الحلف لترويج السلعة (والزارعون) يحتمل أن المراد الذين يكثر الاشتغال بالزراعة ويتركون الجهاد أو غيره مما افترض عليهم فقد قال الفقهاء أفضل المكاسب الزراعة قال المناوي وهذا يؤيد ما ذكره اليعمرى في سيرته من انه كان يزرع أرض بني النضير وأخير (الا من شئ على دينه) أي حرص عليه ولم يفرط في شئ من أحكامه وهذا يرشد الى الاحتمال السابق (حل عن ابن عباس) ويؤخذ من كلام المناوي انه حديث حسن لغیره (بغض بني هاشم والانصار كفر) ان بغض بني هاشم من حيث كونهم آل عليه الصلاة والسلام وبغض الانصار من حيث كونهم ظاهروه ونصروه والا فالمراد كفر النعمة (وبغض العرب نفاق) حقيقة ان بغضهم من حيث كون النبي صلى الله عليه وسلم منهم والا فالمراد النفاق العملي لا الاعتقادي (ط ب عن ابن عباس) واسناده حسن صحيح (بكاء المؤمن) أي اكامل الايمان ناشئ (من قلبه) أي من رفته وحزنه (وبكاء المنافق من هامة) الهامة الرأس كناية عن بعضها أي العين أي يرسله متى شاء فهو يملك ارساله دفعة (ع ط ب حل عن حذيفة) باسناد ضعيف (بكروا بالافطار) من الصوم أي عجلوا به بعد تحقق غروب الشمس (وأخروا السجود) الى آخر الليل مالم تقعوا في شك في طلوع الفجر والامر للبدب (عد عن أنس) بن مالك (بكروا بالصلاة في يوم الغيم) أي حافظوا عليها وقد موها بعد دخول وقتها لئلا يخرج وقتها وأنتم لا تشعرون وأخرج الصلاة عن وقتها شديد التحريم خصوصا للعمركا بشير اليه قوله (فانه) أي الشأن (من ترك صلاة العصر) بغير عذر (حبط عمله) أي بطل ثوابه قال الطيبي وليس ذلك من احباط ما سبق من عمله فان ذلك في حق من مات مرتد ابل يحمل الحبوط على نقصان عمله من يومه لا سيما في الوقت الذي يقرب من أن ترفع فيه أعمال العباد الى الله تعالى (حم ه ح ب عن بريدة) ابن الحصيب الاسلمى (بلغوا عني) أي انقلوا عني ما أمكنكم ليتصل بالامة نقل ما جئت به (ولو) كان المبلغ (آية) واحدة من القرآن وجعلها ناية ليسارع كل سامع الى تبليغ ما وقع له من الاية وان قل قال المناوي

الباقية الى يوم القيامة وأيضا لما نص على تبليغ القرآن علم طلب تبليغ الحديث بالاولى لان القرآن ولم
كثير حفاظه وتكفلوا بتبليغه وقد آمن من التبديل والتغيير بخلاف الحديث فهم ما

ولم يقل ولو حديثا لان حاجة القرآن الى التبليغ اشد اه قال البيضاوي قال ولو آية ولم يقل ولو
حديثا لان الامر بالتبليغ للحديث يفهم من هذا الطريق الاولى به فان الآيات مع انتشارها وكثرة
جلاتها تكفل الله سبحانه وتعالى بحفظها وصونها عن الضياع والتحريف فاذا كانت واجبة التبليغ
فالحديث الذي لا شيء فيه مما ذكر اولي ((وحدثوا عن بني اسرائيل)) بما بلغكم عنهم مما وقع لهم
من الاعاجيب ((ولا حرج)) قال المناوي لا ضيق عليكم في الحديث الا ان يعلم انه كذب أو ولا حرج
ان لا تحدثوا واذنه هنا لا ينافي فيه في خبر آخر لان المأذون فيه الحديث بقصصهم والمنهي عنه
العمل بالاحكام لنسخها اه وقال العلقمي أي لا ضيق عليكم في الحديث عنهم لانه كان تقدم
منه صلى الله عليه وسلم الزجر عن الاخذ عنهم والنظر في كتبهم ثم حصل التوسع في ذلك وكان
النهى وقع قبل استقرار الاحكام الاسلامية والقواعد الدينية خشية الفتنة ثم لما زال المحذور وقع
الاذن في ذلك لما في سماع الاخبار التي كانت في زمنهم من الاعتبار وقيل لا حرج في أن لا تحدثوا
عنهم لان قوله أو لا تحدثوا صيغة أمر تقتضي الوجوب فأشار الى عدم الوجوب وأن الامر فيه
للاباحة بقوله ولا حرج أي في ترك التحديث عنهم وقيل المراد لا حرج عن حاكمي حديثهم لما في
أخبارهم من الالفاظ المستبشرة فحق قولهم اذهب أنت وربك فقاتلا وقلهم اجعل لنا الها وقيل
المراد بني اسرائيل أولاد اسرائيل نفسه وهم أولاد يعقوب والمراد حدثوا عنهم بقصصهم مع
أخيه يوسف وهذا بعد الأوجه ((ومن كذب على متعمدا)) قال المناوي يعني لم يبلغ حق التبليغ ولم
يحتط في الاداء ولم يراع صحة الاسناد ((فليتبوا)) بسكون اللام ((مقعدة من النار)) أي فليدخل
في زمرة الكاذبين نار جهنم والامر بالتبويئ نهيكم ((حم نخ ت عن ابن عمر)) بن الخطاب ((بلوا
أرحامكم ولو بالسلام)) قال العلقمي قال في الدرر كاصلة أي ندوها بصلة لها وهم يطلقون الندوة على
الصلة كما يطلقون اليبس على القطيعة لانهم لما رأوا بعض الاشياء تنصل وتخلط بالندوة
ويحصل منها التجافي والتفرق باليبس استعاروا البلب للوصل واليبس للقطيعة ((البرار عن ابن
عباس طب عن أبي الطفيل هب عن أنس)) بن مالك ((وسويد بن عمرو)) الانصاري وطرقه
كلها ضعيفة لكنها تقوت ((بنو هاشم وبنو المطلب شي واحد)) أي كشيء واحد في الكفر
والاسلام ولم يخالف بنو المطلب بنو هاشم في شيء أصلا فلذلك شاركهم في خمس الخمس دون بنو
عبد شمس ونوفل أخوي هاشم والمطلب وسيد به عدم اعطاه صلى الله عليه وسلم بنو عبد شمس
ونوفل من خمس الخمس فصيل له في ذلك فذكره قال المناوي وهو في البخاري بلفظ انما ((طب عن
جبير بن مطعم)) بنو الاسلام)) بالبناء للمجهول أي أسس ((علي خمس)) دعائم كافي رواية عبد
الرزاق فان قبل هذه الخمس هي الاسلام المبني عليه فالجواب المبني عليه هو الاسلام الكامل
لا أصل الاسلام وقال ابن حجر فان قبل المبني لا بد أن يكون غير المبني عليه اجيب بأن المجموع غير
من حيث الانفراد عين من حيث الجمع ومثاله البيت من الشعر يجعل على خمسة أعمدة أحدها
أوسط والبقية أركان فاذا دام الاوسط قائما فسعى البيت موجود ولو سقط مهما سقط من الأركان
فاذا سقط الاوسط سقط مسمى البيت فالبيت بالنظر الى مجموعه شيء واحد بالنظر الى افراده أشيا
وأضافا بالنظر الى أسسه وأركانه الاس أصل والاركان سبع وتكملة اه وقال الشيخ عز الدين بن
عبد السلام وان أريد به أي الاسلام الانقياد فالانقياد هو الطاعة والطاعة فعل المأمور به
والمأمور به هو هذه الخمس لا على سبيل الحصر فيلزم بناء الشيء على نفسه قال والجواب أن يقال انه
التدليل العام الذي هو اللغوي لا التدليل الشرعي الذي هو فعل الواجبات حتى يلزم بناء الشيء على
نفسه ومعنى الكلام أن التدليل اللغوي يترتب عليه هذه الافعال مقبولا من العبد طاعة وقربة
((شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله)) بجر شهادة وما بعدها على البذل من خمس ويجوز

(قوله وحدثوا عن بني
اسرائيل) أي قصصهم
والنهى عن ذلك محمول
على العمل بالاحكام
لنسخها أو النهى كان في
صدر الاسلام لعدم تقرر
الاحكام حينئذ فربما
يعمل بما حدث عنهم من
الاحكام فلما تقرر
الاحكام لم يحصل ذلك
المحذور (قوله ولا حرج)
دفع به توهم كون الامر
للو جوب بل هو للاباحة
أي لا حرج عليكم في
التحديث ولا في عدمه
(قوله بلوا) أي صلواف شبه
الرحم المقطوع الوصلة
بارض منقطع عنها الفيت
يجامع انقباض النفس
من كل وعدم النفع وذكر
البذل تخييل

(قوله في بكورها) أي في
السمي في رزق أو قضاء حاجة
أو عبادة أو نحو ذلك وفي يوم
الخميس أعظم بركة كما جاء
في رواية في بكورها يوم
الخميس (قوله جيا ع أهله)
فيه إشارة إلى أنه ينبغي
لأهل المدينة ومن شابههم
أن يدخروا من التمر قوت
سنة لأجل أطه شان
القلب وخص التمر لكونه
قوت أهل الحجاز فيقال لمن
قوته البر بيت لا بركة فيه
جيا ع أهله ولمن قوته
الزبيب بيت لا زبيب فيه
جيا ع أهله وهو كذا
(قوله لا بركة فيه) أي كاملة
والأف فيه بركة الأعمال
الصالحة والصبيان شاملة
لذرية صاحب المنزل
والذائب (قوله المحفلات)
جمع محفلة وهي ما يجمع
فيها اللبن من نحو البقرة
لأجل ترويح يبعها فالمراد
بذلك التصرية (قوله كل
أذانين) تسمية الإقامة
إذا بالنظر للمعنى اللغوي
وهو الأعلام لأنها تعلم
بالدخول في الصلاة أما
بالنظر للمعنى الشرعي فهو
من باب التغليب (قوله
صلاة) وأقل ما يحصل
بركعتين (قوله لمن شاء)
أي فلا يجب ذلك وهذا
الحديث شامل لصلاة
المغرب وأما استثناء
المغرب في الحديث الذي
بعده فلا يعمل به لأنه
ضعيف

الرفع على حذف الخبر والتقدير منها شهادة أن لا إله إلا الله أو على حذف المبتدأ والتقدير أحدها
شهادة أن لا إله إلا الله قال المناوي ولم يذكر الجهاد منها لأنها فروض عينية وهو فرض كفاية
ولم يذكر الإيمان بالملائكة وعبر بها في خبر جبريل لأنه أراد بالشهادة تصديق الرسول صلى الله عليه
وسلم بكل ما جاء به فيستلزم ذلك (واقام) أصله إقامة حذف تأوؤ للزدواج (الصلاة) قال المناوي
أي المداومة عليها اه وقال العلقمي المراد المداومة عليها أو مطلق الأتيان بها (وايتاء الزكاة)
أي إعطائها أهلها ورتب الثلاثة في كل رواية لأنها وجبت كذلك أو تقدما للفضل فالأفضل
(ومع البيت وصوم رمضان) قال العلقمي ووجه الحصر في الخمس أن العبادة إما قولية وهي
الشهادة أو غير قولية فإما تركي وهو الصوم أو فعلي إما بدني وهو الصلاة أو مالي وهو الزكاة أو
مركب منهما وهو الحج قال النووي حكم الإسلام في أنظار ثبت بالشهادتين وانما أضيف إليهما
الصلاة ونحوها لكونها أظهر شرائع الإسلام وأعظمها وبقيا بهما يتم استسلامه وتركها لها يشعر
بأنحلاله انتهى فالإسلام الحقيقي يحصل بالشهادتين بشرط التصديق (حم ق ت عن ابن عمر) بن
الخطاب (بورق لا متى في بكورها) خص البكور بالبركة لكونه وقت النشاط وفي الخميس أعظم بركة
(طس عن أبي هريرة) بأسناد ضعيف (عبد الغني في) كتاب (الإيضاح) أي إيضاح الإشكال
(عن ابن عمر) بن الخطاب (بول الغلام) الذي لم يطعم غير لبن التغذية ولم يعبر حولين (ينضح)
بالبناء للمجهول أي يرش بما يغلبه وإن لم يسيل إذا انضح الرش بلا سيلان والغسل سيلان الماء على
الشيء ولا بد من زوال صفاته من طعم ولون وريح (وبول الجارية) أي التي (يغسل) والفرق
بينهما أن بوله أرق من بولها فلا يلصق بالحمل لصوق بولها وبغير ذلك والحنث كالاتي في ذلك (ه عن أم
كرز) وفيه انقطاع (بيت لا تمر فيه جيا ع أهله) وفي رواية لمسلم لا يجوع أهل بيت عندهم التمر
قال ابن رسلان قال القرطبي ما لم يخصص هذا الغناء في به النبي صلى الله عليه وسلم أهل المدينة ومن
كان على حالهم ممن غالب قوتهم التمر وذلك أنه إذا خلا البيت عن غالب القوت في ذلك الموضع يجوع
أهله إذا لا يجدون شيئا في بعض الأوقات ويصدق هذا القول على كل بلد ليس فيه الأصنف واحد أو
يكون الغالب صنفا واحدا فيقال على بلد ليس فيه إلا البريت لا بركة فيه جيا ع أهله وبغير هذا التنبيه
على مصلحة تحصيل القوت وإدخاره فإنه أسكن للنفس غالبا وأبعد عن تشويش الفكر اه وقال
النووي فيه فضيلة التمر وجواز الإدخال للعيال والحديث عليه (حم م د ن ه عن عائشة) بيت
لأصبيان فيه) يعني لأطفال فيه ذكر أو أنثى (لا بركة فيه) قال المناوي غنامه عند مخرجه
وبيت لا دخل فيه فقار أهله وبيت لا تمر فيه جيا ع أهله (أبو الشيخ) في الثواب (عن ابن عباس)
بأسناد ضعيف (بيع المحفلات) أي المجموعات اللبن في صروعها لأبيهم كثرة لبنها وتسمى
المصرأة قال في النهاية المحفلة الشاة أو البقرة أو الناقة لا يحلبها أحبا أيا ما حتى يجتمع لبنها في
ضرعها فيظلمها المشتري غزيرة فيزيد في ثمنها ثم يظهر له بعد ذلك نقص لبنها فيثبت له الخيار (خلاصة)
بكسر الخاء المعجمة أي غش وخداع (ولا تحمل الحلاية لمسلم) ولا غيره وانما خصه للتفسير عنها (حم
ه عن ابن مسعود) بأسناد ضعيف (بين كل أذانين) قال العلقمي أي أذان وإقامة قال
الشراح وهو تغليب كالتقريين قال ابن حجر ويحتمل خلافه وأن تسمى الإقامة إذا بالحقيقة لأنها
أعلام بحضور فعل الصلاة (صلاة) أي نافلة أو وقت صلاة ونكرت لتناول كل عدد فواء المصلي
من النافلة كركعتين أو أربع أو أكثر ويحتمل أن يكون المراد به الحث على المبادرة إلى المسجد
عند سماع الأذان لا انتظار الإقامة لأن منتظر الصلاة في صلاة قاله ابن المنير وانما لم يجوز ذلك على
ظاهره لأن الصلاة بين الأذانين مفروضة والخبر ناطق بالتصريح لقوله بعد (لمن شاء) قال في النهاية
يريد بها السنن الرواتب التي تصلي بين الأذان والإقامة قبل الغرض اه وشمل عمومها المغرب

وله ترك الصلاة) لانه اذا تركها يكون مشبه الكفار فانما يميز عنهم بما فيه حث (١٣٥) على المحافظة على الصلاة (قوله الملهمة)

أي القتل سمى بذلك لما فيه من الاختلاط أو مأخوذ من اللحم لكثرة اللحم في ذلك وقبح المدينة أي مدينة قسطنطينية بهذا الضبط عند الأكثر وبعضهم قال فيها قسطنطينية وانما لم يحمل على المدينة المنورة لانها كانت مفتوحة وقت ذكر هذا الحديث (قوله ست سنين) أي من أول الملهمة ومن آخرها نحو ستة أشهر فلا تعارض رواية ستة أشهر رواية ست سنين (قوله أهونها الموت) لا ينافي ما ورد ان ما بعد الموت أهون لانه بالنسبة لغير الوقوف بين يديه تعالى (قوله يدي الساعة) أي قرب قيامها الهرج أي الفتن والقتال من باب ضرب اما الهرج بالسكر فهو الضعيف من كل شيء واما الهرج فما يصيب البعير من تخير هيبه من شدة الحر اذا طلى بالقطران (قوله كقطع الليل الخ) أي فكما ان السائر في شدة الظلام يكون متخير لا يهتدي الى مقصوده كذا يتخير الرجل آخر الزمان من شدة الفتن كما يصح مؤننا ويمسى كافرا ويبيع الرجل دينه بديناه (قوله مسح) أي ورفع ذلك انما هو المسخ العام (قوله سبعون درجة) لا ينافي رواية مائة درجة

ولا يعارضه الحديث الا في ضعفه (حم ق ٤ عن عبد الله بن مغفل) بين كل أذانين صلاة الا المغرب) قال المناوي فانه ليس بين أذانها واقامتها صلاة بل تنذب المبادرة بالمغرب في أول وقتها اه وتقدم ان هذا لا يعارض الصحيح فتندب ركعتان قبل المغرب (البزار عن ريدة) باسناد ضعيف (بين الرجل) أي الانسان ذكر اكان أو أنثى (وبين الشرك) بالله (والكفر) عطف عام على خاير وكرر بين المزيد التأكيدي (ترك الصلاة) مبتدأ والظرف خبره ومتعلقه محذوف تقديره ترك الصلاة وصلة بين العبد والكفر والمعنى يوصله اليه وبهذا التقدير زال الاشكال فان المتبادر ان الحاجز بين الايمان والكفر فعل الصلاة لا تركها قال بعضهم هو محمول على المستحل أو ان فعله فعل أهل الكفر أو انه يستحق بتركها عقوبة الكافر وهي القتل (م د ت ه عن جابر) بين الملهمة) بفتح الميمين الحرب وموضع القتال والجمع ملاحم مأخوذ من اشتباك الناس واختلاطهم فيها كاشتباك لحم الثوب بالسدى وقيل هي مشتقة من اللحم لكثرة طوم القتلى فيها (وقبح المدينة) هي القسطنطينية بضم القاف واسكان السين وضم الطاء الاولى وكسر الثانية وبعد هاء ياء ساكنة ثم فون قال النووي هكذا ضبطناه وهو المشهور ونقله القاضي في المشارق عن المتقنين والاكثرين وعن بعضهم زيادة ياء مشددة بعد النون وهي مدينة مشهورة من أعظم مدائن الروم (ست سنين ويخرج المسيح الدجال في السابعة) قال العلقمي قال شيخنا قال ابن كثير هذا مشكل مع حديث الملهمة الذي في وقبح القسطنطينية ونجس الدجال في سبعة أشهر اللهم الا ان يكون بين أول الملهمة وآخرها ست سنين ويكون بين آخرها وقبح المدينة وهي القسطنطينية مدة قريبة بحيث يكون ذلك مع نزع الدجال في سبعة أشهر (حم د ه عن عبد الله بن بسر) بضم الموحدة وسكون المهمل (بين الركن والمقام ملتزم ما يدعوه به صاحب عاهة) أي آفة حسية أو معنوية (الابري) يعني استجيب دعاؤه وبرئ من عاهته ان صحب ذلك صدق بية وقوة يقين (طب عن ابن عباس) بين العبد والجنة) أي دخولها (سبع عقبات) قال المناوي جمع عقبة كذا في نسخ الكتاب ثم رأيت خط المؤلف عقاب (أهونها الموت) وأصعها الوقوف بين يدي الله تعالى اذا تعلق المظلومون بالنظامين) بشكل بحديث القبر أول منزل من منازل الآخرة فان نجاه فبا بعده أهون منه اه وقال الشيخ وجاء في ذكر الخس الانراخا القبر والقيام مع الاسراع الى المحشر وتطير الصحف والميزان والصراط وأما رواية القبر وانه ان نجاه فبا بعده أي سمر منه الخ فذلك من باب تهويل أمره (أبو سعيد النقاش) بالقاف (في معجمه وابن النجار عن أنس) بن مالك باسناد ضعيف (بين يدي الساعة) أي قدامها (أيام الهرج) قال المناوي أي الفتن والشرو اه قال العلقمي وغمامه كافي البخاري يزول فيها العلم ويظهر فيها الجهل قال في النهاية أي قتال واختلاط وقد هرج الناس يهرجون هرجا اذا اختلطوا وأصل الهرج الكثرة في الشيء والاتساع فيه (حم طب عن خالد بن الوليد) بين يدي الساعة (فتن) فساد في الأهواء والغفائد (كقطع الليل المظلم ل) عن أنس) بن مالك (بين يدي الساعة مسح) تحويل صورة الى أقبح منها أو مسخ القلوب (وخسف) من باب ضرب وخسوف أيضا أي غور في الأرض وذكر الخطابي ان المسخ يكون في هذه الامة وكذلك الخسف كما كان في سائر الامم خلاف قول من زعم ان ذلك لا يكون انما مسخها بقلوبها (وقذف) أي رمى بالحجارة من السماء (ه عن ابن مسعود) بين العالم) العامل بعلمه (والعابد) الجاهل (سبعون درجة) أي هو فوقه بسبعين منزلة في الجنة والمراد بالسبعين التكثير (فر عن أبي هريرة) بين كل ركعتين تحية) أي تشهد وسلام أي الافضل في النفل ذلك (حق عن عائشة) بش) كلمة ذم (العبد عبد تخيل) بخاء معجمة قال المناوي أي تخيل في نفسه فضلا على غيره (واختال) تكبر

لان العدد لا مفهوم له أو ذلك يختلف باختلاف حال العلماء والمراد بالدرج هنا درجات الجنة (قوله تخيل) أي في نفسه أي اعتقد في

نفسه انه اشرف من غيره واختال (١٣٦) أى أظهر الكبر على الغير (قوله ونسى الكبير الخ) أى ونسى ان هذا الوصف انما هو له

وقال العلقمى تخيل واختال هما تفعل وافعل من الخلاء التكبر والعجب (ونسى) الله (الكبير المتعال) بكسر اللام ونصبه بفحة مقسدة على الباء المحذوفة للتخفيف أى نسي ان التكبرياء واتعالى ليسا الاله (بنس العبد عبد تجبر) بالجيم من الجبر القهر (واعندى) فى تجبره فن خالفه قهره بقتل أو غيره (ونسى الجبار الاعلى) الجبار من أسماؤه تعالى ومعناه الذى يقهر العباد على ما أراد من أمر ونهى وقيل العالى فوق خلقه (بنس العبد عبد سها) باستغراقه فى الامانى وجع الحطام (ولها) اشتغل باللعب ونيل الشهوات (ونسى المقابر والبلى) بكسر الموحدة والقصر أو بفتحها والمد أى لم يستعد ليوم تزول قبره ولم يتفكر فيما هو صائر اليه من بيت الوحشة والدود (بنس العبد عبد عتا) من العتو وهو التكبر والتجبر (وطغى) من الطغيان وهو مجاوزة الحد (ونسى المبتدأ والمتهى) أى نسي المبتدأ والمعاد وما هو صائر اليه بعد حشر الاجساد (بنس العبد عبد يحنل) بفتح ياء مفتوحة ثم خاء معجمة فثناة فوقية مكسورة (الدينا بالدين) أى يطلب الدنيا بعمل الاسخرة بخداع وحبلة (بنس العبد عبد يحنل الدين بالشبهات) قال المناوى أى يتشبه بالشبهات ويؤول المحرمات (بنس العبد عبد طمع) قبله مضاف أو بعده وصف أى ذو طمع أو طمع عظيم فهو مبتدأ أو (يقوده) خبر والجملة صفة عبد (بنس العبد عبد هوى) بالقصر أى هوى النفس (يضله) وجمعه أهواء وأما الهوى المستخبرين لسماء والارض فهو محدود وجمعه أهوية (بنس العبد عبد رغب) بفتح الراء والغين المعجمة أى سعة الامل وطلب الكثير والحرص على الدنيا والانهماك فى تحصيلها (يدله ت ك هب عن أسماء بنت عيسى) بضم المهملة وفتح الميم (طب هب عن نعيم بن حار) بكسر المهملة وخفة الميم وهو حديث ضعيف (بنس العبد المهنكر) أى حابس القوت ثم بين جهة ذمه بقوله (ان أرخص الله) تعالى (الاسعار حزن وان أغلاها الله فرح) فهو يحزن لمسرة المطلق ويفرح لحزنهم فاحسار القوت حرام لكن خصه الشافعية بما اذا اشتراه فى الغلاء وحده ليرتفع السعر (طب هب عن معاذ) بنس البيت الحمام ترفع فيه الاصوات وتكشف فيه العورات (أى عورات غالب الداخلين خصوصاً النساء) (عد عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (بنس البيت الحمام بيت لا يستر) أى لا تستر فيه العورة (وما لا يظهر) بضم المشاء التحتية وشدة الهاء وكسرها أى لكونه ماء مستعملاً غالباً (هب عن عائشة) وهو حديث ضعيف (بنس الشعب) قال فى المصباح الشعب بالكسر الطريق وقيل الطريق فى الجبل (جباد) أرض بمكة أو جبل بها (تخرج الدابة) أى منه (قتصرخ ثلاث صرخات) أى تصيح بشدة (فيه هه هاهم بين الحافقين) قال العلقمى الحافقان هما طرفا السماء والارض وقيل المشرق والمغرب وعلى الاول قصر فى الدر (طس عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (بنس الطعام طعام العرس) بالضم أى طعام الزفاف ثم بين وجه ذمه بقوله (بطعمه) بالبناء للمجهول (الاغنياء ويمنعه المساكين) والفقراء فان لم يخص الاغنياء فليس بمذموم (قط فى فوائد) وفى نسخة زوائد (ابن مردك عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (بنس القوم قوم لا ينزلون الضيف) قال المناوى فانه من شعائر الدين فاذا أهملها أهل محل دل على ثاؤنهم به (هب عن عقبه بن عامر) بنس القوم قوم عيشي المؤمن فيهم بالتيقسية والكتمان قال المناوى أى يتقيهم ويكتم عنهم حاله لما يعلم منهم من انهم بالمحصاة للذى والاضرار ان رأوا حسنة سئروها أو سيئة نشروها وقال العلقمى قال فى النهاية التقيية والتقاء بمعنى يريد انهم يتقون بعضهم بعضاً ويظهرون الصلح والاتفاق وباطنهم بخلاف ذلك (فر عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (بنس الكسب

تعالى أرا المراد نسي مراقبة صفة الجلال وانه قادر على اهـلاكه أى وقت كان (قوله تجبر) من الجبروت فعولت من الجبر القهر أى قهر الناس على هواه (قوله سها) عن الاتيان بما أمر به ولها أى استغرق فى اللهو والشهوات (قوله المبتدأ والمتهى) فبتداه اتراب ومنتهاه رجوعه للتراب أو مبتداه نطفة مذرة ومنتهاه جيفة قدرة تأكله الهوام (قوله يحنل) أى يطلب الخ كان يتخلق بالصلاح لاجل طالب الدنيا (قوله عبد طمع) اضافة اهانة واذلال على حد تعس عبد الدرهم وفلان عبد يطنه ويصع رفع طمع على انه فاعل بمحذوف يفسره المذكور أى يقوده طمع يقوده ومثل ذلك يقال فى هبدهوى وعبد رغب أى أى رغبة ومبيل (قوله همار ٣) يصح همار وهمار ٣ رواية الشارح جار كما ترى (قوله المهنكر) المراد به من يشتري قوتا فى زمن الغلاء ويدخره ليزيد ثمنه فيحرم ذلك عند نامعشر الشافعية (قوله لا يستر) أى لا يستتر فيه من دخله (قوله لا يظهر) محمول عندنا على محل فيه ماء دون انقلبين اذا رفع فيه حدث (قوله الشعب)

الطريق بين الجبلين أو الطريق فى نفس الجبل (قوله قتصرخ) من باب نصر أى تصيح (قوله الحافقين) اجر

أى المشرق والمغرب ويقال حافقان لطرفي السماء والارض (قوله ويمنعه المساكين) فان دعا الاغنياء ولم يمنع المساكين لم ينصر

(قوله الزمارة) ويقال الرمازة أى الزانية (قوله زعموا) أى هذه اللفظة مذمومة لأن الشخص يتوصل بها للحكاية ما لم يعلم صدقه فيقول زعم فلان كذا فلا يتحاشى عن الكذب إذ لو تحقق الصدق لقال قال فلان كذا ولم يقل زعم فقد شبهت هذه اللفظة بالمطية التى يركبها الشخص ليتوصل بها إلى مكان خبيث كالخمار (قوله بنسما) (١٣٧) أى بنس شيئاً منسوباً لأحدكم قوله ذلك

ففى ذلك ذم من وجهين الأول إهماله التلاوة حتى نسي الثانى نسبة الفعل لنفسه مع أن الأفعال كلها صادرة عنه تعالى نعم الفعل القبيح لا ينبغي نسبته إليه تعالى فلا يقال جعلنى زانياً أو شارب خمر الخ (قوله برى من الصرم) أى القطع أى المقاطعة أى فلا يحصل بينهما مقاطعة ولا محاصرة (قوله من جهنم) أى من جزء منها من حيث ترتب المشاق على كل فلا ينبغي ركوبه حيث وجد طريقاً غيره ولذا قال بعض الأئمة لولا آية من الله سبقت لجلدت ركب البحر أى المالح يعنى هو الذى يسيركم فى البر والبحر (قوله السكبي) نسبة للسكج أى الجص لأنه كان بنى له بيتاً وصار يباشر العمال ويقول اتوا بالجص اتوا بالجص فنسب لذلك ويقال فيه الكشي نسبة إلى أحد أجسادهم (قوله الطهور ماؤه) قاله صلى الله عليه وسلم حين سأله بعض الصحابة فقال أنا سافر فى البحر المالح فإذا تطهرت بالماء الحلو الذى معنا عطشنا فهل نتطهر بالمالح فذكره

أجر الزمارة) بفتح الزاى والميم المشددة الزانية أى ما تأخذ على الزناها وقيل هو بتقديم الراء على الزاى من الرمز وهو الإشارة بفحوى عين أو حاجب الزواى يفعل ذلك (وثن السكب) ولو كذب صيد لعدم صحة بيعه (أبو بكر بن مقسم فى جزئه من أبى هريرة) بأسناد ضعيف (بنس مطية) بكسر الطاء المهملة وشدة المشاء التحتية (الرجل) وكذا المرأة (زعموا) قال العلقمى معناه أن الرجل إذا أراد المسير إلى بلد أو الطعن إلى حاجة ركب مطيته وسار حتى يقضى أربه فثبته ما يقدمه المتسكلم أمامه ويتوصل به إلى غرضه من قوله زعموا كذا وكذا بالمطية التى يتوصل بها إلى الحاجة وإنما يقال زعموا فى حديث لا سند له ولا ثبت فيه وإنما يحكى على اللسان على سبيل البلاغ فذم من الحديث ما كان هذا سبيله وأمر بالثبت فيما يحكىه والاحتياط فيما يرويه قال ابن بطال ومعنى الحديث أن من أكثر الحديث لما يعلم صدقه لم يؤمن عليه الوقوع فى الكذب فثبتت هذه اللفظة مطية لنقل ما لا يعلم فأنها تؤدى إلى الكذب (حم د من حذيفة بنسما) نكرة موصوفة أى بنس شيئاً كأننا (لا حكم أن يقول) هو المخصوص بالذم (نسبت آية كيت وكيت) بفتح التاء أشهر من كسر ها أى كذا وكذا النسبة الفعل إلى نفسه وهو فعل الله (بل هو نسي) بضم النون وشدة المهملة المكسورة فهو عن نسبة ذلك إليهم وإنما الله أنساهم قال النووي وإنما كره ذلك لأنه يتضمن نسبة التساهل والتغافل عنها إلى نفسه وقال عياض أولى ما يتأول عليه الحديث أن معناه ذم الحال لا ذم القول أى ثبتت الحالة حالة من حفظ القرآن فغفل عنه حتى نسيه (حم ق ت ه ن عن ابن مسعود)

(فصل فى المحلى بأل من هذا الحرف)

(البادئ) أخاه (بالسلام) إذا قبضه (برى من الصرم) بفتح المهملة وسكون الراء القطع وأنه صارم التقاطع قال فى المصباح صرمة صرمان باب ضرب قطعه (حل عن ابن مسعود) (البادئ بالسلام برى من الكبر) بكسر الكاف وسكون الواو أى التعاطف قال بعضهم الكبر والتكبر والاستكبار ألقاظ متقاربة (هب خط) فى الجامع (من ابن مسعود) (البحر) الملح وهو المراد حيث أطلق أى ركوبه (من جهنم) لكثرة آفاته وغلبيه الغرق فيه (أبو مسلم) أراهم من عبد الله (السكبي) بفتح الكاف وشدة الحيم (فى سنته لى حق عن يلى) بفتح التحتية وسكون المهملة وفتح اللام (ابن أمية) بضم الهمزة وفتح الميم وشدة التحتية (البحر الطهور) أى المطهر (ماؤه الحل ميتته) بفتح الميم وهى السمك وإن لم يشبه السمك المشهور ككباب وخنزير وسببه أن سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أنا ركب البحر ولم يحمل معنا القليل من الماء فان توصأنا به عطشنا أفوضأنا ماء البحر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الطهور ماؤه الحل ميتته والطهور بفتح الطاء ما يتطهر به وبضها الفعل أى الطهور وقيل بالفتح فيه ما وقيل بالضم فيه ما وفى الحديث أنه يستحب للعالم إذا سئل عن شئ وعلم أن بالسائل حاجة إلى أمر آخر فله لى بالمسؤول عنه لم يذكره السائل أن يذكره لأنه سأل عن ماء البحر فأجاب بحكمه وحكم ميتته لأنهم يحتاجون إلى الطعام كالماء (ه عن أبى هريرة) بأسناد صحيح (البحيل) أى الكامل فى البخل كما يفيد تعريف المبتدأ (من ذكرت عنده فلم يحمل على نفسه حيث حرمها صلاة الله عليه عشر إذا هو صلى واحدة) (حم ت ن حب لى عن الحسين) بن على باسانيد

(١٨ - عزيزى ثانى)

وراد فى الجواب الحل ميتته لأنهم قد يحتاجون لذلك (قوله البحيل) أى كثير البخل ولذا لم يقل الباخل وذلك أن مانع الصدقة بهى بخيلاً فى العرف لمنعه الناس من الانتفاع بما له فهذا أولى لأنه يحل على نفسه وحرمها من الثواب العظيم إذ بكل صلاة من عشر منه تعالى

(قوله البذاء) أي الفحش في القول شوم أي شر وهو مخفف من شؤم كذا قال الشارح وهو يقتضي أن الرواية بالتخفيف لا بالهمز على الأصل (قوله وسوء الملكة لؤم) أي خسة ودناءة أي إساءة المملوك من آدمي وغيره يدل على خسة الطبع (قوله البذاءة) أي التشغف والتخشن وترك التمتع شعبة (١٣٨) من شعب الإيمان أن كان يقصد تطهير النفس فإن كان يقصد أن يمدح بالصالح

ويعطى الأموال فهي من شعب الشيطان وإنما كان ذلك من شعب الإيمان لأن إمامة الأذى الحسى من الطريق من شعبه كما مر بكذا إمامة الأذى المعنوي من الكبر ونحوه (قوله البر) أي الإحسان وفعل أنواع الخير ناشئ عن حسن الخلق ففعل الشرور يدل على سوء الخلق وعدم استقامة الطبيعة (قوله الناس) أي الذين يستحق منهم كالعلماء والصالحاء بخلاف من لا يبالي باطلاعتهم (قوله وان أفتاك المفتون) أي لان عين البصيرة أقوى من اقناء المفتي لان ذلك محمول على النفس المطهرة التي صفاها الله تعالى من الكدورات فتدرك الفرق بين الذنب والطاعة (قوله البر) أي فعل الخير والإحسان لا يبلى أي لا ينقطع ثوابه عند الله ولا تناؤه عند الخلق (قوله لا ينسى) أي لا ينساه الله تعالى بل لا بد من المجازاة عليه أن لم يعف عنه أو المراد إذا فعلت ذنباً مع شخص لا ينساه (قوله والديان) فيه إطلاق الديان على الله فهو من أسمائه تعالى (قوله كما تدن يدان)

صححة (البذاء) بفتح الموحدة وبالمد والقصر الفحش في القول (شوم) ضد البين أي شر وأصله الهمزة ففتح واوا (وسوء الملكة) أي الإساءة إلى نحو المماليك قال في النهاية أي الذي يسمى صحبة المماليك يقال فلان حسن الملكة إذا كان حسن الصنيع اليهم وقال الطيبي يعني سوء الملكة يدل على سوء الخلق وهو شوم والشوم يورث الخذلان ودخول النار (لؤم) أي دناءة وشع نفس قال الجوهرى اللثم الذي الأصل الشجع النفس (طب عن أبي الدرداء) بأسناد حسن (البذاءة) بفتح الموحدة وذالين مجتهدين قال في النهاية وثانته الهيشة (من الإيمان) قال المناوى أي من أخلاق أهل الإيمان أن قصد به تواضعاً وزهداً وكفاً للنفس عن الفخر لا تشعاً بالمال وإظهار الفقر والافليس منه (حم ه لـ عن أبي امامة) بن ثعلبة (الحارثي) واسمه إياس بإسناد حسن أو صحيح (البر) بالكسر أي الفعل المرضي أي معظمه (حسن الخلق) بالضم أي الخلق مع الحق والخلق والمراد هنا المعروف وهو طلاقة الوجه وكف الأذى وبذل الندي ونحوها وقال النووى قال العلماء البر يكون بمعنى الصلة وبمعنى الصدق وبمعنى اللطف والمبرة وحسن المحبة والعشرة وبمعنى الطاعة وهذه الأمور هي مجامع حسن الخلق (والأثم ما حاك) بحاء مهملة (في صدرك) أي تحرك فيه وتردد ولم ينشرح له الصدر وحصل في القلب منه الشك وخوف كونه ذنباً (وكرهت أن يطلع عليه الناس) أي أمثالهم الذين يستحق منهم (خدمت عن النواس) بفتح النون وشدة الواو (ابن سميان) البر ما سكنت إليه النفس واطمأن إليه القلب والأثم ما لم تسكن إليه النفس ولم يطمأن إليه القلب (وان أفتاك المفتون) أي جعلوا لك رخصة والكلام في نفس رخصت وتمرت حتى صفت ونحت بانوار البقين (حم عن أبي ثعلبة) بفتح المثناة (الحشني) بضم الحجة الأولى وفتح الثانية وكسر النون ورجاله ثقات (البر لا يبلى) أي الإحسان وفعل الخير لا يبلى ثناؤه وذكره في الدارين (والذنب لا ينسى) بصيغة المجهول قال المناوى أي لا بد من الجزاء عليه لا يفضل ربي ولا ينسى (والديان لا يموت) فيه جواز إطلاق الديان عليه تعالى (اعمل ما شئت) تهديد شديد (كما تدن يدان) كما تجازى تجازى (عب عن أبي قلابة مر سلا البربري) بفتح الموحدة وتين واسكان الراء الأولى قال المناوى نسبة إلى بربر قوم بين اليمن والحشة سموا به لبربرية في كلامهم اه وقال العلقمى نسبة إلى بلاد البربر ناحية كبيرة من بلاد المغرب اه وقال في القاموس والبربرة جبل وهم بالمغرب وأمة أخرى بين الحبوش والزنج (لا يجاوز إيمانه تراقيه) التراقي جمع رقوة وهو العظم الذي بين ثغرة التمر والعاتق وهما رقونان من الجانبين ووزنها فعولته بالفتح زاد في روايته أنها هم نبي فذبحوه وطبخوه وأكلوه (طس عن أبي هريرة) بأسناد ضعيف (البركة) أي الخير من أبحر وغنية ونسل حاصلة (في نواصي الخيل) أي ذواتها قال ابن حجر والأولى أن يقدر المتعلق ما ثبت في روايته أخرى فقد أخرجه الأماماعيلي من طريق حاصم بن علي عن شعبة بلفظ البركة تنزل في نواصي الخيل (حم ق ن عن أنس) بن مالك (البركة) حاصلة (في ثلاثة) من الخصال (في الجماعة) أي صلاتها أول يوم جماعة المسلمين (والثريد) مرققة اللحم والخبز (والسحور) لأنه يقوى على الصوم ففيه رفق (طاب هب عن سلمان) الفارسي (البركة في صغرا القرص) أي تصغير القرص

أي كما تصنع يصنع بك (قوله البربري) نسبة البربر طائفة بين اليمن والحشة سموا بذلك لعدم الفصح في كلامهم الخبز (قوله إيمانه تراقيه) أي حلاوة الإيمان وتمكنه لا تحصل لهؤلاء الطائفة وان وجد لهم أصل الإيمان (قوله الخيل) أي المعدة للجهاد أو لجمع أهل الضلال كالقطاع (قوله والسحور) بالفتح (قوله صغرا القرص) أي أقراص الخبز لما فيه من كثرة الصرف

(قوله الرشاء) بالمد الحبل الذي يستقي به وجهه أرشبة مثل كساء وأكسية أما الرشاء بلا مد مع فتح الراء وضعها فهو جمع رشوة ورشوة وهي ما تدفع للمحاكم ليحكم له ولو بالباطل أي لما في طول حبل الاستقاء من عدم المشقة أي أن أمكن تطويله وتقصيره فالأولى التطويل والأفعل الممكن وكذا يقال في قصر الجدول والجمهور على أنه حديث موضوع (قوله المماصة) أي المصاحفة يوفى غير البيع كالأقاة الإخوان وإن كان سبب الحديث في البيع (قوله البركة) أي التهو والخير (قوله أكاركم) أي في العلم والتقوى وإن كانوا أصغر منا فينبغي تعظيمهم ومنه تقديمه في المجلس واستشارتهم في الأمر (١٣٩) لتحصل بركتهم فأولا ينظر إلى الكبير

المعنى ثم الحسى (قوله البزاق) هو الفضلة الخارجة من الفم وفي المسجد طرف للفعل لا للفاعل فيشمل من كان خارجه وبصق فيه ولو على حصره وجداره (قوله حسنة) أي والحسنات يذهب السيئات لأنه صغيرة والحاصل أن البصاق حرام سواء قصد الدفن بعد ذلك أم لا خلافا لمن قال لا حرمه إذا قصد الدفن والمراد بالدفن أن يعمق لها في الأسفل بحيث لو جلس شخص في محلها لم يثاوت خلافا لمن قال يكفي تفسيرها ولو من غير عن (قوله من الشيطان) أي من الأمور التي ترضيه وإن كان لا يدخل للشخص في وجوده كالخض والحطاط هو الفضلة الخارجة من الأنف النازلة من الدماغ والناس بالعين أما بالقاء فهو تحريف لما ثبت أن الرواية بالعين (قوله خطيئة) أو خطية بمعنى السيئة المتقدمة (قوله دفنها) أي أن لم يحاطها

الخبز (وطول الرشاء) بالكسر والمد حبل الدلو وقيل الحبل الذي يستقي به الماء قال في المصباح الرشاء الحبل والجمع أرشبة مثل كساء وأكسية (وقصر الجدول) قال في المصباح والجدول فعول وهو النهر الصغير اه قال المناوي لأنه أكثر فائدة على الزرع والشجر من الطويل (أبو الشيخ) ابن حبان في الثواب عن ابن عباس (السناني) بكسر المهملة وفتح اللام مخففة الحافظ أبو طاهر (في الطيوريات عن ابن عمر) وهذا كما قاله النسائي وغيره كذب (البركة في المماصة) أي المصاحفة في البيع ونحوه كالأقاة الإخوان قال العلقمي عن خالد بن أبي مالك قال بايعت محمد بن سعد سلمة فقال هات يدك أما سمعت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البركة فذكره (د في مراسيله عن محمد بن سعد) البركة في أكاركم أي المجرىين للامور والمواقين على تحصيل الاجور فجالسوهم لتقتدوا برأيهم أو المراد من حاز العلم والعمل وإن صغر سنه (حب حل لذهب عن ابن عباس) باسناد صحيح (البركة في أكارنا) يحتمل أن المراد بالأكابر الأئمة ونوابهم كإرشاد اليه قوله (فمن لم يرحم صغيرنا ويرحمنا) أي يعظم (كبيرنا فليس منا) أي ليس حاملا بهدينا هتبعنا الطريق (طب عن أبي امامة) باسناد ضعيف (البزاق في المسجد سيئة) أي حرام (ودفنه) في أرضه أن كانت ترابية (حسنة) أي مكفرة لتلك السيئة أما الملبط فتعين إزالة ذلك منه ولا يكفي ذلك لأنه زيادة في التقدير (حم طب عن أبي امامة) باسناد صحيح (البزاق والحطاط والخض والنعاس) قال المناوي يعني بهن مهولة كما وقفت عليه بخط المؤلف ما في نسخ من أنه بالقاء تحريف أي طرو المذكورات (في الصلاة من الشيطان) أي يحبه ويرضاه لقطع الأخير من الصلاة وللإشتغال بالاولين عن القراءة والذكر (ه عن دينار) باسناد ضعيف (البصاق في المسجد) ظرف للفعل لا للفاعل فيتناول من كان في المسجد ومن كان خارجا عنه ولو في جداره (خطيئة) بالهمز أي اثم (وكفارتهادفنها) أن كانت الأرض ترابية والأوجب إزالتها (ق ٣ عن أنس) بن مالك (البضع) بكسر الباء وفتحها (ما بين الثلاث) من الأحاد (إلى التسع) منها قاله صلى الله عليه وسلم في تفسير قوله تعالى في بضع سنين (طب وابن مردويه عن دينار) بكسر النون ومثناة تحتية (ابن مكرم) بضم الميم وسكون الكاف وفتح الراء الأسلمى باسناد ضعيف (البطن) أي الموت بداء البطن من نحو استسقاء وذات الحذب (والغرق) أي الموت بالغرق في الماء (شهادة) أي الميت بأحدهما من شهداء الأئمة قال العلقمي قال في المصباح وبطن البناء للمفعول فهو مبطون أي عليل البطن وقال الجوهري وبطن الرجل على ما لم يسم فاعله اشتكى بطنه وبطن بالكسر يبطن بطناعظم بطنه من الشبع (طس عن أبي هريرة) ورجاله رجال الصبح (البطيخ) بالكسر أي أكله (قبل) أكل (الطعام يغسل البطن) أي المعدة والأمعاء (غسلا) مصدر مؤكد ليغسل (ويذهب بالداء) الذي بالبطن (أسلا) أي مستأجلا أي قاطعاه من أصله قال المناوي قبل المراد الأصغر لأنه المعهود عندهم وقال ابن القيم

دم من لثته أو ضحوا من النجاسة والأوجب عليه إخراجها وغسل محلها (قوله ما بين الخ) أي مع ما ابتدئ به وانتهى إليه وإن كان ظاهرا والحديث أخرجهما (قوله مكرم) بكسر الراء خلافا لقول الشارح بفتحها (قوله والغرق) إذا تعدى بالسيف في وقت هيجان الريح (قوله قبل الطعام) كان لهما أو غيره والبطيخ يفتح الباء وكسرها المراد به الأصغر لعدم وجود الأخضر في زمن التكلم بهذا الحديث وإن كان الأخضر مثل الأصفر في ذلك (قوله يغسل) أي من العفونات وهذا الحديث موضوع من حيث اللفظ وإن كان معناه جميعا عند الأطباء

(قوله البغايا) جمع يعني ينسكن أنفسهن أي بلائنه أي بلاولي يتبين به النكاح فيكون تأكيداً لقوله ينسكن أنفسهن كذا أول من لم يشترط الشهود في النكاح فأول البينة بالولي لأنه يتبين النكاح لكن هذا غير محتاج إليه لأن من لا يشترط الشهود وهو مالك إنما يقول (١٤٠) لا تشترط عند العقد ولا بد منها قبل الدخول فالأشهاد موسع في وقته عندهم فهو

من العقد إلى الدخول فإن دخل من غير أشهاد ولا إمامة كالدف ولوايمة وجب عليهما الحد كما صرح به خليل وغيره فلا حاجة لتأويل الشارح المذكور أمّا مع الإمارة فلا حد لأن الحدود تدرأ بالشبهات لكن يفرق بينهما ومذهبنا أنها إن علمت بفساد العقد ومكنت من نفسها كانت زانية اه (قوله البكاء) أي بلا صراخ من الرحمة أي يدل على رقة القلب (قوله من الشيطان) أي مما يرضاه ويوسوس به (قوله بالقول) أي السيئ وهو ظاهراً وخائفاً بأن لا يوفق للشكر على إجراء ذلك الخير على لسانه فإنه حينئذ يعد من المقصرين ويكون ذلك القول الخير بلاء في نفس الأمر حيث لم يعتن بشكر نعمته تعالى (قوله ما قال) أي ما حلف عبد لشيء أي على شيء (قوله كل عمل) أي للشيطان أي عمل نفسه أو عمل وسوسته للناس (قوله فلو أن رجلاً) أي شخصاً (قوله لرضعها) هذا الحديث بهذه الزيادة موضوع وأما البلاء موكل بالمنطق فقط وبزيادة ولو مضرت بكلب

المراد الاخصر قال الحافظ العراقي وفيه نظر (ابن عساكر) في التاريخ (عن بعض عمات النبي صلى الله عليه وسلم وقال) أي ابن عساكر (شاذ) بل (لا يصح) أصلاً لأن فيه مع شذوذه أحمد الجرجاني وضاع لا تحل الرواية عنه (البغايا) جمع يعني بالتشديد وهي الزانية التي تبغى الرجال (اللاتي ينسكن أنفسهن بغير بينة) أي شهود فالنكاح باطل عند الشافعي والحنفي ومن لم يشترط الشهود أوله بأنه أراد بالبينة ما به يتبين النكاح من الولي (ت عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (البقرة) ومثلها التور تجزئ (عن سبعة) في الأضاحي (والجزور) من الأبل خاصة يطلق على الذكر والآنثى يجزئ (عن سبعة) في الأضاحي قال المناوي وبه قال كافة العلماء إلا مالكاً وقال العاقمي فيه دليل على أنه يجوز أن يشترك السبعة في التضحية بالجزور والبقرة واجباً كان أو تطوعاً سواء كانوا كلهم متقربين أو بعضهم يريد القرية وبعضهم يريد اللحم وبهذا قال الشافعي ومالك وأحمد قال أبو حنيفة يجوز للمتقربين ولا يجوز إذا كان بعضهم غير متقرب (حم د عن جابر) بن عبد الله بأسناد صحيح (البقرة) أي البالغة من السن سنتين ودخلت في الثالثة تجزئ (عن سبعة والجزور) المستكمل خمس سنين ودخل في السادسة تجزئ (عن سبعة) في الأضاحي (ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (البكاء) من غير صراخ (من الرحمة) أي رقة القلب (والصراخ من الشيطان) أي يرضاه ويحبه فيحرم (ابن سعد) في الطبقات (عن بكير) بالتصغير (ابن عبد الله بن الأشج) بفتح المجهة والجيم المدني (مرسلاً) قال الشيخ حديث صحيح (البلاء موكل بالقول) يعني أن العبد في سلامة ما سكت (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في) كتاب (ذم الغيبة) بكسر المجهة (عن الحسن) البصري (مرسلاً) أي الحسن (عن أنس) (البلاء موكل بالقول ما قال عبد لشيء) أي على شيء (لا والله لا أفعله أبداً) لا ترك الشيطان كل عمل وولع بذلك منه حتى يؤثمه (أي يوقعه في الإثم بإيقاعه في الحنث بفعل المخوف عليه) (هب خط عن أبي الدرداء) (البلاء موكل بالمنطق) قال المناوي زاد في رواية ابن أبي شيبه ولو مضرت من كلب لحشيت أن أحول كلباً (القضاعي عن حذيفة) بن اليمان (وابن السعدي في تاريخه عن علي) ورواه البخاري في الأدب عن ابن مسعود (البلاء موكل بالمنطق) فلو أن رجلاً غير رجل برضاع كلبه لرضعها (يعني من غير أخاه بشيء وقع فيه) (خط عن ابن مسعود) رضي الله تعالى عنه (البلاء بلاد الله والعباد عباد الله فيشأما أصبت خيراً فأقم) أي الزم الإقامة بأي مكان من أمان بلاد الإسلام بتيسر لك فيه حصول رزقك من وجه حلال وأمر دينك (حم عن الزبير) بن العوام بأسناد ضعيف (البيت الذي يقرأ فيه القرآن يترأى لأهل السماء كما يترأى النجوم لأهل الأرض) أي يروونه مضياً كأيرون النجوم كذلك وفي رواية يبدل يقرأ فيه القرآن يذكرك فيه الله (هب عن عائشة) (البيعان) بشدة المشاة الصنية أي المتبايعان يعني البائع والمشتري (بالتخييار) في فسخ البيع وهذا الخيار خيار المجلس (مالم يتفرقا) بأبدانهما عن محللهما الذي تباهيه فيه عند الشافعي وقال أبو حنيفة ومالك بالكلام وهل للفرق المذكور حد ينتهي إليه المشهور والراجح من مذاهب العلماء في ذلك أنه موكل إلى العرف فكل ما عد في العرف نفعاً حكم به وما لا فلا (فان صدقاً) أي صدق كل منهما في قدر عرضه وصفته (وبينا) أي بين البائع أن كان في السلعة عيب وبين المشتري العيب أن كان في الثمن ويحتمل أن يكون الصدق

لحشيت أن أحول كلباً فوارد (قوله بلاد الله) أي فتي لم يستقم حال الشخص ويسلم له دينه فعليه بالسفر والبيان وإن فارق الوطن فإن البلاد بلاد الله الخ فإن استقام حاله فليقيم بوطنه لأن حب الوطن من الإيمان (قوله يقرأ فيه القرآن) أي يذكرك الله تعالى فيه (قوله يترأى لأهل السماء) أي ينظرون إلى نوره (قوله البيعان) تثنية بيع ولا حاجة للتغليب لأن المشتري يسمى

بأنه لانه باع نفسه بالمبيع (قوله وكذا) منه أن يخبر بأنه اشتراه بعشرة والحال أنه بثسعة (قوله محقت بركة بيعهما) خاص
بمن وقع منه التدليس وإن قال بعضهم أنه عام فيعود شؤم أحدهما على (١٤١) الآخر (قوله تراد البيع) أي بعد التصاف

المأخوذ من دليل آخر
والمراد بستراده الفسخ
المرتب عليه رد المبيع
والثمن (قوله المدعى) هو
من يخالف قوله المظاهر
أو من إذا ترك ترك والمدعى
عليه إذا ترك لم يترك

• (حرف التاء) •

(قوله تابعوا الخ) أي اتوا
بهما متتابعين من غير طول
فصل جدا وليس المراد
بالتابعة تعاقبهما من غير
فاصل بل المراد كون
الثاني بعد الأول بدون
فاصل كبير بحيث ينسب
للأول حرفا (قوله ينفيان

الفقر الخ) أي فقد أعلم
الله تعالى نبيه بأنه يترتب
على تابعهما ذلك الأمر
علمه الشارع فذلك
خصوصية للتتابع لا تحصل
بدونه (قوله متابعه ما) أي
الزم الذي بينهما (قوله
ابن آدم) أي جميع أجزائه
الأماد كرو (قوله تبال للذهب
والفضة) مفعول مطلق
أي تب لهما تب أي خسرا
وهلاك لا لهما المنهكين
على حبهما المضيعين لحقوق
الله تعالى وعمام الحديث
قالوا يا رسول الله فأى المال
تخذ قال قلبا شاكر أو لسانا
ذا كرا وزوجة سالحة أي
فلا تتخذوا المال أصلا لئلا
يوقعكم في الهلاك (قوله
تبسمك) هو أن تظهر

والبيان معنى واحد ذكر أحدهما تأكيد لا تنويع (بورك لهما) أي أعطاهما الله الزيادة والنمو
(في بيعهما) أي في صفقتهم (وان كتما) شيئا مما يجب الإخبار به شرعا (وكذا) في فحوصات
الثن أو الثمن (محقت) أي ذهبت واضمحلت (بركة بيعهما) يحتمل أن يكون على ظاهره وإن
شؤم التدليس والكذب الواقع في العقد يعق بركته وإن كان الصادق مأجورا والكاذب مأزورا
ويحتمل أن يكون ذلك مختصا بمن وقع منه التدليس والعيب دون الآخر ورجه ابن أبي جرة
وفي الحديث فضل الصدق والحث عليه وذم الكذب والحث على تركه فانه سبب لذهاب البركة وإن
عمل الآخر بخير يحصل خيري الدنيا والآخرة (حم ق ٣ عن حكيم بن حزام) بفتح الحاء والزاي
(البيعان) تنبيه ببيع (إذا اختلفا في) قدور (البيع) أي المبيع من ثمن وثمر أو في صفة من
صفاته بعد الاتفاق على صحة العقد ولا ينسب (تراد البيع) أي بعد التصاف والفسخ (طب عن
ابن مسعود) البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه (لأن جانب المدعى ضعيف فكلف حجة
قوية وهي البينة وجانب المدعى عليه قوى لأن الأصل براءة ذمته فاكفى منه بحجة ضعيفة وهي
اليمين (ت عن ابن عمر) البينة على المدعى (في رواية على من ادعى) (واليمين على من أنكر)
مادعى عليه به (الافى القسامه) بفتح القاف فان الإيمان فيها في جانب المدعى وبه أخذ الأئمة
الثلاثة وخالف أبو حنيفة (هب وابن عساكر عن ابن عمر)

• (حرف التاء) •

(تابعوا بين الحج والعمرة) أي إذا جمعت فاعتمروا وإذا اعتمرتم فحجوا (فانهما ينفيان الفقر
والذنوب) لخاصة علمها الشارع أولان الغنى الأعظم هو الغنى بطاعة الله تعالى (كإني الكبر
خبيث الحديد والذهب والفضة) مثل بذلك تحقيقا لا تنفاه لأن الحج جامع لأنواع الرياضات من
انفاق المال وجهد النفس بالجوع والعطش والسهر واقحام المهالك ومفارقة الأوطان ومهاجرة
الأخوان والخلان (وليس للحجة المروية) وهي التي وفيت أحكامها ووقعت موقعا كما طلب من
المكلف على الوجه الأكمل (ثواب الجنة) أي لا يقتصر صاحبها من الجزاء على تكفير بعض
ذنوبه بل لابد أن يدخل الجنة مع السابقين (حم ت ٤ عن ابن مسعود) قال الترمذي حسن
صحيح غريب (تابعوا بين الحج والعمرة فان متابعه ما بينهما) بنصب بين على الظرفية (تريد
في العمر والرزق) أي يبارك فيهما (وتنفي الذنوب من بني آدم كإني الكبر خبيث الحديد) لجمعه
لأنواع الرياضات (قط في الأفراد طب عن ابن عمر) تأكل النار ابن آدم الذي يعذب بها يوم
القيامة (الأثر السجود) من الأعضاء المأمور بالسجود عليها (حرم الله عز وجل على النار أن
تأكل أثر السجود) أكراما للمصلين وأظهارا لفضلهم (عن أبي هريرة) تبال للذهب والفضة
أي هلا كانهما أو ألزمهما الله الهلاك ونعاه قالوا يا رسول الله فأى المال تخذ قال قلبا شاكر أو لسانا
ذا كرا وزوجة سالحة (حم في الزهد عن رجل) من العصابة (هب عن عمر) تبسمك (تبسمك
دون الضحك ويقال الضحك بلا صوت وقيل ظهور الأسنان بلا صوت والضحك ظهورها مع صوت
لا يسمع من بعد فان سمع منه فقهقهة (في وجه أخيك) في الدين (لك صدقة) يعني اظهارك له
البشاشة والبشر إذا قبلته تؤجر عليه كما تؤجر على الصدقة (وأمرك بالمعروف) أي بما عرفه
الشرع بالحسن (ونهيك عن المنكر) أي ما أنكره الشرع وقبحه (صدقة وارشادك الرجل) يعني
الإنسان (في أرض الضلال) وفي رواية الفلاة (لك صدقة) وفي الترمذي خصلة لم يذكرها المؤلف

الأسنان بدون صوت فإن كان بصوت لطيف يسمعه من يقربه كان ضحكاً فإن كان قويا يسمعه البعيد سمى قهقهة والممدح الأول
(قوله في أرض الضلال) في رواية الفلاة وليس قيدا بل العمران كذلك سواء سأل ذلك أولا وسقط من قلم المصنف خصلة ثابتة
في الترمذي وهي قوله وبصر لك الرجل الردي البصر أي الضعيف البصر صدقة أي تبصيرك إياه بقوده وتوصله إلى مطلوبه

(قوله حيث يبلغ الوضوء) أي فكل محل (١٤٣) وصله ماء الوضوء يكون فيه حلى في الجنة ولوفى الرأس أو العنق وإن كان حلى الدنيا

في الأيدي أو الأرجل فقط
لأن جميع أمور الجنة إنما
تشارك أمور الدنيا في
الاسم فقط وقيل المراد
بالحلية الغرة والتجليل
والأول أظهر لجل الحديث
على ظاهره (قوله ذوى
المرواة) أي المحافظ على
مرواة مثله ودينه إذا فعل
ذنبا يقتضى التعزير لا يعزى
حيث لم يبلغ الحاكم (قوله
الافى حد) أي بلغ الحاكم
(قوله ذنب السخى) أي
الكريم الذى يقصر
الضيف حيث كان محافظا
على دينه ومرواته والأفلا
يتجاوز عن ذنبه (قوله عثر)
من باب نصر ودخل أى سقط
(قوله العالم) أى العامل
بقريئة وصف السلطان
بالعادل فكذا هو (قوله
أخذ يدهم) كناية عن
تخليصهم من كل شدة (قوله
وان يده فى يده الله) كناية
عن تخليصه من كل كرب
كأمر (قوله على الغلام)
أى على رليه بمعنى وجوب
الأمر بذلك والضرب على
التفصيل المعلوم فى
المفروع (قوله المؤمن)
أى الكامل مجتهدا فيما
يطبق أى بالفعل بأن يفعل
ما يقدر عليه من الطاعة
ومثلها أى متحسرا على
مالا يقدر عليه كالامر
بالمعروف موصفا على
الفعل لو قدر (قوله خيارهم

وهى قوله وبصر ك الرجل الردى البصر صدقة (واما طنتك) أى تحببتك (الجر والشوك والعظم
عن الطريق لك صدقة وافرأغلك) أى صبتك (من دلوك) بفتح فسكون واحد الدلاء التى يستقى بها
(فى دلوأخيك) فى الاسلام (لك صدقة) فيه الحلت على القيام بحق الحق والخلق (خدت
عن أبى ذر) بإسناد ضعيف (تبلغ الحلية) بكسر الحاء المهملة أى التحلى بالذهب المكمل بالدر
(من المؤمن) يوم القيامة (حيث يبلغ الوضوء) قال المناوى بفتح الواو أى مأوه وقال أبو عبيد
أراد بالحلية هنا التجليل لانه العلامة الفارقة بين هذه الامة وغيرها نازعه بعضهم ثم قال لو حل
على قوله تعالى يحلون فيها من أساور لكان أولى ورده التوريشى بانه غير مستقيم اذ لا رابطة بين
الحلية والتحلى لأن الحلية السياء والتحلى الزينة للزين قال ويمكن ان يحجب بانه مجاز عن ذلك (م
عن أبى هريرة) رضى الله تعالى عنه (تجاوزا عن عقوبة ذوى المرواة) رسمها النووى بانها
تخلق الانسان بخلق أمثاله فى زمانه ومكانه على هفوة أو زلة صدرت من أحدهم فلا يعزر عليها كما
مر (أبو بكر بن المزيان فى كتاب المرواة طب فى) كتاب (مكارم الاخلاق عن بن عمر) بن
الخطاب بإسناد ضعيف (تجاوزا عن عقوبة ذوى المرواة) أى لا تؤاخذوه بذنب نذر منه
لمرواته (الافى حد من حدود الله تعالى) فانه اذا بلغ الحاكم وثبت عنده وجبت اقامته كما مر (طس
عن زيد بن ثابت) تجاوزوا عن ذنب السخى) أى الكريم (فان الله تعالى أخذ يده كلعن) أى
سقط فى هفوة أو هلكة لانه لما سخيا بالاشياء اعتمادا على ربه شمله بعنايته فكلما عثر فى مهلكة
أنقذه منها (قط فى الافراد طب حل هب عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (تجاوزوا عن
ذنب السخى وزلة العالم وسطوة السلطان العادل فان الله تعالى أخذ يدهم كلما عثر عثر منهم) لأن
ما يصدر منهم من الخيرات يكفر تلك الهفوات ان الحسنات يذهبن السيئات (خط عن ابن
عباس) بإسناد ضعيف (تجاوزوا وذوى المرواة عن عثراتهم فوالذى نفسى بيده) أى بقدرته
وارادته (ان احدهم ليعثروا ن يده لى يده الله) يعنى يخلصه من عثرته ويسامحه من زلته (ابن
المزيان) فى مجبه (عن جعفر بن محمد) المعروف بالصادق الامام الصدوق الثبت (معضلا
تجب الصلاة) أى الصلوات المكتوبة (على الغلام) أى الصبي ومثله الصبية أى يجب على
وليه أن يأمره بها (اذا عقل) أى ميز (والصوم) كذلك (اذا أطاق والحدود) أى وتجب اقامة
الحدود عليه اذا فعل موجبا (والشهادة) أى وتجب شهادته أى أداؤها وقبولها اذا شهد (اذا
احتلم) أى بلغ سن الاحتلام أو خرج منيه (الموهبى) بفتح الميم وسكون الواو وكسر الهاء
وموعدة نسبة الى موهب بطن من مغافر (فى) كتاب فضل (العلم عن ابن عباس) وهو حديث
ضعيف (تجب الجمعة على كل مسلم الامراء) أو خشي لنفسها (أوصى) أو مجنونا
(أو مملوك) بعضه أو كله لنقصه وصبي ومملوك منصوبان وحذفت الالف منهما على طريقة
المتقدمين الذين يرفعون المنصوب بالالف (الشافعى حق عن رجل) من الصحابة (من بنى وأثل)
بفتح الواو وسكون الالف وكسر المثناة القسبة قبيلة معروفة وهو حديث ضعيف (تجد المؤمن
مجتهدا فيما يطيق) من صنوف العبادات وضروب الخيرات (متلهفا) أى مكروبا (على ما لا يطيق)
فعله من ذلك كالصدقة لفقد المال يعنى هذا شأن المؤمن (حم فى) كتاب (الزهد عن عبيد بن
عمير) بتصغيرهما (مر سلا) وهو الليثى قاضى مكة تآبى ثقة (تجدون الناس معادن) أى
أصولا مختلفة والمعادن جمع معدن وهو الشئ المستقر فى الارض فتارة يكون نفيسا وتارة يكون
خسيسا وكذلك الناس (خيارهم فى الجاهلية خيارهم فى الاسلام) وجه التشبيه أن المعدن لما
كان اذا استخراج يظهر ما اختفى منه ولا تتغير صفته فكذلك صفة الشرف لا تتغير فى ذاتها بل من

(قوله فقها) بضم القاف (قوله في هذا الشأن) يحتمل ان المراد به الامارة أي فهم يكرهون الامارة لخوفهم من التقصير فاذا قولوها قاموا بحقوقها ويحتمل أن المراد به الاسلام أي فهم قبله يكرهونه فاذا أسلم الشخص منهم كان أقوى الناس إيماناً كما وقع لعمر لما أسلم نصر الاسلام وقال فقيم الاختفاء يا رسول الله حيث كما على الحق قم نذهب الى المسجد وكل من عارضنا قتلناه فلما رآه فريش قد تبع النبي صلى الله عليه وسلم حصل لهم الكتابة (١٤٣) (قوله ذا الوجهين) أي الوجهين بأن يأتي

لاهل الاسلام ويذكر لهم ما يقتضي محبتهم ولاهل الشرك ويذكر لهم ما يقتضي محبتهم ليطلع على صورات المسلمين ويذكرها لاهل الشرك ومحل ذم ذي الوجهين ما لم يكن لمصلحة والا كان سعي بذلك بين طائفتين ليصلح بينهم كان ممدوحاً ولو كذب على كل لان الكذب جائز للمصلحة (قوله الحمى) مرض مخصوص متنوع بأنواع (قوله ما اختلج عليه) أي منه وكذا على الثانية بمعنى من وهذا يدل على ان الامراض تحصل الحسنات ولا ينابيه ما ورد من أن الامراض تكفر الذنوب لان كتب الحسنات محله اذا لم يكن له سيئات أو كان وكفرت فلا يكون جزاء الممرض حينئذ الا كتب الحسنات (قوله التوائخ) جمع نائخة وهي التي ترفع صوتها عند الحزن مع ضم كاذم يهيج على الحزن فهو كبيرة (قوله عيّنهم) أي عين أهل النار الذين في الموقف وكذا قوله عن يسارهم فاضمير راجع لعلوم من المقام دل

كان شريفاً في الجاهلية فهو بالنسبة الى أهل الجاهلية رأس فاذا أسلم استمر شرفه وكان أشرف ممن أسلم من المشركين في الجاهلية (اذفقها) بضم القاف ويجوز كسرهما أي صار واقفها فان الانسان انما يتميز عن الحيوان بالعلم والشرف والاسلام لا يتم الا بالتفقه في الدين والمراد بالخيار والشرف ما كان متصفاً بمحاسن الاخلاق كالكرم والعفة والحلم وغيرها متوقفاً بالمساوئ كالبغي والفجور والظلم وغيرها (وتجدون) من (خير الناس في هذا الشأن) أي الخلافة والامارة قال القاضي ويحتمل ان المراد به الاسلام مثل ما وقع لعمر بن الخطاب وخالد بن الوليد وعمر بن العاص وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو وغيرهم ممن كان يكره الاسلام كراهية شديدة ثم لما دخل فيه أخلص وأحب وجاهد فيه حق جهاده (أشدهم له كراهية) يعني خيرههم ديناً وعقلاً يكره الدخول فيه لصعوبة لزوم العدل (قبل أن) وفي رواية حتى (يقع فيه) فاذا وقع فيه قام بحقه ولا يكرهه (وتجدون شر) وفي رواية من شر (الناس عند الله يوم القيامة ذا الوجهين) وفسره بانه (الذي) يشبه المنافق (يأتي هؤلاء) القوم (بوجه ويأتي هؤلاء بوجه) فيكون عند الناس بكلام وعند أعدائهم بضده مذبذب بين ذلك وذلك من السعي في الارض بالانساد قال القرطبي انما كان ذو الوجهين شر الناس لان حاله حال المنافق اذ هو متملق بالباطل وبالكذب يدخل بين الناس الفساد وقال النووي هو الذي يأتي كل طائفة بما يرضيها فيظهر لها أنه منها ومخالف لضدها وصنيعه نفاق محض وكذب وخداع وتحيل على الاطلاع على الاسرار وهي مباحة محرمة قال فاما من يقصد بذلك الاصلاح بين الطائفتين فعمود وقال غيره الفرق بينهما أن المذموم من يزين لكل طائفة عملها ويقبضه عند الاخرى ويذم كل طائفة عند الاخرى والمحمود أن يأتي كل طائفة بما فيه صلاح الاخرى ويعتذر لكل واحدة عن الاخرى وينقل اليها ما أمكنه من الجبل ويستتر القبيح (حم ق عن أبي هريرة) تجرى الحسنات على صاحب الحمى ما اختلج فيه قدم أو ضرب عليه عرق) أي يكتب له بكل اختلاج أو ضرب عرق حسنة وتكثر له الحسنات بشكر ذلك (طب عن أبي هريرة) تجعل التوائخ من النساء (يوم القيامة) في الموقف (صفين صف عن عيينهم وصف عن يسارهم) يعني أهل النار كما يدل عليه قوله (فينبضن على أهل النار كما تنبض الكلاب) وهذا يدل على ان النوح من الكبار (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (فجوزوا) أي خففوا (في الصلاة) أي صلاة الجماعة والخطاب للامة (فان خلفكم الضعيف والكبير وذو الحاجة) والاطالة تشوق عليهم اما المنفرد فيطيل بما شاء وكذا امام محصورين راضين بالتطويل (طب عن ابن عباس) باسناد صحيح (تجى ريج بين يدي الساعة) أي امامها قرب قيامها (فيقبض فيها روح كل مؤمن) ومؤمنة حتى لا يبقى أحد من الموحدين (طب ل عن يباش) بفتح الموحدة وشدة المشاة التحية فجحة (ابن أبي ربيعة) تحرم الصلاة التي لا سبب لها مقدم ولا مقارن ولا تنعقد (اذا انتصف النهار) أي عند الاستواء (كل يوم الا يوم الجمعة) فانها لا تحرم فيه لما يأتي (حق عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (تحرروا) بفتح أوله أي اطلبوا باجتهاد (ليلة الصدر) بسكون الدال

عليه قوله على النار (قوله فينبضن الخ) أي مع شعورهم أي أهل النار بأن هؤلاء النساء من أهل النار فذلك لا طهار فضيحتن (قوله تجوزوا الخ) محله في غير المنفرد وامام محصورين راضين بالتطويل وهو من التجوز وهو الاختصار والمراد به الاختصار على أدنى الكمال لا الاختصار على الواجب (قوله ريج) أي طيبة كافي رواية اكراما للمؤمنين حيث لم تجعل خبيثة (قوله فيقبض فيها) أي سببها والقابض سيدنا عزرائيل (قوله تحرروا) أي التمسوا واطلبوا باجتهاد فهو أخص من التعبير بالتسوا في رواية تبدل تحرروا

(قوله السبع الاواخر) قيل المراد بها من ليلة احدى وعشرين فآخرها ليلة سبع وعشرين وقيل المراد بها التي ينتهي بها الشهر اذا كان ناقصا فالليلة ثلاث وعشرين وآخرها ليلة تسع وعشرين (قوله ليلة سبع وعشرين) لا سيما ان كانت ليلة الجمعة كما عليه الصوفية وهذه الاحاديث تدل (١٤٤) على انتقالها والراجح عندنا خلافه ويجاب عن هذه الاحاديث بان غرضه صلى الله عليه

وسلم بذلك حدث الامة على الاجتهاد في احياء الليالي المذكورة كلها (قوله في الافياء) أي عند الزوال وكذا عند اقامة الصلاة وعند نزول الغيث فهي اوقات اجابة في طلب تحريم الدماء (قوله ان فيه الهلكة) أي ظاهرا وفيه النجاة أي باطنا (قوله تحريم الاصبع) أي سبابة اليمين مذكرة أي مخوفة وهذا يدل لمذهب سيدنا مالك لان المراءى نذوب تحريمها (قوله تحفة الصائم الدهن والمجهر) بكسر الميم الاولى وفتح الثانية كما ضبطه العزيزي أي في اكرام الصائم ان تحضر له ما يدهن به شعر رأسه ولبسته من مخوزيت وان تبخره في المجهر (قوله ان تغلف لحيته) أي تضمخ بالطيب أي عند الغروب (قوله وتجمري ثيابه) أي تبخر وترزق أي بوضع الزرق العروة لحفظ البخور في نسخة وتذروا بالذال المجهة أي يذرع عليها الطيب قال الواعظ من الذيرة بذال مجة ومهولة طيب فيه بياض وصفرة (قوله ان تمشط رأسها) بالبناء للمجهول (قوله تحفة

مراد في القدر بفتحها معيت بذلك لما كتبت الملائكة فيها من الاقدار قال تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم وقيل المراد القدر العظيم والمعنى انها ذات قدر عظيم لنزول القرآن أو لما يقع فيها من تنزل الملائكة والروح والبركة والمغفرة أو ان الذي يحيط بها بصير ذاق قدر وهي من غروب الشمس الى طلوعها ومن أمارتها ان الشمس في صبيحتها تخرج مستوية ليس فيها شعاع مثل القمر ليلة البدر وذكر الطبري ان الاشجار في تلك الليلة تسقط الى الارض ثم تعود الى منابتها وان كل شيء يسجد فيها وروى البيهقي من طريق الاوزاعي عن عبد الله بن أبي لبابة انه سمعه يقول ان المياه المالحه تعذب تلك الليلة (في الوتر من) ليالي (المجهر الاواخر من رمضان) وأرجاها ليلة الحادي أو الثالث أو السابع والعشرين (حم ق ت عن عائشة) قال المناوي لفظ في الوتر لم يخرج به البخاري بل انفرد به مسلم عن عائشة (تحروا ليلة القدر في) الليالي (السبع) الاواخر من رمضان قال المناوي هذا مما استدلل به من رجع ليلة ثلاث وعشرين على احدى وعشرين وأول السبع الاواخر ليلة ثلاث وعشرين على حساب نقص الشهر دون تمامه وقيل يحسب تاما (مالك م د عن ابن عمر) بن الخطاب (تحروا ليلة القدر في كان متحريرا) أي مجتهدا في طلبها يجوز فضلها (فليتحروا ليلة سبع وعشرين) وبه أخذ أكثر الصوفية وقطع به بعضهم ان وافقت ليلة جمعة (حم عن ابن عمر) ابن الخطاب ورجال رجال الصحيح (تحروا ليلة القدر ليلة ثلاث وعشرين) وجمع بعضهم بين هذه الروايات بانها تنقل (طب عن عبد الله بن أنيس) الانصاري باسناد حسن (تحروا الدماء عند في الافياء) أي عند الزوال (حل عن سهل ابن سعد) (تحروا الصدق) أي قوله والعمل به (وان رأيتم) أي ظنتم (ان فيه الهلكة فان فيه النجاة) لانه من جملة التقوى ومن يتق الله يجعل له مخرجا (ابن أبي الدنيا في) كتاب (الصمت عن منصور بن المعتمر مر سلا) تحروا الصدق وان رأيتم ان فيه الهلكة فان فيه النجاة واجتنبوا الكذب وان رأيتم ان فيه النجاة فان فيه الهلكة (والامر فيه وفيما قبله للوجوب فيحرم الكذب ما لم يترتب عليه مصلحة كالملاح بين الناس وانكار ودعيعة من ظالم ولا يحرم بل قد يجب (هناد عن مجمع) بصيغة اسم الفاعل والتشديد (ابن يحيى مر سلا) تحريك الاصبع (أي سبابة سبني) (في الصلاة) يعني في التشهد (مذكرة) أي مخوفة (الشيطان) فيتباعه عن المصلي فيندب رفعها عند جمع والمفتي به عند الشافعية ندب رفعها بلا تحريك عند قول الا الله (حق عن ابن عمر) بن الخطاب باسناد ضعيف (تحفة الصائم) بضم المثناة الفوقية وسكون الحاء المهملة وقد تفتح (الدهن والمجهر) بكسر الميم الاولى وفتح الثانية وسكون الجيم بينهما أي التبخر يعني تحفته التي تذهب عنه مشقة الصوم الادهان والتبخر فاذا زار أحسدكم أخاه وهو ما تم فليتحفه بذلك (ت ه عن الحسن بن علي) وفيه ضعيف ومنهم (تحفة الصائم الزائر) أخاه المسلم (أن تغلف) بالغين المجهة والتشديد والبناء للمفعول (لحيته) أي تضمخ بالطيب (وتجمري ثيابه) أي تبخر بالبخور (وترزق) قال المناوي ازياره فالنسخة التي شرح عليها بالزاي وقال الشيخ وتذروا بالذال المجهة أي يذرع عليها الطيب (وتحفة المرأة الصائغة الزائرة) نحو أهلها (ان تمشط رأسها) ببناء تمشط وما بعده للمفعول (وتجمري ثيابها وتذروا) فان ذلك يذهب عنها مشقة الصوم (هب عنه) أي الحسن وفيه من ذكر (تحفة المؤمن الموت) لان الدنيا مجنة وبلاؤه فلا يزال فيها في عناء ونصب من مجاهدة نفسه

(المؤمن الموت) لما كانت الدنيا دارهم وبالموت يستريح الشخص من مشقة مجاهدة النفس وغيرها ومداخلة

وبه يصل المحبوب الى محبه والحياة سجن كان الموت تحفة وهي اسم لما يكرم به العبد من النفائس وأهل الله فسرروا الحديث بان المراد بالموت فناء النفوس في مراد الله تعالى

الفقر) أى لعدم شغل قلبه بالدرهم والدينار وخطيب موسى بانك اذا رأيت الفقير مقبلاً فقل مرحباً بشعار الصالحين والعبد اذا أحبه الله زوى عنه الدنيا فصوره أعظم تحفة فهو يتلذذ به باطناً ويخرج غصصه ظاهراً واستعاذته صلى الله عليه وسلم من الفقر فهو فقرا القلب والذي يترتب عليه (قوله تحفة الملائكة) أى ملائكة المسجد وخصصهم لأنهم أشرف وان كانت الملائكة كلها تسربا لطيب (قوله أمكم) التى خلقنا منها باعتبار أصلنا وهو آدم واذا كانت كذلك فينبغى إكرامها (١٤٥) بالعمل الصالح فوق ظهرها وفعل

المعاصى على ظهرها عقوق تلك الام (قوله مخبرة به) أى كل بقعة تجى يوم القيامة تشهد عليه وقوله تحوّل خطاب للمعاني فى الشمس لانه يظهر الداء الدافين وقوله مبارك أى فيه راحة للبدن (قوله تحوّلوا الخ) يؤخذ من هذا الحديث طلب الانتقال من المكان الذى وقعت فيه غفلة أو معصية لان به شياطين حصل منهم ذلك (قوله تحتموا بالعقيق) أى لما فيه من خصوصيات عليها الشارع منها أن لا يسه لا يدوم همه وبأمن من الطاعون وتقضى حوائجه ويتيسر رزقه وذ كر بعض العلماء أن من كان اسمه أجود وكان شافى المذهب وتختتم بالعقيق فقد حاز الطرافة كلها ومن روى الحديث تحتموا بالعقيق أى انصبرو خيامكم بوادى العقيق لانه محل مبارك فقد سرف الحديث لان ذلك حديث آخر غيره (قوله بنى الفقر) هذا الحديث باعتبار هذه الزيادة موضوع (قوله وجه المؤمن) أى بين عينيه وتخطم أى تسم (قوله يعمران

ومدافعة شيطانه) (طحل لـ عن ابن عمرو) بن العاص وهو حديث حسن (تحفة المؤمن فى الدنيا الفقر) يحتمل أن يكون المراد به حصول الكفاف لانه صلى الله عليه وسلم استعاذ من الفقر أى الفقر المحوج أو فقر النفس (فر عن معاذ) بن جبل قال المناوى وله طرق كلها واهية (تحفة الملائكة تحميم المساجد) أى تخييرها فن أراد أن يتحفهم فليحمر المساجد (أبو الشيخ) الأصمباني (عن مبرة) بن جندب (تحفظوا من الارض) أى احذروا ارتكاب المعاصى عليها (فان أمكم) أى خلقت منها (وانه) أى الشأن (ليس من أحد مامل عليها خيرا أو شرا الا وهى مخبرة به) بالبناء للفاعل أى تشهد به عليه يوم القيامة ويمكن له فعول بان يخبرها به الحفظة لتخفف عنه أو تضيق عليه اذا قبر (طب عن ربيعة) بن عمر (الجرشى) بضم الجيم وقع الرأ بعد ما مجمة (تحول الى الظل فانه مبارك) أى كثير النفع للبدن وسببه انه صلى الله عليه وسلم رأى رجلا جالسا فى الشمس فذكره (لـ عن أبى حازم) تحوّلوا عن مكانكم الذى أصابكم فيه الغفلة) بالنوم من صلاة الصبح فى الوادى حتى طاعت الشمس فلما تحوّلوا أمرى بالافاذن وأقام فصلى الصبح بعد الشمس (د هـ عن أبى هريرة) تحتموا بالعقيق) قيل أراد به اتخاذ خاتم من فضة قصه من عقيق (فانه مبارك) قال المناوى والمراد المعدن المعروف ومن قال تحتموا بالعقيق بالتحية بدل الفوقية وقال اسم وادى بظاهر المدينة فقد صحف (عق وابن لال فى مكارم الاخلاق لـ فى تاريخه هـ خط وابن عساكر فر عن عائشة) باسناد ضعيف (تحتموا بالعقيق فانه بنى الفقر) لسر عاه الشارع وعلاه فى حديث بانه يذهب الغم مادام عليه (عد عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف (تخرج الدابة) من الارض تكلم الناس (ومعها خاتم سليمان) نبي الله (وعصا موسى) كلام الله (فتجلاو وجه المؤمن) بالعصا باللهام من الله فيصير بين عينيه نكتة بيضاء يبيض منها وجهه (وتخطم) أى تسم (أنف الكافر بالخاتم) من خطم البعير اذا كواه خطا من الأنف الى آخر حديثه ونسبى تلك السمة الخطام فيسود وجهه (حتى ان أهل الخوان بكسر الخاء المجهمة المائدة التى تجتمع عليها الجماعة للكل) (ليجتمعون عليه فيقول هذا) لهذا (يا مؤمن و يقول هذا) لهذا (يا كافر) أى يقول ذلك بعضهم لبعض لتمييز كل منهم بيباض وسواد بحيث لا يلبس (حم ت هـ لـ عن أبى هريرة) باسناد صحيح (تخرج الدابة فتسم الناس) يعنى الكفار (على خراطيمهم) جمع خرطوم وهو الأنف (ثم يعمران فيكم) أى عند أعمارهم بعد ذلك (حتى يشتري الرجل) أى الانسان (الدابة) أو غيرها (فيقال له ممن اشترى فيقول من الرجل المخطم) بصيغة اسم المفعول (حم عن أبى أمامة) باسناد وجاله ثقات (تخلوا) أى أخرجوا ما بين الاسنان من الطعام بالخلال (فانه نظافة) للفم والاسنان (والنظافة تدعو الى الايمان والايمان مع صاحبه فى الجنة) قال المناوى وفى رواية بدل فانه الخ فانه معصية للناب والنواجذ (طس عن ابن مسعود) باسناد حسن (تخيروا لتطفكم) قال العلقمى أى اطلبوا لها ما هو خير المناكح وأزكها وأبعد من الخبث والفجور وقال المناوى أى لاتضعوا نظركم الا فى أصل طاهر (فانكم والا كفاء وانكموا اليهم)

(١٩ - عزيرى ثانى) فيكم أى يحكثون فيكم حتى الخ (قوله الخطمين) وفى رواية من أحد الخطمين (قوله تخلوا) أى أخرجوا ما بين اسنان بالخلال بالكسر وهو ما يحلل به والحلة بالكسر ما بين الاسنان من الفضا وبالفم ما يرمى ولذا يقال فى الوصف بالخل لا تسمع نفسه بخلفه أى بأن يرميها بل يأكلها (قوله فانكموا الا كفاء) أى تزوجوا النساء المسكونات لكم من النساء وانكموا اليهم أى مبالوا اليهم من قولهم تناكحت الاشجار اذا مال بعضها الى بعض وقد استعير ضمير الذكور للاناث فى قوله اليهم ولو كان المراد

من الثاني وزوجوا بناتكم الا كفاه لقال وانكحوهن ولم يقل اليهم فهو بوصول الهمزة في الموضوعين لا بقطعها في الثاني (قوله اخوانهم) أي الذكور وأخواتهم أي النساء أي غالباً (قوله هذا السواد) أي صاحبات السواد وهن الزنح أي احذرُوا أن تظنوا به فقد أوردت فان كان مرادكم هذا اللون فعليكم بالحش لان صلى الله عليه وسلم مدحهم وذم الزنح (قوله مشوه) أي قبيح (قوله تداووا) الخ) فلا ينبغي اهمال التداوي للتوكل ولذا امر بنو سبينا موسى عليه السلام فقال له بنو اسرائيل تداوبكذا فقال لا تداوي بقواكم بل بالوحى وانما أنتظرا شفاء من الله تعالى فلم يحصل له اشفاء فنزل الوحى عليه أن يداي تبطل حكمته التي وضعت في العقاقير فمن خلق العقاقير غيري فأنا الذي (١٤٦) خلقتها وأخلق الشفاء بعد تعاطيها ولا يرد على ذلك قول الصديق رضى الله تعالى

عنه من قالوا له أنا الذي بيطيب فقال انه نظري فقالوا له ماذا قال فقال قال لي أنا الفعال لما أريد أي لانه علم بنور قلبه انه قرب إليه فلم ينفعه الدواء وكذا أهل الله تعالى منهم من يطعمه الله تعالى على عدم نفعه بالدواء فيتركه أما من لم يبلغ هذا المقام فلا يترك التداوي تطرا للتوكل (قوله الهرم) شبهه بالداء لترتب الهلاك على كل والا فهو ليس داء (قوله من ذات الجنب) وهو ورم في الجنب ينشأ عن ريج غليظ يجتمع في المعدة (قوله القسط الحري) هو العود الهندي الذي يضربه فيسحق ويوضع في الزيت ويستعمل لعوقا ودهنار ان كان أحدهما يكفي فالجمع أكمل (قوله بالياب البقر) أي المعروف وليس المراد ما يشمل الجواميس بل خصوص العرب فمن تعاطاها ولم

يحتمل ان المراد تزوجوا الخيرات وانصهوا إليهن فاهـ مرة همزة وصل في الفعلين وأطلق صمير المذكرة على المؤنث وفيه رد على من لم يشترط الكفاءة (هـ) كحق عن عائشة في تحبير والنطفكم) أي اطلبوا اسكاح الخيرات (ان النساء يادن أشباه اخوانهم) خلقوا خلقا (وأخواتهم) غالباً (عد وابن عساكر عن عائشة) باسناد ضعيف في تحبير والنطفكم واجتنبوا هذا السواد) قال المناوي أي اللون الاسود وهو الزنح لا الحبش كايه لم من حديث أسير (قوله مشوه) قال ابن علقمة أي قبيح وهو من الاضداد يقال للمرأة الحسناء لونه مشوهاً أيضاً (حل عن أنس) وهو حديث ضعيف في (تداووا) أي اطلبوا الدواء واسألوا الحكماء عما يناسب ما بكم (يا عباد الله) وصغهم باجوديه انما الى ان التداوي لا ياتي في اشوكل أي تداووا ولا تفقدوا في الشفاء على التداوي بل كونوا عباد الله توكأين عليه (فان الله تعالى لم يضع داء الا وضع له دواء غير داء واحد وهو (الهرم) أي الكبر جعل الهرم داءً تشبهاً به لابل الموت به فبه كالداء (رحم عـ) حب كـ عن اسامة بن شريك) الثعلب عثمة وهو حلة راسه صبيح في (تداووا من ذات الجنب) قال المناوي وهي هنا ورم حار يعرض في فواحي الجنب من ريج غليظ مؤذ (بالقسط الحري) وهو العود الهندي (والزيت) المسمى بالزيت في تعاطيها ويجعل اسوقاً أو يلقى وان جدهما كان أولى فان ذلك مثل لمادته (رحم كـ) عن زيد بن أرقم) وهو حديث صحيح في (تداووا باليابان البقر) أي أرجو أن يجعل الله تعالى (هـ) اشفاء فامأكل من كل الشجر) يحتمل أن انه قيل للغائب فان أكلت نوعاً واحداً في ايام الشدة أيضاً (طاب عن ابن مسعود) تداركوا القوم والهجوم) أي استبوا في ازاتها (يا صدقات) فاسكنوا فاعلم ذلك (يكشف الله تعالى عنكم) وينصركم على ما وكن) يجرم الغائبين بالشرط المندرج في الداء أي قيامه عند شربه ويثبت عند الشدة أنه أقدامكم (مر عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف في (تدروا) صنف همزة الاستفهام (ما يقول الاساقفة في زئيره) ينتع الزاوي وكسر الهمزة بعد هاء مشددة تخفيفاً كما قرأ أي صياحه قال العاقبة يقال زار الاسدي زاراً وزئيراً اذا صاح وغضب اهـ قالوا الله ورسوله أعلم قال (يقول اللهم لا تسلطني على أحد من أهل المعروف) قال المناوي يحتمل الحقيقة فان بطاب ذلك من الله بهذا الصوت ويحتمل انه عبارة عن كونه ركني طبعه محبة أهل المعروف (طاب في مكارم الاخلاق عن أبي هريرة) تذهب الارضون) بفتح الراء وكونها (كها يوم القيامة الا المساجد فانما ينضم بعضها الى بعض) أي وتصير بقعة في الجنة (طاب عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف في (تدعون) أي تدعون (الخبر الطير) بانضمامه وان شديداً أي مرتبين (حتى لا يبق

يشقوه ولسوء حاله ونيتة (قوله أرجو) ورجاؤه صلى الله عليه وسلم محقق (قوله من كل الشجر) أي والشجر لا يحل من منفعة ويؤخذ من ذلك ان التي لا تأكل من الشجر ليس في ابيها شفاء مع أن فيه الشفاء أيضاً لكن تلك أكل في الشفاء (قوله الهجوم) أي الحزن والعموم أي الطول الشديدهم من عطف الخاص وفي أكثر نسخ المتن تفيد الهجوم فيكون من عطف العام (قوله في زئيره) أي صياحه وهذا من الشارع للداس على فعل المعروف أي ما عرف في الشرع ولم ينكره (قوله تذهب الارضون) أي تنفي الا المساجد فلا تنفي بل ينضم بعضها الى بعض حتى تصير بقعة واحدة وتكون في الجنة قبل المراد من انضمامها أن تأتي وتشهد بها بالخبر وهذا الحديث متكامل فيه وقيل بوجهه (قوله الخبر الطير) أي مرتبين حتى لا يبق أحد يقول الله

فإنه لو اختلفكم أي أمر واعدلها التراب لثبت أو المراد طلب وضعتها على التراب وإن كانت جافة فإنه أنجح في قضاء ما فيها وقد
أما قوله كذا ما لا يعرف بحج من من أراد تقريبه إليه يحكي وقال إن ذلك يسرع لها الأرضة وهي دابة تأكل الورق فقال
كأنه قد روي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال له إن ساءد لا يساوى فلساً أي فهو غير ثابت ولد الخط كلام المصنف على
من قوله من طبع أي كسر السبوع ويذهب أن يكون تركها على التدريج على يد مرب يعرف دسائس النفوس وعقباتها
من عفا في أسرى حتى يصل إلى المقصد ودون تركها أقله لا كل وبعض الناس (قوله خيانة) أي لم يعطه حقه من
السلام وأمان وهو مذور ولم يصادم على الميدان أن يبذل له أمانه (قوله وشعار) بفتح الشين أي عيب أقبح العيوب
وهو دخول علي ترك الوصية الواضحة أو القصد منه التفسير (١٤٧) عن ترك الوصية المندوبة كما ورد ما حق

امرى الخ (قوله تركت)
 أى ترك فيكم بعد موتى
 (قوله حتى يردا على
 الخوض) ليس المراد أنهما
 يتفرقان حيث تبدل هو
 بيان المحل توهم التفرق
 وهو الذي ينافيه وكفاية عن
 تلازمهما أبدا لا يتوهم
 تفرقهما في الأسترة فإدلال
 عليه الكتاب دلت عليه
 السنة وعكسه (قوله في
 الجز) أى الأصل والمنبت
 الصالح وإغناء في فان العرق
 دساس للتعليل أى لان
 الخ (قوله في الجز) أى من
 الجز يضم الحاء المهملة
 وكسر ها وسكون الجسيم
 وزاى أى الأصل والمنبت
 الصالح أى المرأة العفيفة
 فان العرق دساس أى دخال
 بالتشديد لانه يترع في خفاء
 ولطف والمراد أن الرجل
 إذا تزوج منبتا صالحا يحى
 الولد يشبه أهل الزوجة في
 الأعمال والأخلاق
 وعكسه بعكسه اه (قوله

[illegible]

(زوجوا) أى فسد ما به داف أو تكبير لذل الخ بار ذلك رث العى (قوله أعذب أقوامها) أى أحلى ويقامن الذيب لان الثيب تغير
 طعم وبقها من كبر... هار من عذابة الرجال قوله وأنتق أرحاما أى أكثر أولاد الان الغالب أب البكر تزوج فى أول سن الولادة
 بخلاف الثيب ما به قد مضى لها من ولدت به من غيره فلا يحصل منها ولادة كالبكر (قوله وأرضى باليسير) أى من العمل كفى
 رواية أى الجماع ولولا هذه الرواية لكان حل الحديث على الاعم أتم أى أرضى باليسير من النفقة والكسوة والجماع الخ كما هو
 مشاهد ما انتب نظر طال زوجها الاول (قوله الولود) أى كثيرة الولادة ويعرف ذلك بأقاربها قال بعضهم والمراد التى تلد وان
 لم تكن كثيرة الولادة فلا يكون بها الا من تزوج بالعقبة لا بقليلة الولادة كما يدل له سبب الحديث ان بعضهم تزوج بعقبة فذكر له
 صلى الله عليه وسلم هذا الحديث لكن المقر بان العبرة به يوم النكاح لعل الحديث على انه يوم أتم وأفيد

غيرها وليس المراد منه حصر الرزق في هذين السببين اذ من أسبابه الصناعة والغزو وليس في هذا الحديث تعرض لافضل طرق
الكسب وأفضالها هم المغاري ثم الزراعة ثم الصناعة ثم التجارة (قوله الطائي) هو تابعي خلافا لمن قال صحابي بدليل قوله مر سلا
اذ لو كان صحابيا لكان متصلا (قوله فعل اليهود) أي فيكره الاقتصار في التسمية على الإشارة بنحو الاصبع أو اليد أو الرأس
واعمال اقتصر على الاصبع لانه فعل اليهود أما اذا تلفظ بالسلام وضم اليه الإشارة بنحو اليد فلا بأس به (قوله تسعون) خبر بمعنى
الامر أي اتسموا الخ (قوله باسمي) هذا بردي على من قال تحريم التسمية بمحمد (١٤٩) مستندا الى نهى سيدنا محمد عن ذلك فانه

رأي رجل لا يسب من اسمه
محمد فكتب الى الاقطار أن
لا تسموا بمحمد سوا هذا
الاسم عن الاتم الزوان
كان المسمى غير مسماه
صلى الله عليه وسلم ثم بلغ
سيدنا محمد اقراره صلى الله
عليه وسلم على التسمية
بمحمد حيث قيل لشخص
أتسمي ابنك باسم سيد
الكائنات فله وجاء اليه
صلى الله عليه وسلم وأخبره
فأقره وذكر هذا الحديث
(قوله ولا تكونوا بكيتي)
أي الخاصة وهي أبو القاسم
لما ورد ان شخصا نادى
يا أبا القاسم فالتفت صلى الله
عليه وسلم فقال أعني
غيرك يا رسول الله فنهى
صلى الله عليه وسلم عن
ذلك يوحى منه تعالى
لا التكني بأبي ابراهيم
(قوله بأسماء الانبياء)
أي ولا تحروا التسمية
باسمي ثم تحروا التسمية
بأسماء الانبياء (قوله
وأصدقها) أي أحسنها
بدليل المقابلة بأقبحها وانما
كان أحسن للتفاوت
بأنهما يشان وأحدهما

تعتبر بين ج... طائي مر سلا... (تسليم الرجل باصبع واحدة يشير ما فعل اليهود)
فيكره الاقتصار على الإشارة باسمي اذ لم يكن في حالة تمنعه من التكلم (ع طس هب عن جابر)
ورجله ثقات (تسعون) بنسخ المشاة افوقية (ويصح) بالبناء للمفعول (منكم) قال ابن
رسائل يشبه أن يكون خبرا في معنى الامر أي لتسموا مني الحديث وتبلغوه عني وليس منه من
بهدي...كم (ويصح) بالبناء للمفعول (من يسمع) بالبناء للمفعول أي وليس يسمع الغير من الذي يسمع
(منكم) حديثي وكذا من بعدهم ليس يسمع منهم وهم جوا ذلك يظهر العلم وينتشر ويحصل التبليغ
وهو الميثاق المشهود على العلماء ومن هذا المعنى ليبلغ الشاهد منكم الغائب (حم د ل عن ابن
عباس) وهو حديث صحيح (تسموا باسمي محمد) وأجد ومحمد أفضل (ولا تكونوا) بنسخ المشاة
افوقية والكاف وتشديد الذون وحذف إحدى التاءين أو بسكون الكاف وضم النون (بكيتي)
أي باسم اعظمنا طائفة في قال المناري فيحرم التكني به لمن اسمه محمد وغيره في زمنه وبعده على
الاصح عندنا شاذية (حم ق ت ه عن أنس) بن مالك (حم ق ه عن جابر) تسموا بأسماء
الانبياء قول المناري لفظة أمره معناه الإباحة لانهم أشرف الناس وأسماءهم أشرف الاسماء
فالتسمي بأشرف الأسماء (وأحب الاسماء الى الله تعالى عبد الله وعبد الرحمن) لما فيها من
الاستغراف بابه تعالى ما تطلق راسهم (وأصدقها حارث وهمام) اذ لا ينفلح مسماهما عن
حقبة هذه الأسماء وأفعها حارب ومرة (لما في حرب من البشاعة في مرة من المرارة وكان صلى الله
عليه وسلم يحب الفضائل الحسن والاسم الحسن (خ د ن عن أبي وهب الجهمي) بضم الجيم وفتح
المهجمة وآخره يم سبه الى قبيلة جهم من المنزلة من الانصار (تسمون أولادكم محمدات
تلهوهم) اسم نفهم اسكاري أنكر الله ان اسلا لا اسمه صلى الله عليه وسلم (البرار ع ل عن
أنس) تصافوا المصافحة الاخذ باليد كافي الصحاح (يذهب الغل) بكسر الغين المهجمة أي الملقد
(عن قلدكم) فالمصافحة سنة مؤكدة (ع د عن ابن عمر) تصدقوا فسيأتي عليكم زمان عيشي
الرجل) يعني الانسان (بصدقته فيقول الذي يأتيه به الوجهت بها بالاسم لقبها فاما الان فلا
حاجة لي فيها ولا يجد من يقبها) قال القسطلاني وهذا انما يكون في الوقت الذي يستغني الناس فيه
عن المال لا شئ اللههم بانه هم عند الفتنة وهذا في زمن الدجال أو يكون ذلك لفرط الامن والعدل
المبالغ بحيث يستغني كل أحد بما عنده مما عنده غيره وهذا يكون في زمن المهدي وعيسى أما عند
خروج النار اني نسوقهم الى المحشر فلا يلتفت أحد الى شئ بل يصد فجأة نفسه ومن استطاع من
أهله وولده ويحمل أن يكون عيشي بصدقته الى آخره إشارة الى ما وقع في زمن عمر بن عبد العزيز فلا
يكون من اشراط الساعة وفي تاريخ يعقوب بن سفيان من طريق يحيى بن أسيد بن عبد الرحمن بن
زيد بن الخطاب بن ندد قال لا والله ما مات عمر بن عبد العزيز حتى قعد الرجل بأثينا بالمال العظيم
فيقول ابعوا هذه حيث ترون في الفقراء فلا يرجع حتى يرجع بماله فتذكر من نضعه فيه فلا نجد

يحدث ولا تخزنكون له همة وأما الجواب بان المراد الصدق على حقيقته وان ذاتهما متصفان بذلك فقير ظاهرا ووقت الولادة
لا يتصف الشخص المسمى بذلك بالحراثة ولا بالهمة الا أن يقال المراد القابلية أي تقبل ذاته الاتصاف بذلك في المستقبل لكنه
بعد فالاحسن الجواب الاول (قوله حارب ومرة) مثلهما كل ما يشاء به (قوله تسعون) أي أتسمون بالاستفهام الانكارى (قوله
تلعنونهم) أي تسبونهم وتبسونهم لا سيما اللهس (قوله زمان) أي قرب الساعة وهو زمن المهدي رضي الله تعالى عنه خلافا لمن قال
المراد زمن عمر بن عبد العزيز فانه لكثرة عدله تستغني الناس عن أخذ الصدقات لان زمن ابن عبد العزيز ليس من اشراط الساعة

والوارد أن ذلك من أثر اطها (قوله من الخاتم) متعلق بمذوف أي تسد الرق من الخاتم أي لها وقع عنده (قوله ونظف في الخطبة) شبه الذنوب بالسارجماع ترتب الهلاك (١٥٠) على كل وأنت لاره او هو الاطفال (قوله في بيته) أي محل سكنه أي النفل في

البيت أفضل من النفل في الموضع الاما استثنى ويحتمل أن المراد النفل في البيت مع الطلوة أفضل من النفل عند الدار بعده عن الرياء (قوله تعادوا الحدود) أي لا يجب بعضكم عن بعض فيما إذا اتقى عليه حد أو تعزير الاله من باع لحاكم وجب أقامته وبناب استروا الصنيع وعدم الإلحاح أباه وعامل ذلك بالحديث بعد أي تعادوا لأجل أن استقطب الصعاش بينكم (قوله من عقلمها) جمع عقلم (قوله وتري الحدة) أي الشدة لأجل الشرع كأن ترك الأمر بالمعروف والمصلح له حدة على ذلك الحدة لأجل الانتقام بعد أن نفسه قد مومت وهذا استعير أظهر من نفسه بالهبة في الخبير (قوله إلى الطبع) أي ذاهب إلى الخلق فيس للمستطيع تعجبه في أول سني الامكان لأنه ربما بلغه الموت فيموت عاصبا وكونه على ارتياح مشروط بسلامة العاقبة (قوله أعمال الناس) أي المكلفين بدليل ترتب الثواب والعقاب على ذلك وإذا علم النقص أن حيد الزم به جماعة تعرض

فيرجع وقد أثنى عمر بن عبد العزيز الناس وسبب ذلك بسط عمر بن عبد العزيز العدل وإبصال الحقوق إلى أهلها حتى استعموا (أحمق من عن حارثة بن وهب) الخراجي ربيب عمر بن الخطاب (تصدقوا فان الصدقة فكمكم من البار) أي خلاصكم من باربعه قال المداوي قال العبادي والصدقة أفضل من بيع الطلوع عند أبي حنيفة (طس حل عن أس) ورحاله ثقات (تصدقوا ولو تفرقة) بمشاة دوقية (أقامتكم من الخاتم) أي تسد رقه (وتنه في الخطبة كما يظفي الماء الدار) أن الحسات بدعيه أسينات (ابن الماركة عن عكرمة) مولى بن عباس (مرسلان) بإسناد حسن (تزوج الرجل في بيته أي محل سكنه ويحتمل أن نلوه خابيا عن الناس ولو في غير محل سكنه يريده على تلوعه أي ماله (عند الناس) أي بضمهم (كسحل صلاة الرجل في جماعة على صلاة واحدة) أي بعد عن لرياء (ش عن رجل) من العصابة (تعادوا الصلاة من قدر الدرهم من ادم) قال المداوي أخذ عنهم أبو حنيفة فقال لا تعادوا صلاة من ثمانية دراهم له وقال الشافعية تعادوا من ادم الكثير دون يسير وخرج أكثره في العرف وفي المسئلة «صلى منذ كور في سنة الله» (أخذ عن عن أي هريفة) وهو حديث ضعيف (تعادوا الحدود) بفتح التاء وضم الواو يعبرهم (فما يسكم) أي تجاوزوا حدودكم ولا تروها إلى (فما يعي من حد) أي أنت عندى وقد وجب على أقامته يعني أن الحدود التي يسكم يعني أن يهذوها بعصمكم ليه من قبل أن تسلمني فان المعصية وجب على أن أقفها بالحدود كما في ذلك وهذا لا ينافي وجوب لأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يكاد يحل ما هو على ما هو هذا نصا المعصية وذلك على حد السبب ما روي عن ابن عمر بن الخطاب وهو حديث صحيح (تعادوا الحدود) بضم التاء (تسقط الصعاش) بضم السين (قال المداوي كذا دليل على ما قبل لم انه في قول لأجل أن يسقط ما يسكم من الصعاش من باب الحداد أقيم أود في النفوس حقد على عداوة ومثله انه يراه والمثله وروى عنه الصوفية أن اعادة نفسه بسبب عن العفو (براز عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (تعادوا النيران) أي جددوا النيران لا رمة لا تونه فلا تسود (وأي الذي ينبغي بده) أي فقد تعادوا مرة (أهون) لازم لتوكيد انفسهم (أشد نصيا بمشاة دوقية وفارصا دوقية أي أسير ذهابا (من الموت الرجل) يعني حنظله وحمهم لاسم الذين يحسنونه عانا (من الابل من عفاها) جمع عفا أي هو أشد ذهابا منها إذا عفا من العفا والهاء تكاد تلحق (أحمق من أبي موسى) الأشعري (تعادوا عافكم) أي تعادوها (سند أبواب المأجد) قال وجدتم ما نحبنا أودنا ومعه ما لا نرس قبل أن ندخلوا ردت لأن تقدير المجد ولو لم يستقدروا هراهم (قطر في كتاب) الأفراد (يدفع الهجرة) (خط عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف (تعزى الحدة غبارا من) قال في النهاية الحدة كانشاد السرعة في الأمور والمضاهة فيها مأخوذة من حد السيف اه والمراد بالحدة هنا الصلاة في الدين والسرعة في أمضاء الخبر وعدم الالتفات للغير (طلب عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (تعادوا إلى الخلق) أي نادروا به بدبا (فإن أحدكم لا يدري ما يعرض له) يعني تعجبه خوفا من العوارض الموقفة (أحمق من ابن عباس) تعزى أعمال الناس في كل جمعة (أي أسبوع) (مرتين) مرة (يوم الاثنين) مرة (يوم الخميس) قال الحنظلي والمراد عمره (أعلى الله تعالى وأما رفع الملائكة أطعاما في نيل مرة وفي أسرار مرة (وبه نرى) أي بعفوان الله بكل عبد مؤمن) ويقبل عمله (الأعباء) أي بين أخيه (في الاسلام) بضم السين (يدفع الشين المجهه وسكون الحاء المهمة) وفتح الدون الممدودة بعده مرة مرة أي عداوة والمفتشاح المعادي (وبه قال

انركوا

ما به عمله لم يفعل ما يغضب سيده واجتمعت له ما يقربه عمده وأيضا من حكمه العرش اطهاره يصل عمله السر في الملا الأهل (قوله يوم الاثنين) فامرض ما كانه وود بالاعمال

(قوله تعلموا العلم) أي خذوا في أسباب المعرفة للعلوم النافعة من العلوم الشرعية وآلاتها وقوله الوفاق أي المهادنة فلا يفعل ما يخل بالمرؤة فضلا عن انحراف القلوب. والم الذي يخذل العلم من كلامه وشربه ومداسته ودأبه ومعنى أخذ العلم من الدابة أن لا يحملها مالا تطيق وإن لا يجبهها أو هكذا وقس على ذلك (قوله من تعلمون منه) ولذا كان إمامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه لا يقبل الورق بحضرة سيدنا إمامنا خوف أن يفسد به أدبنا معه وكان يفتخر بشيخة سيدنا مالك وهو يفتخر بتلامذته وكان الربيع الجيزي لا يشرب الماء بخضرة إمامنا خوف أن يفسد به أدبنا معه وكان بعض العلماء لا تسأله تلامذته إلا بعد قولهم له أنا نأذن لنافي السؤال عن كذا وكذا أنذن ابن عباس رضي الله عنهما (١٥٣) بركاب سيدنا زيد لكونه شيخة (قوله من تعلموا) أي تتعلموا الخذف منه إحدى

الناس (قوله لا تؤجروا) بحذف الواو منه ثبت (قوله يجمع العلم الخ) ولذا كان بعضهم يفسد على نفسه بل أن العلم يفسد من يقول له في النوم قد ضيعت العلم فقال أي ضيعت على نفسي له فقال لا ثمرة في تحصيله إلا العمل به فترك التحصيل واشتغل بالعبادة حتى رأى من يقول له إلا أن قد ضيعت العلم (قوله ابن الأخرم) يستكون الناس إليه ويضع الراية له. أخرجه مسلم (قوله صنف العلم) أي قسم منه ومناه. ومنه تعلموا والآخرة. العلم الذي يفتي العلوم كان يسمى (قوله يفتي) من جهة التعليل لتعلمه بعد الحساب المصعب للامام وإذا كان لا بد من تسميته لعدم تعاضد خبر الصادق في إقامته تعلمه وتعليمه واجب بأمره على أحد جهات قبل أن لا نجبروا أي تعلموه قبل

إدراك قيامنا موس العلم وإعطاء لحقه من الاجلال (حل عن عمر) بأسنا غريب ضعيف (تعلموا العلم) الشري (تعلموا العلم السكينة) بتخفيف الكاف أي السكون والطمأنينة (الوقار) لا يورث المهادنة التي يحفظ بها حق العلم (وتواضعوا لمن تعلمون منه) بحذف إحدى التاءين لتخفيف (فإن العلم لا ينال إلا بالتواضع) والتواضع السمع قال المناوي وتواضع الطالب لشيخه رغبة وذلة له عز وخضوعه له فخر (طس عد عن أبي هريرة) بأسناد ضعيف (تعلموا) من العلم ما شئتم أن تعلموا بحذف إحدى التاءين للتخفيف (فإن ينفعكم الله) بما تعلمونه (حتى تعلموا بما تعلمون) لأن العلم متى تخلف عن العلم كان حجة على صاحبه (عد خط عن معاذ) بن جبل (ابن عباس عن أبي الدرداء) بأسناد ضعيف (تعلموا من العلم ما شئتم فوالله لا تؤجروا يجمع العلم المطلوب) العمل به (حتى تعلموا) به وأما نحو علم الغرائض واللغة مما لا يتعلق به عمل فيؤجر به (أبو الحسن من الأخرم) شاءه حجة وراه مهمة المديني بكسر الدال (في أماليه عن أسد بن مالك) (تعلموا الغرائض) أي علم الغرائض (وعلموه الناس فانه نصف العلم) سماء أنه فاعله له أو اعتبارا لجملة الطبيعة والموت وقبل هذا الحديث من المتشابه الذي لا يدري معناه كما قيل في حديث قل هو الله أحد ثلاث القرآن وقل يا أيها الكافرون ربيع القرآن (وهو ينسب وهو أول علم ينزع من أمته) أي يموت من بعدهم وإهمال من بعدهم له (عد عن أبي هريرة) ومن الله تعالى عنه (تعلموا الشرائع والقرآن وعلوم الناس) ذلك (فاني) أمرؤ (مقبوض) قال المناوي وتعلموه وإن العلم سيقتبس أي يموت أهله وتظهرانفتن حتى يختلف اثنان في فريضة فلا يعدان من يتفصل بينهما قيل المراد بالغرائض هنا علم المواثيق وقيل ما افترض الله تعالى على عباده شربنة ذرا قرآن (ت عن أبي هريرة) (تعلموا القرآن وقرؤوه) أي في التمسيد وغيره (فإنه مثل القرآن من تعلمه فقرأه وقام به) أي بالعمل به إلا كثار من تلاوته (كشيل) بزيادة الكاف أي مثل (جرب) بكسر الجيم وإعامة تفتتها (عشومسكا) بكسر الميم (يفوح ربحه في كل مكان) مثل من تعلمه فيرقدره في جوفه كمثل سراج أو كئي (بالبناء للمفعول أي ربطه) (على مسن) في جوفه فهو لا يفوح منه وإن فاح فقليل (ت ن ه ح) عن أبي هريرة قال الترمذي حسن غريب (تعلموا كتاب الله) القرآن أي احفظوه وتفهّموه (وتعلموه) بالتلاوة (وتفوا به) أقرؤوه بتفريز وترقيق (فوالذي نفسي بيده) أي بقدرته ونصرته (هو أشد تفهما) أي ذهبا (من المحاسن) أي الذوق الحوامل المبهوسة (في العقل) بضم فسكون جمع عقول فأنها إذا انفانت لا تكاد تلقى (حم عن عتبة بن عامر) ورجاله رجال الصحيح (تعلموا من قریش)

الذين الذي يفقد فيه فلم يجدوا من يعلمكم (قوله مقبوض) أي فنزل أنوار النبوة حينئذ في عالم تجدوا من القبيلة بكم ذلك (قوله وارقدوا) أي بعدوا، تكلم شيئا منه كآية الكرسي وسورة الكافرون وآمن الرسول (قوله وقام به) أي قرأه في تعبد كإقتضيه السباق وإن قال بعضهم أي عمل به (قوله ومثل من تعلمه فيرقدر) أي من غير أن يقرأ شيئا منه (قوله أو كئي) أي ربطه (قوله وتفوا به) أي أقرؤوه بتفريق وتحزين من مواظبه بأن يبكي أو يذباكي فليس المراد الأمر بقراءته بالأحضان المعروفة بل ذالذمنه منه خصوصا إذا أدى إلى إخلال (قوله فوالذي الخ) كثيرا ما يقسم صلى الله عليه وسلم بذلك في الأمور المهمة التي يعتنى بها (قوله في العقل) بضم فسكون جمع عقول جبل يربط به رجل البعير ضبطه الشارح بسكون القاف وذلك لكونه الرواية واللا فالصل الضم والسكون تخفيف (قوله تعلموا من قریش) أي العلوم وهذا الحديث محل على إمامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه

أو المراد علموا منهم الشجاعة والرياء وهو أقرب إلى السياق (قوله وقد موافقاً) في المطالب العالية كالسلطنة (قوله
 نفع العلم المهمل وسكون المثلثة مات صلى الله عليه وسلم وعمره ثمان سنين وقد حفظ أحاديث كثيرة في هذا السن القليل
 روى عنه علوم كثيرة روى الله تعالى عنه (قوله ثم انتهوا) عن الزيادة لأن (١٥٣) التوغل في ذلك ربما يؤدي إلى الشك في محارب
 المسلمين وقول الشارح

لا علم التأثير أي بحسب
 العادة والافالمؤثر هو الله
 تعالى وعلم التفسير هو أن
 يعلم أن هذا النجم يسير إلى
 المشرق أو غيره فيتبعه في
 السير وكذا لا بد من معرفة
 علم القبلة والافات وهذا
 شيء يسير (قوله برهة) أي
 قطعة من الزمن وتجمع على
 بره وبرهات كغرفة وغرف
 وغرفات (قوله بسنة رسول
 الله) أي لعدم هديهم إلى
 الاخذ من الكتاب وأيضاً
 الاخذ من أحدهما لا ينافي
 الاخذ من الآخر (قوله
 من جهد) بفتح الجيم وضهها
 أي من كل بلاء أو البلاء
 في المال والبنسين والجل
 على العموم ظاهر وقيل
 جهد البلاء الهنة التي يتجنى
 الشخص الموت بسببها
 (قوله ودرك الشقاء) أي
 سوء الخاتمة أي من أن
 تدركوا الشقاء أو من أن
 يدرككم الشقاء فهو مصدر
 مضاف لفاعله أو مفعوله
 (قوله المقام) أي الإقامة
 (قوله فواقر) جمع فاقرة
 وهي الداهية سميت بذلك
 لكونها تحطم فقار الظاهر
 (قوله أن رأى الخ) تفسير
 فكأنه قال وهو الذي أن

فقد علموا منهم الشجاعة والرياء وهو أقرب إلى السياق (قوله وقد موافقاً) في المطالب العالية كالسلطنة (قوله
 نفع العلم المهمل وسكون المثلثة مات صلى الله عليه وسلم وعمره ثمان سنين وقد حفظ أحاديث كثيرة في هذا السن القليل
 روى عنه علوم كثيرة روى الله تعالى عنه (قوله ثم انتهوا) عن الزيادة لأن (١٥٣) التوغل في ذلك ربما يؤدي إلى الشك في محارب
 المسلمين وقول الشارح لا علم التأثير أي بحسب العادة والافالمؤثر هو الله تعالى وعلم التفسير هو أن يعلم أن هذا النجم يسير إلى
 المشرق أو غيره فيتبعه في السير وكذا لا بد من معرفة علم القبلة والافات وهذا شيء يسير (قوله برهة) أي قطعة من الزمن وتجمع على
 بره وبرهات كغرفة وغرف وغرفات (قوله بسنة رسول الله) أي لعدم هديهم إلى الاخذ من الكتاب وأيضاً الاخذ من أحدهما لا ينافي
 الاخذ من الآخر (قوله من جهد) بفتح الجيم وضهها أي من كل بلاء أو البلاء في المال والبنسين والجل على العموم ظاهر وقيل
 جهد البلاء الهنة التي يتجنى الشخص الموت بسببها (قوله ودرك الشقاء) أي سوء الخاتمة أي من أن تدركوا الشقاء أو من أن
 يدرككم الشقاء فهو مصدر مضاف لفاعله أو مفعوله (قوله المقام) أي الإقامة (قوله فواقر) جمع فاقرة وهي الداهية سميت بذلك
 لكونها تحطم فقار الظاهر (قوله أن رأى الخ) تفسير فكأنه قال وهو الذي أن
 علموا منهم الشجاعة والرياء وهو أقرب إلى السياق (قوله وقد موافقاً) في المطالب العالية كالسلطنة (قوله نفع العلم المهمل وسكون المثلثة مات صلى الله عليه وسلم وعمره ثمان سنين وقد حفظ أحاديث كثيرة في هذا السن القليل
 روى عنه علوم كثيرة روى الله تعالى عنه (قوله ثم انتهوا) عن الزيادة لأن (١٥٣) التوغل في ذلك ربما يؤدي إلى الشك في محارب المسلمين وقول الشارح
 لا علم التأثير أي بحسب العادة والافالمؤثر هو الله تعالى وعلم التفسير هو أن يعلم أن هذا النجم يسير إلى المشرق أو غيره فيتبعه في السير وكذا لا بد من معرفة
 علم القبلة والافات وهذا شيء يسير (قوله برهة) أي قطعة من الزمن وتجمع على بره وبرهات كغرفة وغرف وغرفات (قوله بسنة رسول الله)
 أي لعدم هديهم إلى الاخذ من الكتاب وأيضاً الاخذ من أحدهما لا ينافي الاخذ من الآخر (قوله من جهد) بفتح الجيم وضهها أي من كل بلاء أو البلاء
 في المال والبنسين والجل على العموم ظاهر وقيل جهد البلاء الهنة التي يتجنى الشخص الموت بسببها (قوله ودرك الشقاء) أي سوء الخاتمة أي من أن
 تدركوا الشقاء أو من أن يدرككم الشقاء فهو مصدر مضاف لفاعله أو مفعوله (قوله المقام) أي الإقامة (قوله فواقر) جمع فاقرة وهي الداهية سميت بذلك
 لكونها تحطم فقار الظاهر (قوله أن رأى الخ) تفسير فكأنه قال وهو الذي أن

(٢٠ - عزري ثاني) رأى الخ (قوله وامام سوء) أي كل مقدم سواء السلطان وغيره (قوله لم يقبل) بل يقابل احسانك بالاذى
 (قوله لم يضر) بل ينضم اشدا انتقام (قوله من الرغبة) أي كثرة الاكل أو طول الاول (قوله ربية) أي تهمة لأن تغطية الرأس المسمى
 بانسقع في النهار لا يسئل ترك الاشتغال بالناس وجمع الحواس ويسمى الخلة الصغرى وبالليل لم يكن هناك من يشغله فتقنه يدل
 على كون مراده سرقة أو فعل فاعشه فهو يحشى أن يراه من يعرفه (قوله تفتح

أبواب السماء) حقيقة أو كناية عن الأكرام بإجابة الدعاء والاحسان والاولى حل اللفظ على حقيقته (قوله إقامة الصلاة) أي المفروضة أو القيام للصلاة ولو نفلا (قوله رؤية الكعبة) (١٥٤) أي أول ما يقع بصر القادم عليها لا كل مرة كمن هو مقيم هناك

(قوله الخمس) لا ينافي ما مر لأن العدد لا مفهوم له (قوله لقراءة القرآن) أي إذا أراد أن يقرأه أو رأى شخصاً يقرأه وكذا عند حتمه بطلب الدعاء (قوله وللقاء الزحفين) أي المسلمين والكفار (قوله نصف الليل) ويستمر إلى طلوع الفجر (قوله فيستجاب بالنصب) (قوله هل من سائل الخ) عطف مرادف (قوله من مكروب) ظاهره وإن لم يسأل لكن ظاهره السياق التقييد بما إذا سأل تفرج كربته بقربته ما قبله فهو سؤال خالص وما قبله عام (قوله تفتح لكم الخ) أي يهري أهوار ملكها المسلمون (قوله الأعاجم) المراد بها ما عدا أرض العرب وقبل أرض فارس وما والاها والاولى الخ على العموم (قوله الحمامات من الخيم وهو الماء الحار لا شغل ذلك البيت عليه (قوله الأبازار) أي فيحرم بدونه حيث وجده من يحرم تطهره ولا جاز كشف العورة حتى السواكين لأنه طابحة التنظيف نعم الاولى المستتر لا محال عروض داخل يرى العورة ودخول الرجال مباح الا اذا كان لغسل واجب أو مندوب والا كان مطلوباً ودخول النساء مكروه ان لم يشغل على محرم (قوله مريضة) أخبر الطبيب بتوقف الشفاء على ذلك (قوله تفتح أبواب الجنة) فضاء حقيقياً وقيل كناية عن احد

أبواب السماء ويستجاب الدعاء) ممن دعا به ماء مشروع (في أربعة مواطن عند التقاء الصفوف في سبيل الله) أي جهاد الكفار (وعند نزول الغيث) المطر (وعند إقامة الصلاة) أي الصلوات الخمس (وعند رؤية الكعبة) أي أول ما يقع بصر القادم عليها (طاب عن أبي امامة) تفتح أبواب السماء ويستجاب الدعاء (الخمس) أي عند وجود واحد منها (لقراءة القرآن) يحتمل أن المراد عقب الفراغ من قراءته (وللقا الزحفين ونزول القطر ودعوة المظلوم وللأذان) أي أذان الصلوات الخمس (طس عن اس عمر) بن الخطاب قال ابن حجر غريب ضعيف (تفتح أبواب السماء نصف الليل) وتسقر مفتوحة إلى الفجر (فينادي مناد) من الملائكة بأمر الله تعالى (هل من داع) أي طالب حاجة (يستجاب له هل من سائل فيعطى) مسؤوله والجمع بينه وبين ما قبله للتأكيد وللشعار بتحقق الوقوع (هل من مكروب) يسأل زوال كربته (ويخرج عنه فلا يبقى مسلم يدعو بدعوة الا استجاب الله تعالى له الا زاية تسمى لفرجها) أي تكتب به ويخرج بهذا الوصف من وقع بها الزنا على سبيل الندور (أو عشار) بالتشديد (طاب عن عثمان بن أبي العاص) باسناد حسن (تفتح لكم أرض الأعاجم) أي أرض فارس من ديار كسرى وما والاها (وستجدون فيها بيوتاً يقال لها الحمامات) الحمام مذكر اللفظ لا يؤنث بالاتفاق قاله الأزهري وغيره مشتق من الخيم وهو الماء الحار وأول من تحمده سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام (فلا يدخلها الرجال الا بأزار وأمنعوا النساء ان يدخلها) مطلقاً (الامر مريضاً ونفساء) أو حائضاً فدخل الحمام مباح للرجال بشرط الاستروغنى البصر ومكروه للنساء الا لعذر من نفاس أو مرض وانما كره للنساء لان أمرهن مبني على المبالغة في الاستروغنى وفي وضع ثيابهن في غير بيوتهن من الهتك ولما في خروجهن واجتماعهن من الفسقة ولذا اخل آداب منها أن يتذكر بحره حر النار ويستعبد بالله تعالى من حرها ويسأل الجنة وأن يكون قصده التنظيف والتطهير دون التمتع والترفة وان لا يدخله اذا رأى فيه عارياً ولا يقرأ القرآن ولا يسلم ويستغفر الله تعالى اذا خرج ويصلي ركعتين وأن يعطى قيم الحمام الاجرة قبل دخوله ويقدم رجله اليسرى عند دخوله آتياً بالبسهلة والاستعاذة وأن يدخله وقت الناموس أو يتكلم بخلاءه وأن لا يدخل البيت الحار حتى يعرق في الاول وان لا يكثر صب الماء بل يقتصر على قدر الحاجة وان لا يكثر الكلام وان يشكر الله تعالى اذا فرغ على هذه النعمة وهي الطافة ويكره دخوله بين العرب وانعشاه وفرياً من المغرب هذا من جهة الشرع وأما من جهة الطب فقد قيل بولته في الشتاء في الحمام قائماً خيراً من شربة دواء وغسل القدمين بالماء البارد بعد الخروج من الحمام أمن من الصداغ ويكره من جهة الطب صب الماء البارد على الرأس عند الخروج من الحمام وشربه ولا بأس بقوله لغيره عافاك الله وورد ان إبليس لما نزل إلى الأرض قال يارب أنزلني وجعلتني رجماً طارداً جعل لي بيتاً قال الحمام وهذا قال الفقهاء تنكروا الصلاة فيه لانه مأوى الشياطين (عن ابن عمر) ابن الخطاب (تفتح أبواب الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس) قيل هو على ظاهره زاد النووي وان فتح أبوابها علاوة لذلك وقال الباجي معنى فتحها كثرة الصفح والغفران ورفع المنازل واعطاء الثواب الجزيل وفي الحديث جهة لاهل السنة على قواهم ان الجنة والنار مخلوقتان موجودتان خلافاً للمبتدعة (فيذكر فيها ما لكل عبد لا يشرك بالله شيئاً) ذنوبه الصغار بغير وسيلة طاعة فان لم يوجد له مغائر أو كفرت بخصاله أخرى قال اس رسلان فترجم من فضل الله أن يكفر من الكبائر وقد خص الله تعالى هذين اليومين بفتح أبواب الجنة فيهما وعرض الاعمال عليه لمصيبة يعاها (الأرجل) وفي نسخة شرح عليها المناوي الأرجل فانه قال بالرفع وتقديره فلا يحرم

لم يشغل على محرم (قوله مريضة) أخبر الطبيب بتوقف الشفاء على ذلك (قوله تفتح أبواب الجنة) فضاء حقيقياً وقيل كناية عن احد الأكرام والاحسان (قوله الأرجل) هذه هي الرواية الصحيحة وفي رواية بالرفع فيقول بالنبي أي فلا يحرم أحد من الغفران الأرجل الخ

وله رحمه الله تعالى ما رضى الله عنه وأبى إلا أن يغفر للممتنع (قوله يدعون) بفتح المشاة التحتية مع كسر الموحدة أوضحها وشهد
بأنه من أسواقها وبابها وبجوزها لعمى ضم المشاة التحتية مع كسر الموحدة أى يسوفون دوابهم إلى المدينة (قوله
لهم لكن أخبرهم الشارع عما هو خير منه (١٥٥)

وهو الإقامة بالمدينة لان
الرحمة النازلة بأهلها
أعظم من غيرها (قوله
لو كانوا يعلمون) جواب لو
محدوف أى مارحـ لوا أو
هى للتمنى فلا جواب لها
أى لبتهمـ يعلمون (قوله
تفرغوا من هموم الدنيا)
أى جاهدوا فى تطهير قلوبكم
من شغل الدنيا كطلب
الزائد على ما يحتاج اليه
(قوله ما استطعتم) أى فلا
يقدر الشخص على تطهير
قلبه دفعة واحدة بل شيئاً
فتشياً وهذا أصل عظيم
لأهل التسليك فهو طريق
بعثت بالخيضة السمحاء
(قوله أكبرهمـه) بأن
يكون شغله بالدنيا أكثر
من شغله بالآخرة (قوله
ضيعته) المراد بها الأمر
الذى يتكسب منه (قوله
بقلبه) أشار بذلك الى أن
الظواهر لا نظر اليها فكم
من شخص مقبل بظاهرة
وقلبه خال وكم من شخص
يتبسط فى الظاهر وفى
الباطن مقبل بقلبه على
الله تعالى (قوله أسرع)
أى أشد اسراعاً اليه من
غيره (قوله فى كل شئ)
فى الدنيا وفى صفاته تعالى
الباهرة تفكر اعتبار
واستدلال (قوله ولا

[illegible]

نمكرواى ذات الله لان ذلك ربما يؤدى الى عقيد دهرية واهل اشهود انما يشاهدون الصفات العلية الباهرة فاذا طمعت
ابصارهم الى ابدات كلت ورجعت ولم تستطع الدوام على ذلك بخلاف نهود الصفات فيدوم تقدير الشمس اذا استطعت النظر اليها أولا
لم تستطع الدوام على ذلك

(قوله فوق ذلك) أي مستول عليه وإذا كان قادر المثل لم يستطع شخص التفكير في ذاته (قوله في خلق الله تعالى) ولذلك كان العابد من بني إسرائيل إذا عبد الله تعالى ثلاثين سنة أظلمه سبحانه أكرامه حتى يشهر بذلك بين الخلق فبعد شخص تلك المدة فلم يحصل له ذلك فشكا إلى أمه فقالت له تلك دعوات ذنبا قال لا فقلت أهلك طارت إلى السماء نظرت فخرج لا نظرت فمكروا وعيناهما قال نعم فقالت من هذا أتيت أي منعت تلك الكرامة لتقصيرك بذلك إذ شأب الموتى أن لا يضيع وقتا في غير العبادة (قوله لا تقدرون قدره) قال تعالى وقد قدروا الله حق قدره (قوله في ١٥٦) الله أي في ذاته تعالى (قوله تقبلوا إلى) أي تمكثوا كافي رواية وخبر

ما قسره بالوارد وكذا يقال في استقبال ومعه القبول أي الكفيل والضامن والمراد دخول الجنة مع السابقين أو بدون عذاب والافاسل دخولها لا يتوقف على هذه الست بل على الإيمان ولو مع أصعبان (قوله وكفوا أيديكم) عن من مالا يحل وعن نحو المرأة والصرب (قوله فزوجكم) عن شو الرنا والسحاق (قوله تقربوا إلى الله) أي اطلبوا رضاه فهو أقرب مكانة (قوله أهل المعاصي) بأن تبغضه من حيث المعصية وإن أحبته من حيث كونه ابنا أو صديقا مثلا (قوله وانقرهم) أي تلقوهم (قوله مكفورة) أي عابسة (قوله بفسخهم) أي بفسخهم لكم بسبب اعتراضكم عنهم وعدم تلقبهم بوجه طلق (قوله بالتباعد عنهم) فإن الطبع السليم يسرق من مجالسه (قوله فيكتبون الأول) أي ثواب الأول الخ وهذا الحديث يدل لمن قال بسن التكبير من الفجور وبعض

ذلك أي مستول عليه (أبو الشيخ) الأصمعي (في) كتاب العظمة عن ابن عباس رضي الله عنهما في خلق الله أي خلقه وقوته التي يعرف العباد أسماها جملة لا تفصيل لا كاسمها بكوا كتبها وحركاتها والأرض بما فيها من جبالها وأهوارها وحيوانها ونباتها وأشبهارها وأن التفكير في ذلك يدل على عظمتها ووحدانيته سبحانه وتعالى (ولا تفكروا في الله) أي في ذاته سبحانه وتعالى (وقم لي كوا) بكم من اللام لأن كل شيء يحيط به بال وهو بخلافه (أبو الشيخ عن أبي ذر) العفاري (تفكروا في الخلق) أي تأملوا في المصنوعات لتعلموا أن لها سائعا لا يعرب عنه فقال ذرة (ولا تفكروا في الخلق فانكم لا تقدرون قدره) أي لا تعرفونه حق معرفته قال رجل اعلى يا أمير المؤمنين أي الله قال آيس - مؤل عن مكاب وكان الله لا مكان (أبو الشيخ عن ابن عباس رضي الله عنهما) تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله لا تقبض به الأفكار بل تقبض به العقول والآثار (حل عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (تفكروا في الآلهة) أي في أسماءهم وأعيانهم (ولا تفكروا في الله) فإنه منزه عن كل ما يحيط به في الأوهام من الأعران والأجسام (أبو الشيخ طس عبد الله عن ابن عمر) بن الخطاب (تقربوا إلى الله) بنفع المشاة لفوقية والنفوس وشدة واحدة المنشوعة في رواية تكفلوا (في سنن) من المصالح (أنتم لنكم بالجنة) بالقبول لتكفيل أي تكفلوا إلى به هذه السنة أن تكفل لكم بدخول الجنة يعني مع الله أنتم أو بعير عذاب (إذا حدث أحدكم ولايته فليذكرها وإذا وعد أخاه فلا يعقب) إذا كان الوفاء خيرا وإذا نكح أي جعل أمرا على شيء (ولا ينس) من الله بفضوا أبصاركم) عن النظر إلى ما لا يجوز (وإذا أيدكم) فلا تبسوا بها إلى ما لا يحل (واحد فلو أفر وحكم) عن الزنا والوطا وإبانت إيهاتهم وتقدمت ذلك (كذب عن أس) وهو حديث ضعيف (تقربوا إلى الله) أي اطلبوا رضاه (ببعض أهل المعاصي) من حيث كرم أهل المعاصي لا لادواتهم فاما مورب بعضه في الحقيقة غافرا لا لأفعال المعصية (والله هو بوجوه مكفورة) بضم الميم وكسر الواو وشدة الزاء أي عابسة نعتي أب يتبع ذلك فيهم فيخرجوا (وانتم) أي اطلبوا بدل الجهد (رضاء الله) بكم (بفسخهم) فاسم أعداء الدين (وانقرهم) إلى الله بالتباعد عنهم (فإن محال لهم) سم قال وفيه شمول للعالم المعاصي (إن شاء من في) كذب (الأفراد) بنفع الهمة (عن ابن مسعود) بأسناد ضعيف (تفكروا في الله) أي الذين هم في الأرض (على أبواب المساجد) أي الأماكن التي تقام بها الجمعة ونحوها لاجتماع الناس أقامت فيها (يوم الجمعة) من أول النهار (فيكتبون) في محفهم (الأول والثاني والثالث) وهكذا (حتى إذا خرج الإمام) يصعد المنبر للخطبة (ورفعت الصحف) أي طووها ورفعوها للعرض فن جاء بعد ذلك فلا نصيب له في ثواب التكبير (حم عن أبي أمامة) بأسناد حسن (نقوم الساعة) أي القيامة (والروم أكثر الناس) ومن عداهم من العرب وغيرهم بالنسبة إليهم قليل (حم عن المستورد) بن شداد (نقول السار لاهم من يوم القيامة) بلسان القال أو الحال

الائمة يرى عدم سنه (قوله نرح الإمام) أي من خلوته أو من منزله وقت صعود المنبر (قوله رفعت الصحف) جز أي فلا يكتب له ثواب من حيث التكبير وإن كتب له من حيث حضوره المسجد والصلاة (قوله والروم) هم الجماعة المعروفون من الأقاليم المعروف (قوله أكثر الناس) أي المسلمون منهم أكثر من المسلمين من غيرهم والكفار منهم أكثر من الكفار من غيرهم فالمراد بقيام الساعة تقرب قيامها (قوله المؤمن) أي الكامل ولذا قال بعض من شطع من أهل الله تعالى إذا كان يوم القيامة نصبت خيقي على جهنم لا طغيان لها شفقة بالعصاة وبعضهم قال اللهم يحسب لي دخول النار لا طغيان لها وهذا القول في حال

الاول: عراقي ولورج طلال المصولي كان أشد خوفا من غيره فثبت لا وجه لشد التكبر على هذا القائل بأنه خلاف الادب اذ الله
 تعالى لا يرفع من عدا اب الا ان كيف يصح استهوانها (قوله ان منية) انضم الميم وسكون التون وقع المشناه التخصية منية أمه وقبل
 به انه انية اي (قوله طلال) تكسر نداء وجهه له وبالمد (قوله طلال) أي مخاضة وملاحة حيث لم تصل لحد الكبيرة والافلاب
 من انوبة (قوله طلال) تكسر نفس الامر هم مثابون لكون ما وقع منهم باجتهاد فيثابون عليه فاطلاق الزلة والتكفير
 عنهم بسبب استهوانها (قوله طلال) تكسر نفس الامر هم مثابون لكون ما وقع منهم باجتهاد فيثابون عليه فاطلاق الزلة والتكفير
 تعالى عنه قوله تعالى فقل سيدي ما اياكم من الله تعالى عنه (قوله ولا يرد عابه) (١٥٧) أي خوفا من ظلمهم (قوله النسم)

أى الارواح طير أى على
 شكله أو فى جوف طير
 (قوله تعلق) بفتح التاء
 وضم اللام وفتحها بابا مع
 ونصر كافى اقاموس
 أى تعلق بشجر الجنة
 تأكل منه (قوله السكونى)
 نسبة الى سكون فيسلة
 باليمن وهو بفتح السين
 المشددة وضم الكاف
 آخره نون (قوله تمام
 لرباط) أى مرابطة النفس
 ومجاهدتها فان هذا هو
 الجهاد الاكبر المراد بقوله
 صلى الله عليه وسلم
 رجعنا من الجهاد الاصغر
 الى الجهاد الاكبر (قوله
 أربعون يوما) ونهى
 هذه الخلوة الاربعينية
 وهى الخلوة الكبرى عند
 أهل الله أخذوها من
 هذا الحديث وأمثاله
 فبكت الشخص أربعين
 يوما مقتصر على قليل
 من الطعام على يد
 مرب تقتصر على معدته
 وينصب جيوش الروح
 لقتال جيوش النفس من

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

المفد والحسد واغلو لرياء والتعب في غلب أحد الجيوشين الا سخر فاذا غلب جيش النفس فلا تان جيشها الضلالات واذا غلب
جيش الروح فجاو كالمحلا نذ فوار واه عارف فلم يرل يتر ايد الى أن ياتي مولاه تعالى على أكمل الاحوال فيفوز بالمحظ الا وفر حيث تقع
المدنية ففما لا سدد بها وهذا كله في الرباط المعنوي والرباط الحسي الجلوس في أطراف بلاد المسلمين وهي الثغور لاجل مقابلة
السكران اذا جاؤا (قوله وليتبعه ثانيا) أي شيئا من أمور الدنيا الغير الضرورية (قوله والفوز من النار) لانه لا يلزم من دخول
الجنة عدم دخول النار اذ قد يكون بعد دخوله التطهير فالجنة تحصل بدخول الجنة وتقامها بالفوز من النار
قوله أربعين الخ تقد بر الشارح انما يريد أربعين نصاب أربعين والذي في نسخة المتن والمناري أربعون ولعل الرواية بالوجهين فلتقرر اهـ

ذراع شاة كابين في حديث آخر خلا قال قال المراد به هنا اسم مكان (قوله تضعف الحب) أي تزيده اضعافاً (قوله تواضعوا) أي لينوا جانبكم لكل من تجتمعون عليه من صغير وكبير (قوله من كبراء الله) ولا كبير إلا من كان كبيراً عنده تعالى بالطاعة أما كبراء الدنيا المعصاة فهم يحتقرون عنده تعالى (قوله لمن تعلمون منه) لاسيما من علمكم العلم فان من خضع لشيخه تجلى الله تعالى عليه بالانوار وكان سبباً لا تخافه بالفهم حيث راعى حق شيخه في السر والعناية ومشايخ التسليك أولى بذلك فقد قالوا لا ينبغي له أن يجالس شيخه إلا إذا وصل إلى حالة لا ينتقد شيخه في فعل مما والا فقدرى شيخه يحاط بالناس ويمارح فينتقده فيحرم ركنه مع كون شيخه يفعل ذلك ظاهراً وقلبه مع الله تعالى والموفق من كان في مرضاة شيخه وقضاء حاجاته وإن لم يسأله وأن يعتقده أفضل أهل العصر ولا يشتغل بغيره عنه وقد وقع ان الشيخ خديلا صاحب المختصر جاء يوماً فلم يجد شيخه فسأل عنه فقيل له انه ذهب يأتي بسر باتي ينزح الحش فخلع ثيابه ونزع الحش خاء (١٦٠) الشيخ فوجدته ينزح الحش فتوجه الى الله تعالى ودعاه بأن يكون من أهل

الفقه والتأليف والوصول فوجدت عنده أنوار المعارف في الحال ووقع ان بعض الاكابر وهو ابن جبل وجد مع تلميذه رغباً عليه حلوى فقال من أين هذا فقال أعطانيه الخضر عليه السلام فقال له ان كان شيخك الخضر فاذهب اليه وان كنت شيخك ود قبل منه ذلك جاء اليه الخضر ليعطيه ذلك على العادة فامتنع وقال ابي مع شيخى فقال له الخضر الاس تطلع والتلميذ المذكور وهو ابن أفلح وكان متقياً سدا بقضاء حاجات ساء شيخه لان عادة أهل الله تعالى أن يقيدوا أكابر التلامذة بخدمة تساهم لخدمة خلقه وشيق خلقه من أقوله توبوا الى الله خطاب لكل الناس سواء العوام

أهدى الى كراع لقبك) فيه الحث على قبول الهدية وان قلت وفيه رد لزعيم الكراع هنا اسم مكان (هب عن أنس) بإسناد ضعيف (ثم ادوا فان الهدية تضعف) بالتحديد (الحب) أي تزيده اضعافاً مضاعفة (وتذهب بغوائل الصدر) جمع غل قال في القاموس الغل الحقد (طب عن أم حكيم بنت وداع) بفتح الواد والدال المهملة وقيل وادع الخراعية واسناده غريب ليس بمجة (تواضعوا) للناس باين الجانب (وجالوا المساكين) والفقراء (تكونوا من كبراء الله) أي الكبراء عنده الذين يفيض عليهم رحمته (وتخرجوا من الكبر) أي يزول عنكم التكبر فان من تواضع لله رفعه الله (حل عن ابن عمر) بن الخطاب بإسناد ضعيف (تواضعوا لمن تعلمون) بهدف احدى التاءين للتخفيف (منه العلم) وخصه لمزيد التأكيذ قيل للاسكندر الملك تعظم مع علمك أكثر من تعظيكن لا ينك فقال لان أبى سبب حياتى الفانية وهو سبب حياتى الباقية قال بعضهم من لم يعظم حرمته من يؤدب له حرم ركنه ومن قسا شيخه لا يفلح أبداً (وتواضعوا لمن تعلمون) بضم المشاء الفرقية بالتلف وسعة الخلق (ولا تكونوا جبارة العلماء) قال المناوى تمامه فيغلب جهلكم علمكم اه ومن التواضع المتعبد على العالم أن لا يدعى وقيل لسان الدعوى اذا تلقى آخره الامتنان واذا شرع التواضع لمطلق الناس فكيف لمن له حق العجبة والتودد (خط في الجامع عن أبي هريرة) توبوا الى الله فاني أتوب اليه كل يوم مائة مرة ذكره للتكثير لا للتعدد وتوبة العوام من الذنوب وتوبة الخواص من غفلة القلوب وخواص الخواص مما سوى محبوب فتوبة كل عبد محسبه (أخذ عن ابن عمر) ابن الخطاب ورواه مسلم أيضاً (توضوا مما مست) وفي رواية مما غيرت (النار) أي من أكل كل ما أثرت فيه بنحو طبخ أو شى أو قلى قال العلقمى قال النووي ذهب جواهر العلماء من السلف الى انه لا ينتقض الوضوء بأكل مماسته النار وذهبت طائفة الى وجوب الوضوء الشرعى بوضوء الصلاة بأكل مماسته النار وهو مروي عن عمر ابن عبد العزيز والحنابلة والزهري وأبي قلابه وأبي مجاز واحتج هؤلاء بحديث توضوا مما مسته النار واحتج الجمهور بالا حاديث الواردة بترك الوضوء مماسته النار وأجابوا عن حديث الوضوء مما مست النار بما بين أحدهما أنه منسوخ بحديث جابر رضى الله تعالى عنه قال كان آخر الامر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مسته النار وهو حديث صحيح رواه

وتوبتهم الرجوع عن الذنوب والخواص وتوبتهم الرجوع عن الغفلة عن طاعة الله والاستغال بالدينا ولو أمر أبا حوا وخواص الخواص وتوبتهم الرجوع عن الالتفات الى ما سواه تعالى فاقسام التوبة ثلاثة وتوبته صلى الله عليه وسلم ليست من الثلاثة بل انه اذا ترقى الى مرتبة تاب من التي قبلها بمعنى انه ينسب نفسه الى التقصير حيث لم يبدل الجهد في الوصول الى تلك المرتبة التي وصل اليها وقوله مائة مرة للتكثير فلا ينافي في الزيادة كما في قوله تعالى ان تستغفروا لهم سبعين مرة أي أو ألف مرة مثلاً فان يغفر الله لهم فلا مفسدوم للتقييد بالسبعين (قوله توضوا مما مست النار) أي مما أثرت فيه بطبخ أو قلى أو شى وهذا أخذ به من السلف في صدر الاسلام لكنه نسخ واجمع على عدم وجوب الوضوء من ذلك على ان بعضهم حمل الوضوء على المعنى الاصلي أي الغوى في طلب غسل اليسود والقم من ذلك للطائفة قوله قال بعضهم الخ هكذا بالنسخ التي بأيدينا وعبارة المساوى فقال بعضهم من لم يعظم حرمته من نادب به حرم ركنه ومن قال لشيخه لا يفلح أبداً اه

(قوله من طوم الابل) هذا نسخ أو محمول على الوضوء والغوى والمعنى انه يتأكل لحم الابل أكثر من تأكله من أكل لحم البقر لأن تلك غليظة زهمة (قوله كن لا ذنب له) استشكل بأنه يقتضى أن من أذنب وتاب مثل من لم يفعل ذنباً أصلاً ولو من الألبان وأوجب بان المشبه لا يعطى حكم المشبه به من كل وجه أمام من لم يفعل ذنباً من غير الألبان من المحفوظين فن فعل ذنباً وتاب أرق منه لأنه عرف به فرجع إليه وكان مظهر الوصف المعروف من تعالى كما قال تعالى ولا تذنبون وتستغفرون خلقت خلقاً غيركم الخ والكلام في وقوع منه ذنب على سبيل المدور ولا في المهم على الذنوب (قوله لم يضره ذنب) بأن يقتصر ذلك الذنب بمكفر من توبة أو عفا عنه تعالى وذلك في قوم طهريين محبوبين له تعالى إذا وقع منهم ذنب (١٦١) على سبيل الندور واقتصر بمكفر وهو في حق طائفة مخصوصة كما

في كتب أهل التصوف
ومن لم يفهم مرادهم ممن
يدعي التصوف فهم من
ذلك ان هؤلاء طائفة
أعتقهم الله تعالى من
الخدمة وأباح لهم المحرمات
فضل وأضل (قوله كن
لا ذنب له) أي فإذا تاب
توبة صحيحة خرج من ذنوبه
كيوم ولدته أمه (قوله
كالمتزى) لأنه إذا طلب
المغفرة كان حاله يقتضي
الخصوع والدلة وإقامته
على الذنب مبارزة للرب
ومحاربة فكيف يطلب منه
حيث المغفرة فالاستغفار
باللسان إنما يصل للمطوب
إذا انضم إليه التوجه
القلبي بأن يندم الخ أما
الاستغفار باللسان مع
غفلة القلب ففيه ثواب
لكس دون ثواب من توجه
بقلبه وفي الحديث من قال
استغفر الله الحى القيوم
وأقرب إليه كفر ذنوبه
ولو فر من الزحف فهو يدل
لمن قال بأنه يكفر الكافر

فصل في المعنى (من هذا الحرف) ﴿التائب من الذنب﴾ توبة صحيحة ﴿كن لا ذنب له﴾ لأن ندمه وذله وانكساره طهروه منه
وأي من لم يسقط له ذنب (عن ابن مسعود والحكيم عن أبي سعيد) الخدرى وهو حديث حسن
﴿التائب من الذنب كن لا ذنب له﴾ بل يصير أحس إلى الله من لم يذنب (وإذا أحب الله عبد الم
عبد له) قال المداوى معناه أنه إذا أحبته تاب عليه قبل الموت فلم تصره الذنوب الماضية
﴿التائب من الذنب كن لا ذنب له﴾ في تاريخه (عن أنس) بن مالك ﴿التائب من الذنب كن
لا ذنب له والمستهقر من الذنب وهو مقيم عليه كالمتزى بره) ولهذا قيل الاستغفار باللسان توبة
المتدابر (ومن أذى مسلماً كان عليه من الذنوب مثل منابت النخل) يعني في الكثرة (هب وان
عن ابن عباس) قال الذهبي أسناده مظلم والأشبهه وقفه ﴿التؤدة﴾ تضم المشاة
الذوقية وهو مرفوعة ودال مهمل مفتوحة التاني والتثبت وترك الجملة والتثبت في كل شيء
وصل واه من الله تعالى بطمأنينة من عبادته (في كل شيء خير) مستحسن محمود (الأي عمل
لاخرة) وهذا عام في كل شيء من أعمال الآخرة قال تعالى واستبقوا الخيرات (دك هب عن سعد)
اس في فاس وهو حديث صحيح ﴿التؤدة والاقتصاد﴾ التوسط في الأمور والتعزز عن طرفي
المراد والافراط (والهت المس) أي الهبة الحسة قال العلقمي قال شيخنا الهت حسن

(٢١ - عز رضى ناي) ولكن الجهور رجلاه على الترغيب لا على حقيقة أو على ما لو اقترن بالتوبة (قوله منابت النخل) خصه
لأنه أكثر ثمار المدينة حيث أن (قوله التؤدة) أي التأي (قوله في عمل الآخرة) فطاب الأمر فيه لتلاجيل له الشيطان تركه
(قوله والهت المس) أي الهبة الجبيلة إذا انضم إليها الحسن الباطن خصوصاً من اجتمع إليه الناس لهو علم فطلب له
نحوه من الهبة قبل كلامه وأمره بالمعروف فقد كان صلى الله عليه وسلم إذا أراد الخروج لمقابلة الجماعة أخذ ماء من الركوة
وعمل وجهه ويديه بمرح طيبته ولبس أحسن ثيابه وأمر الجماعة بذلك عند إرادة الاجتماع بالباس وقال إن الله جميل يحب
الجمال هم من كانت نفسه أماراً تتكبر بذلك فليؤدبها بلبس المس وعدم تجبين الهبة فإذا رجعت عاد إلى العمل بهذه السنة

(قوله عبد الله بن سرجس) بفتح السين المهملة وسكون الراء وكسر الجيم آخره سين مهملة (قوله من الله) أي يحبه ويشيب عليه (قوله من الشيطان) أي من وسوسته (قوله الصدوق) أي في نحو الاخبار ثمها وعبوها فذلك مما يزيد البركة في التجارة كما وقع للجلال المحلى فانه كان يبيع الاقشة من بعد العصر الى المغرب فقط ويبيع أكثر من جيرانه الذين يبيعون طول النهار وكان يقول هذا على بكذا ولا أبيع به الا بكذا وفيه عيب كذا وكان بعض العارفين حيا كما كان اذا قطعت منه فتلة على الدول علم عليها بالعصفري يعرف انها قطعت وليست كالتصلة من أصلها فاذا تم المقطع كان غالبه خطوطا وكان يحبر الناس بذلك وكانوا يقبلون عليه كثيرا تبركابه (قوله مع الشهداء) أي فيال فضلهم بسبب هذه الصفة (قوله ظل العرش) يحتمل انه كناية عن كونه في وقاية الله من العذاب ويحتمل انه على حقيقة (١٦٢) (قوله من أبواب الجنة) فيفتح له الجميع اكرامه وان كان لا يدخل الامن

الهيئة والمظفرى الدين (جزء من أربع) قال المناوى أنه باعتبار الاصل وفي نسخة أربعة (وعشرين جزءا من النبوة) أي هذه الاخلاق من اخلاق الانبياء ومما لا يتم أمر النبوة بدونها (طبع عن عبد الله بن سرجس) بفتح المهملة وسكون الراء وكسر الجيم بعدها مهملة (التأني) أي التثني في الامور (من الله والمحلة من الشيطان) لانها خفة وطيش يجلب الشرور ويمنع الخير وذلك مما يحبه الشيطان فاضيف اليه (هب عن أنس) بن مالك وفيه ضعف وانقطاع (التاجر الامين الصدوق المسلم) يحشر (مع الشهداء يوم القيامة) لجمعه للصدق والشهادة بالحق والنصح للخلق وامتنال الامر التوجه عليه من قبل الشارع ومحل الذم في أهل الحياة (هـ) عن ابن عمر قال لا صحیح واعتض (التاجر الصدوق الامين) فيما يتعلق باحكام البيع (يحشر) يوم القيامة (مع النبيين والصديقين والشهداء) وحسن أولئك رفيقا (ت) عن أبي سعيد وهو حديث حسن (التاجر الصدوق) يظله الله (تحت ظل العرش يوم القيامة الاصحاني في ترغيبه فر عن أنس) بن مالك (التاجر الصدوق لا يحبب من أبواب الجنة) بل يدخل من أيما شاء قال المناوى لتفقه لنفسه واصحابه وسراية تفقه الى عموم الخلق (اس النجار عن ابن عباس) التاجر الجبان بالتخفيف أي الضعيف القلب (محروم) من مزيد الربح (والتاجر الجسور مرزوق) قال الديلمي معناه أنهم ما يظنون ذلك وهما يحطتان في ظمهما وما قسم لهما من الرزق لا يزيد ولا ينقص (القضاعي عن أنس) باسناد حسن (التائب) بالهمز أي سببه وهو كثرة الغداء (من الشيطان) أي يحبه ويرضاه لما ينشأ عنه من الكسل والفتور عن العبادة (فاذا تائب أحدكم فليرده) أي فليأخذ في أسباب رده كأن يمسك بيده على فيه (ما استطاع فان أحدكم اذا قالها) بالقصر حكاية صوت التائب (ضحك منه الشيطان) فرح بذلك (ق) عن أبي هريرة (التائب الشديد والعطسة الشديدة من الشيطان) ليسوء صورة الانسان ويضحك منه ولذلك لم يتأب بني قط (ابن السني في عمل يوم وليلة عن أم سلمة) أم المؤمنين (التحدث بنعمة الله شكر) فيحسن من الانسان الشاء على نفسه بذكر محاسنه في مواضع وهي مستثناة من الاصل الغالب وهو ان الانسان يهضم نفسه ولا يثنى عليها من ذلك قصد التحدث بنعمة الله ومنها كونه لا يعرف في قصد نشر العلم بالاخذ عنه (وتركها كفر) أي ستروا عطية لما حقه الاعلام ومجمله ما لم يترتب على التحدث بها محذور الا فالكتف أولى (ومن لا يشكر القليل لا يشكر الكثير ومن لا يشكر الناس لا يشكر الله) أي من طبعه وعادته

واحد (قوله الجبان) أي الذي يخاف من الاقبال على الامور على ذهاب ماله لعدم توقاه وثقته بالله والجسور على الامور لتفقه بالله تعالى وتوقاه ويحتمل أن المراد بالجبان من يمنع الصدقة خوفا من الفقر ويحتمل أن المراد أنهم ما يظنون ذلك وهما محطتان في ظمهما وما قسم لهما لا يزيد ولا ينقص ولا مانع من ارادة الكل (قوله التائب) هو فتح الفم بسبب تصاعد الابخرة من امتلاء المعدة وهذا هو الغالب فيه وقد يكون سببه البرد (قوله من الشيطان) أي بسببه حيث دعاه الى سببه من كثرة الاكل (قوله فليرده) أي فليأخذ في أسباب رده قبل وجوده اذ بعد وجوده لا يمكن رده أي ولو خارج الصلاة ورواية فليرده في

كفران

الصلاة خص الصلاة لانه يتأ كدرده فيها أكثر (قوله اذا قالها) بالقصر حكاية صوت

التائب أي من شدة فقه ضحك الخ ولذا لم يتأب بني قط كما انه لم يحتسب بني قط لان كلاما من الشيطان (قوله التائب الشديد) مفهومه ان التخفيف ليس من الشيطان مع انه منه كما يدل عليه اطلاق الحديث السابق ويجاب بأن المراد ان الشديد من الشيطان أشد من الخفيف أي يبالغ فيه وان كان الخفيف منه أيضا (قوله التحدث بنعمة الله) بشرط أن لا يخاف رياء ولا حسدا وهذا شك اللسان وشكر القلب أن يعتقد ان هذه النعمة منه تعالى ولا قوة للعبد في تحصيلها وشكر بقبه الاعضاء بان يصرفها في الطاعة كالنظر في المعصية الخ (قوله لا يشكر الكثير) أي لعدم تعويد نفسه الشكر ووقع ان بعض الانبياء سأل الله تعالى عن بلعم بن باعوراء لم سلبت نعمته يارب فقال انه لم يشكر نعمتي قط ولو شكرها مرة واحدة ما سلبت نعمته (قوله لا يشكر الله) فينبغي الثنا

على من أوصل لك معروف والدعاء له لاظهاره بتلك الصفة ليقتدى به غيره (قوله التدبير) هو النظر في عواقب الامور والمراد
 لنا النظر في عاقبة الانفاق وبذل المال فان كان مقترأ ومسرراً اجتنبه وان كان متوسطاً لازمه (قوله نصف العيش) يطابق العيش
 على مدة الاجل وحسن الانفاق فيه بلذا كان حسن الانفاق نصفه بهذا الاعتبار (قوله نصف العقل) أي نصف ثرائه لما يترب
 عليه من المحبة بين المسلمين والنصف الثاني فعل المأمورات واجتناب (١٦٣) المنهيات (قوله نصف الهرم) لان الهرم

كفران نعمة الداس وترك الشكر لمعرفهم بعبادته كفران نعم الله وترك الشكر له (والجماعة بركة
 والفرقة عذاب) أي اجتماع جماعة المسلمين وانتظام شملهم زيادة خير وتفرقهم مرتب عليه الفتن
 والحروب (حب عن النعمان بن بشير) وهو حديث ضعيف (التدبير) أي النظر في عواقب
 الانفاق قال العلقمي ولعل مراد الحديث الاقتصاد في المعيشة أي بتدبير في الانفاق بحيث لا يكون
 هناك اسراف ولا تقير (نصف العيش والتودد) أي التحبب الى الناس (نصف العقل) قال
 المناري لان من كف آذاه وبذل بداه للناس ودود وفاعل ذلك يحوز نصف العقل فاذا قام بالعبودية
 لله استكمل العقل كله (والهم نصف الهرم) الذي هو ضعف ليس وراءه قوة (وقلة العيال أحد
 اليسارين) لان الغنى يوعا غنى بالشئ وغنى عن الشئ لعدم الحاجة اليه وهذا هو الحقيقي فقلة
 العيال لا حاجة معها الى كثرة المال (القضاي عن علي) أمير المؤمنين (فر عن أنس) من ماله
 باسناد حسن (التذلل للحق قرب الى العز من التعز بالباطل) تمامه عند خروجه ومن تعزز
 بالباطل جزاه الله فلا يغير ظلم (فر عن أبي هريرة) باسناد فيه كذب (الطرائفي) كتاب
 (مكارم الاخلاق عن عمر) بن الخطاب (موقوفاً) عليه (التراب ربيع الصبيان) أي هولهم
 كالربيع للبهائم والانهام يرتعون ويلعبون فيه فيذهبى أن لا يمنعوا من ذلك فانه يزيدهم قوة ونشاطاً
 وانبساطاً (خط في) كتاب (رواة مالك) بن أنس (عن سهل بن سعد) الساعدي (وعن ابن
 عمر) بن الخطاب قال الخطيب المتن لا يصح (التسبيح للرجل) أي السنة لهم اذا نام ثم شئ في
 الصلاة أن يسبحوا (والتصفيق) أي ضرب احدى اليدين على الاخرى (للنساء) خصهن
 بالتصفيق صوتا لهن عن سماع كراهة من لوسجن هذا هو المدبوب لكر لوصف قوا وسجن لم تبطل
 (حم عن جابر) التسبيح نصف الميزان والحمد لله ثلثه قال العلقمي فيه وجهان أحدهما أن يراد
 التسوية بين التسبيح والحمد لله بأن كل واحد منهما يأخذ نصف الميزان فيملا آن الميزان معا وذلك
 لان الاذكار التي هي أم العبادات البدنية والغرض الاصل من شرعها ينصرف في نوعين أحدهما
 التنزيه والاخر التمجيد والتسبيح يستوعب القسم الاول والحمد لله يتضمن القسم الثاني ثانيهما ان
 المراد تفضيل الحمد على التسبيح وار ثوابه ضعف ثواب التسبيح لان التسبيح نصف الميزان والحمد لله
 وحده يملؤه (ولا اله الا الله ليس اهادون الله بحجاب) أي ليس لقبولها حجاب يمنعها عنه لاشتمالها
 على التنزيه والتمجيد ونفي السوى ومربحاً (حتى يخلص) أي تصل (اليه) المراد به سرعة
 القبول (ت عن ابن عمرو) بن العاص (التسبيح نصف الميزان والحمد لله ثلثه والتكبير بملا)
 ثوابه لوجس (ما بين السماء والارض والصوم نصف الصبر) قال العلقمي قال في النهاية أصل
 الصبر الحبس فمعنى الصوم حرمانه من حبس النفس عن الطعام والشراب والسكاح اه قلت
 ويحتمل ان يقال في معنى الصوم نصف الصبر ان العبادة قسمان فعل وكف والكف انما ينتهي
 عنه بالصبر وهو حبس النفس عما تمنى عن تعاطيه من طعام وشراب والسكاح والترفة وغير
 ذلك فكان نصف هذا الاعتبار (واظهار) باضم أي الفعل (نصف الايمان) قال في النهاية

ضعف ليس وراءه قوة أي
 مع اليأس من القوة والهم
 بورث الضعف والاسقام
 فهو نصفه لانه شيان
 الضعف واليأس من
 القوة والهم بورث أحدهما
 (قوله أحد اليسارين)
 لان من كان دخله أكثر
 من خرجه كان في يسار
 أو أقل كان في عسار وقلة
 العيال تقتضي أن يكون
 دخله أكثر من خرجه
 غالباً ووجه الشارح ذلك
 بأن العنى شيئاً غنى
 بالشئ أي بالمال بأن يكون
 عنده ما يكفيه ويكفي
 عياله وغنى عن شئ بأن
 لا يكون عنده عيال
 يحوونه الى السعي وطلب
 الدنيا (قوله للحق) أي
 لنصر الحق (قوله أقرب
 الى العز) أي عنده تعالى
 (قوله ربيع الصبيان)
 أي هم ينبتون ويلعبون
 فيه كانه ربيع البهائم بالربيع
 وذاقه صلى الله عليه
 وسلم حين مر على صبيان
 يلعبون في التراب فنهاهم
 بعض أصحابه فقال دعهم
 وذكره (قوله التسبيح)
 وأقوله سبحانه الله (قوله

والحمد لله ثلثه) أي لو وضع ثوابه بعد وضع ثواب التسبيح امتلاً فيكون ثواب الحمد كثواب التسبيح لان كلاهما نصف الميزان
 وقيل المراد الحمد بملا الميزان كله لو وضع فيه وحده فيكون أفضل من التسبيح في الحديث توجيهان وقد بسط الكلام عن ذلك
 في شرح الاربعين وذكر ان الراجح تفضيل الحمد على سبحانه الله وان لا اله الا الله أفضل منهما فأوصل الكلام على الاطلاق بعد
 القرآن لا اله الا الله ثم الحمد لله ثم سبحانه الله (قوله نصف الصبر) لان الصبر حبس النفس عن شهواتها فهو نصف هذا الاعتبار
 فاذا أتى بالمأمورات كان آتياً بالصبر كما (قوله نصف الايمان) لانه يظهر جوارحه من الحديث الاكبر والا صغر فاذا ظهر باطنه

من الدنس المعنوي كان
آتيا بالايان كانه (قوله
شعار الشيطان) أي
علامة على استيلائه عليه
فهو كبيرة حيث تكرر
المطل ثلاثا وهو قادر على
الوفاء (قوله براءة من
النفاق) لدلالة حال فاعله
على انه انما فعله ايمانا
وتصديقا بما جاء به الشارع
لا به وعد من تضلع به
بمزيد الخير (قوله
وكفارته) أي الذنب لان
الخطيئة بمعنى الذنب (قوله
كاتبهما) أي الركعتين
أي فالقراءة في الركعة
الاولى بعد التكبير وكذا
في الثانية بعد التكبير (قوله
التليينة) دقيق أو محالة
يخطأ بالعسل أو بالسمن أو
بهم ما ويلحق فانه شفاء من
الحصى وغيرها فلا يترك
ذلك لا الجاهل بالطب
(قوله حجة) أو حجة أو حجة
روايات ثلاثة أي مريحة
لقواد المريض وفي رواية
الحزين ولذا كان صلى الله
عليه وسلم يفعلها لاهل
الميت لتسكين حزنهم
(قوله فن زاد) أي أعطى
الزيادة واستزاد أي طلب
الزيادة وقوله الا ما اختلفت
ألوانه أي أجناسه اه
براي (قوله والعفو) فمن
فعل معاذنا

لان الايمان يظهر نجاسة الباطن والظهور يظهر نجاسة الظاهر (ت عن رجل مر بنى سليم) من
الصحابه (التسوية) أي المطل والتأخير (شعار) قال الماوى لظرواية الديلى شعاع
(الشيطان يلقبه في قلوب المؤمنين) فيمطل أحدهم غريبه فيسر الشيطان تأنيبه (فر عن عبد
الرحمن بن عوف) باسناد فيه مجهول (التضلع من ماء زمزم) قال العلقمى قال في الدر وشرب
حتى تضلع أي أكثر من الشرب حتى تمدد جذبه وأضلاعه وقال الدميرى قال الصحاح بن مزاحم
بلغنى ان التضلع من ماء زمزم براءة من النفاق وأن ماء هايد هب الصداغ وأب الاطلاع فيها يجلو
البصر وأنه سيأتى عليها زمان تكون أعذب من النيل والفرات ومما ذكر من خواصها ان ماءها
يقوى القلب ويسكن الروح (براهة من النفاق) لدلالة حل فاعله على أنه انما فعله ايمانا وتصديقا
بما جاء به الشارع (الازرقى في تاريخ مكة عن ابن عباس (التفل) بمشاة فوقية مفتوحة وفاة
ساكنة تنفخ معه ريق (في المسجد خطيئة وكفارته أن يواريه) في تراب المسجد ان كان له تراب
والا وجب اخراجه كامر (د عن أنس) بن مالك (التكبير في الفطر) أي في صلاة عيد الفطر
وكذا الاضحية (سبع في) الركعة (الاولى) سوى تكبيرة الاحرام بعد دعاء الاستفتاح وقبل
القراءة (وخمسة في) الركعة (الآخرة) بعد استوائ قائما (والقراءة بعدهما) أي الخمس
والسبع (في كتابهما) أي في كتابا الركعتين (د عن ابن عمرو) بن العاص وهو حديث صحيح
(التليينة) بفتح المشاة النوقية وسكون اللام وكسر الموحدة بعددها تحتانية ثم فون حساء
يعمل من دقيق أرطخالة ورمعاجل بعسل أولبن سميت تليينة تشبها لها باللبن في بياضها ورقمها قال
الداودى يؤخذ العجين غير حير فيخرج ماؤه فيجعل حساء فيكون لا يحاطه شيء فذلك أكثر نفعه وقال
الموفق البغدادى التليينة الحساء ويكون في قوام اللبن (حجة) بفتح الميمين والجيم مشددا والمصدر
الاجاء وهو الراحة والجام المستريح أي مريحة (لقواد المريض) وفي رواية الحزين أي تريح
قلبه وتسكنه باخذها للحمى اه فيتمهل ان المراد مرض الحصى أو مطلق المرض لكن بعد اشتها
المريض للداكل (تذهب ببعض الحزن) فان قواد الحزين يضعف باستيلاء اليبس على أعضائه
ومعدته لقلة الغذاء والحساء يرطبها ويغذيها ويقويها (حمق عن عائشة) التبر بالتمر والخطبة
بالخطبة والشعير بالشعير والمخ بالمخ مثلا بمنزل يدايد فن زاد) أي أعطى لزيادة (أوام تزداد)
أي طلب أكثر (فقد أربي) أي فعل الرب بالمحرم (الاما اختلفت ألوانه) يعني أجناسه فانه
لا يشترط فيه التماثل بل الحلول والتقابص (حمق م ن عن أبي هريرة (التواضع) قال العلقمى
من الضعة بكسر الصاد المجهمة وهي الهوار والمراد بالتواضع اظهار التواضع عن المرتبة لمن يراد
تعظيمه وقبل هو تعظيم من فوقه لفضله وقبل هو الاستسلام للحق وترك الاعتراض على الحاكم من
الحاكم وقبل هو أن تخضع للحق وتنقاد له وتقبله من قاله صغيرا أو كبيرا شريفا أو وضيعا حرا أو عبدا
ذكر أو غيره نظر القول لاللائل فهو اعما يتواضع للحق وينقاد له وقبل هو أن لا يرى لنفسه مقاما
ولا حالا لا يفضل به ما غيره ولا يرى أن في الخلق من هو شر منه (لا يزيد العبد الا رفعة) في الدنيا
والآخرة لانه به يهظم في القلوب وترتفع منزلته في النفوس (فتواضعوا ويرفعكم الله تعالى) في
الدنيا بوضع القبول في القلوب وفي الآخرة بتكثير الاجور (والتجاوز) أي التجاوز عن الذنب
(لا يزيد العبد الا عزاء) لان من عرف بالعفو صاد وظم في الصدور (فأعفوا بعزكم الله) في
الدارين (والصدقة لا تزيد المال الا كثرة) بمعنى انه يبارك فيه وتندفع عنه الهالكات (قصدقوا
يرحمكم الله عز وجل) أي يضاعف عليكم رحمته (ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن محمد بن عيسى)
بالتصغير (العبدى) واسناده ضعيف (التوبة) وهي لغة الرجوع وفي الشرع الرجوع عن
الذنب بأن يقطع عنه ويندم عليه ويعزم أن لا يعود اليه ويرضى الا تدمى في ظلامته وتصح التوبة

نوله أن لا تعود) أي عزم أن لا تعود إذ عدم العود ليس شرطاً في التوبة بل العزم (١٦٥) على ذلك فقط وإن عاد خلافاً لبعضهم

بل قال بعض العارفين إذا وقع من المؤمن الذنب ثم تاب ثم وقع ثم تاب ما زاده ذلك عند الله الأقربا والكلام في غير المنهك (قوله يفرط) بضم الراء (قوله ثم لا تعود) أي ثم تعزم أن لا تعود (قوله أحب إليه مما سواهما) وسبب محبتهما تذكرا لإحسان منه تعالى والنعم الواصلة منه صلى الله عليه وسلم إلينا فإن الإحسان سبب لميل النفس إلى حب من أحسن إليها وطاعته (قوله أن يعود) أي يصير إليه (قوله أنقذه الله منه) أي نجاه منه بالاسلام أن كان كافرا وبأن خلقه من أمة الإجابة أن كان مسلما أصالة (قوله نشر الله عليكم كنفه) الكنف الستر أي غمزه الله تعالى بالستر وفي رواية يسر الله عليه كنفه أي مونه أي جعل مونه يسرا سهلا لا عذاب فيه (قوله جنته) أي مع السابقين (قوله آواه الله في كنفه) أي جعله في ستره (قوله رجته) أي إحسانه (قوله أعطى) أي إذا أعطاه أحد شيئا شكره وأقل الشكر أن يقول له جزاك الله خيرا (قوله غضب) أي لغير الله فترأى سكر من حدثه أما الغضب لله تعالى فلا يطاب فيه

بالدس وإن كان مصرا على ذنب آخر (من الذنب أن لا تعود إليه أبدا) المراد الزجر والتنفير من العود وإداتاب توبة صحيحة بشرطها ثم عاد ذلك الذنب كتب عليه ذلك الذنب إثما ولم تبطل به هذامذهب أهل السنة قال العلقمي وتوبة الكافر مقطوع بقبولها وماسواها من أنواع توبة بل قبولها مقطوع به أم مظنون فيه خلاف لأهل السنة واختار امام الحرمين أنه مظنون هو الأصح قال القرطبي من استقر الشريعة علم أن الله يقبل توبة الصادقين قطعاً بصله في القبح أقره (ابن مردويه هـ) عن ابن مسعود (ثم قال البيهقي رفعه ضعيف) (التوبة المصوح) الصادقة أو البالغة في النص أو الخاصة أو المشتبهة على خوف ورجاء أو كون ذنبه بين عينيه ينسأه أبداً وقيل غير ذلك (الدم على الذنب حين يفرط منك فتستغفر الله تعالى ثم لا تعود إليه) (ابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي) بن كعب بأسناد ضعيف (التيمم ضربتان) فلا يكفي مرة واحدة إلا فالج (ضربة للوجه وضربة للبدن إلى المرفقين) فلا يكفي الاقتصار على كففين عند الشافعي والحنفي إعطاء للبذل حكم المبدل (طب عن ابن عمر) بن الخطاب وهو

بالحرف الثاوي

بث ضعيف

(ثلاث) صفة لمخدوف أي خصال ثلاث فهو مبتدأ والجملة بعده خبر (من كن) أي حصل فيه وجد حلاوه الإيمان أي التلذذ بالطاعة وتحمل المشقة في رضا الله ورسوله الأولى (أن) ون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما) من نفس وأهل ومال وكل شيء ومحبة العبد لله بفعله عنه وترك مخالفته وكذلك محبة رسوله (وإن يحب المرء لا يحبه الله) أي لا يحبه لغرض لغرض رضا الله (وإن يكره أن يعود في الكفر) أي يصير إليه (بعد أن أنقذه الله منه) أي نجاهه بالاسلام (كما يكره أن يأتي) بالبناء للمفعول (في النار) لثبوت إيمانه وتمسكه في جناته (حم) (عن أنس) بن مالك (ثلاث من كن فيه شر الله تعالى عليه) بثبت من النسر الطي (كفه) بكاف ونور وفاء فتوحات أي ستره وقيل برحه ويلطف به والكشف بالتهريك نائب والتاحية وهذا تمثيل لجعله تحت ظل رحمة يوم القيامة قال المناوي وروى بمشاة تحببة بن همام وبديل كفه حنقه بجاء مهمل ومثناة فوقية أي موته على فراشه (وأدخله جنته) ضافة للتشريف (رفق بالضعيف) ضعفا معنويا أو حسييا (رقة على الوالدين) أي الأصلين عليا (والإحسان إلى المأول) أي مأول الإنسان نفسه وكذا غيره بخواتمة أو شفاعته عند الله (ت عن جابر) وقال غريب اه وفيه عبد الله المغافري منهم (ثلاث من كن فيه آواه بالمد) في كفه ونشر عليه رحته وأدخله جنته (أي من غير سبق عذاب (من إذا أعطى) ماء للمفعول (شكر) المعطى على ما أعطاه (وإذا قدر غفر) أي إذا قدر على عقوبة من استحق قوبة عفا عنه (وإذا غضب) لغير الله (فتر) أي سكن عن حديثه وكظم الغيظ (ل) هـ عن عباس) قال الحاكم صحيح ورواه (ثلاث من كن فيه فهو من الأبدال) الذين هم قوام بن وأهله قال المساوي وهذا من الحديث فسقط من قلم المؤلف أي اجتماعها فيه يدل على كونه (الرضا بالقضاء) أي بما قدره الله (والصبر عن محارم الله) أي كف النفس عنها (والغضب) (ات الله عز وجل) أي عند رؤيته من يتهلك محارم الله (فرعن معاذ) بن جبل وهو حديث ضعيف (ثلاث من كن فيه حاسبه الله حسابا يسيرا) يوم القيامة فلا يناقشه ولا يشدد عليه (وأدخله الجنة برحمته) وإن كان عمله لا يباغ ذلك لقلته (تعطى من حرمن) عطاه أو مودنه أو مروه تعفو عن ظلمك) في نفس أو مال أو عرض (وتصل من قطعك) من ذوي قرابتك وغيرهم ومثله أبو هريرة إذا فعلت هذا فإني يا نبي الله قال يدخلك الله الجنة (ابن أبي الدنيا) أبو بكر (في)

وروا الغضب في ذات الله أي لأجله تعالى بأن رأى محارمه يتهلك فغضب في غيرها أن قدر (قوله وأدخله الجنة) أي مع السابقين بر عذاب برحمته أي بإحسانه تعالى

(قوله وقرى الضيف) أى اتزله عنده وأكرمه وقدم له ما يأكله ويشربه يقال قرى يقرى كرمى برى والمصدر القرى بكسر القاف مقصورا ويجوز فتح القاف مع المد ويستعمل المكسور فيما يقدم للضيف من الزاداء ع ط في سورة الفرقان (قوله في النائية) كأن يعطى المديون ما يساعده على وفاء دينه ويهيئ (١٦٦) طعاما لمن مات عنده ميت (قوله ماسوى ذلك) أى المذكور من الثلاثة أى

كتاب (دم العضب طس ل) عن أبي هريرة قال الخا كم صحيح ورد بأن فيه سليمان البياهى واه
﴿ثلاث من كن فيه وقى﴾ بابناء للمفعول من الوقاية ﴿شع نفسه﴾ أى صانه الله عن أذى شع
نفسه ومن يوق شع نفسه فأولئك هم المفلحون ﴿من أدى الزكاة﴾ إلى مستحقها أو الأمام
﴿وقرى الضيف﴾ يقال قرى الضيف من باب روى قرى بالكسر والقصر أى أكرمه وأضاه
﴿وأعطى في النائية﴾ قال العلقمي جمعه نوائب قال في الدر كاصله وهى ما ينوب الإنسان أى ينزل
عليه من المهمات والحوادث وقال في المصباح والنائية النازلة والجمع نوائب وهو ما ينوب الإنسان
من الشر ﴿طب عن خالد بن زيد بن حارثة﴾ بجاء مهملة ومثلثة الانصارى واسناده حسن
﴿ثلاث من كن فيه فإن الله تعالى يغفر له ماسوى ذلك﴾ من الذنوب وان كثرت والظاهر أن
اسم الإشارة واقع على ثلاث فيقول بالمد كورا وبمايدكر ﴿من مات لا يترك بالله شيئا﴾ فى
الوحيته ﴿ولم يكن ساحرا يتبع السحرة﴾ ليتعلم السحر ويعلمه ويعمل به ﴿ولم يحقد على أخيه﴾ فى
الدين فان الحقد شوم ﴿خذ طب عن ابن عباس﴾ باسناد حسن ﴿ثلاث من كن فيه فهى راجعة
على صاحبها﴾ أى شرها يعود عليه ﴿البغى﴾ أى الظلم والعدوان وأصله مجاوزة الحد ﴿والمكر﴾
أى الخداع ﴿والنكث﴾ عنثنة نقض العهد وتعامه ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يحق
المكر السبى إلا بأهله وقرأ فى نكث فأنما ينكث على نفسه ﴿خط عن أنس﴾ باسناد ضعيف
﴿ثلاث من كن فيه استوجب الثواب﴾ أى استحقه بوجه الله تعالى كرمائه ولا يجب على الله
شيء ﴿واستكمل الإيمان﴾ أى حصل له كمال التصديق القلبي ﴿خلق﴾ بضم الخاء واللام ﴿يعيش
به فى الناس﴾ بأن يحصل له ملكة يقتدر بها على المداراة ﴿وورع﴾ أى كف عن المحارم والشبهات
﴿يحجزه﴾ أى يمنعها ﴿عن محارم الله﴾ تعالى أى عن الوقوع فى شئ منها ﴿وحلم﴾ بالكسر ناه
وتثبت ووقار ﴿يرده عن جهل الجاهل﴾ إذا جهل عليه فلا يقابله بمشابه بل يعفو ويصفح ﴿البرار
عن أنس﴾ ثلاث من كن فيه أو واحدة منهن فليتزوج من الحور العين حيث شاء أى ما أراد من
العدد ﴿رجل﴾ أى خصلة رجل وكذا يقال فيما بعده ﴿اثنت على أمانة فأدأها مخافة الله عز وجل﴾
أى مخافة عقابه ان هو خان فيها ﴿ورجل خلى﴾ بالتشديد ﴿عن قاتله﴾ قال المناوى أى عفا عنه قبل
موته اه ويحتمل انه على حذف مضاف أى عفا عن قاتل مورثه ﴿ورجل قرأ فى دبر كل صلاة﴾
أى فى آخر كل مكتوبة ﴿قل هو الله أحد عشر مرات﴾ أى سورتها بكلماتها ﴿ابن عباس﴾ فى تاريخه عن
ابن عباس ﴿باسناد ضعيف﴾ ثلاث من كن فيه أطله الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله
الوضوء على المكاره أى المشاق من كونه بماء شديد البرد فى شدة البرد وقد عجز عما يرضى به الماء
﴿والمشى الى المساجد﴾ الى الصلاة أو الاعتكاف ﴿فى الظلم﴾ بضم الظاء وفتح اللام جمع ظلمة
بسكونها ﴿واطعام الجائع﴾ لوجه الله ﴿أبو الشيخ فى الثواب والاصحاب فى الترغيب والترهيب﴾
﴿عن جابر﴾ ابن عبد الله ﴿ثلاث من جاء بهن مع الإيمان دخل من أى أبواب الجنة شاء وزوج من
الحور العين حيث شاء من عفا عن قاتله وأدى دينه أخفيا﴾ إلى مستحقه بأن لم يكن عالما به كأن ورثه
ولم يشعر به ﴿وقرأ دبر كل صلاة مكتوبة﴾ أى مفروضة من الخمس ﴿عشر مرات قل هو الله أحد﴾
وتعامه عند خروجه فقال أبو بكر وأحداهن يا رسول الله قال أوأحداهن ﴿ع عن جابر﴾ وهو
حديث ضعيف ﴿ثلاث من حفظهن﴾ أى أتى بهن ﴿فهو ولي حقا ومن ضيعهن فهو

ماسوى ما تضمنته الثلاثة
المذكورة من المعاصى
(قوله على أخيه) من الحقد
ما يقع من المناظرة بين
أهل العلم فاذا ظهر الصواب
مع أحدهما أحقد على أخيه
واحتقره فهذا نفسه
خبيثة ذال الساف الصالح
كأنوا لا يحبون ظهور الحق
على أيديهم فى المناظرة
خوفا من حقد أنفسهم
فبالبالك بمن يحب الظفر
ولو بالباطل (قوله يحجزه)
أى يمنعها فهو يضم الجيم
من باب نصر (قوله خلى
عن قاتله) أى عفا عنه
قبل موته كأن قطعت يده
فعفا عنه ثم سرت الجناية
الى النفس بحسلاف
مالوكات جائفة فان عفوه
عن تلك الجائفة لا يسقط
النفود والحاصل انه ان
قطع عضو منه فعفا عن
نفود العضو ثم سرى القطع
فلا قصاص فى طرف ولا فى
نفس ونخرج بقطع العضو
فلا لا يوجب قودا بجائفة
قائه اذا عفا المحنى عليه عن
القود فيها ثم سرت الجناية
الى النفس فلوليه القصاص
فى النفس لصدور عفوا المحنى
غلبه عن قود غير ثابت فلم
يؤثر عفوه انتهى شرح
المشهور فى مزيد زيادة تعلق

بالأرض أو عن قاتل مورثه بان عفا وارث القصاص (قوله على المكاره) أى فيها كالوضوء بالماء البارد (قوله فى الظلم) عدوى
نفسها لكون الثواب حينئذ أكثر اذ كلما عظمت المشقة فى العبادة كثرت الثواب عليه والامشى الى المساجد خير عظيم ولو فى غير
الظلم (قوله ديننا خفيا) أى دفع ديننا وارث الميت ولم يعلم ذلك الوارث به (قوله ولى حقا) أى أتولى أمور ولا أكله الى نفسه

(قوله عدوى) أي أعاقبه على ذلك أن لم يشمله العفو أو هو محمول على المستحل فهو حيثئذ عدو - فبقية لكونه كافرا (قوله أكرم) أي ارتكب جرما وذنبا عظيما (قوله من عقد لواء) بالمسدي رواية في غير حق أي لقتال من لا يجوز قتاله شرعا انتهى برأوي (قوله أطاق الصوم) أي كان له قوة عليه (قوله قبل أن يشرب) بأن يجعل الشرب بعد الأكل عند الفطر (قوله ثقة بالله) أي توكل عليه (قوله واحتسابا) أي طلبا للثواب لا لرياء ولا سمعة (قوله أن يعينه) أي في معيشتة ونحوها وان يبارك له أي في رزقه وجميع أموره حتى في عمره (قوله رقبته) أي له أو لغيره بأن يرغب مالكمها في عتقها (١٦٧) ولويدفع دراهم (قوله تزوج ثقة بالله) أي توكل عليه تعالى أن يرزقه وزوجته ولم يلتفت لقول الشيطان أنت لا تقوم بنفسك فكيف تقوم بزواجك فيخالفه ويقول قصدي الاعتفاف والذرية وقد وعد الله من ذكر بالركة (قوله ميتة) شبهها بالميت الذي لا نفع فيه ثقة بالله أي توكل عليه تعالى أن يرزقه من هذه الأرض (قوله من أوتيهن) بفتح الياء (قوله مثل ما) أي الشكر الذي أوتيه آل داود قال تعالى اعملوا آل داود شكرا (قوله العدل الخ) وردان سبدا ناعرا رضي الله تعالى عنه لما حدث ولده قال قتلتني يا أبي فقال له إذا مت فاخبرو بلي بآناقيم الحدود (قوله والقصد) أي المتوسط في حال الفقر الخ فلا يترك الصدقة وصلة الرحم ويقول اني فقير (قوله من أخلاق الإيمان) أي أهل الإيمان اكامل (قوله في باطل) أي محرم (قوله ومن أذا رضى) على أحد كآبته وأخيه لم تحمله محبته على ترك أمره

عدوى حقا الصلاة) المفروضة (والصيام) أي صيام رمضان (والجنابة) أي الغسل من الجنابة ومثلها الحيض والنفاس والمراد بكونه عدو أنه يعاقب ويهان أن لم يصف عنه فان تركها جاحدا فهو كافرا (طب عن الحسن) باسناد ضعيف (ص عن الحسن مرسل) هو الحسن البصري (ثلاث من فعلهن فقد أكرم) بالجيم (من عقد لواء في غير حق) أي لقتال من لا يجوز قتاله شرعا (أو عقو والديه) أي أصليه وكذا أحدهما (أو مشى مع ظلم ليعصره) قال المناوي تمامه يقول الله تعالى أنا من المجرمين منتقمون (ابن منيع طب عن معاذ) بن جبل باسناد ضعيف (ثلاث من فعلهن أطاق الصوم) يعني سهل عليه فلم يشق (من أكل قبل أن يشرب) أي عند الفطر (ونصر) أي آخر الليل (وقال) من القبولة أي استراح نصف النهار بنحو اضطجاع ولو بال نوم (انبار عن أنس) باسناد جيد (ثلاث من فعلهن ثقة بالله واحتسابا) للأجر عنده (كان حقا على الله تعالى أن يعينه) أي يوفقه لطاعته ويدبره في معاشه (وأن يبارك له) في عمره ورزقه (من سعى في فكاك رقبته) أي خلاص آدمي من الرق بأن أعتقه أو تسبب في اعتاقه (ثقة بالله واحتسابا) أي لا تغرض سوى ذلك (كان حقا على الله تعالى أن يعينه وان يبارك له) كره لمزيد التأكيد ونشوبه إلى فعل ذلك وتحقيقه قال وقوعه (ومن تزوج ثقة بالله واحتسابا) أي فلم يحف العيلة بل وثق بالله في حصول الرزق (كان حقا على الله أن يعينه) على الانفاق وغيره (وان يبارك له في زوجته ومن أحيا أرضا ميتة ثقة بالله واحتسابا) أي طالب بالاجر بعد جارتها (كان حقا على الله أن يعينه) على أحيائها وغيره (وان يبارك له) فيها وفي غيرها لأن من رثق بالله لم يكله إلى نفسه (طس عن جابر) واسناده صالح (ثلاث من أوتيهن فقد أوتي مثل ما أوتي آل داود) نبى الله (العدل في الغضب والرضا والقصد في الفقر والغنى) بحيث لا يبطره الغنى حتى ينفق في غير حق ولا يعوزه الفقر حتى يمنع من فقره حقا (ونخشية الله في السر والعلانية) فإذا أوتي عبد هذه الثلاث قوى على ما قوى عليه آل داود (الحكيم) في نوادره (عن أبي هريرة) قال خطب المصطفى صلى الله عليه وسلم وتلا اعملوا آل داود شكرا ثم ذكره (ثلاث من أخلاق الإيمان) أي أخلاق أهله (من إذا غضب لم يدخ له غضبه في باطل) بأن يكون عنده ملكة تمنعه من ذلك خوفا من الله (ومن إذا رضى لم يخرج رضاءه من حق) بل يقول الحق حتى على أصله وفرعه (ومن إذا قدر لم يتعاط ما ليس له) أي لم يتناول غير حقه (طس عن أنس) بن مالك وهو حديث ضعيف (ثلاث من الميسر القمار) بكسر القاف ما يتخاطر الناس عليه كان الرجل في الجاهلية يحاطر عن أهله وماله فأيما صاحبه أي غلبه ذهب بهما (والضرب بالكعب) أي اللعب بالتر (والصفير بالحمام) أي دعاؤه لآل لعب بها والصغير الصوت الخالي عن الحروف (د في مراسيله عن يزيد بن مريح) قال المناوي بالتصغير كذا فيما رقت عليه من النسخ وصوابه شريك (التميم) الكوفي (مرسل) ثلاث من أصل الإيمان أي ثلاث خصال من قاعدة الإيمان

المعروف ونهيه عن المسكر حتى لو رآه يظلم أحد اخلصه منه قهرا عليه ولا يترك ذلك لاجل محبته ورضاه عليه (قوله من الميسر) أي من الامور المذمومة المنهية عنها القمار بكسر القاف أي المخاطرة والمغالبة فكانوا في الجاهلية يقولون ان غلبت في مالنا وأهلك وان غلبتني فلان مالي وأهلكي (قوله والضرب بالكعب) وهو التردد المسمى عند العامة بالطارقة برأوي (قوله والصفير) بالفاء أي الاتيان بصوت لا حرف فيه لاجل اغراء الحمام بعضه على بعض (قوله من أصل الإيمان) أي من نواعده التي ينبغي عليها

(قوله ولا يكفره) وفي رواية ولا تكفره على الخبر أي لا ينجده ونصيره كافر بسبب ذنب وقع منه وهذا من جملة الكف عنه وكذا قوله ولا يخرج به وفي رواية ولا يخرج به (١٦٨) فهذا كله خصلة واحدة (قوله آخر امتي الدجال) أي لانه بعد الدجال يخرج بأجوج

(الكف عن قال لا اله الا الله) أي وأن محمد رسول الله فمن قالها وجب الكف عن نفسه وماله (ولا يكفره بذنب) من الذنوب قال العلقمي ونسبه المناوي بضم المثناة التحتية وبزعم الرازي على النهي وانفرد العلقمي بقوله وكذا (ولا يخرج به من الاسلام بعمل) أي بعمل يعمل به من المعاصي ولو كبره خلافا للخوارج في أن من ارتكب كبيرة مخلة في النار اه كلام الشيخ العلقمي والمناوي لكن في نسخ ولا تكفره بذنب ولا يخرج به من الاسلام بعمل بنون أول الفعلين وذكر المفعول به فالظاهر أن لاناية وان الفعلين مرفوعان فليتامل (والجهاد ماض) أي والخصلة الثانية اعتقاد كون الجهاد نافذا حكمه (منذ بعثني الله) أي أول ما بعثه الله أمره بالتبليغ والانداز بلا قتال ثم بعد الهجرة أمره الله بالقتال اذا ابتدأ الكفار به ثم أبيع لهم القتال ابتداء في غير الاشهر الحرم ثم أمر به من غير شرط ولا زمان وجوب القتال مستمر بعد ذلك (الى ان يقاتل آخر امتي الدجال) فينتهي حينئذ الجهاد (لا يبطله جور جائر) أي لا يسقط فرضه اظلم الامام وفسقه (ولا عدل عادل والايان بالاقدار) قال العلقمي أي ومن أصل الايمان الايمان بالقدر ومذهب أهل الحق الايمان بالقدر قال الدوري ومعناه ان الله تعالى قدر الاشياء في القدم وعلم أنها ستقع في أوقات معلومة عنده سبحانه وتعالى وعلى صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدرها وأنكرت القدرة هذا وزعمت انه سبحانه لم يقدرها ولم يتقدم علمه بها وأنه سبحانه وتعالى انما يعلمها بعد وقوعها ومجيت هذه الفرقة قدرية لانكارهم القدر (عن أنس ؓ ثلاث من الجفاء) بالمدخل البر (ان يبول الرجل قائما) فانه خلاف الأولى الاضرورة (أو يمسح جبهته) من نحو حصي وتراب اذا رفع رأسه من السجود (قبل ان يفرغ من صلاته أو ينفخ في سبجوده) أي ينفخ التراب في الصلاة لموضع سجوده (البرار عن برودة) ورجاله رجال الصحيح (ثلاث من فعل أهل الجاهلية) قال في النهاية هي الحالة التي كانت عليها العرب قبل الاسلام من الجهل بالله ورسوله وشرائع الدين والمفاخرة بالانساب والكبر والتجبر وغير ذلك (لا يدعون أهل الاسلام استسقاء بالكواكب) كانوا يزعمون ان المطر فعل النجم لا بسقيان الله أمما من لم يردده وقال مطرنا في وقت كذا نحو طالع أو غارب فلا حرج عليه (وما عرفت النسب) أي انساب الناس (والنباحة على الميت) فانه من عمل الجاهلية ولا يزال المسلمون يفعلون ذلك وذا من مجرأته فانه اخبار من غيب وقص (طب عن جنادة) بضم الجيم ثم نون الازدي الشامي (ثلاث من الكفر) أي من فعل أهل الكفر بالله (شق الجيب) أي طوق القميص (والنباحة) على الميت (والطعن في الذنب) يفيد أن هذه الخصال من الكبار (كأن عن أبي هريرة ؓ ثلاث من نعيم الدنيا وان كان لا نعيم لها) حقيقة أو يدوم أو يعتدي (مركب وطيء) أي دابة لينية السير (والمرأة الصالحة) لا دينها ولا استمتاع بها (والمنزل الواسع) لان الضيق يضيق ويحبب الغم (ش عن ابن قرة) بضم القاف وشدة الراء (أو) هو (قرة) ابن ياس بن هلال المزني (ثلاث من كنوز البر) بكسر الموحدة (اخفاء الصدقة) لانه أبعد من الرياء لكن قال الفقهاء اذا كان المتصدق ممن يقتدي به فإظهار الصدقة في حقه أفضل (وكتمان المصيبة) عن الناس (وكتمان الشكوى) عنهم فلا يشكوبه وحزنه الا الى الله (يقول الله تعالى اذا ابتليت عبدي) ببليه كمرض (فصبر) على ذلك (ولم يشكني الى عواده) بضم المهملة وشدة الواو أي زواره في مرضه (أبدلته لآخر من لجه ودماء خير من دمه) الذي أذابه المرض (فان أبرأته) أي قدرت له البره من مرضه (أبرأته) منه (ولا ذنب له) بأن أغفر له جميع ذنوبه (وان توفيت به فالي رحمتي) أي

وما أجوج ولا قدرة لنا على قتالهم فهذا وجه سقوط الجهاد حينئذ (قوله من الجفاء) أي البعد عن المطلوب وترك ما أمر الله به (قوله الرجل) مثله المرأة والخشي (قوله بالكواكب) معناه ان الجاهلية كانت تعتقد تأثير النجوم في المطر وفي الاسلام طائفة يقولون مطرنا بنوء كذا فان اعتقدوا التأثير كفروا وان اعتقدوا حصول المطر وقت ذلك فلا بأس به لكن الأولى ترك هذه العبارة (قوله من الكفر) أي كفر النعمة والمراد أن هذا الفعل كف فعل أهل الكفر فان كان مع الاستحلال فهو كفر حقيقة (قوله من نعيم الدنيا) أي من مستلذاتها (قوله ومركب وطيء) أي دابة لينية سريعة السير (قوله والمنزل الواسع) لانه يشرح الصدر ويزيل الهم بقدر ما يرى من السماء من بيته (قوله من كنوز البر) أي من الامور المستحسنة من أنواع البر بحيث تعميل اليها النفوس كعملها للذهب والفضة (قوله اخفاء الصدقة) الا اذا كان عالما يقتدي به (قوله وكتمان المصيبة) الا اذا استغاث بالتخلص منها (قوله

الشكوى) كشكوى انه قرو ليس من الشكوى ما اذا شكوا المريض لطبيب يدويه أو صالح يدعو له (قوله فأتواوه) أي الزائر ين له (قوله لآخر من لجه ودماء خير من دمه) أي بدله اللحم والدم الذي أذهبه الحسى (قوله ولا ذنب له) ظاهره ولو البكار وبقية الخلاق عواده) أي الزائر ين له (قوله لآخر من لجه ودماء خير من دمه) أي بدله اللحم والدم الذي أذهبه الحسى (قوله ولا ذنب له) ظاهره ولو البكار وبقية الخلاق

(قوله ومن بث) أي اذاع الشكوى (قوله من الاقتار) أي في الاقتار أي قلة ماله بأن لا يترك ما زاد على كفاية يومه لغد مثلاً بل يتصدق به ويفهر نفسه (قوله والا نصاب) أي العدل في جميع الأمور حتى في أمر نفسك فانتخب أن يصنعوه معك أصنعهم معهم (قوله من تمام الصلاة) أي من متمها ومكملها عدل الصفوف أي تسويتها بحيث تتعدل منكم (قوله من أنخلق النبوة) أي أوصاف النبوة (قوله ووضع اليمين الخ) هذا يدل لنا وبعض الأئمة يرى سن (١٦٩) الإرسال (قوله من الفواقير) أي كل منها من الدواهي العظيمة التي

يحصل بها كسر فقار الظهر والهم العظيم فبالك اذا اجتمعت المذكورات في شخص (قوله لم يشكر) يؤخذ منه طلب شكر من فعل معك معروفا وان كنت سلطانا فان ذلك من أسباب ازدياد النعم (قوله آذنتك) كأن تقول ما رأيت منك خيرا قط (قوله أخاف) أي أخافها فحذف المفعول أي أخاف وجودها في أمسي (قوله بالانواء) هي غمانية وعشرون كوكبا كل ثلاث عشرة ليلة يغيب كوكب منها في جهة المغرب عند الفجر ويطلع كوكب بدله في جهة المشرق وكلما غاب واحد وجاء غيره قالت الجاهلية هذا يظهر منه ريح ومطر فتم في ثلاثمائة وأربعة وستين يوما وفسد اجتماع موحدمع منجم فقال له كيف أصبحت فقال أصبحت أخاف الله وأرجوه وأنت أصبحت ترجوه وحسلا والمشتري وتخافهما قال الشاعر

لا زغب النجم في أمر فتأوله
فإنه يفعل لأحدى ولا زحل
(قوله وحيف السلطان)

وأقواه ذاهبا به إلى رحمتي (طب حل عن أنس) وهو حديث ضعيف (ثلاث من كنوز البر كتمان الأوجاع) جمع وجع كسبب وأسباب من باب تعب يقال وجع وجع فهو وجع أي مريض متألم (والبلوى والمصيبات) هي كل ما يصيب الإنسان من مكروه (ومن بث) أي أذاع ونشر وشكا مصيبتة إلى الناس (لم يصبر) لأن الشكوى منافية للصبر (تمام في فوائد) عن ابن مسعود (بإسناد ضعيف) (ثلاث من الإيمان الانفاق من الاقتار) أي القلة اذ لا يصدر إلا عن ثقة بالله (وبدل السلام للعالم) بفتح اللام والمراد به جميع المسلمين من شريف ووضيع (والانصاف من نفسك) بأداء حق الله تعالى وأداء حق الخلق (البرار طب عن عمار بن ياسر) بإسناد ضعيف (ثلاث من تمام الصلاة) أي من مكملاتها (اسباغ الوضوء) أي إتمامه بالآيات بسنته وتجنب مكر وهاته (وعدل الصف) تسوية الصفوف وإقامتها على سمت واحد (والاقتداء بالامام) يعني الصلاة جماعة قائما من مكملات الصلاة (عب عن زيد بن أسلم مر سلا ثلاث من أخلاق النبوة تحمیل الافطار) بعد تحقق الغروب (وتأخير السجود) بحيث لا يقع في شك (ووضع) البدن (اليمين على الشمال في) قيام (الصلاة) بأن يجعلها تحت صدره فوق صدره (طب عن أبي الدرداء) ثلاث من الفواقير (قال في الهابة أي الدواهي جمع فاقرة كأنها تحطم فقار الظهر كما يقال قاصمة الظهر) (امام) أي خليفة أو سلطان أو أمير (ان أحسنت لم يشكر) أي لم يشكرك على إحسانك (وان أسأت لم يغفر) لك ما فرط منك من هفوة بل يؤاخذ بها (وجار) جازر (ان رأي) أي علم منك (خيرا) فعلته (دفعه) أي ستره وأخفى أثره (وان رأي) عليك (شرا) شاعه أي نشره وأظهره بين الناس ليعيبك به (وامرأة) أي حليمة لك (ان حضرت) عندها (آذنتك) بقول أوفعل (وان غبت عنها خانتك) في نفسها بالزنا وفي مالك بالامراف وعدم الرفق فكل واحدة من هذه الثلاث داهية عظيمة (طب عن فضالة بن عبيد) ثلاث (هو بصورة المرفر في جميع النسخ التي اطلعت عليها فيحتاج إلى تأويل (أخاف على أمي) أمة الاجابة (الاستسقاء بالانواء) هي غمانية وعشرون نجما معروفة المطالع فاذا وقع في أحدها مظهر نسبه لذلك النجم لا لله (وحيف السلطان) أي جوره وظلمه (وتكذيب بالقدر) بالتصريك (حم طب عن جابر بن سمرة) بإسناد ضعيف (ثلاث أحاف عليهن لا يجعل الله تعالى من لهن في الاسلام) من أسهمنه الاثمة (كن لاسهمنه) منها أي لا يساو به في الاثمة (وأسهم الاسلام ثلاثة الصلاة) أي المكتوبات الخمس (والصوم) أي صوم رمضان (والزكاة) فهذه واحدة من الثلاثة (و) اثنائية (لا يتولى الله) تعالى (عبدا) من عباده (في الدنيا) بالخط والوعاية والتوفيق (في واهيه غيره) أي بكل أمره إلى غيره (يوم القيامة) بل كما يتولاه في الدنيا يتولاه في الآخرة (و) اثنائية (لا يحب رجل قوما) في الدنيا (الاجعله الله) أي حشره معهم (في الآخرة) فن أحب أهل الخير حشر معهم ومن أحب أهل الشر حشر معهم (والرابعة) لو حلفت عليها (كما حلفت على تلك الثلاث) رجوت ان لا آثم (أي لا يلحقني بسبب حلفي عليها اثم وهي) لا يستأثر الله عبدا في الدنيا الا ستره يوم القيامة (لقط رواية الحاكم في الآخرة) (حم لذهب

(٢٢ - عزيزي ثاني) أي جور من له سلطنة وامارة (قوله باقدر) بأن يقولوا لا يعلم الله تعالى الاشياء الا بعد وجودها وقد جاء ابليس لسيدنا عيسى عليه السلام وقال له اتم تقولون لا يصيبنا شيء الا بقدره تعالى قال نعم قال فأتق نفسك من شاطئ الجبل قال ان العبد يخبر ربه ولا يخبر ربه لاسجاء وقد قال تعالى ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة (قوله أحاف عليهن) أي على انهن حق (قوله الصلاة الخ) فمن صلى ليس كمن لا يصلي ومن صام ليس كمن لم يصم الخ

(قوله ثلاث) أي من علامات الساعة الكبرى (قوله أو كسبت) أي ولم تكن كسبت في إيمانها خيرا أي عملا صالحا أي فالحسنات انما يثاب عليها قبل ظهور ذلك أما بعد (١٧٠) ظهور أحد الثلاثة فلا ينفع الايمان ولا الحسنات أي فلا يثاب على فعل الحسنات

حينئذ وهذا لا يصح لانه ورد ان سيدنا عيسى عليه السلام انما يقبل من أهل الذمة الاسلام أو السيف وحينئذ يحمل قوله اذا نخرجن على مجموعهن لا على كل واحدة خلافا للشارح المناوي (قوله فشرطة محجم الخ) أي ان كان عارفا بالطب أو باخبار من يعرفه (قوله ولا أحبه) لما فيه من التعذيب بالبار (قوله فتصدقوا) وكان بعضهم يقول للسائل مرحبا لمن ينقل من دارنا القانية الى دارنا الباقية (قوله يسأل الناس) أي وهو غير محتاج لذلك سبب للفقر الدائم (قوله ما نقص مال عبد) أي نقصا معنويا وان نقص حيا فبركة الصدقة تجبر النقص الحسي (قوله ولا ظلم عبد مظلة صبر عليها) بان لا يجازي الظالم بظلمه (قوله وعلم) أي ناعما بان ينفع الناس به اما بالتعليم واما بقضاء حوائج الناس بجاهه (قوله يقول الخ) القول باللسان ليس شرطا بل القلبي كذلك (قوله ويعلم الله فيه حقا) أي مع عمله بذلك والا فلا فائدة في العلم (قوله بأفضل المنازل) أي بأعلى

عن عائشة ع عن ابن مسعود طب عن أبي امامة (رواته ثقات) (ثلاث اذا خرجن) أي ظهورن (لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل) الجملة صفة نفس (أو) نفسا لم تكن (كسبت في ايمانها خيرا) طاعة أي لا ينفعها تقربها حكمها حكم سائر العصاة الذين ماتوا قبل أن يتوبوا (طالع الشمس من مغربها) فلا ينفع كافر اقبل طالعها ايمانه بعده ولا مؤمنا لم يعمل صالحا قبله عمله بعده لان حكم الايمان والعمل حينئذ كهو عند الغرغرة قال البيضاوي وهو دليل لمن لا يعتبر الايمان المجرد عن العمل والله يعتبر تخصيص هذا الحكم بذلك اليوم (والدجال) أي ظهوره (ودابة الارض) والمراد ان كلا من الثلاثة مستند في أن الايمان لا يرفع بعد مشاهدتها فاما تقدم ترتيب عليه عدم النفع (م ت عن أبي هريرة) ثلاث ان كان في شيء شفاء فشرطة محجم أو شربة عسل أو كية تصيب الماء أي تصادفه فتذهب (وأنا أكره الكي ولا أحبه) فلا ينبغي فعله الا لضرورة وقوله ولا أحبه تأكيد لما قبله (حم عن عقبه بن عامر) الجهني باسناد حسن (ثلاث أقسم عليهن ما نقص مال قط من صدقة) قال العلقمي قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في أماليه معناه ان ابن آدم لا يضيع له شيء وما لم ينتفع به في دنياه انتفع به في الآخرة فالناس اذا كان له داران فحول بعض ماله من احدي داريه الى الاخرى لا يقال ذلك البعض المحول نقص من ماله وقد كان بعض السلف يقول اذا رأى السائل من حبا من جاء بحول ماله من دنيا بالآخرانا فهذا معنى الحديث وليس معناه أن المال لا ينقص في الحس ولا أن الله تعالى يحلف عليه لان ذلك معنى مستأنف (فتصدقوا) ولا تبالوا بالنقص الحسي (ولا عفا رجل) أي انسان (عن مظلة) بكسر اللام (ظلمها) بالبناء للمفعول (الازاده الله تعالى بها عرافا فعواير ذككم الله عزرا) في الدنيا والآخرة (ولا فتح رجل) أي انسان (على نفسه باب مسئلة يسأل الناس) أي يطلب منهم ان يعطوه من مالهم مظهر الحاجة وهو بخلافه (الافتح الله عليه باب فقر) لم يكن له في حساب بان يتألف ما يبيده بسبب من الاسباب (ان أبي الدنيا في) كتاب (دم الغضب عن عبد الرحمن بن عوف) باساده عرابية وضعف (ثلاث أقسم عليهن ما نقص مال عبد من صدقة) تصديق بها منه بل يبارك له فيه بما يجبر نقصه الحسي (ولا ظلم عبد) بالبناء للمفعول (مظلة صبر عليها) الا زاده الله عز وجل عزرا في الدنيا والآخرة (ولا فتح عبد) على نفسه (باب مسئلة) أي سؤال الناس (الافتح الله عليه باب فقر) من حيث لا يحتسب (وأحد ثكم حديثا وحفظوه) عن لعل الله ينفعكم به (انما الدنيا لاربعة نفر) أي انما حال أهلها حال أربعة الاول (عبد رزقه الله مالا) من جهة حل (وعلم) شرعا ناعما (فهو يتقى فيه) أي في الانفاق من المال والعلم (ربه ويصل فيه) أي في كل منهما (رحمه) بالصلة من المال وبالسعاف بجاه العلم (ويعمل لله فيه حقا) من وقف واقراء واقفا وتدريس (فهذا) الانسان القائم بذلك (بأفضل المنازل) أي الدرجات عند الله (و) الثاني (عبد رزقه الله علما) شرعا ناعما (ولم يرزقه مالا) ينفق منه في وجوه القرب (فهو صادق النية يقول) فجاء بينه وبين الله (لو أن لي مالا لعملت بعمل فلان) أي الذي له مال ينفق منه في البر (فهو يئنه) أي يؤجر على حبها (فأجرهما سواء) أي فأجر عهده عزمه على انه لو كان له مال أنفق منه في الخير وأجر من له مال ينفق منه سواء (و) الثالث (عبد رزقه الله مالا ولم يرزقه علما) شرعا ناعما (يحبط في ماله بغير علم لا يتقى فيه ربه) أي لا يحافه فيه بان لم يخرج الزكاة (ولا يصل فيه رحمه) أي قرابته (ولا يعمل لله فيه حقا) من اطعام جائع وكسوة عاروف وأسبر

حينئذ وهذا لا يصح لانه ورد ان سيدنا عيسى عليه السلام انما يقبل من أهل الذمة الاسلام أو السيف وحينئذ يحمل قوله اذا نخرجن على مجموعهن لا على كل واحدة خلافا للشارح المناوي (قوله فشرطة محجم الخ) أي ان كان عارفا بالطب أو باخبار من يعرفه (قوله ولا أحبه) لما فيه من التعذيب بالبار (قوله فتصدقوا) وكان بعضهم يقول للسائل مرحبا لمن ينقل من دارنا القانية الى دارنا الباقية (قوله يسأل الناس) أي وهو غير محتاج لذلك سبب للفقر الدائم (قوله ما نقص مال عبد) أي نقصا معنويا وان نقص حيا فبركة الصدقة تجبر النقص الحسي (قوله ولا ظلم عبد مظلة صبر عليها) بان لا يجازي الظالم بظلمه (قوله وعلم) أي ناعما بان ينفع الناس به اما بالتعليم واما بقضاء حوائج الناس بجاهه (قوله يقول الخ) القول باللسان ليس شرطا بل القلبي كذلك (قوله ويعلم الله فيه حقا) أي مع عمله بذلك والا فلا فائدة في العلم (قوله بأفضل المنازل) أي بأعلى

الدرجات (قوله لو ان لي مالا الخ) وكذا ان لم يكن له علم ولم يقصر في التعليم وقال لو كنت عالما لنفقت وحقها الناس (قوله سواء) أي في ثاب كن عمل بالفضل وفضل الله واسع (قوله يحبط في ماله) أي يصرفه في غير مصارفه ونحيط من باب ضرب يقال خلطه بمعنى خبطه كافي القاموس

ونحوها (فهذا بأخيث المنازل) عند الله أي أحسنها وأحقها (و) الرابع (عبد لم يرزقه الله مالا ولا علما) ينتفع به (فهو يقول) بنية صادقة (لو أن لي مالا لعملت فيه بعمل فلان) ممن أوتي مالا فعمل فيه صالحا (فهو بنيته) أي فيؤجر عليها (فورهم ما سواه) أي فهم ما عملة واحدة في الآخرة لا يفضل أحدهما على الآخر من هذه الجهة هذا ما في شرح المساوي وفي نسخ ثوابهم ما سواه (حم) ت عن أبي كبشة (واسمه سعيد بن عمرو وعمرو بن سعيد) (الاعمري) بفتح الهمزة وسكون النون آخره راء نسبة إلى أنمار (ثلاث جدته جد) بكسر الجيم فيهما ضد الهزل (وهزلهن جد) فمن فعل شيئا منها هارلا أي لا عبالزمه وترتب عليه أثره (النكاح) فمن زوج بنته هارلا نفذ وان لم يقصده عند الثلاثة دون مالك (والطلاق) فيقع طلاقه أجماعا (والرجعة) ونخص الثلاثة لتأكيد أمر الفروج والافكل تصرف ينعقد بالهزل على الأصح عند الشافعية وفي رواية العتيق بدل الرجعة قال العلقمي قال ابن رسلان وهذا الحديث له سبب وهو ما رواه أبو الدرداء قال كان الرجل يطلق في الجاهلية وينسكح ويعتق ويقول انما طلقت وأنا لاعب فأرسل الله تعالى ولا تتخذوا آيات الله هزا ولا تتخذوا أحكام الله في طريق الهزل فاجد كاهن هزل فيها الزمته وفيه إبطال أمر الجاهلية وتقرير الأحكام الشرعية (د ت ه عن أبي هريرة) قال الترمذي حسن غريب (ثلاث حق على الله تعالى أن لا يرد لهم) أي لكل واحد منهم (دعوة) أي طلب شيء مباح طلبه (الصائم) فرضا أو نفلا (حتى) قال المناري قال في الأذكار هذه الرواية بمشاة فوقية أي حين نحيف (يفطر) بالفعل ويحتمل حتى يدخل أو أن فطره (والمظالم حتى يتصرف) أي يتصرف من ظالمه لأنه مضطر ملهوف (والمسافر) أي سفر في غير معصية (حتى يرجع) إلى وطنه لأنه مستوفى مضطرب فهو كثيرا لا نابة إلى الله تعالى فلا يرد (البرار عن أبي هريرة) وفي أسناده مجهول وبقية ثقات (ثلاث دعوات) بفتح العين (مستجابات) أي هي أسرع أجابة من غيرها عند الله (دعوة الصائم ودعوة المسافر) سفر اجازرا (ودعوة المظلوم) على من ظلمه حتى يتصرف (عق) هب عن أبي هريرة (بإسناد حسن) (ثلاث دعوات يستجاب لهن لاشك فيهن) أي في أجابتهن (دعوة المظلوم) وورد دعوة المظلوم مستجابة وان كان فاجرا فنجوره على نفسه أحرجه الإمام أحمد بإسناد حسن (ودعوة المسافر) سفر ارباحا (ودعوة الوالد لولده) قال العلقمي ومثله الجدل والام والجد (ه عن أبي هريرة) ثلاث دعوات (مستجابات) خبره (لا شك فيهن) أي في استجابتهن (دعوة الوالد على ولده) ومثله جميع الأصول (ودعوة المسافر ودعوة المظلوم) وما ذكر في الوالد محله في والد السائح على الولد لنعوقه بديل خبر الدليلي سألت الله أن لا يقبل دعاء حبيب على حبيبه قال بعضهم والمعلم في معنى الوالد بل أعظم قال ابن رسلان حتى قال بعض أصحابنا عقوق الوالد يغفر بالتوبة منه بخلاف عقوق الشيخ المعلم (حم خ د ت عن أبي هريرة) قال الترمذي حسن غريب (ثلاث دعوات لا ترد دعوة الوالد لولده) يعني الأصل لفرعه (ودعوة الصائم) وفي نسخة شرح عليها المناوي العالم يدل الصائم فاه قال العامل بعلمه (ودعوة المسافر) قال هنا لا تردوا نفا مستجابات تفننا لان عدم الرد كناية عن الاستجابة والكناية أبلغ فلذلك لم يقيد بنبي الشك (أبو الحسن من مهوريه في) الأحاديث (الثلاثيات والضياء) في المختار (عن أنس) بإسناد ضعيف (ثلاث أعلم أنهم حق) أي ثابتة واقعة بلا ريب (ما عفا امرؤ عن مظلة) ظلمها (الازاده الله تعالى بهم أعز) في الدارين (وما فتح رجل على نفسه باب مسئلة) للناس ليعطوه من مالهم (يتغنى بها) أي بالمسئلة (كثرة) من حطام الدنيا (الازاده الله تعالى بها فقرا) من حيث لا يعلم (وما فتح رجل على نفسه باب صدقة) أي تصدق من ماله (يتغنى بها وجه الله

(قوله فوزهما) نسخة فوزهما قال شيخنا وليست بعجبة وما في بعض العبارات من تصحيحها بان المراد لعملت فيه أي المال بعمل فلان أي الذي يحبط في ماله ويصرفه في غير محله فبعد اذا ظاهر ان المراد ما قاله الشارح أي لعملت فيه خيرا بصرفه في محله انتهى (قوله وهزلهن جد) أي مرل منزلة الجد في نفوذ الحكم بالاخلاف والجد بكسر الجيم في الثلاث مناوي (قوله حتى يفطر) أي يدخل وقت الافطار وورد في غير هذا الحديث ان دعاءه مستجاب وقت افطاره أيضا والرواية هكذا بجتي الغائبة وأما ما قيل انه حين فتخفيف لان تلك في حديث آخر (قوله دعوة الوالد على ولده) أي اذا كان عاقلا أما الولد المطيع اذا دعا عليه والده فلا يستجاب دعاءه وكذا نحو الولد من الزوجة ونحوها من الاجاب ببركة شفاعة صلى الله عليه وسلم فانه سأل ربه ان لا يستجيب دعاء حبيب على حبيبه

(قوله حق على كل مسلم) أي متأكد لا واجب (قوله والسؤال) أي فبتأ كذا في يوم الجمعة أكثر من غيره وكذا الطبيب (قوله المريض) ولوردد اختلاف البعض الأئمة ولوفي أول يوم خلافا لمزيد بعد الثلاث (قوله إذا جدد الله) ويسن تذكيره بالجدان لمحمد (قوله الجار الصالح الخ) وضدها من شقاوة المرأة أي من مشقتها وتعبه وفي رواية زيادة خصلة رابعة وهي المرأة الصالحة والخبيثة من شقاوة المرأة ولا بد من تقدير مضاف (١٧٢) في كل أي خصلة الجار الصالح الخ وخصلته هي صلاحه (قوله خلال) أي خصال

كافي بعض النسخ (قوله واحدة منهم) فإذا اجتمعت في شخص كان في أعلى المراتب وإذا وجد بعضها كان في مرتبة عالية وإذا انتفت كلها كان المكاب خيرا منه بمعنى أنه في أسفل الدرجات وأخبث الأحوال جهل جاهل أي إذا جهل عليه شخص كان سبه صفح عنه (قوله ساعات) جمع ساعة مرادا بها القطعة من الزمن (قوله ما لم يسأل قطيعة رحم) أي متى دعا على نحو ولد أو أب أو أخ في تلك الاوقات كان ذلك سببا لعدم اجابة دعائه لان ذلك فيه قطيعة للرحم (قوله أو مأثما) عطف عام (قوله حين يؤذن) أي يشرع في الاذان (قوله ثلاث) أي خصال ثلاث والموصوف مؤث وفي رواية ثلاثه أي أمور ثلاثة (قوله إلى أجل) أي لما فيه من الرفق بالمشتري (قوله والمعارضة) أي بيع العرض بالعرض والمراد به ما عدا الذهب والفضة وفي رواية المقارضة وفي أخرى

تعالى) لا رياء ولا سمعة وفخرا (الارادة الله بها كثرة) في ماله وأجره (هب عن أبي هريرة) ثلاث حق على كل مسلم) أي فعلهن متأكد عليه كما تقرر (الغسل يوم الجمعة والسؤال والطبيب) أي يوم الجمعة وإن كان ذلك مطلوباً في غيره أيضاً (ش عن رجل) من الصحابة (ثلاث كاهن حق على كل مسلم عبادة المريض) أي زيارته في مرضه (وشهود الجنازة) أي حضور جنازة المسلم والذهاب للصلاة عليه ودفنه (وتشيعت العاطس إذا جدد الله) بأن يقول برحمك الله فان لم يحمد لم يشمته لكن لا بأس بتثنيته على الجد بان يقول له قل الحمد لله فإذا جدد شتمته (خ د عن أبي هريرة) باسناد حسن (ثلاث خصال من سعادة المرأة المسلم) بزيادة المرأة (في الدنيا الجار الصالح) أي المسلم الذي لا يؤذي جاره (والمسكن الواسع) بالنسبة لساكنه (والمركب الهنيء) أي الدابة السريعة اللينة التي ليست جوارحاً ولا نفورا (حم ط ب ل عن نافع ابن عبد الحارث) الخراعي وهو حديث صحيح (ثلاث خصال من لم يكن فيه واحدة منهم كان الكلب) الذي يجوز قتله (خيرا منه) فضلا عن كونه مثله (ورع يحجزه عن محارم الله عز وجل أو حلم يرد به جهل جاهل) عليه (أو حسن خلق) بضم الخاء واللام (يعيش به في الناس) فمن جمع الثلاثة ارتفع قدره عند الحق والخلق (هب عن الحسن مر سلا) وهو البصري ورواه الطبراني مسندا عن أم سلمة رضي الله عنها (ثلاث ساعات للمرأة المسلم ما دعا فيهن الاستجابة) والمراد ان دعاءه فيها أقرب الى الاجابة من دعائه في غيرها (ما لم يسأل قطيعة قرابة) أي ما فيه قرابة (أو مأثما) أي ما فيه حرام وهو عطف عام على خاص (حين يؤذن المؤذن بالصلاة حتى يسكت) أي يفرغ من أذانه (وحيث يلتقي الصفان) في الجهاد لا علاء كلمة الله (حتى يحكم الله تعالى بينهم) بنصر من شاء لا يستل عمن يفعل (وحيث ينزل المطر حتى يسكن) أي إلى أن يقطع (حل عن عائشة) باسناد ضعيف (ثلاث فيهن البركة) أي التمور وزيادة الخير (البيع) بثمن معلوم (إلى أجل) معلوم (والمعارضة) بالعين والراء المهمة التي قال في النهاية أي بيع العرض بالعرض وهو بالسكون أي المتاع بالمتاع لا بقدفيه يقال أخذت هذه السلعة عرضا إذا أعطيت في مقابلتها سلعة أخرى انتهى قال الميرى وبعضهم يعبر عن هذا البيع بالمقايضة (واخلط البر بالشعر للبيت) أي لأجل أهل بيت مالكة (للابيع) أي لا اخلاطه لبيعه فانه لا بركة فيه بل هو تليس وغش (ه وابن عساكر ص صهيب) وهو حديث ضعيف (ثلاث فيهن شفاء من كل داء الا السام) أي الموت فانه لا دواء له (السنا) بالقصر وبعضهم يرويه بالمد نبات معروف من الادوية قريب الاعتدال لانه حار يابس في الدرجة الاولى يسهل الصفراء والسوداء ويقوى جرم القلب وهذه فضيلة شريفة فيه وخاصيته النفع من الوسواس السوداوى ومن شقاق الاطراف وتشنج العضو وانتشار الشعر ومن القمل والصداع العتيق والجرب والحكة وإذا طبخ في زيت وشرب نفع من أوجاع الظهر والوركين وهو يكون بمكة كثيرا وأفضل ما يكون هناك ولذلك يختار السنا المسكي وقال في المهدى شرب مائه مطبوخا أصح من شربه مسدوقا ومقدار الشرب منه إلى ثلاثة دراهم ومن مائه إلى خمسة دراهم (والسنوت) بضم السين العسل أو الرب

المعاوضة قال روايات ثلاث (قوله لا لبيع) لانه غش حيث خفي على المشتري لقلة لسعر (قوله ثلاث) أو أي من النباتات والمنقول في خط المؤلف ذكر اثنين فقط وليس ذكر الثلاث تحريفا لانه سأل الراوى عن الثالثة فقال أنسيتها (قوله السنا) ورق رقيق معروف وأجوده السنا المكي أي الذي يأتي من مكة فانه يأتي من نواحي الصعيد أيضا وما طبخ منه أجود مما لم يطبخ فيشرب من مائه خمسة دراهم هذا أقل الاستعمال وإذا اغلى بالزيت نفع لوجع الظهر والوركين وينفع للحكة والجرب (قوله والسنوت) قيل الكمون وقيل عسل الحل وقيل الشبث والسنوت بفتح المهملة بوزن التنوير قال العلقمي قال الراوى ونسبت الثالثة

(قوله لازمات) أي لا ينفك عنها إلا معصوم أو محفوظ وهي من العظام فلذا اعتنى بها صلى الله عليه وسلم وبين علاجها وذكراها
مجبولة عليها طبايعهم (قوله سوء الظن) أي انظر السيئ كأن يظن في شخص السرقة أو الزنا ويخيل له الشيطان أنه مؤمن كامل
ينظر بنور الله تعالى مع أنه لم ير إلا بوسوسة الشيطان وتارة يكون ذلك بالتصميم القلبي وعلامته أي يحبر به الناس أما مجرد الخطور فلا
خرج فيه (قوله فلا تحقق) أي إذا ظننت بشخص الزنا فلا تذهب تجسس (١٧٣) عليه لتحقيق ظنك (قوله فامض) فلا يرجع
عن قصده عند مراع

من يقول لا فائدة أو طريق
موجبة مثلا أو صوت
غراب قال في المصباح
مضى الشيء بمعنى مضيا
ومضاه بالفتح والمد ذهب
ومضيت على الأمر مضيا
داومته ومضى الأمر مضاه
نفذوا مضيته بالالف أنفذته
انتهى (قوله بالاحساب)
فيقول أنا ابن فلان مع
أن العبرة انما هي بالعمل
الصالح الحديث من إبطائه
عمله لم يسرع به نسبته
(قوله والافواه) جمع فوه وهي
ثمانية وعشرون نجما كما
مر (قوله بالخروج منها)
مصدر ميمي كذهب أي
بالخروج من ذلك ويجوز
أن يقرأ بالخروج بضم الميم
وكسر الراء اسم فاعل من
أخرج (قوله بسهمه) بضم
السين وسكون الهمزة وقطع
الميم أي بقرعة وذلك
كناية عن شدة الحرص
والسارع لذلك فإذا جاء
شخص يسألك على ذلك
فقل له لا تقدم على إلا
بقرعة لأن هذا خير عظيم
لا ينبغي الا يثار به (قوله
والتهجير) أي التبكير
للمسجد بسبب الجماعات أي

أو الكمبون أو القمر أو الشمر أو الشبت أو الرازيانج أو العسل الذي يكون في رفاق السمن كداساق
المؤلف هذا الحديث ذكر ثلاثا أولا ثم ذكر اثنين قال العلقمي قال الراوي ونسيت اثنتي (ن عن
انس) ثلاث لازمات أي ثابتات دائمت قال في المصباح لزم الشيء يلزم لزوما ثبت ودام (لا مني
سوء الظن) بالناس بأن لا يظن فيهم الخير (والحسد والطيرة) بكسر الطاء وفتح الباء وقد تسكن
هي التشاؤم بالشروء وهو مصدر وتطير يقال تطير طيرة وتطير حيرة ولم يجئ من المصادر هكذا غيرهما
(فإذا ظننت فلا تحقق) انظر وتعمل بمقتضاه بل توقف عن القطع والعمل به (وإذا حسدت فاستغفر
الله تعالى) أي تب من الاعتراض عليه في تصرفه في خلقه فانه حكيم (وإذا تطيرت) من ثمي
(فامض) لمقصدا ولا تعد كفعل الجاهلية فان ذلك لا أثر له في جلب نفع ولا دفع ضرر (أبو الشيخ
في) كتاب (التوبيخ طبع عن حارث بن النعمان) بأسناد ضعيف (ثلاث لن يراى في أممي
التفاخر بالاحساب) وفي رواية بالانساب مع أن العبرة انما هي بالأعمال لا بالاحساب ولذلك قيل
لن فخرت يا بلاء ذوى حسب • لقد صدقت ولكن بشما ولدوا
وكيف يتكبر بذنب ذوى الانبياء وهي عند الله لا تساوى جناح بعوضة وكيف يتكبر بنسب أهل
الدين وهم لم يكونوا يتكبرون وكان شرفهم بالدين ومنه التواضع قد شغلهم خوف العاقبة عن التكبر
مع عظيم عملهم وعلمهم وكيف يتكبر بنسبهم من هو عاقل عن خصالهم (والنياحه) على الميت
كدأب أهل الجاهلية (والافواه) أي الاستقاء بها (ع عن انس) ثلاث لم تسلم منها هذه
الامة الحسد (والخلق) (والظن) بالناس سوء (والطيرة) أي التطير (ألا أنبئكم بالخروج منها)
بفتح الميم والراء ويجوز ضم الميم وكسر الراء قالوا أنبئنا قال (ذا ظننت فلا تحقق) مقتضى ظنك
(وإذا حسدت) أحدا (فلا تبغ) أي ان وجدت في قلبك شيئا فلا تعمل به (وإذا تطيرت فامض)
من وكلا على الله تعالى (رسته) بضم الراء وسكون المهملة وفتح المشدة الفوقية عبيد الرحمن بن عمر
الاسماني (في) كتاب (الايمان عن الحسن) البصري (مرسلا) ثلاث لو يعلم الناس
ما فيهم من الفضل وعز يد الثواب (ما أخذن) بالبناء للمجهول (الابسهمة) بضم السين
المهملة وسكون الهمزة وفتح الميم أي قرعة فلا يتقدم اليها الا من خرجت قرعته (حرصا على ما فيهم
من الخير) الاخرى (والبركة) النبوية (التأذين بالصلوات) فان المؤذن يغفر له مئتي صوته
(والتهجير) أي التبكير (بالجماعات) أي المحافظة عليها في أول الوقت (والصلاة في أول
الصفوف) وهو الذي يلي الامام (اس التجار) في نار يخه (عن أبي هريرة) ثلاث ليس لاحد من
الناس فيمن رخصه في تركه (بر الوالدين مسلما كان) الوالد (أو كافرا) معصوما (والوفاء
بالعهد لمسلم كان أو كافرا) معصوم (وإداء الامانة الى مسلم كان أو كافرا) كذلك (هب عن
علي) وهو حديث ضعيف (ثلاث معلقات بالعرش الرحمن تقول اللهم اني بك فلا افطع) بالبناء
للمجهول أي أعوذ بك من أن يقطعني قاطع (والامانة تقول اللهم اني بك فلا اختان والنعمة تقول
اللهم اني بك فلا أكفر) بالبناء للمفعول أي أعوذ بك من أن يكفرني المدم عليه (هب عن
ثوبان) بضم ا مثله وهو حديث ضعيف (ثلاث منجيات) في الدنيا والاخرة (خشية الله

ادراكها قوله والوفاء بالعهد) أي إذا عاهدت انسانا ولو كافرا معصوما بأن تأتي اليه أو تعطيه كذا فيطلب الوفاء به هذه (قوله
بالعرش) أي صورهن متعلقات بعرش الرحمن (قوله الرحم) أي القرابة لها صورة خلقها الله تعالى معلقة بالعرش تقول اللهم
اني بك أي أعوذ بك من القطيعة وفي رواية انها تقول اللهم أوصل من وصلني واقطع من قطعني (قوله فلا اختان) بضم الهمزة
وسكون الخاء المعجمة وفتح المشدة الفوقية أي أعوذ بك من الطيانة انتهى

(قوله والعلائية) أي فهو أكل من خوفه في العلن فقط أو في السر فقط إلا إذا كان عالمًا يقتدى به فإظهارها أي الخشية لهذا المقصد فهذا خشيتها في العلن أشد من السر وكذا الخوف من الإظهار الرياء فالأمر موجه مقاصدها (قوله في الفقر الخ) أي فلا يقتر حد الفقر بل يتوسط (قوله متبع) أي دائم فكل ما مال إلى شهوة أتاها حرص على غيرها فهذا هو موقعه في الردي دنيا وأخرى أمام مطاوعة الهوى في بعض الأوقات مع الرجوع إليه تعالى عقب ذلك فلا يست من المهلكات (قوله واجحاب المرء بنفسه) بأن يرى فعل نفسه خيرا من فعل غيره (١٧٤) وكثيرا ما يقع ذلك في أهل العلم وقد قال أهل الله تعالى لا يتم حال العبد إلا إذا رأى نفسه

تعالى) أي خوفه (في السر والعلائية والعدل) قال في الدرر المعادل هو الذي لا يميل به الهوى فيجوز في الحكم (في) حال (الرضا والغضب والقصد في الفقر والغنى) أي التوسط فيهما في الاتفاق وغيره (وثلاث مهلكات هوى) بالقصر (متبع) أي اتباع هوى النفس (وشح مطاع واجحاب المرء بنفسه) أي تحسينه فعل نفسه على غيره وإن كان قبيحا وهو فتنة العلماء فأعظم بها من فتنة ذكره الزمخشري (أبو الشيخ في التوبيع عن أنس) وأسناده ضعيف (ثلاث مهلكات) أي موفعات لفاعلهما في الهلاك (وثلاث منجيات) أي مخلصات لصاحبها من العذاب (وثلاث كفارات) لذنوب عاملها (وثلاث درجات) أي منازل في الآخرة (فاما المهلكات فشح مطاع) أي يجزل بطبعه الإنسان فلا يؤدي ما عليه من حق الحق وحق الخلق وقصد الشح بالمطاع لانه إما يكون مهلكا إذا كان مطاعا أما لو كان موجودا في النفس غير مطاع فلا يكون كذلك لانه من لوازم النفس (وهو متبع) أي بان يتبع ما يأمره به هواه (واجحاب المرء بنفسه) أي ملاحظته إياها بعين الكمال مع نسيان نعمة الله قال الغزالي حقيقة العجب استعظام النفس وخصالها التي هي من النعم والركون اليها مع نسيان اضافتها إلى المنعم والامن من زوالها (وأما المنجيات فالعدل في الغضب والرضا والقصد في الفقر والغنى وخشية الله تعالى في السر والعلائية) قدم السر لان تقوى الله فيه أعلى درجة (وأما الكفارات) جمع كفارة وهي الخصلة التي شأنها أن تكفر أي تستر الخطيئة وتحوها (فانتظار الصلاة بعد الصلاة) ليصلها في المسجد (واسباغ الوضوء في السبرات) جمع سبرة بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وهي شدة البرد مثل سبرة وسجدات (ونقل الأقدام إلى الجماعات) أي إلى الصلاة مع الجماعة (وأما الدرجات فاطعام الطعام للضيف واللبائع (وافشاء السلام) بين الناس من عرفته ومن لم تعرفه (والصلاة بالليل والناس نيام) أي التهجد في جوف الليل حال غفلة الناس واستغراقهم في لذة النوم (طس عن ابن عمر) بن الخطاب بأسناد ضعيف (ثلاث من كن) أي اجتمع من (فيه فهو منافق) أي حاله يشبه حال المنافقين (وان صام) رمضان (وصلى) الصلاة المفروضة (وحي) البيت (واعتمر) أي أتى بالعمرة يعني وان أتى بامهات العبادات وأعظمها (وقال اني مسلم من اذا حدث كذب) في حديثه (واذا وعد أخلف) ما وعد به من غير عذر (واذا اتهم خان) فيما جعل أمينا عليه والكلام فيمن صارت هذه الصفات ديدنه وشعاره لا يتفك عنها (رسته) بضم فسكون (في) كتاب (الایمان) وأبو الشيخ في التوبيع عن أنس) بأسناد ضعيف (ثلاث من الإيمان) أي من قواعد الإيمان وشأن أهله (الحياء) بحاء مهملة ومثناة تحنية (والعفاف) أي كف النفس عن المحارم والشبهات (والحي) والمراد به (عنى اللسان) عن الكلام عند الخصام (غير عى الفقه) أي الفهم في الدين (والعلم) أي وغير العى في العلم الشرعى فان العى عنهما ليس من أصل الإيمان بل محض نقص وخسرا (وهن مما ينقص من الدنيا) لان أكثر الناس لا يحيا عند هم ومن

دون كل مخاوف ومواقف لبعض أهل الله تعالى من التكلم بكلام يقتضى الإعجاب فهو من أهل الاحوال في حال السر والغيبة بحيث لو استيقظوا لتابوا من ذلك كما تنوب من الذنوب ومن الكمال في حال شهود وحدة الوجود والاشتغال به تعالى عن كل ما سواه فيكون من التحدث بنعمته تعالى لا عجباً واقتحارا (قوله بعد الصلاة) أي اذا فرغ من الصلاة لم يرز قلبه مشغولا بالصلاة الأخرى حتى يبادر بفعلها في أول وقتها فيكون قلبه مشغولا بأداء حقه تعالى (قوله واسباغ) أي اتمام الوضوء في السبرات جمع سبرة كسجدة وسجدات أي في شدة البرد أي ما لم يجسدا يسخن به فلا يمنع حينئذ من الماء البارد فإلانه يضر فانه ربما كان فيه الشفاء (قوله ونقل الأقدام) أي المشى لصلاة الجماعة ما لم تعطل جماعة من في البيت والافهى في

البيت أفضل (قوله وأما الدرجات) أي الأمور المقتضية لرفع الدرجات (قوله ثلاث) أي ثلاث استعمل خصال أو خصال ثلاث فهناك مضاف محذوف وهو الذي سوع الابتداء بالذكورة (قوله منافق) أي نفاق عمل أي عمله مثل عمل المنافق (قوله كذب) أي اتخذ الكذب ديدنه وطريقته أما من كذب على سبيل التدوير فليس له ذلك الوعيد وكذا يقال في خلف الوعد والخيانة (قوله واذا وعد أخلف) أي وعدا عطاء أو نحوه ومن الخير لان الوعد في الخير (قوله من الإيمان) أي من ثمراته (قوله والحي) أي عجز اللسان عن الفحش والقبايح (قوله مما ينقص من الدنيا) أي صاحب هذه الصفات يعد

نافعا عند أهل الدنيا فلا يحترمونه ولا يعتبرونه ولا يواسونه لخالفته لحالهم بخلاف من انصف بقوله الحياء وبذاه اللسان فان الناس يواسونه اتقاء شره فذلك يقتضي الزيادة في الدنيا أي في جليها والتقدم عند أهلها (قوله أكثر الخ) فالعبارة بما يزيد في الآخرة فهو أكبر ولا عبارة بما يزيد في الدنيا (قوله البذاء) هو الفحش في اللسان فعطف الفحش عليه من عطف العام لانه شامل لفحش اللسان وغيره من الجوارح (قوله ورمضان) أي وصوم رمضان أي كل واحد من هذين صومه كصوم الدهر فصيام ثلاثة أيام من كل شهر كصوم الدهر لان السنة بعشر أمثاله على أقل مراتب المضاعفة وصوم رمضان كصوم الدهر لمزيد فضله فن صامه على وجهه كتب له ثواب صيام بقية السنة وليس المراد مجموع صوم الثلاث (١٧٥) ورمضان كصوم الدهر كما هو ظاهر الحديث لمنافاة ذلك لحديث

استعمل معهم الحياء أضاعوه وآذوه (و) هن (بزدن في الآخرة) أي في عمل الآخرة أو في رفع الدرجات في الآخرة (وما يزدن في الآخرة أكثر مما ينقصن من الدنيا وثلاث من النفاق) أي من شأن أهل (البذاء) بفتح الباء الموحدة والذال المعجمة والمدهو الفحش في اللسان (والفحش) أي في القول والفعل (والشح) الذي هو أشد البخل (وهي مما يزدن في الدنيا) في ظن أهلها (وينقصن من الآخرة) أي من ثوابها المأفیهن من الوزر (وما ينقصن من الآخرة أكثر مما يزدن في الدنيا) لان متاع الدنيا وان كثرت زائل وحال حائل ونعيم الآخرة لا يتناهي (رسنه) في كتاب الايمان (عن عون بن عبد الله بن عتبة) بعين مهملة مضمومة ومثناة فوقية ساكنة الهذلي الكوفي التابعي الزاهد (بلاغا) أي قال بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك (ثلاث) أي صوم ثلاثة أيام (من كل شهر) زاد النسائي من حديث جابر أيام البيض صبيحة ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة (ورمضان الى رمضان فهذا صيام الدهر كله) أي كصيامه في حصول الثواب وصح خبر صوم ثلاثة أيام من كل شهر صوم الدهر فلا فائدة لذكر رمضان (م د ن عن أبي قتادة) ثلاث هن على فريضة (لفظ رواية الحاكم فرائض) وهن لكم تطوع التور وركعتا الضحى وركعتا الفجر (قال المناوي قال ابن حجر يلزم من قال به وجوب ركعتي الفجر عليه ولم يقلوا به وقد ورد ما يعارضه اه وأقول أخشى أن يكون ذاتجريفان الذي في المستدرک وتطعيصه الثعربون وحاء مهملة وعليه فلا إشكال (حم ل عن ابن عباس) ثلاث وثلاث وثلاث (أي أعدهن وأبين كنههن) (ثلاث لا يعين فيهن) يعمل بعة تضاهيها بل اذا وقع الحلف ينبغي الحنث والتكفير (وثلاث الملعون فيهن وثلاث أشكن فيهن) فلا أجزم فيهن بشئ (فأما الثلاث التي لا يعين فيهن فلا يعين للولد مع والده) أي للفرع مع أصله فلو كانت يعين الفرع يتأذى بها أصله ينبغي للولد أن يكفر عنها ولا يستمر (ولا للمرأة مع زوجها) فاذا حلفت على شئ لا يرضاه تخنت وتكفر (ولا للمملوك مع سيده) كذلك فيصنث ويكفر بالصوم لكن لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق (وأما الملعون فيهن فلعون من لعن والديه) أي من لعن أصله أو أحدهما أي مطرود عن رحمة الله (وملعون من ذبح لغير الله تعالى) كالوثان (وملعون من غير تخوم الأرض) بصم المثناة فوقية وحاء معجمة أي حدودها جمع تخمة بفتح فسكون كفلس وفلوس (وأما التي أشكن فيهن فعزير لا أدري أكان نبيا أم لا) وهذا قبل أن يعلم انه نبي (ولا أدري العن) بالبناء للمفعول (تبع أم لا) وهذا قبل علمه بأنه كان قد أسلم فانه سيجي في خبر لا تسبوا وفي آخر لا تلعنوا تبعافانه كان قد أسلم (ولا أدري الحدود) التي تقام على أهلها في الدنيا (كفارة لأهلها) في الآخرة (أم لا) وهذا قبل علمه بأنها كفارة لهم وقد صرح خبر من أصاب ذنبا فأقيم عليه حد ذلك الذنب فهو كفارته وفي البخاري ومن أصاب من ذلك شيئا فعوقب فهو كفارة له ومطهور وقال

الحديث لمنافاة ذلك لحديث ورد أن صوم ثلاثة أيام من كل شهر كصوم الدهر (قوله الى رمضان) متعلق بمحذوف متصيد من المقام أي يكفر ما بعده منتها الى رمضان فحينئذ لا يقال ان قوله الى رمضان مستدرک لان كونه كصوم الدهر يعلم من الاقتصار على قوله ورمضان (قوله والفجر) لم يقل أحدهم بوجوب الفجر عليه صلى الله عليه وسلم ولذا أثبت في رواية وركعتا الضحى على ان صلاة الاضحية على ان هذا الحديث سائر طرقه ضعيفة فلا يثبت به حكم (قوله ثلاث وثلاث الخ) أجل ثم فصل لانه أوقع في النفس (قوله لا يعين فيهن) أي لا ينبغي التماذي على الميعين بل ينبغي الحنث والتكفير فيما إذا أمره أبوه أو سيده بشئ خلف ان لا يفعل ذلك وتأذى الاب أو السيد بعدم الفعل فيجب الحنث والتكفير

حيث لم يكن الماء ور به معصية والادوم على عيئه وحره عليه الحنث لانه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق وكذا يقال فيما لو أمر زوجته بشئ (قوله الملعون فيهن) أي من أتى بشئ منهم كان ملعونا أي مبعدا عن منازل المقربين (قوله لغير الله) بأن ذبح للتقرب الى الاصنام (قوله غير تخوم الأرض) جمع تخم بوزن فلس قال في المختار تخم وتخوم وهي حدود الأرض التي يعلمها حطين كل شخص (قوله العن تبع) أي الحير والتكلم بهذا الحديث قبل العلم بأنه قد أسلم وكذا قبل علمه بأن عزير انبي لانه أخبره بأنه نبي وكذا قبل علمه بأن الحد كفارة أي الذنب الفعل أما ذنب الاقدام فلا بد له من توبة زيادة على الحد

(قوله أنت) هذه هي الرواية المشهورة (١٧٦) وفي رواية أنت أي حضرت والمعنى واحد (قوله حضرت) فلا تؤخر لتكثير المصلين

المؤلف ظاهره استكفيرا وان لم يتب وعليه الجمهور واستشكل بأن قتل المرتد على ارتداده لا يكون كفارة وأجيب بأن هذا الحديث مخصوص بقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به وان القتل على الشرك لا يسمى حدا (الاسماعيلي) بكسر الهمزة وسكون المهملة وكسر العين المهملة نسبة الى جده اسمعيل (في مجبه واس عساكر) في تاريخه (عن ابن عباس) ثلاث لا تؤخرن (قال المناوي) بمشاة فوقية اه وفي نسخة لا تؤخروهن وفي أخرى لا تؤخروهن (الصلاة اذا أنت) بمثنائين فوقيتين وروى بنون ومدمعني حاتم وحضرت أي دخل وقتها (والجنازة اذا حضرت) قال المناوي المراد اذا اتقن موت الانسان لا تؤخر جنازته لحديث لا ينبغي لحيفة مسلم ان تحبس كما في أبي داود ولا تؤخر زيادة مصلين للامر بالاسراع بها لكن لا بأس بانتظار الولي اذا لم يحف تغيرها (والايم اذا وجدت كفوا) فلا يؤخر تزويجها به ندبا (ت لهن علي) قال الترمذي غريب ليس بمتمصل وجزم غيره بضعفه (ثلاث لا ترد) أي لا ينبغي ردها (الوسائد) جمع وسادة بالكسر المخدة (والدهن) قال الترمذي يعني بالدهن الطيب اه ويدخل في الطيب انواع الرياحين المشهورة وأنواع الطيب العطر (واللبن) فينبغي لمن اهديت اليه ان لا يردّها فانها قليلة المنفعة خفيفة المؤنة (ت عن عمر) بن الخطاب واسناده حسن (ثلاث لا يجوز اللعب فيهن) لان هزلهن جد (الطلاق والنكاح والعق) فمن طلق أو زوج أو تزوج أو أعتق هازلا نفذ له وعليه (طب عن فضالة بن عبيد) الانصاري وفي مسنده ابن لهيعة وبقيته ثقات (ثلاث) أصله ثلاث خصال بالاضافة ثم حذف المضاف اليه ولهذا جازا ابتداء بالسكرة (لا يحل لاحد) من الناس (ان يفعلهن) المصدر المنسب من أن والفعل فاعل يحل أي لا يحل لاحد فعلهن بل يحرم أو يكره (لا يؤم رجل) ولا امرأة للنساء (فوما فيخص) منصوب بأن المقدره لوروده بعد النبي على حد لا يقضى عليهم فيموتوا (نفسه بالدعاء) في رواية بدعوة (دونهم) أي في القنوت خاصة بخلاف دعاء الاقتراح والركوع والسجود والجلوس بين السجدين والشهد (فان فعل) أي خص نفسه به (فقد) أي حقيق (خاتم) لان كل ما أمر به الشارع أمانة وتركه خيانة (ولا ينظر) بالرفع عطف على يؤم (في فعر) بفتح فسكون (بيت) أي صدره (قبل ان يستأذن) أهله فيه تحريم الاطلاع في بيت الغير بغير اذنه (فان فعل) أي اطلع فيه بغير إذن (فقد دخل) أي ارتكب انتم من دخل البيت والظاهر ان محل هذا اذا كان فيه من يحرم النظر اليه أو ما يكره المالك اطلاع الناس عليه (ولا يصلي) أحد بكسر اللام المشددة وهو فعل مضارع والفعل في معنى النكرة والنكرة اذا جاءت في معرض النفي نعم فيدخل في نفي الجواز صلاة فرض العين والكفاية كالجنازة والسنة فلا يحل شيء منها (وهو حق) بفتح فسكون قال في النهاية الحاقن والحقن بحدف الالف بمعنى قال والحق هو الذي حبس بوله كالحاقب للغائط والحازق بالزاي لصاحب الخلف الضيق (حتى يتخفف) بمشاة تخنية مفتوحة فقوية أي يخفف نفسه بخروج الفضلة والريح حيث أمن خروج الوقت (ت عن ثوبان) بالمثلثة (ثلاث لا يحاسب بهن العبد) أي الانسان الفاعل لهن (ظل خص) بالضم بيت من قصب (يستظل به وكسرة يشدها سلبه وثوب يوارى به عورته) اذ لا بد له من ذلك (حم في الزهد هب عن الحسن) البهري (مرسلا) جيد الاسناد (ثلاث لا يفطرن الصائم الطامة) فلو حجم نفسه أو حجمه غيره بأذنه لا يفطروا الاولى ترك ذلك لئلا يضعفه عن الصوم وخبر أظفر الحاجم والمحتجم منسوخ (والثاني) أي من ذرعه التي بالذال المعجمة والراء والعين المهملة وغلبه بغير اختياره فان تعسده أظفر (والاحتلام) أي من احتلم في منامه نهارا في رمضان فأزل فلا يطر ولا قضاء ومثله الاحتلام

(قوله والدهن) حله بعضهم على الطيب وهو غير متعين لان الدهن بغير الطيب مطلوب أيضا واذا رديا من ذلك لعظم منته لكثرته فلا بأس برده (قوله لا يجوز اللعب فيهن) أي لا يفعلهن هازلا مع اعتقاد عدم نفوذهن لان هزلهن جد (قوله فيخص نفسه بالدعاء) أي في نحو القنوت لان القوم مأمورون بسماع الامام بخلاف ما لو خص نفسه بالدعاء في نحو الركوع فلا يكره لانهم مطلوب منهم الدعاء لانفسهم حيث شذ خلا فالتعميم الشارح وقوله في الحديث لا يحل بمعنى يكره ذلك في الخصلة الاولى والثانية ومعنى يحرم في الثانية (قوله في قصر) أي أسفل بيت (قوله حقن) أي حابس للبول فقد أجمع أطباء العرب والهجم على أن حبس البول مما يورث داء لادواء له وكذا وطء الجوز وكثرة شرب الماء لا سيما بعد القيام من النوم فكل يورث داء لادواء له (قوله ظل خص الخ) اذ لا بد لكل شخص من ذلك فلا يحاسب الا على ما زاد على ما لا بد منه (قوله لا يفطرن) ممن أظفر (قوله لا يعاد صاحبهن) أي اذا لم ينقطع في البيت والاستعيادتهن عندنا

خروج

وبعض الأئمة أخذ بظاهر الحديث وقال لا تسن عيادتهن مطلقا لان ذلك لا يؤدي الى الانقطاع في البيت فالباطل لفته (قوله الضرس) أي وجعه وكذا بقية الاسنان (قوله الدملى) أي وان تعدد

(قوله لا يمنع) أي ليس لشخص منع من أراد شياً منهم (قوله الماء) أي المحفور في موات لا بقصد التملك أو في أرض مباحة (قوله النار) أي التي أوقدت في حطب مباح (قوله يجلين البصر) أي كل ما يذهب ضرر البصر وظلمته فإذا اجتمعت الثلاثة كان أقوى في الجلاء والمراد ادامة النظر إلى ذلك أو كثرت (قوله إلى الحضرة) (١٧٧) سواء النبات وغيره حتى الملبوس

الاخضر (قوله يجلين) قال المناوي بضم أوله وشدة اللام وعبرة المختار جلي بصره بالأغث من باب غدا جلاء بالكسر والمد فعلم من عبارة المختار أنه بفتح الباء وتخفيف اللام (قوله إلى الحضرة) سواء النبات وغيره حتى الملبوس الاخضر (قوله الجاري) بخلاف غيره فليس له تلك الخصوصية (قوله الوجه الحسن) أي الجليل بشرط أن يكون النظر جائزاً كوجه زوجته والعالم بخلاف النظر المحرم فهو يزد البصر ظلمة وهذا الحديث قيل بوضعه لكن المخط كلام الشارح على عدم وضعه بخلاف اللفظ الذي رواه القاضي يحيى ابن أكرم فهو موضوع وهو غير لفظ حديث المتن (قوله بالأغث) بكسر الهمزة والميم (قوله خلفاً) أي ثوباً ثانياً (قوله لم ينصب الخ) وذلك كناية عن قلة العيش ولا يعترض بهذا الحديث على نحو الامام مالك والنعمان من كثرة العيش لأن نفوسهم مطهرة تزداد بذلك شكراً والغنى الشاكر أفضل (قوله أيهما تريد) أي أي الشرابين

خروج المني بلام مباشرة (ت عن أبي سعيد) ثلاث لا يعاد صاحبهم (قال المناوي أي لا تندب عبادته لأن هذه أوجاع لا يقطع صاحبها غالباً) (الرمذ) أي وجع العين (وصاحب الصرس) أي الذي به وجع الصرس (وصاحب الدم) بضم الدال المهملة وشدة الميم المفتوحة وقال العلامة يخرج أبو داود عن زيد بن أرقم قال عادني رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجع كان بعيني قال ابن رسلان قوله بعيني بتشديد الباء على التثنية فيه دليل على استحباب العيادة من الرمذ كما نص عليه القاضي أبو الطيب للحديث وصححه الحاكم وأما ما رواه أبو أحمد والقاضي في كتابه دقائق الأخبار وأشار إلى أنه رواه الدارقطني في كتاب العال ثلاث لا يعادون صاحب الرمذ وصاحب الصرس وصاحب الدم فلم يثبت قال الحافظ عبد الحق هذا يرويه سلمة بن علي الحسيني وهو ضعيف (طس عد عن أبي هريرة) بأسناد ضعيف والاصح وقفه (ثلاث لا يمنع) بالبناء للمفعول أي لا يحل لأحد منهم (الماء) المباح (والكلام) بالهمز المباح وهو البات في موات (والنار) أي الأجار التي توري النار لان المسلمين شركاء في ذلك قال المناوي أما ما اراد التي يوقدها أساس فله منعها (ه عن أبي هريرة) بأسناد صحيح (ثلاث يجلين البصر) قال المناوي بضم أوله وشدة اللام (النظر إلى الحضرة) أي الشئ الاخضر من نبات وغيره (والى الماء الجاري) في نحو خر (والى الوجه الحسن) الذي يحل النظر إليه (ك في تاريخه عن علي) أمير المؤمنين (وعن ابن عمر) بن الخطاب (أن نعيم في الطب عن عائشة الخواطي في) كتاب (اعتلال القلوب عن أبي سعيد) الخدرى قال المؤلف وجموع هذه الطرق يرتقى الحديث عن درجة الوضع (ثلاث يزدن في قوة البصر الكحل) بفتح فسكون أي التكحل (بالأغث) بكسر الهمزة والميم يدهما مثلثة ساكنة كحل معروف (والنظر إلى الحضرة والنظر إلى الوجه الحسن) من زوجة أو أمة قال المناوي أي عند ذوى الطباع السامية ويحتمل عند الناظر وقال أيضاً أي وجهه الآدمي ويحتمل أعرأوه في غيره أيضاً كالغزال (أبو الحسن الفراء) بالفاء (في فوائده عن بريدة) بالته صغير بأسناد ضعيف (ثلاث يدخلون الجنة بغير حساب) أي مع السابقين (رجل غسل ثيابه فلم يجد له خلفاً) بلبسه حتى تجف ثيابه (ورجل لم ينصب) بالبناء للمفعول (على مستوقده قدران) لعدم قدرته على تنويع الأطعمة وتكثيرها (ورجل دعا بشراب فلم يقل) بالبناء للمفعول أي لم يقل له نحو خادمه المستدعي منه (أي ما تريد) أي ليس عنده غير نوع من الاثربة لضيق حاله وقلة ماله (أبو الشيخ في) كتاب (الانواب عن أبي سعيد) الخدرى بأسناد ضعيف (ثلاث يدركهن العبد) أي الانسان المسلم (وفائب) أي ما يرغب فيه في (الدينا والاشرة) قال المناوي جمع رغبة وهي العطاء الكثير (الصبر على البلاء) أي الاختبار بنحو مرض أو فقد مال (والرضا بالقضاء والدعاء في الرخاء) أي في حال الامن وسعة الحال وفراغ البال فان من تعرف الى الله في الرخاء تعرف اليه في الشدة والرخاء بالمدا العيش الهنيء والخصب والسعة (أبو الشيخ عن عمران بن حصين) ثلاث يصفين لك رد أخيك (في الدين) تسلم عليه إذا قبضته (في نحو طريق) وتوسع له في المجلس (إذا قدم عليك) وتدعوه بأحب أسمائه اليه (فيندب فعل هذه الخصال والملازمة عليها تنشأ عنها المحبة وتدوم المودة) (طس ل هب عن عثمان بن طلحة الجبلي) بفتح الحاء المهملة وسكون الجيم وكسر الموحدة نسبة الى حجاب الكعبة بأسناد فيه ضعف (هب عن عمر) س

(٣٣ - عزبى ثانياً) تريد (قوله يصفين لك ود أخيك) أي يحصل لك وده قال في المختار الصفاء بمد ود ضد الكدر وقد صفا الشراب يصفه فوسفه أو بصفته أو بصفوة الشئ خالصه (قوله وتوسع له في المجلس) أي ان احتاج الى ذلك ولو بالتضييق على نفسك (قوله الجبلي) بفتح الحاء وسكون الجيم أو بفتح الحاء وفتح الجيم نسبة الى حجاب الكعبة على غير قياس

(قوله وار يكون المعروف منكرا) كالأمر شخص معروف فيقال له ما هذا الورع أنت لست أهلا لذلك (قوله وان يقرس الرجل بالامانة) أي يلبس بما كاي يلبس البعير بالشجرة (قوله بياهي الخ) أي بان يقرل لهم انظروا هؤلاء عبادي قد سلطت عليهم الشيطان وركبت فيهم الشهوة ومع (١٧٨) ذلك يا نور بالاذان الخ وهذه رتبة عظيمة (قوله ثلاثة أعين) أي أصحاب ثلاثة أعين

فالمراد ذوات من اتصفت
أعينهم بذلك (قوله لا
تغيبها النار) أي لا تحس
أصحاب النار فهم يدخلون
الجنة من غير عذاب (قوله
فقتت) أي قلعت (قوله
حسرت) المسلمين بان ترفهم
لئلا يجي العدو ومن
خلفهم مثلا وكذا لو حسرت
امتعتهم أودوا بهم فلها
حكم من قاتل (قوله ثلاثة
أنا خصمهم) ظاهره انه
حديث نبوي وليس
كذلك بل هو قدسي كما
يعلم من رواية البخاري
ثلاثة قال الله تعالى أنا
خصمهم الخ فقد وقع في
رواية متنا اختصار
(قوله خصمته) لانه تعالى
لا يغلبه شيء وهذا ظاهره
التشديد لكن في طيه
رحمة لان الشخص اذا
كان خصمه كريما تجاوز له عن
أشياء كثيرة فبالك باكرم
الأكرمين وخص يوم
القيامة بالذكر لانه محل
الجزاء (قوله أعطى بي)
مفعول أعطى محذوف
أي أعطى أمانا أو عهدا
بي أي باسمي أو بذكرى
بأن قال عليك أمان الله
أو عهد الله (قوله باع حرا)
لانه مستقل فصيره بدعواه
رقه غير مستقل (قوله تحت

الخطاب) (موقوفا) ثلاث اذار أيتهن فعند ذلك) أي فعند رؤيتهن أي على القرب منها (نقوم
الساعة) أي القيامة (أخرب العامر) بكسر الهمزة (وعجارة الخراب) قال المناوي أي
أخرب بناء جيد محكم وبناء غيره في موات بغير علة الا اعطاء النفس شهواتها أو محو الآثار من
قبله كما يفعله بعض الملوك (وان يكون المعروف منكرا والمسكر معروفا) أي يكون ذلك دأب
الناس فمن أمرهم معروف عدوه منكرا ومقتوه وعكسه (وان يقرس الرجل) بثبابة تحببة فثبابة
فوقه قيم مفتوحة قراء مشددة فسين مهملة (بالامانة يقرس البعير بالشجرة) أي يعيث ويلعب بها
كما يفعل البعير في الشجرة والتمر من شدة الالتواء هذا ما في النسخة التي شرح عليها المناوي وهي
واضحة لكن في نسخ فعند ذلك أخرب العامر وعجارة الخراب أن يكون المعروف باسقاط تقوم
الساعة والواو قبل أن يكون (ابن عساكر عن محمد بن عطية) بن عمرو (السعدي) قال المناوي
صوابه أن يقول حرسا فقد وهم الحافظ ابن حجر من زعم أن له محبة واسناده ضعيف (ثلاثة
أصوات بياهي الله من الملائكة) أي يظهر فضل أصحابها للملائكة (الاذان والتكبير في سبيل
الله) حال قتال الكفار (ورفع الصوت بالتلبية) للذكر في التسلية بحيث لا يجهد نفسه (ابن النجار
فر عن جابر) وهو حديث ضعيف (ثلاثة أعين لا تغيبها النار) أي لا تحس صاحبها نار جهنم
(عين فقتت) بالهمز والبناء للمفعول أي خسفت وبخست (في سبيل الله) يقال بخست العين
بخسا فقامت أو بخصتها أدخلت الاصبغ فيها وقال ابن الأعرابي بخستم أو بخصتها خسفت أو انصادت
أجود (وعين حسرت في سبيل الله وعين بكت من خشية الله) لما في ذلك من التذلل والخضوع
والندم على ما وقع من الذنوب (ل عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح ورويان فيه عمر بن راشد
ضعيف (ثلاث أنا خصمهم يوم القيامة) ذكر الثلاث ليس للتقييد بل للتغليظ فانه تعالى خصم كل
ظالم (ومن كنت خصمه خصمته) لانه تعالى لا يغلبه شيء قال المناوي وهذا من الأحاديث القدسية
وأوله كما في رواية البخاري قال الله تعالى فوقع في هذه الرواية اختصار (رجل أعطى بي) أي أعطى
العهد والامان باسمي أو بذكرى (ثم غدر) نقض العهد (ورجل باع حرا فاكل غنمه) أي انتفع به
(ورجل استأجر أجيرا فاستوفى منه) العمل (ولم يوفه) أجره قال العلقمي قال الدميري قال الشيخ
نقي الدين السبكي رحمه الله تعالى الحكمة في كون الله تعالى خصمهم انهم جنوا على حقه سبحانه وتعالى
فان الذي أعطى به ثم غدر جنى على عهد الله تعالى بالجناية والنقض وعدم الوفاء ومن حق الله تعالى ان
يوفي بعهد والدي باع حرا أو أكل غنمه جنى على حق الله تعالى فان حقه في الحرافاته بعبادته التي خلق
الانس والجن لها قال الله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فمن استرق حرا فقد عطل عليه
العبادات المختصة بالاحرار كالجمعة والحج والجهاد والصدقة وغيرها وكثير من النوافل المعارضة
لخدمة السيد فقد ناقض حكم الله في الوجود ومقصوده من عباده فلذلك عظمت هذه الجريمة
والرجل الذي استأجر أجيرا بمنزلة من استعبد الحرة وعطله عن كثير من نوافل العبادات فشابه الذي
باع حرا أو أكل غنمه فلذلك عظم ذنبه اه وقال المناوي لا ااجر عبد الله وغلة العبد لولا فهو
الخصم (ه عن أبي هريرة) باسناد حسن (ثلاثة) تكون (تحت العرش يوم القيامة)
قال المناوي عبارة عن اختصاص الثلاثة من الله بمكان بحيث لا يضيع أجر من حافظ عليها
ولا يمل مجازاة من صنعها (القرآن له ظهر وبطن) ظهره لفظه وبطنه معناه أو ظهره ما ظهر

العرش) المراد انها تجسم ويكون لها قرب مكانة عند تعالى بحيث تشفع لمن قام بحقوقها فمن قام بحدود القرآن كان سيبا تأويله
لتجانيته والا كان سيبا لهلاكه (قوله ظهر وبطن) قيل المراد بان ظهر ما ظهر للعوام وبالبطن ما لم يظهر الا للخواص وقيل الاول ما ظهر
للناس بلا تأويل والثاني ما ظهر بالتأويل وهذا بيان للواقع أي وصف القرآن ذلك في الواقع لان ذلك هو المقتضي لجعله تحت العرش

(قوله بحاج العباد) جملة حالية مرتبطة بالضمير فلا حاجة لتقدير الشارح في الكبير وهو يحتاج اذا الواو لا يصح الربط بها هنا لقوله وذات بدء بمضارع الخ (قوله صل) أي تنادى فتقول صل الخ واقطع الخ أي اقطع اطفأ عنه والامانة أي فتنادى بأن تقول اخفض من حظي واقطع من خاني (قوله الوالد) أي دعاؤه لولده أو عليه حيث كان عاقاله والا فلا يضره لما مر انه لا يقبل دعاء الحبيب على حبيبه (قوله والمسافر) ولو كان الدعاء بشر على شخص حيث كان ذلك جائزا (قوله حق على الله) أي متأكدا عانتهم حتى تكون بمنزلة الواجب فضلا منه تعالى واحسانا ومن أعان المجاهد أو المكاتب (١٧٩) أو لنا كبح بشئ كان له تلك الاعانة منه تعالى ومثل لنا كبح مر يد

التسرى بامة للاعفاف (قوله على كتمان) بضم الكاف وسكون المثناة أي في الموقف جمع كتيب وهو في الاصل الكرم من الرمل المستطيل المحدود ب أي الذي طرفاه دقيقان ووسطه غليظ وبين انه هنا من المسك لا الرمل (قوله الاولون) أي الامم الماضية والآخرين أمة نبينا أي كل أمة تلي من بعدهم (قوله ورجل يوم) خصه لانه الاغاب والاقتله المرأة التي تؤم نساء وهن عنها راضيات أي لحسن حال ذلك الامام (قوله بالصلوات) أي بالاصلام بدخول وقتها بالاذان أي احتسابا كافي رواية وقال العسري يحتمل العموم وهو كذلك وان كان ذلك أرقى لكن ظاهر التقييد ان تلك الخصوصية أعني الجلوس على كتمان من المسك انما هي لمن أذن احتسابا وهو ظاهر قوله في الحديث الا في طلب وجهه الله وان كان المؤذن باجرة له أجر عظيم أيضا (قوله خمس صلوات) نصب على نزع الخافض أي بخمس الخ (قوله دعته امرأة الى الزنا) أو الى مقدماته (قوله لجلال الله) أي مرادها في محبته عظمته تعالى وقدرته التي نشأ عنها هذه الصورة أي أحبه لاجل انه صنعه تعالى لا لثومال أو جمال (قوله فأضاف ضيفه) أي أضاف منه ضيفه أي أطعم منه ضيفه

تأويله وبطيه ما بطن تفسيره أو ظهره تلاوته وبطيه تفهمه (بحاج العباد) يحتمل أن يكون المراد بحاجج عن العباد العاملين دون غيرهم (والرحم تنادى صل من وصلني واقطع من قطعني والامانة) ندعو لمن قام بها وعلى من خافها (الحكيم) الترمذي (ومحمد بن نصر) في فوائده (عن عبد الرحمن بن عوف) بإسناد ضعيف (ثلاثة تستجاب دعوتهم الوالد) أي الاصل لفرعه (والمسافر) سفره ما باحتيا يرجع (والمظالم) حتى يقتصر (حم طيب من عقبه بن عامر) الجهني بإسناد حسن (ثلاثة حق على الله) تعالى (عونهم المجاهد في سبيل الله) لاعلاء كلمة الله (والمكاتب الذي يريد الاداء) أي أداء ما عليه من التجوم (والتاكيم) أي المتزوج (الذي يريد العفاف) أي اعفاف نفسه من الزنا واللواط (حم تنه) عن أبي هريرة (بإسناد حسن صحيح) (ثلاثة على كتمان المسك) جمع كتيب بمنزلة رمل مستطيل محدود ب (يوم القيامة يغبطهم الاولون والآخرين) أي يتقنون ان اهتم مثل ما لهم قال في النهاية الغبطة حسد خاص يقال غبطت الرجل أغبطه غبطا اذا اشتيت أن يكون لك مثل ماله وأن يدوم عليه ما هو فيه (عبد) ومثله الامة (أدى حق الله تعالى وحق مواليه) ولم يشغله أحدهما عن الآخر (ورجل يوم قوما وهم به راضون) أي ليس فيه ما يكره شرعا (ورجل ينادى بالصلوات الخمس في كل يوم وليلة) أي يؤذن لها محسبا كجاء في رواية ويحتمل العموم (حم ت من ابن عمر) بن الخطاب قال الترمذي حسن غريب (ثلاثة على كتمان المسك يوم القيامة لا يهولهم الفزع ولا يفزعون حين يفرع الناس رجل) يعني انسا ولوانتي (تعلم القرآن فقام به) أي قرأه في خمسه أوقاف بحقه من العمل به والحال انه (يطلب) بذلك (وجه الله) للبرياء والسمعة (وما عنده) من بزيل الاجر (ورجل نادى في كل يوم وليلة خمس صلوات) أي نادى بالاذان لها (يطلب وجه الله وما عنده) ومما لو لم يمنعه ريق الدنيا من طاعة ربه (بل قام بحق الحق وحق سيده) (طلب عن ابن عمر) بن الخطاب (ثلاثة في ظل الله عز وجل) أي في ظل عرشه كما في رواية (يوم لا ظل الا ظله) أي يوم القيامة (رجل) يعني انسان (حيث توجه علم ان الله معه ورجل دعته امرأة الى نفسها) أي الى الزنا بها (فتركها من خشية الله) لا لغرض آخر يتكوف من عار أو حاكم (ورجل أحب) رجلا (لجلال الله) للاحسانه اليه بما لوجه (طلب عن أبي امامة) (ثلاثة في ظل العرش يوم القيامة يوم لا ظل الا ظله واصل الرحيم) أي القرابة باحسان ونحوه فهذا (يزيد الله في رزقه) أي يبارك له فيه (ويعد في أجله) أي يبارك له فيه (وامرأة مات زوجها وترك عليها أيتاما صغارا) يعني أولادها منه ومن في معناهم كأولادها واليتيم صغير مات أبوه فقوله صغارا تأكيد (فقلت لا أتزوج) بل (أقيم على إيتامي) أي على حضانتهم (حتى يموتوا أو يغنيهم الله تعالى) فهو كسب (وعبد) أي انسان (صنع طعاما) أي طبخه وهبأه (فأضاف) منه (ضيفه وأحسن نفقته) أي وسع الصرف عليه (فدعا عليه) أي فطلب الطعام ذلك (اليتيم والمسكين) أراد به هنا ما يشمل الفقير (فأطعمهم لوجه الله عز وجل) لا لغرض آخر كبرياء وممعة وتوصل الى شيء من المقاصد الدنيوية (أبو الشيخ في الثواب والاصبهاني) في الترغيب

صلوات) نصب على نزع الخافض أي بخمس الخ (قوله دعته امرأة الى الزنا) أو الى مقدماته (قوله لجلال الله) أي مرادها في محبته عظمته تعالى وقدرته التي نشأ عنها هذه الصورة أي أحبه لاجل انه صنعه تعالى لا لثومال أو جمال (قوله فأضاف ضيفه) أي أضاف منه ضيفه أي أطعم منه ضيفه

(قوله في ضمان الله) أي في حفظه وكفنه أي ستره فان قيل كثيرا ما يصاب فاعل ذلك في بدنه ونحوه أوجب بان الضمان شامل لضمان النفس والمال والدين والثواب فهو وان لم يحصل له في النفس أي ان أصيب في نفسه مثلاً حفظ عليه الباقي أو المال فهو حاصل له في الدين والثواب أي يحفظه (١٨٠) اشواب كما يدل على ذلك قوله في الحديث الآتي أو يردده بما نال من أجزال (قوله

(قوله حرم الله عليهم) أي ان استحلوا ذلك والا فالمراد مع السابقين (قوله الذي يقر في أهله) من زوجه أو أمة الخبث أي يرضى بالزنا بأهله وقيل هو من لا يمنع الدخول على حريمه ولا مانع من كون التفسيرين كل منهما قد ورد (قوله ضامن) بمعنى مصمون أي محفوظ أو بمعنى ذو ضمان فهو من صيغ النسب على حدنا من ولابن أي صاحب ثمر وابن (قوله بسلام) أي دخوله بيته محسوب بسلامة من شر الناس وهذه مرتبة سفلى والعليا أن يلاحظ في دخوله البيت كشره عن الناس لا كف شر الناس عنه لانه حينئذ يرى ان الشر في نفسه والخير في الناس أو المراد انه يدخل فيسلم على أهل بيته (قوله ليس عليهم حساب) أي حين يستل الناس عن النعم (قوله فمما طعموا) أي أكلوا أو شربوا وان كان ما أكلوه تبسطا (قوله يستكمل إيمانه) بالبناء للمفعول أي يصير الله تعالى إيمانه كاملاً وفي نسخة استكمل (قوله في الله لومة لائم) أي لا

(فريس أنس) باسناد فيه ضعف واضطراب (ثلاثة في ضمان الله عز وجل) أي في حفظه ورعايته (رجل خرج الى مسجد من مساجد الله) أي لصلاة أو اعتكاف (ورجل خرج غازياً في سبيل الله) لاعلاء كلمة الله (ورجل خرج حاجاً) أو متمرراً بحلال والمرأة كذلك بشرط ان يخرج معها محرم أو نحوه (حل عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (ثلاثة قد حرم الله عليهم الجنة) أي دخولها مطلقاً ان استحلوا والا فالمراد مع السابقين (مد من النحر) أي الملازم لشربها (والعاق) لاصليها أو أحدهما (والديوث) هو بالشاء المثلثة فسر في الحديث بأنه (الذي يقر في أهله الخبث) يعني الزنا قال فقهاؤنا هو الذي لا يمنع الدخول على زوجته من الدخول وألحق بعضهم بالزوجه المحارم والاماء (حم عن ابن عمر) ابن الخطاب وفيه مجهول وبقيته ثقات (ثلاثة كلهم ضامن على الله) أي مضمون على حد عيشة راضيه أي مرضية أو ذو ضمان (رجل خرج غازياً في سبيل الله فهو ضامن على الله) أي في رعايته وكفالاته من مضار الدنيا والآخرة (حتى يتوفاه) الله (فيدخله الجنة) برحمته (أو يردده بما نال من اجر أو غنمه) أي حصول شيء له من الدنيا كصدقة حصلت له في المسجد أو في طريقه (ورجل راح الى المسجد فهو ضامن على الله حتى يتوفاه) الله (فيدخله الجنة أو يردده بما نال من اجر أو رجل دخل بيته بسلام) أي لازم بيته طالباً للسلامة من الفتنة أو اذا دخله سلم على أهله (فهو ضامن على الله دحب لـ عن أبي امامة) قال الحاكم صحيح ووافروه (ثلاثة ليس عليهم حساب فيما طعموا) أي أكلوا وشربوا (اذا كان حلالاً الصائم) عند افطر (والمتمتع) للصوم (والمرايط في سبيل الله عز وجل) بقصد الجهاد ويحتمل ان المراد وان تنعموا لان النعم قد يستل عنه اذا كان مما يلهي عن الآخرة (طب عن ابن عباس) وفيه مجهولان (ثلاثة من كن فيه يستكمل إيمانه) بالبناء للمفعول أي اجتمعوا عن في انسان يدل على كمال إيمانه (رجل لا يخاف في الله) أي في قيامه بما أمر الله به من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر (لومة لائم ولا يراى بشيء من عمله) بل يعمل لوجه الله مخلصاً في جميع أعماله (واذا عرض عليه أمر ان أحدهما للدنيا والآخرة لا تخرأ تخرأاً من الآخرة) لبقائها (على الدنيا) بفسادها ومصرعة زوالها (ابن عساكر عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (ثلاثة من قالهن دخل الجنة) قال المناوي أي من غير عذاب أو مع السابقين الاولين اه فان قيل لا حاجة الى هذا التقدير لان من اتقى عنه خصلة من الخصال الثلاث لا يدخل الجنة أصلاً فالجواب ان هذا فممن قالهن من المسلمين وهل المراد قالهن في كل يوم أو مرة في عمره الظاهر الثاني (من رضى بالله رباً) أي من قال رضيت بالله رباً (وبالاسلام ديناً وبمحمد رسلاً والرابعة) أي الخصلة الرابعة (لها من الفضل كما بين السماء والارض) أي لها من الفضل عليهن مثل ذلك في البعد (وهي الجهاد في سبيل الله عز وجل) لاعلاء كلمة الله (حم عن أبي سعيد) الخدرى باسناد حسن (ثلاثة من السعادة وثلاثة من الشقاوة فمن السعادة المرأة الصالحة) أي الدينية العفيفة الجيسة التي (تراها فتعجب وتب عنها فتأمنها على نفسها) لكونها من الحافظات فروجهن الاعلى أزواجهن (ومالك) فلا تخون فيه بسرقة ولا تبذير

يخاف لومة لائم بسبب خوفه منه تعالى (قوله والآخر لا تخرأ تخرأاً) كأن دعى لوليمة فقير ولوليمة (والدابة غنى فسوت له نفسه اجابة الغنى طمعاً فيما عنده فخالها وأجاب الفقير وفس على ذلك (قوله من قالهن) أي من المسلمين ولو مرة واحدة (قوله كما بين السماء والارض) أي لوجس ثوابها الملا ذلك (قوله الجهاد) أي بالفعل أو بانتهز فيشمل المراط (قوله من السعادة) أي الراحة (قوله الصالحة) ليس المراد بها خصوص القائمة بحقوق الله تعالى وحقوق عباده بل المفسرة بما ذكر في الحديث (قوله فتعجب) أي بطمأنينة لان هذا يحمل على الجماع المؤدى لكثرة الدورية

قوله واسعه) أي بالنسبة لحال ساكنها (قوله وتحمل لسانها) أي تؤذيك به والدابة تكون قطوفاً أي بطيئة السير صفة الخطأ (قوله الجاهلية) أي من صفاتهم (قوله بالاحساب) أي مع عدم العمل الصالح وما الفخر بالعظم الرميم وانما فخار الذي ينبغي الفخار بنفسه (قوله من السحر) أي فيها اسم السحر (قوله الرقي) جمع رقية بأن يتلو (١٨١) أو يكتب أسماء سر يانية لم يعلم معناها ولم

(والدابة التي تكون وطيفة) بفتح الواو وكسر الطاء المهملة وسكون المشاة التحتية بعد هاء همزة أي سريعه المشي سهلة الانقياد (فتلقك بأصحابك) بلا تعجب في الاحساس (والدار تكون واسعة كثيرة المرافق) بالنسبة لحال ساكنها (ومن الشقاوة المرأة) السوء وهي التي (تراها فتسئلك) بفتح أفعالها أو ذاتها (وتحمل لسانها عليك) بالبذاءة (وان غبت عنها لم تأمنها على نفسها ومالك والدابة تكون قطوفاً) بفتح القاف أي بطيئة السير (فان ضربتها) التمرع بك (اتعبتك وان تركتها) أي تركت ضربها (لم تلحقك بأصحابك) أي رفقتك بل تخلفك عنهم (والدار تكون ضيقة قليلة المرافق) بالنسبة لحال ساكنها وعياله (لكن عن سعد بن أبي وقاص) باسناد حسن لكن فيه انقطاع (ثلاثة من الجاهلية) أي من أفعال أهلها (الفخر بالاحساب) أي اتماعهم بالآباء (والطعن في الانساب) أي أنساب الناس كان يقال هذا ليس بابن فلان (والنباحة) على الميت (طب عن سلمان الفارسي باسناد ضعيف) (ثلاثة من مكارم الاخلاق عند الله) أضافها إليه للتشريف (ان تعفو عن ظلمك) فلا تنتقم منه عند القدرة (وتعطى من حرمك) عطاءه أو تسبب في حرمانك عطاء غيره (وتصل من قطعك) ولا تعامله بمثل فعله (خط عن أنس) بن مالك (ثلاثة من السحر الرقي) بغير أسماء الله تعالى مما لا يعقل معناه (والتول) جمع تولة بكسر المشاة الفوقية وفتح الواو كعنبه قال المناوي وهي ما يحبب المرأة إلى زوجها أو ما تجعله في عنقها التحسن عنده (والتامم) جمع غيمة خرزات تعلقها العرب على أولادها لدفع العين (طب عن امامه) باسناد ضعيف (ثلاثة من أعمال الجاهلية لا يتركهن الناس) أي أدل الاسلام (الطعن في الانساب والنباحة) على الاموات (وقولهم مطربا بنوه) بفتح النون وسكون الواو وهمزة (كذا وكذا) أي بالنجم الفلاني من الثمانية وعشرين (طب عن عمرو بن عوف) بن مالك المزني وهو حديث ضعيف (ثلاثة مواطن لا ترد فيها دعوة عبد) أي انسان (رجل) خبر مبتدأ محذوف بعد حذف المضاف أي أحدها موطن رجل (يكون في برية حيث لا يراه أحد الا الله) والحقيقة (فيقوم فيصلي) قال المناوي فرضا أو نقلا (ورجل يكون معه فته) في الجهاد (يفر عنه أصحابه فينت) هو العدو حتى يقتل أو يقتصر (ورجل يقوم من آخر الليل) يشهد فيه عند فتح أبواب السماء وتنزلات الرحمة (ابن منسك وأبو نعيم في الصحابة عن ربيعة بن أبي وقاص) قال الذهبي حديث مضطرب (ثلاثة نفر) بفتحين أي ثلاثة رجال (كان لأحدهم عشرة دنانير فتصدق منها بدينار وكان لا تسعة عشرة أواق فتصدق منها بأوقية وآخر كان له مائة أوقية فتصدق منها بعشرة أواق هم في الأجر سوا كل قد تصدق بعشر ماله) فلا فضل لأحدهم على الآخر (طب عن أبي مالك الأشعري) كعب بن عاصم أو عبيد أو عمرو (ثلاثة هم أحداث الله يوم القيامة) أي يكلمهم ويكافؤونه في الموقف والناس مشغولون بأنفسهم (رجل لم يعيش بين اثنين عمرا) بالمدى يجادل (قط) بضم الطاء المشددة أي في الزمن الماضي (ورجل لم يحدث نفسه برناط) ولا بلاط (ورجل لم يحلظ كسبه برياقط) والمرأة في ذلك مثل الرجل (حل عن أنس) ثلاثة لا تحرم عليك اعراضهم (بفتح الهمزة جمع عرض بالكسر وهو موضع المدح والذم من الانسان) (المجاهر بالفسق) فيجوز ذكره بما يجاهر به فقط (والامام الجائر) أي السلطان الجائر (والمبتدع) قال المناوي أي المعتدلا لا يشهد له شيء من الكتاب والسنة (ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة عن الحسن

تكن منقولة في كتب الثقات (قوله واتول) بكسر التاء جمع تولة كعنب جمع عنبه وهي ما تحبب المرأة إلى زوجها أي حيث لم يعلم معنى ما يتلفظ به أو ما يكتبه والا فلا بأس بذلك اذا التحبب بين الزوجين مطلوب اما التحبيب بين أجنبي وأجنبية فمنوع مطلقا (قوله والتامم) جمع غيمة وهي في الأصل خرزات تعلقها العرب على أولادها لدفع العين والمراد هنا ما يكتب لدفع الأمراض أي حيث لم يعلم معنى ما يكتب كما مر (قوله رجل) أي دعوة رجل أو موطن رجل (قوله ثلاثة نفر الخ) فكل ثوابه قدر ثواب الآخر لان كل واحد تصدق بعشر ماله وان زاد بعضهم على بعض بحسب كثرة ماله (قوله أحداث الله) أي يحاطبونه ويحاطبونهم في الموقف والناس في غاية الشدة فهذه مستزلة عظيمة لهؤلاء (قوله عمرا) أي جدال (قوله قط) بفتح القاف وتشديد الطاء المضمومة مناوي (قوله لم يحدث نفسه برنا) أي لم يصم على ذلك وان خطوله

الزنادقة حاله بأس بالمدى طر لا به يقع في حق الله تعالى وانما المضر العزم (قوله لم يحلظ كسبه برنا) لان الربا من البكائر (قوله والامام الجائر) أي الذي يفتر بانظلم ويتحدث به عند حاكم كذا المبتدع اذا تجاهر ببدعة لا يحرم ذكره بأن يقال عقيدته كذا لانه لا يتأذى بذلك فعمل جواز غيبة من ذكر اذا اغتابه بما فيه وكان متجاهرا به

(قوله لا تجاوز صلاتهم الخ) أي (١٨٣) لا ترفع رقع قبول وهذا ظاهر في الأولين أما الثالث فالمراد لا ترفع صلاته رفعاً مشبهاً برفع من أم قوم ما يحبونه والافهنا مكروه لأحرام (قوله لا ترى أعينهم النار) كناية عن بعدهم عن النار وذلك يقتضي قريتهم من الجنة (قوله من خشية الله) أي بكاءها ناشئ عن خوف الله تعالى الحاصل في قلبه أما بكاء العين المجردة عن خشية القلب فهو كالعدم كما يقع كثيراً من أهل الرعونة إذا سمعوا وعبدوا في آية أو حديث دعت أعينهم وقلوبهم أسود قاعاً بدليل أنه إذا مضت لحظة بعد ذلك وجع للذنب الذي هو قائم به فعلامة خشية القلب الرجوع عن الذنب واتوبة العبيدة (قوله لا نصرنك ولو بعد حين) أي فهو يعمل ولا يعمل فهو بفتح الكاف كما ضبطه الداودي ومثله أيضاً في نسخة عليها خط السيموطي (قوله لا تسأل عنهم) أي لكونهم من الهالكين (قوله ينزع الله) أي يتخلق بصفات لا تليق إلا به تعالى بأن يتكبر على غيره إذ الكبرياء والعظمة له تعالى والذي يليق بالعبد الخشوع (قوله من أمر الله) أي من كل وصف يليق به تعالى كأن شأنه في قدرته أو علمه تعالى (قوله والقنوط) أي اليأس وهو من باب قعد وتعب وضرب فقنوط الواقع في الحديث على كونه من باب قعد والافتعال قنطاً أو قنطاً

مرسلاً (ثلاثة لا تجاوز صلاتهم إذا هم) قال العلقمي قال شيخنا أي لا ترفع إلى السماء كما في حديث ابن عباس عند ابن ماجه لا ترفع صلاتهم فوق رؤسهم شبراً وهو كناية عن عدم القبول كافي حديث ابن عباس عند الطبراني لا يقبل الله لهم صلاة (العبد) ومثله الأمة (الآتي) أي الهارب من سيده وبدأ به تغليظ الشأن الأباقي (حتى يرجع) من أباقي إلا أن يكون أباقي لا ضرار السيد به (وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط) لكونشوز بخلاف ما لو سخط عليها الخو عدم تمكنها له من الوطء في دبرها (وامام قوم وهم له كارهون) لمعنى مذموم فيه شرعاً لا لالامامة شفاعته ولا يستشفع العبد إلا بمن يحبه (ت عن أبي امامة) وقال حسن غريب (ثلاثة لا ترى أعينهم النار يوم القيامة) إشارة إلى شدة إبعادهم عنها ومن بعد عنها قرب من الجنة (عين بكت من خشية الله وعين حرست في سبيل الله وعين غضت) بالشديد أي خففت وأطرفت (عن شارح الله) أي عن النظر إلى ما حرمة الله أمثالاً لأمير الله (طب عن معاوية بن حيدة) وفي مسنده مجهول وبقيته ثقات (ثلاثة لا ترفع صلاتهم فوق رؤسهم شبراً) كناية عن عدم القبول (رجل أم قوم ما وهم له كارهون) أي أكثرهم لما يذم شرعاً كوال ظالم وكغالب على الامامة للصلاة ولا يستحقها ولا يتحرز من التجاسات أو لا يأتي بها في الصلاة أو يتعاطى معيشة مذمومة أو يعاشر أهل الفسوق ونحوهم فيكره له أن يؤمهم ولا يكره إذا كرهه الأقل وكذا إذا كرهه نصفهم وأما اقتداؤهم به فلا يكره وصورة المسئلة أن يختلفوا هل هو هذه الصفة أم لا فيعتبر قول الأكثر (وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط) لكونشوز أو سوء خلق فلا يجب عليها أن تطيعه في معصية ولا في مباح (واخوان) من نسب أو دين (متصارمان) أي متماجران متقاطعان في غير ذات الله تعالى (عن ابن عباس) واسناده حسن (ثلاثة لا ترد دعوتهم الامام العادل) بين وعينته (والصائم حتى) وفي رواية حين (بفطر) بالفعل أو يدخل أو أن فطره قال العلقمي قال الدميري يستحب للصائم أن يدعو في حال صومه بمهمات الآخرة والديانة ولمن يحب والمسلمين لهذا الحديث والرواية فيه حتى بالمشاء من فوق هو كذلك في بعض الأصول وفي بعضها بالمشاء التحبسة والنون وفي خط شيخنا كذلك ويؤيده أن للصائم عند فطره دعوة ما ترد كما تقدم وقول سائر أصحابنا يستحب للصائم أن يدعو عند افطاره (ودعوة المظلوم) وقوله (يرفعها الله تعالى) في موضع حال (فوق الغمام) أي السحاب (وتفتح لها أبواب السماء ويقول الرب تبارك وتعالى وعزتي) وجلالي (لا نصرنك ولو بعد حين) فيه أنه يعمل للظالم ولا يعمل له (حم ت) عن أبي هريرة (وقال انترمذي حسن) (ثلاثة لا تسأل عنهم) أي فانهم من الهالكين (رجل فارق) بقلبه ولسانه واعتقاده أو بنيته (الجماعة) المعهودين وهم جماعة المسلمين (وعصى امامه) كالأخارج (ومات عاصياً) أي لم يرجع إلى الطاعة قبل موته (وأمة أو عبد أبق) بفتحات (من سيده ثقات) فانه يموت عاصياً (وامرأة غاب عنها زوجها وقد كفها مؤنة الدنيا) من النفقة ونحوها (فتبرجت بعده) قال في النهاية التبرج اطهار الزينة للباس الأجانب وهو المذموم وقال الجلال المحلى في قوله تعالى ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى أي ما قبل الآن من اطهار النساء محاسنهن للرجال (فلا تسأل عنهم) كرده لمزيد التأكيد (خذ ع طبعك هب عن فضالة بن عبيد) ورجاله ثقات (ثلاثة لا تسأل عنهم رجل ينزع الله أزاره ورجل ينزع الله رداءه فان رداءه) أكد بان والجملة الاسمية لمزيد الرد على المنكر (الكبرياء وازاره العز) فكل مخلوق تكبر أو تعزز فقد نارع الخالق رداءه وازاره الخاصين به (ورجل في شئ من أمر الله) أي في انفراده بالالوهية (و) في (القنوط) بالضم مصدر الياس (من رجة الله) تعالى وقط يقط من باب ضرب وتعب وحكى الجوهرى نفسه ثلاثة من باب قعد ويتعدى بالهمزة والتضعيف (خذ ع طبعك عن فضالة بن عبيد) ورجاله ثقات (ثلاثة لا تقر بهم

(قوله الملائكة) أي النازلون بالرجات والافالقطعة لاتفارقهم الا الكافر الميت لان المراد بالحيقة ميتة الكافر والخلق طيب مأخوذ من الزدة فراد وهو طيب النساء فيحرم على الرجل لما فيه من انتشبه بالنساء والمراد بالجنب هنا من أجنب بزنا أو احتلام لانه من الشيطان بخلاف من أجنب من وطء حليته لما ورد انه صلى الله عليه وسلم كان يصح جنباً وهو صائم أيضاً ولا يبادر بالغسل قبل دخول وقت الصوم ويدور على نسائه بالوطء فهذا الشخص لاتبعد عنه ملائكة (١٨٣) الرحمة (قوله الا أن يتوضأ) أي

الوضوء الشرعي كما يعلم من الحديث الا أن (قوله السكران) أي المتعدي (قوله الحائض) مثلها النفساء أي حيث قصرتا بان انقطع عنهما الدم وتركنا الغسل كسلا أمارقت نزول الدم وبعد انقطاعه ولم يحصل تقصير في الغسل فلا تبع الملائكة عنهما (قوله خربا) أي في محل لا يحيط به العمران فلو انهم عليه أو أخذته اللصوص ودعا الله تعالى لم يجب دعاءه لانه مقصر واصافه طريق للسبيل للبيان (قوله أرسل دابته) أي أطلقها وصار يدعو الله تعالى بحفظها ومن قعد على قارعة الطريق وصار يدعو بحفظه من أذى المارة كوطئه فلا يستجاب له (قوله المنان) أي لا لغرض حسن والا بأن ظلمه شخص كوله وزوجه فصار عن عليه ويعدله النعم ليرجع الى الطاعة فلا بأس به (قوله لا يدخلون الجنة) أي أصلا ان استحلوا ذلك والافع السابقين (قوله مصدق بالسر)

الملائكة) أي النازلون بالرحمة والبركة على بني آدم لا المكتبة فانهم لا يفارقون المكلفين (جيفة الكافر والمتضخم) أي المتلطف (بالخلق) بالفتح والقاف طيب يتخذ من زعفران وغيره لما فيه من التشبيه بانساء (والجنب) أي من أجنب وترك الغسل مع وجود الماء (الا أن يتوضأ) فان الوضوء يحفف الحدث (د عن عمار بن ياسر) ثلاثة لا تقربهم الملائكة بخير جيفة الكافر) أي جسده من مات كافرا (و) الرجل (المتضخم بالخلق والجنب الا أن يدوله أن يأكل) أي أو شرب (أو ينام) قبل الاغتسال (فيتوضأ) فانه اذا فعل ذلك لم تنفرا الملائكة عنه وبين بقوله (وضوؤه للصلاة) ان المراد الوضوء الشرعي لا الغوي (طب عن عمار بن ياسر) باسناد حسن (ثلاثة لا تقربهم الملائكة) بخير (السكران) أي المتعدي بسكره (و) الرجل (المتضخم بالزعفران) بخلاف المرأة (والحائض والجنب) ومثلها النفساء والمراد بالحائض والنفساء من انقطع دمها عنهما وأمكنهما الغسل فلم يغتسلا (الرازع بريدة) بن الحبيب وفي اسناده مجهول وبقيته ثقات (ثلاثة لا يجيبهم ربك عز وجل) أي لا يجيب دعاءهم (رجل نزل بينا خربا) لانه عرض نفسه للهلاك وخالف قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وقال العلقمي لا يجيب الله دعاءه لانه عرض نفسه للسارق لكونه لم ينزل البيت العامر المحفوف بالعمارة (ورجل نزل على طريق السبيل) أي بالنهار يتخطاها المارة وكذا بالليل فان لله دواب ينشأ فيه (ورجل أرسل دابته) أي أطلقها عبثا (ثم جعل يدعو الله ان يجيبها) عليه فلا يجيب الله دعاءهم لكونهم خالفوا ما أمروا به من التمسك (طب عن عبد الرحمن بن عائذ) بذال معجزة (الشمالي) بمثثة مضمومة مخففة نسبة الى عمالة بطن من الازد باسناد حسن (ثلاثة لا يجيبون عن النار المنان) بما أعطاء (وعاق والده) فعاق أمه أولى (ومد من النحر) أي المداوم على شربها (رسته في كتاب الايمان عن أبي هريرة) ثلاثة لا يدخلون الجنة) حتى يطهروا بالنار أو يعفو الله عنهم (مد من النحر وقاطع الرحم) أي القرابة (ومصدق بالسر) يحتمل ان المراد به فاعله لان الفقهاء قالوا في الجنائيات لو قال الساحر قتلت فلانا بصري أخذ باقراره قال الذهبي ويدخل فيه عقد المرأة عن زوجته ومحبة الزوج لامرأته (ومن مات وهو مد من النحر) جلة حالية (سقاء الله من نهر الغوطة نهر) بدل مما قبله أو خبر مبتدأ محذوف أي وهو نهر في جهنم (يجري) فيه القيح والصد بد السائل (من فروج) النساء (المومسات) أي الزانيات (يؤذي أهل النار في فروجهن) أي ريج ننتها وفيه ان الثلاثة كبائر (حم طب ل عن أبي موسى) الاشعري قال الحاكم صحيح وأقره (ثلاثة لا يدخلون الجنة العاق لوالديه) أي لاصليه وان عليا (والديوث) بمثثة تقدم تفسيره (ورجلة النساء) بفتح الراء وضم الجيم وفتح اللام أي المتشبهة بالرجال في الزي والهيئة لافي العلم والراي (ك هب عن ابن عمر) باسناد صحيح (ثلاثة لا يدخلون الجنة أبدا) تقييده بأبدا التي لا يجامعها التخصيص يؤذن بأن الكلام هنا في المستحل (الديوث والرجلة من النساء) بمعنى المترجلة (ومد من النحر) وقامه قالوا أما مد من النحر فقد عرفناه ما الديوث قال الذي لا يبالي بمن دخل على أهله قالوا فما الرجل قال

بأن يعتقد تأثيره ومن السر السبياء والكتابة بالحبة بين أجنبي وأجنبية أو بين الزوجين حيث كانت بأسماء لا يعرف معناها كامر (قوله سقاء الله من نهر الغوطة) اخبار عن الواقع يوم القيامة والغوطة يضم الغين (قوله المومسات) أي الزانيات فيجري من فروجهن بعد ادخالهن النار والدم والقيح والصد يد حتى يصير نهر يأتذي أهل النار برائحة ذلك ويعذبون به أكثر من العذاب بالنار (قوله والديوث) أي الذي لا يحصل له حبة وغيرة من دخول الرجال على محارمه وحليته (قوله ورجلة النساء) أي المتشبهة بالرجال كلبس العمامة وركوب الخيل والتقليد بالسيف بخلاف تشبهها بهم في الصفات الحسنة كالعلم والتدريس

(قوله كثيرا) اما دائما واما عند ارادة الدعاء (قوله لا يريحون الخ) كناية عن عدم دخولها مع السابقين أي لا يجدون ريحها يريحون بضم الياء وفتحها مع كسر الراء ويرا حون بفتحهم ساروي الحديث بالر وايات الثلاث كما يحط الشيخ عبد البر الاجهوري لكن رسم المتن لا يوافق الثالثة قال في المختار راح الشيء يراحه ويريح به أي وجد ريحته ومنه حديث من قتل نفسا معاهدة لم يرح رائحة الجنة جعله أبو عبيد من راح يراح بفتح الراء وجعله أبو عمرو من راح يريح بكسرها وقال الكسائي لم يرح بضم الياء وكسر الراء من أرح بمعنى راح أيضا وقال الأصمعي لا أدري من راح أو أراح اه (قوله ادعى) أي انتسب الي غير أبيه كأن قال جدي البكري أو الحسن أو الحسين كذبا (قوله علي) أي في الحديث عن قول أو فعلا (قوله على عينية) بأن قال رأيت في المنام كذا كذبا كانه نسب لنفسه النبوة (قوله لا يستخف الخ) (١٤٨) بأن لا يعظههم ويحترمهم لما قام بهم من الصفات المقتضية

للتعظيم وقوله الا منافق أي نفاق عمل لان عمله يشبه عمل المنافق والمراد بذى الشيب كبير السن وان لم يشب والمرأة كذلك (قوله المقسط) من أقسط عدل أما القاسط فهو الجائر من قسط جار والمراد بذى العلم العامل أما غيره فهان (قوله ومعلم الخير) ولولصناعة فهو أعم من معلم العلم (قوله بالقدر) بأن يقول الاشياء ليست بقادرة الله تعالى بل بإيجاد العبد فهو يخلق فعل نفسه (قوله صرفا ولا عدلا) أي فرضا ولا نفلا (قوله الادبار) بكسر الدال المهملة بعدها موحدة فالف لينة فراء مهملة بعد خروج وقتها كافي المختار وكان يصلبها آخر الوقت بحيث لا يسعها جميعها وكان ذلك دينه وعادته فلا تقبل صلاته قبل ولا كاملا يترتب عليه الاحسان

التي تقشبه بالرجال (طب عن عمار بن يامر) باسناد حسن (ثلاثة لا يرد الله دعاءهم) اذا توفرت شروطه (الذا كرا الله كثيرا) يحتمل على الدوام ويحتمل اذا كرا الله كثيرا عند ارادة الدعاء (والمظالم) وان كان كافرا معصوما (والامام المقسط) أي العادل في حكمه (هب عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (ثلاثة لا يريحون رائحة الجنة حين يجد المقربون ريحها) (رجل ادعى الى غير أبيه ورجل كذب على) أي أخبر عنى بما لم أقبل أو أفعل (ورجل كذب على عينية) كأن يقول رأيت في منامى كذا وكذا وهو كاذب (خط عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (ثلاثة لا يستخف بحقهم الا منافق بين النفاق ذوا الشبهة) يحتمل أن المراد من طعن في السن (في الاسلام) وان لم يشب (وذو العلم) العامل بعلمه (وامام مقسط) أي عادل (طب عن أبي امامة) باسناد ضعيف لكن له شواهد (ثلاثة لا يستخف بحقهم الا منافق بين النفاق ذوا الشبهة في الاسلام والامام المقسط) أي العادل (ومعلم الخير) للناس وهو أعم من ذى العلم (أبو الشيخ في) كتاب (التوشيح عن جابر) بن عبد الله (ثلاثة لا يقبل الله منهم يوم القيامة صرفا) نافلة (ولا عدلا) أي فريضة يعني لا يقبل الله منهم فريضة قبول لا يكفر به هذه الخطيئة وان كان يكفر بها ما شاء من الخطايا (عاق) لاصليه (ومنان) بما يعطيه (ومكذب بالقدر) بالتحريك أي بأن جميع الامور بقدر الله تعالى واداته (طب عن أبي امامة) باسنادين في أحدهما متروك وفي الآخر ضعيف (ثلاثة لا يقبل الله تعالى منهم صلاة) أي قبول كاملا (الرجل) ومثله المرأة للنساء (يؤم قوما وهم) أي أكثرهم (كارهون) أي لذنوم شرعي (والرجل) الذي (لا يأتي الصلاة الا دبارا) بكسر الدال أي بعد فوات وقتها أي يصلبها حين ادبار وقتها (ورجل اعتبد محررا) أي اتخذ عبدا كأن يعتقه بكتفه ويستخدمه (د. عن ابن عمرو) بن العاص باسناد ضعيف كافي المجموع (ثلاثة لا يقبل الله لهم صلاة) أي لا يثيبهم عليها (ولا ترفع لهم الى السماء حسنة العبد) وكذا (الآبق) بلا عذر (حتى يرجع الى مواليه والمرأة الساخط عليها زوجها) لتعوضه (يرضى) عنها زوجها (والسكران) أي المتعدي بسكره (حتى يحمو) من سكره (ابن خزيمة) حب هب عن جابر قال في المذهب هذا من مناكير زهير (ثلاثة) من الناس (لا يكلمهم الله غضبا عليهم) يوم القيامة ولا ينظر اليهم (نظر رجمة وعطف) ولا يركبهم (يطهرهم من الذنوب) أو لا يثني عليهم (ولهم عذاب أليم) مؤلم (المسبل ازاره) الى أسفل الكعبين بقصد

الخيلاء

منه تعالى (قوله اعتبد محررا) أي جعل الحر عبدا بان اتخذه وصار يبيعه فلا تقبل صلاته وان

وافقه الحر على بيع نفسه أو المراد انه عتقه سرا ولم يخبره بذلك واستمر يستخدمه كما كان قبل العتق فعني اعتبده صيره كالعبد في الاستخدام فلا تقبل صلاته قبول كمال لتعديبه (قوله ولا ترفع لهم الى السماء حسنة) أي رفعا يترتب عليه مزيد الاحسان (قوله والسكران) أي المتعدي لاسيما اذا ترتب عليه خروج أوقات الصلاة فهو عصيان على عصيان (قوله ثلاثة) أي من الناس لا يكلمهم أي كلاما يسرهم بل يكلمهم كلاما فيه مزيد العذاب أو المراد لا يعاملهم معاملة من يؤانس به بالكلام والعدد لا مفهوم له فلا ينافي الزيادة على الثلاثة في الاحاديث الاتية (قوله المسبل ازاره) أي عجا ومثل الازار غيره من نحو الجوخة ونحوه لانه عادة أهل الجاز

(قوله الامنه) أى من به (قوله والمنفق) أى المروج سلعته كأن يقول والله لا تجرد مثلها والله انها نفيسة (قوله لقد اعطى بها أكثر الخ) بأن قال للمشتري فلان أعطاني عشرة فكيف تعطيني خمسة مثلاً وأعطى الثاني بالبناء للفاعل أو المفعول (قوله على عيني) أى حلف عينا فعلى زائدة (قوله بعد العصر) خصه لشرفه لانه آخر النهار (١٨٥) وآخر الاعمال فاذا ختمه بسوء كان له الوعيد الشديد (قوله

مسلم) ايس قيدا (قوله منع فضل مائه) الحاصل أنه اذا حفرها في موات بقصد الاحياء لنفسه أى ليتنفع بما تم اليه يلزمه الا بذل ما زاد على حاجته وان حفرها بقصد نفع المسلمين كان كغيره من المسلمين فليس له المنع الا اذا كان ملكه (قوله أمنعت فضلى) أى الذى لا يجزى في ذلك اليوم غيره (قوله ما لم تعمل يدك) أى ما لا تأثر ليدك فيه فان الذى منعه مجرد الحفر أو ما تبع الماء فهو بمحض قدرته تعالى وكمن محل حفر ولم ينبع فيه الماء (قوله اماما) أى شخصا يابعه على السلطنة بأن كان من أهل الحل والهدى ولكن ما يابعه الا لاجل أن يعطيه من الدنيا لانه حيث لا يستطيع أن يامر بالمعروف بنهى المنكر (قوله المترجلة) أى المتشبهة بالرجل في نحو الملبوس والشهامة اما التشبيه في نحو العلم والقرآن فمدوح (قوله

الخيلاء) والمنان الذى لا يعطى غيره (شياً الامنه) بفتح الميم وشدة النون أى الامن به على من أعطاه (والمنفق سلعته) بشدة الفاء مكسورة أى الذى يروج متاعه بالحلف الكاذب (حم ٤ عن أبي ذر) الغفارى (ثلاثة لا يكلمهم الله) كلاما يسرهم (يوم القيامة) استهانة بهم وغضبا عليهم (ولا ينظر اليهم) تظروجة (رجل) خبر مبتدأ محذوف (حلف على سلعته) بكسر أوله بضاعته والجمع صاع كسدره وسدر (لقد أعطى بها أكثر مما أعطى) بالبناء للمفعول (وهو كاذب) في اخباره (ورجل حلف على عيني) بزيادة على أى عينا (كاذبة بعد العصر) رخص بعد العصر بالحلف لشرفه بسبب اجتماع ملائكة الليل والنهار ورفع الاعمال فيه فغلظ العقوبة فيه (ليقتطع بها مال رجل مسلم) أى لياخذ قطعة من ماله (ورجل منع فضل مائه) الزائد عن حاجته عن المحتاج (فيقول الله عز وجل اليوم) أى يوم القيامة (أمنعت فضلى) الذى لا يرجى ذلك اليوم غيره (كما منعت فضل ما لم تعمل يدك) أى ما لا صنع لك في اجرائه والذين لا يكلمهم الله لا ينصرون في الثلاثة والعهد لا ينق الزائد (ق عن أبي هريرة) ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا يزيكهم ولهم عذاب أليم مؤلم وصف به للمبالغة (رجل على فضل ماء) أى له ماء فاضل عن كفايته (بالفلاة) أى بالمفاضة (يعتبه) أى الفاضل من الماء (من ابن السيل) أى المسافر المضطر للماء لنفسه أو لغيره معه (ورجل بايع رجلا بسلعة) أى ساومه فيها وروى سلعة بغير ياء وعليه فبايع بمعنى باع (بعد العصر حلف له) أى البائع للمشتري (بالله) تعالى (لا خذها) بصيغة الماضي (بكذا وكذا) كذا اقصده وهو على غير ذلك (أى والحال ان البائع لم يشترها بذلك الثمن (ورجل بايع اماما) أى عاقدا الامام الاعظم على ادراجه بالحق والحال انه (لا يبايعه) لا يعاقده (الادنيا) بلا تنوين كجلى أى لغرض دنوى (سبحان الله من هارنى) له بيعته (وان لم يعطه منها لم يف) له بها لان الاصل ان المبايعة على أن يؤذي الحق فمن جعل مبايعة لما يعطاه دون ملاحظة المقصود استحق الوعيد (حم ٤ عن أبي هريرة) ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة) أى يغضب عليهم (ولا يزيكهم ولا ينظر اليهم) والعذاب أليم شيخ زان) لانه التزم المعصية مع عدم ضرورته اليها وضعف داعيته عنده فأشبهه بغيره عليها المعادة والاستخفاف بحق الله تعالى وقصد معصيته لاجل حاجته غيرها فان الشيخ تمت شهوته عن الوطء الحلال فكيف بالحرام وكل عقله ومعرفة اطول مامر عليه من الزمان يابى عوالى الزنا غلبة الحرارة وقلة المعرفة وضعف العقل الحاصل كل ذلك في زمن الشباب ملك كذاب) لان الكذب انما يحتاج اليه من يخاف الناس والمالك لا يخشى من أحد (عائل) أى فقير ذو عيال (مستكبر) لان تكبر مع فقد سببه من مال وجاه علامة كونه مطبوعا (م ن عن أبي هريرة) ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة العاق لوالديه) أو لاحدهما (والمرأة المترجلة) أى (المتشبهة بالرجال والديوث) بالثلثة (وثلاثة لا يدخلون الجنة) مع السابقين الاولين أو بغير عذاب (العاق لوالديه والمدمر النحر والمنان بما أعطى حم ن ل عن ابن عمر) بن الخطاب باسناد حسن (ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة المنان عطاءه) أى في عطائه (والمسبل ازاره خيلاء) أى بقصد الفخر والتكبر (ومدمر النحر طعن ابن عمر) ابن الخطاب ورجاله ثقات (ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة ولا يزيكهم ولهم عذاب أليم أشيط)

(٢٤ - عزيرى ثاني) والمنان) أى المكثرتعداد النعم (قوله يوم القيامة) أى في الموقف العظيم (قوله المنان عطاءه) أى الذى يعده عطاءه على من أعطى (قوله والمسبل ازاره) بأن يجاوز الكعبين ومثله ارخاء العذبة تكبرا (قوله النحر) مثله كل ما فيه شدة مطربة (قوله أشيط) هو الذى به شعر أبيض والمراد به هنا الشيخ

(قوله وعائل) أي ذو عيلة لانه محتاج الى السؤال وسبب الكبر في الغالب المال وهذا المال عنده فيدل على ان الكبر مر كوز في طبعه (قوله جعل الله) أي حافه بضاعته أي أكثر من ذلك في بيعه وشرائه سواء كان صادقا أم لا لانه يقع في الكذب غالباً خصوصاً والحامل على ذلك غرض ديني فينبغي ترك ذلك وان كان هذا الوعيد للكاذب (قوله يزهو) أي يتعاطف (قوله باع سرا) بأن جاء له واتفق معه على أن (١٨٦) يبيعه لانه نقل نفسه من الرق لحرية الى ذل الرق خصوصاً وقد فاته وظائف الارحار

أرانه أعتق عبداً أو أمة أو استولد أمة ثم باع من ذكر (قوله باع نفسه) لانه نقل نفسه من عز الحرية الى ذل الرق ولا يرد أن سيدنا الخضر باع نفسه لأن شرع من قبله ليس شرعنا على أن هذا الوعيد محمول على ما إذا لم يكن لغرض ديني بأن كان لغرض ديني (قوله جف رشحه) كناية عن شدة تعبته وان لم يعرق بالفعل لأن الغالب حصول العرق عند التعب (قوله لا ينفع الخ) هذا ظاهر بالنسبة للادول أما غيره فالمراد النفع الكامل (قوله والفرار من الزحف) أي من صف قتال المشركين بلا عذر وغير متخير الى فئة أو متخوف لقتال (قوله ثلاثة يؤتون الخ) العدد لا مفهوم له لما ورد في حديث آخر ان المتصدق على قريبه يؤتى أجره مرتين بخلاف المتصدق على أجنبي فيؤتى أجره مرة واحدة (قوله من أهل الكتاب) أي الانجيل أما أهل التوراة فقد نسخت شريعتهم ببعثة سيدنا

بالتصغير (زان) وأشيطة زانية قال في النهاية الشمط الشيب (وعائل مستكبر) أي فقير ذو عيال متكبر على السعي على عياله فلا يحترف ولا يسأل لهم (ورجل جعل الله بضاعته لا يشتري الا بيمينه ولا يبيع الا بيمينه) وان كان صادقا لاستماتته باسم الله ووضعته في غير محله (طاب هب عن سلمان) الفارسي ورجاله رجال الصحيح (ثلاثة لا ينظر الله اليهم غدا) أي في الآخرة (شيخ زان ورجل اتخذ الايمان بضاعة يحلف في كل حق وباطل وفقير مختال) أي مخادع مراوغ أو متكبر وفي النهاية يقال ختله اذا خدعه وراوغه (يزهو) أي يتفخر ويتعاطف بنفسه (طاب عن عصمة) بكسر العين وسكون الصاد المهملتين (ابن مالك) الانصاري باسناد ضعيف (ثلاثة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة حاربوا حرباً باع حاربوا حرباً باع نفسه) لكونه أذلها وأحقرها (ورجل أطل كراء أجير حين جف رشحه) أي استعمله حتى تعب وعرق بدنه فلما فرغ وجف عرقه لم يعطه شيئا (الاسماعيلي في معجمه عن ابن عمر) بن الخطاب (ثلاثة لا ينفع معهم عمل الشرك بالله وعقوق الوالدين) بضم العين من العق وهو القطع (والفرار من الزحف) أي الهرب من القتال عند التقاء الصفوف بلا عذر (طاب عن ثوبان) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم (ثلاثة يؤتون أجرهم) أي يؤتهم الله يوم القيامة أجرهم (مرتين رجل من أهل الكتاب) المراد به التوراة والانجيل وقيل المراد به الانجيل خاصة لان النصرانية تامة للهودية وأجاب الطيبي بانه لا يبعد ان يكون طريان الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم سببا لقبول ذلك الدين وان كان منسوخا (آمن بنبيه وأدرك النبي صلى الله عليه وسلم) وفي نسخة شرح عليها المناوي وأدرك محمد صلى الله عليه وسلم أي بعثته ولو بعد موته (فأمن به راتبه وصدقه) فيما جاء به (قوله أجران) أجر الايمان بنبيه وأجر الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وكر ذلك (تلمواضع الثلاثة للاهتمام والحث على فعل ما يتسبب عنه) (وعبد مملوك أدى حق الله وحق سيده فله أجران) أجر تاديبه للعبادة وأجر نكحه سيده (ورجل كانت له أمة) يطؤها (فغذاها) بتخفيف الدال المجعومة (فأحسن غذاها) بالمد (ثم أدبها) بأن راضها بحسن الاخلاق وجعلها على جميل الخصال (فأحسن تاديبها) بأن استعمل معها الرق والتأني وبذل الجهد في اصلاحها (وعلمها) ما يتعين عليها من أحكام الدين (فأحسن تعليمها ثم أعتقها وترزقها فله أجران) أجر في مقابلة تعليمها وتاديبها وأجر لا عناقها وترزقها ومن يؤتى أجره مرتين من يقرأ القرآن وهو عليه شاق والمتصدق على قريبه والمرأة على زوجها ومن صلى في الصف الثاني أو الثالث مخافة أن يؤذى مسلما ومن دأب من الخطيب فاستمع وأنصت ومن غسل يوم الجمعة واغتسل ومن تصدق يوم الجمعة ومن عمل فيه خيرا مطلقا ومن تبع الجنائز ماشيا ومن أتى الى الجمعة ماشيا ومن صلى على جنازة وتبعها حيا من أهلها ومن يقرأ في المصحف ومن يسارع الى خير ماشيا حافيا ومن أراد الزيادة على ذلك فليراجع العلقمي (حم ق ت ن ه عن أبي موسى) الاشعري (ثلاثة يتحدثون في ظل العرش) يوم اقيامة حال كونهم (آمنين والناس في الحساب رجل لم تأخذه في الله لومة لائم ورجل لم يديده الى ما لا يحل له) تناوله (ورجل لم ينظر الى ما حرم الله عليه) لانه لم يحفظ جوارحه التي

عبدى (قوله وأدرك النبي) أي نبيا أي بعثته صلى الله عليه وسلم (قوله فغذاها) بتخفيف الدال المجعومة هي فأحسن غذاها بتخفيف الدال أي أطعمها فأحسن اطعامها (قوله فأحسن تعليمها) أي تلتف بها في افادة المسائل التي تحتاج اليها الامر دينها فالامور السابقة كلها فيها أجرة وعقها وترزقها فيه أجر (قوله في الحساب) أي مشتغلون به وقوله يتحدثون أي يتلذذون بالحديث (قوله لومة لائم) أي قياما بالمعروف وينهي عن المنكر ولا يسأل

(قوله يحجهم الله) أي يرضى عليهم ويحسن إليهم تفضلاً (قوله فسألهم بالله) أي أقسم عليهم به تعالى ولم يسألهم بقراءة بأن يقول بحق قرابتي لكم أعطوني كذا (قوله فتخلف رجل بأعقابهم) أي بعد ذلك والمراد أنه أعطاه سر ولم يشعر به أحد سواه فتخاف أم لا (قوله ساروا إليهم) أي تبعوا من السمر (قوله مما يعدل به) أي يقابل به من المال بحيث لو قيل لهم تقابلون فكمكم بمال أو نحوه لم يرضوا لشدة حبهم للنوم لما حصل لهم من المشقة (قوله بتملني) أي يتجيب (١٨٧) إلى ويتقرب بالعبادة وهذا وما بعده يدل على

أن الحديث قد سى لانبوي كما قد يتوهم من صدره والا يقال ويتلو آيات الله (قوله فهزموا) أي أهل الاسلام بأن هزمهم الكفار (قوله بصدره) أي لم يول عنهم بظهره (قوله يحجهم الله) أي أكثر من غيرهم ويشنؤهم من شيء يشنأ كفرح يفرح (قوله فينصب لهم نحره) كتابة عن أن يقدم عليهم بنفسه ولم يفر (قوله ساروا) أي سيرهم ليلاً (قوله أن يحسوا الأرض) أي لأجل النوم (قوله فينتهي أحدهم) أي يبعد عنهم ليصلي فهو أعظم منهم أجراً (قوله حتى يفرق الخ) أي ولا يجازيه على آذاه (قوله الخلاف) كثير الخلاف صدقاً أو كذباً حتى أوباطل (قوله والنجيل المنان) فهو أشد من الغني المنان غير النجيل لأن النجيل أعطاه نادرو عمن بذلك النادر (قوله يحجهم الله) لم يقل يحجهم الله لأنها ليست أشخاصاً صاعقة سلاء (قوله وضرب البيدين) أي التصفيق وهو أول للنساء

هي أمانة عنده جوري بالامن يوم الفرع الأكبر (الاصهباني في ترغيبه عن ابن عمر) بن الخطاب باسناد ضعيف (ثلاثة يحجهم الله وثلاثة يبعضهم الله) فسأله أبو ذر عنهم فقال (فأما الذين يحجهم الله عز وجل فرجل) أي أعطى رجل (أتى قوماً فسألهم بالله) أن يعطوه (ولم يسألهم لقراءة بينه وبينهم فعوه فتخلف رجل بأعقابهم) بقاف وباء موحدة بعد الالف كافي صحيح ابن حبان (فأعطاه من الأي لم يعطيه إلا الله) والحفظة (والذي أعطاه وقوم) أي وذا كرقوم (ساروا إليهم حتى إذا كان اليوم أحب إليهم مما يعدل به فوضعو أرواحهم فقام أحدهم بتملني) أي يتضرع إلى ويريد في الود والدماء والا بهال قال في النهاية الملق بالتعريف الزيادة في التودد والدماء والتضرع فوق ما ينبغي (ويتلو آياتي) أي القرآن (ورجل كان في سرية فلقى العدو) يعني الكفار (فهزموا) أي أهل الاسلام (فأقبل بصدره) على القتال (حتى يقتل أو يفتح له) والثلاثة الذين يبعضهم الله الشيخ الرافعي والفقيه المحتال والعلي الطالوني بفتح الطاء وضم اللام أي الكثير الظلم للباس أولفقه وقوله بتملني ويتلو آياتي يدل على أن هذا الحكاية عن الله تعالى وأنه حديث قدسي (ت ن ح ب ن عن أبي ذر) قال الترمذي صحيح والحاكم على شرطهما (ثلاثة يحجهم الله وثلاثة يشنؤهم الله) أي يبعضهم يقال شيء يشنأ شيئاً من باب تعب أي أبغض وأبغض شاق وشائنة في المؤنث فالثلاثة الذين يحجهم الله (الرجل) الذي (يلقى العدو في فئة) أي جماعة من أصحابه يقولون (فينصب لهم نحره حتى يقتل أو يفتح لأصحابه والقوم الذين يسافرون بطول سرائهم حتى يحبوا أن يحسوا الأرض) أي أن يصطحبوا ليناموا من شدة التعب والتعاس (فيرلون فينتهي أحدهم فيصلي) وهم نيام (حتى) يصبح (يوظهم لرحبهم) من ذلك المكان (والرجل) الذي (يكون له الجار يؤذيه فيصبر على آذاه حتى يفرق بينهما بموت) لأحدهما (أو ظعن) بنفستين أي ارتحال لأحدهما (والذين يشنؤهم الله التاجر الخلف) بالتشديد أي الكثير الخلف على سلته (والفقير المحتال والنجيل المنان) بما أعطاه (حم عن أبي ذر) باسناد فيه مجهول (ثلاثة يحجهم الله عز وجل رجل قام من الليل) أي للنهبد فيه (يتلو كتاب الله) القرآن في صلاة وخارجها (ورجل تصدق صدقة بيمينه بحضها) أي يكاد أن يحضها (من شمله ورجل كان في سرية فانهزم أصحابه) دونه (فاستقبل العدو) وحده فقاتل حتى قتل أو فزع عليه (ت عن ابن مسعود) وقال غريب غير محفوظ (ثلاثة) من الأشياء (يحجهم الله عز وجل) أي يشيب فاعلها (تجمل الفطر) من الصوم عند تحقق الغروب (وتأخير السور) إلى آخر الليل بحيث لا يقع في شدة (وصرب البيدين أحدهما بالآخر في الصلاة) أي إذا نابه في شيء وهذا في حق غير الذكر أما هو فالأفضل في حقه التسبيح وقال الزبدي أي وضع اليمنى على اليسرى (طب عن علي بن مرة) بضم الميم وشدة الراء باسناد ضعيف (ثلاثة يدعون الله عز وجل فلا يستجاب لهم رجل كان تحته امرأة سيئة الخلق) بضمين (فلم يطلقها) فإذا دعا الله عليها لا يستجاب له لأنه المعذب نفسه بمعاشرتها (ورجل كان له على رجل مال فلم يشهد) بضم أوله (عليه به) فأنكره فإذا دعا لا يستجاب له لأنه المفرط المقصر بما أمر الله به (ورجل آتى) بالمد أي أعطى (سفيهاً) أي مجبوراً عليه بنفسه (سأله) أي شيئاً من ماله

ويحتمل أن المراد وضعها على صدره وهذا هو الظاهر لكنه سنة عامة يحل في تلك فخاصة بالنساء وهذا نادراً في الأحاديث ذكر الأحكام للرجال وتبعضها النساء (قوله يدعون الله) أي يسألونه في إزالة كرب تزلهم وازال البلاء بمن ظلمهم فلا يستجاب لهم لخالفهم الشرع وتقصيرهم في امتثال العسل به (قوله آتى) أي أعطى سفيهاً أي مجبوراً عليه أو من يضيق ماله في غير وجهه

(قوله من الليل) أى فى الليل يصلى أى يتهجد (قوله صفوا) بضم الصاد أو فتحها كما قاله العزيزى (قوله صفوا) أى بشر عوافى صف ثان بعد تمام الاول وهكذا (قوله صفوا للقتال) أى اصطفوا لاعلاء كلمة الله تعالى (قوله الامين) بأن لا يكتفى عينا فى سلته ولا يحلف (قوله المقتصد) بأن راعى الوسط فى الحكم فى رعيته فليس عنده تشديد عظيم ولا تفريط كذلك (قوله وراعى الشمس الخ) أى يراقبها لاجل الاذان (١٨٨) (قوله يهلكون) بالبناء للفاعل ويصح ويهلكون بالبناء للمفعول (قوله جواد) بالتخفيف

أى يعطى لغير الله وشجاع
يقا تل لغير اعلاء كلمة الله
وعالم لم يعمل بعلمه (قوله
خلافة نبوة) وهى زمن
الخلفاء الاربع وقوله وملك
أى ليست خلافة خالصة
وذلك فى زمن سيدنا
معاوية وعمر بن عبد
العزير رضى الله عنه وقوله
تجبر أى يكون فيها تجبر
وقوله فيما وراء ذلك أى الا
فى زمن المهدي وسيدنا
عيسى فانها تكون بخلافه
النبوة (قوله السقارون)
بالسين أو بالصاد (قوله
يكنزون) أى يكتفون
البغضاء والحقد (قوله
تخلفوا) أى تكافوا
وأظهروا عدم البغضاء
وهذا شأن المنافقين (قوله
بطاء) أى غير مسرعين
(قوله لا يشرف) يقال
أشرف على السر اطلع
عليه أى يظهر (قوله
والمفروقون بين الاحبة)
كالزوجين والصاحبين
وهذا من جهة التهمة
(قوله والباغون) أى
الطالبون (قوله البراء) أى
الاشخاص الطالعين من
المعاصى والدخنة أى الزلة

مع علمه بحاله فاذا دعا لا يجاب لانه المضيع (وقد قال الله تعالى ولا تؤثروا السفهاء أموالكم) الآية
قال البيضاوى نهى الاولياء عن أن يؤثروا الذين لا رشد لهم أموالهم فيضيعوها وانما أضاف
الأموال الى الاولياء لانها فى تصرفهم وتحت ولايتهم وهو الملائم لآيات المتقدمة والمتأخرة وقيل
نهى لكل أحد ان يعتمد الى ما خوله الله من المال فيعطى امرأته وأولاده ثم ينظر الى ما فى أيديهم وانما
سماهم سفهاء استخفافا بعقلهم وهو أوفق لقوله التى جعل الله لكم قياما أى تقومون بها وتعيشون
وعلى الاول مؤول بأنها التى من جنس ما جعل الله لكم قياما (لكن عن أبى موسى) الاشعرى وقال
على شرطهما (ثلاثة بفتح الله اليهم) أى يقبل عليهم برحمة (الرجل اذا قام من الليل
يصلى) نفلا وهو التهجد (والقوم) أى الجماعة (اذا صفوا) يحتمل البناء للفاعل والمفعول
(للصلاة) وسواء صفو فهم على سمت واحد كما أمر ربه (والقوم) المسلمون (اذا صفوا للقتال)
أى لقتال الكفار بقصد اعلاء كلمة الله الجبار (حم ع عن أبى سعيد) ثلاثة يظلمهم الله
فى ظله يوم لا ظل الا ظله الساجر الامين والامام المقتصد وراعى الشمس بالنهار) يعنى المؤذن
المختص (لكن فى تاريخه) فرعن أبى هريرة (وفيه مجاهيل) (ثلاثة يهلكون عند الحساب)
يوم القيامة لعدم اخلاصهم (جواد) بالتخفيف أى انسان كثير الجود أعطى لغير الله (وشجاع)
مقاتل لغير اعلاء كلمة الله (وعالم) لم يعمل بعلمه (لكن عن أبى هريرة) ثلاثون (أى من السنين
(خلافة نبوة) بالاضافة (ثلاثون خلافة وملك وثلاثون تجبر) أى تكبر وعسف وقتل على
الغضب (ولا خبر فيما وراء ذلك) قال المناوى الى قيام الساعة انتهى ولعل المراد الى قرب قيامها
لئلا يرد زمن المهدي وعيسى عليه الصلاة والسلام (يعقوب بن سفيان فى تاريخه) وكذا ابن
عساكر (عن معاذ) بن جبل ورواه عنه الطبرانى أيضا (ثمانية أبغض خليفة الله الى الله يوم
القيامة) قيل ومن هم يارسول الله قال (السقارون) اسين أو صادمهماتين وقاف مشددة
(وهم الكذابون) وفسرهم فى حديث آخر بانهم نشو يكون فى آخر الزمان فيجتهم اذا اتقوا
التلاعن (والخيلون) بجاء مجع ومثناة تحببة مشددة (وهم المستكبرون والذين يكنزون
البغضاء لاخوانهم) فى الدين (فى صدورهم) أى فى قلوبهم (فاذا القوهم تخلفوا لهم) بمثناة
فوقية وخاء مجع مفتوحتين ولا م مشددة وقاف أى أظهر وامن أخلاقهم خلاف ما فى قلوبهم
(والذين اذا دعوا الى الله ورسوله) أى الى طاعتهم (كانوا بطاء) بكسر الموحدة ممدودا (واذا
دعوا الى الشيطان وأمره) من الله والاكباب على الشهوات (كانوا سراعا) بتثنية السين
(والذين لا يشرف لهم طمع من الدنيا الا استحلوا بأيمانهم وان لم يكن لهم ذلك بحق والمشائون) بين
الناس (بالقيمة) ليقسوا بينهم (والمفروقون بين الاحبة) بالفتن ونحوها (والباغون)
أى الطالبون (البراء الدخنة) بالتحريك فى المصباح دحس الرجل زلق (أولئك يقذروهم الرحمن
عز وجل) أى يكره فعلاهم قال فى الدرر قد زلت الشئ أقذره كرهته واجتنبته (أبو الشيخ فى التوبخ
وابن عساكر) فى التاريخ (عن الوضين) بفتح الواو وكسر الصاد المجع وسكون المثناة التحببة
بعدها ثون (ابن عطاءمر سلا) هو الخراعى الدمشقى ثقة (عن الجنة لا اله الا الله) أى قولها

باللسان

مفعول طالبون أى يطلبون لكل شخص صالح الوقوع فى الزلة (قوله يقذروهم الرحمن) أى

يبغضهم ولا يرضى عليهم ويقذروهم بفتح الدال بابه تهب (قوله عن الوضين) بفتح الواو وكسر الصاد المجع وسكون الياء آخره
قون عزيزى (قوله لا اله الا الله) أى جملة الشهداء تدين اذا كان كافرا وأراد الدخول فى الاسلام فان كان مسلما فالتهيل وحده
عن الترقى فى الجنة

(قوله عن النحر) أي أخذه
ودفعه إذا حرمة انما
تعلق بفعل المكاف
والنحر أولى من الكلب
فهو داخل في الحديث
والكوبة بضم فسكون
طبيل ضيق الوسط واسع
الطرفين فيحرم استعماله
وبيعه باطل عند الشافعية
(قوله والنحر) أي شربه
ليغار ما قبله (قوله والميسر
الخ) أي استعمال ذلك
(قوله محتم) من محتم
أذبه فيحرم بيعها وأخذ
ثمها حيث كان ذلك لأجل
الغناء (قوله مثل ثمن
الكلب) لأنها نجسة
نجاسة معنوية (قوله
ومهر البغي) لغة في البغية
ولذا لم يأت بالتاء أي المال
الذي تأخذه الزانية في
مقابلة الزنا (قوله الحجام
أي الذي يأخذ الدم ولو
بالنخيت أي مكروه
فالنخيت يطلق بطريق
الاشتراك على الحرام
والمكروه (قوله خديج)
بالتكبير (قوله لا تردان)
يشير إلى أن بعض الدعاء
قد يرد فيكون مخصصا
لقوله تعالى اجيب دعوة
الداعي وقال بعض المحققين
أن كل دعاء مجاب بما بعينه
وأما غيره في الحال أو
المال وجنث يكون
المراد بثنان لا تردان أي
يجيبهما الله بعين ما طلب
وإن اجيب بغيره

بالسان مع قرينتها وأذعان القلب وتصديقه فن قالها كذلك استحق دخولها زاد الدليل في روايته
وثن النعمة الحمد لله (عد وابن مردويه عن أنس) بأسناد ضعيف (عبد بن حميد في تفسيره
عن الحسن) البصري (مرسلا) وفي الباب ابن عباس (عن النحر حرام) فلا يصح بيعه
ولا يحل ثمنه (ومهر البغي حرام) أي ما تأخذه الزانية على الزنا حرام لا يحل لها أخذه وإن أعطاه
الزاني بطيب نفس (وثن الكلب حرام) لنجاسة عينه وعدم صحته ببيعته ولو لمع عند الشافعي
ونخصه الخنق بغيره (والكوبة) بضم الكاف وفتح الموحدة التحية طبل ضيق الوسط واسع
الطرفين (حرام) فيحرم الضرب عليه بخلاف سائر الطبول (وإن أتاك صاحب الكلب) الذي
باعك أباه (يلتمس ثمنه فاملا يديه ترابا) كناية عن رده خائبا (والنحر والميسر حرام وكل مسكر)
أي ما شأنه الاسكار (حرام) وإن كان متخذ من غير العنب (حم عن ابن عباس) عن القينة
بفتح القاف وسكون المشنة التحية وفتح النون الامة المغنية (محت) قال المناوي بضم فسكون
أي حرام سمى به لأنه يسهل البركة أي يذهبها وفي شرح البهجة لشيخ الاسلام زكريا في شرائه
مغنية بالفين تساوى ألفا بلا غناء وجوه ثالثا إن قصد اغناء بطل والأفلا والاصح في شرح الروضة
صحته مطلقا واعتمده الرمي (وغناؤها حرام) أي استمائها حيث خيف منه فتنة (والنظر إليها)
أي نظرا لاجنبى إليها (حرام وثنها مثل ثمن الكلب) وفي نسخة شرح عليها المناوي مثل ثمن النحر
فانه قال يعني أخذ ثمنها حرام كأخذ ثمن العنب من النحر لكونه أمانة وقوسلا يحرم لأن البيع باطل
(وثن الكلب محتم ومن نبت لحمه على السمحت) بئنا وله ثمن شيء من ذلك (فالنار أولى به طب
عن ابن عمر) بن الخطاب قال الذهبي حديث منكر (عن الكلب خبيث) قال النووي يدل
على تحريم بيعه وأنه لا يصح بيعه ولا يحل ثمنه ولا قيمة على متلفه سواء كان معلما أم لا وسواء كان
يجوز اقتناؤه أم لا وبمذا قال جواهر العلماء وقال أبو حنيفة يصح بيع الكلاب التي فيها منفعة
وتجب القيمة على متلفها وحكي ابن المنذر عن جابر وعطاء والتخمي جواز بيع كلب الصيد دون غيره
وعن مالك روايات أحدها لا يجوز بيعه ولكن تجب القيمة على متلفه والثانية يصح بيعه وتجب
القيمة والثالثة لا يصح ولا تجب القيمة على متلفه ودليل الجمهور هذه الأحاديث وأما الأحاديث
الواردة في النهي عن ثمن الكلب إلا كلب صيد وفي رواية إلا كلبا صائدا وإن عثمان رضي الله عنه
غرم إنسانا قيمه كلب قتله عشرين بعيرا وعن ابن عمر وابن العاص التفرغ في اتلافه فكلمها ضعيفة
باتفاق أئمة الحديث (ومهر البغي) بفتح الموحدة وكمر المجهمة وتشديد التحية الزانية أي
ما تأخذه على الزنا ومهر الكلب على صورته (خبيث) أي حرام أجماعا (وكسب الحجام
خبيث) قال العلامة كونه خبيثا ومن شر الكسب فيه دليل لمن يقول بتصريعه وقد اختلف العلماء
في كسب الحجام فقال الأكثر من السلف والخلف لا يحرم كسب الحجام ولا يحرم أكله لا على
الحر ولا على العبد وهو المشهور من مذهب أحمد وفي رواية عنه قال بها فقهاء المحدثين يحرم على
المردون العبد واعتدوا هذه الأحاديث وشبهها وأخرج الجمهور بحديث ابن عباس رضي الله عنه
أن النبي صلى الله عليه وسلم أحجم وأعطى الحجام أجره قال ولو كان حراما لم يعطه رواه البخاري
ومسلم وحملوا هذه الأحاديث التي في النهي على التنزيه والارتفاع عن دنى الاكتساب والحث
على مكارم الاخلاق ومما لا يورث ولو كان حراما لم يفرق فيه بين الحر والعبد فانه لا يجوز للرجل
أن يطعم عبده ما لا يحل انتهى وقال في النهاية قال الخطابي قد يجمع الكلام بين القرائن في اللفظ
ويفرق بينهما في المعنى ويعرف ذلك من الأغراض والمقاصد وأما مهر البغي وثن الكلب فيراد
بالخبيث فيهما الحرام لأن الكلب نجس والزنا حرام وبذل العوض عليه وأخذه حرام وأما كسب
الحجام فيراد بالخبيث الكراهية لأن الحجام مباح وقد يكون الكلام في الفصل الواحد بعضه على

(قوله وهو أخت) لانه نجس العين بخلاف الثمن ومثله السرجين (قوله الباس) أى المشقة وقوله يلحم بعضهم بجاء مهملة مكسورة مبنى للفاعل أى يلحم الحرب كناية عن الاختلاط وفي رواية يلحم بالجيم أى يدخل بعضهم في بعض اذا الجاهم ادخال شئ في شئ ومنه الجاهم الفرس الداخل في فها (١٩٠) وقال المناوي بضم الياء وكسر الحاء (قوله وتحت المطر) أى فلا بد من ان

يبرز له وبعضهم قال الاولى ذلك فقط والا فيستجاب الدعاء وقت نزول المطر أشد اجابة من غيره والمراد بأوله أول نزوله بعد طول زمن عدم نزوله (قوله الثالث ملعون) قاله صلى الله عليه وسلم لما رأى ثلاثة راكبين بعيرا أى ثالث خلفهم ملعون لانه متعدد وهذا محمول على دابة لا تطيق السير بثلاثة غالباً (قوله الثالث) بالرفع فاعل فعل محذوف أى يكفيك يا سعد الثالث أو خبر مبتدأ محذوف أى المشروع الثالث أو مبتدأ محذوف خبره أى الثالث كافيك وبالنصب على الاغراء أو بفعل مضمر أى أعط الثالث والثالث كثير بمثلية وفي بعض النسخ بموحدة (قوله ان تذر) بكسر الهمزة شرطية وخبر خبر المحذوف والجملة جواب الشرط أى فهو خير ويقتضى الهمزة على تقدير لام الابتداء أى لان تذر الخ وقول المناوي يفتخ همزة ان على التعليل أى لان تذر فعله جر وهو مبتدأ خبره خير يقتضى ان المقدار حرف الجر وهو ينافي قوله وهو مبتدأ خبره خير اذا لا

الوجوب وبعضه على السدب وبعضه على الحقيقة وبعضه على المجاز ويفرق بدلائل الاصول واعتبار معانيها والمراد بالجاهم من يخرج الدم بحجم أو غيره (حم م د ت عن رافع بن خديج عن الكلب خبيث وهو) أى الكلب (أخبت منه) لتجاسة عينه أولدناه (ك عن ابن عباس) باسناد واه (ثنتان) أى دعوتان ثنتان (لا تردان) قال العلقمي وفي رواية لابي داود قلما تردان قال ابن رسلان هذا ظاهر في ان الدعاء منه مردود ومنه مقبول عند الله فيقبل الله ما يشاء ويرد ما يشاء كما قال تعالى بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وهذه الآية مقبدة لقوله تعالى ادعوني استجب لكم وقوله تعالى اجيب دعوة الداعي اذا دعاني وفي رواية لابن خزيمة ساعتان تفتح فيهما أبواب السماء وقلما ترد على داع دعوته احداهما (الدعاء عند النداء) أى الاذان (و) الثانية (عند البأس) همزة بعد الموحدة بمعنى الصف في الجهاد للقتال (حين يلحم بعضهم بعضاً) بجاء مهملة مكسورة بعد ضم أوله أى حين يلحم الحرب ويلزم بعضهم بعضاً وروى بالجيم والالهام ادخال الشئ في الشئ (ه حب ك عن سهل ابن سعد) الساعدي واسناده صحيح كافي الاذكار (ثنتان ما) وفي رواية لا (تردان الدعاء عند النداء) أى الاذان للصلاة (وتحت المطر) أى ودعاء من دعا تحت المطر أى وهو نازل عليه لانه وقت نزول الرحمة لاسيما أول مطر السنة لما روى مسلم عن أنس قال أصابنا ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مطر فحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبه حين أصابه المطر فقلنا يا رسول الله لم صنعت قال لانه حديث عهد بربه أى بشركين ربه اياه ومعناه ان المطر رحمة وهي قريبة اليه بخلق الله تعالى في تبرك بها (ك عنه) أى عن سهل باسناد ضعيف لكن له شواهد (الثالث) أى الانسان الذي ركب دابة وعليها اثنان فكان هو الثالث (ملعون) أى مطرود عن رحمة الله اذا كانت لا تطيق ذلك كما هو الغالب وعليه جل الاحاديث الدالة على المنع فان كانت طيبة لذلك فلا يمنع وعليه جل الاحاديث الدالة على الجواز وقوله (يعنى على الدابة) مدرج من كلام الراوى (طب عن المهاجرين قنفذ) بضم القاف والفاء بينهما فون ساكنة ابن عمير التميمي صحابي قال رأى المصطفى ثلاثة على بعير فذكره ورجاله ثقات (الثالث) بالرفع فاعل فعل محذوف أى يكفيك يا سعد الثالث أو خبر مبتدأ محذوف أى المشروع الثالث (والثالث كثير) بمثلية أو موحدة وأكثر الروايات بالمثلية أى هو كثير بالنسبة لما دونه في الوصية قال المناوي وذاهم سوق ليسان الجواز بالثالث والاولى النقص عنه اه وفي شرح مسلم للنووي ان كان الورثة فقراء استحب له ان ينقص عنه وان كانوا أغنياء فلا وسببه ان سعد بن أبي وقاص رضى الله تعالى عنه قال في مرضه للبي صلى الله عليه وسلم أتصدق بثلاث مالى قال لا قال فالشطر قال لا قال فالثالث فذكره (حم ق ن ه عن ابن عباس) الثالث والثالث كثير انك ان تذر أى تترك وفي رواية للجباري تدع (ورثتان أغنياء خير) قال المناوي روى يفتخ همزة أن على التعليل أى لان تذر فعله جر أو هو مبتدأ فعله رفع وخبره خير ويكرها على الشرط وجوابه جملة حذف صدرها أى فهو خير (من ان تذرهم عالة) أى فقراء جمع عائل وهو الفقير (يتكففون الناس) يطلبون الصدقة من أكف الناس أو يسألونهم بأكفهم (وانك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله تعالى) أى ذاته وجملة تبتغي حال من فاعل تنفق أى حال كونك طالب الثواب من الله سبحانه وتعالى (الاجر) بالبناء للمفعول (بها) أى عليها (حتى ما تجعل) أى حتى بالذى تجعله (في) أى فى (امر أنك مالك حم

يصح ذلك مع كونه تعليل في الظاهر (قوله عالة) من مال يعسر على فقر لا من مال يعول لانه بمعنى كفى يكفى يقال مال يعول عياله اذا كفاهم (قوله في في) أى في فم امر أنك ولولفهمه فيثاب عليها وان كان ذلك واجبا والمراد حصول اشواب بكل ما أنفق لانه يضع يده في فم امر أنه بل مجرد الاعطاء

(قوله من سنا بليس) أي من طيبه الذي يفرح به وينبسط منه لان ذلك يبعد ملائكة الرجة وهو يفرح ببعدهم (قوله الثيب) أي من زالت بكارتها بوطء الرجال (قوله عن عميرة) بفتح العين وكسر الميم الكندي بكسر الهمزة (قوله أحق بنفسها) ليس المراد انها تزوج نفسها بل المراد اذنها انطقا بخلاف البكر (حرف الجيم) (قوله جاءني جبريل) أي في صورة من الصور التي يأتيه فيها لا على صورته الاصلية (قوله فانتضح) أي رثس ماء على ما يقابل الفرج (١٩١) من الثوب فهو مندوب عندنا معشر

الشافعية لدفع الوسوسة ففيه إشارة الى أننا معذورون وان كانت الرطوبة التي يجدها في نفس الامر من البول وقيل المراد بالانتضاح الاستنجاء بالماء فإنه أفضل من الخروج على كل فقوله اذ اتوضأت أي أردت الوضوء وقيل المراد به سيلان الماء على اعصابه الوضوء وجه تسميته فقوله اذا توضأت أي شرعت فيه بالفعل وهذا هو الاظهر (قوله جار الدار) المراد به عندنا الشريف لان جار لشريكه في الملك وان كان خلاف ظاهر اللفظ وظاهره يشهد للحنفية (قوله الكبراء) أي في السن جمع كبير لانه كثرت تجاربه وكل عقله ومعرفته للامور فيستفيد منها غيره بمجالسته أو الكبراء في العلم بأن يكونوا عاملين فيتهدى بأقوالهم وأفعالهم وسألوا العلماء أي فيما ينفع في دينكم لان دوام ترك السؤال يؤدي الى كثرة الجهل وهو عيب القاب (قوله الحكماء)

ف (ع من سعد) بن أبي وقاص (الثوم والبصل والكراث من سنا بليس) بضم السين المهملة وشدة الكاف طيب معروف والمراد انه طيبه الذي يحب ريحه (طب عن أبي امامة) وفيه مجهول (الثيب أحق بنفسها من وليها) في الاذن بمعنى انه لا يزوجها حتى تاذن له بالنطق لا اهما أحق منه بالعقد كما تأوله الحنفية (والبكر) أي البالغ (يستأذنها أبوها) وان علاندا عند الشافعي وجوباً عند الحنفي (في نفسها) يعني في تزويجها (واذنها صماتها) بضم الصاد أي سكوتها (م د ن عن ابن عباس) الثيب تعرب أي تبين وتتكلم (عن نفسها) لزوال حياتها بممارسة الرجال (والبكر رضاها صماتها) أي سكوتها فالثيب البالغ لا يزوجه أب ولا جد الا برضاها نطقاً اتفاقاً والبكر الصغيرة يزوجه أبوها اتفاقاً وفي الثيب غير البالغ خلاف (حم ه عن عميرة) بفتح العين المهملة بضبط المؤلف (الكندي) بكسر الكاف وسكون النون نسبة الى كندة قبيلة كبيرة باليمن (حرف الجيم)

(جاءني جبريل فقال يا محمد اذا توضأت فانتضح) قال العلقمي قال شيخنا قال ابن العربي اختلف العلماء في تأويل هذا الحديث على أربعة أقوال أحدها معناه اذا توضأت فصب الماء على العضو صبا ولا تقتصر على مسحه فإنه لا يجزئ فيه الا الغسل الثاني معناه استبرئ الماء بالثوب والتضح الثالث معناه اذا توضأت فرش الازار الذي على الفرج بالماء ليكون ذلك مذهباً للوسواس قال النووي في شرح مسلم قال الجمهور وهو نص الفرج بماء قليل بعد الوضوء لينفي عنه الوسواس اه وعليه مشي في النهاية وكذا شيخنا في مختصره الرابع معناه الاستنجاء بالماء (ت ه عن أبي هريرة) جار الدار أحق بدار الجار) فلجار اذا باع جاره داره أخذها بالشفعة وعليه الحنفية وتأوله الشافعية وقالوا المراد بالجار الشريف جمع بين الأدلة (ن ع ح عن أنس) مالك (حمدت عن سمرة) ابن جندب قال الترمذي حسن صحيح (جار الدار أحق بالشفعة) أي بالاختصاص المشترك ربه قال الحنفية (طب عن سمرة) ابن جندب باسناد ضعيف (جار الدار أحق بالدار من غيره) اذا باعها جاره فله أخذها بالشفعة عند الحنفية وتأوله الشافعية (ابن سعد) في طبقاته (عن الشريفين سويد) الثقي (جالسوا الكبراء) قال الماوي أي الشيوخ المجريين لتأديبهم باتدابهم وتضاموا بأخلاقهم أو من له رتبة في الدين والعلم وان صغر سنه فان مخالطة أهل الله تكسب أحوالاً سيئة وتهم آثاراً عليه مرضية والنفع باللفظ فوق النفع باللفظ فن نفعل لفظه ومن لا فلا وماذا ينكر المنكر من قدرة الله تعالى أنه تعالى كما جعل في بعض الأفاضل من الخاصية التي انه اذا نظر الى انسان أو نظرا اليه انسان هلك جعل في تطريه بعض خواص خلقه انه اذا نظر الى طالب صادق أكسبه حالاً وحياة وكان السهر وردي يطوف في مسجد الخيف يمتطي وجهه فقل له فيه فقال ان الله عبادا اذا تطروا الى شخص اكسبوه سعادة فأما طلب ذلك (وسألوا العلماء) العاملين مما يعرض لكم من أحكام الدين (وخالطوا الحكماء) أي اختلطوا بهم في كل وقت فانهم المصيبون في أقوالهم وأفعالهم في مداخلتهم تهذيب للاخلاق (طب عن أبي جحيفة) مرفوعاً

جمع حكيم وهو من له قوة تنفيسه ونحوه ليخالف العلماء أو المراد العلماء أو المراد أهل التصوف (قوله وأنفسكم) أي ذواتكم بأن تخرجوا الى قتالهم واستنكم بأن سمع منهم هجو المسلمين فتهجوهم بأعظم من هجوههم كما رقع لحسان رضي الله عنه بأمره صلى الله عليه وسلم فان لم يحصل منهم هجو لم تبد أهم وهو يحمل النهي عن ذلك ولما أمر حسان بهجوههم قال له احذر فإنه ما من قبيلة الاولى فيهم مشاركة فقال لا سئل من بينهم كما تسئل الشعرة من العجين فدل ذلك على جوارحه بل ندبه (قوله وصحيح هب وقفه) وانخط كلامهم على انه موضوع سواء قلنا وقفه أو برفعه

(قوله من قول لا اله الا الله) فانها تزيد القلب نوراً وهي كالسيف انقطع للنفس الامارة فانها ترقى الملازم لها الى أن تكون نفسه لقائمة ثم مطمئنة (قوله جرير بن عبد الله منا أهل البيت ظهر) بالرفع بخط المؤلف لبطن وبجيلة اسم امرأه ينسب اليها بنو أنمار بن زرار أحد أجداد النبي صلى الله عليه وسلم (١٩٢) وقوله منا أي من أنساب أصولنا وقال فيه عمر هو يوسف هذه الامة لحسنه وجماله (قوله ظهر لبطن) أي هو

مناس الظهور والبطون فهو إشارة الى قوة قربه منه صلى الله عليه وسلم (قوله ولا سيما) بتشديد الياء وتخفيفها أي أخص عبد الله بن عمرو بن حدام وهو والد جابر وكان بعثه له صلى الله عليه وسلم بحريرة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم هذا الذي مرسلك لحجم يا جابر فقال لا فرجع وأخبر والده بذلك فقال لعنه انتهى اللحم فشوى له شاة وأرسلها مع ولده جابر فذكر الحديث (قوله نسجت على في الغار) ويصح أن يقرأ على في الغار أي في قسم الغار والعنكبوت حيوان صغير ينسج هذا الشيء الرقيق والقصد من الدماء لها بخير تعظيمها من حيثية نجسها على أنغار والمراد خصوص العنكبوت التي نسجت على الغار لا جميع العنكبوت ولا منسوجها لانه يسكن قسلاً لكونها من ذوات السهوم وتركه منسوجها في المحلل يورث الفقر (قوله في مسلاته) أي من الاحاديث المسلسلة

وموقوفاً والموقوف صحيح (حاشوا المشركون) يعني الكفار وخص أهل الشرك لغلبتهم (بأموالكم) أي بكل ما يحتاجه المسافر من دواب وسلاح وزاد وغير ذلك (وأنفسكم) أي بانقتال بالسلاح قال تعالى فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم (وأنفسكم) بالمسابقة عن الدين وهجو الكافرين فلا تداهنوهم بالقول بل اغلظوا عليهم (حم د ن ح ب ك عن أنس) وقال صحيح وأقروه (جبل الخليل) بالاضافة الى الخليل المعروف بأبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام (مقدم) أي مطهر (وان الفتنة لما ظهرت في بني اسرائيل) يحتمل أن يكون المراد بها ظهور الزنا فيهم (أوحى الله الى أنبيائهم أن يفرؤا بدعيتهم الى جبل الخليل) فله منزلة على غيره من بين الجبال فتدب زيارته (ابن عساكر عن الوضين بن عطاء مرسل) بأسناد ضعيف (جبلت القلوب) أي خلقت وطبعت (على حب من أحسن اليها) بقول أو فعل ولذلك حرم على انقاضي قبول الهدية لانه اذا قبلها لم يمكنه العدل ولو حرص وكره قبولها من الكافر الا أن ربحي اسلامه (وبغض من أساء) بالمد (اليها) أي عليها كما في نسخة بذلك (عد حل هب عن ابن مسعود) بأسناد ضعيف بل قبل موضوع (وصحح هب وقفه) قال السخاوي وهو باطل مرفوعاً وموقوفاً (جسدوا ايمانكم) قالوا كيف نجدد ايماننا قال (اكثر من قول لا اله الا الله) فان المداومة عليها أعلا القلب نوراً وتزيده يقيناً (حم ك عن أبي هريرة) واسناد صحيح (جرير بن عبد الله) الجلي (منا أهل البيت ظهر) قال المناوي بالرفع بخط المؤلف (لبطن) تمامه عند مخرجه قالها ثلاثاً وجرير من أكابر الصحابة وفضلائهم قال الشيخ وبجيلة أمهم تنسب اليها بنو أنمار بن زرار أحد أجداد النبي صلى الله عليه وسلم وقوله منا أي من أنساب أصولنا وقال فيه عمر هو يوسف هذه الامة يعني في حسنه (طب عد عن علي) وفيه انقطاع (جزء الغني من الفقير) اذا فعل معه معروفاً (النصيحة له والدعاء) لانهم ما مقدوره فاذا نصحه ودعاه فقد كافاه (ابن سعد طب عن أم حكيم) بنت وادع الانصارية في (جزى الله الانصار) اسم اسلامي سمي به الاوس والخزرج (عنا خبراً) أي أعطاهم نواب ما أووا ونصروا (ولا سيما) بتشديد والتخفيف أي أخص (عبد الله بن عمرو بن حدام) بفتح المهملة واللام جابر بن عبد الله (وسعد بن عباد) بضم العين مخففاً عظيم الانصار (ع حب ك عن جابر) بأسناد صحيح (جزى الله العنكبوت) حيوان معروف (عنا خبراً) أي أعطاهم أجزاء ما أسلفت من طاعته (فانها نسجت على في الغار) أي فيه حتى لم يره المشركون حين أوى اليه مهاجراً (أبو سعد السهمان) بفتح المهملة وتشديد الميم نسبة الى بيع السهم أو عمله (في مسلاته) أي في الاحاديث المسلسلة بمعية العنكبوت (فر عن أبي بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه وهو عنده أيضاً مسلسل بمعية العنكبوت واسناده ضعيف (جزوا) في لفظ قصوا وفي آخره اقضوا (الشوارب) أي خذروا منها حتى تبين الشفة ياناً ظاهراً وقيل استأصلوا (وارخوا للهي) قال المناوي بجاء مبهمة على المشهور وقيل بالجيم وهو ما وقفت عليه في خط المؤلف في مسودة الكتاب من التركة والتأخير وأصله الهمزة مخدقة تخفيفاً وكان من زى آل كسرى قصص الهي وتوفير الشوارب فتدب المصطفى صلى الله عليه وسلم الى محالفتهم بقوله (حالفوا المحوس) في هذا وفي غيره أيضاً (م عن أبي هريرة) جعل الله أي اخترع واوجد أو قدر

الرجة

معية العنكبوت أي كل من سمعه أحب العنكبوت ويرويه لغيره بهذه الصفة لفعالها هذه

المكرمة معه صلى الله عليه وسلم (قوله جزوا) وفي لفظ قصوا فالقص أولى من غيره كاللتف ويطلب ابقاء السبيلين لان الشارب ما على الشفة العليا ومعناه عند الحنفية استأصلوا وهو عندنا مكروه (قوله وارخوا للهي) وفي رواية وأرجوا للهي بهمزة قطع أي آخروها وتركوها وأصل أرجوا أرجوا تخفيفاً (قوله جعل الله

الرحمة الخ) أي خلقها وقدرها مائة جزء وهذا انما يظهر ان أريد بالرحمة الاحسان فتكون صفة فعل حادثة أما ان أريد بها ارادة الاحسان فلا لانها صفة ذات قديمة لا تتجزأ ولا تتعلق القدرة بخلفها (قوله تسعة الخ) ليس المراد خصوص هذا العدد بل المراد انه اذ خلق خلقه أعظم وأكثر مما أعطاه لهم في الدنيا لان الآخرة أشد خطرا خصوصاً عند الصراط والميزان والحساب مثلاً (قوله حتى ترفع القوس) خصها بالاسم أسرع الحيوانات مثباً وإبطاً والافقية الحيوانات كذلك (قوله الالهة) جمع هلال ويسمى بذلك لثلاث ليال ثم يسمى قراً الى ليلة أربع عشرة فيسمى بدراً (١٩٣) (قوله لرؤيته) أي الهلال المعلوم من جمعه بالالهة والفاء في فصوصها

في جواب شرط مقدر أي اذا عرفت انهم اموأقبت للناس فصوصها الخ (قوله فان غم عليكم) أي حيل بينكم وبينه بالسحاب (قوله فعدوا الخ) لا يتوقف على رؤية هلال شوال (قوله ذنبك) أي جميع ذنوبك (قوله عليكم) أي لكم صلاة قوم ابرار أي دعاءهم (قوله باغة) جمع آثم كفاسق جمع فسقة (قوله ولا تجار) أي فساق بارتكاب البكائر فهو من عطف الخامس على العام (قوله في دنياها) أي فهم وان عذبوا في الآخرة لكن عذابهم ليس كعذاب غيرهم من الامم (قوله قوة عيني) أي سرور قلبي حال تلبس بالصلوة فيكشف لي عن جلال مولاي في الصلاة أكثر من غيرها وهذا ثابت لغيره من الانبياء وخلقهم من أمهم نصيب من هذا الشهود وان لم يساوهم أما العامة فليس لهم من ذلك الا شيء يسير لان

(الرحمة مائة جزء فأمكن عنده تسعة وتسعين جزءاً وأرل في الارض) بين أهلها (جزأ واحداً من ذلك الجزء يتراحم الخلق) أي يرحم بعضهم بعضاً (حتى ترفع القوس) وغيرها من الدواب (حافرها عن ولدها خشية أن تصيبه ق عن أبي هريرة) جعل الله الالهة (جمع هلال) (موأقبت للناس) الحج والصوم (فصوصها) رمضان (لرؤيته) أي الهلال الذي هو واحد الالهة (وأفطروا لرؤيته فان غم عليكم) بضم المعجمة أي حال بينكم وبينه غيم أي سحاب (وعدوا) شعبان (ثلاثين يوماً) ثم صوموا وان لم تزوه وعدوا رمضان ثلاثين وأفطروا وان لم تزوه (لأن عن ابن عمر) باسناد صحيح (جعل الله التقوى زادك وغفرت ذنبك) أي محاسنك ذنوبك (ووجهك) بشدة الجيم (للخير) أي البركة والفلاح (حيثما تكون) أي في أي جهة توجهت اليها قاله لقنادة حين ودعه فيذهب قول ذلك للمسافر (طب عن قتادة) بن عباس (جعل الله عليكم صلاة قوم ابرار) قال المناوي الطاهر ان المراد بالصلوة هنا الدعاء من قيسل دعائه صلى الله عليه وسلم لمن أفطر عنده بقوله وصلت عليكم الملائكة (يقومون الليل ويصومون النهار ليسوا باغة) بفتحات جمع آثم كفاسق وفسقة (ولا تجار) جمع فاجر وهو الفاسق (عبدن جيد والضياء) المقدسي (عن أنس) باسناد ضعيف (جعل الله الحسنة بعشر أمثالها الشهر عشرة أشهر) أي صيام شهر رمضان يعدل صيام عشرة أشهر (وصيام ستة أيام بعد الشهر عام السنة) فمن صام رمضان وأتبعه بست من شوال كان كمن صام الدهر (أو الشيخ في الثواب عن ثوبان) بضم المثناة باسناد ضعيف (جعل الله عذاب هذه الامة في دنياها) أي بقتل بعضهم في الحروب ولا عذاب عليهم في الآخرة كعذاب غيرهم (طب عن عبد الله بن يزيد) بن حصين بن عمرو الاوسي (جعلت) بالبناء للمفعول (قرة) بضم فتشديد (عيني في الصلاة) لمزيد ما يحصل له فيها من الخشوع وفيض الرحمة واستحضار جلال الله تعالى وعظمته (طب عن المغيرة) بن شعبه (جعلت لي الارض مسجداً) أي كل جزء منها تجوز الصلاة فيه بلا كراهة الا ما نسي الشارع من الصلاة فيه (وطهوراً) بالضم أي مطهر عند الجزع عن استعمال الماء قال الخطابي في هذا الحديث اجمال وابهام وتفصيله في رواية حذيفة جعلت لي الارض مسجداً وترابها طهوراً (عن أبي هريرة) وعن أبي ذر (جعلت لي كل أرض طيبة) بالتشديد أي طاهرة (مسجداً وطهوراً) بالضم أي مطهوراً (حم والضياء) المقدسي (عن أنس) باسناد صحيح (جعل الخير كله في) الانسان (الرابعة) أي المعتدل الذي ليس بطويل ولا قصير ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم ربعة (ابن لال) وكذا الذي يلي (عن عائشة) باسناد ضعيف (جلساء الله غذا) أي في الآخرة (أهل الورع) أي المتقون للشبهات (والزهد في الدنيا) لان الدنيا يفضها الله فن زهد فيها قريب وأدناه (ابن لال عن سلمان) الفارسي باسناد ضعيف

(٢٥ - عزيري ثاب) أكثرهم اعماً يتق بتعظيم الالفاظ ودفع الوسوسة (قوله لي) أي ولا متي مسجداً أي يصلح أن يكون محلاً للعبادة ولو لم يتجسأ بعد التطهير والتجاسة عارضة لا تظلمها (قوله وطهوراً) بالفتح كما يقتضيه ذكر المناوي في كبره فعول أي آلة التطهير وقول العزيري كالمناوي في صغيره بالضم ان كانت الرواية كذلك فسلم ويقدر مضاف لعمدة المعنى أي وذات طهوراً أي تطهيراً إلا بأن لم تعلم الرواية فلا وجه للعدول عن الفتح وهذا الحديث يقتضي صحة التيمس بأجزاء الارض من حجر وغيره وأخذ به من الأئمة وامامنا أخذ برواية ترتبها طهوراً (قوله الخير كله) أي الكامل فلا ينافي ان في القصير والطويل أصل الخير (قوله الربعة) أي الشخص الربعة ولواني وقولهم ما خلا قصير عن حكمة حديث موضوع (قوله جلساء الله) أي هم قريبون منه قرب مكانة

(قوله جلوس الامام الخ) أي بقدر ما يتطهر المتطهرون وذلك لينتظر القوم ليدركوا أول الجماعة هذا وليس في فقهاءنا إلا من الانتظار في الركوع لمن أحسن بداخل بشروطه وكذا في التشهد كما في شرح المنهج فثبت هذا الحديث ان كان صحيحا غيره مقدم عليه لكونه أصح (قوله جمال الرجل) أي كونه مجلا معظم بين الناس فصاحه لسانه أي ايمانه بعبارات وشيعة بليغة أي طيبته وخلقه ذلك أما من ينكاف الفصاحة لاجل أن يمدح ويعظم فهو مذموم وهو محمل الحديث الدال على ذم الفصاحة فلا يمرض هذا الحديث الدال على مدحها (١٩٤) (قوله أربع) العدد لا مفهوم له فلا ينافي الحديث الدال على ان الجنات ثمانية (قوله

حليتهما) أي ما يحل به فيها مبتدأ مؤخر خبره ما قبله وهو قوله من ذهب والجملة خبر عن المبتدأ الأول والمراد ما عند الجدران فانها ليست من الذهب الخالص ولا الفضة الخالصة بل ابنة من فضة ولبنة من ذهب كافي حديث آخر فلا تنافي حيثئذ (قوله الارداء الكبرياء) أي الكبرياء والعظمة التي كالرداء في الجلب فان الرداء يحجب ما وراءه وكذا عظمة المولى سبحانه تحجب أبصار الخلق عن مشاهدته تعالى في جنة عدن (قوله الانهار) آل للعهد أي الاربعة المذكورة في قوله تعالى فيها أنهار من ماء غير آسن الخ (قوله تشعب) بفتح أوله وسكون ثانيه وضم ثالثه أي تجرى وتسيل (قوله تصدع) أي تصدع وتتفرق (قوله صيباكم الخ) أي يكسره ذلك ان لم يظن التخييس والاحرم (قوله ويصعبكم) نهي للبايع وشراءكم نهي للمشتري (قوله ورفع أصواتكم) فبكـره ذلك ان لم يشرش على نحو نائم أو مهمل أو مدرس والاحرم (قوله وسل سيفوفكم) فيكـره ذلك واقراره صلى الله عليه وسلم الحبشة على اللعب بالسيف في مسجده لبيان الجواز واكـونه لتعليم القروسية للجهاد (قوله على أبوابها) ليدخلها الشخص متطهرا ليصلي التوبة ويعتكف متطهرا (قوله في الجمع) مثلها الأعياد أو في الجمع بفتح فسكون (قوله والضعيف) أي الذي لا يقدر على جهاد الكفار لضعف بدنه أو لمرضه (قوله جهد البلاء) أي غاية المشقة قتل الصبر أي حبس الشخص وتركه بلا قوت الى ان يموت من غاية المشقة وفي نسخة قلة الصبر

﴿جلوس الامام﴾ الذي يقتدى به في الصلاة ﴿بين الاذان والاقامة في﴾ صلاة ﴿المغرب من لسنه﴾ بقدر ما يتطهر المقتدور به وخص المغرب لضيق وقتها فربما توهم متوهم انه يوصل صلاتها بالاذان ﴿فر عن أبي هريرة﴾ باسنادين ﴿جمال الرجل فصاحت لسانه﴾ أي من جماله الفصاحة التي طبعه الله عليها ولا ينافي خبر ان الله يفيض البليغ من الرجال ﴿القضاي﴾ والعسكري ﴿عن جابر﴾ باسناد فيه كذاب ﴿جنات الفردوس أربع جنتان من ذهب حليتهما﴾ بكسر الحاء ﴿وآتينهما وما فيهما وأوجنتان من فضة حليتهما وآتينهما وما فيهما﴾ قال المناوي وهذه الاربعة ليس منها جنة عدن فانها ليست من ذهب ولا فضة بل من لؤلؤ وياقوت اه قال القرطبي قبل الجنات سبع دار الجلال ودار السلام ودار الخلود وجنة عدن وجنة المأوى وجنة نعيم والفردوس وقبل أربع فقط لهذا الحديث فانه لم يذكر فيه سوى أربع وكلها توصف بالمأوى والخلد والعدن ودار السلام وهذا ما اختاره الحلبي فقال ان الجنتين الاولتين للمقربين والجنتين الاخيرتين لاصحاب اليمين وفي كل جنة درجات ومنازل وأبواب ﴿وما بين القوم وبين ان ينظروا الى رؤسهم﴾ ما هذه نافية ﴿الارداء الكبرياء على وجهه﴾ أي ذاته قال البيهقي رداء الكبرياء استعارة لصفة الكبرياء والعظمة لانه لكبريائه لا يراه أحد من خلقه ويؤيده ان الكبرياء ليس من جنس الثياب المحسنات ﴿في جنة عدن﴾ راجع للقوم أي وهم في جنة عدن لا الى الله لانه لا يحويه مكان ﴿وهذه الانهار﴾ يحتمل ان المراد نهر الماء ونهر اللبن ونهر الخمر ونهر العسل ﴿تشعب﴾ بالمشاة افريقية المفتوحة والشين المجمة الساكنة والحاء المجمة المضمومة ثم موحدة قال في المصباح نصبت أوداج القنبل دما من بابي قتل ونفع جرت وشعب اللبن وكل مائع شخبذ ورسال اه وقال في النهاية الشعب السيلان وقد تشعب يشعب وأصل التشعب ما خرج تحت يد الحالب عند كل همرة وعصرة لضرع الشاة ﴿من جنة عدن ثم تصدع﴾ بشدة الصاد أي تتفرق ﴿بعد ذلك أنهارا﴾ في الجنان كلها ﴿حم طيب عن أبي موسى﴾ الاشعري ورجاله رجال الصحيح ﴿جنبوا مساكننا﴾ في رواية مساجدكم ﴿صديانكم ومجانينكم﴾ فيكره ادخالهم مسجدا تنزيها ان أمن تنجسه ونحوهما ان لم تؤمن واطلق بعضهم التحريم ﴿وشراءكم وبيعكم وخصوماتكم ورفع أصواتكم واقامة حدودكم وسل سيفوفكم﴾ أي اخراجها من أعماقها فذلك كله مكروه وقال بعضهم في اقامة الحدود انه حرام ﴿واتخذوا على أبوابها المطاهر﴾ جمع مطهرة ما يتطهرون منه للصلاة ﴿وجروها﴾ بالجيم بخروها ﴿في الجمع﴾ جمع جمعة أي في كل يوم جمعة ويحتمل كونه بفتح فسكون أي في مجامع الناس ﴿عروا ثلثة﴾ بن الاسفح باسناد ضعيف جدا ﴿جهاد الكبير﴾ أي المسن الهرم ﴿والصغير﴾ الذي لم يبلغ الحلم ﴿والضعيف﴾ خلقه أوله ممرض ﴿والمرأة الخ والعمرة﴾ يعني هما يقومان مقام الجهاد لهما ويؤجرون عليهما كاجر الجهاد ﴿ن عن أبي هريرة﴾ باسناد صحيح ﴿جهد البلاء﴾ كثرة العيال مع قلة الشيء ﴿ان الفقر يكاد ان يكون كفرا كما يأتي في حديث فكيف اذا انضم اليه

(قوله ورفع أصواتكم) فبكـره ذلك ان لم يشرش على نحو نائم أو مهمل أو مدرس والاحرم (قوله وسل سيفوفكم) فيكـره ذلك واقراره صلى الله عليه وسلم الحبشة على اللعب بالسيف في مسجده لبيان الجواز واكـونه لتعليم القروسية للجهاد (قوله على أبوابها) ليدخلها الشخص متطهرا ليصلي التوبة ويعتكف متطهرا (قوله في الجمع) مثلها الأعياد أو في الجمع بفتح فسكون (قوله والضعيف) أي الذي لا يقدر على جهاد الكفار لضعف بدنه أو لمرضه (قوله جهد البلاء) أي غاية المشقة قتل الصبر أي حبس الشخص وتركه بلا قوت الى ان يموت من غاية المشقة وفي نسخة قلة الصبر

كثرة العيال ولهذا قال ابن عباس كثر العيال أحد الفقيرين وقلة العيال أحد اليسارين ((ك في تاريخه عن ابن عمر)) بن الخطاب قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يتعوذ من جهد البلاء فذكره ((جهد البلاء قتل الصبر)) هو أن يقتل بعد حبسه وفي نسخة شرح عليها المناوي قلة الصبر وأنه قال على الفقر والمصائب والاسقام ((أبو عثمان)) اسمعيل بن عبد الرحمن المعروف بشيخ الاسلام ((الصابوني)) بفتح المهملة وضم الواو واحدة وآخره فون نسبة إلى الصابون لعمل أحد أجداده ((في)) الأحاديث ((الماتنين فر عن انس)) بن مالك ((جهد البلاء ان تحتاجوا إلى ما في أيدي الناس فتمنعوا)) أي فتسألوهم فيمنعوك فيجتمع على الإنسان شدة الحاجة وذلل المسئلة وكلاحة الرد ((فر عن ابن عباس)) بأسناد ضعيف ((جهنم تحيط بالدنيا)) قال المناوي من جميع جهاتها فالدنيا فيها كبح البيضة في البيضة اه ويحتمل أن يكون المراد بالدنيا أرض المحشر أو هو على حذف مضاف أي أهل الدنيا ((والجنة من ورائها)) أي والجنة تحيط بجهنم كذلك ((فلذلك صار الصراط على جهنم طريقا إلى الجنة)) فلا يوصل إليها إلا بالمرور عليه ((خط فر عن ابن عمر)) بن الخطاب وهذا كما قال الذهبي حديث منكر ((الجار أحق بصقبه)) بفتح المهملة والقاف بعدها والسقب بالسين المهملة وبالصاد أيضا ويجوز فتح القاف واسكانها القرب والملاصقة فيصمحل أن يكون المعنى ان الجار بسبب قربه أحق بالشفعة أو بالبر والاحسان وعن الأصمعي انه سئل عن معنى هذا الحديث فقال لا أدري ولكن العرب تزعم ان السقب اللزيق قال في المنتقى معنى الخبر والله أعلم انما هو الحث على عرض المبيع على الجار وتقدمه على غيره ((خ د ن ه عن أبي رافع)) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم ((ن ه عن الشريد بن سويد)) الجار أحق بشفعة جاره ينتظر بها ((بالبناء للمفعول أي بحقه من الشفعة أو ينتظرها الصبي حتى يبلع)) وان كان غائبا اذا كان طريقهما واحدا ((قال الأبي هذا أظهر ما يستدل به الحنفية على شفعة الجار لكنه مطعون فيه في فائدة)) اذا قضى حنفي بشفعة الجار قبل ينقض قضاؤه لمخالفة النص والصحيح انه لا ينقض للأحاديث الدالة له وعلى هذا هل يحل للمقضى له أن يفعله باطنا ان كان شافعا وجهان أحدهما عند القفال وأبي حاتم وابن عثري وأكثروا الفقهاء نعم وعليه مشي الرافعي والنووي ((حم ه ع عن جابر)) قال أحد حديث منكر ((الجار قبل الدار والرفيق قبل الطريق)) أي قبل المسالك فيها يحصل به الرقيق ((والزاد قبل الرحيل)) أي السفر وكل من الجار والرفيق والزاد يجوز نصبه ورفعته فتصبه بفعل مقدر ورفعته بالابتداء أي اتخذ أو اتخذ ((خط في الجامع عن علي)) بأسناد ضعيف كما في الدر ((الطالب)) أي الذي يجلب المتاع للبيع من بلد إلى آخر ويبيعه بسعر يومه ((مرزوق)) أي متيسره الربح من غير اثم ((والمتكر)) المتحسب لطعام نعم الحاجة إليه ليبيعه بأغلى ((ملعون)) أي مطرود عن موطن الأبرار فاحتسار ما ذكره حرام ((ه عن عمر)) بن الخطاب بأسناد ضعيف ((الطالب إلى سوقا)) معشر المؤمنين ((كالجاهل في حيل الله)) في حصول مطلق الأجر ((والمتكر في سوقا كالمهدي في كتاب الله)) القرآن في مطلق حصول الوزر وان اختلف المقدار ((الزبير بن بكار في أخبار المدينة)) النبوة ((ك عن اليسع بن المغيرة مر سلا)) قال الذهبي حديث منكر واستناده ظلم ((الجاهل بالقرآن)) أي بقراءته ((كالجاهل بالصدقة والمسرى بالقرآن كالمسرى بالصدقة)) فكأن الأمر بالصدقة أفضل فالأمر بالقرآن أفضل لانه أبعد عن الرياء وقال الشيخ النووي جاءت الأحاديث بقضبة الأمر والجهل قال العلماء والجهل بينهما ان الأمر أبعد من الرياء فهو أفضل في حق من يخاف ذلك وان لم يخف فالجهل أفضل بشرط أن لا يؤدي غيره من مصل أو نائم أو غيرهما ((د ت ن عن عقبه بن عامر)) الجهل ((ك عن معاذ)) ابن جبل ((الجهلوت)) بلا همز أي القهر والسطوة والتعاطف ((في القلب)) فالقوة تظهره والجهل

(قوله تحيط بالدنيا) فهي كالسور وليس المراد ان الوسط خال بل هو مملوء بالنار وليس المراد الدنيا هذه لانها تبدل بل المراد دنيا كصورة هذه الدنيا والجنة محيطة بجهنم كالصور فلا يصل إليها أحد إلا بالمرور على جهنم (قوله بصقبه) أي بسبب قربه أحق بالبر والاحسان فلا يدل للحنفية وان كان المراد بالشفعة حل على الجار الشريف، قوله كالمهدي في كتاب الله) أي كالمائل من الحق الذي دل عليه كتابه تعالى بأن يعيىل إلى صفاء فاسدة ويغير القرآن عن ظاهره أي مثل المهدى في الأثم (قوله كالجاهل بالصدقة) أي فالجهل أفضل حيث ترتب عليه اقتداء غيره به في الصدقة ووعظ الغير واتزجاره بالقرآن والا فالسر أفضل فيهما البعد عن الرياء (قوله الجهلوت) أي القهر والعظمة في القلب فانهبرة بالقلب فكمن شخص متواضع ظاهره لجهلته وقلبه مملوء كبرا بحيث لو ملك لاهلك الخلق

(قوله الجدل في القرآن) أي المغالبة (١٩٦) والخاصة فيه كفر حقيقة أن اقتضت ردة أما إذا كانت لاستنباط حكم لمن هو
 أهل لذلك أو لاحقاق حق وإبطال باطل فمدوحة (قوله
 نثره حوت) أي عطسة حوت لأن الحيتان تعطس فيتولد
 منها ذلك فهو متولد من السمك فحكمه كحكمه في حل
 مبتته لأنها ملحقة بحيوان البحر (قوله الجرس) لأنه
 يحبه الشيطان ويفرح به كما يفرح بالزمار لكونه
 فيه شغل عن العبادة (قوله في الأصح) أي الصلبة
 عن عشرة لم يعلم أحد أخذ به لأنه لم يصح سنده فلم يثبت
 به حكم (قوله كل الجفاء) تأكيد لبيان أن المراد
 البعد من الرحمة الكاملة (قوله والتناق) ليس المراد
 أن عدم الإجابة يقتضي الكفر بل المراد أن فعل
 من لم يجب كفعل الكفرة والمنافقين في الاتصاف
 بهذا الوصف أي عدم الإجابة (قوله من سمع
 منادى) أي جفاء من سمع الخ (قوله ويدعو إلى الفلاح)
 أي بقوله حي على الفلاح أي هلموا إلى سبيله (قوله
 فلا يجيبه) أي فلا يسعي إلى الصلاة بأن يتكامل
 هن فعلها أول وقتها (قوله في المسجد) أي محل الصلاة
 (قوله عبادة) أي منزل منزلتها في الآواب وكذا ما
 بعده (قوله العالم) أي العامل والافال بعد عنه
 غنمة (قوله ونفسه) أي

بحفيه وفي صفات الله سبحانه ذوابلوت والمكوت (ابن لال) والديلي (عن جابر) باسناد
 ضعيف لكن له شواهد (الجدال في القرآن كفر) قال العلقمي قال في الدرر كاصله الجدال مقابلة
 الجمة بالجمة والمجادلة المناظرة والخاصة والمذموم منه الجدال على الباطل وطلب المغالبة به
 لاظهار الحق فإن ذلك محمود لقوله تعالى وجادلهم بالتي هي أحسن (ل عن أبي هريرة) وصححه
 ونوزع (الجراد) بفتح الجيم والتخفيف اسم جنس واحد جرادة للذكر والاتي (نثره حوت)
 بنون فثلثة وراء أي عطسته من أنفه (في البحر) قال المساري المراد أنه من صيد البحر كالسمك
 يحل للمعمر أن يصيده اه وفي البهجة وشرحها الشيخ الاسلام زكريا ما يفيد حرمة الاصطياد
 وعبارته ما لا تعارض من ذكر بوطئه لجراد عمت المسالك التي يمر فيها بحيث لا يجد عنها عدل فإنه لا
 يحرم لأنها الجائنة إليه قال العلقمي وسببه كافي ابن ماجه عن جابر وأنس بن مالك أن النبي صلى الله
 عليه وسلم كان إذا دعا على الجراد قال اللهم أهلك كاره واقتل صغاره وأفسد بيضه واقطع دابره
 وخذ بأفواهه عن معاشنا وأرزاقنا انك سميع الدعاء فقال رجل كيف تدعو على جنس من أجناد
 الله بقطع دابره فذكره وسبب دعائه صلى الله عليه وسلم على الجراد ما رواه الحسن في تاريخ نيسابور
 والبيهقي عن ابن عمر أن جرادة وقعت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا مكتوب على
 جناحها بالعبرانية نحن جند الله الاكبر ولنا تسعة وتسعون بيضة ولو تمت لذاتنا لا كنا الدينا بما
 فيها فقال صلى الله عليه وسلم اللهم أهلك الجراد اقل كبارها وأمت صغارها وأفسد بيضها وخذ
 أفواهها عن مزارع المسلمين وعن معاشهم انك سميع الدعاء فجاء جبريل فقال انه قد استجيب لك في
 بعضه وروى الطبراني وأبو الشيخ في العظمة والبيهقي في شعب الإيمان عن زهير الهيري قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتلوا الجراد فإنه جند الله الأعظم وقال البيهقي وهذا ان صح أراد به
 إذا لم يتعرض لافساد الزرع فإن تعرض جاز دفعه بالقتل وغيره (ه عن أنس) بن مالك (وجابر)
 ابن عبد الله (معا) واسناده ضعيف بل قيل بوضعه (الجراد من صيد البحر) تمامه فكلوه
 غده من صيد البحر لأنه يشبهه من حيث أنه لا يقتصر إلى تذكية أو لما قيل ان الجراد يتولد من الحيتان
 قال بعض المالكية والحق أنه نوعان بحري وبري فيترتب على كل منهما حكمه (د عن أبي هريرة)
 باسناد ضعيف (الجرس) بفتح الجيم والراء وسين مهملة هو الحبل (مر امير) وفي رواية من مار
 وفي أخرى من مر امير (الشيطان) لأن صورته شاغل عن الذكر والفكر فهو يحبه لذلك فينبغي لمن
 سمعه سد أذنيه (حم م د عن أبي هريرة) وهم الحاكم فاستدركه (الجزور) الواحد من
 الأبل يشمل الذكر والاتي يجزى (عن سبعة) في الاضاحي (الطحاوي) بفتح الطاء والحاء
 المهملتين نسبة إلى طحاقرية بصعيد مصر أبو جعفر في مسنده (عن أنس) ورواه أبو داود عن
 جابر (الجزور في الاضحي) يجزى (عن عشرة) قال المناوي لم أر من أخذه من المجتهدين
 (طب عن ابن مسعود) الجفاء كل الجفاء أي البعد كل البعد قال في النهاية الجفاء البعد عن
 الشيء يقال جفاه إذا بعده وأجفاه إذا أبعد (والكفر والتناق) خصال (من سمع منادى الله
 تعالى) أي المؤذن (ينادي بالصلاة) المكتوبة (ويدعو إلى الفلاح) أي يدعو إلى سبب البقاء
 في الجنة وهو الصلاة (فلا يجيبه) بالسعي إلى الجماعة والمراد الحث على حضور الجماعة لأن
 المختلف بصير كافرا أو منافقا (طب عن معاذ بن أنس) باسناد حسن (الجلوس في المسجد
 لا انتظار الصلاة بعد الصلاة عبادة) أي من العبادة التي يتأب عليها فاعلمها (والنظر في وجهه
 العالم) بالعالم الشرعي العامل به (عبادة ونفسه) بالتحريك (تسبيح) أي بمنزلة التسبيح (فر عن
 أسامة بن زيد) باسناد ضعيف (الجلوس مع الفقراء) ايناسا لهم وجبرا لحواطهم (من

كل نفس يخرج منه بمنزلة التسبيح لأن كل محل وجد فيه عالم عامل رزق به الرحمة فهو سبب لنزول الرحمة على
 أهل هذا المثل والمراد العالم بالعلوم الشرعية والآلها (قوله مع الفقراء) وكذا المساكين كافي حديث يأتي

(قوله من أفضل الجهاد) اذ هو جهاد للنفس فهو أفضل من جهاد الكفار لانه يقع للشيطان والنفس والهوى (قوله الجماعة بركة) أى لزوم جماعة المسلمين وكذا جماعة الصلاة والصوم وبضم السين (قوله والفرقة) أى عن جماعة الاسلام بأن لا ينصرهم بيده أو اعتقاده (قوله عذاب) أى سبب للعذاب لنزوله به فينبغي للعبد أن يلازم جماعة (١٩٧) المسلمين بيده واعتقاده (قوله اللسان) على حذف مضاف أى فصاحة اللسان خلقه لا تكلفا لانه مسذوم (قوله صواب القول) أى القول الصواب المصور بالحق ولا يقول الا الحق اذ الحق هو الصواب (قوله والكمال حسن الخ) بأن توافق أفعاله الشرع أى فهذا هو الجال الباطنى النافع وهذا خطاب للعباس فقد أخبره بأن له جالا باطنيا زيادة على جاله الظاهرى (قوله فى الابل) لانها أشرف أموال العرب فهى مما يتجمل به عندهم فجمال الرجل بماله يكون باقتناء الابل والغنم لانه يتفقد بدنها ونسلها وصوفها (قوله الجمعة) أى صلاتها (قوله مالم تغش البكائر) بناءً على مضمون وشين مجتنب مبنيا للمجهول كفى العزيزى أى توثى وهذا تشديد وإيهام أى وقوع فى الوهم ان من أتى البكائر لا تغفر صغائر بصلاة الجمعة والا فالجهور على ان كمال من صلاة الجمعة واجتناب الكائر مكفر للصغائر وحده (قوله من سمع النداء) أى رلوا بالقوة كأن كان هناك ربح أوله طمئنت ولو زال لسمع (قوله عباد)

التواضع) الذى تطابقت المثل على مدحه (وهو من أفضل الجهاد) اذ هو جهاد للنفس عما هو مهيتم من التعاطف على الفقراء (فر عن أنس) باسناد فيه كذاب (الجماعة بركة) أى لزوم جماعة المسلمين زيادة فى الخير (والصوم بركة والثريد) أى الخبر المقتوت فى مرق اللحم (بركة) لما فيه من اللذة وسهولة المساع ونفع البدن (اس شاذان فى مشيخته عن أنس) باسناد ضعيف (الجماعة رحمة) أى لزوم جماعة المسلمين موصل الى الرحمة أو سبب للرحمة (والفرقة عذاب) أى مفارقتهم والانفراد عنهم سبب للعذاب (عبد الله) بن أحمد (فى زوائد المسند والقضائى) فى الشهاب (عن النعمان بن بشير) باسناد ضعيف (الجمال فى الرجل اللسان) أى فصاحة اللسان طبعها لا تطبعها وتكلفا على ما مر (ل عن على بن الحسين) زين العابدين (مرسلا) ورواه ابن لال مسندا عن العباس (الجمال صواب القول بالحق والكمال حسن المعال بالصدق) هذا قاله لعمه العباس لما جاءه عليه ثياب بيض فتبسم المصطفى صلى الله عليه وسلم فقال ما يصحك قال جالك قال وما الجال فذكره (الحكيم) فى نوادره (عن جابر) باسناد ضعيف جدا (الجمال) بالقض (فى الابل) أى فى اتخاذها (والبركة) أى المور زيادة الخير (فى الغنم) الضأن والمعر (والليل فى نواصيها الخير) أى معقود فى نواصيها (الى يوم القيامة الشيرازى فى الالقاب عن أنس) باسناد ضعيف (الجمعة الى الجمعة كفارة ما بينهما) من الصغائر (مالم تغش) بمشاة فوقية فمجتنب مبنيا للمجهول أى توثى أى تفعل (البكائر) فان فعلت فلا يكفرها الا التوبة (ه عن أبى هريرة) الجمعة (واجبة) (على من سمع النداء) قال ابن رسلان استدله به الشافعى على ان الجمعة تجب على من كان خارج البلد وهو يسمع نداء المؤذن فى المكان الذى يصلى فيه خلافا لابي حنيفة حيث قال لا تجب الا على أهل البلد والحديث حجة عليه (ه عن ابن عمر) ابن العاص قال عبد الحق الصحيح وقفه (الجمعة حق واجب على كل مسلم فى جماعة) استدله به على ان من شرط الجمعة أن تقام فى جماعة لان النبى صلى الله عليه وسلم وأخلفاء الراشدين بعده لم ينقل عنهم ولا عن أحد فى زمانهم ولا بعدهم انه فعلها فرادى (الا أربعة عبد مملوك أو امرأة أو صبي أو مريض) ومثله من له عذر مريض فى ترك الجماعة قال الماوى والابيعنى غير وما بعدهما بالجرفه مسلم اه وقال العلقمى قوله الا أربعة عبد مملوك الخ كذا فى النسخ بصيغة المرفوع وقد يتشكل بأن المذكورات عطف بيان لأربعة وهو منصوب لانه استثناء من موجب والجواب انها منصوبة لأمر فوعة وكانت عادة المتقدمين أن يكتبوا المنصوب بغير ألف ويكتبوا عليه تنوين النصب ذكره النووي فى شرح مسلم فى مواضع تشبه هذا ورأيت أنه أنافى كثير من كتب المتقدمين المعتمدة ورأيت فى خط الذهبى فى مختصر المستدرک وعلى تقدير ان تكون مرفوعة تعرب خبر مبتدا محذوف أى هى لا عطف بيان (دك عن طارق) بمهمله وقاف (ابن شهاب البجلي) الاحمسي الصحابي الكوفي رأى المصطفى صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه شيئا فالحديث مرسل بل وضعيف الاسناد (الجمعة على من آواه الليل الى أهله) أى واجبة على كل من كان يعمل لو أتى اليها أمكنه العود به دها الى وطنه قبل الليل (ت عن أبى هريرة) الجمعة واجبة الا على امرأة أو صبي أو مريض) أى لا يلزمه الحضور اليها فان حضر المكان الذى تقام فيه لم ينصرافه مالم يزد ضرورة (أو عبد أو مسافر طاب عن عيم الدارى) قال البخارى فى اسناده نظر (الجمعة

وجدد بخطط المؤلف بدون ألف على طريقة متقدمى أهل الحديث من رسم المنصوب بصورة المرفوع انتهى عبد البر الأجهورى ويصح الرفع أى أحدهم عبد الخ وفى رواية بالانصب بدل من أربعة ويصح الجر على جعل الابعنى غير وجوب بعده صفة لمسلم (قوله من آواه الليل) أى وصل اليهم قبل الغروب ولم يأخذ بظاهره أحد من الأئمة لعدم صحته

(قوله على الحسين) قال الشارح أحذبه بعض المجتهدين وفيه نظر اذ هو حديث ضعيف بل قيل منكر فلعلم من قال بذلك أخذ بحديث آخر صحيح أو حسن (قوله الا اربعة) من الرجال ومنهم الامام وقد أخذ بذلك بعض الأئمة (قوله متبوعة) أي يسن لمن شيع جنازة أن يمشي خلفها وهذا أخذت الحنفية أما عندنا فالسنة المشي أمامها الحديث آخر لانه شافع والشافع يتقدم ليهيئ له المحل وكلما كان قريبا منها كان أفضل نعم ان كان راكبا فالأفضل له المشي خلفها كما هو مذكور في الفروع (قوله من شرارك نعله) هو ما بقي الرجل من الاوساخ والشرار الذي هو السير الذي فوق النعل لتستمسك به الرجل ومعلوم ان الجنة فوق السماء السابعة وسقفها عرش الرحمن والبار في الارض السابعة على التحقيق خلافا لما قال الجنة في السماء السادسة بدليل انها عند سدرة المنتهى وهي في السادسة ورتبان سدرة المنتهى في السادسة لكن لها فروع متصلة بالجنة وهي في السابعة كل محل في الجنة فيه غصن منها ولا ينافي هذا ما مر من (١٩٨) كون النار محيطة بالديار والجنة محيطة بالنار لان ذلك في الآخرة أي بالارض الجديدة

التي كالديار كما مر وكونها في السماء السابعة والنار في أسفل الارضين هذان في الدنيا فلا تعارض اذا علمت هذا فالمراد بالقرب في الحديث القرب المعنوي أي الأعمال الصالحة وضدها لها اتصال بكم كاتصال شرارك النعل بكم فهي يسيرة سهلة الاتيان أي فاجتهدوا في العمل بالصالح الموصل لذلك لانه قريب كشرارك النعل وانما كان العمل موصلا لانه سبب رضا الله تعالى الذي به يدخل الجنة وان كان أصل الدخول بمحض فضله تعالى (قوله لها ثمانية أبواب) وما ورد من الزيادة على الثمانية فهي من داخل تلك الثمانية وبعض الثمانية خاص ببعض الثامن وهو باب الريان

على الحسين وجلال ليس على مادون الحسين جمعة) قال المصنف وهو أخذ ببعض المجتهدين واشترط الشافعي أربعين بدليل آخر (طب عن أبي امامة) باسناد واه (الجمعة واجبة على كل قرية) أي على أهلها زاد في رواية فيها امام (وان لم يكن فيها الا اربعة) من الرجال (قط هق عن ام عبد الله الدوسيه) باسناد ضعيف ومنقطع (الجمعة مع المساكين) يعني ذهاب العاجزين عن الحج الى الجمعة هو لهم كالحج في حصول الثواب وان تفاوت (ابن زنجويه في تربيته والقضاي) في شهابه (عن ابن عباس) باسناد ضعيف (الجمعة مع الفقراء) فيه الحث على فعلها والترغيب فيه (القضاي وابن عساكر عن ابن عباس) باسناد ضعيف (الجنازة متبوعة وليست بتابعة ليس منا) قال المناوي كذا رأيت بخط المؤلف وفي نسخ منها وهو أوضح (من تقدمها) أي لا يعد مشيعا لها وبه أخذ أبو حنيفة قال الدميري جميع الاحاديث التي جاءت بالمشي خلف الجنازة ليست ثابتة وقال البيهقي الا ثار التي جاءت في المشي أمامها أصح وأكثر ومذهب الشافعي المشي امام الجنازة أفضل سواء في ذلك الراكب والماشي وبه قال جماهير العلماء (ه عن ابن مسعود) باسناد معلول وفيه مجهول (الجنة أقرب الى أحدكم من شرارك نعله) بكسر المعجمة وتخفيف الراء وآخره كاف أحد سيور النعل (والنار مثل ذلك) لان سبب دخول الجنة والنار صفة الشخص وهو العمل الصالح والسيئ وهو أقرب من شرارك نعله اذ هو مجاور له والعمل صفة قائمة به قال ابن بطال فيه ان الطاعة موصلة الى الجنة وان المعصية مقربة الى النار وان الطاعة والمعصية قد تكون في أي شيء فنبغي للمرء أن لا يزهق في قابل من الخير أن يأتيه ولا في قابل من الشر أن يتجنبه فانه لا يعلم الجنة التي يرحمها الله بها ولا السينة التي يضبط عليها وقال ابن الجوزي معنى الحديث ان تحصيل الجنة سهل تصحيح القصد وفعل الطاعة والنار كذلك بموافقة الهوى وفعل المعصية (حم خ عن ابن مسعود) الجنة لها ثمانية أبواب بعضها مختص بجماعة لا يدخل منه غيرهم كالريان للصائمين وباب الصبي للملازمين على صلاتهم وبعضها مشترك (والنار لها سبعة أبواب) يدخلون منها أو طبقات ينزلون منها بحسب مراتبهم وهي جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية (اس سعد عن عتبة بن عبد الله) الجنة مائة درجة ما بين كل

نحس بالصائغين وباب الصبي والجنة مشرقة بين الناس قال القليوبي على المعراج الجنان ثمانية درجاتين دار السلام ودار الخلد ودار الجلال ودار القرار وجنة المأوى وجنة العيم وجنة عدن وجنة الفردوس ولها ثمانية أبواب الصلاة وباب الصيام وباب الريان وباب الحج وباب الزكاة وباب الجهاد وباب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وباب ترك الشهوات وباب الصبر على البليات وطبقات السابعة جمعها بعضهم بقوله جهنم لظى ثم الحطمة وبعدها سعير وكل الويل يا صاح في سقر ومن بعدها ثاني الجحيم بزرقة • وهاوية تهوى وذا القول مختصر قال الراوي وللنار أبواب سبعة يدخلون منها أو طبقات ينزلون بها بحسب مراتبهم وهي جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية والثاني هو المقرر في التوحيد لكل واحدة من الأخرى (قوله مائة درجة) ما بين كل درجتين مائة عام وفي رواية بجمائة عام ولا تنافي لان ذلك يختلف باختلاف الناس بحسب القرب منه تعالى والقريب منه تعالى يصعد مسافة الخمسمائة في مائة عام وبعض الخلق يصعد في خمسمائة عام وهذا في الصعود أما في عرض الجنة وسعتها فهي تسع جميع العالم وهذا لا ينافي

أن الدرج بعدد آيات القرآن لأن أصل درجاتها مائة وبين تلك المائة درجات كثيرة بعدد آيات القرآن (قوله تحت أقدام الالهات فينبغي التواضع جدا للالهات حتى يكون كالتراب الذي تحت أقدامهن (١٩٩) ليدخل الجنة مع السابقين لأن لها ثلاث

الدرج (قوله تحت ظلال السيف) أي لو رفعت السيف فوق رأس الكفار وكان لها ظل كانت الجنة تحت ذلك الظل أي ما هو كالجنة من الخير وخص السيف لأنها أغلب آيات الجهاد (قوله دار الاسخياء) أي لهم فيها مزيد العليم ويدخلونها مع السابقين بخلاف البخلاء فهي وإن كانت دارهم أيضا لكن لا يدخلون فيها كالاسخياء ولا يدخلونها مع السابقين (قوله فاحش) أي ذى فحش في قوله وفعله وفيه حث للمؤمنين على القول الطيب والفعل الطيب ليدخلوا الجنة مع السابقين (قوله في الصمت) أي في فضله (قوله واقف) وفي رواية وقاف ومعناها متوان في التوبة كلما أراد ان يتوب قال له الشيطان تأن فانك صغير لا يحرمه على التوبة غير مقتض للرجعة (قوله وملاطها) أي طينها الذي يجعل بين اللبنة واللبنة المسك فيجمن تراب الجنة بالزعفران وليس لونه أسود كالمسك بل لونه أصفر وفي رواية أبيض ولاتما في لأن لونه البياض

درجتين كما بين السماء والارض) قال النووي قال القاضي عياض يحتمل ان هذا على ظاهره وان الدرجات هما المنازل التي بعضها أرفع من بعض في الظاهر وهذه صفة منازل الجنة كما جاء في أهل الغرف انهم يتراءون كالكواكب الدري ويحتمل ان المراد الرفعة بالمعنى من كثرة العليم وعظم الاحسان مما لم يحيط على قلب بشر ولا يصفه مخلوق وان أنواع ما انعم الله عليه به من البر والكرامة يتفاضل تفاضلا كثيرا ويكون تباعده في الفضل كما بين السماء والارض في البعد قال القاضي والاحتمال الاول أظهر وهو كما قال انتهى كلام النووي قال العلقمي ولا مانع من جمع الاحتمالين وهو عندي أظهر لأن كل من كان أرفع منزلة كان نعيمه أكثر والله أعلم ولا يظن من هذا ان درجات الجنة محصورة بهذا العدد بل هي أكثر من ذلك ولا يعلم حصرها وعددها الا الله تعالى ألا ترى ان في الحديث الآخر يقال لصاحب القرآن اقرأ وارق فان منزلتك عند آية تقرأوها فهدا يدل على ان في الجنة درجات على عدد آيات القرآن (ابن مردويه عن أبي هريرة) ورواه الحاكم وقال على شرطهما (الجنة مائة درجة) المراد الكثير لا التحديد (ولو ان العالمين) بفتح اللام ماسوى الله (اجتمعوا في احدا من لو سعتهم) بسعتها وأكثره مرافقها (حم عن أبي سعيد) الخدري (الجنة تحت أقدام الالهات) قال المناري يعني لزوم طاعتهم سبب لدخول الجنة وتعامه من شئ ادخلنا ومن شئ أخرجنا وهذا قاله لمن أراد الغزو معه وله أم نعمة فقال الزمها ثم ذكره (القضاة في خط في الجامع عن أنس) وفيه مجهولان ورواه مسلم عن انسيمان بن بشير (الجنة تحت ظلال السيف) أي ثواب الله والسبب الموصل الى الجنة عند الصرب بالسيف في سبيل الله وقال في النهاية هو كناية عن الذنوب من الصرب في الجهاد حتى يعلوه السيف ويصير طوله عليه (عن أبي موسى) باسناد صحيح (الجنة دار الاسخياء) السخاء المحمود ثم قال السخاء من أخلاق الله وهو يحب من تخلق بشئ من أخلاقه ومن أحبه أسكنه بجواره (عبد والقضاة عن عائشة) وهو كما قال حديث نكربل قبل بوضعه (الجنة) أي حيطانها وسورها (لبنة من ذهب ولبنة من فضة) بين به انها مبنية حقيقة دفعت لهم ان ذلك تمثيل (طس عن أبي هريرة) ورجاله رجال الصحيح (الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين مسيرة خمسمائة عام) حقيقة أو أراد الرفعة المعنوية من كثرة النعيم (طس عن أبي هريرة) ورواه البخاري (الجنة بالشرق) أي بلاد المشرق كالجنة في كثرة الاتجار لانه وردا الجنة فوق السماء السابعة (فر عن أنس) باسناد واه (الجنة حرام على كل فاحش) أي ذى الفحش في كلامه وفعله (ان يدخلها) المصدر المنسبك فاعل حرام على كل فاحش أو مبتدأ ثان وحرام خبره والجنة خبر الاول أي دخولها حرام على كل فاحش مع الاولين أو قبل تعذيبه الا أن يحصل له من الله عفو (ابن أبي الدنيا في الصمت حل عن ابن عمرو) ابن اعاص باسنادين (الجنة لكل نائب الرحمة لكل واقف) عن التوبة مصر على المعاصي أي ترجى له رحمة الله (أبو الحسين بن المهدي في فوائده عن ابن عباس) باسناد ضعيف (الجنة بناؤها لبنة من ذهب ولبنة من فضة وملاطها) بكسر الميم أي طينها الذي بين كل لبنتين (المسك الاذفر) بذال مجة أي الذي لا خلط فيه أو الشديد الريح (وحصباؤها) أي حصاؤها الصغار (الؤلؤ والياقوت) الاحمر ولا صفر (وتربتها الزعفران) فهو مسك باعتبار الريح وزعفران باعتبار اللون (من يدخلها ينعم لا يبأس) بمشتاة تحبسه ثم موحد تحبسه أي لا يفتقر ولا يحتاج بمعنى ان نعيمها لا يشوبه بؤس ولا يعقبه ما يكدره (ويجملد لا يموت) فمن رغب في دخولها فاعليه من

المائل الى الصفرة لا الخالص (قوله الاذفر) أي الخالص الذي لا خلط فيه أو قوى الرائحة ولا مانع من كلا الامرين قوله (وحصباؤها) أي حصاها (قوله من) أي الذي يدخلها ينعم ويصح ان تكون من شرطية (قوله لا يبأس) أي لا يحتاج فيها لشيء لتفقر ونحوه فكل ما يطلبه يجده

(قوله الجن) هم خلق روحانياتهم خفيفة يقدرون على التشكل بأي صورة ومنهم الطائعات والعاصي ويحصل بينهم القتال قبل ومن قتلهم ما يظهر في الزواجر المعروفة في شاهد أن أحدها ماتريد الدخول في الأخرى فلم تقدر أي بعض الزواجر لا كلها والذي يؤذي المسلمين فساقهم إذا طائع لم يؤذ مسلما وطوال القول بأن الجن لا وجود لهم ما عدا إبليس فإن الأمور التي تحصل من إبليس فقط باطل لمخالفته لأصرايح النصوص (قوله في الهواء) وإن لم نشاهدهم وبعض أهل الله يشاهدونهم لكن على غير صورتهم الأصلية لانه تعالى حجب أبصارنا عن مشاهدة صورتهم الأصلية (قوله حيات وكلاب) أي بصورتهم وهم سكان البيوت وقد نهى الشارع عن قتالهم فلا ينبغي قتلهم أي إذا غلب على انظر أنهم من الجن أما إذا لم يعلم ولم ينظر فحكم الصورة عليه بجواز قتله بل بنديه لانه يسب قتل ذوات السهوم فلا يترك العمل بالسنة بمجرد الاحتمال (قوله لا تحبل) يقال خبله يحبله من باب ضرب إذا أفسد عقله أو عضوا من أعضائه ويقال خبله تخيلا إذا (٢٠٠) أفسد عقله فيصح أن يقرأ الحديث لا تحبل أحدا إن لم تعلم الرواية (قوله عتيق)

أي كريمة من الخيل
المسمى بالكحيل فهذه
خصوصية لذلك النوع
بخلاف الكريمة من نحو
البرذون (قوله عريب)
هو صحابي وليس له غير هذا
الحديث (قوله واجب
عليكم) أي فرض كفاية
أن لم يدخلوا بلادنا ولا
فرض عين (قوله وإن هو
عمل الكبار) لأن فسقه
ليس مقتضيا لعزله وإن
أصر على الكبار وتجب
طاعته حيثما كان يأمر
بمنكر (قوله برا) بفتح الباء
وقوله خلف كل مسلم أي
تجب الجماعة على الكفاية
ويقاتل الإمام أو نائبه
على تركها (قوله على كل
مسلم عوت) أي فجب
صلاة الجنازة لكن على
الكفاية وفسقه لا يمنع
من وجوب تجهيزه لأن

الأكثر من الأعمال الصالحة (لا تبلى ثيابهم ولا يفتى شبابهم) أي لا يتغير (حم ت عن أبي
هريرة) الجن ثلاثة أصناف فصنف لهم أجنحة يطرون بها في الهواء وصنف حيات وكلاب) أي
بصورتها (وصنف يحلون ويظعنون) أن يقيموا ويرحلوا (طب والبيهقي في) كتاب (الاسماء)
والصفات (عن أبي ثعلبة) بمثلثة (الحنيني) الجن لا تحبل) بجاء مبهمة وموحدة تحبته (أحدا)
أي لا تذهب عقله يقال خبله خبلا فهو مخبول إذا أفسد عقله أو أفسد عضوا من أعضائه (في بيته
عتيق) أي كريم (من الخيل) يقال فرس عتيق مثل كريم وزناومعنى والجمع عتاق ككرام
رذائل خاصة علمها الشارع (ع طب عن عريب) بفتح العين المهملة وكسر الراء فثناة تحبته
فوحدة أبو عبد الله المليك له هذا الحديث الواحد وسنده ضعيف (الجهاد واجب عليكم مع كل
أمير) مسلم (برا كان أوفاجرا وإن هو عمل الكبار) وأثم على نفسه والامام لا يعزل بالفسق
(والصلاة) المكتوبة (واجبة عليكم خلف كل مسلم) اجتمعت فيه شروط الإمامة (برا كان
أوفاجرا وإن هو عمل الكبار) والافتداء بغيره أفضل (والصلاة واجبة عليكم على كل مسلم عوت
برا كان أوفاجرا وإن هو عمل الكبار) فالجهاد وصلاة الجماعة وصلاة الجنازة من فروض الكفايات
(د ع عن أبي هريرة) ورواته ثقات لكن فيه انقطاع (الجهاد أربع) أي جهاد النفس
أربع مراتب الأولى والثانية (الامر بالمعروف والنهي عن المنكر) بأن يجاهد نفسه على أن
تأمر وتنهي ولا يخاف في ذلك لومة لائم (و) الثالثة (الصدق في موطن الصبر) بأن يجاهدها
على تحمل مشاق الدعوة إلى الله وتحمل أذى الخلق (و) الرابعة (شئان) بالمد أي بغض
(الفاسق) أي بغض الحالة التي هو عليها وإظهاره عادته لله (حسب عن علي) بأسناد ضعيف
(الجلالوة) بفتح الجيم جمع جلاوذ بكسر هاء الشرطي كأي انقاموس (والشرط) وزان رطب
الجندي أي أعوان السلطان وأحد شرطى بضم فسكون (واعوان الظلمة كلاب النار) أي
يكوفون في جهنم على صورة الكلاب أو ينبصون على أهلها ينبع الكلاب أشدة العذاب أو هم أحقر
أهل النار كما أن الكلاب أخس الحيوانات (حسب عن ابن عمرو) بن العاص بأسناد ضعيف
(الجيران) بكسر الجيم جمع جار (ثلاثة بخار له حق واحد) على جاره (وهو أدنى الجيران حقا

أمره مفوض إليه إن شاء عفا عنه وإن شاء عذبه ونحن مخاطبون بكرامه والدعاء له وقد قيل إن بعض البلاد وجار
فيها مسجد إذا مر وأعليه ببيت وكان من الأولياء أسرج من غير أحد فيجتمع عليه أهل البلد ويشتت رفات شخص مشهور بالمعاصي
فتختلف الناس عن تجهيزه فتعاطاه واحد فلما وصل به إلى هذا المسجد أسرج جميعه فتودى في البلد واجتمع أهلها ثم رأى شخص في
التوم انه تعالى يقول لما خلق الناس عنه تجليت عليه وصيرته من أوليائي وأغنيته عن خلق جميعا (قوله وشئان) أي بغض الفاسق
الشامل للكافر (قوله الجلالوة) بكسر الواو وبالي جمع جلاوذ وهم أعوان الظلمة من السلاطين والأمر بالشرط هم نجبة أعوان
السلطان الذين يتقدمون أمام الجيش في المسير فيمشون أمامهم فغطفه على ما قبله من عطف الخاص وعطف أعوان الظلمة على
الشرط من عطف العام (قوله كلاب النار) أي أهلها مثلوا بذلك لأن الكلاب أخس الحيوانات وهم أخس الناس وأنهم ينبصون
على أهل النار نباح الكلاب حتى تنأذى أهل النار بأصواتهم فيكون ذلك زيادة في عذابهم (قوله بخار له حق) ٣ سواء القريب
والبعيد ومن له قرابة وغيره قال تعالى والجار الجنب أي القريب والجنبى وقيل غير ذلك

(قوله ثلاثة حقوق) من هذا القسم الزوجه لان لها حقوقا كثيرة لاسيما ان كانت قريبة فينبغي اكرامها والاصبر على اذيتها
(قوله على العصرين) غلب العصر على الصبح لانهما افضل لكونهما الوسطى وخصهما لان الصبح وقت النوم فينكسل عنها
والعصر وقت الاشتغال بما ياكله في العشاء (قوله موق) وفي رواية يتوق والمراد بحامله حافظه (قوله الغطفاني) بتحات نسبة
لغطفان قبيصة كذا مقتضى قول الشارح في كبره بفتح الغين والطاء وهو المسموع من مشايخنا خلافا لقوله في الصغير وتبعه
العزري العطفاني بالسكون وهذا الحديث موضوع (قوله حامل راية الاسلام) شبه حامل القرآن بحامل الراية في الجهاد بجامع
ان كلا متقدم يتبعه القوم لنصر الحق وقمع الباطل (قوله فقد اكرم الله) أي اطاعه (٢٠١) (قوله حاملات الخ) ذكرت النساء

عنده صلى الله عليه وسلم
وأشار الى مدحهن بذلك
بشرط أن لا يسن عشرة
أزواجهن وان يكن
مصليات (قوله دخل
مصلياتهن الجنة) أي
مع السابقين وهذا جواب
لولا أي لولا ما يأتين من
أزواجهن من اساءة
عشرتهم وعدم القيام
بواجبهم لدخلن الجنة مع
السابقين ان كن مصليات
كما يعلم من قوله مصلياتهن
وقوله حاملات الخ أي وفي
الحمل والارضاع من المشاق
ما لا يطاق (قوله حب الدنيا)
أي تعلق القلب بها
والانتمالك على تحصيلها بأي
وجه كان كالمكاسين والتجار
الذين يحلفون كذبا لترويج
الساعة أما اذا أحب جمعها
لصرفها في مصارفها
كالاعام الجامع فهو محمود
لاخطيئة فضلا عن كونه
رأس كل خطيئة ولذا ورد
نعمت الدنيا مطية المؤمنين
ها يصل الى الخير وينجو

وجار له حقان وجار له ثلاثة حقوق فاما الذي له حق واحد فخار مشرك (أي كافر) (لارحم) لا قرابة
(له) بينه وبين جاره المؤمن فهذا (له حق الجوار) بكسر الجيم وضهها والكسر أفصح (واما الذي
له حقان فخار مسلم) لارحم له (له حق الاسلام وحق الجوار واما الذي له ثلاثة حقوق فخار مسلم
ذو رحم له حق الاسلام وحق الجوار وحق الرحم البزار وأبو الشيخ في الثواب محل عن جابر)
باسانيد ضعيفة

(حافظ على العصرين) غلب العصر على الصبح أي على فعلها في أول وقتها خصها بالذكر
لاشتغال الناس في وقت العصر بأشغالهم وفي وقت الصبح بنومهم قالوا وما العصر ان قال (مسألة
قبل طلوع الشمس) وهي الصبح (ومسألة قبل غروبها) وهي العصر (د ل ه ق ص فضالة
البي) حامل القرآن) أي حافظه العامل به (موق) أي محفوظ من كل سوء وبلاء فمن آذاه
مقته الله وفي رواية يوفي بمشاة تحية أوله (فرعن عثمان) باسناد ضعيف (حامل كتاب الله
تعالى) أي حافظه (له في بيت مال المسلمين في كل سنة مائتا دينار) ان كان ذلك انقدر لا ثقتا وثنته
ومؤنة مؤنه والازيد أو نقص (فرعن سليمان الغطفاني) بضم الغين المعجمة وسكون المهملة وفاء نسبة
الى غطفان قبيلة قال ابن الجوزي حديث موضوع (حامل القرآن) العامل به (حامل راية
الاسلام) فلا ينبغي له أن يلهو مع من يلهو وينبغي تغيبه اجلاله تعظيما لحق القرآن (من اكرمه
فقد اكرم الله ومن اهانه فعليه لعنة الله) أي الطرد عن رحمة الله لازم له (فرعن أبي امامة)
باسناد فيه وضاع (حاملات) يعنى النساء (والدات مرضعات رحيمات باولادهن لولا ما يأتين
الى أزواجهن) أي من كفران العشير ونحوه (دخل مصلياتهن الجنة) يحتمل ان المراد مع
السابقين أو من غير عذاب وعبر بالماضي لتحقيق الوقوع وغيره مصلياتهن لا بدخلها حتى يظهرن
بالنار ان لم يعف عنهن (حم ه ط ب ل ه ن أي امامة) حب الدنيا رأس كل خطيئة) فانه يوقع
في الشبهات ثم في المكروهات ثم في المحرمات قال القرطبي وكان حبها رأس كل خطيئة فيغضها رأس
كل حسنة (حب عن الحسن) البصري (مرسلا) حب الثناء من الناس يعنى ويصم) أي يعنى
عن طريق الرشد ويصم عن استماع الحق (فرعن ابن عباس) باسناد ضعيف (حب العرب)
لكون المصطفى صلى الله عليه وسلم منهم علامة (إيمان) المحب (وبغضهم) علامة (نفاق)
المبغض (ل ه ن أنس) وقال صحيح ورد بانه ضعيف (حب أبي بكر وعمر) علامة كمال
(إيمان) المحب (وبغضهم نفاق) أي نوع منه (عد ل ه ن أنس) ابن مالك باسناد ضعيف
(حب قريش إيمان وبغضهم كفر وحب العرب إيمان وبغضهم كفر فن أحب العرب فقد

(٢٦ - عزري ثاني) من الثمر وهذه نصيحة منه صلى الله عليه وسلم لامتة والافكل واحد لا غنى له عن الدنيا (قوله
يصى ويصم) محمول على شخص يميل الى مدح الناس ويغتر بذلك حتى يقول لولا انه تعالى يحبني لما مدحني الناس فيعنى عن ابصار
عبوبه ولا يسمعها وهذا من سوء الحال بخلاف المؤمن الكامل الذي اذا مدحه الناس ازداد شكرا على كونه تعالى أخفى عبوبه عن
اناس مع اعترافه بالتقصير وهذا هو محل ما ورد ان المؤمن اذا مدح في وجهه يربو إيمانه فلا منافاة بين الحديثين (قوله إيمان) أي
علامة إيمان وبغضهم علامة نفاق حقيقى ان بغضهم لاجل كونه صلى الله عليه وسلم منهم فانه كفر للزوم بغضه صلى الله
ليه وسلم وعدم الإيمان به حيث ذوالا كان المراد النفاق العملى (قوله حب أبي بكر الخ) من أجل انها نصرته صلى الله عليه وسلم
بهذا لا أنفسهم لاجله لان من أحب شخصا أحب كل من اتسبب اليه

(قوله آية النفاق) أي الحقيقي ان بغضهم من حيث انهم نصره صلى الله عليه وسلم والا فالمراد ان عمله به عمل المنافقين (قوله فعليه لعنة الله) أي بعدد منازل الابرار (قوله حبيب) لم يقل أحببت إشارة الى أن جبلته صلى الله عليه وسلم محبوبا على حب أمور الآخرة دون أمور الدنيا ولكن الله تعالى حبه لهذين الشقيين من أمور الدنيا لكثرة ما يترتب عليهم من الخير فان النساء يترتب على حبهن كثرة التناسل وأيضا (٢٠٢) هنالك أمور يستحي من ذكرها فلم يبلغنا تشريعها الا من زوجاته صلى الله عليه وسلم

فلولا محبة النساء وتزوجه من لما بلغنا ذلك والطيب وان كان فيه تنعم في الدنيا الا انه قوت أرواح الملائكة وأيضا طيب النساء يترتب عليه جماعهن المترتب عليه كثرة النسل وما اشتهر من زيادة لفظ ثلاث هكذا حبيب الى من دنياكم ثلاث لا أصل له اذ لفظ ثلاث بغير المعنى لانه اغماذ كرايتين وفصل الأخير بقوله وجعلت قرعة الخ فالصلاة وان كانت تقع في الدنيا الا انه صلى الله عليه وسلم محبوب على حبها لانها حبيت اليه وفي قوله دنياكم دون دنياي أو دنياي إشارة الى انه صلى الله عليه وسلم اغما يضاف اليه أمور الآخرة (قوله في الصلاة) أي ذات الاركان لانها لما كانت سببا لرفق الدنيا والاقبال عليه تعالى المؤدى الى افاضة الاسرار كان فيها سروره خلافا لمن قال المراد الصلاة من الناس عليه صلى الله عليه وسلم (قوله حببوا الله الى عباده) أي ذكروهم نعمه تعالى المقضى لان يحبوه

أحبني ومن أبغض العرب فقد أبغضني) قال المناوي لان من علامة صدق الحب حب كل ما ينسب الى المحبوب ومن يحب انسايا يحب كاب محله (طس عن أنس) باسناد ضعيف لكن له شواهد (حب الانصار آية الايمان) أي علامته (وبغض الانصار آية النفاق) لانهم نصره والنبي صلى الله عليه وسلم وجاهدوا بالاموال والانفس فن أبغضهم من هذه الجهة فهو كافر حقيقة (ن عن أنس) بن مالك (حب أبي بكر وعمر من الايمان وبغضهم ما كفروا وحب الانصار من الايمان وبغضهم كفروا وحب العرب من الايمان وبغضهم كفروا من سب أصحابي فعليه لعنة الله ومن حفظني فيهم) بالاكرام والاحترام (فانا أحفظه يوم القيامة) أي أحرسه عن ادخاله النار (ابن عساكر عن جابر) باسناد ضعيف (حب الى من دنياكم النساء) قال الحكيم الترمذي في نوادر الاصول الانبياء زيدوا في النكاح لفضل نبوتهم وذلك ان النور اذا امتلأ منه الصدر ففاض في العروق التذت النفس والعروق فانار الشهوة وقواها وقال الشيخ تقي الدين السبكي السرف في اباحة نكاح أكثر من أربع لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى أراد نقل بواطن الشريعة وظواهرها وما يستحي من ذكره وما لا يستحي منه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد الناس حياء فجعل الله له نسوة ينقلن من الشرع ما يرينه من أفعاله ويسمعه من أقواله التي قد يستحي من الافصاح بها بخضرة الرجال لتكمل نقل الشريعة فقد نقلن ما لم يكن ينقله غيرهن مما رأينه في منامه وحالة خلوته من الآيات البينات على نبوته ومن جده واجتهاده في العبادة ومن أمور يشهد كل ذي لب أنها لا تكون الا لنبي وما كان يشاهدها غيرهن فحصل بذلك خير عظيم (والطيب) لانه يذكى القواد وبقوى القلب والجوارح ولانه حظ الملائكة ولا غرض لهم في شيء من الدنيا سواه (وجعلت قرعة عيني في الصلاة) ذات الركوع والسجود بمناجاة ربه (حم ن ل هق عن أنس) واسناده جيد (حبوا الله الى عباده) يحتمل أن يكون المراد بان تخبروهم انه سبحانه وتعالى يقبل توبة المذنب وان ملائكة ذنوبه ما بين السماء والارض وقال المناوي أي ذكروهم بما أنعم الله به عليهم ليحبوه فيشكروه فيزيدهم من فضله (يحجكم الله) أي يثيبكم (طب والضياء عن أبي أمامة) باسناد ضعيف (حبذا) كلمة مدح ركبت من كلمتين وهي مبتدأ على أحد الاقوال في اعرابها والمخصوص بالمدح خبرها على حذف مضاف والمشهور عند النحاة أن حب فعل ماض وذافاعله والمخصوص بالمدح مبتدأ أو الجلة قبله خبر أي حب أي نعم هذا الامر (المختلون) أي تخلل المختلن (من أمي) أي المنقون أفواههم بالخلال من آثار الطعام أو المراد المختلون شعورهم وأصابعهم في الطهارة والحديث الا تقيض التعيم (ابن عساكر عن أنس) وفيه مجهول (حبذا المختلون من أمي) أي الذين يخلون أصابعهم وشعورهم (في الوضوء والطعام) باحراج ما يتبقى بين الاسنان من الطعام (حم عن أبي أيوب) الانصاري باسناد حسن (حبذا المختلون بالوضوء والمختلون من الطعام اما تخليل الوضوء فالمضمضة والاستنشاق وبين الاصابع وأما تخليل الطعام فن الطعام) أي من أثره (انه ليس شيء أشد على الملكين) الكاتبين الملازمين للمكلف (من ان يرايين اسنان صاحبهما طعاما وهو قائم يصلي) فرضا أو نقلا والتخليل سنة

مؤكدة

ويطبعوه بأن يقال لهم الله تعالى أنعم عليكم بكذا وكذا فهذا باب لمحبة تعالى اذا نفوس جبلت

على حب من أحسن اليها يحبكم الله أي ان فعلتم ذلك يحسن الله تعالى اليكم ولذلك أوحى الله تعالى الى داود ذكر عبادي بنعمتي فانهم ان ذكروا بها أحبوني (قوله حبذا) مركبة من حب وذا أجريت مجرى المثل تستعمل في المفرد المذكر وغيره (قوله اما تخليل الوضوء الخ) تسمية المضمضة تخليل اغما هو باعتبار وصول الماء وتخلله في فواح الفم وان كان ذلك لا يسمى لتخليل الاخرى

(قوله يعنى ويصم) أى يصيرك لا تبصر شيئا من مكاره المحبوب وهذا شامل (٢٠٣) لمحبة النفس فاذا أحب الشخص

نفسه وفعلاها رضى بكل
أفعال نفسه وأثنى على
نفسه فلا يرى لنفسه فعل
شيء وهذا من سوء الحال
انظر قول سيدنا يوسف
عليه السلام وما أبرئ
نفسى ان النفس لامارة
بالسوء فما بالك بغيره (قوله
حتم على الله الخ) الحتم
يقال على الأمر الواجب
وليس عليه تعالى واجب
فالمراد ان ذلك أمر ثابت
لا يتخلف لتعلق عمله
تعالى به فأعلمه صلى الله
عليه وسلم بعدم تخلف
ذلك (قوله ولا حد قبله الخ)
أى فاذا سرق لك مال
ودعوت على السارق فلا
يستجاب لك اذا كنت
سرقته من غيرك وقس على
ذلك من تكب انقيبه اذا
دعا على من اغتابه وهكذا
(قوله حقت) أى أحاطت
بها فن دخل الشهوات
فقد دخل الباب وهذه
الرواية ظاهرة وفي أخرى
حجبت النار بالشهوات
أى الشهوات جعلت حجابا
بين الشخص وبين النار فاذا
فعل الشهوة فقد خرق
الحجاب فدخل النار حينئذ
فالروايتان متقاربتان
(قوله حجج) جمع حجة بالقبح
أو الكسر (قوله ترى)
أى تتابع واحدة بعد
أخرى وتسقاهنى ترى
وفارقتنا وخرج عجرة

مؤكدة (طب عن أبي أيوب) باسناد ضعيف (حجك الشئ يعنى ويصم) ترجم أبوداود لهذا
الحديث باب الهوى وأراد بذلك شرح معناه وأنه خبر يعنى التحذير من اتباع الهوى فان الذى
يسترسل فى اتباع الهوى لا يبصر قبيح ما يفعله ولا يسمع نهي من ينصح وانما يقع ذلك لمن يحب
أحوال نفسه ولم ينتقد عليها انتهى وقال ابن رسلان يعنى ويصم عن طرق الهدى وان كان له سمع
وبصر ويعنى عن رؤية عيوب محبوبه كما قال الشاعر

وعين الرضا عن كل عيب كائلة • ولكن عين الدهظ تبدى المساويا

وكذلك الانسان أصم عن عيوب نفسه فيحتاج الى أخ صدق يبصره بعيوب نفسه فان المؤمن
مرآة أخيه وقد نظم الخطيب معنى ذلك فقال

وحبك الشئ يعنى عن قباضه • ويمنع الاذن أن تصغى الى العذل

(حم فخ د عن أبي الدرداء) باسناد ضعيف ووقفه أشبه (الخراطى فى اعتلال القلوب عن أبي
برزة) بتقديم الراى على الراى (ابن عساكر عن عبد الله بن أنيس) تصغير أنيس باسناد حسن وزعم
وضعه رد (حتم على الله أن لا يستجيب دعوة مظلوم) دعائها على ظالمه (ولاحد) من الناس
(قبله) بكسر ففتح أى جهته (مثل مظلمته) أى فى النوع أو الجنس (عد عن ابن عباس)
باسناد ضعيف (حجبت) وفى رواية حقت (النار بالشهوات) أى ما يستلذ من أمور الدنيا مما
منع الشرع من تعاطيه (وحجبت الجنة بالمكاره) المراد بالمكاره هنا ما أمر المكاف بمجاهدة نفسه
فيه فعلا وترك كالاتيان بالعبادات على وجهها والمحافظة عليها واجتناب المنهيات قولاً وفعلًا وأطلق
عليها مكاره لمشقتها على العامل وصعوبتها ومن جانتها الصبر على المصيبة والتسليم لأمر الله فيها
وهذا من جوامع كلمة صلى الله عليه وسلم وبديع بلاغته فى ذم الشهوات وان مالت اليها النفوس
والخس على الطاعات وان كرهتها النفوس وشقت عليها فكانه قال لا يوصل الى الجنة الا بارتكاب
المشقات المعبر عنها بالمكاره ولا الى النار الا بتعاطى الشهوات وهما محجوبتان فن خرق الحجاب
دخل (خ عن أبي هريرة) ورواه مسلم أيضا (حجج ترى) أى واحدة على اثر واحدة (وعمر)
جمع عمرة (نسقا) بفتحين منسوقات أى منظومات عطف بعضها على بعض (يدفع منيته السوء)
بكسر الميم (وعيلة الفقر) بفتح العين المهملة وسكون المثناة التحتية أى شدة الفقر (عب عن
عاصم بن عبد الله بن الزبير مرسل) باسناد ضعيف (حجة لمن لم يحج) حجة الاسلام
(خير) له (من عشر غزوات) أى أفضل فى حقه (وغزوة لمن قد حج خيرا) له (من عشر حجج
وغزوة فى البحر خير من عشر غزوات فى البر) لمشقة ركوبه (ومن أجاز البحر فكان كما أجاز الأودية
كأها والماء فيه كالمشيط فى دمه) أى الذى تدور رأسه من ركوب البحر للجهاد فى سبيل الله ثوابه
كثواب المذبوح فى الجهاد المضطرب فى دمه (طب هب عن ابن عمرو) باسناد لا بأس به
(حجة) واحدة (خير من أربع غزوة) لمن لم يحج وقد لزمه الحج (وغزوة) واحدة (خير من
أربعين حجة) قال المناوى لمن حج حجة الاسلام ولزمه الجهاد (البرار عن ابن عباس) ورجاله ثقات
(حجة قبل غزوة أفضل من خمسين غزوة) لمن لم يحج (وغزوة بعد حجة أفضل من خمسين حجة)
قال المناوى أى ان تعين فرض الجهاد عليه (ولموقف ساعة فى سبيل الله أفضل من خمسين حجة)
قال المناوى لمن زعم الجهاد فى حقه وظاهر هذه الأحاديث ان الجهاد فى حق من حج حجة الاسلام
أفضل مطلقا أى سواء تعين عليه أو لم يتعين (حل عن ابن عمر) بن الخطاب (حج عن أبيك
باعتق) وسببه كفاى ابن ماجه عن أبي رزين العقيلي انه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
الله ان أبى شيخ كبير لا يستطيع الحج ولا العمرة ولا الطعن أفأحج عنه قال حج فذكره أما الصحيح فلا يحج

(قوله حجة) بالفتح والكسر أى المرة اما بالفتح فظاهر وأما بالكسر فعلى خلاف القياس اذا القياس انها للهبة (قوله ومن أجاز) أى
دخل (قوله والماء) أى الداخل كالمشيط أى المتلطف بدمه (قوله خير من أربعين حجة) لمن حج حجة الاسلام ولزمه الجهاد فرض

هين بأن دخل الكفار بلادنا (قوله حجوا) أي بادروا بالنسك قبل أن لا تحجوا أي قبل أن يوجد مانع كهدم الكعبة ومنع الأعراب الناس من المرور ولا تعمر الكعبة (٢٠٤) بعد هدم الحبشي المذكور أبدا (قوله فكأن الخ) استحضروا الواقع في المستقبل

عنه لا فرضا ولا نفلا عند الشافعي وحوز أبو حنيفة وأحمد النفل ثم هذا الحديث مخصوص بمن حج عن نفسه (تات له عن أبي رزين) بفتح الراء وكسر الزاي لقيط بن عامر (العقبلي) قال الترمذي حسن صحيح (حج عن نفسه ثم حج عن شبرمه) بشين مبهمة مضعومة فوحدة ساكنة فراه مضعومة وصحف من قال شبرمنت وسيله كما في أبي داود عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول لبيك عن شبرمة فقال من شبرمة قال أخ أو قريب لي قال حجبت عن نفسك قال لا قال حج عن نفسك فذكره وفيه أنه لا يصح من عليه حج واجب الحج عن غيره (دع ابن عباس) ورواته ثقات (حجوا قبل أن لا تحجوا) بفتح المشاء الفوقية أي قبل أن يحال بينكم وبين الحج (فكأن في انظر إلى حبشي أصم) بفتح الهمزة ثم سكون الصاد المهملة ثم ميم مفتوحة ثم عين مهملة قال في النهاية الأصم الصغير الأذن من الناس وغيرهم (ادع) بفاء ودال مهملة بوزن افعول أي عني على فهو وقدميه قال في النهاية الفدع بالحريل زبيح بن عظم القدم وبين عظم الساق وكذا في اليد وهو أن تزل المفاءل عن أما كنهما (بيده معول) بكسر الميم وسكون العين المهملة وفتح الواو (يهدمها) أي الكعبة (حجرا حجرا) فلا تعمر بعد ذلك وذلك قرب الساعة (ل هق عن علي) قال الحاكم صحيح وروى بأنه واه (حجوا قبل أن لا تحجوا) ثم بين المانع بقوله (تقعدا عرابها) بفتح الهمزة سكون البوادي (على أذناب أوديتها) أي المواضع التي ينتهي إليها سيل الماء فيجولون بين الناس وبين البيت (فلا يصل إلى الحج أحد) قال المناوي وذلك بعد رفع القرآن وموت عيسى (هق عن أبي هريرة) واسناده راه (حجوا فإن الحج يغسل الذنوب كما يغسل الماء الدرن) أي الوسخ فهو يكفر الصغائر والكبائر (طس عن عبد الله بن حراد) وفي أسناده كذاب (حجوا استغفوا) بأن يبارك لكم فيمارز قتم (وسافروا تعفوا) لأن السفر معصية للبدن (عب عن صفوان بن سليم) بضم المهملة وفتح اللام (مر سلا) وأسند الديلمي (حد) بدال مهملة (الجوار) بكسر الجيم وضعها (أربعون دارا) من كل جانب من الجوانب الأربع فإذا أوصى بجيرانه صرف إلى من ذكر قال المناوي وصوابه حق بالقافي بدل الدال المهملة ولم يبين وجه الصواب (هق عن عائشة) بأسناد ضعيف (حد الساحر ضربه) بالاضافة للمفعول (بالسيف) أي حده القتل به إن اعتقد أن ساحره تأثيرا بغير القدر أو كان ساحره لا يتم الا بكفر (ت ل هق عن جندب) قال الحاكم صحيح غريب وقال غيره الصحيح موقوف (حد يعمل في الأرض) أي يقام على من استحققه (خير لاهل الأرض من أن يطرأ أربعين صباحا) أي أنفع من ذلك ثلاثتهم حقوق الله تعالى فيغضب لذلك (ن هق عن أبي هريرة) حد الطريق) أي مقدار عرضه (سبعة أذرع) فإذا تنازع القوم في ذلك عند أحياء الموات جعل كذلك كما مر (طس عن جابر) بأسناد حسن (حد ثوا عن بني إسرائيل) أي بلغوا عنهم القصص والمواعظ ونحو ذلك (ولا حرج) عليكم في التحديث عنهم ولو بلا سند لتعذر بطول الامد فيكفي غلبة الظن بأنه عنهم (هق عن أبي هريرة) رضي الله عنه (حد ثوا هني بما تسمعون) يعني بما صح عندكم من جهة السند الذي به يقع التحرز عن الكذب ولا تحدثوا بكل ما بلغكم مما لا يصح سنده (ولا تقولوا) عني (الاحقا) الا ما طابق الواقع (ومن كذب علي) بتشديد الباء أي قولني ما لم أقله (بني) بالبناء للمفعول (له بيت في جهنم يرتع فيه) ويخلدان استحل (طب عن أبي قريصة) بكسر القاف حيدرة بن خيثمة الكنعاني (حد ثوا الناس بما يعرفون) أي بما يفهمونه وتذكره عقولهم ولا تحدثواهم بغير ذلك (أريدون) بهمزة الاستفهام الانكاري (أن يكذب الله ورسوله) بشدة الدال مفتوحة لأن السامع لما لا يفهمه يعتقد استحالته جهلا فلا

كالواقع الآن فقال فكأن في انظر الخ (قوله أفع) أي يمشي على ظهر قدميه وهذا سلامه الفاجر (قوله على أذناب) أي أطراف أوديتها أي المحال التي ينحدر فيها الماء (قوله يغسل) أي يزيلها (قوله الدرن) أي الوسخ (قوله تستغفوا) أي فالحج يورث الغنى ولو غنى القلب وهذا في حج أدى على وجه كامل وهو المبرور إذا اقترب به قصد صالح وصدق نية فلا يقال إن بعض الناس يحج ولا يحصل له الغنى (قوله الجوار الخ) فلا أوصى بجيرانه أعطيت لهذا القدر ما جاز المسجد فهو من يسمع النداء منه (قوله حد الساحر) أي المسخّل له أو كان ساحره لا يتم الا بكفر (قوله حد الطريق) أي إذا أحيا قوم أرضا وتنازعوا في قدر عرض الطريق جعل سبعة أذرع فهرأعلى الممتنع فلا ينقص عن ذلك (قوله حد ثوا عن بني إسرائيل) أي حيث ثبت عندهم ولو بالظن وإن لم يتصل سند ذلك ليعمد زمنهم بخلاف الأحاديث النبوية فلا يتحدث بها الا إذا اتصل سندها أو كانت في الكتب المضبوطة

(قوله ومن كذب علي) أي متعمدا (قوله يرتع فيه) أي يدوم فيه فقيه مر يدق يخ فان الرأع في النبات فكأنه لما يصدق تسبب في دخول نفسه في جهنم أدخل نفسه في روضة يرتع فيها (قوله أن يكذب الله ورسوله) لأنه إذا ذكر شيء غريب عن الله أو عن

رسوله لذي عقل قاصر كذبه ويؤخذ من ذلك طلب تعليم العلوم السهلة أو لاقاصر العقل (قوله فن دخله أمن عذابى) أى من أسلم ونطق بالشهادتين من الكفار أمن من الخلود فى النار (قوله حذف السلام) أى الاسراع به بأن لا يعطط حروفه للوسوسة (قوله حرس) مصدر حرس يحرس مثل كتب يكتب كتباً وما قوله (٢٠٥) تعالى ملئت حرساً شديداً فهو اسم مصدر ولا

مصدر (قوله حرس ليلة الخ) قاله صلى الله عليه وسلم حين حصل شدة برد فى ليلة من الغزوات حتى تمت الصحابة أن تحفر حفراً وتردم على أنفسهم بالتراب لشدة البرد فقال صلى الله عليه وسلم من يحرس المسلمين فقام رجل وقال أنا ثم قام آخر وقال أنا فذكر الحديث (قوله الخمر) أى شربها وبيعها وشراءها (قوله وكل مسكر حرام) أى ولو من غير العنب فهو إشارة إلى أن الخمر ليس قيدا (قوله على عينين) أى على صاحبهما (قوله من خشية الله) أى من خوفه تعالى أى من خوف عذابه وأعلى من ذلك التبلى على القلوب بالهيبة والعظمة حتى يعبدوه لاستحقاقه ذلك لا لخوف من عقابه ولا طمعا فى جنته (قوله حرم ما بين لابتي المدينة) أى جليلها الأسودين أى ابتدئ تحريمها لاجل وتحريم مكة قبلى (قوله قريب من الناس) أى غير متباعد متجاف فلا يدخل النار أصلاً بل يدخل الجنة مع السابقين (قوله فى الخمر) وكذا كل مسكر (قوله

يصدق فى وجوده فيلزم التكذيب) (فر عن على) مرفوعاً وهو فى البخارى موقوف عليه واسناد المرفوع واه بل قيل موضوع (حدثني جبريل قال يقول الله تعالى لا اله الا الله حصنى فن دخله أمن عذابى) فن أراد دخول ذلك الحصن فليجمع جوارحه فينطق بالشهادة بلسانه عن جميع ذاته وقلبه وجوارحه والحصن المكان الذى لا يقدر عليه يقال تحصن اذا دخل الحصن واحتوى به (ابن عساكر عن على) (حذف) بجملة فجعة (السلام) أى الاسراع به وعدم مده (سنة) والمراد سلام الصلاة (حمداً) حق عن أبي هريرة (قال الترمذى حسن صحيح) (حرس ليلة فى سبيل الله على ساحل البحر أفضل من صيام رجل وقيامه فى أهله) أى فى وطنه وهو مقيم بين أهله وعياله (ألف سنة السنة ثمانمائة يوم اليوم كالف سنة) قال الذهبى فى الميزان هذه عبارة عجبة لو صحت لكان مجموع ذلك الفضل ثمانمائة ألف ألف سنة وستين ألف ألف سنة (عن أنس) وهذا حديث منكر (حرس ليلة فى سبيل الله عز وجل أفضل من ألف ليلة يقام ليلاً ويصام نهارها) ببناء للمجهول وبمحله اذا تعين الحرس لا شتداد الخوف (طب لك هب عن عثمان) واسناده حسن (حرم الله الخمر) أى شرب شئ منها وان قل وهى المتخذة من عصير العنب (وكل مسكر حرام) وان اتخذ من غير عصير العنب (ن عن ابن عمر) بن الخطاب (حرم) (حرم) بالبناء للمجهول بضبط المؤلف (لباس الحرير) أى الخالص أو ما أكثر منه (والذهب على ذكر أمتى) أى الرجال العقلاء بلا ضرورة ولا حاجة (وأحل لآناهم) وأطفالهم لبسا واقتراشا (ت عن أبي موسى) الأشعرى وقال حسن صحيح ونوزع (حرم) بالبناء للمفعول (على عينين ان تنالهما النار عين بكت من خشية الله وعين باتت تحرس الاسلام وأهله من أهل الكفر) فى القتال أو الرباط فى الشغل فهذان لا يردان النار الا تحلة القسم خراء بما كانوا يعملون (ك هب عن أبي هريرة) وفيه انقطاع (حرم ما بين لابتي المدينة على لسانى) أى لم تكن محرمة كما كانت مكة بل حدث تحريمها على لسانى (ن عن أبي هريرة ن عن أبي سعيد) الخدرى (حرم على النار) لفظ رواية أحد حرمت النار (كل) انسان (هين لين سهل قريب من الناس) والمراد المسلم الذى يكون كذلك (حم عن ابن مسعود) باسناد حسن (حرم التجارة فى الخمر) أى بيعها وشراؤها لا يصح لتجاسمها قال العاصمى وسببه كفى البخارى وأبى داود عن عائشة قالت لما نزلت الآيات الاواخر من سورة البقرة خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأهن علينا وقال حرمت فذكره (نخ عن عائشة) حرمت النار على عين بكت (قال فى المصباح بكي يكي بكي وبكا بالهضم والمد وقد جمع الشاعر اللغتين فقال

بكت عيني فحق لها بكاه وما يغنى البكاء ولا العويل

(من خشية الله وحرمت النار على عين مهترت فى سبيل الله) أى فى الحرم فى الرباط أو القتال (وحرمت النار على عين غضت) أى خففت واطرقت (عن) نظر (محارم الله) أى عن تأمل شئ مما حرمه الله (أو عين فقتت) أى غارت أو شقت (فى سبيل الله) فى قتال الكفار بسببه (طب لك عن أبي ربحانة) شمعون بن عجيبة وقيل بجملة زيد الأزدي ورجاله ثقات (حرمه نساء المجاهدين على القاعدتين كحرمة أمهاتهم) قال النووى هذا فى شيئين أحدهما تحريم التعرض لهن برية من نظر محرم وخلاوة وحديث محرم وغير ذلك والثانى برهن والاحسان اليهن وقضاء حوائجهن التى

غضت) أى كفت عن النظر المحرم (قوله فقتت) أى أصيبت بفق أو غيره (قوله على القاعدتين) أى عن الجهاد وفى هذا الحديث بيان منزلة المجاهد على القاعدتين لئلا يراعى نساء المجاهدين أمكن (قوله كحرمة أمهاتهم) أى فى برهن والاحسان اليهم والا ترام أو المراد انهن كالأمهات فى حرمة النظر بشهوة والخلوة المحرمة احتراماً للمجاهدين

(قوله بخلف) بضم اللام (قوله الاوقف) أى الخائن أى أوقف الله تعالى الشخص الخائن لأجل المجاهد وقوله خلف أى وخائن وفى رواية قد خائنك (قوله فاطمكم) أى أى شئ تظنون فى صحة هذا الأمر الوارد عن الصادق (قوله مال المسلم) مثله المعاهد والمؤمن (قوله مدرشاها) أى قدر طول جبلها سواء كان طويلا بعد الماء أو قصيرا القرب به فطوله من سائر الجهات حريم لها وهذا هو الحد الذى لو حفر فيه لنقص ماؤها فليقتل فيه ما يخرج من البئر كالدم الخارج منها لاجل الانتفاع بها وهذا باعتبار الغالب والا فاردعت الحاجة الى الزيادة زيد (٢٠٦) بقدرها ولذا لم يقدره فى الفقه بهذا القدر فالحريم لا يجوز لأحد ان ينتفع به الا باذن

مالك البئر (قوله حريم الخلة) أى الموضع الذى ينتفع به من جوانبها قدر طول جريدتها من سائر الجهات كما فى حريم البئر (قوله خرقة) أى أنت خرقة أى قصير ضعيف فاذا مشى قارب خطاه لضعفه وهذه صفة الصغير أو قصير عظيم البطن ويصح ترك تنوين خرقة أى يا خرقة وترق أى اصعدوه بين بقعة أى يا عين بقعة أى يامن عينه صغيرة كعين البقرة أى البعوضة اذ ليس عين أصغر من عينها أى وشأن الصغرة غير ان تكون عينه صغيرة وهذا خطاب للحسن أو الحسين شك الراوى أى فكان يلعب كذا ويسكن كفيه ويضع رجله على قدميه صلى الله عليه وسلم وهو قائم ويضع يده حتى يضع قدمه على صدره الشريف فيقول له افتح فاك فيفتحه فيقبضه فميه حث على ملاطفة الاطفال (قوله حجاز) وفى رواية حاجر لانه يدفع عنهم بلسانه

لا يترتب عليها مفسدة فلا يتوصل بها الى ريبة ونحوها وقوله صلى الله عليه وسلم فى الذى يحون المجاهد فى أهله ان المجاهد يأخذ يوم القيامة من حسناته ((وما من رجل من القاعد يدين بخلف رجلا من المجاهدين فى أهله)) أى يقوم مقامه فى محافظتهم ورعاية أمورهم ((فيخونه فهم)) أى يخون المجاهد فى أهله ((الاوقف له يوم القيامة فليل له)) أى فتقول له الملائكة باذن ربهم ((قد خلفك)) وفى نسخة شرح عليها المساوى خائنك هذا الانسان ((فى أهله فخذ من حسناته ما شئت فبأخذ من عمله)) أى الصالح ((ما شاء فبأ)) استفهامية ((طسكم)) قال المساوى أى فطسكم بمن أحله الله هذه المنزلة ونقصه بهذه الفضيلة أو فطسكم فى ارتكاب هذه الجريمة هل يترك كون معها وقال العلقمى فما ظنكم معناه ما تظنون فى رغبته فى أخذ حسناته والاستكثار منها فى ذلك المقام أى لا يبقى منها شئ ان أمكنه ((حمم دن عن بريدة)) بن الحصيب ((حرمة الجار على الجار)) أى حرمة ماله وعرضه عليه ((كحرمة دمه)) أى كحرمة سفله دمه بالقتل فكما ان قتله حرام فماله وعرضه عليه حرام وان تفاوت المقدار ((أبو الشيخ فى الثواب عن أنى هريرة)) واسناده ضعيف ((حرمة مال المسلم كحرمة دمه)) فكما لا يحل قتله لا يحل أخذ شئ من ماله بغير رضاه الا لمضطر فيحل له أخذ ما زاد عن كفاية المالك ويلزمه البذل وقبل المراد وجوب الدفع عنه وصونه له ((حل عن ابن مسعود)) وهو غريب ضعيف ((حريم البئر)) وهو ما تمس الحاجة اليه لتمام الانتفاع بها ويحرم على غير المختص بها الانتفاع به ((مدرشاها)) بكسر الراء والمد جبلها الذى يتوصل به لماؤها من جميع الجهات وعرفه الفقهاء بأهه المكان الذى لو حفر فيه نقص ماؤها أو خيف اهيارها ((ه عن أبي سعيد)) باسنادين ((حريم الخلة مدرجيدها)) فاذا كان جريدتها طوله خمسة أذرع مثلاً فحريمها كذلك ((ه عن ابن عمر)) ابن الخطاب ((وعن عباد بن الصامت خرقة)) بالرفع والتنوين أى أنت خرقة وهو بضم المهملة والزاي وشدة القاف وقوله ((خرقة)) كذلك أو خبر مكرر وروى بالضم غير ممنون أى يا خرقة قال العلقمى فخذ حرف النداء وهو فى الشذوذ كقولهم أطرق كرى لان حرف النداء انما يحدف من العلم المضموم أو المضاف اه والخرقة القصير الضعيف وقيل العظيم البطن ((ترق)) أى اصعد ((عين بقعة)) منادى ذهب به الى صغر عينه تشبيها له بعين البعوضة وسببه انه كان يرقص الحسن أو الحسين ويقول مداعبه له ((وكيع)) بفتح فكسر ((فى)) كتاب ((الغرر)) بضم المعجمة ((وابن السنى فى عمل يوم وليلة خط وابن عساكر عن أنى هريرة)) وفى اسناده مجهول وبقية ثقات ((حسان)) بالفتح والتشديد ((حجاز)) بالزاي وفى رواية بالباء وفى رواية أخرى حاجر ((بين المؤمنين والمنافقين)) لانه يناضل عنهم بلسانه وسنانه فلاجل ذلك ((لا يحبه منافق ولا يبغضه مؤمن)) وهو حسان بن ثابت شاعر النبى صلى الله عليه وسلم ((ابن عساكر عن عائشة)) ورواه عنها أبو نعيم أيضا ((حسب)) بسكون السين ((المؤمن من الشقاق والخبية)) أى يكفيه منهما ((أن يسمع المؤذن يتوب بالصلاة)) أى يقول الصلاة خير من النوم ((فلا يجيبه)) بالحضرة الى الصلاة فانه خير

حيث يهجو الكفار وسنانه حيث يقا تلهم عاش مائة وعشرين سنة نصفها فى الإيمان ونصفها فى الكفر ومات كثير فى زمن معاوية (قوله من الشقاق) أى البعد عن منازل الخير والخبية أى حرماه من الثواب بعد موت الخلفاء الاربع (قوله يتوب بالصلاة) أى يرجع الى الطلب للصلاة ثانيا بقوله صلى على الصلاة ثانيا وسعى على الفلاح ثانيا فالمراد بالتوب هنا الرجوع الى الطلب ثانيا بعد الطلب أولا فيشمل جميع الصلوات فلا يس المراد بخصوص تشويب الصبح (قوله فلا يجيبه بالفعل) بأن لا يسبح فى الصلاة فى المسجد أو البيت حيث كانت فى بيته أفضل لعارض اما الاجابة بالقول فسنه فى جميع كلمات الاذان لا خصوص التشويب

أقوله أخذ حق كاه) أي لا أترك منه شيئا ولو تافها وهذا حدث على طلب الرق بالمدين ولا ينافي هذا ما ورد أن سيدنا عمر رضي الله عنه كان يشاح في البيع والشراء لأن ذلك كان في الأمر العظيم لا التافه قيل له كيف ذلك مع كونك تتصدق بالصدقات الكثيرة فقال ذلك من عقلي وهذا من جودى فالسنة عدم المشاحة في التافه إذا المطلوب من المؤمن أن يكون هينا لنا (قوله حسبك) أي يكفيك في معرفة فضلهم معرفة الأربعة المذكورة وهذا حدث على معرفة فضلهم وأفضلهم مطلقا مريم ثم فاطمة ثم خديجة ثم عائشة ثم آسية قرره شيخنا (قوله أمان لكل خائف) أي على نفسه وأمواله ومحل ذلك فيمن سقى بدرا لا يمان بماء الطاعة وطهر نفسه من الرعونات وقوى يقينه والأفهيئات فيئذ لا يقال نجد كثيرا يقولوا ويصاب في ماله (٢٠٧) ونفسه (قوله حسبى رجاى من خالق) أي حيث كان الشخص مطهرا وصادقا توكله كفاه ذلك التوكل عن الاشتغال بالأسباب بخلاف غير المطهر فلا يس له ترك الأسباب قائلا لا يتوكل على الله لأن هذه دعوى ليس هو من أهلها (قوله دينى من دنياى) أي بدل دنياى (قوله ابن أدهم) الولي المعروف لأنه من أتباع التابعين (قوله خلق الله الأعظم) أي صفاته الصالحة للخلق كالعلم والكرم فحسن الخلق الاتصاف بصفاته تعالى في الجملة وإن لم تساوأ أخلاقه تعالى (قوله نصف الدين) باعتبار أنه يوصل إلى دقائق الأحكام أما ظواهرها فافها تحصل لكل أحد (قوله الجليد) هو الماء الجامد من شدة البرد (قوله حسن الشعر الخ) هذا تأويل لرؤية المنام فإذا رأى في منامه شعرا حسنا سواء كان شعره أو شعر غيره جاء له مال بقدر حسن

كثير (طب عن معاذ بن أنس) باسناد حسن (حسب امرئ من الجبل أن يقول) لمن له عليه دين (أخذ حق كاه ولا أدع منه شيئا) قال المناوى قال من الجبل بل الشح والدناءة المضايقة في التافه ولذلك ردت به الشهادة (فر عن أبي امامة) حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية امرأة فرعون قال العلقمى قال شيخنا حسب مبتدأ من نساء العالمين متعلق به مريم خبره والخطاب اماما أول أنس أي كأيك معرفتك فضلهم من معرفة سائر النساء قال الشيخ الرملى وأفضل نساء العالمين مريم بنت عمران ثم فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم ثم خديجة ثم عائشة ثم آسية (حسب ت ح ل ن عن أنس) باسناد صحيح (حسبى الله واهم الوكيل) أي التعلق بهذا مع اعتقاد معناه بالقلب والاختلاص وقوة الرجاء (أمان لكل خائف) ومن يتوكل على الله فهو حسبه أليس الله بكاف عبده (فر عن شداد بن أوس) باسناد صحيح (حسبى رجاى من خالق) أي يكفينى حسن أملى وحسن ظنى به (وحسبى دينى من دنياى) أي يكفينى لأن المال غادر رائج والعاقل من آثر ما يبقى على ما يفنى (حل عن إبراهيم بن أدهم) العابد الزاهد (عن أبي ثابت مرسل) حسن الخلق) بصمتين (خلق الله الأعظم) قال المناوى أي هو أعظم الأخلق أي الأخلاق المائة والسبعة عشر التي خزنها الله لعباده في خزائن جوده قال بعضهم ومن حسن الله خلقه أحبه ومن أحبه ألقى محبته في قلوب عباده وفي حديث الحكيم الترمذى ذهب حسن الخلق بخيرى الدنيا والآخرة اه وقال الشيخ هو على تقدير من (طب عن عمار بن ياسر) باسناد ضعيف جدا (حسن الخلق) بصمتين (نصف الدين) فينبغى للإنسان أن يعالج نفسه على تحمل أذى الناس وكف الأذى عنهم لأن حسنه يؤدي إلى صفاء القلب وزيادته وإذا صفا عظم النور وانشرح الصدر ونشطت الجوارح للأعمال الظاهرة فهو نصف بهذا الاعتبار (فر عن أنس) وفيه مجهول (حسن الخلق يذيب الخطايا كما يذيب الشمس الجليد) وهو الماء الجامد من شدة البرد لأن صنائع المعروف وانما تنشأ عن حسن الخلق والصنائع حسنة والحسنة يذهب السيئات (عد عن ابن عباس) باسناد ضعيف (حسن الشعر) بفحمتين (مال وحسن الوجه مال وحسن اللسان مال والمال مال) يعنى في المنام فهو هذه الأمور كلها أكمل واحد منها يؤتى بالمال إذا رؤيت في النوم فمن رأى شعرا حسنا في منامه فهو مال وهكذا في الجيب (ابن عساكر عن أنس) باسناد ضعيف (حسن الصوت زينة القرآن) لأن ترقيله والجره بترق وتحن زينة وبهجة (طب عن ابن مسعود) وفي مسعود بن زربي ضعيف (حسن الظن) أي بالمسلمين وبالله تعالى (من جملة حسن العبادات) التي يتقرب بها إلى الله تعالى وفائدة هذا الحديث الإعلام بأن حسن الظن عبادة من العبادات الحسنة كما أن

ذلك الشعر وإذا رأى شعرا قبيحا كان قلة مال وإذا رأى وجهها حسنا أو شخصا حسنا يكلمه بلسان فصيح جاء له مال أو رأى ذهباً أو فضة ضرر وبين جاء له مال بخلاف غير المضروب فإنه يحشى منه الغم (قوله حسن الصوت) أي الخلق (قوله حسن الظن) أي الظن الحسن بالمسلمين من العبادات الحسنة أو بالله بأن يعتقد أنه تعالى يغفر له إذا تاب ويقبل دعاؤه وظن السوء بالمسلمين من سوء الحال حيث لا ريبه يقتضى ذلك والا كإن وجد شخصا يحاول سرقة شيء منه فظنه سارقا يحفظ متاعه منه فلا يأمن بذلك الظن للحرص ومن سوء الظن المذموم أن يرى مع أهل الصلاح نحو امرأة أو أمر دفين به الفاحشة فهذا من سوء الحال لا سيما إذا كان من أهل العلم الذي لا يظن منه وقوع فاحشة

(قوله حسن الملكة) أي حسن الفعل مع مما يليه (قوله وسوء الخلق) أي الخلق السيئ لا سيما مع مما يليه شؤم لانه يورث البغض والنفرة ويحمل مما يليه على اذهاب ماله لمعاملته لهم بالاساءة فالرفق بهم من حسن العقل (قوله زيادة في العمر) أي بركة فيه ان أريد له عمر المبرم فان أريد به المعاق فالمراد زيادة زمنه (قوله عن رافع بن مكيت) قيل انه صحابي وقيل تابعي (قوله ندامة) أي لنقص عقله ودينه فلا ينبغي لشخص (٣٠٨) أن يفعل ما أشارت به عليه امرأه حيث لم يعلم انه خير (قوله تدفع القضاء) أي تمنع البلاء

سوء الظن معصية من معاصي الله تعالى كما قال الله تعالى ان بعض الظن اثم أي وبعضه حسن من العبادة وقيل معناه من حسن عبادته حسن ظنه كما قيل في قوله صلى الله عليه وسلم لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله تعالى وقيل في قوله تعالى ولا تموتن الا وانتم مساون أي محسنون بربكم الظن واطلاق الحديث يقتضي ان حسن الظن بالمسلم المستور حاله من حسن العبادة سواء كان مصيبا في ظنه أم مخطئا وبهذا قال بعضهم في وصيته لمريده خطوك في حسن الظن أفضل من اصابتك في سوء الظن فكما يجب عليك السكوت بلسانك عن مساوي خلقه يجب عليك السكوت بقلبك عن سوء الظن فان سوء الظن بالمسلم غيبة باقلب وهي منهى عنها ويجوز أن يكون قوله في الحديث من حسن العبادة من اضافة الصفة الى الموصوف كدجدا الجامع تقديره حسن الظن من العبادة الحسنة ((د ك عن أبي هريرة رضى الله عنه)) بفتح الميم واللام أي حسن صنيع الانسان الى مما يليه والصحة لهم ((بالمعروف غناء)) بالفتح والتخفيف والمد أي زيادة ورزق وأجر وارتفاع مكانة عند الله يقال غما الشيء يغومغواو يغنى غمما وهو الزيادة والكثرة ((وسوء الخلق شؤم)) والشؤم يورث الخذلان ((والبر)) بالكسر ((ريادة في العمر)) معنى زيادته بركته ((والصدقة تمنع ميتة السوء)) بكسر الميم هي الموت على وجه النكال والفضيحة ((حم طب عن رافع بن مكيت)) بفتح الميم وكسر الكاف فشاة تحبته فثلة واختلف في صحبته وفيه راو لم يسم وبقيته ثقات ((حسن الملكة يمن)) قال البيضاوي أي يوجب اليمن أي البركة والخير اذا غالب انهم اذا رأف السيد بهم وأحسن اليهم كانوا أشفق عليه وأطوع له وأسعى في حقه وكل ذلك يؤدي الى اليمن والبركة ((وسوء الخلق)) معهم ((شؤم)) لانه يورث البغض والنفرة ويشير للجحاج والعداوة قصد الانفس والاموال بما يؤدي ويكدر العيش ((د عن رافع بن مكيت رضى الله عنه)) أي الرفق بالملوك ((يمن)) أي يجلب البركة والخير ((وسوء الخلق)) معه ((شؤم)) لما تقدم ((وطاعة المرأة ندامة)) أي تؤدي الى الندم لنقص عقلها ((والصدقة تدفع)) وفي نسخة تمنع ((القضاء السوء)) أي تسهله ((ابن عساكر عن جابر)) باسناد حسن ((حسنوا القرآن بأصواتكم فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا)) فيه طلب الجهر بالقراءة وتحسين الصوت ومجمله فمن آمن من الرياء ولم يؤذ نحو مصل ((الدارمي ومحمد بن نصر في)) كتاب ((الصلاة كذا عن البراء)) بن عازب ((حسين مني وأنا منه)) علم بنو الوحي ما يحدث بينه وبين القوم فخصه بالذكر وبين انهما كشي واحد في حرمة المحاربة ((أحب الله من أحب حسينا)) فان محبته محبة الرسول ومحبة الرسول محبة الله ((الحسن والحسين سبطان من الاسباط)) جمع سبط وهو ولد الولد قال في النهاية أي أمة من الامم في الخير وسببه كما في ابن ماجه عن سعيد بن أبي راشد ان يعلى بن مرة حدثهم انهم خرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى طعام دعوا له فاذا حسين يلعب في السكة قال فتقدم النبي صلى الله عليه وسلم أمام القوم وبسط يديه فجعل العلام يفره هنا وهناك يضاحكه النبي صلى الله عليه وسلم حتى أخذه فجعل احدي يديه تحت ذقنه والاخرى في فاس رأسه فقبله وقال حسين مني فذكره ((خذت ه ك عن يعلى بن مرة)) رضى الله تعالى عنه ((حسنوا أموالكم بالزكاة)) أي باخراجها فانلف مال

ولذا احتطب شخص فقل خطبه فاذا فيه افعى فقبل له ماذا صنعت حتى نجاك الله منها فقال تصدقت بكسرة والمراد بمنع البلاء بأن ترفعه ان كان معلقا وتحمفه ان كان مبرما وحكي ان بعض السلاطين أمر بشخص لبقته فبقي به وقد تصدق في طريقه بنصف رقيق وقال انه صلى الله عليه وسلم قال اتقوا النار ولو بشق تمرة ونار السلطان أخف من نار جهنم فهذا يرفعه بالاولى فلما قدم عليه والناس مجتمعون أمره بالانصراف فسأله بعض أعوان السلطان ماذا صنع حتى نجى فاجابه بنصف عما وقع وقال ان نصف الرغيف أكبر من نصف التمرة ونار السلطان أخف من نار جهنم وهكذا شأن الخالصين (قوله بأصواتكم) أي بان نقرؤه بالترنيل والتميزن والتشروع وارفعوا به أصواتكم حيث لم يشوش على نحو مصل أو نائم وحيث لم يترتب على ذلك اخلاله عن موضوعه والاحرم قراءته ومعاها وهذا لا يدل على

ان معاصي الصوت الحسن مطلوب مطلقا بل في خصوص القرآن وما ضاهاه من نحو القصائد لافي الغناء المعروف (قوله مني) أي قريب مني في الصفات الجسدية وأنا منه أي قريب منه (قوله سبطان) أي من أولاد بنتي ويصح ان معنى سبطان قبيلتان فانه تفرع منهما ذرية كثيرة حتى كان كل منهما قبيلة وقد جاء السبط بمعنى القبيلة في قوله تعالى اثنتي عشرة أسباطا

(قوله على حل البلاء) أي رفعه ويصح ان المراد تحمله والصبر عليه فان بعض أهل الله يتلذذ بالامراض كتلذذ أهل الاواء بالمسكلى والمشارب (قوله حضر موت) أي هذه القبيلة أفضل من قبيلة بني (٢٠٩) الحرث لما اشتملت عليه من الخير أكثر من

تلك فهو اسم لقبيلة كما هو اسم البلد (قوله فشق أعضاءه) أي اطلع عليها فليس المراد الشق الحقيقي وكذا ما بهد (قوله حفت الجنة الخ) أي أحاطت بها كما تحيط الجب بالشئ فكأنه لا يصل الشخص الى الشئ المحبوب الا بحرق الجب فكذا لا يصل الشخص الى الجنة الا اذا خرق تلك المسكارة بأن ارتكبها فأتى بالواجبات وترك المنهيات وتحمل المشاق وفي رواية حجت في الاثنين والمعنى واحد (قوله الصغير) أي الذي قوى حفظه لسلامة حواسه لعدم كبره (قوله يكبر) يقال كبر كعلم يكبر اذا طعن في السن ويقال كبر كعظم يكبر اذا تعظم وقوله كالتقش في الجراي يجمع الثبوت في كل (قوله حقا) أي حق حقا أي ثبت ثبوتا (قوله وليس أحدهم من طيب أهله) خص الأهل لأن الغالب وجود الطيب عند النساء (قوله له طيب) أي كان طيبا يجمع ان كل ذي ريل مائة كره وانحته أي فالأفضل الجميع بين الغسل والطيب فان لم يجد الطيب اقتصر على الماء (قوله حق المسلم الخ) الحق يشعل الواجب

في بر ولا يجوز الا بجمعها (وداود امرضاكم با صدقة) فاما أنفع من الدواء الحسى (وأعدوا للبلاء الدعاء) قال المناوي بأن تدعوا عند نزوله فانه يرفعه اه ويحتمل أن يكون المراد طلب الاكثر من الدعاء مطلقا الحديث تعرف الى الله في الرخاء يعرفن في الشدة لكن الحديث اشافي مؤيد لما قاله المناوي (طب حل خط عن ابن مسعود) باسناد ضعيف (حصنوا أموالكم بالزكاة وداود امرضاكم با صدقة) أي صدقة التطوع (واستعينوا على حل البلاء بالدعاء) الى الله (والضرع) اليه فانه يدفعه أو يخففه (د في مراسيله عن الحسن) البصري (مرسلا) (حضر موت) غير ممنون للعلمية والتركيب (خير من بني الحرث) أي هذه القبيلة أفضل من هذه القبيلة (طاب عن عمرو بن عبسة) باسناد حسن (حضر ملك الموت رجلا يموت) أي في النزاع (فشق أعضاءه) أي جرى فيها وفتشها (فلم يجد عمل خيرا قط) بعض من أعضائه (ثم شق قلبه فلم يجد فيه خيرا قط ففك قلبه فوجد طرف لسانه لاصقا بحنكته يقول لا اله الا الله فغفر له) بالبناء للمفعول والفاعل الله (بكلمة الاخلاص) أي بسبب اخلاصه بها (ابن أبي الدنيا في كتاب المحتضرين هب عن أبي هريرة) حفت الجنة بالمسكارة وحفت النار بالشهوات (تقدم الكلام عليه في حجت النار بالشهوات) (حم م ت عن أنس) بن مالك (م عن أبي هريرة حم في الزهد عن ابن مسعود موقوفا) ورواه البخاري أيضا (حفظ الغلام الصغير كالتقش في الجحر) أي ثبت ولا يسرع اليه النسيان (وحفظ الرجل بعد ما يكبر) بفتح الباء الموحدة قال في الصحاح كبر اذا طعن في السن يكبر بالكسر في الماضي والفتح في المضارع وأما كبر بمعنى عظم يكبر فيالضم فيهما (كالتكتابة على الماء) أي فان حفظه لا يثبت كما لا تثبت الكتابة على الماء لضعف حواسه (خط في الجامع عن ابن عباس) حقا (بالنصب مصدر لفعل محذوف تقديره حق حقا) (على المسلمين) أي على كل منهم (أن يغتسلوا) أي ان يغتسل من أراد حضور صلاة الجمعة منهم وان يغتسلوا فاعل الفعل المحذوف أو المصدر (يوم الجمعة) أفاد أن الغسل وقته يدخل بطول الفجر وهو ما عليه الشافعي (وليس) بفتح الميم وتضم (أحدهم من طيب أهله) ان وجده (فان لم يجد الماء له طيب) بكسر الطاء وسكون التنية أي يقوم مقام الطيب (ت عن البراء) بن مازب (حق المسلم على المسلم خمس) من الخصال والحق نعم وجوب العين والكفاية والندب (رد السلام) فرض عين من الواحد وفرض كفاية من جماعة يسلم عليهم (وعيادة المريض) المسلم فهي واجبة حيث لا متعهده ولا فندوبة (واتباع الجنائز) فهو فرض كفاية (واجابة الدعوة) بفتح الدال أي الى ولاية العرس فتجب فان كانت لغيره اندبت (وتشجيت العاطس) الدعاء له بالرحمة اذا حمد الله فهو سنة وعطف السنة على الواجب جاز مع القرينة قال بعضهم لا يضيع حق أخيه بما بينهما من مزيد المودة ولما قدم الحريري من الحج وكان صديق الجليلي أبا الحريري قبل دخوله منزله فسلم عليه ثم ذهب لمنزله فلم يستقر الا والجديد عنده فقال اغياب أنت بل لا تجي فقال هذا حقنا وذلك فضلك (ق عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه (حق المسلم على المسلم ست) من الخصال (اذا قبته فسلم عليه) ندبا (واذا دعاه فأجبه) وجوبا أو ندبا على ما مر (واذا استنصحت فانصحه له) وجوبا وكذا يجب النصح وان لم يستنصحه (واذا عطس وجد الله فتحمته) بأن تقول له ير جك الله ندبا (واذا مرض فعده) أي زره في مرضه (واذا سالت فاتبعه) حتى تصلي ويدفن ومفهوم اعد لا يفيد الحصر والمسلم حقوق آخر (خدم عن أبي

٢٧ - حريري ثاني) الكفائي والعيني والمندوب فهو وهما من استعمال المشترك في معانيه (قوله خمس) العدد لا مفهوم له فلا ينافي ان من حق المسلم اكرامه ودفع الاذى عنه والتوسيع له في المجلس ونحو ذلك (قوله وتشجيت العاطس) أي اذا حمد الله والافلايسن تشجيت بل يسن تكبيره بالحمد (قوله فأجبه) الى الولاية (قوله عطس) بالكسر يعطس بالفتح (قوله فاتبعه) الى الصلاة أو الدفن وهو

أفضل (قوله على ظهر قتب) مبالغة فإذا كانت راكبة وطلب جاءها وجب عليها التمكن وهي راكبة إن أمكن والازلت ومكنته وقيل معنى على ظهر قتب زمن (٢١٠) ولادتها أي حيث لا يوجد دم النفاس (قوله من بيته الخ) إلا لعذر كأن منعها

حقها أو خافت من الفجيرة أو من نحو هدم أو حريق (قوله أو تراجع) أي ترجع وأوجعني الوالان التوبة انما تكون برجوعها (قوله وان كان ظالما) أي في منعه لها من الخروج حيث لم يكن ظمها لها يمنع حقها والاجاز لها الخروج (قوله فرحة) أي دما مل فقصتها وفي رواية لو سال له ابه أو مخاطبه فلعقته ما أدت حقه وهذا مبالغة في عدم القدرة على القيام بواجب الزوج وهذا قاله لما جاءه شخص معه ابنته فقال يا رسول الله انها بمنع من التزويج فسألها صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقالت لا أتزوج حتى تخبرني عن الحق الواجب للزوج على زوجته فذكر الحديث فقالت والذي بعثك بالحق نبيا لا أتزوج أبدا حينئذ (قوله الا في البيت) أي المبيت أي بهجر فراشها بقصد ردها للطاعة ولا بهجرها بترك الكلام (قوله أعور) أي ظهرت عورته (قوله هأنه) بأن تقول له كلمات تدل على السرور (قوله برج قدرك) أي مطروف قدرك (قوله والسباحة) أي العوم لانه سنة والرماية أي لانها تعينه على الجهاد

هزيمة (حق الزوج على زوجته ان لا تمنعه نفسها) إذا أراد جاءها فيلزمها ذلك (وان كانت) راكبة (على ظهر قتب) أي نحو بغير أو المراد حال ولادتها إن أمكن (وان لا تصوم يوما واحدا) نفلا (الاباذنه) ان حضر وأمكن استئذانه (الا القريضة) كذا في نسخ المؤلف بخطه وفي رواية الا المريضة أي التي لا يمكن الاستمتاع بها فلها الصوم بدونه (فان فعلت) أي صامت بغير اذنه (أثمت) ومع صومها (ولم يتقبل منها) صومها فلا تثاب عليه (وان لا تعطى) فقيرا ولا غيره (من بيته شيئا) من طعام ولا غيره (الاباذنه) الصريح أو علم رضاه به وبقدر المعطى (فان فعلت) بان أعطت تعديا (كان له الاجر وكان عليها الوزر) لا قبيلتها عليه (وان لا تخرج من بيته الا باذنه) الصريح اذا كان حاضرا بالبلد وان لموت أبيها أو أمها (فان فعلت) بغير ضرورة (لغنها الله وملائكته الغضب حتى تقوب أو تراجع) أي ترجع (وان كان ظالما) في منعه لها من الخروج وهذا كله لمزيد الزجر (الطيبالسي) أبو دارود (عن ابن عمر) بن الخطاب (حق الزوج على المرأة) أي امرأته (ان لا تهجر فراشه) بل تأبسه فيه ليقضي منها وطره ان أراد (وان تبرقعه) اذا حلف على فعل شيء أو تركه وهو مما لا يخالف الشرع (وان تطيع أمره) الذي لا يخالف الشرع (وان لا تخرج من بيته) الا باذنه (وان لا تدخل اليه من يكره) أي من يكرهه أو يكره دخوله وان لم يكرهه ولو نحو أمها أو ولدها من غيره فان فعلت أثمت (طب عن نعيم الداري) نسبة الى جده الدار بن هاني واسناده ضعيف (حق الزوج على زوجته) أي من حقه عليها (ان) بفتح الهوزة (لو كانت به فرحة للعستة) بلسانها غير مستقرة لذلك (مأدت حقه) أي حق الزوج على زوجته عظيم لا يستطيع تأديته والمراد الحث على طاعة الزوج وعدم كفران نعمته وسببه امتناع ابنة رجل من التزويج حتى شكها النبي صلى الله عليه وسلم فقالت حتى أعلم ما حق الزوج فذكره (ك عن أبي سعيد) قال الحاكم صحيح ورواه الذهبي وقال بل منكر (حق المرأة على الزوج) أي من حقه عليه (ان يطعمها اذا طام ويكسوها اذا اكتسى ولا يضرب الوجه ولا يقبح) بتشديد الموحدة مكسورة أي لا يسههها مكرها ولا يقلقها الله (ولا بهجر) وفي رواية ولا بهجرها (الافق المبيت) أي في المنجبع عند النشوز اما الهجر في الكلام فانه حرام الا لعذر (طب لك عن معاوية بن حيدة) بفتح المهملة قال الحاكم صحيح وأقروه (حق الجار) على جاره (ان مرض عدته) في مرضه (وان مات شيعته) الى المصلى وتصلى عليه والى الدفن أفضل (وان استقرضك) أي طلب منك ان تقرضه شيئا (أقرضته) ان وجدت (وان أعور) أي ان بدت منه عورة (سترة وان أصابه خير) أي حادث مرور (هأنه) به (وان أصابته مصيبة) في نفس أو مال أو أهل (عزيزته) بما ورد (ولا ترفع بناءك فوق بناءه) رفعها بصره شرعا كما بينه بقوله (فتسد عليه الرج) أو الضوء فان خلا عن الضرر جاز الرفع الا الذي على مسلم (ولا تؤذ به رج قدرك) بكسر فسكون أي طعامك الذي تطبخه في القدر فأطلق الطرف وأراد المظروف (الا ان تعرف له منها) شيئا يقع موقعه من كفايته وان لم يكفه (طب عن معاوية بن حيدة) حق الولد على الوالد (أي الاصل وان علا أي من حقه عليه) (ان يعلمه الكتابة) لعموم نفعها (والسباحة) بكسر المهملة وفتح الموحدة أي العوم (والرماية) بالقوس (وان لا يرزقه الا طيبا) قال المناوي بان يرشده الى ما يحمد من المكاسب ويحذره من غيره ويغضبه اليه انتهى ويحتمل ان يكون المراد لا يطعمه الا حلالا (الحكيم) الترمذي (وأبو الشيخ) ابن حبان (في الثواب هب عن أبي رافع) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم واسناده ضعيف (حق الولد على والده ان يحسن اسمه)

(قوله الا طيبا) أي نفيسا بأن يكون من جنس ما بأكله هو أو بأن يرشده الى ما يحمد من المكاسب أي بأن يكون حلالا (قوله ان يحسن اسمه) لانه اطردت الحكمة الالهية بأن كل مسمى له من اسمه نصيب غالبا فاذا تتبع من اسمه

هاب وجد منه أذبة كاذبة الشهاب أو من اسمه مرة وجد في لسانه مرارة وبذاذة (٢١١) وهكذا (قوله أدرك) أي بلغ (قوله)

أدبه) بأن يعلمه الآداب الشرعية كالسؤال وأن يعلمه اللطف بالناس ويحسن مرضعه أي يحسن رضاعته بأن لا يرضعه إلا من امرأة دينه وفي نسخة موضعه بالواو أي الموضع الذي يتعلم فيه القرآن والعلم بأن يكثريه القراءة والعملاء كذا في العزيرى وقال شيخنا أي الموضع الذي يخرج منه بأن لا يتزوج أمه إلا من أصل طيب دينه (قوله رأسه) خصه بالذكر وأن دخلت في الجسد لأنهم كانوا يدهنونها فيطلب الاحتياط في غسلها أكثر من غيرها (قوله من قام من مجلس الخ) لما ذكر صلى الله عليه وسلم هذا الحديث قام بعض من بالمجلس ولم يسلم عليهم فقال صلى الله عليه وسلم ما أسرع نسيانك فهو توبخ له حيث لم يحافظ على السنة (قوله ويذكر ذنوبه) أي بأسانه أو بقلبه أو بهما أي يستغفرو ويتوب (قوله حكيم أمي) أي عالمها ومديرها (قوله خلق انقفا) أي شعره بلا حاجة من صفات الجوس والافلا بأس به (قوله ومرة الدنيا) أي المشاق الناشئة عن اشكاليف في الدنيا إذا جاهد بها نفسه أذاقه الله حلاوة الآخرة وضده

أي يسميه باسم حسن (وان يزوجه إذا أدرك) أي بلغ (ويعلمه الكتاب) أي القرآن ويحتمل ارادة الخط (حل فر عن أبي هريرة) بأسناد ضعيف (حق كبير الاخوة على صغيرهم) أي في احترامه وتعظيمه وتوقيره واستشارته (حق الولد على والده) هب عن سعيد بن المعاص) بأسناد ضعيف (حق الولد على الوالدان يحسن اسمه وان يحسن أدبه) بأن يعلمه الآداب الشرعية الواجبة والمنذور بتوجيهه على مكارم الاخلاق (هب عن ابن عباس) بأسناد واه بل قيل موضوع (حق الولد على والده ان يحسن اسمه وان يحسن موضعه) في نسخ بالواو بأن تكون أمه دينه من أصل طيب أو يكون موضع اقامته بتيسر فيه تحصيل القرآن والعلم لكثرة اقراء والعلماء وفي بعضها بالراء أي رضاعه (وان يحسن أدبه) كما تقدم (هب عن عائشة) بأسناد ضعيف (حق الله على كل مسلم) أراد حضور الجمعة وان لم تزلمه (أن يغتسل في كل سبعة أيام يوما) قال في الفتح أنهم وهذه الطريق وقد عينه جابر في حديثه عند الناس بلطف الغسل واجب على كل مسلم في كل أسبوع يوما وهو يوم الجمعة وصححه ابن خزيمة والمراد بالمق والواجب انه يندب ندباً مؤكدا يقرب من الواجب (يغسل فيه) أي في اليوم (رأسه وجسده) ذكر الرأس وان كان الجسد شاملا له اهتمامه (ق عن أبي هريرة) حق على كل مسلم السؤال في جميع الاحوال الابه الزوال للصائم بما يزيل القلم (وغسل يوم الجمعة) ويدخل وقته بطول الفجر وتقريبه من ذهابه أفضل (وان يمس من طيب أهله) أي لائله (ان كان) متيسرا فان الملائكة تحبه والشيطان ينفر منه (البرار عن ثوبان) بأسناد حسن (حق على من قام من مجلس أن يسلم عليهم) أي أهل المجلس عند مفارقتهم (وحق على من أتى مجلساً أن يسلم عليهم) عند قدومه فيندب ذلك (طب هب عن معاذ) بن أسس الجهني وفيه ابن لهيعة وابن قانده ضعيفان (حق على الله عون من نسك الناس العفاف عما حرم الله) عليه بأن يسره الصدقات والنفقة من وجه حلال (عد عن أبي هريرة) بأسناد ضعيف (حقيق بالمرء) المسلم (ان يكون له مجلس يخلو فيها) بنفسه (ويذكر ذنوبه) أي يستعرضها في ذهنه ويستقيج فعلة (فيستغفر الله منها) استغفاراً مقروناً بالثوبة المتوفرة الشروط (هب عن مسروق مرسل) هو ابن الابدع الهمداني رحمه الله تعالى (حكيم أمي عويمر) نصير عامر وهو أبو الرداء تقدم الكلام عليه في ان لكل أمة حكيم (طس عن شريح) بضم المجهة وفتح الراء (ابن عبيد) الحصري (مرسل) واسناده ضعيف (خلق القفا) بالقصر أي الشعر الذي فيه (من غير حجامه عجوسية) أي من عمل الجوس وزيم فيكره ذلك (ابن عساكر عن عمر) حلاوة الدنيا) بضم الحاء الموهلة (مرة الآخرة ومرة الدنيا حلاوة الآخرة) قال المناوي يعني لا تجتمع الرغبة فيها والرغبة في الله والآخرة ولا تسكن هاتان الرغبةان في محل واحد ولهذا قال روح الله عيسى لا يستقيم حب الدنيا والآخرة في قلب مؤمن كما لا يستقيم الماء والنار في آناه واحد ويحتمل ان يكون المراد بحلاوة الدنيا ما تشبهه النفس في الدنيا مرة أي يعاقب عليه في الآخرة ومرة الدنيا ما يشق عليها من الطاعات حلاوة الآخرة أي يثاب عليه في الآخرة (حم طب ل هب عن أبي مالك الاشعري) بأسناد صحيح (حاييف القوم منهم) الحلييف المعاهد يقال اذا تعاهدا أو تعاقدا على ان يكون أمرهما واحداً في النصرة والحماية (وابن أخت القوم منهم) أي يتصل بهم في جميع ما ينبغي أن يتصل به كالنصرة (طب عن عمرو بن عوف) وفيه الواقدي ضعيف (حزرة بن عبد المطلب) أسد الله وأسدر سوله وسيد الشهداء (أخي من الرضاه) قاله حين قيل له ألا تحب ابنة عمك حزة (ابن سعد عن ابن عباس وأم سلمة) حزة سيدة الشهداء يوم القيامة) لنصرته للإسلام حين بدا غريباً (الشيراوي في الانقلاب عن

بضده (قوله وابن أخت الخ) أي فينبغي احترامه واكرامه فليست المواساة خاصة بأقارب الشخص من العصب (قوله سيد الشهداء) لنصرته الاسلام حين بدا غريباً روى أنه قتل واحداً وثلاثين من شجعان الكفار في يوم أحد قبل موته ولم ير صلى الله عليه وسلم

باكيا كبكائه عليه (قوله من جميع الشجر) في ثلاث يحصل للناس حرمان من ثمرة قوله عرفاء أهل الجنة) أي المقدمون في الرتب العالية وذلك في الواقع على حدوده (٢١٢) حسب الامكان بحيث لو وقع منه معصية أو قنور عن ذكره تعالى تنبه للنوبة والرجوع

الى الله (قوله أولياء الله) قولاهم بالحفظ وإفاضة الاسرار على قلوبهم وان لم تظهر كرامة على أيديهم (قوله حمل العصا الخ) فقد كان صلى الله عليه وسلم ملازماً للعنزة أي العصا يتكئ عليها اذا مشى ويغرسها امامه اذا صلى فيسكن للشخص أن يتخذها لذلك (قوله حواربي) أي ناصري (قوله من الخير شئ) أي غير الايمان (قوله كما بين صنعاء الخ) أي وهو مستوى الجوانب طوله كعرضه كما يأتي وهو قبل الصراط على الراح (قوله مسيرة شهر) أي طوله كذلك وعرضه كذلك وينافي ذلك رواية عرضه ثلاثة أيام الا أن يقال انه صلى الله عليه وسلم أخبر بالقليل أولاً الخ (قوله أبيض) يستعمل وصفا واسم تفضيل وهو هنا اسم تفضيل بدليل من وهو فصيح وفيما يأتي قال أشد بياضا إشارة الى أن أبيض لما كان يستعمل وصفا من غير دلالة على مفاضلة توصل الى المفاضلة بلفظ أشد في ذلك إشارة الى أن كلامنا الاستعمالين فصيح قررره شيخنا الآن الذي في التحصان صوغ

جار) بن عبد الله رضى الله عنهما (حمل نوح معه في السفينة من جميع الشجر) حين الطوفان (ابن عساكر عن علي) كرم الله وجهه (حمله القرآن) حفظته العاملون به (عرفاء أهل الجنة يوم القيامة) زاد في رواية والشهداء فواد أهل الجنة والانبياء سادة أهل الجنة (طب عن الحسين بن علي) باسناد ضعيف لكن المتن صحيح (حمله القرآن) العاملون به (أولياء الله فمن عاداهم عادى الله) ومن عاداه فقد أبعد من رحمته (ومن والاهم فقد والى الله) ومن والاه فقد أفاض عليه رحمته ومن عليه يجزى بل نعمته (فر وابن التمار عن ابن عمر) باسناد ضعيف (حمل العصا) بالقصر على العائق أو التوكي عليها (علامة المؤمن وسنة الانبياء) بشهادة عصا موسى وكان للنبي صلى الله عليه وسلم عنزة تحمل معه في سفره فحملها سنة (فر عن أنس) باسناد فيه وضاع (حواري) أي ناصري (الزبير) بن العوام (من الرجال) حال من المبتدأ على ما عليه سيويو (وحواري من النساء عائشة) بنت الصديق رضى الله عنهما أي هما من جملة من نصره وأعطاه (الزبير بن بكار وابن عساكر عن أبي الخير مرند) بفتح الميم وسكون الراء ومثلثة (ابن عبد الله) البزى بفتح التنية وزاى ونون (مرسلا) حوسب رجل) أي يحاسب يوم القيامة فعبر بالماضي لتحقق الوقوع (من كان قبلكم) من الامم (فلم يوجد له من الخير شئ) أي من الاعمال الصالحة عام مخصوص لان عنده الايمان (الا انه كان رجلا موسرا وكان يحالط الناس) أي بهامهم (وكان يأمر غلمانه) الذين يعاونون دينه (ان يتجاوزوا عن المعسر) أي الفقير المديون بأن يحطوا عنه أو ينظروا الى ميسرة (فقال الله عز وجل ملائكتنا نحن أحق بذلك منه تجاوزوا عنه) أي عن ذنوبه ومقصود الحديث الحث على المساهلة في التقاضى (خذت لك هب عن أبي مسعود) بل رواه مسلم (حوضي كما بين صنعاء والمدينة) أي مسافة عرضه كالسافة بينهما (فيه الا نية مثل الكواكب) يعنى الكيزان التي يشرب بها منه كالنجوم في الكثرة والاضاءة (ق عن حارثة بن وهب) الطراحي (والمستورد) بن شداد القرشي (حوضي مسيرة شهر وزواياه سواء) أي عرضه مثل طوله (وماؤه أبيض من اللبن) أي أشد بياضا منه (وربوه أطيب من) ريح (المسلم) وزاد مسلم من حديث أبي ذر بن أبيان وأحلى من العسل وزاد أحمد من حديث ابن مسعود وأورد من النخ (وكيزانه كنجوم السماء) في الكثرة والاشراق (من يشرب منها) أي الكيزان (فلا يظما أبدا) قال المناوي ظما ألم لظما اشتها قال العلقمي فائدة مهمة تحتاج الى معرف الهمزة قال شيخنا قال القرطبي ذهب صاحب القوت وغيره الى أن الحوض بعد الصراط والصحيح انه قبله وكذا قال الغزالي ذهب بعض السلف الى أن الحوض يورد بعد الصراط وهو غلط من قائله قال القرطبي والمعنى يقتضيه فان الناس يخرجون من قبورهم عطاشا فناسب تقديم الحوض والذي رجحه القاضي مياض ان الحوض بعد الصراط وان الشرب منه يقع بعد الحساب والنجاة من النار ويؤيده من جهة المعنى ان الصراط يسقط منه من يسقط من المؤمنين ويحدث فيه من يحدثش ووقوع ذلك للمؤمن بعد شربه من الحوض فناسب تقديم الصراط حتى اذا خلاص من خلاص شرب وذلك مبتدأ أنواع النعيم ويحتمل الجمع بأن يقع الشرب من الحوض قبل الصراط لقوم وتأخيره بعده لا تخير بحسب ما عليه من الذنوب حتى يهذبوا منها على الصراط ولعل هذا أقوى والله أعلم (ق عن ابن عمرو) بن العاص رضى الله عنه

افعل من الألوان شاذ (قوله كنجوم السماء) كناية عن الكثرة والافساقته شهر فكيف يسع أو اني كعدد نجوم السماء أو يقال لا مانع من ذلك تحقرا للعادة كما هو شأن أمور الاشياء فيصع حمله على حقيقة (قوله فلا يظما أبدا) أي ظما مؤلما بل ظما اشتها والالم يكن لشرب ما الجنة لذة اذلة الشرب انما تكون عند العطش

(حوضي)

قوله عمان) بضم العين وتخفيف الميم قرية باليمن ومن قال بفتح العين وشد الميم (٢١٣) فقد حرف لان تلك قرية أخرى بالشام

(قوله الدنس) ثيابا أى تركهم الدنيا ونعيمها قبل ولا يرد حوضه صلى الله عليه وسلم الامن كان من أمته وقيل وكذا الاتقياء من أمة غيره اكرامهم (قوله حولها) فى رواية حولها أى الجنة والنار أى نطلب دخول الجنة والنار والخلافة من انساب بكلام يسمع ولا يفهم اذ هذا هو حقيقة الدندنة لـ كن المقصود منه ذلك (قوله حيثما كنتم فصلوا على) أى فى الامكنة التى يطلب فيها السكوت (قوله تبلغنى) أى يبلغها الملك لى فى حق من بعد الا اذا كان ممن تجرد عن شهوات نفسه فانه يزال الحجاب عنه حتى يصير له اتصال به صلى الله عليه وسلم فيكون كال حاضر عنده ويسمعه بنفسه وتبلغ الملك انما هو بعد انتقاله امانى حياته فلم تتوكل الملائكة بتبليغها (قوله فبشره) أى اخبره بالنار وهذا قاله صلى الله عليه وسلم لمن قال له أين أبى فقال فى النار فشق عليه حتى قال للنبي صلى الله عليه وسلم وأين أبوك فذكر الحديث قطيبا لحاظه حيث لم يقل له أبوه فى الجنة لان ذلك يزيد حزنه (قوله جياتى خير لكم) أى جياتى النبوة والا فهو حى بعد موته أيضا

(حوضى من عدن) بفتح العين واللام (الى عمان البلقاء) بضم العين وتخفيف الميم قرية باليمن لا بفتحها وشد الميم فانها قرية بالشام وقيل بل هى المرادة (ماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل وأكوابه) بموحدة تحتية جمع كوب وهو اناء لا عروقه (عدد نجوم السماء) أشار به الى غاية الكثرة (من شرب منه شربة لم يظم بعدها أبدا) أى لم يعطش عطشا يتأذى به (أول الناس ورودا عليه فقراء المهاجرين الشعث رؤسا الدنس ثيابا الذين لا ينكحون المتعلمات ولا تفخ لهم السدد) أى الابواب احتقار لهم (ت لك عن ثوبان) رضى الله عنه بإسناد صحيح (حولها) أى الجنة (ندندن) الدندنة كلام يسمع نغمته ولا يفهم أى ما ندندن الا فى طاب الجنة قال العلقمى وسببه كفى ابن ماجه عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل ما تقول فى الصلاة قال اتشهد ثم أسأل الله الجنة وأعوذ به من النار أما والله ما أحسن دندنتك ولا دندنة معاذ فقال عليه الصلاة والسلام حولها ندندن (د عن بعض الصحابة ه عن أبى هريرة) حيثما كنتم فصلوا على فان صلاتكم تبلغنى (ظاهر هذا الحديث انها تبلغه بلا واسطة) (طب عن الحسين بن على) بإسناد حسن (حيثما مرت بقبر كافر فبشره بالنار) قال العلقمى وسببه كفى ابن ماجه عن ابن عمر قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان أبى كان يصل الرحم وكان وكان فأتى فى النار قال فكأنه وجد من ذلك فقال يا رسول الله فأتى أبوك قال حيثما فذكره وفى آخره قال فأسلم الا اعرابى بعد قال لقد كلفنى رسول الله صلى الله عليه وسلم تعباً ما مرت بقبر كافر الا بشرته بالنار قال شيخنا هذا من محاسن الاجوبة فانه لما وجد الا اعرابى فى نفسه لطفه النبي صلى الله عليه وسلم وعدل الى جواب عام فى كل مشرك ولم يتعرض الى الجواب عن والده صلى الله عليه وسلم بنفى ولا اثبات ويحتمل أن يكون المراد بالاب المسئول عنه عمه أبا طالب فانه ربه يقيموا وكان يقال له أبوه تكرر ذلك فى الاحاديث ولم يعرف لوالده صلى الله عليه وسلم حالة شرك مع صغره جدا فانه توفى وهو ابن ست عشرة سنة وقد قال سفيان بن عيينة فى قوله تعالى حكاية عن ابراهيم صلى الله عليه وسلم واجنبى وبنى أن نعبد الا صنما ما عبد أحد من ولد اسمعيل صفاق وقدرى ان الله تعالى أحيا للنبي صلى الله عليه وسلم والديه حتى آمنابه والذي قطع به انهما فى الجنة ولى فى ذلك عدة مؤلفات وعلى ذلك حجج قوية ومن أقواها انهما من أهل الفترة وقد أطبق أئمتنا الشافعية والاشعرية على ان من لم تبلغه الدهوة لا يعذب ويدخل الجنة لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقال الحافظ ابن حجر فى كتاب الاصابة ورد من عدة طرق فى حق الشيخ الهرم ومن مات فى الفترة ومن ولد أكمه أعمى وأصم ومن ولد مجنوناً أو طراً عليه الجنون فهل أبى يبلغ ونحو ذلك ان كلامهم يدل بحجته ويقول لوعقلت أود كرت لا تمت فترفع لهم نار ويقال لهم ادخلوها فن دخلها كانت له بردا وسلاما ومن امتنع ادخلها كرها هذا معنى ما رد من ذلك قال ونحو رجبوا ان يدخل عبد المطلب وآل بيته فى جلة من يدخلها طائعا فينجوا الا أبا طالب فانه الأول البعثة ولم يؤم وتثبت فى الصحيح انه فى ضوضاح من نار اه كلام شيخنا قلت والمراد بقوله أكمه ما قاله الجوهرى قال أبو سعيد الكاهن الذى يركب فرسه لا يدري أين يتوجه يقال خرج يتكلمه من الارض اه وهو المعبر عنه فى بعض الاحاديث بالاحق وفى بعضها بالمعتوه (ه عن ابن عمر) ابن الخطاب (طب عن سعد) بن أبى وقاص رضى الله تعالى عنه (حياتى خير لكم) أى حياتى فى هذا العالم موجبة لحفظكم من البدع والفتن والاختلاف (ومما تى خير لكم) فان لكل نبي فى السماء مستقرا اذا قبض والمصطفى صلى الله عليه وسلم مشر هناك يسأل لامته ما فيه نفهم وصلاهم وخير ليس على باب فلا يقال أين المفضل عليه (الحديث عن أنس) رضى الله عنه بإسناد ضعيف (حياتى خير لكم تحدثون) بضم المثناة الفوقية بخط المؤلف (ويحدث) بضم المثناة

وخير ليس اسم تفضيل وال لزم استئناف فيما بعده (قوله تحدثون) أى تذكرون لى ما يشكل عليكم ويحدث لكم أى يذكر لكم

من قبل ما يزيل عنكم الاشكال ومن قال تحدثون ويحدث أي تحدثون الطاعة ويحدث لكم الغفران فقد حرف لان هذا لا يختص بحياته صلى الله عليه وسلم (قوله تعرض على أعمالكم) أي عرضا تفصيلا أو اجابا (قوله تغسلان) أي في غسل للمعمر ولو نحو الحائض (قوله الشعث) (٢١٤) وصف قول الشارح مصدر يكون على حذف مضاف أي ذو الشعث

(قوله الراكب الخ) قيل يضعف هذا الحديث فلا يثبت كون الحج ماشيا أفضل كافي آخره على انه لو كان صحيحا لا يناقض ما أخذ به امامنا من ان الركوب أفضل لانه ذهب لذلك الحديث أصح مقدم على هذا (قوله في ضمان الله) بأن يحفظ له دينه وأعماله وان أصيب في ماله أو بدنه (قوله والمجمع) أي مقسم الجمعة (قوله الحافي) أي الذي لا نعل برجله (قوله بصدرا الطريق) أي بالسهل من الطريق أي ينبغي للمنتقل ان يقدم الحافي الى السهل من ان طريق ويمشي هوفي طرف الطريق التي بها ما يؤذي غالباً لان النعل يقيه وهذا من الرفق (قوله شيطان) أي اسم شيطان كما هو اسم حية أيضا فهو مشترك أي الحباب الذي تسعون في الاحاديث هو اسم شيطان (قوله من كل داء) عام مخصوص بغير الداء الناشئ عن حرارة البدن أما هو فتؤذيه لانها حارة يابسة (قوله في الرأس) أي في غير وسطه وغير نقرة القفا

التحنية ورفع الدال بحطه (لكم) أي تحدثوني بما أشكل عليكم وأحدثكم بما يزيل الاشكال ويرفعكم الى درجة الكمال واحتمال ان المعنى تحدثون طاعة ويحدث لكم غفرا نايدفعه ان ذلك ليس خاصا بحياته (فاذا أنامت كانت وفاتي خيرا لكم تعرض على أعمالكم فان رأيت خيرا حدثت الله وان رأيت شرا استغفرت لكم) وذلك كل يوم كما ذكره المؤلف وعدة من خصوصياته وتعرض عليه أيضا مع الانبياء والاسما يوم الاثنين والخميس (بن سعد) في طبقاته (عن بكر بن عبد الله المزني (مرسلا) ورجاله ثقات (الحائض والنفساء اذا أتتا على الوقت) أي الذي يصح فيه الاحرام بنسك (تغسلان) أي غسل الاحرام بنسك في حال حيضهما أو نفاسهما مع ان الغسل لا يبيح لهما شيئا حرمة الحيض أو النفاس عليهما فاذا أمرت الحائض والنفساء بذلك فالظاهر أولى باستحباب الغسل منهما وقد تستحب العبادة لمن لا تصح منه تلك العبادة للتشبه بالمنعبدين وجاء مشاركتهم في نيل المثوبة (وتحرمان) بضم المثانة الفوقية (وتقضيان) أي تؤديان (المناسك) أعمال الحج والعمرة (كلها) حال الحيض (غير الطواف) أي الا الطواف (بالبيت) والاركان الطواف والاحرام فذلك لا يصح مع الدم (حم دعن ابن عباس) رضي الله عنهما باسناد حسن (الحاج الشعث) مصدر الاشعث وهو المغرب بال رأس (الثقل) بمثناة فوقية وكسر الفاء أي الذي ترك استعمال الطيب من الثقل وهو الرمح الكريمة وقال في المصباح نقلت المرأة ثقلها فهي ثقلة من باب تعب اذا أنتن ريحها ترك الطيب والادهان والجمع ثقلات وأكثر فيها متفالة مباغلة ونقلت اذا تطيبت من الاضداد يعني من هذه صفته فهو الحاج حقيقة الحج المقبول (ت عن ابن عمر) بن الخطاب ورجاله رجال الصحيح (الحاج الراكب له بكل خف يضعه بعيره حسنة) خص البعير لغلبة الحج عليه ومثله كل دابة قال المناري وتنام الحديث والمأوى له بكل خطوة بخطوة سبعةون حسنة اتمى وذامر يح في تفضيل الحج ماشيا وبه قال جمع وخالف الشافعي (فر عن ابن عباس) باسناد حسن (الحاج في ضمان الله) أي حفظه ورعايته (مقبلا) أي ذاهبا الى جهة (ومدبرا) أي عائدا الى وطنه (فر عن أبي امامة) الباهلي (الحاج والغازي وفد الله عز وجل) أي جماعته القادمون على بيته (ان دعوه أجابهم وان استغفروه غفر لهم) حتى الكبار بل حتى التبعات في الحج والغزوة في البعير (ه عن أبي هريرة) الحاج والمعتمر والغازي في سبيل الله (لا علا كلمة الله والمجمع) بتشديد الميم الثانية مكسورة مصلى الجمعة (في ضمان الله داهم) الى طاعته (فأجابوه وسألوه فأعطاهم) عين المسؤول أو مداهم أصل لهم (الشيرازي في الالقاء عن جابر) باسناد ضعيف (الحافي أحق بصدرا الطريق) أي بالمشي قيسه (من المستعل) وبقائه (طاب عن ابن عباس) باسناد حسن (الحباب) بضم الحاء المهملة وخفة الموحدة التحنية (شيطان) أي اسم شيطان من الشياطين (ابن سعد عن عروة) بضم العين المهملة ابن الزبير (وعن الشعبي وعن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن نزم) الانصاري قاضي المدينة (مرسلا) باسناد ضعيف (الحبة السوداء فيها شفاء من كل داء الا الموت) المراد كل داء يحدث من الرطوبة والبرودة لانها حارة يابسة (أبو نعيم في الطب) النبوي (عن برة) الجمامة في الرأس هي المغبسة (من بعض الامراض) أمر في بها جبريل حين أكلت طعام اليهودية (زينب أي الشاة التي سمته في شيبه وقالت ان كان نبيالم يضره

في فطر حار أو بارد أو معتدل حيث أخبر الطبيب العارف بأن هيجان دمه تنفعه الحمامة لكونه رقيقا بين والا الجلد واللحم والا فليفسد حيث لم يكن بطرح حار (قوله اليهودية) قيل انه قتلها وقيل لا وجمع بانه عفا عنها من حق نفسه لانه صلى الله عليه وسلم كان لا يتصر لنفسه الا قبيحا يتعلق بالدين ثم لما مات بعض من معتمه من الصحابة قتلها قتلها صا به وان كان مذهبا لا يجب ان تصاب من على من ضيق بميزاجهم فاعل ذلك نفع

والاسترخاء منه قال الليث والمراد الجمامة في أسفل الرأس لا في أعلاها فانها ربما أعمت انتهى
ونقل غيره عن الأطباء ان الجمامة في وسط الرأس نافعة ((ابن سعد)) في طبقاته ((عن أنس)) بن مالك
باسناد ضعيف كما قال القسطلاني ((الجمامة يوم الثلاثاء)) بالمد ((لسبع عشرة)) تمضي ((من
الشهر)) أي من كل شهر ((دواء لداء سنه)) أي لما يحدث فيها من الامراض ((ابن سعد طب عد
عن معقل بن يسار)) رضي الله عنه باسناد حسن ((الجمامة في الرأس)) تنفع ((من الجنون
والجذام والبرص والاضراس)) أي وجعها ((والنعاس)) أي تذهب أو تخففه نعم الجمامة في نقرة
الرأس تورث النسيان كما في خبر ((عق عن ابن عباس طب وابن السني في الطب عن ابن عمر))
باسناد ضعيف ((الجمامة في الرأس شفاء من سبع اذا ما نوى)) بزيادة ما ((صاحبها)) بها
الاستشفاء بنية صادقة ((من الجنون والصداع)) وجع الرأس ((والجذام والبرص والنعاس
ووجع الضرس)) والاسنان ((وظلمة يجدها في عيذه)) قال حجة الاسلام الغزالي اذا اعتقدت ان
المصطفى صلى الله عليه وسلم مطلع على خواص الاشياء فلا ترض لنفسك بان تصدق محمد بن زكريا وابن
سينا واضرأهم ما في ما يدكرونه من خواص الاشياء في الجمامة والاشجار والادوية ولا تصدق رسول
الله صلى الله عليه وسلم فيما يخبر به ((طب وأبو نعيم)) في الطب ((عن ابن عباس)) وفيه عمر العقدي
تروك رماء القلاص وغيره بالكذب ذكره ابن حجر قال القسطلاني لكن له شاهد من رجاله ثقات
((الجمامة على الريق)) أي قبل الفطر ولم يقيد بالرأس لانها تنفع في سائر البدن ((امثل وفيها شفاء
وركة وتزيد في الحفظ وفي العقل)) قال ابن القيم تكره الجمامة عندهم على الشبع ((واحتجموا))
معتدين ((على ركة الله)) تعالى ((يوم الخميس)) أرشد صلى الله عليه وسلم من احتجم أو فصد أو
استعمل دواء ان يكون متوكلا في حصول الشفاء على الله سبحانه وتعالى لا على الدواء ((واحتجموا
الجمامة يوم الجمعة والسبت والاحد واحتجموا يوم الاثنين والثلاثاء)) أي اذا وافق سابع عشر
الشهر كما تقدم ((فانه اليوم الذي عافى الله فيه)) نبيه ((أيوب من البلا)) واحتجموا الجمامة يوم الاربعاء
فانه اليوم الذي ابتلى فيه أيوب)) أي كان ابتداء بلائه فيه ((وما يبد وجذام ولا برص الا في يوم
الاربعاء أو في ليلة الاربعاء)) لابن السني وأبو نعيم عن ابن عمر ((بن الخطاب ولم يحجبه الحاكم
وأورده ابن الجوزي في الواهيات)) ((الجمامة تنفع من كل داء)) تناسبه فانها تختلف باختلاف
الزمان والمكان والاسنان والامراض فالا مريض جرح الحارة التي دم أصحابها في غاية النضج الجمامة فيها
انفع ((ألا)) بالتخفيف سرف تنبيه ((واحتجموا)) خاطب به أهل الجاز ومن في معناهم من ذوى البلاد
الحارة لان دماءهم رقيقة تميل الى ظاهر البدن ((فر عن أبي هريرة)) رضي الله عنه باسناد فيه
كذاب ((الجمامة يوم الاحد شفاء)) من الامراض لسر عله اشارة ((فر عن جابر)) بن عبد الله
((عبد الملك بن حبيب في الطب النبوي عن عبد الكريم)) بن الحارث ((الحضري)) بفتح المهملة
وسكون المعجمة وفتح الراء نسبة الى حضرموت من أقصى بلاد اليمن ((معضلا)) الجمامة تكره في
أول الهلال ولا يرجي نفعها حتى ينقص الهلال)) بأن يتصف الشهر قال العلقمي لان الدم لم يكن في
أول الشهر قد هاج وفي آخره قد سكن وأما في وسطه وبعبسده فيكون في نهاية المزيد قال صاحب
القانون ويؤمر باستعمال الجمامة في أول الشهر لان الاخلاط لا تكون قد تحركت وهاجت ولا في
آخره لانها تكون قد نقصت بل في وسط الشهر حين تكون الاخلاط هاججة تابعة في مزيد المزيد
التور في جرم القمر اه فانظر ما وجه تعلق دم الانسان بنور القمر في الزيادة والنقصان فبحان من
استأثر بعلم الاشياء ومناسبتها وان تباط بعضا ببعض ((ابن حبيب عن عبد الكريم)) الحضري
((معضلا)) الحاج والعمار وقد الله)) أي الجماعة القادمون الى بيته طالبين ثوابه ((دعاهم فأجابوه
وسألوه فأعطاهم)) ما سألوا أو ما هو خير لهم ((البيزار عن جابر)) ورجاله ثقات ((الحاج والعمار

((قوله والثلاثاء)) أي ان
كان سابع عشر الشهر
وذم أخذ الدم في يوم
السبت والاحد مثله
اذالم بهج الدم ويخبر
الطبيب العارف بأنه
ينفعه أخذ الدم في هذا
اليوم أو الوقت فيطلب
الاخذ حينئذ أي وقت كان
وعلى هذا يحمل الحديث
الآتي أعني الجمامة يوم
الاحد شفاء بأن هاج الدم
يومه وأخبره الطبيب بنفعها
حينئذ ((قوله حتى ينقص))
فتطلب في العشر الوسط
والاولى يوم السابع عشر
((قوله والعمار)) أي المعجرون
وهذا يقتضي أن يقال
لمن اعتمر عمر وهو قليل
والشائع اعتمر لكنه فصيح
أيضا ((قوله وقد الله)) أي
قادمون على بيته وطاعته

وفد الله به عليهم ما سألوا ويستجيب لهم ما دعوا ويخاف عليهم ما أنفقوا) على الحج والعمرة
 ((الدرهم ألف ألف)) درهم يحتمل أن يكون الخلف في الدنيا وأن يكون من جهة الشواب في
 الآخرة والاحتمال الثاني هو ظاهر ما في شرح المناوي فانه قال لا الح الحج أخو الجهاد في المشقة
 والاجر على قدر النصب ((هب عن أنس)) بأسنادين ((الحجاج والعمار وفد الله أن سألوا
 أعطوا)) بالبناء للمفعول أي أعطاهم الله ((وان دعوا الجاهلهم وان أنفقوا الخلف عليهم))
 ما أنفقوه ((والذي نفس أبي القاسم بيده)) أي بقدرته ونصره يفه ((ما كبر مكبر)) في حج أو عمرة
 ((على نشز)) بنون وشين معجمة وزاي أي على مكان مرتفع ((ولا أهل)) بفتح الهمزة والهاء وشدة
 اللام المفتوحة ((هل)) أي مكبر ((على شرف)) بالتعريف أي مكان عال ((من الاشراف)) أي
 الأماكن العالية ((الأهل ما بين يديه)) أي امامه وعن يمينه وشماله من شجر ومدر وغيرهما
 ((وكبر)) كل ذلك ويستمر كذلك ((حتى ينقطع به منقطع التراب)) أي حيث ينتهي طرفه قال في
 المصباح ومنقطع الشيء بصيغة اسم المفعول حيث ينتهي طرفه نحوه منقطع الوادي والرميل
 والطريق ((هب عن ابن عمرو)) بن العاص بأسناد ضعيف ((الحج)) هو قصد الكعبة للنسك
 ((سبيل الله)) أي الطريق الموصل الى ثوابه ((تضعف فيه النفقة بسبع مائة ضعف)) ومثله في ذلك
 العمرة ((معو به عن أنس)) رضى الله عنه ((الحج المبرور)) أي المقابل بالبر ومغناه المقبول وهو
 الذي لم يخالطه اثم ((ليس له جزاء الا الجنة)) أي الا الحكم له بدخولها من غير عذاب ((طب عن
 ابن عباس حم عن جابر)) ضعيف لضعف محمد بن ثابت لكنه في الصحيحين من وجه آخر ((الحج
 عرفه)) أي معظمه الوقوف بها لغوث الحج بقوته ((من جاء قبل طويع الفجر من ليلة جمع)) بسكون
 الميم أي ليلة المزدلفة وهي ليلة العيد سميت ليلة جمع لانها جمع فيها صلاتها ((فقد أدرك الحج)) أي
 من أدرك الوقوف ليلة النحر قبل الفجر فقد أدرك الحج ((أيام في ثلاثه)) بعد يوم النحر وهي أيام
 التشريق وهي الأيام المعدادات ((من نحل)) النحر ((في يومين فلا اثم عليه)) في تعجيله وسقط عنه
 ميت الليلة الثالثة ورعى يومها ((ومن تأخر)) من النحر في اليوم الثاني من أيام التشريق الى الثالث
 ((فلا اثم عليه)) في تأخيره بل هو أفضل ((حم ع ل ه ق عن عبد الرحمن بن يعمر)) بفتح المشاة
 التعبية وسكون المهملة وفتح الميم ولم يضعفه أبو داود ((الحج والعمرة فريضة)) بشروط
 مذكورة في كتب الفقه ((لا يضرك بأيمها بدأت)) في سقوط الفرض لكن الأفضل تقديم الحج على
 العمرة وفيه وجوب العمرة واليه ذهب الشافعي ((ل عن زيد بن ثابت)) بأسناد ضعيف ((فر عن
 جابر)) وأسناده ساقط ((الحج جهاد كل ضعيف)) لان الجهاد يحمل الالم بالبدن والمال وبذل
 الروح والحج تحمل الالم بالبدر والمال دون الروح فهو جهاد أضعف من الجهاد في سبيل الله فمن
 ضعف عن الجهاد فالجح له جهاد ((ه عن أم سلمة)) ورجاله ثقات لكن فيه انقطاع ((الحج جهاد))
 في رواية فريضة ((والعمرة تطوع)) عسك به من قال بانها سنة ((ه عن طلحة بن عبيد الله)) بالتصغير
 ((طب عن ابن عباس)) وفيه كذاب ((الحج قبل التزويج)) قال المناوي كذا بخط المؤلف وأكثر
 النسخ التزويج أي هو مقدم عليه لاحتمال أن يشغله التزويج عنه ما لم يخف الوقوع في الزنا ((فر عن
 أبي هريرة)) بأسناد فيه وضاع ((الحجر الاسود من الجنة)) قال المناوي حقيقة أو بمعنى انه لماله من
 الشرف واليمن يشارك جواهر الجنة فكانت منها اه وظاهر هذه الأحاديث انه منها حقيقة ((حم
 عن أنس)) بن مالك ((ن عن ابن عباس)) الحجر الاسود من حجارة الجنة ((فينبغي تقييده واستلامه
 والدعاء عنده)) معويه عن أنس)) بأسناد ضعيف ((الحجر الاسود من الجنة وكان أشد بياضا من
 النخ حتى سودته خطايا أهل الشرك)) فاذا علمتم ان الخطايا تؤثر في الجهاد فتجسبونها مخافة أن تسود
 قلوبكم ((حم ع ذهب عن ابن عباس)) الحجر الاسود من حجارة الجنة وما في الارض من الجنة غيره

(قوله نشز) بفتح الشين
 وسكونها المكان المرتفع
 أفاده المختار (قوله تضعف
 الحج) أي تزيد وزبو

قوله عمن الله) فيه استعارة حيث شبهه من مسحه لكونه يقرب منه تعالى بقرب (٢١٧) الشخص من يصاحبه من الناس أو المراد

بقوله عمن الله بركته (قوله الحدة) هي التثبت لاحقاق الحق وإبطال الباطل فإذا حصل بسبب ذلك غضب لم يخرج عن الشرع فمدوحة والأفهي مذمومة وكان غضبا شيطانيا (قوله الحدة) أي الحزم والغضب لله تعالى والمراد بحملة القرآن العاملون به (قوله ثم نفى) أي ترجع عند احقاق الحق وإبطال الباطل أي أهم إذا رآوا حرمة الله انتهكت اعتدتهم الحدة فإذا حصل المقصود من الرجوع عن الحرمات رجعت تلك الحدة وسكنت (قوله ما تعرفون) أي بقلوبكم وهذا خطاب لمن نور الله قلبه بالعرفان (قوله الحرائر الخ) أي يترتب على وجود الحرة في البيت صلاحه لكثرة ملازمتها البيت بخلاف الأمة وهذا الأغلب (قوله خدعة) وقع له صلى الله عليه وسلم ذلك حيث جاءه رجل أسلم وأخبره بأن مراده الرجوع لقومه ليعادهم لاجل أن يخذلهم صلى الله عليه وسلم فأمره بذلك (قوله من لا حلاق) أي نصيب له في الآخرة في التمتع بلبس الحرير في الجنة وهذا في حق من لبسه من الرجال العقلاء لتفسير حاجة (قوله من غير حلها)

وكان أبيض كالماء) ظاهره أن الماء له لون وفي المسئلة خلاف (ولو لا مامسه من رجس الجاهلية مامسه ذوعاهه) أي صاحب بلاه (الارئي) منه (طب عن ابن عباس) بإسناد حسن (الحجر الأسود يا قوتة يبيضاء من ياقوت الجنة وانما سودته خطايا لمشر كين يبعث يوم القيامة مثل) جبل (أحد) بضمين أي في الحزم (يشهد لمن استلمه وقبله من أهل الدنيا أن خزيمه) في صحيحه (عن ابن عباس) (الحجر عمن الله في الأرض يصافح بها عباده) أي هو بمنزلة عيونه وصاحفته في قبله وصاحفه وكما صافح الله وقبل عيونه (خط وابن عساكر عن ابن عباس) بإسناد ضعيف (الحجر عمن الله) في الأرض (من مسحه فقد بايع الله) أي صار بمنزلة من بايعه على ترك المعاصي فلا يعصه (فر عن أنس) بإسناد فيه منتهى (الازرقى) في تاريخ مكة (عن عكرمة) مولى ابن عباس (موقوفاً) الحجر الأسود نزل به ملك من السماء لا ينافي أنه من الجنة لأن الجنة فوق السماء (الازرقى عن أبي) بن كعب (الحدة تعترى خيبر أمتي) أي عسهم وتعرض لهم والمراد بهذه الصلابة في الدين أي يسارعون إلى انكار المنكر (طب عن ابن عباس) بإسناد ضعيف (الحدة تعترى جملة القرآن لعزة القرآن في أجوافهم) قال المناوي فيعملهم ذلك على المبادرة بالحدة قهراف على حامله كف النفس عن التعرّيب طوة القرآن (عد عن معاذ) بإسناد فيه كذاب (الحدة) قال العلقمي كالنشاط والسرعة في الأمور والمضاهية فيها مأخوذ من حد السيف والمراد بالحدة هنا لمضاهية الدين والصلابة والافسار إلى الخير (لا تكون إلا في صالح أمتي وإبرارها ثم نفى) أي ترجع (فر عن أنس) بإسناد ضعيف (الحديث عني) هو (ما تعرفون) بأن تلين قلوبكم وأبشاركم كما تقدم يعني أن حدث عني أحد بحديث فان عرفته قلوبكم فهو صحيح وإن أنكرته فلا (فر عن علي) وإسناده حسن (الحرائر صلاح البيت والأما فساد البيت) قال المناوي لأن الأما مبتدلات ولا خشية لهن على عرضهن ولا خيرة لهن بأقامة نظام البيت غالباً (فر عن أبي هريرة) وضعفه السخاوي (الحرب خدعة) بفتح الخاء وضمها مع سكون الدال وبضمها مع فتح الدال والاولى أفصح وأصل الخداع اظهار أمر وضمها بخلافه يعني الحرب الكامل انما هي الخدعة لا المواجهة وحصول الظفر مع الخدعة بغير خطر وفيه التعريض على أخذ الحذر في الحرب والتدب إلى خداع الكفار إلا أن يكون فيه نقض عهد أو أمان فلا يجوز قال ابن العربي الخداع في الحرب يقع بالتعريض وبالكذب وفي الحديث الإشارة إلى استعمال الرأي في الحرب بل الاحتياج إليه أكد من الشجاعة ولهذا وقع الاقتصار على ما يشير إليه بهذا الحديث وهو قوله الحج عرفة (حم ق د ت عن جابر ق عن أبي هريرة حم عن أنس د عن كعب ابن مالك عن ابن عباس وعن عائشة البراء عن الحسين بن علي) (طب عن الحسين بن علي) (وعن زيد بن ثابت وعن عبد الله بن سلافة وعن عوف بن مالك وعن نعيم بن مسعود وعن النواس ابن ميمعان ابن عساكر عن خالد بن الوليد) (الحرب ثياب من لا خلاق له) أي من لا حظه ولا نصيب في الآخرة من الرجال (طاب عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما (الحريص الذي يطلب المكسبة من غير حلها) فمن طلبها من حل لا يسمى حريصاً فلا يلحقه الذم (طب عن واثلة) ابن الأسقع رضي الله عنه (الحزم سوء النظر) بمن يحاف ثمرة قال العلقمي الحزم هو ضبط الرجل أمره والحذر من فواته من قولهم خزمت الشيء إذا شدته والمعنى كما قال الأزهري الحذر من البأس يعني أن لا تفتق بكل أحد فاته أسلم لك وقيل الحزم أن تستشير أهل الرأي ثم تطيعهم وخزم فلان رأيه اتقنه (أبو الشيخ في الثواب عن علي) ورواه أيضاً الديلمي (القضاعي عن عبد الرحمن بن عايد) بشاة تحسية فحجه بإسناد حسن (الحسب المال والكرم التقوى) قال المناوي أي الشيء الذي

(٢٨ - عزيرى ثاني) فمن طلبها من حل وان كثرت وحفظها لا ينبغي أن يسمى حريصاً (قوله الحزم) أي الضبط والاتقان فلا ينبغي أن يحسن الظن إلا بمن يعرفه ويحترم من من لا يعرفه (قوله عايد) بكسر الباء (قوله الحسب المال) أي لا الافتخار بالآباء أي من أراد

التعظيم من الناس وميل قلوبهم اليه فيحصل المال وينفقه على الناس في وجوه الخير فهو حبيب المعظم له عندهم دون الافتقار بالآباء بدون مال ومن أراد الكرم (٢١٨) فليستق الله ان أكرمكم عند الله أتقاكم ويس الكرم انفاق الاموال بدون تقوى

(قوله الحسد) أي المذموم وهو غنى زوال نعمة الغير ولو لم يكن لها في نحو محرر ومحل ذلك في غير الحربى ومن عنده مال يستعين به على المعاصى أماهما فلا بأس بقسنى زوال نعمتهما (قوله والصلاة) أي ثوابها نور على الصراط ونحوه (قوله جنة) أي وقاية منها مطلقاً أو من الخلود فيها وان دخلها للتطهير (قوله أقرباه) أي أقاربه وورجه عطف خاص أو تفسير (قوله غنى) أي ذلك الرجل الغابط ان يكون مثل أحد هـ ذين والجملة تفسير للحسد في ذلك أي ينبغي للشخص ان لم يكن عنده ذلك ان يتمنى حصوله ويغبط غيره في ذلك (قوله يفسد الايمان) بمعنى الاعمال الصالحة ومعنى فسادها انه بسبب في ذهابها (قوله سيد اشباب أهل الجنة) أي أفضل من كل شاب مات في شبابه والا فقد ماتوا وهما في سائر الشيوخه ولا يصح الجواب بأن النبي قال ذلك في حال كونهما شابين لانه صلى الله عليه وسلم مات وسن كل نحو ثمان سنين وهذا لا ينافي ان بعض من مات كهلاً أو شيخاً أفضل منهما كالانبياء وأبي بكر الخ

يكون به الرجل عظيماً عند الناس هو المال والذي يكون به عظيماً عند الله هو التقوى والتفاخر بالآباء ليس واحداً منهما اهـ وقال العلقمى الحسب في الأصل الشرف بالآباء وما بعده الانسان من مفاخره والمعنى ان الفقير ذا الحسب لا يوقر ولا يحتفل به والغنى الذي لا حسب له يوقر ويحفل في العيون (حم ت هـ ك عن معمر) بن جندب قال الترمذي حسن صحيح (الحسد) هو غنى زوال نعمة المود أو حصول مصيبة له وسببه الكبر أو العداوة أو خبث النفس أو بخل بنعمة الله على عباده (ياكل الحسنات كما تأكل النار الحطب) لما فيه من نسبة الرب الى الجهل والسفه ووضع الشيء في غير محله (والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار) الصلاة نور المؤمن (أي ثوابها يكون نوراً لله صلى في ظلمة القبر أو على الصراط) (والصيام جنة من النار) بضم الجيم وقاية من نار جهنم فلا يدخل صاحب النار (هـ عن أنس) واسناده ضعيف (الحسد في اثنين) أي الحسد المحمود الذي لا ضرر في ارتكابه جائز في خصمته ينبغي للانسان أن يقتنى لنفسه مثلها الاولى خصلة (رجل آتاه الله القرآن) أي حفظه وفهمه (فقام به) أي بسلاوته (وأحل حلاله وحرم حرامه) بان فعل الحلال وتجيز الحرام (و) الثانية خصلة (رجل آتاه الله مالا) حلالاً (فوصل به اقرباه وورجه) قال المناوي عطف خاص على عام (وعمل بطاعة الله) كأن تصدق منه وأطعم والحسد (غنى أن يكون) الحسد (مثلة) أي مثل من ذكر من أوتي القرآن والمال من غير غنى زوال نعمته عنه فالحسد حقيقى ومجازى فالحقيقى غنى زوال نعمة الغير والمجازى غنى مثلها ويسمى غبطة وهو جائز ويحتمل أن يكون غنى فعلاً ماضياً (ابن عساكر عن ابن عمر) بن العاص رضى الله عنهم ما باسنا احسن (الحسد) أي المذموم وهو غنى زوال نعمة الغير (يفسد الايمان) أي يفسد حسنات المؤمن (كما يفسد الصبر ان يغسل فرعون معاوية بن حيدة) وفيه مجهول (الحسن واليسين سيد اشباب أهل الجنة) أي هما سيدا كل من مات شاباً ودخل الجنة فانهما ماتا وهما شيخان قال العلقمى قال شيخنا قال ابن الحاجب في أماليه هذا الحديث فيه اشكال لان قوله شباب أهل الجنة يفهم منه أن الجنة فيها شباب وغير شباب ويس الامر كذلك بل كل من فيها شباب على ما وردت به الاحاديث والاعبار والدليل على أنه يفهم منه ذلك أنه لو لم يكن كذلك لم يكن للتخصيص فائدة اذ ذكر الشباب يقع ضائعاً وكان ينبغي أن يقال سيدا أهل الجنة قال ويجاب بأمور أحدها وهو اظهار انه مما هم باعتبار ما كانوا عليه عند مفارقة الدنيا وقال النووي في فتاويه معنى هذا الحديث انهما سيدا كل من مات شاباً ودخل الجنة فانهما توفيا وهما شيخان وكل أهل الجنة يكونون س أبناء ثلاث وثلاثين ولكن لا يلزم كون السبعة في سن من يسودهم فقد يكون أكبر سناً منهم وقد يكون أصغر سناً وقال ولا يجوز أن يقال وقع الخطاب حين كانا شابين فان هذا جهل ظاهر وغلط فاحش لان النبي صلى الله عليه وسلم توفي والحسن والحسين دون ثمان سنين فلا يسميان شابين اهـ وقال المظهرى معناه هما أفضل من مات شاباً في سبيل الله من أصحاب الجنة اهـ ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم قال سيدا شباب ولم يقل سيدا أهل الجنة لئلا ينعى على ان كل من فيها شباب فيكونان أفضل من فيها الا من خرج بدليل آخر كالنبيين (حم ت عن أبي سعيد طيب عن عمرو عن علي وعن جابر وعن أبي هريرة طس عن اسامة بن زيد وعن البراء) بن عازب (عنه عن ابن مسعود) قال المؤلف وهو متواتر (الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة وأبوهما) على رضى الله عنهم (خير منهما) أي أفضل منهما كما صرح به في رواية الطبراني (هـ عن ابن عمر) بن الخطاب (طبر) (هـ قره) بضم القاف وشدة الراء ابن اياس بكسر الهمزة وقع المشاة التحية ابن هلال المزنى باسناد

وبذلك علم انه ليس المراد ان في الجنة شباباً هما أفضل منهم لما ورد ان سن أهل الجنة كلهم نيف وثلاثون سنة أي حسن في قوة من في هذا السن فليس فيهم ضعف الطفولية ولا ضعف الشيوخة والا فكيف من مات في سن مائة سنة أو يوم يكون كذلك

نوله (الا بنى الخالة) الظاهر انه استثناء منقطع لان كلا منهما نبي بعد الاربعين على الراجح وكذا كل نبي افضل من الحسن والحسين
نوله (مريم) وكذا كل انثى اختلفت في نبوتها (قوله شفا العرش) اصل الشنف القرط المعلق بالاذن فشبههما بالقرط المعلق
بامع الارتفاع وعلو الشأن أى لهما روحانية يجانب من العرش والعرشيون طائفة من أهل الله تعالى كذلك وفي رواية سيفها
عرش أى هما كالسيفين المسلولين لنصر الحق ووقع الباطل لا يعلقان بجانب أبدا (قوله وليس بعلقين) أى فالتشبيه من حيث
الوالتشأن لا من حيث التعليق (قوله أصل في الجنة) أى فيقبعه فرعه (٢١٩) وهو العامل به وكذا ما بعده (قوله مع

عمر) أى فله شدة في
احقاق الحق وابطال
الباطل أكثر من غيره أو
المراد انه اذا اجتهد لا يخطئ
ولو وقع منه الخطأ فهو
قليل بالنسبة لغيره من
الصحابه فلذا خص بذلك
وان كان كل من الصحابة
يدور معه الحق حيث دار
(قوله الحكمة) هى كل
كلمة وعظمتك وزجرتك
أودعتك الى مكرمة أو نهتك
عن قبح فهى أخص من
مطلق العلم وان فسرهما
بعضهم به أى بمطلق العلم
(قوله الشريف) أى بنحو
شجاعة أو كرم (قوله
الحكمة) أى العلم النافع
المعصوب بالعمل عشرة
أجزاء فمن لازم العزلة
حصل له تسعة أعشارها
فان ضم لذلك الصمت فقد
حصلها كلها قال الشاعر
لقاء الناس ليس يفيد شيئا
سوى الهذيان من قيل وقال
فأقل من لقاء الناس الا
لاخذ العلم أو اصلاح حال
وقال آخر
الزم العزلة تنجو

حسن (وعن مالك بن الحويرث) مصغرا لحديث الليثي (ل عن ابن مسعود) وقال صحيح (الحسن
والحسين سيدا شباب أهل الجنة الا بنى الخالة عيسى ابن مريم ويحيى بن زكريا وفاطمة سيدة نساء
أهل الجنة الا ما كان من مريم بنت عمران) الصديقه بنص القرآن فانما أفضل لانه قد قيل بنبوتها
(حم ع حب طيبك عن أبي سعيد) الخارى قال لا صحيح وتعقب بانه لين (الحسن منى والحسين
من على) أى الحسن يشتمنى والحسين يشبه عليا وكان الغالب على الحسن الحلم والا ناه كان نبي
صلى الله عليه وسلم وعلى الحسين الشدة كعلي (حم وابن عساكر عن المقدام بن معد يكرب) بن
عرو الكندي واسناده جيد (الحسن والحسين شفا العرش) قال المناوى بشين معجمة وفون
(وليس بعلقين) يعنى انهما بمنزلة الشنفين من الوجه والشنف القرط المعلق بالاذن والمراد أن
أحدهما عن يمين العرش والاخر عن يساره اه وفي نسخ بسين مهمله ومثناة فتحية وعليها شرح
الشيخ فانه قال وقوله ليس بعلقين يشير به الى انه ماد انما مجرد ان من محمد ما وفيه ايماء الى دوام
جهادهما (طس عن عقبه بن عامر) الجهني ضعيف لضعف حميد بن علي (الحق أصل في الجنة
والباطل أصل في النار) وكل أصل منهما ما يتبعه فروعه من الناس (نخ عن عمر) بن الخطاب
(الحق بعدى مع عمر) أى القول الصادق الثابت الذي لا يعتريه الباطل يكون مع عمر رضى الله
عنه (حيث كان) وفي رواية يدور معه حيث دار (الحكيم عن الفضل بن عباس) ابن عم المصطفى
صلى الله عليه وسلم ورد يقه بعرفة وهذا حديث منكر (الحكمة) هى العلم والعمل (زيد الشريف
شرفا) رفته وعرف قدر (وترفع العبد المملوك) بزيادة العبد (حتى تجلسه مجالس الملوك) نبه به على
غرورها في الدنيا والاخرة خير وأبقى (عجل عن أنس) واسناده ضعيف (الحكمة) هى استعمال
النفس الانسانية باقتباس النظريات وكسب المصلحة التامة على الافعال الفاضلة بقدر الطاقة
(عشرة أجزاء تسعة منها في العزلة وواحد في الصمت) فينبغى للسالك تجنب العشرة سيما لغير
الجنس (عدوان لال عن أبي هريرة) قال الذهبي اسناده واه (الحلف حنت أو ندم) لانه اما أن
يحنت فيأثم أو يندم على منعه نفسه مما كان له فله (نخ عن ابن عمر) رضى الله عنهما
(الحلف) بفتح الحاء المهمله وكسر اللام قال المناوى اليمين الكاذبة على البيع ونحوه وظاهر
الحديث أن الحلف بمعق البركة ولو كان الحالف صادقا وله المراد لان الكذب بمعق البركة ولو بلا
حلف (منفقة) بفتح الميم والقاف مفعلة من النفاق أى مظنة لنفاقها وموضع له والنفاق
بفتح النون وهو الرواج ضد الكساد (للساعة) بكسر السين المتاع قال في المصباح والساعة
البضاعة والجمع سلع مثل سدره وسدر والساعة الشجرة والجمع ساعات مثل سجدة وسجدة وقال في
القاموس والساعة بالكسر المتاع وما يتجر به (محققة للبركة) بالمهمله والقاف وزن الاول أى مظنة
للحق وهو النقص والمحو والابطال وبعضهم قال مذهبه وحكى عياض ضم أوله وكسر الحاء لكن
الاول هو الرواية فعنى بحق البركة ذهابها فلا يبارك له في ماله وان كان حلالا ولا يسلط الله عليه وجوها

ان حب الناس أضغى لفساد أوله (قوله حنت الخ) ردا قالوا ان المبادرة باليمين علامة على نفاقه وخلفه (قوله منفقة) أى سبب
للففاق أى الرواج للساعة والتاء للوحدة فلا يقال ان الحلف مذكر والمنفقة مؤنثة أو ان الحلف مؤنث لانه بمعنى اليمين والساعة
بكسر السين أما بالفتح فاسم للشجرة قال الشاعر وساعة المتاع ساعة الجسد كل بكسر السين هذا ما ورد أما التثنية بالفتح فهى الشجرة
وجدت في المصباح فافهم نهجه وانظر جمع كل في كتب اللغة (قوله محققة) أو محققة وقال للبركة إشارة الى دفع ما يقال ان المشاهد
أن ذلك يزيد في عدد المال أى فالحق للبركة وان زادت في العدد ويكنى في محبة ارتكاب المحرم وادها ب اشواب

(قوله الحليم سيد) أي عالم يترتب على الحليم قوآت مروءة أرفوات دين والافهو مذموم لانه من وضع الشيء في غير محله (قوله الحمد لله رب العالمين) أي السورة المفتحة بالتحميد كذا قال الشارح ويرد عليه نحو سورة الانعام ويحاجب بأن المراد المفتحة بالتحميد الموصوف فيها لفظ الجلالة رب العالمين أو يقال عدله التسميه لا توجب التسميه والاولى أن يقال لانه افتتح بها القرآن (قوله الذي أوتيته) أي آتاه الله تعالى في قوله ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم (قوله والقرآن) بالنصب أي وأوتيت القرآن فهو معطوف على الهاء من (٢٢٠) أوتيته (قوله وأم الكتاب) أي أصله باعتبار رجوع جميعه اليها طريق الإشارة لا باعتبار المنطوق أو المفهوم فان معاني الكتب في القرآن ومعانيه في الفاتحة الخ (قوله دفن البنات الخ) لان موت الحرة خير من المعرة فهي عورة سترت ومؤنة كفتت وهذا الحديث موضوع (قوله رأس الشكر) عبر عنه بالرأس لانه أعظم أجزاء البدن والثنا باللسان أعظم أجزاء الشكر لانه الظاهر بخلاف حمل الاركان والجمان (قوله أمان لزوالها) فينبغي لمن حصل له نعمة دنيوية أو دنيوية أن يقيسها بالشكر لانه سبب لزيادتها لست شكرتم لا تزيدنكم (قوله الحجرة الخ) في لبس الأجر أقوال عشرة قبل حرام وقيل مكروه وقيل مباح انظر الشارح الكبير والحق أن الأجر أثنائي أي شديد الحجرة مكروه لان الشيطان يلم بالابسه والمعصية حرام (قوله من فح) أي حرجهم وأصلها أن تكون للأسد وابتلى الله تعالى بها عباده اختبارا

يتلف فيها سرقا أو حرقا أو غصبا أو نهباً أو عوارض يفتق فيها من أراض وسنين قحط وغير ذلك مما شاء الله (ق د ن عن أبي هريرة) الحليم) باللام أي الذي يضبط نفسه عندهيجان الغضب (سيد في الدنيا وسيد في الآخرة) لانه تعالى أثنى على من هذه صفته في عدة مواضع من كتابه قال الحسن ما فعل الله عباده شياً أفضل من الحليم والمراد حليم لا يجزى الى محدور شرعي أو عقلي (خط عن أنس) بإسناد ضعيف (الحمد لله رب العالمين) أي السورة المفتحة بالتحميد (هي السبع المثاني) سميت به لانها تثنى في كل ركعة أي تعاد وقيل لانها تثنى على الله تعالى وقيل لانها استثنيت لهذه الأمة لم تنزل على من قبلها (الذي أوتيته والقرآن العظيم) زيادة عن الفاتحة (خدم أبي سعيد ابن المعلى) اسمه رافع وقيل الحارث الانصاري الزرقى (الحمد لله رب العالمين) استدلل به المالكية وغيرهم على أن البسملة ليست بآية من الفاتحة وجوابه أن قوله الحمد لله رب العالمين اسم للسورة لانه أولها (أم القرآن) لتضمنها لجميع علومه كما سميت مكة أم القرى لانها أول الأرض ومنها دحيت (وأم الكتاب) قال الماوردي اختلفوا في جواز تسميتها أم الكتاب فجوزه الأكثر لهذا الحديث وغيره ومنعه الحسن وابن سيرين لانه اسم اللوح المحفوظ فلا يسمى به غيره والحديث يرد عليهما (والسبع المثاني) قال الزمخشري المثاني هي السبع كانه قيل السبع هي المثاني (د ن عن أبي هريرة) الحمد لله دفن البنات من المكرمات) لا تبائن فان موت الحرة خير من المعرة قاله لما عزى بنته رقية (باب عن ابن عباس) رضي الله عنهما واسناده ضعيف لضيف عثمان الخراساني (الحمد رأس الشكر) أي بعض خصاله وأعلامه لان الحمد باللسان وحده والشكر به وبالقلب والجوارح اذ الشكر صرف العبد لجميع ما أنعم الله به عليه الى ما خلق لأجله (ما شكر الله عبده لا يحمده) لفقد بعض أركانه ومنه الحمد لانه الركن الأعظم (عب هب عن ابن عمرو) من العاص ورجاله ثقات لكنهم منقطع (الحمد على النعمة أمان لزوالها) ومن لم يحمد الله عليها فقد عرضها للزوال وقبلها انقرت فعادت (فر عن عمر) بن الخطاب (الحجرة من زينة الشيطان) أي يحجبها ويدعو اليها لانه يلبسها ويتزين بها (عب عن الحسن مرسل) ووصله ابن السكن (الحجى من فح جهنم) أي حرها (فاردوها بالماء) قال العلقمي ضبط ابردوها بمزة وصل والراء مضومة يقال بردت الحجى ابردها برداً بوزن قتلها أقتلها قتلأ أي أسكنت حرارتها وحكى كسر الراء وحكى القاضى عياض رواية بمزة قطع مفتوحة وكسر الراء من ابرد الشيء اذا عالج فيه صيره بارداً وقال الجوهري انها لغة رديئة ولم يبين في الحديث كيفية ابرادها بالماء وأولى ما يحتمل عليه كيفية تبريد الحجى ما صنعت به أمماء بنت الصديق رضي الله عنهما فاقها كانت ترش على بدن المحجوم شيئاً من الماء بين يديه ونوبه وهي أعلم بالمراد من غيرها ويحتمل أن يكون ذلك لبعض الحيات دون بعض في بعض الأماكن دون بعض لبعض الأشخاص دون بعض وخطابه صلى الله عليه وسلم قد يكون عاماً وهو الأكثر وقد يكون خاصاً فيحتمل أن يكون مخصوصاً بأهل الجاز ومن والا هم اذ كان أكثر الحيات تعرض لهم مر

لا باعتبار المنطوق أو المفهوم فان معاني الكتب في القرآن ومعانيه في الفاتحة الخ (قوله دفن البنات الخ) لان موت الحرة خير من المعرة فهي عورة سترت ومؤنة كفتت وهذا الحديث موضوع (قوله رأس الشكر) عبر عنه بالرأس لانه أعظم أجزاء البدن والثنا باللسان أعظم أجزاء الشكر لانه الظاهر بخلاف حمل الاركان والجمان (قوله أمان لزوالها) فينبغي لمن حصل له نعمة دنيوية أو دنيوية أن يقيسها بالشكر لانه سبب لزيادتها لست شكرتم لا تزيدنكم (قوله الحجرة الخ) في لبس الأجر أقوال عشرة قبل حرام وقيل مكروه وقيل مباح انظر الشارح الكبير والحق أن الأجر أثنائي أي شديد الحجرة مكروه لان الشيطان يلم بالابسه والمعصية حرام (قوله من فح) أي حرجهم وأصلها أن تكون للأسد وابتلى الله تعالى بها عباده اختبارا

وكان بعض السلف يطلب من الله تعالى أن لا تفارقه لما رأى من مدحها في الأحاديث فكان لا يسهل أحداً الا وجده مخنما منهم أبو بكر رضي الله تعالى عنه (قوله فاردوها) بوصول الهمزة وضم الراء من يرد يردفاته ياتي متعدياً نحو برد الماء حرارة جوفى فهو من باب قتل متعد مثله هذا هو الصواب لانه يفتح الهمزة وكسر الراء من ابرد لانه لغة رديئة كما قاله الجوهري بان يغسل أطراف المحجوم بالماء ينغمس في الماء الا اذا كان عارفاً بنفسه أو أخبره عارف بالنعف فقد ذكرنا ان المحجوم اذا نزل صباحاً في الماء الجاري واستقبل بحرية ثلاثة أيام الى طلوع الشمس شئ فان لم يشف نفخة أيام والأفسحة والافتسحة ومما

جرب ثعلب جناح أعمى من ديك ولو غير أبيض أو جراحة طويلة العنق والمراد بالجناح عظمه لانه عليه اللحم والريش (قوله كبر الخ) فيه تشبيه أى حرارتها الواصلة للبدن كحرارة جهنم الواصلة بالكبر (٢٢١) الآية المعروفة وفيه من المبالغة ما لا يخفى

(قوله حظه من النار) أى فلا يدخلها أى لا يعذب بها كغيره وان دخلها التحلة القسم (قوله تحت الخطايا) أى تربلها بسرعة فالتشبيه من حيث الزوال بسرعة وان كان زوال ورق الشجر فيه نقص بخلاف تلك ومن فوائد هذا انها اذا نزلت بمن عليه الداء المسعى بالمباركة شفي منه أو بمن هو مريض بالدموية أفسدتها (قوله رائد الموت) أى رسوله الذى يتقدمه كما يتقدم الرائد قومه وهو من سبق القوم ليجمع لهم نحو الخطب والمساء فهى مذكورة للموت وان لم يلزمها فينبغى لمن زادت به أن يستعد للموت (قوله وسجن الله فى الارض) سبأى معناه فى الحديث الذى بعده ولا عطر بعد عروس فخير ما فسرته بالوارد (قوله مجرمة) أى تامة (قوله حرام) محمول على ما اذا لم عليه كشف عورة أو نحوه والاكره ما لم يكن لعذر شرعى كحيض والا فلا كراهة (قوله الحواميم) أى السور التى أولها حم حفظها وتلاوتها سبب للبس ديباج الجنة وللتنعم برياض الجنة كما يأتى فى الحديث الذى بعده اقبل ومعنى

شدة الحرارة وهذه ينفعها الماء البارد شربا واغتسالا والحقى التى يناسبها الا براد بالماء هى التى لا نادض معها وأما التى معها النافض فلا يناسبها الماء ويحتسمل أن الحقى المأمور بالانغماس لها ما يكون سببها أعمى أو السمع أو السحر فيكون ذلك من باب النشرة المأذون فيها اه وقال المناوى أى أسكوا حرارتها بما بارد بان تغسلوا أطراف المحجوم به وتسقوه اياه ليحصل به التبريد ((حم خ عن ابن عباس حم ق ن ه عن ابن عمر ق ت ه عن عائشة حم ق ت ن ه عن رافع بن خديج ق ت ه عن أسماء بنت أبي بكر)) الصديق ((الحق كير)) بكسر الكاف وسكون المثناة التثنية ((من جهنم)) أى حقيقة أرسلت منها للديناندير الباحدين وبشير المقربين لانها كفارة لذنوبهم ((فما أصاب المؤمن منها كان حظه من النار)) فهى مطهرة له من الذنوب ((حم عن أبي امامة)) باسناد لا بأس به ((الحق كير من)) كير ((جهنم وهى نصيب المؤمن من النار)) فاذا ذاق لهبها فى الدنيا لا يذوق لهب جهنم فى الآخرة ((طب عن أبي ربحانة)) شعور باسناد ضعيف ((الحق كير من كير جهنم فقوها عنكم بالماء البارد)) بان تصبوا قليلا منه فى طوق المحجوم أو بان تغسلوا أطرافه ((ه عن أبي هريرة فى الحق حطامتى)) أمة الاجابة ((من جهنم)) أى فهى تكفر خطايا المحجوم فلا يدخلها الا تحلة القدم ((طس عن أنس)) باسناد ضعيف ((الحق تحت الخطايا)) أى تفتتها ((كما تحت الشجرة ورقها)) تشبيهه تمثلى ((ابن قايمة)) فى مجمع ((عن أنس بن كرز)) بن عامر السرى قال الذهبى له صحبة ((الحق رائد الموت)) أى مقدمته وطلبعته بمنزلة الرسول ولا ينافيه عدم استلزام كل حقى للموت لان امراض من حيث هى مقدمات للموت وان أفضت الى سلامة جعلها الله مذكورة للموت ((وهى سجن الله فى الارض)) للمؤمن ((ابن السنى وأبو نعيم فى الطب)) النبوى ((عن أنس)) رضى الله عنه باسناد ضعيف ((الحق رائد الموت وهى سجن الله فى الارض للمؤمن يحبس بها)) وفى نسخة فيها ((عبده اذا شاء ثم يرسله اذا شاء فقتروها بالماء)) أى الباردة على ما مر تقريره ((هادى)) كتاب ((الزهد وابن أبى الدنيا)) القرشى ((فى)) كتاب ((المرض والكفارات هب عن الحسن مرسل)) وهو البصرى رحمه الله تعالى ((الحق حظ كل مؤمن من النار)) أى نصيبه منها حتى انه اذا ورد هالا يحبس بها ((البزار عن عائشة)) رضى الله عنها باسناد فيه مجهول ((الحق حظ المؤمن من النار يوم القيامة)) أى تسهل عليه الورود حتى لا يشعر به ((اس أبى الدنيا عن عثمان)) بن عفان وفيه ضعف ((الحق حظ كل مؤمن من النار وحى لسلطة تكفر خطايا سنة مجرمة)) بضم الميم وفتح الجيم وشدة الراء يقال سنة مجرمة أى تامة ((القضاعى عن ابن مسعود)) باسناد ضعيف ورواه من صحبه ((الحق شهادة)) أى الميت بها من شهداء الآخرة ((فر عن أنس)) وفيه كذاب ((الحمام)) بالتشديد ((حرام على نساء أمتى)) أى دخوله بلا عذر كحبس وبه أخذ بعض العلماء والجمهور على الكراهة ((ل عن عائشة)) وقال صحيح ((الحواميم ديباج القرآن)) أى زينتة والديباج النقش فارمى معرب وقد تفتح داله ((أبو الشيخ فى الثواب عن أنس)) مرفوعا ((ل عن ابن مسعود موقوفا)) الحواميم روضة من رياض الجنة ((يعنى لها شأن عظيم وفضل جسيم توصل الى روضة من رياض الجنة)) ابن مردويه عن سمرة ((الحواميم سبع وابواب جهنم سبع تحبى كل حم منها)) يوم القيامة ((تقف على باب من هذه الابواب تقول اللهم لا تدخل هذا الباب من كان يؤمن بى ويقرأ بى)) بمشاة تحبى فى يقرأ أو موحدة تحبى فى يخط المؤلف أى تقول ذلك على وجه الشفاعة فيه فيشفه الله والتعبير بكان يشعر بان ذلك لا مداوم على قراءتها ((هب عن الخليل بن مرة)) بضم الميم وشدة الراء ((مر سلا)) هو الضبى ((الحور

حم اسم من أسماء الله تعالى ولم يثبت (قوله ويقرأ بى) بالباء لا بانون أى يقرأ قراءة متبسة بى (قوله الحور) أى بعضهن خلق من الزعفران والبعض الآخر خلق من تسليح الملائكة كما يأتى بعده أى يحسم الله تعالى التسليح ويخلق منه ذلك

(قوله مشبهات) وفي رواية مثشبهات (٢٢٢) وفي أخرى شبهات وهي ما لم يرد فيه نص بتحريم ولا تحليل وهي من قسم الحرام

عند من قال الأصل في الأشياء الحرم والجور على أن الأصل فيها الحل فهي من قسم الحلال لكن الورع ترك تناولها (قوله كثير من الناس) أي ويعلمها القليل منهم وهم طائفة نور الله قلوبهم فيستفتونها في الحل والحرم وبعض المقربين ينطق لهم الشئ بأي حلال أو حرام حفظا لذلك المقرب من تناول المحرم (قوله وقع في الحرام) أي قارب وأسرع وقوعه فيه بدليل يوشك الخ (قوله محارمه) أي والذي حول ذلك الحى هو المشبهات (قوله فدع ما يريبك الخ) أي إذا كنت لا تعلم الحلال بالنص ولا الحرام بالنص فقد جعلت لك ميزانا تعلم به ذلك وهو أن ما رابت ونفر عنه قلبك فدعه وما طمأن إليه قلبك فتساوله وهذا خطاب لمن نور الله تعالى قلبه أي دع أيها النير القلب (قوله بما عني عنه) أي فهو حلال وهذا دليل لمن قال الأصل في الأشياء الحل (قوله من الإيمان) أي سبب لكمال الإيمان لأنه يحصل صاحبه على امتثال الأوامر واجتناب النواهي إذا صاحبه لا تسعه المخالفة لأنه يقول إن الملك ينزل لي بالخير والحفظ فأنا أستحي أن

العين خاف من الزعفران) أي زعفران الجنة (بن مردويه خط عن أس) بأساد فيه مجهول الحور العين خلق من تسبيح الملائكة لا ينافيه الحديث المار لا احتمال أن البعض خلق من هذا والبعض خلق من ذلك (ابن مردويه عن عائشة) أي ظاهر واضح لا يحفى حله وهو ما نص الله أو رسوله أو أجمع المسلمون على تحليله كالخبز والفواكه والزيت وابعسل ومحوها (والحرام بين) واضح لا يحفى حرمة وهو ما نص الله أو رسوله أو أجمع على تحريمه (وبينهما) أي الحلال والحرام الواضحين (أمو مشبهات) قال العلقمي بوزن مفعلات بتشديد المفتوحة وفي رواية مشبهات بوزن مفعلات بقاء ساكنة ومثناة فوقية مفتوحة وعين خفيفة مكسورة أي اكتسبت الشبهة من وجهين متعارضين وفي رواية مثشبهات وعلى الأولى اقتصر مسلم والثانية ابن ماجه والثالثة الدارمي (لا يعلمها كثير من الناس) أي من حيث الحل والحرم لخفاء نص أو عدم صراحة أو تعارض نصين (فمن اتقى الشبهات) أي اجتنبها وهي بالصم جمع شبهة (فقد استبرأ) بالهمز (لدينه) أي من الدم الشرعي (وعرضه) أي صانه من كلام الناس فيه (ومن وقع في الشبهات) بالضم أي فعلها (وقع في الحرام) قال العلقمي يحتمل وجهين أحدهما أنه من كثرة تعاطيه الشبهات يصادف الحرام وإن لم يتعمده والثاني أنه يعتاد التساهل ويقرن عليه ويجسر على شبهة ثم أخرى أغلظ منها وهكذا حتى يقع في الحرام عمدا (كراع برعي) ماشية (حول الحى) أي الشئ المحيى من الرعي فيه (يوشك) بضم أوله وكسر الشين المججمة أي يسرع ويقرب (أن يواقع) أي تأكل ماشيته منه فيعاقب (الآ) حرف تنبيه (وان لكل ملك) من ملوك العرب (حى) يحببه عن غيره ويتوعد من قرب منه بالعقوبة (الآوان حى الله) تعالى الذي هو ملك الملوك (في أرضه محارمه) أي المعاصي التي حرّمها كالقتل والزنا والسرقه وأشباهاها فكل هذه حى الله من دخل شيئا بارتكابه من المعاصي استحق العقوبة ومن قارب يوشك أن يقع فيه فمن احتاط لنفسه لم يقارب فلا يتعاق بشئ يقربه من المصيبة ولا يدخل في شئ من الشبهات (الآوان في الجسد مضغة) قطعة لحم بقدر ما يمضغ تقريرا (إذا صلت) بفتح اللام أي انشرفت بالهداية (صلح الجسد كله) أي استعملت الجوارح في الطاعة لأنها متبوعة له (وإذا فسدت) أي أظلمت بالضلالة (فسد الجسد كله) لاستعماله في المنكرات (الآوهى القلب) فهو ملك والأعضاء رعية قال العلقمي استدلل بهذا على أن العقل في القلب وسمى القلب لثقله في الأمور ولا به خالص ما في البدن وخالص كل شئ قلبه أولانه وضع في الجسد مقلوبا اه قال الامام أحمد أصول الاسلام ثلاثة وذكر منها هذا الحديث قال المؤلف أراد أنه أحد القواعد التي تدرج جميع الأحكام البها عنده (ق ع عن النعمان بن بشير) الحلال بين والحرام بين فدع ما يريبك إلى ما لا يريبك (بفتح أولهما) فطامأن إليه القلب فهو بالحلال أشبه وما نفر منه القلب فبالحرام أشبه (طس عن عمر) باسناد حسن (الحلال ما أحل الله) تعالى (في كتابه والحرام ما حرم الله) تعالى (في كتابه) القرآن (وما سكنت عنه) فلم ينص على حله ولا على حرمة (فهو مما عفا عنه) فيحل تناوله (ت عن عن سلمان) الفارسي باسناد ضعيف (الحياة) بالمد (من الإيمان) وهو في اللغة تغير وانكسار يعتري الإنسان من خوف ما يعاقب به وفي الشرع خلق يبعث على اجتناب القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق وقال عياض وعبره اغما جعل الحياة من الإيمان وإن كان غريزة لانه قد يكون تحلقا واكتسابا كسائر أعمال البر وقد يكون غريزة ولكن استعماله على قانون الشرع يحتاج إلى اكتساب ونية فهو من الإيمان لهذا ولأنه باعشاء على أفعال البر وما نعا من المعاصي (م ت عن ابن عمر) بن الخطاب (الحياة والإيمان مقرونان) جميعا (لا يفترقان إلا جميعا)

يصعد لي بعمل سبي اذ جزاء الاحسان الامتثال (قوله مقرونان) هو على التشبيه أي هما مشبهان بجوهرتين في سلك واحد فإذا بحيث لو قطع الملك وسقطت احدهما سقطت الاخرى فالإيمان الكامل لا يفارق الحياة (قوله إلا جميعا) قد يقال إذا كانا جميعا

كيف يقال يفترقان وأجيب بأن ظاهر اللفظ غير مراد بل المراد أنه إذا فارق أحدهما لا يبقى الآخر بل يذهب معه بقرينة قوله في الحديث الآخر متى بعده فاذا رفع أحدهما الخ (قوله خير كله) أي مبدؤه ومنتهاه (٢٣٣) (قوله والبذاء) أي القول الفحش ولو هزلا

ومنه ما يقع من بعض الناس ليضعن الجالسين (قوله في النار) أي فهو يأخذ صاحبه ويذهب به إلى النار (قوله والحي) أي سكوت اللسان عما لا يعني مع القدرة على النطق (قوله في قرن) أي ضفيرة من شعر على تشبيه السابق وهذا الحديث موضوع من حيث لفظه وأما معناه فوارد كما سبق في الحديثين المتقدمين (قوله زينة) أي يتزين به ويتحسن (قوله والتقى كرم) أي التقوى حقيقة الكرم كما قال تعالى إن أكرمكم عند الله أتقاكم (قوله وخير المركب الصبر) شبه الصبر بمركوب يجامع أن كاد يوصل إلى مقصوده (قوله من الله) ولا ينافيه التعلق بمخلوق في شيء بل المضمر النظر للمخلوق والغفلة عنه تعالى (قوله وأحيا) أي أشد أمتي حياء سيدنا عثمان ولذا كانت تستحي منه الملائكة وقال صلى الله عليه وسلم أفلا تستحي من تستحي منه ملائكة الرحمن وهذا لا ينافي كون أبي بكر مثلاً أفضل منه لأنه قد يوجد في المفضل الخ (قوله فتسعة في النساء) ولولا ذلك لتخطفن الرجال من الأزقة لشدة شهوتهن

فاذا رفع أحدهما تبعه الآخر (طس عن أبي موسى) بأسناد ضعيف (الحياء والایمان قرنا جميعاً فاذا رفع أحدهما رفع الآخر) أي معظمه أو كله (حل لذهب عن ابن عمر) صحيح غريب (الحياء هو الدين كله) لما تقدم (طس عن قرة) بالضم ابن عباس بأسناد ضعيف (الحياء خير كله) لما تقدم فيما قبله ولا من استحيا كان خاشع القلب لله متواضعاً قد برئ من الكبر ونحوه قال النووي قد يشكل على بعض الناس من حيث أن صاحب الحياء قد يستحي أن يواجه بالحق من يجله فيترك أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر وقد يحمله الحياء على الإخلال ببعض الحقوق وغير ذلك مما هو معروف في العادة وجواب هذا ما أجاب به جماعة من الأئمة منهم الشيخ أبو عمرو بن الصلاح أن هذا المانع الذي ذكرناه ليس بحياء حقيقة بل عجز وضرر ومهانة وإنما حقيقة الحياء خلق يبعث على ترك القبيح ويمنع من التقصير في حق ذي الحق (م د عن عمران بن حصين) رضي الله عنه (الحياء لا يأتي إلا بخير) لأنه اسم جامع يدخل فيه الحياء من الله فلا يضيع شيئاً من حقوقه ومن الناس ويكون بكف الأذى وترك المجاهرة بالقبيح (ق عن عمران بن حصين) (الحياء من الإيمان) أي من مكمالاته قال أبو العباس القرطبي الحياء المكتسب هو الذي جعله الشارع من الإيمان دون الغريزي وقال الحلبي الحياء من الله طريق إلى كل طاعة وترك كل معصية فيفوز صاحبه بكل الإيمان (والإيمان في الجنة) أي يوصل إليها (والبذاء) بذيال معصية وممد الفحش في القول (من الجفاء) بالمد أي الطرد والاعراض وترك الصلة (والجفاء في النار) وهل يكب الناس في النار لاحتوائهم (ت ل ذهب عن أبي هريرة خذ ل ذهب عن أبي بكر) بفتحات (طس هب عن عمران بن حصين) ورجاله ثقاب (الحياء والحي) بالكسر أي سكوت اللسان تحريزاً عن الوقوع في البهتان لا على القلب ولا على العمل (شعبتان من الإيمان) أي أثران من آثاره (والبذاء والبيان شعبتان من النفاق) قال في الدرر المعاني أراد أنهما خصلتان منشوءهما التفاق أما البذاء وهو الفحش وظاهرهما البيان وإنما أراد منه بالذم التعمق بالنطق والتفاهم وظاهرهما التقديم فيه عن الناس وكأنه نوع من الحب والكبر ولدافاً في رواية أخرى البذاء وبعض البيان لأنه ليس كل البيان مذموماً (حم ت ل عن أبي أمامة) قال الترمذي حسن وقال غيره صحيح (الحياء والایمان في قرن) أي مجموعهما في جبل (فاذا ساب أحدهما تبعه الآخر) لأن من ترع منه الحياء ارتكب كل فاحشة ولا يحجزه دين إذا لم تسخ فاصنع ما شئت (طس عن ابن عباس) بأسناد فيه كذاب (الحياء زينة) أي زينة العبدان منه الوفاء والحلم وكفى بهما زينة (والتقى كرم) أن أكرمكم عند الله أتقاكم (وخير المركب) بفتح الكاف (الصبر) لأن الصبر ثبات العبد بين يدي ربه لأحكامه ما أحب منها وما كره فهو خير مركب ركب به إليه (وانتظار الفرج من الله عبادة) لأن فيه قطع العلائق عن الخلائق (الحكيم عن جابر) بن عبد الله بأسناد ضعيف (الحياء من الإيمان وأحيا أمتي عثمان) فهو من أكملهم إيماناً (ابن عساكر عن أبي هريرة) بأسناد ضعيف (الحياء عشرة أجراء تسعة) منها في النساء وواحد في الرجال وتماه ولولا ذلك ما قوى الرجال على النساء (ق عن ابن عمر) بأسناد ضعيف (الحیات مسخ الجن) أي أمهلن من الجن الذين مسخوا (كما مسخت القردة والحمازير من بني إسرائيل) الظاهر أن المراد بعض الحيات لا كلهن ثم إن هذا قد مر في حديث يعارضه (طس وأبو الشيخ في العظمة عن ابن عباس) بأسناد صحيح (الحية فاسقة والعقرب فاسقة والفأرة فاسقة والغراب فاسق) والفسق الخروج عن الاستقامة سميت به لخبثتهن

(قوله الحيات) أي بعضهن مسخ الجن أي أصلهن من الجن الذين مسحوا والبعض الآخر متولد فلا منافاة بين هذا والحديث الآخر (قوله فاسقة) أي خارجة عن حد الاستقامة (قوله والغراب) أي غير الغراب الذي يؤكل وبقية الحديث والكتاب المهم

الاسود شيطان أي كالث. بطن في الحبث والاذى والاسود صفة كاشفة اذ البهيم هو الاسود وهذه هي الفواسق الخس التي
يحل قتلها في الحل والحرم (حرف الخاء) (قوله خاب عبد) أي هلك وذهب ثوره وانمحت حسنة وكثرت سيئاته ومن
كان في قلبه رجة بعكسه أي رجة (٢٢٤) للبشر ولو مستحق القتل ولغير البشر من الدواب (قوله الدولا بي) بضم الدال نسبة

الى دولا ب بفتح الدال
فهى نسبة على غير قياس
(قوله سيف الخ) ولذا قيل له
يحاف عليك من الاعداء
ليدسوا عليك الدم فقال
اتوني بالسلم الذي تخافون
على منه فجيء له به فقال
بسم الله وأكله فلم يضره
لشدة توكده (قوله على
المشركين) وفي رواية
والمنافقين (قوله ونعم فتى
العشيرة) أي نعم السخى
في قومه (قوله من تجار
الرجن) أي فلا لوم عليه
في التجارة لان قصده بها
التوسعة على المسلمين
(قوله احفوا) بفتح الهمزة
وبضمها فهى همزة قطع
أو وصل أو فر أو
بهمزة قطع وفي رواية
واعفوا للحن بضم اللام
وكسرها مع المد والقصر
(قوله لا يصابون في نعالهم)
لان سيدنا موسى عليه
السلام لما أمر بخناج نعله
لكونه بالارض المقدسة
أي أرض الشام وكان من
جادميته صاروا يجاهون
نعالهم في كل محل بتحكيم
عقولهم فأمرنا صلى الله
عليهم بمخالفتهم (قوله خدر
الوجه) بفتح الدال يقال
خدر خدرا من باب فرح
(قوله صدقة) يدل على

وافسادهن وتعماد الحديث والسكاب الاسود الميم شيطان (ع عائشة) رضى الله تعالى عنها
(حرف الخاء).

(خاب عبد وخسر) قال في النهاية الخيبة الحرمان والخسرا (لم يجعل الله تعالى في قلبه رجة
للبشر) فمن لم يتخلق بالرحمة الالهية فهو من الهالكين (الدولا بي) بضم المهملة وآخره موحدة
تحتية نسبة الى دولا ب بفتح الدال قرية بالري (في) كتاب (الكنى) واللقاب (وأبو نعيم)
الاصبهاني (في) كتاب (المعرفة) معرفة الصحابة (واس عساكر) في تاريخه (عن عمرو بن
حبيب) بن عبد شمس (خالد بن الوليد) بن المغيرة (سيف من سيفوف الله) أي هو في نفسه
كالسيف في اسراعه لتنفيذ أوامر الله تعالى لا يحاف فيه لومة لائم (البغوى) في المعجم (عن
عبد الله بن جعفر) خالد بن الوليد سيف من سيفوف الله على المشركين أي سلطه على
الكفار (ابن عساكر عن عمر) بن الخطاب (خالد سيف من سيفوف الله ونعم فتى العشيرة)
خالد (حم عن أبي عبيدة) بن الجراح (خالد بن الوليد سيف الله وسيف رسوله وحجة) بن
عبد المطلب (أسد الله وأسدر رسوله وأبو عبيدة بن الجراح أمين الله وأمين رسوله وحذيفة بن
اليمان من أصفياء الرجن وعبد الرحمن بن عوف من تجار الرجن) عز وجل لان قصده بالتجارة
إعانة الخلق على عبادة الحق (فر عن ابن عباس) باسناد ضعيف (حالفوا المشركين) في زيم
(احفوا الشوارب) قال العلقمي قال شيخنا هو بقطع الهمزة ووصلها من أحق شاربه وحفاه اذا
استأصل أخذ شعره قال والمراد هنا احفوا ما طال من الشفتين فاختار أنه يقص حتى يبدو طرف
الشفة ولا يحفه من أصله (وأوفروا للحن) أي اتركوها لتغزرو في نكحة شرح عليها العلقمي
واعفوا للحن فانه قال بالقطع والوصل من أعفيت اشعر وعفوته والمراد توفير اللحية خلاف عادة
الفرس من قصها ونبه على أنه رواية قال وفي رواية وفروا للحن بتشديد الفاء وفي رواية أرجحوا
بالجيم والهمزة أي أخرها وبالحاء المعجمة بلا همزة أي أطبلوها قال التووي وكل هذه الروايات بمعنى
واحد والحن بالكسر في اللام وحكى ضمها بالقصر والمد جمع طيبة بالكسر فقط وهو اسم لما
ينبت على الخدين والذقن (ق عن ابن عمر) خالفوا اليهود زاد في رواية والنصارى أي صلوا
في نعالكم وخفافكم اذا كانت طاهرة (فانهم لا يصابون في نعالهم ولا خفافهم) وكان من شرع
موسى عليه السلام نزع النعال والخفاف في الصلاة (د ل هق عن شداد بن أوس) باسناد صحيح
(خدر الوجه) أي ضعفه واسترخاؤه قال في المصباح وخدر العضو خدر من باب ذهب استرخى
فلا يطيق الحركة (من) شرب (التبديد تذاثر منه) أي من شربه (الحسنات) فلا يبقى لشاربه
حسنة (البغوى وابن قانع عدا ط عن شيبة بن أبي كثير الأشجعي) وفيه الواقدي كذبه أحمد
(خدم من لزوجن) بكسر الكاف خطاب لمؤنث (صدقة) قاله للمرأة التي قالت ليس لي مال
أنصدق به ألا أخرج من بيت زوجي فأعين الناس على حوائجهم (فر عن ابن عمر) بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه باسناد حسن (خديجة) بنت خويلد (سابقة نساء العالمين الى الأيمان
بالله وبمحمد) قال المداوي فهى أول من آمن من النساء بل مطلقا (ل عن حذيفة) بن اليمان
(خديجة خير نساء عالمها ومريم خير نساء عالمها وفاطمة خير نساء عالمها) قال العلقمي يؤخذ
منه ان فاطمة أفضل من مريم كما سبق وهو الراجح وهذا الحديث مفسر لباقي الروايات وهو مرسل

هدم وجوب الخدمة على الزوجة (قوله سابقة الخ) ولذا كانت أفضل من جميع النساء ما عدا ما اختلف في نبوتها صحيح
ومن خصوصيات التي لم تقع لامرأة قط انه تعالى أرسل لها السلام مع جبريل (قوله خير نساء عالمها) ان كان المراد بعالمها جميع النساء
استثنى منه من اختلف في نبوتها (قوله وفاطمة خير الخ) أي من حيث البضعة فلا ينافي أفضلية نحو خديجة عليها من حيثية أخرى

صحیح اه واما ان تتوقف في الاخذ ((الحوث)) من أبي اسامة ((عن عروة)) بن الزبير ((مرسلا))
 باسناد صحیح ((خذل عنا)) بفتح الحاء المعجمة وكسر الذا الموحدة أمر من التخذيل وهو
 حمل الاعداء على الفشل وترك القتال والخطاب للذيفة والفشل الجبن قال في المصباح خذلت
 وخذلت عنه من باب قتل والاسم الخذلان اذا تركت نصرته وامانته وتأخرت عنه وخذلته تخذلا
 جلته على الفشل وترك القتال اه قال العلقمي وهذا الاخير أليق بمعنى الحديث ((فان الحرب
 خدعه)) بالضبط المتقدم قاله لما اشتد الحصار على المسلمين بالحنديق واشتد الخوف ((الشيرازي
 في الالقاب عن نعيم الاشجعي)) رضى الله تعالى عنه باسناد ضعيف ((خذل الامر بالتدبير))
 أي التفكير فيه والتظرف في عواقبه ((فان رأيت)) أي ظننت ((في عاقبته خيرا فامض)) أي افعل
 ((وان خفت)) من فعله ((غيا)) أي شرا وسوء عاقبة ((فأمسك)) أي كف عنه والخوف هنا بمعنى
 الظن ((عد عب هب عن أنس)) قال رجل يارسل الله أو صني فذكره وضعفه الميهقي
 ((خذل الحب من الحب)) بفتح الحاء فيهم ما الحب المقنات احتيازا فلاز كاه في غيره ((والشاة))
 تطلق على الذكرو الانثى لان الهاء ليست للتأنيث ((من الغنم)) اذا بلغت أربعين ((والبعير من
 الابل)) اذا بلغت خمس عشرة من فصاعدا ((والبقرة من البقر)) اذا كانت ثلاثين فصاعدا والمراد
 ان الزكاة من جنس المأخوذ منه اصاله وسببه كما في أبي داود عن معاذ أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بعثه الى اليمن فقال خذ الحب فذكره ((د ه ل عن معاذ)) باسناد صحیح لكن فيه انقطاع
 ((خذل عليك ثوبك)) أي اهربان أي البسه ((ولا تشوا عراة)) عم بعد ما خسر ليفيد ان الحكم
 عام لا يختص بواحد دون آخر فيحرم المشي عراة بان يحضرة من يحرم نظره لعورته مع القدرة على
 الستر وسببه ان المسور حمل حجرا فسقط ثوبه فانكشف عورته فذكره ((د عن المسور بن
 مخزومة)) خذ حقل في عفاف أي احترز في أخذه من الحرام وسوء المطالبة والقول السبي
 ((واف أو غير واف)) أي سواء وفي لك حقل أو أعطاك بعضه لا تفحص عليه في القول وواف
 يحتمل انه منصوب على الحال وجاء على لغة من يقدر الفتح في المنقوص ((ه ل عن أبي هريرة))
 باسناد حسن ((طلب من جرير)) باسناد ضعيف ((خذوا القرآن من أربعة)) أي تعلموه
 منهم ((من ابن مسعود وأبي س كعب ومعاذ بن جبل وسالم مولى)) امرأة ((أبي حذيفة)) بن عتبة
 الانصارية فانهم تفرغوا لاخذ القرآن عنه صلى الله عليه وسلم مشاهسة ومن سواهم اقتصر وا
 على أخذ بعضهم عن بعض أو ان هؤلاء تفرغوا لان يؤخذ عنهم أو انه صلى الله عليه وسلم أراد
 الاعلام بما يكون بعد وفاته صلى الله عليه وسلم من تقديم هؤلاء الاربعة أو انهم اقروا من غيرهم
 ((ت ل عن ابن عمرو)) بن اعاص باسناد صحیح ((خذوا من العمل)) في رواية من الاعمال
 ((ما تطيقون)) أي خذوا من الاوراد ما تطيقون الدوام عليه ((فان الله لا يعمل حتى غموا)) أي
 لا يعرض عنكم اعراض الملل عن الشئ أو لا يقطع اشواب عنكم ما بقي لكم نشاط الطاعة ((ق
 عن عائشة)) خذوا من العبادة ما تطيقون الدوام عليه ((فان الله لا يسأم حتى تسأموا)) قال
 العلقمي قال العلماء الملل والسآمة بالمعنى المتعارف في حقنا محال في حق الله تعالى فيجب تأويل
 الحديث قال المحققون معناه لا يعاملكم معاملة المال فيقطع عنكم ثوابه وجزاءه وييسط فضله
 ورحمته حتى تقطعوا عملكم ((طب عن أبي امامة)) ضعيف لضعف بشير بن غير ((خذوا عنى
 خذوا عنى)) أي خذوا الحكم في حد الزنا عنى ((قد جعل الله له)) أي للنساء الزواني على حد حتى
 توارت بالجاب ((سيلا)) خلاصا عن امساكهن في البيوت وهو الحد قال العلقمي فيبين النبي صلى
 الله عليه وسلم ان هذا هو ذاك السيل واختلاف العلماء في هذه الآية فقيل محكمة وهذا الحديث
 مفسر لها وقيل منسوخة بالآية التي أول سورة التور ((البكر)) أي حد البكر اذا زنى ((بالبكر))

(قوله فامض) أي افعل
 (قوله خذ عليك ثوبك)
 خطاب لمن حمل حجرا في
 ثوبه فتقبل عليه الحجر
 فسقط به ثوبه وهل يجوز
 كشف العورة مع القدرة
 على السترة اعتمادا على
 وجوب الغص على الناظر
 خلاف والمعتمد عدم
 الجواز قرره شيخنا ثم رجع
 وقرر أن محل الخلاف اذا
 علم منه غص البصر
 (قوله وواف) أي وهو وواف
 أو غير وواف فهو خبر لحدوف
 (قوله خذوا القرآن) ضمن
 خذوا معنى تعلموا فماده
 عن والافقه أن يتعدى
 بس (قوله لا يعمل) الملل
 هو القصور عن العمل
 وهذا مستحيل في حقه
 تعالى فالمراد لارمه أي لا
 يسترك اثابتم وعصبر به
 مشاكلة لما بعده (قوله
 خذوا عنى خذوا عنى)
 كره تأكيذا وهذا بيان
 للسبيل المذكور في قوله
 تعالى حتى يتوفاهن الموت
 أو يجعل الله لهن سبيلا
 فكان الزاني يحبس في
 البيت لا يخرج حتى يموت
 حتى جعل الله لهن سبيلا
 على لسان رسوله صلى الله
 عليه وسلم بأن بين حد من
 بالجلد أو بالرجم

(قوله ما كان) أي مدة

كونه اعطاء الخ (قوله

رشاء عن دينكم) أي

متجاوزا عن دينكم

الحق إلى العمل الباطل

(قوله خذوا على أيدي

سفهاانكم) أي امنعوه

من التصرف يقال أخذ

على يده منه وأخذ على

يده نصره وأمانه (قوله

والله أكبر) ولا بأس بزيادة

ولا حول ولا قوة الخ (قوله

مقدمات) أي مقدمات

بين يدي الشخص لتشفع

فيه (قوله معقبات) أي

يعقب بعضها بعضا في الذكر

لأنه يطلب الاكثر من

ذكرها وهذا الحديث

يصدق بمن قالها مرة واحدة

(قوله ومجئيات) أي سبب

لتجنب قائلها وبعده عن

العذاب (قوله حتى تعلم

وفي نسخة تعلم الخ (قوله

واعفوا) همزة وصل أو قطع

ففي المصباح عفوت الشعر

أعفوه عفوا وعففته

أعفيه عفيته حتى

يكثر ويطول ومنه

أحفوا الشوارب وأحفوا

الحي يجوز استعماله

ثلاثيا ورباعيا وعلى

الاول يتبدأ بها مضرومة

وعلى الثاني يتبدأ بها

مكسورة والمراد بعرض

الحي ما كثر من جهة

الخددين والعنق أي فيسن

ازالة ذلك حيث كان

ابقاؤه يشوه الشخص كأن

يسير معظم الخدين وما

من طلب العفو عن الحي مطلقا أي من العرض أو الطول محمول على ما إذا لم يكن إبقاء ذلك مشوها

بكسر الموحدة في الاصل من لم توطأ والمراد هنا من لم يتزوج من الرجال والنساء (جلد مائة) أي

ضربه مائة ضربة (ونفي سنة) عن البلد التي وقع الزنا فيها (والثيب) أي وحده الثيب إذا زني

(بالثيب) هو في الاصل من تزوج والمراد هنا المحصن (جلد مائة والرجم) بالجارة إلى أن يموت

والجلد منسوخ والواجب الرجم فقط وقوله صلى الله عليه وسلم البكر بالبكر إلى آخره ليس على سبيل

الاشتراط بل حد البكر الجلد والتغريب سواء زني ببكر أم بثيب وحد الثيب الرجم سواء زني بثيب

أم ببكر (حم م ه عن عبادة بن الصامت خذوا العطاء) أي من السلطان (مادام) أي

مدة دوامه (عطاء) لله تعالى ليس فيه غرض من الاغراض الدنيوية التي فيها ساد دين الاخذ

ومن هذا قول أبي الدرداء لا حنف بن قيس خذ العطاء ما كان نحلة فاذا كان اثمان دينكم فدعوه

(فاذا تجاحفت) بفتح الجيم والحاء والفاء المخففات (قريش بينا الملك) أي تنازعت على الملك من

قولهم تجاحفت القوم في القتال اذا تناول بعضهم بعضا بالسيف يريد اذا رأيت قريشا تخاصموا

على الملك وقال كل أنا أحق بالخلافة (وصار العطاء رشاء عن دينكم) بأن يعطيه العطاء ويحملة على

فعل ما لا يحل قتاله أو فعل ما لا يجوز (ودعوه) أي اتركوا أخذ هذه الجلة على اقتحام الحرام (نخ

د عن ذي الزوائد) واسمه يعيش (خذوا على أيدي سفهاانكم) أي امنعوا المبذرين الذين

يصرفون المال فيما لا ينبغي ولا علم لهم بحسن التصرف من التصرف في المال وعقابه قبل ان

تهلكوا ويهلكوا (طب عن النعمان بن بشير خذوا جنتكم) بضم الجيم وقابضكم (من النار

قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر فانهم يأتين يوم القيامة مقدمات لقائلهم

(ومعقبات) سميت بمعقبات لانها عادت مرة بعد أخرى (ومجئيات) أي عن كل ما يؤذى (وهي

الباقيات الصالحات ن ك من أبي هريرة) باسناد صحيح (خذوا) أي في لعبكم (يا بني

أرفدة) بفتح الهمزة وسكون الراء وكسر الفاء لقب للعبشة وقيل هو اسم أيهم الاقدم يعرفون به

(حتى تعلم اليهود والنصارى) الذين يشددون (ان في ديننا فسخة) قاله يوم عبد الحبشة وقد رآهم

برقصون ويلعبون بالدرق والحراب (أو عبيدة في) كتاب (الغريب والخرائط في) كتاب

(اعتلال القلوب عن الشعبي) بفتح المعجمة وسكون المهملة نسبة إلى شعب بطن من همدان واسمه

عامر (مرسلا) قال الذهبي حديث منكر (خذوا الرأس) أي لمسحه في الوضوء (ماء

جديدا) أي غير ماء اليدين (طب عن جارية) بفتح الجيم وكسر الراء وفتح المشاة القنبية (ابن

ظفر) بفتح المعجمة والفاء الحني باسناد حسن (خذوا من) شعر (عرض طاكم) ما طال منه

(واعفوا طولها) أي اتركوه (أبو عبد الله محمد بن محمد بن محمد) بن حفص العطار (الدوري) بضم

الدال المهملة نسبة لعله ببغداد (في جزئه عن عائشة) باسناد ضعيف (خذى) أي أنها المرأة

التي سألت عن الاغتسال من الحيض واممها أمها بنت شاكل بالشين المعجمة والكاف المفتوحتين

ثم لام أو بنت يزيد بن السكن (فرصة) بكسر الفاء وحيكى ابن سيده تشبيها أو باسكان الراء واهمال

الصاد أي قطعة من الخوقطن مطيبة من مسك بكسر الميم وقال ابن قتيبة قرصة بفتح القاف وبالضاد

لمعجة وقوله (من مسك) بفتح الميم والمراد قطعة جلد وتبعه ابن بطال وفي المشرق ان أكثر

الروايات بفتح الميم وروح النووي الكسر وقال ان الرواية الاسرى وهي قوله فرصة مسكة تدل

عليه قال العلقمي قال الكرمانى فان قيل كيف يكون قوله خذنى فرصة الخ بيان للاغتسال

والاغتسال صب الماء لا أخذا لفرصة فالجواب ان السؤال لم يكن عن نفس الاغتسال لانه

معروف لكل أحد بل كان لقدروا ند على ذلك وقد سبقه الى هذا الجواب الرافعي في شرح المسند

وابن أبي جرة وقوفامع هذا اللفظ الوارد مع قطع النظر عن الطريق التي ذكرها مسلم ولقطه قال

تأخذ احدا من ماء هاوسد رها قطره فتمسح الطهور ثم تصب عليها الماء ثم تأخذ فرصة

(فتطهرى)

من طلب العفو عن الحي مطلقا أي من العرض أو الطول محمول على ما إذا لم يكن إبقاء ذلك مشوها

(قوله قطهري بها) أي طهارة لغوية أي تنظفي بها (قوله ما يكفيك) أي خذي ما قدر لك فإنه يكفيك هكذا يؤول امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه وهذا دليل على جواز أخذ ذي الحق ممن هو عليه بغير إذنه (٢٢٧) (قوله ويكفي بنيك) أي لا نفقتهم واجبة

(قطهري) (باب تتبعي بها) أتردم الخيض فجمع عليه في محو قطنه وتدخله فربحك والمقصود باستعمال الطيب دفع الرائحة الكريمة على الصحيح وقيل مرة الجبل (ق ن عن عائشة خذي) الخطاب لهند زوجة أبي سفيان لما قالت أن زوجي أبي سفيان صحيح لا يعطيني ما يكفيني (من ماله) أي الزوج (بالمعروف) أي من غير تفتير ولا اسراف (ما يكفيك) قال القرطبي أمر اباحة بدليل قوله لا حرج والمراد بالمعروف القدر الذي عرف بالعادة أنه الكفاية وهذه الاباحة وإن كانت مطابقة لفظا لكن مقيدة معنى كأنه قال إن صح ما ذكرت وقال غيره يحتمل أن يكون صلى الله عليه وسلم علم صدقها فيما ذكرت فاستغنى عن التقييد وقال المناوي وهذا افتاء لا حكم لعدم استيفاء شروطه (ويكفي بنيك) منه فيه وجوب الثقة وانها مقدرة بالكفاية وهو قول أكثر العلماء وهو قول يحكي عن الشافعي حكاه عنه الجويني والمشهور عنه بالنسبة للزوجة أنه قدرها بالامداد (ق ن عن عائشة) خرجت من نكاح غير سفاح (بالكسر أي زنا أراد بالسفاح ما لم يوافق شريعة) (ابن سعد عن عائشة) وفيه الواقدي كذاب (خرجت من دن آدم من نكاح غير سفاح) قال المناوي أي متولد من نكاح لا زنا فيه والمراد عقد معتبر في دين الاسلام (ابن سعد) في طبقاته عن (ابن عباس) وفيه الواقدي (خرجت من نكاح ولم أنجب من سفاح من دن آدم إلى أن ولدني أبي وأمي ولم يصنني من سفاح الجاهلية ثم) قال المناوي واستشكل بأن كناية تزوج مرة أم أبيه فولدت مضر أحد أجداد المصطفى صلى الله عليه وسلم واجب بأنه لم يولد له من زوجة أميه مرة بل من بنت أختها وأمه هابرة (العدني) بفتح العين والدال المهملتين وآخره تون نسبة إلى عدن مدينة بالبصرة قال الشيخ وهو محمد بن حمير شيخ الترمذي (عد طس عن علي) رضي الله عنه بأسناد حسن (خرجت) من جحوتي (وأنا أريد) أي مريدا (أن أخبركم بيلة القدر) أي بتعيينها (فتلاحي) أي تنازع وتخاصم (رجلان) من المسلمين كعب بن مالك وابن أبي حذرد (واحتجبت مني) بالبناء للمفعول أي من قاي ونسبت تعيينها بالاشتغال بالمتخاصمين (فاطلبوها) أي اطلبوا وقوعها لا معرفتها (في العشر الاواخر) من شهر رمضان (في سابعة تبتى) أي في ليلة يتي بعدها سبع ليال وهي ليلة ثلاث وعشرين وكذا قوله (أو سابعة تبتى) وهي إحدى وعشرين (أو خامسة تبتى) وهي ليلة خمس وعشرين (الطبايلى عن عبادة بن الصامت) رضي الله عنه وهو نحوه في البخاري (خرج رجل من كان قبلكم) قيل هو قارون (في حلة له يحتمل فيها) من الاختيال وهو التكبر (فأمر الله الأرض فأخذته) أي ابتاعته (فهو يتجمل فيها إلى يوم القيامة) أي يغوص في الأرض ويضطرب فيها والجلجلة حركة مع صوت (ت عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (خرج نبي من الانبياء) في رواية أحمد أنه سليمان (بالناس يستسقون الله تعالى) أي يطلبون منه السقيا (فإذا هربمة رافعة بعض قوائعها إلى السماء فقال ارجعوا فقد استجيب لكم من أجل هذه الآية) زاد في رواية أحمد ولولا البهائم لم غطروا قال الخطيب الشربيني وفي البيان أن هذا النبي هو سليمان عليه الصلاة والسلام وأن هذه الآية وقعت على ظهرها ورفعت يديها وقالت اللهم خلقتنا فارزقنا وإلا فاهلكنا قال وروى أنها قالت اللهم أنا خلق من خلقت لا غنى بنا عن رزقك فلا تهلكنا قال وروى أنها قالت اللهم أنا خلق من خلقت لا غنى بنا عن رزقك فلا تهلكنا بذنوب بني آدم (ل عن أبي هريرة) بأسناد صحيح (خروج الآيات) أي اشراط الساعة (بعضها على أثر بعض يتتابع كما تتتابع الحروف في النظام طس عن أبي هريرة) واسناده صحيح (خروج الامام)

عليه لكونهم فقراء وهو غنى (قوله من نكاح) أي من ماء عقد نكاح (قوله من سفاح) أي من ماء زنا شبه بالدم المسفوح السائل بجامع عدم الاعتبار والنفع في كل (قوله بيلة القدر) بكون الدال لغة في القدر لأنه يقدر فيها الاعمال (قوله فتلاحي) أي تخاصم ورجلان في المسجد بسبب دين ورفعا أصواتهما فاشتغل صلى الله عليه وسلم بهما لكرامة رفع الصوت في المسجد (قوله فاحتجبت) أي انسبت عيها وأخفى عن ذلك (قوله فاطلبوها) أي اطلبوا العمل في ذلك لا عينها إذ هو غير ممكن إلا لمن أطلعه الله تعالى فينبغي له اخفاؤها لان عينها قد أخفى على سيد الكائنات وهذا رد على من قال برفعها والام يقل فاطلبوها الخ (قوله يحتمل) أي يتكبر سمى بذلك لأنه يتخيل في نفسه وصفا يكون به فوق الناس فهذا من سبب الهلاك الذي ينبغي لكل شخص أن يرى نفسه دون الخلق طرا (قوله رافعة الخ) وهي تقول اللهم أنا خلق من خلقت لا غنى لنا عن رزقك

فلا تهلكنا بذنوب بني آدم وهذا يدل على ما لب الخراج البهائم في الاستسقاء (قوله على اثر الخ) المراد من غير فاصل طويل وإن كان ظاهرا للفظ يدل على عدم الفاصل أصلا (قوله خروج الامام) أي بعد صعوده على المنبر يمنع الاحرام بالصلاة ولو كان لها سبب متقدم خلافا لما في الشارح ولو كان فوضا قضيا اذ لم يستثنوا غير التيمية

(قوله خشية الله) أي الخوف منه بحيث لا يؤمن مكره تعالى فذلك سبب لامتنال الاوامر واجتناب النواهي (قوله كل حكمة) أي كل علم نافع (قوله عرف الناس) لأنهم يشغلونه عن ربه ودرجا وقع في التكلم فيهم فهذا محمول على من نفسه اماره أمام من طهره الله تعالى فخالطته تزيد خيرا لقيامه بحقوق الخلق والخلق معا فالعزلة أولى لمن معه نفسه والخالطة أولى لمن ترك نفسه وطهرها لاجل هدايتهم (قوله وعاش فيهم) أي مع (٢٣٨) غاية القرب من مولا حيث بعد عنهم أي ملاحظا كف شره عنهم لا كف شرهم عنه

(قوله خصاء أمي الخ) قاله لبعض أصحابه لما أراد أن يختصي أي يقطع ذكره ليقطع شهوته ويترهب في رؤس الجبال أي مكانه يقول هذا ليس من شر يعني وإن كان مرادك ذلك فعليك بالصوم فانه خصاء أي قائم مقامه في قطع الشهوة وعليك بالقيام للعبادة وإن لم ترهب في الجبال (قوله لا يتخذ طريقا) بأن يكون له بابان يدخل من أحدهما ويخرج من الآخر (قوله ولا ينبض فيه بقوس) أي لا يشد فيه وتر القوس ويرتخي فيسمع له صوت لا يختباره هل هو جيد أولا أي يكره ذلك ما لم يشوش على فهو مصل والاحرم كالبيع والشراء فيه (قوله ولا يثرفيه نبل) أي يرى فيه (قوله في) أي يكره حيث لم يظن تنجيسه بدمه والاحرم (قوله خصال) أي أحوال ست متي اتصف المسلم واحدة منهن الخ (قوله الا كان) أي هو أي المسلم ضامنا أي مضمونا الخ فاسم الفاعل بمعنى اسم

يعني الخطيب (يوم الجمعة للصلاة) يعني اذا صعد المنبر (يقطع الصلاة) أي يمنع الاحرام بصلاة وإن كان لها سبب الا التحية فلا أقيمت في غير مسجد جلس الداخل بلا صلاة فتمتنع الراتبة (وكلامه يقطع الكلام) قال المناوي أي وشروعه في الخطبة يمنع الكلام يعني النطق بغير ذكر ودعاء بمعنى انه يكره فيها الى اتمامه اياها تنزيها عند الشافعي وتحريما عند غيره (هو عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (خشية الله رأس كل حكمة) أي الخوف منه مع الرجاء رأس كل حكمة لانها الدافعة لامن مكر الله (والورع سيد العمل) أي أشرفه (القضاة عن أنس) قال الشيخ حديث ضعيف (خص البلاء بمن عرف الناس وعاش فيهم من لم يعرفهم) أي سلم منهم وسلموا منه (القضاة عن محمد بن علي مرسل) باسناد ضعيف (خصاء أمي الصيام والقيام) قاله لعثمان ابن مظعون الذي أراد أن يختصي ويترهب في رؤس الجبال (حم طيب عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث حسن (خصال لا تنبغي في المسجد) أي يكره فعلها فيه بل كل شيء أدى الى تقديره ولو بالظاهر فهو حرام (لا يتخذ طريقا ولا يشترفيه سلاح ولا ينبض) بمنزلة تحية ثم نون فوحدة فجحة (فيه بقوس) أي لا يوترفيه القوس (ولا يثرفيه نبل ولا يثرفيه بلهم في) بكسر النون وهمزة بعد الياء ومدودا أي لم يطخ (ولا يضرب فيه حد ولا يقتص فيه من أحد ولا يتخذ سوقا) للبيع والشراء (عن ابن عمر) بن الخطاب باسناد ضعيف (خصال ست ما من مسلم يموت في واحد منهن) أي حال تابسه بها (الا كان ضامنا على الله ان يدخله الجنة) أي من غير عذاب مع ذي السبق وضامنا بمعنى مضمون واسم كان ضمير يعود على المسلم (رحل خرج مجاهدا) في سبيل الله لاعلاء كلمته (فان مات في وجهه) أي في سفره ذلك (كان ضامنا على الله عز وجل) كره لمزيد التأكيده (ورجل تبع جنازة) أي جنازة مسلم للصلاة عليه او دفنها (فان مات في وجهه) ذلك (كان ضامنا على الله عز وجل ورجل نوضأ فأحسن الوضوء) بآتيانه بأركانه وشروطه وآدابه (ثم خرج الى مسجد للصلاة) تشمل الفرض والنفل (فان مات في وجهه) ذلك (كان ضامنا على الله ورجل) كائن (في بيته) أي في محل سكبه (لا يغتاب المسلمين) ولا غيرهم من المعصومين (ولا يجرا اليه مضطرا) أي لا يتسبب في ايصال ما يستخطه أي يبغيضه اليه (ولا) يجرا اليه (تبعه) أي شيئا يتبع به (فان مات في وجهه) ذلك (كان ضامنا على الله عز وجل طس عن عائشة) باسناد ضعيف (خصلتان لا يجتمعان في منافق حسن سمعت) أي حسن هيئة ومنظر في الدين (ولافقه في الدين) قال العلقمي قال شيخنا قال الطيبي ليس المراد أن واحدة منهم ما قد تحصل في المنافق دون الاخرى بل هو تحريض للمؤمن على اتصافه بهما معا والاجتناب عن ضد هما فان المنافق من يكون عاريا مهابا وهو من باب التغليب ونحوه قوله تعالى فويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة وليس من المشركين من يركى لكنه حث للمؤمن على الاداء وتخويف من المنع حيث جعله من أوصاف المشركين وحسن عطف قوله ولا فقه على حسن سمعت وهو مثبت لانه في سياق النفي اه وحقيقة الفقه ما أورث التقوى واما ما ابتدأه المفسرون فهو مجرول عن ذلك (ت عن أبي

المفعول وفي قوله في واحدة منهن بمعنى باء المصاحبة والملابسة (قوله في وجهه) أي في حال تشييعه الجنازة وكذا يقال (هريرة) فيما تقدم وفيما يأتي اذ لا يصدق عليه انه مات متلبسا بتلك الخصلة الا اذا مات في اثائها (قوله الى المسجد) أي محل السجود وان لم يكن مسجدا (قوله لا يغتاب المسلمين) أي ولا غيرهم (قوله مضطرا) أي أمر يبغيض (قوله خصلتان) أي صفتان وخلقان (قوله حسن سمعت) أي هيئة كلبس حسن وتنظيف بدن وتحسينه الموافق للشرع (قوله ولا فقه في الدين) أي معمول به والمعنى على الاثبات فلا زائدة

(قوله في مؤمن) أي كامل فستى وجدت خصلة دللت على نفع الإيمان (قوله البخل) بأن لم يبدل المال في مصارفه (قوله الادخل الجنة) فالواجبة على ذلك علامة على دخول الجنة (قوله يسير) في نسخة كثير أرى (٢٣٩) من حيث الاجر (قوله قليل) أي لعدم

التوفيق (قوله يسبح الله الخ) بأن يقول كلا عشر مرات أو يقول سبحان الله والحمد لله والله أكبر عشر مرات فإن ذلك بثلاثين وهذه غير رواية الثلاثة والثلاثين فينبغي الجمع بينهما بأن يقول كلا ثلاثة وأربعين مرة (قوله في الميزان) أي من حيث الاجر (قوله ويكبر أربعاً الخ) هذه هي الخصلة الثانية (قوله فايكم يعمل الخ) أي هذا قليل بل ربما لا يتأتى من مسلم ذلك وبفرضه تكفر ذنوبه إذ كل حسنة تذهب سيئة فيأتي يوم القيامة مطهراً (قوله معلقان في أعناق الخ) استعارة تشبيلية والكلام في مؤذن متعلق بالاقوات فلا بد من مراقبته الوقت على الوجه المرضي حتى يحصل من عهدهم (قوله في دينه) أي أحكامه من نحو صلاة وبذل مال في الخير والموفق ينظر إلى من فوقه في ذلك (قوله فأسف) أي حزن (قوله الماء والنار) خصهما لكثرة احتياج الناس لهما والاحتياج لطلب إعطاء المسائل وعدم رده خائباً في أي شيء كان (قوله خطونان) بضم الخاء تشبیه

هريرة) بأسناد ضعيف (خصلتان لا يجتمعان في مؤمن) أي كامل الإيمان (البخل وسوء الخلق) قال العاقمي قال شيخنا قال في النهاية المراد من ذلك اجتماع الخصلتين في نفسه مع بلوغ النهاية فيهما بحيث لا ينفك عنهما ولا ينفك عنهما فأما من فيه بعض هذا وبعض هذا وينفك عنه في بعض الاوقات فانه بمنزل عن ذلك (خذت عن أبي سعيد) بأسناد ضعيف (خصلتان لا يحافظ عليهما) أي على فعلهما (عبد مسلم الادخل الجنة) أي بغير عذاب (ألا) بالتحقيق عرف نبيه (وهما يسير ومن يعملهما قليل يسبح الله تعالى في دبر) بصمتين أي عقب (كل صلاة) مكتوبة (عشر أو بحسنة عشر أو بكبره عشر أو ذلك خمسون ومائة) في اليوم واللييلة (باللسان وألف وخمسمائة في الميزان) لأن الحسنه بعشر أمثالها (ويكبر أربعاً وثلاثين إذا أخذ منجبه ويحسده ثلاثاً وثلاثين ويسبح ثلاثاً وثلاثين فتلك مائة باللسان وألف في الميزان) لماذا كرر (فايكم يعمل في اليوم واللييلة ألهين وخمسمائة سيئة) يعني إذا عمل هذا العدد من السيئات وأتى بذلك الاذكار كذا كسر صامعة فوراً له (حم خذ عن أبي عمرو) بأسناد صحيح (خصلتان) مبتدأ (معلقان) صفته (في أعناق المؤذنين) متعلق بمعلقان (للمسلمين) خبر المبتدأ (صيامهم وصلاتهم) بيان للخصلتين أو بدل منه أو خبر عن مبتدأ محذوف أي هما صيامهم وصلاتهم فانه تشبيه حالة المؤذنين واناطة الخصلتين للمسلمين بهم بحالة الاسير الذي في عنقه ربقة الرق وقبضه لا يخلصه منها الا لمن والقضاء (مائدة) شرط أذان المؤذن راتبا أو غيره معرفة الاوقات بأمانة أو غيرها (عن ابن عمر) بأسناد ضعيف (خصلتان من كاتفيه كتبه الله شاكرًا صابرا ومن لم تكنوا في نفسه لم يكتبه الله شاكرًا ولا صابرا من تطرف في دينه الى من هو فوقه وأقصدى به وتطرف في دينه الى من هو دونه فخذ الله على ما فضل به عليه كتبه الله شاكرًا صابرا ومن تطرف في دينه الى من هو دونه وتطرف في دينه الى من هو فوقه فأسف) أي سزن وتلف (على ما فات لم يكتبه الله شاكرًا ولا صابرا) وهذا الحديث جامع لجميع أنواع الخير (ت عن ابن عمرو) بأسناد ضعيف (خصلتان لا يحصل منهما الماء) المباح (و) حجارة (النار البرار طعن عن أنس) رضي الله تعالى عنه وهذا حديث منكر (خطونان) تشبيه خطوة قال في النهاية وهو بالضم ما بين القدمين في المشي وبالفتح المرة (احداهما أحب الخطا) بالضم (الى الله تعالى) بمعنى انه يشيب صاحبها (والأخرى أبغض الخطا) بالضم (الى الله فاما التي يحبها فمرجل تطرأ في الصف) أي صف من صفوف الصلاة (فسدته) أي سدد ذلك الخلل بوقوفه فيه (وأما التي يبغضها فإذا أراد الرجل أن يقوم مدرجاً على العقب ووضع يده عليها وأثبت اليسرى ثم قام) فذلك مكروه حيث لا عذر (لحق عن معاذ) وفيه انقطاع (خفف) بالبناء للمفعول أي سهل (على داود) نبي الله تعالى (القرآن) أي القراءة أو المقروء أي الزبور أو التوراة وقرآن كل نبي يطلق على كتابه الذي أوحى اليه (مكان يأمر بدوابه) في رواية بدابته بالأفراد ويحتمل الأفراد على الجنس أو المراد بها ما يختص بركوبه وبالجمع ما يضاف اليه مما يركبه اتباعه (فتسرج) كذا هو بالقاء في خط المؤلف (فيقرأ القرآن) أي جميعه (من قبل أن تسرج دوابه) أي قبل الفراع من امر أجهل وقد خفف القرآن على بعض هذه الأمة فكان يقرؤه فيما بين العشاءين (ولا يأكل الا من عمل يده) أي من ثمن ما عمله وهو نزع الدروع إلا ان الله له الحديد فكان ينزع الدروع يبيعها ولا يأكل الا من ثمنها مع كونه كان من كبار المملوك (حم نخ عن أبي

خطوة بالضم ما بين القدمين أذهى المراد هنا لا المرة (قوله وأثبت اليسرى) انما كان ذلك مبغضا لانه مظنة التكبر والتكبر والتلباء بقوته فالبغض محمول على الكراهة وسيربه للتفسير أي ان لم يكن قد قصد التكبر والافه وحرام فالبغض حينئذ على حقيقته (قوله القرآن) أي المقروء له من الزبور وغيره فكل ما ينزل من السماء بهي قرآن لكنه غلب في المنزل على قلبه صلى الله عليه وسلم

(قوله وظهوركم) كناية عن الخفة اذ قلنا الاكل تورث خفة لجميع البدن (قوله لن تضلوا بعدهما) أي بعد العمل بهما (قوله حتى يردا على الحوض) كناية عن وجود طائفة عاملة بهما الى يوم القيامة لم يفرقوا بينهما بأن يتركوا العمل باحدهما (قوله خلقتان) أي وصفان جليلان يشيب الله صاحبهما الثواب الجليل (قوله يبغضهما) بضم أوله (قوله والسماحة) في رواية بدلها والشجاعة وهي أولى اذ السماحة هي السخاء فيكون تكرار او يجب ان المراد بالسماحة على تلك الرواية حسن الخلق بدليل المقابلة بقوله فسوء الخلق (قوله على قضاء الخ) فيسير الخواجج على يد شخص دليلى على انه من أهل الخير (قوله فكتب آجالهم الخ) هذا يقتضى ان ذلك بعد خلقهم مع انه في الازل ويجب ان المراد من خلق الخلق قد خلقهم في الازل واذا علم العقل ذلك استراح ولم يتعب نفسه في الاسباب ولا يشتغل بها الا امتثالاً للامر بها من غير انهماك عليها ومع جملة السعي واعتقاده تعالى المسبب لها (قوله عدن) من عدن بالمكان أقام به ولا آخر لا قامه المؤمنين بها فكل الجنات يسمى جنة عدن كما هو الراجح وذهب بعض أهل الزيغ الى أنها واحدة (٢٣٠) وأنه تعالى حال فيها بناء على مذهبهم الفاسد من الحلول (قوله أشجارها) أي

الأشجار التي فيها يبدى أي بصفة من صفاته هي الاعتناء بالامر أكثر من غيره فالمباشرة باليد يلزمها العناية بالامر (قوله تسكمنى) أي اطقى بلسان القال اذ القادر على خلق النطق في اللسان قادر على خلقه في غيره (قوله خلق الله آدم من تراب الجابية) أي معظم التراب الذي جمع من تراب الجابية والافقد خلق من تراب جمع من جميع اجزاء الارض والجابية قرية بالشام ولا ينافي هذا أنه خالق من طين أو من صلصال لان الاصل السراب ثم لما سخن بالماء صار طيناً ثم لما يبس صار صلصالاً أي بحيث لو نقر عليه لسمع له صلصلة أي صوت (قوله بماء الجنة) لا ينافي هذا انه أول مخلوق

هريرة (قوله خففوا بطونكم وظهوركم لقيام الصلاة) أي قلوا والاكل ليسهل عليكم التمسك فان من كثراً كاه أثرو به (حل عن ابن عمر) قال الشيخ حديث ضعيف (قوله خلقت فيكم شيتين لن تضلوا بعدهما) أي بعد حصولهما اذا استمسكتمهما (كتاب الله) القرآن (وسنتي ولن يتفرقا حتى يردا على الحوض) الكوثر يوم القيامة يحتمل أن يكون المراد بعد ذلك التفرق استمرار أحكامهما والعمل بهما الى قيام الساعة (أبو بكر اشافى في الغيلانيات عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (قوله خلقتان) بالضم (يحكما الله) تعالى (ويغضهما الله تعالى فأما اللذان يحكما الله) تعالى (فالسخاء والسماحة) يحتمل أن المراد بالسماحة حسن الخلق وفي رواية للدليلى والشجاعة وهي أولى اذ السخاء السماحة (وأما اللذان يغضهما الله) تعالى (فسوء الخلق والبخل واذا أراد الله بعد خيرا استعمله على قضاء خواجج الناس) أي يسرقضاهما على يديه ووجه ذوى الحاجات اليه (هب عن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن (خلق الله الخلق) أي قدرهم (فكتب آجالهم وأعمالهم وارزاقهم) فاطلبوا الرزق برفق ولا تنهمكوا على تحصيله (خط عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (خلق الله الجنة عدن) قبل اسم جنة من الجنان والصحيح انه اسم لها كلها (وعرس أشجارها يبدى) أي بصفة خاصة به وعصا به تامة (فقال لها تسكمنى فقالت قد أفلح المؤمنون) أي فازوا بالنعيم الدائم (ذلك عن أنس) قال الشيخ رحمه الله حديث حسن صحيح (خلق الله تعالى آدم من تراب) وفي رواية من طين (الجابية) قرية بالشام (وعجنه بماء الجنة) وطبنته خبز في الارض وألقيت فيها حتى استعدت لقبول الصورة الانسانية ثم حلت الى الجنة وعجنت بمائها وصورت ونفخ الروح فيها (الحكيم عد عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (خلق الله آدم على صورته) أي على صورة آدم التي كان عليها من مبداء فطرته الى موته لم تتفاوت قامة ولم تتغير هيئته وقيل الضمير لله تعالى فانه لما في بعض طرقه على صورة الرحمن والمراد بالصورة الصفة والمعنى ان الله خلقه على صفته من العلم والحياة والسمع والبصر وغير ذلك وان كانت صفات الله تعالى لا يشبهها شيء (وطوله ستون ذراعاً) بذراع نفسه أو الذراع المتعارف ولم ينتقل أطواراً كذريته (ثم قال) له (أذهب فسلم على أولئك النفر وهم نفر من الملائكة جلوس فاستمع) في رواية

في الارض وانه أول مخلوق في الجنة لانه بعد ان هيئت طبيئته لقبول الصورة الانسانية حلت الى الجنة وعجنت بمائها وصورت ونفخ فيه الروح (قوله صورته) أي صورة آدم من كون طوله ستين ذراعاً وعرضه سبعة أذرع وحسنه الخ فليس كذريته يكون نطفة ثم علقصة الخ فليس فيه أطوارهم أو الضمير راجع لله تعالى بدليل رواية على صورة الرحمن أي على صفة الله تعالى بمعنى انه متصف بالعلم والقسوة الخ كما انه تعالى متصف بذلك وان اختلفت الحقيقة والمراد بالصورة الصفة والمثلية في مجرد الاسم (قوله انفر) أي الجماعة من الملائكة وقوله ما يجيبونك من أجاب وعلم من ذلك أن التحيمة من الشرائع القديمة وقيل من خصوصياتنا أي بهذه الكيفية فلا تنافي وقوله فزادوه الخ فيطلب للاراد الزيادة وهل اذا زاد المبتدئ ورجه الله وبركاته يطلب للاراد زيادة فضو ونعمته أو جزاء الله خيرا الذي عليه الجهور ولا وقوله وتحيمة ذريته أي المسلمين منهم اذ يحرم ابتداء الكافر بالسلام وقوله فكل من يدخل الجنة أي ولو سقطا

(قوله فقال السلام عليكم) أي بالهام أو بتعليم له تلك الصيغة بعد الأمر السابق إذ قوله اذهب فسلم على الخ لم يدل على هذه الصيغة (قوله رجباً عنده) أي في الآخرة لاحتياجنا فيها للرحمة أكثر لانها دار البقاء (٢٣١) (قوله التربة) لغة في التراب والمراد به الأرض (قوله يوم السبت)

فيه دليل على ان أول الاسابيع يوم السبت لا الاحد كما تزعم اليهود ذلك وانه فرغ يوم الجمعة واستراح يوم السبت فهم يستريحون يوم السبت (قوله الشجر) أي جمعه وخلق السموات في ذلك الاسبوع لا في غيره (قوله وخشاش الأرض) أي الدواب التي لا يقدر عليها الشدة أي بعض الجن كذا وبعضه كذا (قوله كالبهايم) وهم الكفار أولئك كالانعام بل هم أضل (قوله أجساد بني آدم وأرواحهم الخ) وهم العصاة (قوله وصنف في ظل الله الخ) وهم الانبياء وأتباعهم في الطاعة (قوله فضرب كتفه) أي بعد خلقه وتصويره أي وجهه تعالى قدرته لكتفه الايمن فأخرج الخ كحال من ضرب شيئاً لاخراج شئ وقال في الثانية فخرج ولم يقل أخرج إشارة الى انه لا ينبغي نسبة الشر له تعالى وان كان موجد له (قوله الخ) بضم الخاء وفتح الميم الفصح الاسود (قوله يحيي الخ) لا خصوصية لهما في ذلك بل ذكرهما ليقاس عليهما غيرهما (قوله من الزعفران) أي بعضهن

فاسمع (ما يحيونك) بالخاء المهملة من التحيّة وفي رواية بكسر الجيم وسكون التثنية بعدها موحدة من الخواب (فانما تحييتك وتحيّة ذريتك) من جهة الشرع وأراد بالذرية بعضهم وهم المسلمون (فذهب فقال السلام عليكم) يحتمل أن يكون الله تعالى علمه كيفية ذلك تنصيهاً ويحتمل أن يكون فهم ذلك من قوله له فسلم ويحتمل أن يكون الهمة ذلك (فقالوا السلام عليكم ورحمة الله) وهذا أول مشروعية السلام (فراذوه) أي آدم (ورحمة الله) فلوراد المبتدئ ورحمة الله استحب ان يراد وبركاته فلوراد وبركاته فاصل ما في الفتح انه تشرع الزيادة على وبركاته (فكل من يدخل الجنة) من بني آدم (على صورة آدم) أي على صفته في الحسن والجمال والطول ولا يدخلها على صورة نفسه من نحو سواد أو عاهة (في طوله ستون ذراعاً) وعند أحد من أبي هريرة مرفوعاً كان طول آدم ستين ذراعاً في سبعة أذرع عرضاً (فلم يزل الخلق تنقص بعده) في الجبال والطول (حتى الآن) أي ان كل قرن تكون نشأته في الطول أقصر من الذي قبله فانه في تناقص الطول الى هذه الامة واستقر الأمر على ذلك فاذا دخلوا الجنة عادوا الى ما كان عليه آدم من الجبال وامتداد القامة (حم ق عن أبي هريرة) خلق الله تعالى (مائة رحمة فوضع رحمة واحدة بين خلقه) من انس وجن (يتراحمون بها) أي يرحم بعضهم بعضاً (ونخباً) بفتح الخاء المعجمة والباء الموحدة والهمزة (عنده مائة الواحدة) الى يوم القيامة (م ت عن أبي هريرة) خلق الله التربة أي الأرض (يوم السبت) فيه رد لزعم اليهود انه ابتداء خلق العالم يوم الاحد وفرغ يوم الجمعة واستراح يوم السبت (وخلق فيها الجبال يوم الاحد وخلق الشجر يوم الاثنين وخلق المكره) يعني الشر (يوم الثلاثاء وخلق النور) بالراء ولا ينافية رواية النور أي الطوت لان كلاهما خلقا في يوم الاربعاء (مثلث الباء) (وبث) أي فرق (فيها الدواب يوم الخميس وخلق آدم بعد العصر من يوم الجمعة في آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر الى الليل) قال المناوي فأول الاسبوع السبت لا الاحد خلافاً لابن جرير وانما خلقها في هذه الايام ولم يخلقها في لحظة وهو قادر عليه تعليم خلقه الرفق والتثبت (حم م عن أبي هريرة) خلق الله عز وجل الجن ثلاثة أصناف صنف حيات وعقارب وخشاش الأرض (أي على صورتها) (وصنف كالريح في الهواء) وهذا ان لا حساب عليهم ولا عقاب (وصنف عليهم الحساب والعقاب) أي مكلفون (وخلق الله الانس ثلاثة أصناف صنف كالبهايم) يحتمل أن المراد بهم الكفار أولئك كالانعام بل هم أضل (وصنف أجسادهم أجساد بني آدم وأرواحهم أرواح الشياطين) أي مثلها في الحبث واشهر (وصنف يكونون يوم القيامة في ظل الله يوم لا ظل الا ظله) فلا يصيبهم وهم في الحرف في ذلك الموقف (الحكيم) الترمذي (وابن أبي النبيان) كتاب (مكايد الشيطان وأبو الشيخ في) كتاب (العظمة وابن مردويه عن أبي الدرداء) باسناد ضعيف (خلق الله آدم فضرب كتفه اليمنى فأخرج منه ذرية بيضاء كانهم الابن ثم ضرب كتفه اليسرى فخرج منه ذرية سوداء كانهم الحميم) بضم المهملة وفتح الميم أي كالفحم الاسود المحترق (قال هؤلاء في الجنة) وأستعملهم بالطاعة (ولا أبالي وهو لا في النار) وأستعملهم بالعاصي (ولا أبالي ابن عساكر عن أبي الدرداء) ورواه عنه أحمد ورجاله ثقات (خلق الله يحيى بن زكريا في بطن أمه مؤمناً وخلق فرعون في بطن أمه كافراً) وكذا جميع من خلقه (عد طبع عن ابن مسعود) باسناد جيد (خلق الخور العين من الزعفران) أي أنشأهن من زعفران الجنة (طبع عن أبي أمامة) خلق الانسان والحيّة سواء (قال الشيخ في شرحه ومعنى السواء هما المقارنة في العداوة) (ارأها أفرستها وان لدغته) بالدال المهملة والغين المعجمة

منه وبعضهن من المسلم وبعضهن من تسبيح الملائكة فلا تنافي والمراد انهن خلقن بدون واسطة مني (قوله سواء) أي في المعادة فكل منهما عدواً لا تنفر هذا هو السبب في كونه يفرع عند رؤيتها

(قوله أوجعته) فاما ان يموت بهذا الوجع ألا (قوله فاقتلواها) أي اذا علمت ذلك فاقتلواها ولو في الحرم (قوله من مارج) هولاء النار الذي لا دخان له فهو الهب الجرلانه لا يصعبه دخان (قوله وصف لكم) في القرآن في قوله تعالى من صلصال كالفخار (قوله التخله الخ) فهذه الثلاثة أفضل من غيرها (٢٣٢) والتخل أفضل من الاخيرين لما ورد أكرموا عماتكم الخ (قوله من فضل) أي

ما فضل الخ (قوله خلل) أي وجوب ان توقف وصول الماء عليه والافندبا (قوله لا يخلها الله الخ) بالرفع وأما قول الشارح أي لئلا يخلها الخ فخل معنى وليس المراد انه يقرأ بالنصب اذ حذف الناصب هنا غير سائغ لكونه ليس من محاله وهذا الوعيد لمن يعلم انه لا يصل الماء الى يديه الابه وأما غيره فالقصد منه الحث على هذا الفعل (قوله لماكم) وفي وجوب ذلك أوندبه تفصيل في الفقه (قوله يجري) أي لم بذلك اذ هو يهوى القذرات وحينئذ تكثر تلك الشخص الوسوسة (قوله والظفر) أي التي تحتها وسم (قوله خليلي) أي الذي تخلل حبه بقلبي وصار له منزلة عندي لسماعي باوصافه الحميدة وهو من أعيان التابعين (قوله القرني) بفتح القاف والراء نسبة لقبيلة من مراد باليمن وهو راء هذه الامة لم يره المصطفى صلى الله عليه وسلم وانما ذكر فضله وهو من التابعين (ابن سعد) في الطبقات (عن رجل) من التابعين (مرسلا) خروا (أي غطوا) (الآية وأوكوا) بكسر الكاف بعدها همزة أي اربطوا (الاسقية) أي أفواها (وأجيفوا) بجيم وفاء أي أغلقوا (الابواب واكفتوا) بهمزة وصل وكسر انشاء ومشاة فوقية (صيانكم) أي ضمهم اليكم (عند المساء) أي ما بين العشاءين فامنعوهم من الحركة وأدخلوهم البيوت (فان ليس) في ذلك الوقت (انتشار وخطفة) بالتحريك جمع خاطف (وأطفوا) بهمزة قطع وكسر الفاء (المصابيح عند الرقاد) أي عند ارادة النوم (فان القويسقة) بالتصغير الفارة (ربما اجترت) بجيم ساكنة ومشاة فوقية وراء مشددة (القبيلة فأحرق أهل البيت) فان آمن من ذلك كان في قنديل لم يطلب اطفاءه (نخ عن جابر) خروا وجوه موتاكم أي المحرمين فانه قاله في محرمات (ولا تشبهوا) بحذف احدى التاءين للتحفيف (باليهود) في رواية باهل الكتاب فانهم لا يغطون وجوه موتاهم (طب عن ابن عباس) ورجاله ثقات (خمس) من الخصال مقابلة (بخمس) من الخصال (مانقض يوم العهد الاسلط) أي سلط الله عليهم عدوهم وما حكموا بغير ما أنزل الله في كتابه (الافشافهم الفقر) أي ظهر وكثر (ولا ظهرت فيهم الفاحشة) أي الزنا أو اللواط (الافشافهم الموت) كما وقع في قصة بني اسرائيل (ولا طفقوا المكيا بالامنعوا)

(أوجعته فاقتلواها حيث وجدتموها) أي في أي مكان وجدتموها فيه قاله حين سئل عن قتل الحيات (الطيب السبي) أبو داود (عن ابن عباس) باسناد ضعيف (خلقت الملائكة من نور وخلق الجان) قال الجلال المحلى أبو الجحى وهو ابليس (من مارج من نار) هولاء الخالص من الدخان (وخلق آدم مما وصف لكم) أي وصف الله في كتابه بقوله من صلصال كالفخار والصلصال الطين اليابس الذي له صلصلة اذا نقر والفخار الخرف وهذا لا يحالف قوله من تراب لانه خالقه من تراب جعله طينا (حم م عن عائشة) خلقت التخله والرمات والعنب من فضل طينة آدم فلماذا كانت أفضل وأكثر نفعا من غيرها من الاشجار (ابن عساكر عن أبي سعيد) الخدرى رضى الله عنه باسناد ضعيف (خلل أصابع يديك ورجليك) في الوضوء والغسل والامر للندب (حم عن ابن عباس) فيه عبد الرحمن بن أبي زياد ضعيف (خلوا بين أصابعكم) أي أصابع أيديكم وأرجلكم اذا تظهروا (لا) أي لئلا (يخلها الله يوم القيامة بالنار) وهذا يقتضى وجوب التخليل ومجمله اذا توقف وصول الماء عليه والافهو مندوب (قط عن أبي هريرة) خلوا بين أصابعكم لا يخلل الله يديها بالنار) فالتخليل سنة كما مر وصرفه عن الوجوب خبر نوضا كما أمر الله وليس فيما أمر الله به ذكرا تخليل والوعيد مصروف الى من لا يصل الماء بين أصابعه الابه (ويل للذعق من النار) أي شدة هلكة لأصحاب الاعقاب التي لا يصيبها ماء الطهارة من عذاب جهنم (قط عن عائشة) باسناد ضعيف (خلوا لماكم) في الوضوء والغسل (وقصوا أظفاركم) من اليدين والرجلين اذا طالت (فان الشيطان) ابليس أو الجنسية (يجرى ما بين اللحم والظفر) أي في الوسخ المجتمع فيسكن اليه والامر للنسب نعم ان توقف ايصال الماء على ذلك وجب (خط في الجامع وابن عساكر عن جابر) بن عبد الله رضى الله عنهما (خليلي من هذه الامة) الحمدي (أويس) بن عامر أو عمرو (القرني) بفتح القاف والراء نسبة لقبيلة من مراد باليمن وهو راء هذه الامة لم يره المصطفى صلى الله عليه وسلم وانما ذكر فضله وهو من التابعين (ابن سعد) في الطبقات (عن رجل) من التابعين (مرسلا) خروا (أي غطوا) (الآية وأوكوا) بكسر الكاف بعدها همزة أي اربطوا (الاسقية) أي أفواها (وأجيفوا) بجيم وفاء أي أغلقوا (الابواب واكفتوا) بهمزة وصل وكسر انشاء ومشاة فوقية (صيانكم) أي ضمهم اليكم (عند المساء) أي ما بين العشاءين فامنعوهم من الحركة وأدخلوهم البيوت (فان ليس) في ذلك الوقت (انتشار وخطفة) بالتحريك جمع خاطف (وأطفوا) بهمزة قطع وكسر الفاء (المصابيح عند الرقاد) أي عند ارادة النوم (فان القويسقة) بالتصغير الفارة (ربما اجترت) بجيم ساكنة ومشاة فوقية وراء مشددة (القبيلة فأحرق أهل البيت) فان آمن من ذلك كان في قنديل لم يطلب اطفاءه (نخ عن جابر) خروا وجوه موتاكم أي المحرمين فانه قاله في محرمات (ولا تشبهوا) بحذف احدى التاءين للتحفيف (باليهود) في رواية باهل الكتاب فانهم لا يغطون وجوه موتاهم (طب عن ابن عباس) ورجاله ثقات (خمس) من الخصال مقابلة (بخمس) من الخصال (مانقض يوم العهد الاسلط) أي سلط الله عليهم عدوهم وما حكموا بغير ما أنزل الله في كتابه (الافشافهم الفقر) أي ظهر وكثر (ولا ظهرت فيهم الفاحشة) أي الزنا أو اللواط (الافشافهم الموت) كما وقع في قصة بني اسرائيل (ولا طفقوا المكيا بالامنعوا)

بالبناء

(قوله الفويسقة

الخ) يؤخذ من ذلك ان نحو القنديل لا يطلب اطفاءه للامن من كون الفارة تجر قبيلته (قوله بخمس) أي تقابل بخمس بعدله تعالى (قوله العهد) أي الذي بينهم وبين الله أو بينهم وبين قوم آخرين

بالبناء للمفعول ((النبات)) أى منه والمطر فلا تنبت الأرض ((وأخذوا بالسنين)) أى الجماعة والقحط ((ولامنعوا الزكاة لا حبس عنهم القطر)) أى المطر عند الحاجة إليه ((طب عن ابن عباس)) خمس صلوات افترضهن الله عز وجل من أحسن وضوآهن)) بآتيانه بواجباته ومنه وبانه ((وصلاهن لوقتهن)) أى فى أوقاته المعلومه ((وأتم ركوعهن)) وسجودهن أى أتى بهما تامين بان اطمأن فيهما ((وخشوعهن)) بقلبه وجوارحه بترك الشواغل الدنيوية وتبذير الذكر والقراءة وسكون جوارحه وإدامة نظره الى موضع سجوده ((كان له على الله)) تفضلا وكرما ((عهد)) العهد ما يتعين حفظه من الأمان والميثاق ((أن يغفر له)) بدل من عهد أو خبر عن مبتدأ محذوف ((ومن لم يفعل)) ذلك ((فليس له على الله عهدا)) شاء غفر له ((فضلا)) (وان شاء عذبه)) عدلا ((د حق عن عبادة بن الصامت)) واللفظ لابي داود قال الشيخ حديث صحيح ((خمس صلوات كتبهن الله على العباد فمن جاءهن لم يضيع منهن شيئا استخفافا بحقهن)) احتزبه عن السهو ((كان له عند الله عهدا)) أن يدخله الجنة ومن لم يأت بهن)) على الوجه المطلوب شرعا ((فليس له عند الله عهدا)) شاء عذبه ((وان شاء أدخله الجنة)) برحته قال البيضاوى شبه وعد الله بأثابة المؤمنين بالعهد الموثوق به الذى لا يخلف وركل أمر التارك الى مشيئته تجوز العفو وانه لا يجب على الله شئ ومن ديدن الكرام محافظة الوعد والمسامحة فى الوعيد ((فائدة)) قال الدميرى العهد الذى فى القرآن على تسعة أوجه أحدها الأمر كقوله فى البقرة الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه وقوله وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل الثانى الفرائض كقوله وأوفوا بعهدي الثالث الجنة كقوله أوف بعهدكم الرابع الوعد كقوله فى البقرة قل اتخذتم عند الله عهدا قلن يخاف الله عهد هذه الخامس الكرامة كقوله فى البقرة لا ينال عهدى الظالمين السادس الوحي كقوله فى آل عمران ان الله عهد الينا السابع لا اله الا الله كقوله فى الرعد الذين يوفون بعهد الله وفى مريم الا من اتخذ عند الرحمن عهدا الثامن الشئ كقوله فى النحل ولا تشتروا بهدا الله عما قبله لا التاسع العهد كقوله فى يس ألم أعهد اليكم ((مالك حم د ن ه ح ب ك عن عبادة بن الصامت)) باسناد صحيح ((خمس صلوات من حافظ عليهن كانت له نورا)) فى قبره وحشره ((وبرهانا)) تحاصم عنه ((ونجاة يوم القيامة)) من العذاب ((ومن لم يحافظ عليهن لم يكن له نور يوم القيامة)) حين يسعى نور المصلين بين أيديهم ((ولا برهان ولا نجاة وكان يوم القيامة مع فرعون وقارون وهامان وأبي بن خلف)) فرعون هذه الامة الذى آذى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قتله بيده وهذا خرج مخرج الزجر عن ترك الصلاة ((ابن نصر)) فى كتاب الصلاة ((عن ابن عمرو)) بن العاص ((خمس فواسق)) بإضافة خمس الى الفواسق وانفق الخروج عن الاستقامة سميت به لخبثهن وفسادهن ((يقتلن فى الحل والحرم)) قال النووي اختلافوا فى ضبط الحرم هنا فضببطه جماعة من المحدثين بفتح الحاء والراء أى الحرم المشهور وهو حرم مكة والثانى بضم الحاء والراء ولم يذكره القاضى عياض فى المشارق قال وهو جمع حرام كما قال تعالى وأنتم حرم والمراد به المواضع المحرمة قال النووي والفتح أظهر ((الحية والغراب الا بضع)) هو الذى فى ظهره أو بطنه يياض وقد أخذ بهذا القيد طائفة وأجاب غيرهم بأن الروايات المطلقة أصح فغير الا بضع مما يؤذى مثله ((والفأرة)) بهيمة ساكنة وتسهل ((والكلب العقور)) أى الجارح قبل أراد الناحى المعروف وقيل أراد كل سبع يعقر كما سدد وذب ((والحديا)) بضم الحاء وفتح الدال المهملتين وشدة المشاة التحتية مقصور طائر معروف ((من ه عن عائشة)) رضى الله عنها ((خمس)) من الدواب ((قتلن حلال فى الحرم)) والحل أولى ((الحية والعقرب والحداة)) قال الشيخ بوزن عنبة ((والفأرة والكلب العقور)) فيحل بل يجب قتلها بآى محل كان ولو فى خوف الكعبة ((د عن أبي هريرة)) باسناد حسن ((خمس كلهن)) أى كل واحدة منهن ((فاسقة يقتلن

(قوله بالسنين) أى بالجذب والقحط يقال هذه سنة أى جذب وخط (قوله ان شاء الخ) وهذا شأن الكريم انه يحتم وعد الخير ويجعل وعد الشر محتملا (قوله وبرهانا) أى دليلا ووجه تقتضى نجاة (قوله مع فرعون الخ) أى فى هذا المكان السبى فى النار مع هؤلاء القوم ثم ان مات مسلما دخل الجنة والا خلد فى النار معهم (قوله وأبي بن خلف) هو فرعون هذه الامة لانه كان أشدا يذاه له صلى الله عليه وسلم ولم يقتل النبي أحدا بيده غيره (قوله خمس فواسق) بالاضافة وبعد مهاشيت بالفواسق من الناس يجامع الخروج عن حد الاستقامة والخبث فى كل (قوله والحرم) بفتحين أو بضمين أى المواضع المحترمة والمشهور فى الرواية الاول (قوله الا بضع) خصه لخبثه والا فللرأى ما عدا غراب الزرع (قوله والحديا) تصغير الحداة

المحرم) حال احرامه ولا يؤزر بل يؤحر ((ويقتلن في الحرم)) ولو في المسجد ((الفأرة والعقرب والحية والكلب العقور والغراب)) المؤذى بخلاف غراب الزرع وطاهر تقييد الكلب بالعقور أن غيره محترم فيحرم قتله وهو الأصح عند الشافعية ((حم عن ابن عباس ؓ خمس لبال لا ترد فيهن الدعوة)) المتوفرة الشروط ((أول ليلة من رجب وليلة النصف من شعبان وليلة الجمعة وليلة)) عيد ((الفطر وليلة)) عيد ((الحرم)) فيندب احياء هذه الليالي بالعبادة ((ابن عساكر عن أبي أمامة)) باسناد ضعيف ((خمس)) أي خصال خمس أو خمس من الخصال ((من الفطرة)) بكسر الفاء أي من السنة القديمة التي اختارها الانبياء واتفقت عليها الشرائع والتعبير في بعض روايات الحديث بالسنة بدل الفطرة يراد بها الطريقة لا التي تقابل الواجب وقد ثبت في أحاديث أخرى زيادة على الخمس فدل على أن الحصر فيها غير مراد ((الختان)) بالكسر اسم لفعل الختان وهو قطع الجلد التي تغطي الحشفة من الذكر وقطع الجلد التي تكون في أعلى فرج المرأة فوق مدخل الذكر كالنواة أو كعرف الديك وقد ذهب إلى وجوب الختان دون باقي الخصال الخمس الشافعي وجهه وأصحابه وعند أحمد وبعض المالكية يجب وعند أبي حنيفة واجب وليس بفرض وحجة القائلين بعدم فرضيته حديث شداد بن أوس الختان سنة للرجال مكرومة للنساء وهذا الوجه فيه لما تقرر أن لفظ السنة إذا ورد في الحديث لا يراد به التي تقابل الواجب واختلاف في الوقت الذي يشرع فيه الختان قال الماوردي له وقتان وقت وجوب وقت استحباب فوق الوجوب البلوغ ووقت الاستحباب قبله والاختيار في اليوم السابع من الولادة فإن أحرقت في الأربعين يومًا فإن أحرقت في السنة السابعة ((والاستحباب)) أي حلق العانة باليد وهي الشعر النابت على الفرج والمراد إذا زلت به شيء كان ((وقص الشارب)) أي الشعر النابت على الشفة العليا قال في الروضة ولا بأس بترك سباليه وهما طرفا الشارب قال الزركشي وهذا يرويه ما رواه الامام أحمد في مسنده قصوا سبالي لا تكمل ولا تشبهوا باليهود ((وتقليم الاطفار)) جمع ظفر بضم الظاء والفاء وسكونها أي إزالة ما يزيد على ما يلبس رأس الأصبع لأن الوسخ يجتمع فيه فيستفذر وقد ينتهي إلى حد يمنع من وصول الماء إلى ما يجب غسله في الطهارة قال العلقمي وقد حكى أصحاب الشافعي فيه وجهين فقطع المتولى بالوجوب لأن الوضوء حيث لا يصح وقطع الغزالي في الاحياء بانه يعني عن مثل ذلك واحتج بأن غالب الاعراب لا يتعاهدون ذلك ومع ذلك لم يرد في شيء من الآثار أمرهم بإعادة الصلاة وهو ظاهر لكن قد يعاقب بالتطفر إذا طال النجس لمن استنجى بالماء ولم يعن غسله فيكون إذا صلى حاملًا للنجاسة قلت ويقوى الأول قولهم في شروط الوضوء وعدم الطائل ((وتنف الابط)) بكسر الهمزة وسكون الموحدة لأنه محل الريح الكريهية فشرع تنفقه ليضعف وتحصل السنة بحلقه لكن التنف أفضل ((حم ق عن أبي هريرة ؓ خمس من الدواب كلهن فاسق يقتلن في الحرم)) والحل أولى ((الغراب)) المؤذى ((والحدأة)) بوزن غنية ((والعقرب والفأرة والكلب العقور)) أي الخارج ((ق ت ن عن عائشة)) رضي الله عنها ((خمس من الدواب ليس على المحرم في قتلهن جناح)) أي لا إثم عليه بل هو مثاب ((الغراب والحدأة)) بالهمزة بلام ((والفأرة والكلب العقور)) قال النووي اختلاف في المعنى في ذلك فقال الشافعي المعنى في جواز قتلهن كونهن مما لا يؤكل فكل ما لا يؤكل ولا هو متولد من مأكل وغيره فقتله جائز للمحرم ولا فدية عليه وقال مالك المعنى فيه كونهن مؤذيات فكل مؤذ يجوز للمحرم قتله وما لا فلا ((مالك حم ق د ن ه عن ابن عمر)) بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ((خمس من حق المسلم على المسلم رد التحية)) يعني السلام ((واجابة الدعوة)) لوليمة عرس وجوبا وغيرهائهما ((وشهود الجنائز)) أي الصلاة عليهم واتباعها إلى الدفن أفضل ((وعيادة المريض)) أي زيارته في مرضه قال بعضهم دخلت على الشافعي رضي الله عنه في مرض موته أعوده

قوله خمس لبال الخ) فيلغى
كثرة الدماء فيهن (قوله
الختان) أي قطع القلفة
التي تغطي الحشفة
والقطعة اللحم التي فوق
مدخل الذكر الشبيهة
بالنواة أو بعرف الديك

فقلت له كيف أصبحت يا أبا عبد الله قال أصبحت من الدنيا راحلا ولا خواني مفارقا وبكاس المنية
 شاربا ولا أدري إلى الجنة تصير روحى فأهنيها أم إلى النار فأعزىها ثم أنشأ يقول
 ولما قسا قلبى وضائق مذاهبي • جعلت الرجامنى لهفولا سلما
 تعاطمنى ذنبى فلما قرنته • بعفول ربي كان عفولا أعظما
 (وتشبهت العاطس) بان يقال له يرحمك الله (إذا حمد الله) فان لم يحمد لم يشتمه ولا بأمن بفساده
 على الحمد فاذا حمد شتمه (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (خمس من) خصال أهل
 (الإيمان من لم يكن فيه شيء منهن فلا إيمان له) كامل (التسليم لأمر الله) فيما أمر به (والرضا
 بقضاء الله) فيما قدره (والتفويض إلى الله والتوكل على الله) في جميع الأمور (والصبر عند
 الصدمة الأولى) وهى حال لحاق المصيبة (البرار عن ابن عمر) بأسناد ضعيف (خمس من سنن
 المرسلين) أى من طريقهم (الحياء) بمشاة تحبسه والمدو هو تغير يعتري الإنسان من كل عمل
 لا يحسن شرعا (والحلم) أى سعة الصدر والتحمل (والحجامة والسؤال والتعطر) أى استعمال
 الطيب لا يحظ الملائكة من البشر الريح الطيب وهم مخالفون للرسول (نخ والحكيم) الترمذى
 (والبرار والبغوى طاب وأبو نعيم في المعرفة هب عن حصين) مصفر حصن بكسر الحاء وسكون
 الصاد المهملة (الخطمى) بأسناد ضعيف (خمس من سنن المرسلين) قال المناوى هذا من باب
 التغليب فيشمل الأنبياء وكذا يقال فيما قبله (الحياء والحلم والحجامة والتعطر والتسكح) والمراد
 من سنن غالبهم (طاب من عباده) بأسناد واه (خمس من فعل واحدة منهن كان) الفاعل
 (ضامنا) أى مضمونا (على الله) أن يدخله الجنة (من عاد مريضا أو خرج مع جنازة) له صلى
 عليها (أو خرج غاريا) بقصد اعلاء كلمة الله (أو دخل على إمامه) قال المناوى يعنى الإمام
 الأعظم (يريد تعزيره) أى تعظيمه (وتوقيره أو قعد في بيته فسلم الناس منه وسلم من الناس حم
 طاب عن معاذ) بأسناد حسن (خمس من قبض) أى مات (في ثمن منهن) أى حال تلبسه
 بواحدة منهن (فهو شهيد المقتول في سبيل الله) أى بسبب قتال الكفار (شهيد) من شهداء
 الدنيا والآخرة (والغريق في سبيل الله) بأن ركب البحر غاريا أو حيا (شهيد) من شهداء الآخرة
 (والمبطون في سبيل الله) أى الميت بداء البطن (شهيد) من شهداء الآخرة (والمطعون) أى
 الميت بالطاعون وهو وخز الجمل (في سبيل الله شهيد) من شهداء الآخرة (والنفساء) أى التى
 تموت بسبب الولادة عقبها (في سبيل الله شهيدة) من شهداء الآخرة (ن عن عقبه بن عامر
 خمس من عملن في يوم كتبه الله من أهل الجنة من صام يوم الجمعة) نطقوا أى مع يوم قبله
 أو بعده فلا ينأى كراهة أفرادها بالصوم (وراح إلى الجمعة) أى إلى محل إقامة الصلاة (وعاد
 مريضا وشهد جنازة واعتق رقبة ع حب عن أبي سعيد) الحدرى ورحاله ثقات (خمس
 لا يعلمن إلا الله أن الله عنده علم الساعة) أى تعيين وقت قيامها (وينزل) مشددا ومخففا
 (الغيث) أى يعلم وقت نزوله (ويعلم ما فى الأرحام) من ذكر وأنثى وشق وسعيد (وماندري نفس
 ماذا تكسب غدا) من خير وشر (وماندري نفس بأى أرض تموت) وقيل أنه صلى الله عليه وسلم
 أعلمها بعد (حم والرويانى عن بريدة) ورجال أحمد رجال الصحيح (خمس ليس لهن كفارة الشرك
 بالله وقتل النفس) المعصومة (بغير حق وبهت المؤمن) قال المناوى أى أخذ ماله قهرا جهرًا وقال
 الشيخ في شرحه أى مواجهته برميه بالفاحشة (والفرار من الزحف) حيث لا يجوز (ويعين
 صابرة يقطع بها مالا) لغيره (بغير حق) وهو الغموس والصبر بمعنى الحبس محبت بدلالة صاحبها
 يحبس بها الحق من صاحبه وهذا فى غير الشرك بالله أو محمول على الزجر والتنفير أو على من استحل
 (حم وأبو الشيخ في التوضيح عن أبي هريرة) بأسناد حسن (خمس من قواهم) وفى رواية من

(قوله إذا حمد الله) ويسن
 أن يذكره بالحمد ليحوز
 ما نصحه قوله
 من يتدى عاطسا بالحمد
 بأمن من
 شوص ولوص وعلاوص
 كذا وردا
 عنيت بالشوص داء
 الضر من ثم بما
 تلاء بطا فاذا فاستمع
 رشا
 (قوله من الإيمان) أى
 الكامل وكذا قوله فلا
 إيمان له أى كامل (قوله
 المرسلين) أى والأنبياء
 (قوله ضامنا) أى مضمونا
 على الله من فضله تعالى أن
 يدخله الجنة مع السابقين
 (قوله تعزيره) أى تعظيمه
 فعطف توقيره عليه عطف
 تفسير (قوله المقتول فى
 سبيل الله) أى فى قتال
 الكفار (قوله والغريق
 فى سبيل الله) أى فى سفر
 طاعة (قوله لا يعلمن إلا
 الله) ومن أراد اطلاعه
 عليهن أو المراد لا يحيط
 بهن إلا الله تعالى وغيره
 وان علمن لا يحيط بهن
 كحاطننه تعالى (قوله
 وبهت المؤمن) أى إيقاعه
 فى البهتان والخبرة وفى
 رواية ونهب

(قوله فأخلف) أي ما وعدده (٢٣٦) (قوله في انساب الناس) كان يقول هذا ليس بشريف (قوله وبنون) أي

أوبنات (قوله مخالطة الناس) هي أعسم من رواية النساء

(قوله وحب آل محمد) بان يعود نفسه ذلك ويكرمهم ويعظمهم فاذا وقع منهم ما يقتضي حدا أجراه عليهم مع عدم تحقيرهم (قوله بفطرن الخ) أي من فعل احداهن كان بمنزلة المفطر ومن انتقض وضوءه لسوء حاله بل أشد من ذلك (قوله لهن) أي لاهلن (قوله يقفل) أي يعود (قوله بظهر الغيب) أي بان لم يطلع على ذلك وان كان بالجلس (قوله خبار المؤمنين) أي هو من خيارهم ومن أفضلهم وضده من أشدهم (قوله القانع) أي بما رزقه الله تعالى بان يشكر الله تعالى على ذلك ولا ينهمك في السعي في تحصيلها (قوله وادخل) هو بمعنى أبدل وهذا الذي يبذل في الأربعين من الجسمانة ولذا عبر في الثاني بادخل وقيل من غيرهم وهذا الحديث موضوع من حيث لفظه والافالابدال جاؤا في أحاديث أخر (قوله اذا أحسنوا) أي صنعوا معروفهم أحدا استبشروا أي حصل لهم البشر وطلاقة الوجه اذا المعروف مع العيون مذموم (قوله وغذوا به) أي تغذوا به (قوله نعمتهم) أي همهم في تحصيل ذلك

قواصم (الظاهر) أي كواسره يعني مهلكات (عقوق الوالدين) أي الاصلين أو أحدهما وان عليا (والمرأة) انى (باتمها زوجها) على نفسها أو ماله (تخونه) رنا أو تصرف في ماله بخبر اذنه (و) عصيان (الامام) الاعظم الذي (يطيعه الناس ويعصى الله تعالى و) خلف (رجل وعد) رجلا (من نفسه خيرا) أي ان يفعل معه خيرا (فأخلف) ما وعد من غير عذر والاولى حمله على ما اذا كان قصده الخلف حال الوعد فيحرم حينئذ حاله (واعترض المرء في انساب الناس) ونماه كلكم لا آدم وحواء (هب عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (خمس من العبادة قلة الطعم) بالضم أي الاكل والشرب (والقعود في المساجد) لا انتظار صلاة أو اعتكاف (والنظر الى الكعبة والنظر في المصحف) أي القراءة فيه نظرا (والنظر الى وجه العالم) العامل بعلمه الشرعي (فر عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (خمس من أوتيهن لم يعذر على ترك عمل الآخرة زوجة صالحة) أي دينه تعفه (وبنون أبرار) باتمهم (وحسن مخالطة النساء) أي معاشرتهن بالمعروف وفي نسخة الناس بدل النساء أي ومملكة يقتدر بها على مخالطة الناس بخلق حسن (ومعيشة في بلد) بخو تجارة أو صناعة من غير سفر (وحب آل محمد صلى الله عليه وسلم) فان حبهم سبب موصل الى السعادة الآخروية (فر عن زيد بن أرقم) رضى الله عنه (خمس يجعل الله لصاحبها العقوبة) في الدنيا (البغي) أي التعدي على الناس (والغدر) لهم (وعقوق الوالدين وقطيعه الرحم) أي القوابة بخو ايداء أو هجر بلا سبب (ومعروف لا يشكر) أي لا يشكره من فعل معه (ابن لال) في المكارم (عن زيد بن ثابت) رضى الله تعالى عنه (خمس خصال بفطرن الصائم وينقض الوضوء الكذب والغيبة والنميمة والنظر بشهوة) الى محرم (واليمين الكاذبة) وهذا ورد على طريق الزجر عن فعل المدكورات وليس المراد الحقيقة (الازدي) أبو الفتح (في) كتاب (الضعفاء) والمتروكين (فر عن أنس) باسناد فيه كذاب (خمس دعوات يستجاب لهن دعوة المظلوم حتى ينتصر) وان كان كافرا معصوما (ودعوة الحاج) حجا مبرورا (حتى يصدر) أي يرجع الى أهله (ودعوة الغازي) في سبيل الله لاهل كفة الله (حتى يقفل) بقاف ثم فاء أي يعود الى وطنه (ودعوة المريض حتى يبرأ) من علمه أو يموت (ودعوة الاخ لاخيه) في الدين (بظهر الغيب واسمع هذه الدعوات اجابة دعوة الاخ لاخيه بظهر الغيب) أي بحيث لا يشعر وان كان حاضرا في المجلس (هب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (خمس من العبادة النظر الى المصحف) للقراءة فيه (والنظر الى الكعبة والنظر الى الوالدين) أي الاصلين المسلمين (والنظر في زمزم) أي الى بئر زمزم أو في مناهل (وهي فحط الخطايا) أي ان النظر اليها مكفر للذنوب الصغار (والنظر في وجه العالم) العامل بعلمه الشرعي (قطن عن) كذا في خط المؤلف ويض للعجاني (خيار المؤمنين القانع) بما رزقه الله (وشرارهم الطامع) في الدنيا (القضاي عن أبي هريرة) خيار أمتي في كل قرن خمسمائة أي خمسمائة انسان (والابدال أربعون) رجلا (فلا الجسمانة ينقصون) بل قد يزيدون (ولا الأربعون) ينقصون ولا يزيدون (بل كلمات رجل) منهم (ابدل الله من الجسمانة مكانه) رجلا (وادخل في الأربعين مكانه) ولهذا سموا بالابدال (يعقون عن ظلمهم ويحسنون الى من أساء اليهم ويتواسون فيما آتاهم الله) فلا يستأثر أحدهم على أحد (حل عن ابن عمر) بن الخطاب (خيار أمتي) أي من خيارهم وكذا يقال فيما يأتي (الذين يشهدون ان لا اله الا الله واني رسول الله) الى كافة الشقلين (الذين اذا أحسنوا استبشروا واذا أساءوا استغفروا) أي تابوا توبة صحيحة والموصول الاول نعمت والثاني خبر (وشرار أمتي الذين ولدوا في النعيم وغذوا به وانما هم منهم الوان الطعام) والشراب (والثياب) النفيسة (ويتصدقون في الكلام) أي يتوسعون فيه من غير احتياط ويتعمقون في التفصيح تكبرا وتعاظما وقيل أراد

(قوله رجاؤها) وفي رواية حلاؤها أي من أهم - لم (قوله الدري) أي الأيض وهذا الحديث متكلم فيه بالوضع وإن كان معناه ورد بفضل العلماء ثابت (قوله إذا رآها أي إذا رآهم الناس ذكروا الله لما شاهدوه (٢٣٧) من حسن السمعة ونور الصلاح (قوله

بالنميمة) قد ورد أن الله أوحى لسيدنا موسى في قومك غمام بسببه منعت الغيث عنكم فقال داني عليه يارب فقال كيف أكون غاما وأنا أنهي عن النميمة أي فلم يفخسه تعالى لحله سبحانه (قوله الباغون) أي الطالبون الغنى أي المشقة البراء أي للبراء فالغنى مفعول أول للباغون والبراء مفعول ثان على معنى اللام بدليل الحديث الآتي وهو جمع برى والمعنى أنهم يتهمون أشخاصا بنحو السرقة والزنا والحال أنهم رأوا من ذلك فيطلبون لهم المشقة (قوله أحدًاؤهم) جمع حديد أي من يغضب الله تعالى إذا انتهكت محارمه فإذا انكف المتكبر رجع غضبه فوراً (قوله نهج) أي طريق (قوله تحبونهم) أي تدين قلوبكم لهم لرفقهم بكم ويحبسونكم أي تدين قلوبهم لكم لطاعتكم لهم في الأمر الموافق للشرع (قوله وتصلون) أي تدعون لهم الخ ويحتمل أن المراد إذا ما تواتر شاهدتم جنازتهم وصليتم عليهم وعكسه للمودة التي بينكم (قوله وتلعنونهم) أي تذكرون ما يقتضي

بالمشدد المستمري بالناس يلوى شدة بهم وعليهم والظاهر أن جملة وانما منهم الخ في محل نصب على الحال (حل عن عروة) بضم المهملة (ابن رويم) بالراء مصغرا (مرسلا) وهو النحوي الأزدي تابع ثقة (خيار أمتي علماءؤها) العاملون بهم لهم (وخيار علماءها رجاؤها) لكثرة النفع بهم ونشر العلم عنهم (ألا) بالتخفيف سرف تنبيه (وان الله تعالى ليغفر للعالم) العامل (اربعين ذنبا قبل أن يغفر للجاهل) البدني هكذا ثبت في رواية من عزا المؤلف الحديث لتخريجه ولعله سقط من قوله والمراد غير المعذور في جهله (ذنبا واحدا) أكراما للعلم وأهله والظاهر أن المراد بالاربعةين التكثير (ألا وان العالم الرحيم) بخلق الله (يجي يوم القيامة وان فوره) أي فور علمه (قد أضأله عشي فيه) مقدار (ما بين المشرق والمغرب كما يضيء الكوكب الدري) في السماء والظاهر أن فاعل عشي ضمير يعود على العالم (حل خط عن أبي هريرة القضاعي عن ابن عمر) بأسناد ضعيف (خيار أمتي الذين إذا رآوا) بالبناء للمفعول أي إذا نظروا إليهم الناس (ذكر الله) برؤيتهم لما يعاينهم من البهاء (وشرار أمتي المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الأحبة الباغون البراء الغنى) قال في النهاية الغنى المشقة والفساد والهلاك والاثم والحديث محتمل لكلها والبراء جمع برى وهو والعنت منصوبات مفعولان للباغين (رحم عن عبد الرحمن بن غنم) بفتح المعجمة وسكون النون بأسناد صحيح (طاب عن عبادة بن الصامت) بأسناد ضعيف (خيار أمتي أحدًاؤهم) بجماء مهملة قال العلقمي هو جمع حديد كشديد وأشداء قال المناوي وفي رواية أحدًاؤها أي أنشطهم وأسرعهم إلى الخير فالمراد بالحدة هنا الصلابة في الدين والتسارع إلى فعل الخيرات وإزالة المنكرات (الذين إذا غضبوا رجعوا) سر يعاينهم ويعملوا بقتضى الغضب (طس عن علي) بأسناد فيه وضاع (خيار أمتي أولها وآخرها صحيح أعوج) بالنون والهاء والجيم والنهج الطريق المستقيم فلما وصف بأعوج صار يقال فيه الطريق غير المستقيم (ليسوا مني ولست منهم) يحتمل أن المراد ليسوا متصليين بي ولست متصلا بهم لتركهم العمل بسنتي (طس عن عبد الله بن السعدي) القرشي العامري بأسناد ضعيف (خيار أمتي من دعا إلى الله تعالى) أي إلى طاعته (وحبيب عبادة إليه) بأن يأمرهم بالطاعة حتى يطيعوه فيصحبهم لأن المعلم يسلك بالطالب طريق المصطفى صلى الله عليه وسلم والافتداء به ومن اقتدى به أحبه الله قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وأحب ربه لما يوضح في قلبه من أنوار الطاعة وجمال التوحيد (ابن التجار عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه بأسناد ضعيف (خيار أمتكم) أي امرأتكم (الذين تحبونهم ويحبونكم) لمعاملتهم لكم بالشفقة والاحسان (وتصلون عليهم ويصلون عليكم) أي تدعون لهم ويدعون لكم (وشرار أمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم وتلعنونهم ويلعنونكم) لأن الإمام إذا كان عادلا محسنا أحبهم وأحبه وإذا كان ذاهرا أبغضهم وأبغضوه (م عن عوف بن مالك) خيار ولد آدم خمسة نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد وخبرهم محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين وهم أولوا العزم وأفضلهم بعد محمد صلى الله عليه وسلم إبراهيم إجماعا قال العلقمي غومي وعيسى ونوح الثلاثة بعد إبراهيم أفضل من سائر الأنبياء قال شيخنا ولم أقف على نقل أيهم أفضل والذي ينقدح في النفس تفضيل موسى ثم عيسى ثم نوح قلت ولعل تقديم موسى على من بعده لتفضيله بكلام الله ثم عيسى لأنه كلمة الله (ابن عساكر عن أبي هريرة) ورواه عنه البراء وأسناده صحيح (خياركم من تعلم القرآن وعلمه) ونصح في تعليمه (عن سعد) بن أبي وقاص رضى الله عنه قال الشيخ حديث صحيح (خياركم من قرأ القرآن وأقرأ غيره) قال المناوي لله لا يطلب أجرو ونحوه اه أي لم يكن قصده

بعدهم عن الرحمة ولو بغير لفظ اللعن فحودهم هم الله (قوله وخبرهم محمد) وبليبه إبراهيم ثم موسى ثم عيسى ثم نوح هذا هو الراجح ترتيبهم كافي المنظم المشهور (قوله وعلمه) ولو عمل لكن من علمه بلا مقابل أكل

(قوله أحسنكم) جمع أحسن وافعل التفضيل إذا لم يقترب من ثنى وجمع وان كان مضافا بخلاف ما إذا اقترن بها فأنك تقول الزيدان أو الزيدون أفضل من عمرو (قوله أكنافا) جمع كنف وهو الجانب كناية عن الرفق (قوله المتفهبون) أي الذين يتوسعون في الكلام ويفتحون أفواههم (قوله خياركم في الجاهلية الخ) ذكره لما سأله أناس عن خير الأشياء فقال التقوى فقالوا السنانا سأل عن ذلك فقال تسألون عن معادن العرب وذكر الحديث أي أشرفكم بالنسب في الجاهلية هو أشرفكم في الإسلام بشرط الفقه في الدين والمعنى من خياركم وكذا ما بعده (٢٣٨) (قوله فقهوا) بكسر القاف وضمها (قوله اليئسكم منا كب) كناية عن الخشوع

في الصلاة وترك العبث أو أنه إذا كانت ثم فرجة لا تسع شخصا فاشخص ضم نفسه وابن منكبه حتى وسعه أو المراد أنه إذا جره شخص ليصطف معه ابن منكبه وطاوعه ولا مانع من ارادة الثلاثة (قوله قضاء للدين) بأن يدفع له برقوق ومن حسن قضائه أن يدفع له قبل الأجل وأن يزيد عليه كما وقع أنه صلى الله عليه وسلم رد ربا عيابدل بكر (قوله خيركم) أي أرفقكم بأهله بأن تعاملهم باللين والاحسان فان ذلك يحمل الزوجة ونحوها على الاستقامة بخلاف ما لو عاملها بالعنف (قوله وأحسنكم أعمالا) بأن يصرف وقته في طاعة الله تعالى وفي رواية خيركم من طال عمره وحسن عمله (قوله أخلاقا) فإذا رأى شخص طعن في السن مع كون خلقه حسنا علم أنه مقرب عند الله تعالى لأن الطعن في السن يحمل على

طالب الأجر (ابن الضريس وابن مردويه عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن (خياركم أحسنكم أخلاقا) فعليكم بحسن الخلق (حم ق ت عن ابن عمرو) بن العاص (خياركم أحسنكم أخلاقا الموطون أكنافا) بضم الميم وفتح الواو والطاء المشددة قال في النهاية هذا مثل وحقيقته من التوطئة وهي التمهيد والتذليل وفراس وطى لا يؤذى جنب الثائم ولا أكناف الجوانب أراد الذين جوانبهم وطية يتمكن منها من يصاحهم ولا يتأذى (وشراركم الثرثارون) الثرثرة بمثناة بعدها راء ثم مثناة فوقية ثم راء كثرة الكلام أي الذين يكثرون الكلام تكلفا (المتفهبون) بيم مضومة ثم مثناة فوقية مفتوحة ثم فاء مفتوحة ثم مثناة فتحية ساكنة ثم هاء مكسورة ثم قاف مضمومة هم الذين يتوسعون في الكلام ويفتحون به أفواههم (المتشدقون) بيم مضومة ومثناة فوقية مفتوحة وشين مجة مفتوحة ودال مهملة مشددة مكسورة ثم قاف والمتشدق هو المكتر من تحريك أشدائه تكثيرا للكلام (هب عن ابن عباس) رضي الله تعالى عنهما قال الشيخ حديث حسن (خياركم الذين إذا رؤا ذكر الله هم) أي برؤيتهم لما علاهم من النور والبهاء (وشراركم المشاؤون بالنميمة) وهي نقل بعض حديث القوم لبعض للفساد (المفرقون بين الأحبة الباغون البراءة أنت هب عن ابن عمر) وفيه ابن لهيعة (خياركم في الجاهلية خياركم في الإسلام) أي من كان منكم محتارا بمكارم الأخلاق في الجاهلية فهو محتار في الإسلام (إذا فقهوا) أي فهموا أحكام الدين (خ عن أبي هريرة) خياركم اليئسكم منا كب في الصلاة قال المناوي أي أزمكم للسكينة والوقار والخشوع ويحتمل أن يكون معناه أن لا يجتمع على من يريد الدخول بين الصفوف لسد الخلل ولضيق المكان بل يمكنه من ذلك ولا يدفعه بمنكبه أو أنه بطاوع من جره ليصطف معه إذا لم يجد فرجة (د هق عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (خياركم أحسنكم قضاء للدين) بالفتح بأن يرد أحسن أو أكثر مما عليه من غير شرط ولا مطلق (ت ن عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (خياركم خيركم لأهله) أي حلاله وبنيه وأقاربه (طب عن أبي كبشة) الانغاري (خياركم خياركم لنسائهم) بمعاشرتهم بالمعروف كما أمر الله (ه عن ابن عمرو) قال الشيخ حديث حسن لغيره (خياركم أطولكم أعمارا وأحسنكم أفعالا) لما يحصل له من ثواب الطاعات وارتفاع الدرجات (ل ن عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث صحيح (خياركم أطولكم أعمارا وأحسنكم أخلاقا) لما تقدم (حم واليزار عن أبي هريرة) وفيه ابن اسحق مدلس (خياركم الذين إذا سافروا قصروا الصلاة وأفطروا) احتج به الشافعي على أن القصر أفضل من الإتمام أي إذا زاد السفر على مرحلتين (الشافعي والبيهقي في المعرفة عن) سعيد (بن المسيب) بفتح الياء ونكسر (مر سلا) ووصله أبو حاتم عن جابر (خياركم من ذكركم بالله ورؤيته) لما يعلوه من نور

سوء الخلق غالبا (قوله وأفطروا) لأنه تعالى يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه وقد يكون القصر الإيمان والفطر واجبا أو حراما أو مكروها إلى آخر ما في القروع (قوله ورؤيته) فاعل ذكركم ومنطقه فاعل زاد وعمله فاعل رغبكم (قوله مفتح) أي مفتح بالمعاصي لكنه عقب كل معصية يتوب كما يعلم من قوله ثواب أي كثيرا التوبة فهذا يدل على سعاده فانه لا يقبل عليه تعالى إلا مطهرا ولذا قالوا إن كثيرا من الذنوب يترتب عليه خير لا يترتب على الطاعة قال في الحكم رب معصية أوردت ذل الخ أي إذا ندم بعد المعصية وحصل له انكسار قلب وعزم أن لا يعود أو ثواب سورة لرجاء القصران مع عزمه على العود فهو من سوء الحال فعلم من ذلك أن ما يقع من وسوسة الشيطان من قوله للعبد لا تقبل لئلا ترجع إلى المعصية فيعظم الذنب لا ينبغي التماهي معه

في ذلك بل يتوب عقب كل معصية وان رجع في الحال فان ذلك يدل على سعادته حيث تاب توبة صحيحة (قوله الادام) مثل كتاب وجعه آدم مثل كتب وقد تسكن داله فيقال آدم أي اللحم بسائر أنواعه أفضل من كل ما أكل حتى العسل واللبن ومن تركه أربعين يوما قسا قلبه كما ان من واطبه قسا قلبه ولونذرا التصديق بما كوله فالأفضل التصديق باللحم (قوله خيرهم لصاحبه) بأن بواسبه أكثر من غيره (قوله أمانك) بأن يذكر معك أو يمنع عنك من يشغلك (قوله ذكرك) (٢٣٩) بأن يأمر لك بأذكري أو يذكرك هو ليحرك همتك (قوله الكبش) أي التخبئة بالكبش

الاقرب أي هو أفضل من الاشتراك في بدنة أو بقرة لأنه أفضل من البدنة أو من البقرة كما أخذته بعض الأئمة (قوله الحلة) هي ثوبان ولو ظهارة وبطانة فالواحد لا يقال له حلة بل ثوب (قوله المساجد) لأنها محل ذكره تعالى فينبغي ملازمتها حيث خلا عن مهم (قوله خير التابعين أويس) القرني أي أفضلهم من حيث العبادة والقرب من الله تعالى فلا ينافي ماورد من نحو أفضلهم سعيد بن المسيب ونحوه لأنه من حيث العلم ونفع المسلمين بعلومه والحكاية المشهورة من كونه صلى الله عليه وسلم أوصى سيدنا عمرو أبا بكر بالاجتماع عليه وطلب الدعاء منه وانما اجتمعوا عليه وسألاه الدعاء فدعا وعزم ولم يخصص لأصل له (قوله الاقرح) هو الذي في جبهته بياض دون الغرة (قوله الارثم) هو الذي في أنفه وشفته

الايان والعمل بمخصاله (وزاد في علمكم منطق) فيؤثر في قلوبكم وعظمه وحظته (ورغبكم في الآخرة عمله) لما يعلوه من نور الاخلاص (الحكيم عن ابن عمرو) خياركم كل مفين بمثناة فوقية مشددة مفتوحة (تواب) أي كل محسن يحسنه الله بالتب ثم يتوب عليه ثم يعود ثم يتوب (هب عن علي) خير الادام اللحم وهو سيد الادام في الدنيا والآخرة كافي رواية وفيه انه أفضل من اللبن والعسل (هب عن أنس) خير الاصحاب عند الله خيرهم لصاحبه وخير الجيران (بكسر الجيم) (عند الله خيرهم لجاره) فكل من كان أكثر خير صاحبه وجاره فهو أفضل عند الله (حم ت ك) عن ابن عمرو) باسناد صحيح (خير الاصحاب صاحب اذا ذكرت الله أمانك) على ذكره يعني ذكره معك فحرك همتك (واذا سبت) ذكره (ذكرك) بالتشديد أي يهلك على أن تذكره (ابن أبي الدنيا في كتاب) فضل (الاخوان عن الحسن) البصري (مرسلا) قال الشيخ حديث حسن لغيره (خير الاضحية الكبش الاقرن) ماله قرنان حسنان معتدلان والمراد تفضيل الذكر على الانثى قال المناوي وأخذ بظاهره مالك (وخير الكفن الحلة) واحدة الحلل برودا لمن ولا تكون الحلة الا من ثوبين فخير الكفن ما كان من ثوبين والثلاثة أفضل بل يستحب اذا كفن من ماله ولادين عليه (ت ه عن أبي امامة د ه ل) عن عبادة بن الصامت) وهو حديث صحيح (خير الاعمال الصلاة في أول وقتها) الا في صور مذكورة في كتب الفقه منها الاراد ومنها مالو يبقن المسافر وجود الماء آخر الوقت (ل ه عن ابن عمر) باسناد فيه كذاب (خير البقاع المساجد وشر البقاع الاسواق طب ل ه عن ابن عمر) باسناد صحيح (خير التابعين أويس) القرني قال العلقمي هذا صريح في انه خير التابعين وقد يقال قد قال أحد بن حنبل وغيره أفضل التابعين سعيد بن المسيب والجواب ان مرادهم ان سعيدا أفضل في العلوم الشرعية لافي الخير عند الله تعالى (ل ه عن علي) باسناد صحيح (خير الخيل الادهم) أي الاسود (الافرح) بقاف وحاء مهملة هو الذي في وجهه قرحة بالضم وهي دون الغرة (الارثم) براء ومثناة من الرثم يفض فسكون بياض في شفة الفرس العليا وقال صاحب النهاية الارثم الذي أنفه أبيض أو شفقه العليا (المجمل ثلاث) بالرفع بدل من الضمير المستتر في المجمل أي الذي في ثلاث من قوائمه بياض (مطلق اليمين) ليس فيها بياض (فان لم يكن أ- هم فكفيت) بضم الكاف مصغر هو الذي لونه بين السواد والجره يستوى فيه المذكور والمؤنث (على هذه الشبه) بكسر المجهمة وقع المثناة التحتية أي على هذا اللون والصفة يكون اعداد الخيل للجهاد وغيره (حم ت ه ل ه عن أبي قتادة) قال ت غريب صحيح (خير الدعاء يوم عرفة) يحتمل أنصبه على انظر فيه ويحتمل رفعه على حذف مضاف أي دعاء يوم عرفة (وخير ما قلت أنا والنبيون من قبلي) في يوم عرفة وغيره (لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ت ه عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (خير الدعاء الاستغفار) المقرون بالتوبة (ل ه في تاريخه عن علي) كرم الله وجهه (خير

العليا بياض (قوله مطلق اليمين) بأن تكون سوداء لا تحجبيل فيها (قوله فكفيت على هذه الشبه) الكمية التي لونه بين السواد والجره أي فهو قريب من الادهم في الخيرية للجهاد لكن فيه بقية الصفات السابقة من كونه أقرح أرثم الخ كما أشار له بقوله على هذه الشبه فهو صفة لكميت (قوله خير الدعاء) أي الذكرو بين ذلك بقوله وخير ما قلت الخ (قوله خير الدعاء) أي الذكر الاستغفار لمن هو ملوث بالذنوب لانه من باب التخلية وبقية الاذكار من باب التخلية والاول مقدم الا ترى ان تنظيم الثوب أولى من تغييره مثلا وهذا لا يقتضي الامر بترك الاذكار الملوث بالذنوب لان المراد ان الاولى له الاكثر من الاستغفار أكثر من بقية الاذكار فهو مشاب على الجميع (قوله خير

الدواء القرآن) أى تلاوة أى شئ منه دواء للمرض الحسى حيث أخلص النية وإن كان بعضهم عين بعض آيات للشفاء فلا يتعين ذلك البعض وتلاوته شفاء من المرض المعنوى حيث تدبره معانيه وعمل بها فقله خير الدواء أى من الأمراض الحسية والمعنوية (قوله الخفى) أى حيث خاف رياء أو التشويش (٢٤٠) على نحو مصل والافالجهر أولى (قوله ما يكتفى) أى ما يقنع به والا فالإنسان جمل

على حب الدنيا فلا يكفيه شئ وذلك كلبوس يقيسه الحر والبرد وطعام يقيه الجوع فإن الزيادة ربما تطغيه والنقص عن ذلك ربما يورثه السخط (قوله كفافا) بخلاف ما إذا كان يوما بيوم ولم يكفه ذلك اليوم (قوله التقوى) لأنها توصل إلى النعيم الدائم (قوله اليقين) أى فينبغى الأخذ فى أسباب ما يوصل إلى العلم اليقيني الذى لا شك معه فى نحو العلم بذاته تعالى وصفاته (قوله وبلال) ورد أن سواده يفرق على الحور خالات فيكمل به حسنهن وهذا شأن من أحبه الله تعالى (قوله ومهجع) مولى هم فهو لا الأربيع عيسد سود (قوله ثلاثة) العدد لا مفهوم له فلا ينافى ما قبله (قوله الشراب) أى ما يشرب الماء لأن به حياة النفس (قوله قبل أن يسئلها) محمول على شهادة الحسبة أو على من تحمل شهادة ولم يعلم المشهود له بتعمله فطلب منه احضار شاهده فلم يجد شاهده لعدم علمه بتعمل ذلك الشخص فالأولى له أن يأتيه وإن لم يسأله

الدواء القرآن) هو محمول على الاسترقاق به أو محمول على قوله تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورجة للمؤمنين أو على قوله تعالى وشفاء لما فى الصدور فهو دواء للقلوب والابدان (هـ عن على) رضى الله تعالى عنه وضعفه الدميرى (خير الدواء الجامة والافصاد) أى لمن ناسب حاله ذلك مرضا وسناوة طرا وزمنا (أو نعيم فى الطب) النبوى (عن على) باسناد ضعيف (خير الذى ذكر الخفى) وفى رواية الخفى أى ما أخساه إذا كره الناس فهو أفضل من الجهر وفى أحاديث أخر ما يفيد أن الجهر أفضل وجمع بان الاختلاف أفضل حيث خاف الرياء أو نأذى به نحو مصل والجهر أفضل حيث أمن من ذلك وهذا الحديث له قيمة وهى وخير العبادة أخفها (وخير الرزق ما يكتفى) أى ما كان بقدر الكفاية (حم حب هب عن سعد) بن مالك وابن أبى وقاص باسناد صحيح (خير الرجال رجال الانصار) لنصرتهم للدين (وخير الطعام الثريد) لسهولة مساعته ونفعه للبدن (فر عن جابر) بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما قال الشيخ حديث حسن (خير الرزق ما كان يوما بيوم كفافا) أى بقدر كفاية الإنسان فلا يحتاج إلى ما فى أيدي الناس ولا يفضل عنه ما يطغيه ويلهبه (عد فر عن أنس) باسناد ضعيف (خير الرزق المكفاف) كما تقدم (حم فى الزهد عن زياد بن جبير) بضم الجيم وفتح الموحدة (مرسلا) قال الشيخ حديث حسن (خير الرزق التقوى) كما طق به القرآن (وخير ما اتقى فى القلب اليقين) اعتقاد أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه (أبو الشيخ فى الثواب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف (خير السودان أربعة لقمان) بن باعور ابن أخت أيوب أو ابن خالته والا أكثر على أنه حكيم لاني (وبلال) المؤذن الذى عذب فى الله ما لم يعذبه أحد (والنجاشي) ملك الحبش (ومهجع) مولى عمر (ابن عساكر عن الأوزاعي معضلا) قال الشيخ حديث ضعيف (خير السودان ثلاثة لقمان وبلال ومهجع) لما ثبت لهم من مكارم الأخلاق والزهد والورع والصبر على المشاق (ل عن الأوزاعي عن أبي عمار عن واثلة) بن الأسقع قال لا صحيح (خير الشراب فى الدنيا والآخرة الماء) لأن به حياة الأنام وأحد أركان العالم (أبو نعيم فى الطب عن بريدة) قال الشيخ حديث ضعيف (خير الشهادة ما شهد بها صاحبها قبل أن يسئلها) بابناء للمفعول وهذا فى شهادة الحسبة فلا ينافى خبر ثمر اشهود من شهد قبل أن يسئلها (طب عن زيد بن خالد) الجهنى قال الشيخ حديث صحيح (خير الشهود من أدى شهادته) عند الحاكم (قبل أن يسئلها) عن زيد بن خالد) الجهنى قال الشيخ حديث صحيح (خير الصحابة أربعة) لأن أحدهم لو مرض أمكنه جعل واحد وصيا والآخرين شهداء وقال الغزالي تخصيص الأربعة من بين سائر الأعداد لا بد أن يكون له فائدة والذى ينقدح فيه أن المسافر لا يحلو عن رجل يحتاج إلى حفظه وعن حاجة يحتاج إلى التردد فيها ولو كانوا ثلاثة لكان المتردد فى الحاجة واحدا فيتردد فى السفر بالرفيق فلا يحلو عن ضيق القلب لفقد أس الرفيق ولو تردد فى الحاجة اثنان لكان الحافظ للرجل وحده فلا يحلو عن الخطر وعن ضيق القلب فاذن مادون الأربعة لا ينفى المقصود والخامس زيادة بعد الحاجة ومن يستغنى عنه لا تصرف المهمة إليه (وخير السرايا) جمع سرية وهى القطعة من الجيش تخرج منه تغير وترجع إليه سميت بذلك لأنها تسرى فى الليل وتخفى ذهابها (أربعة مائة) قال ابن رسلان وأهل السرية أعما خصت بالأربعة مائة لأن خير السرايا وهى عدة أهل بدر ثلثمائة وبضعة عشر (وخير الجيوش أربعة آلاف ولا تهزم اثنا عشر

ويقول له أنا أشهدك بكذا وأنت لم تعلم تحمل (قوله خير الصحابة) أى خير ما تصاحبه فى سفرك أربعة الفا لأنه إذا احتاج إلى نحو الاحتشاش والاحتطاب وذهب وحده استوحش فبأخذ معه واحدا ويبقى اثنان عند المتاع لا يلو بقى واحدا استوحش وقيل فى الحكمة غير ذلك (قوله السرايا) جمع سرية بمعنى سارية لأنها تسير فى الليل للاغارة على العدو فينبغى

أن لا تكون أقل من ذلك (قوله من قلة) أي لا يقع الانهزام بسبب القلة فلا ينافي أنه قد يقع بسبب آخر كالأعجاب بالكثرة ولذا كان معه صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة عشرة آلاف وظفروا وكان معه يوم حنين اثنا عشر ألفا فقال بعض الصحابة هذا الجيش لا يمكن هزيمه لكثرة فحصل لهم ما حصل ويوم حنين اذ أعجبتكم كثرتكم الآية (قوله أيسره) ولذا كان اصدقه صلى الله عليه وسلم اثنتي عشرة أوقية من الفضة في غالب زوجاته (قوله عن ظهر غنى) بأن يبقى له بعد الصدقة مؤنة يومه وليلته ومؤنة عياله وكسوة الفصل له واعياله وكذا ما بعده فليس المراد بالغنى غنى بقية العمر لانه لو ترك أهله بلائشي قالت له زوجته طلقني وعبدته بعى وابنه لمن تكافى ولذا لما جاء بعض الصحابة بيضة من ذهب جاءت من العنجة واعطاها له (٢٤١) صلى الله عليه وسلم امتنع فكرر عليه

فأخذها وضرب بها بحيث لو أصابته لشجته وقال له ما معناه ان أحدكم لينتصدق وينترك عياله بلائشي (قوله العليا) هي يد المعطى لان الغالب ان من أعطى شيأ كانت يده فوق يدا لاخذ هذا هو الذي عليه الجمهور وروى قبل العليا يدا لاخذ والسفلى يدا المعطى إشارة الى أنه ينبغي للمعطى أن يجعل يده سفلى تواضعا ورفقا به أو عليا لكونه سببا للشواب ويد المعطى سفلى لكونها سببا لانفاق المال والمال متسفل حقير فان (قوله المنجى) هي الشاة ونحوها المعطاة لا انتفاع بنحو لينها ثم ترد وأشار بقوله تغدو بأجر الخ الى انها تصاحب الأجر في الذهاب والحجى فالمراد بالغدو والروح مطلق الذهاب لا خصوص الذهاب قبيل الزوال وبعد الزوال (قوله خير العباد أخفها) لاجل مداومة ورواية خير

ألفا من قلة) اذا صبروا واتقوا بل يكون الغلب من سبب آخر كالحجب بكثرة العدد والعدد أو بما زين لهم الشيطان من أنفسهم من قدرتهم على الحرب ألا ترى الى وقعة حنين فان المسلمين كان عدتهم فيها اثني عشر ألفا وقرىبا منها فقال سلمة بن سلامة حين أعجبه كثرتهم واعتمد عليها لن تغلب اليوم عن قلة وسار القوم حين أعجبهم كلمة سلمة واعتمدوا عليها فغلبوا وعند ذلك واستدل بهذا الحديث على ان عدد المسلمين اذا بلغ اثني عشر ألفا انه يحرم الانصراف وان زاد الكفار على مثلهم قال القرطبي وهو مذهب جمهور العلماء لانهم جعلوا هذا مخصصا لآية الكريمة ((ذات ل عن ابن عباس)) باسناد صحيح ((خير الصداق أيسره)) أي أقله لدلالته على بمن المرأة ولهذا نهى عن المغالاة فيه ((ك حق عن عقبه بن عامر)) الجهني باسناد صحيح ((خير الصدقة)) أي أفضلها ((ما كان عن ظهر غنى)) أي ما صدر عن غير محتاج الى ما يتصدق به لنفسه وممونه ولفظ الظهر مقدم على الكلام وتنكير غنى للتنظيم ((وابدا)) وجوبا ((عن تعول)) أي بمن تلزمك نفقته والمتصدق بما يحتاجه لنفسه وممونه صحيح النووي في الروضة عدم استحبابه وفي المجموع تحريمه قال شيخ الاسلام زكريا أما زاد عما يحتاجه ليدنه ومؤنة نفسه وممونه فان صبر على الفقر استحسب التصديق بجميعه والا كره أما التصديق ببعضه فاستحب قطعا والظاهر ان المراد بما يحتاجه ما يلزمه من نفقة ليومه وكسوة لفصله لا ما يلزمه في الحال فقط ولا ما يلزمه في سنته بأن يدخر قوتها ويتصدق بالفاضل ((نخ د ن عن أبي هريرة)) رضى الله تعالى عنه ((خير الصدقة ما أبقت)) بعد انراجها ((غنى)) أي كفاية للمتصدق واعياله ((واليد العليا)) أي المعطية ((حير من اليد السفلى)) أي الاخذة من غير احتياج ((وابدا)) وجوبا ((عن تعول طب عن ابن عباس)) باسناد حسن ((خير الصدقة المنجى)) هي أن يعطيه نحو شاة ليقتنع بلبنها وصوفها ويردها ((تغدر بأجر وتروح بأجر)) قال المناوي أي يأخذها مصاحبة لحصول الثواب للمعطى ويردها عليه كذلك وقال الشيخ الغدوالسهر أول النهار الى الزوال والروح منه الى الغروب أي فالأجر مصاحب لغدوها ورواحها ((م عن أبي هريرة)) باسناد صحيح ((خير العباد أخفها)) لسهولة المداومة ولانه انشط للنفس ((القضاءي عن عثمان)) بن عفان قال الحافظ ابن حجر يروى بالموحدة وبالشاة الصحية ومعناه على المشاة الصحية خير زيارة المريض أخفها مكلما عنده قال الشيخ حديث حسن ((خير العمل ان تفارق الدنيا)) يعني أن تموت ((ولسانك رطب من ذكر الله)) لان ذلك أحب العمل الى الله كما مر ((حل عن عبد الله بن بسر)) بضم الموحدة وسكون المهملة قال الشيخ حديث ضعيف ((خير الغذاء)) بالمد ككتاب ما يتغذى به ((بواكره)) جمع باكورة وهي أول الفاكهة ويحتمل أن المراد ما يؤكل في البكرة وهي أول النهار ((وأطيبه)) يحتمل أن المعنى أذنه وأنفعه

(٣١ - عريزي ثاني) العيادة للمريض أخفها أي لانه وما يحتاجه شمه فلا يقضى حاجته الا اذا كان يحتاج اليه أو يأنس به فيمكث عنده بقدر الحاجة وان كثرا لزم (قوله وطب من ذكر الله) وان لم يكن خالي القلب اذ ذكر اللسان خيرا وان كان قلبه مشغولا فلا يشترط حضور القلب في الذكر وأكله التخلي عن كل ما سوى المذكور بأن يكون مع استحضار القلب وأكل منه أن يغيب عن الذكر بالذكر كور فبايقع من الخواطر من أن هذا الذكر لا فائدة فيه لكون تطره أو قلبه مشغولا بالناس من وسوسة الشيطان (قوله الغذاء) بالبدال المجبة ما يتغذى به أي وقت كان أما الغذاء بالمهملة فهو ما يؤكل قبل الزوال ويقابله العشاء وهو ما يؤكل بعد الزوال (قوله بواكره) أي أول الفاكهة فانه أنفع للبدن أو المراد ما يؤكل في البكرة وهو أول النهار لانه وقت الجوع فالمراد كل

أكل يؤكل في وقت الجوع فانه أنفع للبدن بخلافه في وقت الشبع (قوله خير الكسب) أي من خيره كسب يد العامل في سائر الصنائع من نحو حياكة وكتابة باجرة اذا نصح في عمله بأن اتقنه وتجنب الغش ولا ينتظر الى قلة الا حرقه فتناساهل واذا حكي عن سيدي علي المكي انه كان يحيك الغزل وكلما انقطعت قسلة عليها بزعفران أو عصفر ثم يذهب به الى السوق مشوها ويقول تحت كل علامة عيب لان ما قطع ثم وصل ليس مثل ما لم يقطع أصلا فكانت الناس تنظره وتأخذ منه باضعاف ما يؤخذ من غيره تبركا به لحسن حاله رضى الله تعالى عنه (قوله أوسعها) فينبغي للقوم اذا أرادوا جلوسا لغرض ان يختاروا مكانا واسعا لا يحصل لهم تراحم وضغن (قوله الشم) أي البارد فالخار لا نفع في شربه أو السقم أي الجارى المرتفع فهو أنفع (قوله الغنم) لانه يتدفع بلبنها ووصوفها ونسلها مع سهولة المري (قوله الاراك) السواك المعروف والسلم شجر معروف ذو شوك وهو أم غيلانة أي رعى المواشي من ذلك يورث طبيا ونفعها في سمنها ولبنها ولحمها (٢٤٢) (قوله المسلمون) خصمهم لشرفهم والافالذي والمعاهد والمؤمن يجب ترك اذاهم

للبدن ما أكل حالة الجوع (أوله) تنقته عند مخرجه وأنفعه (فر عن أنس) باسناد ضعيف (خير الكسب كسب يد العامل اذا نصح) في عمله بأن اتقنه وتجنب الغش فيه (حم عن أبي هريرة) واسناده حسن (خير اسكلام أربع لا يضرك) في حيازة ثوابهن (بايم بدات سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر) فانها الباقيات الصالحات كما في رواية (ابن النجار فر عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (خير المجانس أوسعها) بالنسبة لاهلها لان غيره قد يحصل منه الضرر (حم خذ ذلك هب عن أبي سعيد البزارك هب عن أنس) رضى الله عنه باسناد حسن (خير الماء الشيم) قال في النهاية يروى بالسین المهملة والتون المكسورة أي المرتفع الجارى على وجه الارض وكل شئ علا شيا فقد تسخه و يروى بالشين المعجمة المفتوحة والموحدة المكسورة أي البارد والشيم يفتح الموحدة البرد ومياه شبة أي باردة (وخير المال الغنم) لكثرة نفعها (وخير المري الاراك) الذي منه السواك المعروف (والسلم) شجر واحدته سلمة (ابن قتيبة في غريب الحديث عن ابن عباس) ورواه الديلمي عن أبي هريرة قال الشيخ حديث ضعيف (خير المسلمين من سلم المسلمون من لسانه ويده) أي من ايدائه وخص اللسان واليد لان غالب الايداء انما يكون بهم ما (م عن ابن عمرو) بن العاص رضى الله عنه (خير الناس اقروهم) أي أكثرهم قراءة للقرآن لان القارئ يناجي ربه (واقفهم في دين الله واتقاهم لله) تعالى بامثال ما أمر به واجتناب ما نهى عنه (وأمرهم بالمعروف والنهي عن المنكر وأوصلهم للرحم) أي لقربائهم بالاحسان بحسب الامكان (حم طب هب عن درة) بضم الدال المهملة وشدة الراء (بنت أبي لهب) ورجال أحد ثقات (خير الناس) أهل (قرني) قال المناوي أي عصري يعني أصحابي أو من رأي أو من كان حيا في عهدي ومدتهم من البيعة نحو مائة وعشرين سنة (ثم الذين يلوونهم) أي يقربون منهم وهم التابعون وهم من مائة الى نحو تسعين (ثم الذين يلوونهم) اتباع التابعين وهم الى حدود العشرين ومائتين (ثم يحيى) أقوام تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادة (أي في حالتين لافي حالة واحدة أي تارة يقول أنهم بآله أو والله وتارة يقول والله أشهد (حم ق ت عن ابن مسعود) خير الناس القرن الذي أنافه ثم الثاني ثم الثالث) قال العلقمي

(قوله من لسانه) أي من اذاه ولو بالاشارة بالاسكلام ويده أي اذا هابنحو الضرب ولو معنى كاستيلائها على حق الغير ولذا قالوا وضع يده على كذا اذا استولى عليه وان لم يكن الوضع حسيا وخص اللسان واليد لسرعة الاذى وكثرة منهما والافلا بد من سلامة الناس من وجده وضررها من بقية الاعضاء (قوله اقروهم) أي أكثرهم قراءة له واحسنهم تجويدا له وتذبرا لمعانيه وأفقههم أي أكثرهم فقهها بما يتعلق بدينه واتقاهم أي أشدهم تحييا للمسنيات (قوله وأمرهم) أصلهم مرتين ومدا ابدل الخ أي أشدهم في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وقد يطلب تركه كان خشى زيادة من ينهاه

في المعصية ولذا زارولي ولما أعر فوجد آلات الملاهي عند جاره فقال ما هذا فقال اني أعلم ذلك منه منذ سنين قال وأعلم منه محرقات أخرى ولكني لا أنهاء لعلمي بأنه يستحي مني ويكره اطلاقي على حاله بحيث لو نهيته لغضب وخرج وسكن بجوار فساق وازداد في المعاصي وتجاهر بها ولكني أدعوه فهذا قصد حسن (قوله درة) بضم الدال (قوله قرني) أي عصري أي أهله والمراد الصحابة فكل فرد منهم خير من جميع أفراد غيرهم وينتهي أمرهم الى مائة وعشرين سنة وكل فرد من التابعين أفضل من بعدهم من حيث كونه تابعيا ويستمر أمرهم الى مائة وتسعين سنة وكل فرد من أفراد اتباع التابعين أفضل ممن بعدهم من تلك الطائفة وان كان من بعد أفضل من حيثية أخرى كعلم وينتهي أمرهم الى مائتين وعشرين سنة (قوله تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه) أي حلفه أي بعض الناس يقول أشهد بكذا والله وبعضهم يقول والله أشهد بكذا فهذا يدل على عدم المسكة في الدين اذ المطالب من الشاهد اذا طلب منه الحاكم الاداء اي يؤدي ما تحمله بلفظ الشهادة دون حلف (قوله ثم الثاني) هو قرن التابعين ولذا قال سيدنا الحسن البصري لو أدركنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم نعلموا بالصوم ما أي نحن بالنسبة للصيام كالصومعي

فهناك فرق بعيد بين فضل الصحابة والتابعين (قوله لا خير فيهم) أي في غالبهم والافعالير لا ينقطع من الامة أي فظهور الفتن وعقائد أهل الاعتزال انما هو بعد القرن الثالث (قوله أرذل) أي غالبهم جمع (٢٤٣) أرذل أو أرذل أي دنيء (قوله يشتمون) أي

قال في النهاية القرن أهل كل زمان وهو مقدار التوسط في أعمار أهل كل زمان مأخوذة من الاقتراح فكأنه المقدار الذي يقترن فيه أهل ذلك الزمان في أعمارهم وأحوالهم وقيل القرن أربعون سنة وقيل مائة قال في الفتح اقتضى هذا الحديث ان تكون الصحابة أفضل من التابعين والتابعون أفضل من أتباع التابعين (م عن عائشة) خير الناس قرني ثم الثاني ثم الثالث ثم يحيى أقوام لا خير فيهم) اخبار عن غيب وقع قال العلقمي وفي هذا الوقت ظهرت البدع ظهورا فاحشا وأطلقت المعتزلة ألسنتها ورفعت الفلاسفة رؤسها وامتنعت أهل العلم بالقول بخلق القرآن وتغيرت الأحوال تغيرا شديدا ولم يزل الأمر في نقص إلى الآن (طب عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (خير الناس قرني الذي أنا فيهم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم) قال العلقمي هل هذه الفضيلة بالنسبة إلى المجموع أو الأفراد محل بحث والذي فهمته من مجموع كلامهم وهو الوجه الذي لا يعدل عنه ان كل شخص ثبت له العجة أفضل من التابعي وان اتصف بالعلم وغيره (والآخرون) بكسر المجهمة (أرذل) قال في النهاية الأرذل من كل شيء الردي منه (طب لـ عن جعدة) بفتح الجيم وسكون المهملة (ابن هبيرة) قال الشيخ حديث صحيح (خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يأتي من بعدهم قوم يشتمون) أي يحرمون على لذيذ المطاعم حتى تسمن أبدانهم (ويحبون الله) قال المناوي كذا هو في خط المؤلف وفي رواية السهانة بفتح السين أي السمن (يعطون الشهادة قبل ان يسألوها) بالبناء للمجهول أي يشهدون بها قبل طلبها منهم (ت لـ عن عمران بن حصين) تصغير حصن قال الشيخ حديث صحيح (خير الناس من طال عمره وحسن عمله) لفوز به كثرة الحسنات ورفع الدرجات (حم عن عبد الله بن بسر) قال الشيخ حديث صحيح (خير الناس من طال عمره وحسن عمله وشرا الناس من طال عمره وساء عمله) لكثرة ذنوبه (حم ت عن أبي بكر) بالتحريك باسناد صحيح (خير الناس خيرهم قضاء) للذين بأن أدى أجود أو أكثر مما عليه من غير شرط كمال (ه عن عراب بن سارية) قال الشيخ حديث صحيح (خير الناس أحسنهم خلقا) مع الخلق بالحلم والصبر (طب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (خير الناس في زمن (الفتن رجل أخذ) اسم فاعل (بعنان فرسه) قال في القاموس العنان ككتاب سير اللجام الذي تسمى به الدابة (خلف أعداء الله) الكفار (يخففهم ويخففونه أو رجل معتزل) عن الناس (في بادية يؤدي حق الله الذي عليه) الواجب في ماشيته وذروعه (لـ عن ابن عباس طب عن أم مالك) البهزية باسناد صحيح (خير الناس مؤمن فقير يعطي جهده) أي مقدوره يعني يتصدق بما أمكنه تعالى به من فضل الفقر على الغنى (فر عن ابن عمر) قال الشيخ رحمه الله حديث حسن غيره (خير الناس أنفعهم للناس) بما يقدر عليه من الاحسان بما له وبما هو عليه (القضاعي عن جابر) قال الشيخ حديث حسن غيره (خير النساء التي تسره) يعني زوجها (إذا نظرت) إليها الجمالها لان ذات الجمال عون له على عفته ودينه (وتطيعه إذا أمر) هابشي لا اثم فيه (ولا تخالفه في نفسها) إذا أراد التمتع بها ولم يقم بها مانع من نحو حيض صرح هذا مع دخوله فيما قبله لمزيد التأكيد لانها اذا خالفته فيه أثبت بخلاف ما عداه (ولا مالها بما يكره) كان أرادت به بدور ثمن مثله (حم عن أبي هريرة) باسناد صحيح (خير النساء من تسرك إذا أبصرت) أي نظرت إليها كما تقدم (وتطيعك إذا أمرت وتحفظ غيبتك في نفسها) فلا تترن (وما لك) بحفظه وتعهد (طب عن عبد الله بن سلام) بالتخفيف باسناد حسن

همتهم في تعاطي المال كل النفيسة لأجل السمن فهذا يدل على الشر (قوله قبل ان يسألوها) أي فنرد شهادتهم الا في شهادة الحسبة (قوله من طال عمره) أي في الاسلام (قوله قضاء) أي للدين فرده بازيد من الصدقة الخفية (قوله خلعا) كان يلقي الناس بالبشر ويعفون مسيئهم ويشكر محسنهم ويعود مرضاهم ويشيع جنازتهم ويوسع لهم في المجلس الخ وضده سبى الخلق (قوله في الفتن) أي في وقت الشرور (قوله في بادية) أو نحو جبل ومحل كون العزلة أولى ما لم يترتب على مخالطته نفع الناس كهدايتهم ودفع ضررهم والافعالير (قوله) جهده أي مقدوره يتصدق بما زاد على حاجته أو بما يحتاج لكنه يصبر على الاضاقه (قوله اذا نظرت) لجمالها وطلافة وجهها بالبشر (قوله اذا أمر) بواجب أو مندوب أو مباح بخلاف ما لو أمرها بمحرم فيجب عليها المخالفة ولها الأجر والخير (قوله في نفسها) بأن لا تغنه من التمتع اذا أرادته حيث لم يكن عذر

من نحو حيض (قوله ولا مالها) بأن لا تبذرها في مالها فانه يتضرر بذلك لانه ربما اتفقت به اذا كان ذلك في مالها فبالك بن تخونه في ماله فهي من أشرا النساء (قوله بما يكره) راجع لكل بأن تحفظ نفسها في غيبته عن الاختلاط بالاجانب ونحوه فانه يكره ذلك كما يكره تبذرها في مالها

(قوله أيسره) أي مهر أو أجابة للخطبة (قوله اخوتي) أي في الاسلام وهناك أحاديث أخر تدل على أفضلية غيرهما عليهما كابي بكر (قوله عبد الله الخ) لدلالة ذلك على العبودية الدالة على الربوبية ولما في الحرث من التفاؤل بأنه يعيش ويحورث (قوله السرايا) جمع ممرية وهي طائفة تذهب ليلا (٢٤٤) للاغارة على العدو وترجع الى قومها (قوله بعدى) أي فانا أفضل منه وكذا بقية

الانبياء فلولم يقل بعدى لتوهم أفضليته على جميع الخلق حتى عليه صلى الله عليه وسلم (قوله لم يعطوا فيبطروا الخ) أي فروزقهم كفاف لا كثير يؤدي الى البطر ولا قليل يؤدي الى السؤال (قوله قصروا) حيث لم يقع خلاف في جواز القصر والا فالانعام أفضل ومحل كون الفطر أفضل ان تضرر بالصوم (قوله وآخرها) يعني سيدنا عيسى والمهدي وأولها قرنه صلى الله عليه وسلم فينجي الله الوسط من أمة الاجابة ببركة الطرفين (قوله وفي وسطها الكدر) أي ليس جميع من في الوسط كدرا اذ فيهم المحفوظ الواقف على حد الشرع (قوله عبد القيس) أي هذه القبيلة لانها أسلمت طوعا فلم تخرج الى قتال ولا مشقة (قوله خير بيت) أي أهل بيت أي محل وكذا ما بعده (قوله بنيم) وان كان أجنبي من أهل البيت (قوله خير نكرم) في رواية نكرم البرقي وهو الذي غرسه صلى الله عليه وسلم بيده (قوله ولاداء) فيه) هذا هو وجه الاخيرية

خير السكاح أيسره) أي أقله مهرا أو أسهله اجابة للخطبة (د عن عقبه بن عامر) باسناد صحيح (خير أبواب البر الصديقة) لانها تدفع البلاء وتطفئ غضب الرب (قط في الافراد) بفتح الهمزة (طاب) وكذا الديلى (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (خير اخوتي على) بن أبي طالب (وخيرا محامي حجة) بن عبد المطلب (فر عن عباس) بهمة واحدة ومكسورة ومهملة (ابن ربيعة) بالراء باسناد ضعيف (خير اسمائكم عبد الله وعبد الرحمن والحرث طاب عن أبي سبرة) بفتح المهملة وسكون الموحدة وفتح الراء قال الشيخ حديث حسن (خير أمراء السرايا) جمع سرية (زيد بن حارثة) لانه (أقربهم) أي الامراء (بالسوية) بين أهل النقي والغنجة (وأعد لهم) أي أكثرهم عدلا (في الرعية) عن جبير (من مطعم بصيغة اسم الفاعل وهو حديث ضعيف (خير أمتي بعدى أبو بكر) الصديق (وعمر) بن الخطاب (ابن عساكر عن علي) والزيبر معا قال الشيخ حديث حسن لغیره (خير أمتي القرن الذي بعثت) أي أرسلت (فيه ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يحلف قوم يحبون السمانة) بفتح أي السمن (يشهدون قبل ان يستشهدوا) أي قبل ان تطلب منهم الشهادة (م عن أبي هريرة) خير أمتي الذين لم يعطوا (ما زاد على الكفاية) (فيبطروا) بفتح المشاة التحتية والطاء (ولم يمنعوا) ما يحتاجون اليه (فيسألوا) الناس بل رزقهم بقدر كفايتهم (ابن شاهين عن الجدع) بالحيم والادل المهملة هو ثعلبة بن زيد قال الشيخ حديث ضعيف (خير أمتي الذين اذا أسأوا استعفوا واذا أحسنوا استبشروا واذا سافروا) سافرا يبيع القصور يبلغ ثلاث مراحل (قصروا) الرابعة (وافطروا) أي ان تضرروا بالصوم والا فالصوم أفضل (طس عن جابر) قال الشيخ حديث حسن (خير أمتي أولها وآخرها وفي وسطها) يكون (الكدر) ونعامة عند مخرجه ولن يحزى الله أمة أنا أولها والمسيح آخرها (الحكيم) في نوادره (عن أبي الدرداء) رضى الله عنه باسناد ضعيف (خير أهل المشرق عبد القيس) نعامة عند مخرجه أسلم الناس كرها وأسلموا طائعين (طس عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (خير بيت في المسلمين بيت فيه يقيم بحسن اليه) بالبناء للمجهول بالقول والفعل (وشريت في المسلمين بيت فيسه يقيم بساء اليه أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا) وأشار بالسبابة والوسطى أي متقاربين فيها (حل عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (خير بيوتكم بيت فيه بنيم مكرم) بالاحسان والتألف والتعليم للخصمال الواجبة والمنسوبة (عق حل عن عمرو) قال الشيخ حديث حسن (خير نمراتكم البرقي) هو أكبر من الصبحاني يضرب الى سواد (يذهب الداء ولاداء فيه الرويانى عذوب والضياء عن بريدة) بن الحصيب (عق طس وابن السني وأبو نعيم في الطب لـ عن أنس طس لـ وأبو نعيم عن أبي سعيد) قال الشيخ حديث حسن (خير ثيابكم البياض فألبسوها) بهمة قطع وكسر الموحدة (أحياءكم وكفنوا فيها موتاكم قط في الافراد عن أنس) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن (خير ثيابكم البيض فكفنوا فيها موتاكم وألبسوها أحياءكم) الا في يوم العيد فالأفضل فيه ما كان من اللباس أجمل (وخيرا كمالكم الاثمد يثبت الشعر) أي شعر الاهداب (ويجاء البصر) أي بصر العين العجيبة (طس لـ عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (خير

بخلاف غيره من الثمرات وان كان فيه دواء الا ان فيه داء بخلاف هذا وأكثر من رواية هذا الحديث جالسائكم اشارة لرد القول بوضعه (قوله فألبسوها أحياءكم) أي الا في يوم العيد على ما هو مقرر في الفقه والا اذا حصل له عجب فالمطلوب له هذا دواء نفسه بنحو لبس الاسود أو فضوه دون الايض (قوله الاثمد) بسائر أنواعه وان كان بعض أنواعه أحسن من بعض (قوله يثبت الشعر الخ) بيان لوجه أخيرته على سائر الأكال

(قوله من ذكركم الله رؤيته) في طاب لمن أراد بحالته شخصاً أن ينظر لسمته وأنواره وصلاحه لتذكره رؤيته الله تعالى فيكون سبباً لقربه من الله تعالى (قوله منطق) لكونه لا ينطق إلا بالصالح من العلم ونحوه (قوله السؤال) لكون السؤال عبادة والصائم متلبس بعبادة الصوم (قوله ديار) في رواية دور أي خير أهل ديار الانصار (٢٤٥) أهل ديار بني النجار أخواله صلى الله

عليه وسلم وبعدهم في الفضيلة بنو عبد الأشهل لان هذا الحديث أقوى مما بعده الدال على فضل بني الأشهل فقوله خير ديار الانصار بنو عبد الأشهل أي بعد بني النجار (قوله أسرته) أي فينبغي للشخص أن لا يتقادي مع الوسوسة لن يشاد أحد الدين الاغلبه (قوله الفقه) أي لان العمر يقصر عن ادراك جميع العلوم فيطلب البداية بالفقه لانه به تصح العبادة والمعاملة الخ (قوله في العلم) أي في الاحاديث الدالة على فضل العلم (قوله التمر) أي فالأفضل تناوله قبل غيره وليس المراد انه يشتر بالتمر ويقتصر عليه (قوله شبابكم) أي من هم في زمن الشبوبة وثوران الشهوة وذلك قبل الثلاثين (قوله أولها) لمبادرته للشيء لحوز فضيلة الصف الاول ولتفقه على الامام اذا توقف وهذا فيما اذا اجتمع رجال مع نساء (قوله الحسب) وكونه من البر خير من الشعر وانما كان أكثر تناول السلف من الشعر لعدم وجدان البر (قوله العنب) الرابع

جاءتكم من ذكركم الله تعالى (رؤيته) فاعل ذكركم علاه من المور والبهاء (وزاد في فلككم) وفي نسخة عماكم (منطقه) لكونه حسن التية خالص الطوية عاملاً بعبادته قاصداً بالتعليم وجهه الله فنفسه على نفسه (وذكركم الآخرة عمله) الصالح فالنظر الى العلماء العاملين والاولياء الصادقين تزيان نافع فمن حصل له منهم نظرة محبة عن بصيرة صار من المفكرين (عبد بن جيد والحكيم) الترمذي (عن ابن عباس) باسناد صحيح (خير خصال الصائم السؤال) لكثرة فوائده التي منها انه يذكر الشهادة عند الموت وهذا مخصوص بما قبل الزوال أما بعده فيكره له لقوله في حديث آخر فيما خصت به أمته في رمضان وأما الخامسة فانهم يحسبون وخلاف أهواهم أطيب عند الله من ربح المسئلة والمساء ما بعد الزوال والسؤال يزيل الخلو (عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (خير ديار الانصار) أي خير قبائلها وبطونها (بنو النجار) بفتح النون وشدة الجيم قال المناوي والآخر في هذا على بابها وفي الحديث الاتي بمعنى من (ت عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح (خير ديار الانصار بنو عبد الأشهل) بفتح الهمزة وسكون الميم (ت عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح (خير دينكم أسرته) لان التعق في فيه يؤدي الى الانقطاع (حم خلد طب عن محمد) بكسر أوله وسكون المهملة وفتح الجيم (طس عد والضياء عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (خير دينكم أسرته وخير العبادة الفقه) فهو أعم العلوم بعد معرفة علم التوحيد (ابن عبد البر عن أنس) رضي الله عنه باسناد ضعيف (خير دينكم الورع) وفي حديث الطحيم الورع سبب العمل من لم يكن له ورع يصده عن معصية الله ان اخلى بهالم بعبادته (أبو الشيخ في الثواب عن سعد) ابن أبي وقاص قال الشيخ حديث حسن لغيره (خير معورك) بفتح أوله (التمر عد عن جابر) باسناد ضعيف (خير شبابكم من تشبه بكمهولكم) في السيرة لافي الصورة يعني في الحلم والوقار وعدم الشهوات (وشركهولكم من تشبه بشبابكم) في الخفة والطيش وقلة الصبر عن الشهوات لافي النشاط للخير وخدمة عياله فان ذلك محمود (ع طاب عن واثلة) بن الاسقع (هب عن أنس) باسناد ضعيف (وعن ابن عباس عد عن ابن مسعود) بأسانيد صحيحة (خير صفوف الرجال) في الصلاة أي أكثرها أبرار (أولها) لاختصاصه بكمال الاوصاف كالضبط عن الامام والتحقق من المرورين يديه (وشرها) أي أقلها ثواباً (آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها) لمسا فيه من مقارنة الرجال وهذا في حق النساء ليس على إطلاقه وانما هو حيث يكن مع الرجال فان غيرهن عن الرجال فكالرجال (م عن أبي هريرة طاب عن أبي امامة وعن ابن عباس) خير صلاة النساء (ولو فرضنا) في قعر بيوتهن (أي صدره طلباً لمزيد الاسترفاض لانتها فيه أفضل من صلاتها قرب الباب وصلاتها قرب الباب أفضل من صلاتها خارجة) (طاب عن أم سلمة) قال الشيخ حديث حسن (خير طعامكم الخبز) أي خبز البر ويليه الشعير (وخير فاكهتكم العنب فر عن عائشة) خير طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفي لونه (كسند وعنه) (وخير طيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه) كالزعفران (عن أبي موسى) باسناد ضعيف (خير لهما الرجل المؤمن السباحة) بموحدة تحته أي العوم (وخير لهما المرأة المؤمنة) (المغزل) لمن يليق به ذلك (عد عن ابن عباس) باسناد ضعيف (خير ماء) بالمد (على وجه الارض ماء) بئر (زهر فيه طعام من الطعم) قال المناوي كذا في النسخة التي بخط

ان التمر أفضل من العنب كافي حديث آخر ولا يعارض هذا الحديث لانه موضوع (قوله وخفي ريحه) لان ظهور ريحه من النساء يهرك شهوة الرجال (قوله المغزل) محله ان لا يلقى بهاذلك أما نحو بنات الملوك فيطلب لهن الاشتغال بما يليق بهن (قوله ماء زمزم) أي بعد الماء النابع من بين اصابعه صلى الله عليه وسلم وبعد ماء زمزم ماء الكوثر الخ (قوله طعام من الطعم) أي اشباع فن شربه

بقصد الشبع شبع كما وقع
لبعض أهل الله الاقتصار
عليها مدة (قوله برهوت
بقبة حضرموت) أي بقبة
كأنه بذلك المحمل (قوله
كرجل الجراد) وجه
التشبيه ان رجل الجراد
دقيقة لا يعلق بها الماء اذا
ابتلت فكذا هذه البركة
ماؤها ثم يزول كأنه لم يكن
(قوله والقسط البحري) في
رواية البري ولا تنافي
لاختلاف ذلك باختلاف
المخاطب (قوله بالغمر من
العذرة) أي غمر ذلك
المرض باليد لينفقع فيغني
عنه ذلك التداوي بالقسط
(قوله والبيت العتيق)
الواو لا تقتضي رئيسا
(قوله ما يخلف الانسان)
هو معنى حديث اذ مات
ابن آدم الخ (قوله قافلا)
أي راجعا من حج الخ لانه
مات عقب عبادة وهي
الحج أو الصوم فيكون
مطهر من الذنوب (قوله
مهرة) بانضم أنثى الخيل
والذكر مهر كافي القاموس
فقول بعض الشراح مهرة
بالفتح تحريف (قوله
مأمورة) أي كثيرة النسل
(قوله أوسكة) أي حديقة
مصطفة من الثقل (قوله
مأمورة) أي مؤبرة

الموافق في غيرها طعام طعم بالاضافة والضم أي طعام اشباع من اضافة الشيء الى صفته (وشفاء
من السقم) أي كذا في خطه وفي غيره شفاء سقم بالاضافة أي شفاء من الامراض اذا شرب بنيسة
صالحة قال الشيخ وفي قصة أبي ذر رضي الله عنه انه لما دخل مكة أقام بها شهرا لا يتناول غير ماؤها
وقال دخلتها وأنا أعجف فخرجت الا ولبطني عكن من السمن (وشرما) بالمد (على وجه الارض
ماء) بالمد أي ماء بشر (بوادى برهوت) بفتح الباء الموحدة والراء بترجمة بضم ميموت لا يمكن نزول
قعرها (بقبة حضرموت كرجل الجراد من الهوام تصبح تندق ونمسي لا بلال بها) بكسر الموحدة
جمع بلل أي ليس بها قطرة ماء بل ولا أرضها مبتلة وانما كانت شرالان بها أرواح الكفار كما ورد
في خبر آخر وفيه انه يكره استعمال هذا الماء وبه قال جمع شافعية وعلق بعضهم القول به على صحة
الخبر وقد صرح قال العلقمي وهذا البرهي المشار اليها بقوله تعالى وبتر معطلة وقصر مشيد (طب
عن ابن عباس) ورجاله ثقات (خير ما أعطى الناس) وفي رواية الرجل وفي أخرى الانسان
(خلق حسن) ببذل البدي وتحمل الاذى وكف الاذى (حم ن ه ل) عن اسامة بن شريك
قال الشيخ حديث صحيح (خير ما أعطى الرجل المؤمن خلق حسن وشر ما أعطى الرجل قلب
سوء) يحتمل الاضافة والوصف (في صورة حسنة) فمن كان كذلك فعليه أن يجاهد نفسه حتى
يحسن خلقه ويكثر من أعمال الخير حتى يلين قلبه (ش عن رجل من جهينة) قال الشيخ رحمه الله
تعالى حديث صحيح (خير ما تداوى به الجامة) مخاطب به أهل الجاز والبلاد الحارة لان دماءهم
رقيقة تميل الى ظواهر البدن فتوافقهم الجامة دون الفصد (حم طب ل) عن سمرة) قال الشيخ
حديث صحيح (خير ما تداوى به الجامة) قال العلقمي والجامة على الكاهل تدفع من وجع
المنكب والخلق والجامة على الاخذ تدفع من أمراض الرأس وأجزائه كالوجع والاسنان
والاذنين والعينين والانف والخلق اذا كان حدوث ذلك عن كثرة الدم أو فساد أو عنهما جميعا
(والقسط البحري) وهو الابيض قال العلقمي القسط ضربان أحدهما الابيض الذي يقال له
البحري والآخر الهندي وهو أشد هما حرا والايض أليتهما ومنافعهما كثيرة جدا وهما حاران
بابان في الثالثة ينشقان البلغم ويقطعان الزكام واذا شربا نفعهما من ضعف الكبد والمعدة ومن
بردهما ومن حي الرابع والورد وقطعا وجمع الجنب ونفعهما من السموم (ولا تعذبوا صبيانكم) أي
أطفالكم (بالغمر من العذرة) بضم المهملة وسكون الميم وجمع في الخلق يترى الاطفال والمراد
ما لجوا العذرة بالقسط بان يسهق ويجهل في زيت ويسخن يسيرا على النار ويسقى الطفل ولا تعذبوا
أطفالكم بالغمر بان يدخل أحدكم نحو الاصبع في خلق الطفل ويغمر محل الوجع (حم عن أنس)
قال الشيخ حديث صحيح (خير ما تداوى به الججم والفصد) وفي نسخة الفصاد والجامة أنفع لاهل
البلاد الحارة والفصد لغيرهم أنفع (أبو نعيم في الطب) النبوي (عن علي) قال الشيخ حديث حسن
لغيره (خير ما) أي محل (ركبت اليه الرواحل مسجدي هذا والبيت العتيق) وهو مسجد الحرم
المكي والواو لا تقتضي ترتيبا فخير ما ركبت اليه الرواحل المكي ثم المدني (ع حب عن جابر)
باسناد حسن (خير ما يخلف الانسان بعده ثلاث) مبتدأ وخبر ومفعول يخلف محذوف
(ولد صالح) أي مسلم (يدعوله) بالغفران والتجاة من النيران (وصدقة تجرى) بعد موته
(يبالغ أجراها) أي ثوابها كوقف (وعلم) شرعي (يتنفع به من بعده) كتأليف كتاب
(ع حب عن أبي قتادة) واسناده صحيح (خير ما عيرت عليه العبدان يكون قافلا) أي
راجعا (من حج) بعد فراغه (أو فطر من رمضان) أي عقب فراغه (فر عن جابر) قال
الشيخ حديث حسن لغيره (خير مال المرء مهرة) بفتح أوله (مأمورة) أي كثيرة النتاج
(أوسكة مأبورة) أي طريقة مصطفة من الثقل مؤبرة (حم طب عن سويد بن غبيرة)

(قوله خير نسائها) أي الجنة أو الدنيا فالخير لمعلوم من المقام فهي أفضل النساء مطلقا (قوله وخديجة) فهي أفضل من عائشة وإذا لم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث قالت السيدة عائشة إن هي إلا عجوز حجرة الشديق قد عوضك الله خيراتها فغضب صلى الله عليه وسلم وقال لا والله أنها صدقتني حين كذبتني الناس وأعطتني (٢٤٧) حين حرمتني الناس ورزقت منها ولدت

وحرمته من غيرها يكنى بعائشة وهذا من شأن غيرة النساء التي تزيل التمييز حتى لا تبقى المرأة ما تقول من شدة ذلك (قوله ركن الابل) فيه إشارة إلى شرف نساء العرب وشرف قريش عليهم والمراد نساء ذلك الزمن فلا يرد مريم على أنها لم تترك الابل قط فلم تدخل (قوله صالح) وفي رواية صلاح وسبب الحديث أنه صلى الله عليه وسلم خطب أم هانئ فقالت إنني كبيرة السن وهندي أطفال فأخاف أن يحصل لك مشقة بسبب معاشرتهم فذكره (قوله أصبحهن وجها) لأن ذلك يدعو إلى الجماع وكثرة النسل (قوله المواسية) أي زوجها بما لها (قوله المواسية) أي الموافقة لحق زوجها (قوله إذا اتقين الله) والافلا يترتب على تلك الصفات هذا الخير العظيم وإن حصل نوع خير (قوله المناقات) أي نفاق عمل أو المشيمات للمناقات (قوله لا يدخل الجنة) أي مع السابقين أو أن ذلك سبب لعدم دخولها أصلا فإن المعاصي يريد

ابن الحرث ورجاله ثقات (خير من أجد النساء قعري يوتهن) أي صلاتهن في صدر بيوتهن لا بذلك استلهن (حم حق عن أم سلمة) قال الشيخ حديث حسن (خير نساء العالمين أربع مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية امرأة فرعون) والمراد أن كلامهن خير نساء الأرض في عصرها وأما التفضيل بينهم فسكوت عنه (حم طب عن أنس) بإسناد صحيح (خير نسائها) أي خير نساء أهل الدنيا (مريم بنت عمران) في زمنها قال الشيخ ويجوز عود الخبر إلى الجنة قال العلقمي وعلى هذا فليس فيه أنها أفضل من فاطمة رضي الله عنها والمختاران فاطمة أفضل منها ومن غيرها من بقية النساء كما اختاره شيخنا رحمه الله تعالى والذي اعتمدته الرمي أن مريم أفضل نساء العالمين على الإطلاق (خير نسائها) قال المناوي أي هذه الأمة (خديجة بنت خويلد) الأفاطمة (فت عن علي) خير نساء ركن الابل كناية عن نساء العرب وخرج به مريم فانها لم تترك بعير أقط (صالح) بالافراد عند الأكثر (نساء قريش) والمراد صلاح الدين وحسن معاشرته الزوج (أحناء) يسكون المهمة فنون بعده ألف والاضافة إلى الخير من الخير بمعنى الشفقة والعطف أي أكثر من شفقة وعطفا (علي ولد في سفره) وحنيت المرأة على ولدها إذا لم تتزوج بعد موت الأب وكان القياس أحناء من لحن جرى لسان العرب بالافراد باعتبار الجنس أو الشخص وكذا القول في (وارطاه) من الرعاية بمعنى الحفظ والرفق (علي زوج) لها في تخفيف الكلف والاثقال عنه (في ذات يده) أي في ماله المضاف إليه بصونه وترك التبذير في الانفاق وقال العلقمي كناية عما يملك من مال وغنيمة فيدخل فيه البضع يعني أشد حفظا لفرجهن على أزواجهن وفي ذلك فضيلة نساء قريش بهاتين الخصمتين وهما الطهورة على الأولاد ومراعاة حق الزوج في ماله (حم ق عن أبي هريرة) رضي الله عنه (خير نساء أمتي أصبحهن وجها وأقلهن مهرا) أذهبها تحصل العفة مع قلة الكلفة (عد عن عائشة) وفيه متهم (خير نسائكم الولود) أي الكثرة الولادة (الودود) أي المتحبة إلى زوجها قال الجوهري رددت الرجل أوده ودا إذا أحببته (المواسية) زوجها بالمال (المواسية) أي الموافقة للزوج (إذا اتقين الله) بفعل ما أمر به واجتناب ما نهى عنه (وشر نسائكم المتبرجات) أي المظهرات زينتهن للجانِب (المتحيلات) أي المعجبات المتكبرات (وهن المناقات) نفاق عمل (لا يدخل الجنة منهن إلا مثل الغراب الأعصم) الأبيض الجناحين أو الرجلين أراد قلة من يدخل الجنة منهن لأن هذا الوصف في الغراب عزيز قليل (حم ق عن ابن أبي أذينة الصديقي مرسل) سليمان بن يسار مرسل (واسناده صحيح) (خير نسائكم العفيفه) أي التي تكف عن الحرام (الغله) بفتح الميم وكسر اللام أي التي شهوتها لها شجة قوية لكن ليس ذلك محمودا مطلقا كما قال (عفيفة في فرجها) عن الجانب (غلة على زوجها) ومثلها أمة هي كذلك (فر عن أنس) قال الشيخ رحمه الله حديث حسن غيره (خير هذه الأمة أولها) يعني القرون التي سبق بيانها (وآخرها) ثم بين وجه ذلك بقوله (أولها فيهم رسول الله) يعني نفسه صلى الله عليه وسلم (وآخرها فيهم عيسى ابن مريم وبين ذلك نهيم) بفتح النون والهاء (أعوج ليس منك) أيها المخاطب العامل بسنتي (ولست منهم) أي لا اتصال بينك وبينهم لخالفهم سنتي (حل عن عروة بن رويم مرسل) خير يوم طلعت فيه (في رواية عليه) الشمس يوم الجمعة فيه خلق

لنكفر (قوله الغله) أي الشديدة الشهوة أي على زوجها أو سببها لترتب كثرة النسل على ذلك لا شديدة الشهوة مطلقا حتى على الجانب كما أشار إلى ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم عفيفة في فرجها الخ (قوله نهيم أعوج) أي غير مستقيم أي غالبهم كذلك (قوله ليس منك الخ) لعله خطاب للراوي (قوله طلعت عليه) وفي رواية طلعت فيه

(قوله وفيه أنخرج منها) هذا لا يدل على أخيرة يوم الجمعة وكذا ما بعده إلا بالنظر لما يترتب على ذلك من الخير العظيم فان خروج سيدنا آدم من الجنة ترتب عليه (٢٤٨) خروج الانبياء والاخبار من ذريته ويوم القيامة ترتب عليه نجات أهل السعادة وظهور

آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أنخرج منها ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة بين الصبح وطلوع الشمس واختصاصه بوقوع ذلك فيه يدل على تميزه بالخيرية واخراج آدم من الجنة واهبطه الى الارض ترتب عليه خيرون ومصالح كثيرة قال العلقمى قال القاضي الطاهر ان هذه القضايا المعدودة ليست لذكر فضيلته لان اخراج آدم من الجنة وقيام الساعة لا بعد فضيلة وانما هو بيان لما وقع فيه من الامور العظام وما سبق فيه ليتأهب العبد فيه بالاعمال الصالحة لنيل رحمة الله تعالى ودفع نقمته وقال ابن العربي الجميع من الفضائل وخروج آدم من الجنة هو سبب وجود الذرية وهذا النسل العظيم ووجود المرسلين والانبياء والصالحين والاولياء ولم يخرج منها طرد ابل لقضاء أوطاره ثم يعود اليها وأما قيام الساعة فسبب لتجبل جزاء النبيين والصدّيقين والاولياء وغيرهم واطهار كرامتهم وشفرتهم وفي هذا الحديث دليل لمن قال ان يوم الجمعة أفضل من يوم عرفة وهو وجه عندنا والثاني ان يوم عرفة أفضل وهو الاصح وعبارة بعضهم أفضل أيام الاسبوع يوم الجمعة وأفضل أيام السنة يوم عرفة (حم م ت عن أبي هريرة) خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أهبط من الجنة للخلافة في الارض لا للطرده (وفيه تيب عليه وفيه قبض) أي توفي (وفيه تقوم الساعة ما على وجه الارض من دابة) غير الانس والجن (الا وهي تصبح يوم الجمعة مصيخة) يقال بالسين والصاد المهملتين أي مصيخة مستعجلة منتظرة لقيامها قال في النهاية والاصل الصاد (حتى تطلع الشمس شققا) أي خوفًا وقرعًا (من قيام الساعة) فانه اليوم الذي يطوى فيه العالم وتخرب الدنيا كأنها أعلنت انها تقوم يوم الجمعة في ذلك الوقت فتخاف من قيامها كل جمعة فاذا طلعت الشمس عرفت انه ليس بذلك اليوم (الا ابن آدم) في رواية مالك في الموطا الا الجن والانس قال الباغي هو استثناء من الجنس لان اسم الدابة واقع على كل مادب ودرج قال وقد قيل ان وجه عدم اشفاقهم انهم علموا ان بين يدي الساعة شروطا ينتظرونها قال وهذا عندى ليس بالبين لانا نجد منهم من لا يصيح ولا علم له بالشروط وقد كان الناس قبل أن يعلموا بالشروط لا يصيحون (وفيه ساعة) قال المصنف أي خفية (لا يصادفها عبد مؤمن وهو في الصلاة) في رواية وهو يصلي أي يدعو (يسأل الله) تعالى (شيأ الا أعطاه اياه) زاد أحمد ما لم يكن اثما أو قطيعة رحم وفي تعيينها بضع وأربعون قولاً أقربها عند جلوس الخطيب على المنبر الى الفراغ من الصلاة وآخر ساعة بعد العصر (مالك حم ٣ ح ١ عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه قال الشيخ حديث صحيح (خير يوم تحتجمون فيه سبع عشرة وتسع عشرة واحد عشر وعشرين) من الشهر (وما مررت بملا) أي جماعة (من الملائكة ليلة أمري بي) الى السماء (الا قالوا عليك بالجمامة يا أحمد حم ١ عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (خير ما تدأو يتي به اللدود) بفتح اللام وبمهملتين بينهما واو ساكنة وزن فعول ما يسقاه المريض من الادوية في أحد شقي فيه (والسعوط) بفتح المهملة ما يصب في أنفه من الدواء (والجمامة والمشى) عيم مفتوحة ومجمة مكسورة ومشاة تحببة مشددة الدواء المسهل لانه يحمل صاحبه على المشى للسلامة (ت وابن السني وأبو نعيم في الطلب عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما قال الشيخ حديث غريب (خير الدواء اللدود والسعوط والمشى والجمامة والعلق) بفتح العين المهملة واللام دويبة حمراء في الماء تعلق بالبدن وتمص الدم وهي من أدوية الحلق والاورام الدموية لا متصاصها الدم الغالب على الانسان (أبو نعيم عن الشعبي مرسل) خيركم خيركم لاهله أي لعيله وذوي رحمه (وأنا خيركم لاهلي) وقد كان أحسن الناس عشرة لهم (ت عن عائشة عن ابن عباس

فضلهم والمراد خير أيام الاسبوع والا في يوم عرفة أفضل من يوم الجمعة) قوله تيب أي تاب الله عليه كما في القرآن (قوله مصيخة) أي مصيخة منتظرة لقيام الساعة خاتمة منها الى طلوع الشمس لان الساعة انما تقوم فيما بين الفجر وطلوع الشمس أي يخلق في كل دابة ادرالك ذلك (قوله في الصلاة) أي الدعاء وهو هذه الساعة علم صلى الله عليه وسلم عينها ثم أنسبها لتجهد الناس في العبادة (قوله سبع عشرة) الظاهر سبعة عشر لقوله خير يوم واليوم مذكر وأجيب بانه على طريقة العرب من التوريج بالياء الى أي سبع عشرة ليلة وأخذ الدم في يوم تلك الليلة لاني الليل كما يعلم من قوله خير يوم فالتقدير يوم سبع عشرة ليلة وكذا ما بعده وقوله واحد وعشرين الظاهر وعشرون لانه مرفوع على الخبرية فيستكلف تقدير ناصب مثل وترى الاخيرة احدى وعشرين (قوله اللدود) ما يوضع في جانب القدم من الدواء والسعوط ما يوضع من الدواء في الانف (قوله والمشى) أي الدواء المسهل الذي يقتضى

طب

كثرة المشى للحش (قوله والعلق) هو الدود الاحمر الذي في الماء لا يمض الا الدم الماسد (قوله لاهله)

الاولى حله على العموم من كل ذي رحم (قوله وأنا خيركم لاهلي) أي فأنا أفضلكم

(قوله ما أكرم النساء الا كريم) ولذا كان صلى الله عليه وسلم بلاطفهن كثيرا فقد قالت له السيدة عائشة رضي الله تعالى عنها وقد غضبت منه أتزعج انك نبي فتبسم في وجهها وأدخل يوما أبابكر لها وقال له اني أريد ان تحكم بيننا فان بيني وبينها سرا وسترها يظهره لتنظر لعب الحبشة وكانت اذا شربت الماء أخذت الاثاء ووضع فيه موضع ما شربت واذا كانت لحما أخذت العظم وموضع موضع فيها جبر الها ووقع انه صلى الله عليه وسلم وضع ركبته للسيدة صفية لتركب فوضعت ساقيها على ركبته وركبت ولم تضع قدمها أدبامعه صلى الله عليه وسلم ووقع ان بعض زوجاته غضبت منه صلى الله عليه وسلم فدفعته في صدره (٢٤٩) فزجرتها أمها فقال لها صلى الله

عليه وسلم دع بها فانها
يفعلن أكثر من ذلك فينبغي
الاعتداء به صلى الله عليه
وسلم في تلك الملاطفة (قوله
خيركم) أي من خيركم
من أطعم الطعام لذي رحمه
وجبراته وسائر الفقراء
وهو مطلوب على سبيل
التدب الا اذا كان مضطرا
فيجب اطعامه بقدر ما يفي
روحه (قوله ورد السلام)
وهو فرض كفاية وابتداء
سنة ومع ذلك أفضل من
رده والحكمة انه لو كان
الرد أفضل لادى الى ترك
الابتداء فكل يقول أنا
أصبر للرد لا حوزا لأفضل
(قوله خيركم لاهلي) أي
زوجاتي وأقاربي من بعدى
فهو حث لا كرام أهله من
بعده أما في زمنه فلا يحتاج
للحث على ذلك لعدم
نقصيرهم في حقهم حيث
قوله ثم الذين يلوونهم لم يقل
يلوون أي القرن نظرا الى
ان القرن جماعة معنى
(قوله يخوفون) أي يغلب
فيهم ذلك (قوله ويشهدون)
أي بالزور أو يبادرون

طاب عن معاوية) رضي الله تعالى عنه قال الشيخ حديث صحيح ﴿خيركم خيركم للنساء﴾
لما شرتهم بالمعروف (ل عن ابن عباس) وقال صحيح وأقروه ﴿خيركم خيركم لاهله وأنا خيركم
لاهلي﴾ براونفا ﴿ما أكرم النساء الا كريم ولا﴾ وفي نسخة وما ﴿أهانن الا لثيم﴾ وقد كان
صلى الله عليه وسلم يعتني بهن ويتفقد أحوالهن واذا صلى العصر دار على نسائه ينظر في أحوالهن
ثم ينقلب لصاحبه التوبة ﴿ابن عساكر عن علي﴾ قال الشيخ حديث حسن ﴿خيركم من أطعم
الطعام﴾ للاخوان والجيران والفقراء ﴿وردا السلام﴾ على من سلم عليه حيث شرع الرد ورده
واجب وكذلك الاطعام ان كان المضطر ﴿ع ل عن صهيب﴾ الروي قال الشيخ حديث صحيح
﴿خيركم خيركم قضاء﴾ لادب باي رد أحسن مما أخذ من غير مطل ﴿ن عن عرابض﴾ بن سارية
قال الشيخ حديث صحيح ﴿خيركم خيركم لاهلي من بعدى﴾ بالاكرام والاحترام ﴿ل عن أبي
هريرة﴾ خيركم قرني أي أهل قرني بنى الصحابة فانهم أعلم بالله وأقوى يقينا ممن بعدهم من علماء
التابعين وان كان في التابعين من هو أعلم منهم بالفتوى والاحكام كما تقدم ﴿ثم الذين يلوونهم ثم الذين
يلوونهم ثم يكون بعدهم﴾ أي بعد الثلاث ﴿قوم يخوفون ولا يؤمنون ويشهدون ولا يشهدون
وينذرون﴾ بكسر المجهمة وضمها ﴿ولا يوفون﴾ بنذرهم ﴿ويظهر فيهم السمن﴾ بكسر المهملة وفتح
الميم بعدها ون أي يحبون التوسع في المأكل والمشرب وذلك بسبب السمن وقيل المراد انهم يتسمنون
أي يتكبرون بما ليس فيهم ويدعون ما ليس لهم من الشرف ﴿ق ٣ عن عراب بن حصين
خيركم في المسائتين﴾ قال المناوي الذي في الاصول العجبة بعد المسائتين ﴿كل خفيف الحاذ﴾
بحاء مهملة وذال معجمة خفيفة قال في النهاية الحاذ والحال واحد وأصل الحاذ طريقه المتن وهو
ما يقع عليه اللبد من ظهر الفرس كما قال ﴿الذي لا أهل له ولا ولد﴾ وقال في القاموس خفيف الظهر
من المال والعيال قال العلقمي وأما من قال انه منسوخ فلم يصب لما تقرر في علم الاصول ان
النسخ خاص بالطلب ولا يدخل الخبر وهذا خبر كاتري ثم انه لا منافاة بينه وبين حديث تناكروا
تناكروا حتى يحتاج الى دعوى النسخ لان الامر بالسكاح ليس عام لكل أحد بل بشروط مخصوصة
كما تقرر في علم الفقه فيحمل هذا الحديث على من ليست فيه الشروط وخشى من السكاح التوريط
في أمور يخشى منها على دينه بسبب طلب المعيشة وبذلك يحصل الجمع بين الحديثين ولا نسخ
فدعوى النسخ في الخبر جهل بقواعد الاصول اه قال المناوي وهذا الخبر يشير الى فضل التجريد
كما قيل لبعضهم تزوج فقال أنا الى تطبيق نفسي أخرج مني الى التزويج وقيل لبشر رضي الله تعالى
عنه الناس يتكلمون فيك يقولون ترك السنة يعني السكاح قال أما مشغول بالفرض عن السنة
ولو كنت أعول دجاجة خفت ان أكون جلادا ﴿ع من حديثه﴾ رضي الله تعالى عنه باسناد
ضعيف ﴿خيركم خيركم للنساء ولبناته﴾ فيه دلالة على تدب حسن العشرة مع الاولاد خصوصا

(٣٢ - عريزي ثاني) بالشهادة (قوله ولا يوفون) أي بالتذر (قوله ويظهر فيهم السمن) بأن ينهمكوا على المساكل التي تؤدي
الى السمن كما تقدم ويحتمل ان ذلك كتابة عن كون الشخص يدعي العلم والكرم مثلا وليس فيه ذلك يقال ممن الشخص اذا ادعى
ما ليس فيه (قوله الحاذ) أي اظهر أي ليس عنده ما يثقل ظهره من امور الدنيا التي تؤدي الى ترك امور الآخرة (قوله لا أهل له
ولا ولد) أي ولا مال كثير وهذا ينافي الامر بالتزويج في أي زمن كان ولذا قيل ان هذا منسوخ واجب بان الامر بالتزويج محمول
على من عنده المؤن وعلم القيام بحق الزوجة والاولاد وهذا محمول على من لم يقدر على ذلك (قوله ولبناته) خصهن لضعفهن
عن الذكور فطلب الحوص على ردهن واكرامهن

(قوله ما لم يأثم) كأن ينصرف شخصاً وهو ظالم لكونه من عشيرته وكان يكون المدافع أحق في دفع بالضرب مع إمكانه بالقول (قوله نظم القرآن) أي حفظه مع الوقوف على حدوده والافهوججة عليه فكيف يكون من خير الناس (قوله وعلمه) أي الله تعالى وإن أخذ على ذلك الاجرة وإن الأفضل (٢٥٠) ترك الاجرة (قوله من لم يترك آخرته لانيه) بأن ينهمل على الدنيا ويترك أمور الآخرة

(قوله ولا دنياه لا آخرته) بأن يترك الكسب أصلاً وبشتغل بأمور الآخرة فإن ذلك يحوجه لسؤال الناس ويكون كلاً عليهم وهناك طائفة لها قوة توكل فلا يحصل لهم ضجر بضيق المعيشة فلا يضرب تركهم التكسب بالمرة (قوله كلاً) أي من عبائهم (قوله ويؤمن شره) لغفوه عن المسيء (قوله أزهدكم) أي أكثركم زهداً فيها بأن يقتصر منها على ما يكفيه ويكفي عياله (قوله فقها) أي فهموا الأحكام الشرعية وعملوا بها والأفلام مدح لمحسن خلقه حيث شذ (قوله أطولكن يدا) فلما سمع ذلك بادرت كل واحدة بمديدها ظناً أن المراد اليد اليسرى فقال صلى الله عليه وسلم ليس كذلك بل المراد أطول بالاحسان فبادرت كل واحدة بالتصدق بما تملكه (قوله بين الشفاعة) أي في المذنبين وهذه غير الشفاعة العظمى التي تعم المؤمن والكافر (قوله أن يدخل شطر) أي نصف أي ويكون النصف الآخر مخلداً في النار

البنات (هب عن أبي هريرة) خيركم خيركم للمماليك (أي الأرقاء لكم وكذا الغيركم بأن تنظروا إلى من كاف ما لا يطيقه على الدوام فتعينوه أول من يجمع عبده فتطمعونه) (فر عن عبد الرحمن ابن عوف) قال الشيخ حديث حسن لغيره (خيركم المدافع عن عشيرته ما لم يأثم) في دفعه بأن يرد عنهم من يظلمهم في مال أو بدن أو عرض ويكون المدافع بالأخف والأخف وفيه دليل على أن المدافعة عن المبتطل لا تجوز فلا يجوز لأحد أن يحاصم أو يحاجج من أحد إلا بعد أن يعلم أنه بحق (د عن سراقه) بضم الملهة (ابن مالك) قال الشيخ حديث صحيح (خيركم من تعلم القرآن وعلمه) قال العلقمي وجهه مع أن الجهاد وكثيراً من الإهمال أفضل أن الخير به بحسب المقامات فاللائق بأهل ذلك المجلس التحريض على التعلم والتعليم أو المراد خيرية خاصة من هذه الجهة ولا يلزم أفضليتهم مطلقاً (نخ ت عن علي حم دت ه عن عثمان) بن عفان (خيركم من لم يترك آخرته دنياه ولا دنياه لا آخرته) فإن الدنيا كالجناس المبلغ للآخره والآلة المسهلة للوصول إليها فهي مزرعة للآخره لمن وفقه الله (ولم يكن كلاً) بفتح الكاف وشدة اللام أي ثقلاً (على الناس خط عن أنس) وهو حديث ضعيف (خيركم من يرجي خيره ويؤمن شره) فعليكم بفعل الخير وترك الشر (وشركم من لا يرجي خيره ولا يؤمن شره ع عن أنس حم ت عن أبي هريرة) بأسناد صحيح (خيركم أزهدكم في الدنيا) أي أكثركم زهداً فيها (وأرغبكم) أي أكثركم رغبة (في) أعمال (الآخرى) وفي نسخة الآخرة (هب عن الحسن مرسل) وهو البصري قال الشيخ حديث ضعيف (خيركم أسلاماً أحاسنكم أخلاقاً إذا فقهوا) أي فهموا الأحكام الشرعية (خذ عن أبي هريرة) بأسناد حسن (خيركن أطولكن يدا) الخطاب لزوجاته صلى الله عليه وسلم ومراده طول اليد بالصدقة لا الطول الجسدي وكان أكثرهن صدقة زينب (ع عن أبي برزة) بأسناد حسن (خيرهن) يعني النساء (أيسرهن صدقاً) يسر صدقاً المرأة علامة على خيريتها وركتها (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (خير سليمان) نبي الله عليه السلام (بين المال والملك والعلم فاختر العلم فاعطى) بالبناء للمفعول أي أعطاه الله (الملك والمال) أي مع العلم (لاختياره العلم) فيه أن من طلب العلم يسره ما يحتاج إليه (ابن عساكر فر عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما قال الشيخ حديث ضعيف (خيرت) أي خيرني الله تعالى (بين الشفاعة وبين أن يدخل شطرا من الجنة) بلا شفاعة (فاخترت الشفاعة لأنها أعم وأكفا) بالهمز إذ بها يدخلها كلهم ولو بعد دخول النار (أزونها) بضم التاء استفهام انكاري أي أنظرونها (للمؤمنين المنقذين) بنون وفاق مفتوحين مع شدة القاف وسكون المثناة التحتية جمع منق أي مطهر (لا ولكنها للمذنبين المتساوتين الخطائين) وهذا كالصرح في أن هذه الشفاعة غير العظمى وإنما مخصوصة بعصاة آمنه لأن العظمى تعم العصاة وغيرهم وجوز صاحب المواهب أن تكون العظمى لأن هذه الأمة هي الأصل فيها وانتفاع غيرهابطريق التبع لها (حم عن عمر) بن الخطاب ورجاله رجال الصحيح (عن أبي موسى)

فصل في الحل بال من هذا الحرف

(الحازن) أي الحافظ مبتدأ (المسلم الأمين الذي يعطى ما) أي الشيء الذي (أمر به) بالبناء

(قوله أعم وأكفا) لشمولها للنصف الآخر وغيرهم من الأمم السابقة (قوله المنقذين) أي المطهرين للمفعول أي فهذه الشفاعة خاصة بالمذنبين وإن كان المطهرون أهم شفاعة أخرى في رفع درجاتهم (قوله الحازن) أي المال الوكيل عليه من ذهب أو غيره (قوله يعطى ما أمر) أي يدفع الزكاة والصدقة المندوبة كما أمر المالك بذلك

(قوله الخاصرة) أي وجع الخاصرة والجنب عرق أي تحرك عرق الكلبة بضم الكاف أي ناشئ عن ذلك التحرك (قوله والعسل) أي النحل أي يحاط بالماء المحرق أي المغلي بالحرق بفختين أو بالحرق بكسر فسكون أي بالبارأي المغلي بالبار وهي تسمى حرقاً أو حرقاً ويستعمل بنية صافية فان هذا طيب نبوي (قوله والدة) أي مثلها في استحقاق الحضانة وطالب مراعاتها وبرها والشفقة عليها كالأم (قوله الخبث) وفي رواية الخبء أي الخديعة والمكر أي الغالب في هذا النوع (٢٥١) هذه الامور القبيحة كما امر النبي لا يجاوز ايمانها رفقته أي

العالم عليهم ذلك فلا ينافي أن بعضهم فيه منفعة ولا خبث فيه (قوله من الدرمل) هو الدقيق الصافي لكونه نخل مرة بعد أخرى وهو المسمى بالحواري وسببه ان ابن صياد سأل صلى الله عليه وسلم عن تربة الجنة أي ترابها فقال دو مكة بيضاء فجاء اليهود والنسي صلى الله عليه وسلم فسألهم عن تربة الجنة في الكتب القديمة فقالوا خيرة نذكر الحديث أي ان تفسيرى موافق لتفسيركم فلا فرق بينهما ولا مخالفة أي تراب الجنة خيرة أي يشبه الخبر المتخذ من الدرمل أي يشبه دقيقه في النعومة والحسن (قوله الخبر الصالح الخ) لان القلب مخزن فمن كان قلبه محلاً للشر ولا يظهر على لسانه الا الشر والخير السوء وعكسه بعكسه (قوله مكرمة) هو بمعنى سنة فقار تفتنا وعندنا هنا السنة بمعنى الطريقة لان الختان واجب عندنا بعد البلوغ سنة مطوبة

للمفعول أي بدفعه من الصدقة أي يعطيه (كاملاً موفراً) حالان من الموصول (طيبة به) أي بدفعه (نفسه) حال من فاعل يعطى (فيصدقه) عطف على يعطى (الى) الشخص (الذي أمر) بالبناء للمفعول أي أمر الآخر وهو المتصدق (له به) أي بذلك الشيء (أحد المتصدقين) بالتثنية أو الجمع وهو خبر المبتدأ أي هو ورب الصدقة في الأجور سواء وان اختلف مقداره لهما (حم ق د ه ن عن أبي موسى) الخاصرة عرق الكلبة اذا تحرك آذى صاحبها فداووها بالماء المحرق (والعسل) قال المناوي قال الديلمي الخاصرة وجع الخصر وهو الجنب والماء المغلي (الحرق وأبو نعيم في الطب عن عائشة) باسناد صحيح لكن متنه منكر (الحال وارث) من لا وارث له بفرض ولا نعصيب كما بينه في الحديث بعده (ابن الجار) محب الدين (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (الحال وارث من لا وارث له) أي ان لم يتنظم أمر بيت المال فائدة قال ابن عبد السلام اذا جارت الملوك في مال المصالح وظفره أحد يعرف المصارف أخذته وصرفه فيها كما يصرفه الامام العادل وهو ما جاور على ذلك قال واطاهر وجوبه (ت عن عائشة ع) عن أبي الدرداء (قال الشيخ حديث صحيح لغيره) (الحالة بمنزلة الام) في الحضانة عند فقد الام وأمهاتها لانها تقرب منها في المنو والاهتداء الى ما يصلح الولد (ت ق عن البراء) بن عازب (د عن علي) بلقظ انما الحالة أم (الحالة والدة) أي كالوالدة في استحقاق الحضانة (ابن سعد عن محمد بن علي مرسل) الخبث بضم الخاء وسكون الموحدة أي الفجور (سبعون جزاً لبر بر تسعة وستون جزاً وللجن والانس جز واحد طيب عن عتبة بن عامر) قال الشيخ حديث حسن لغيره (الخبز من الدرمل) قال العلقمي قال في النهاية الدرمل بفتح الدال المهملة بعد هاء راء ساكنة بوزن جعفر هو الدقيق الحواري وقال في الدر كاسله والخبر الحواري هو الذي نخل مرة بعد أخرى وضبط شيخنا بالقلم الحواري بضم الحاء وتشديد الواو وقع الراء (ت عن جابر) قال الشيخ حديث حسن (الخبر الصالح) أي الذي يسر (يجي به الرجل الصالح) أي انقائم بحق الحق والخلق (والخبر السوء يجي به الرجل السوء ابن مبيع عن أنس) روى الله عنه قال الشيخ حديث ضعيف (الختان سنة للرجال ومكرمة للنساء) أخذ بظاهره أبو حنيفة ومالك فقالا سنة مطلقاً وقال أحمد واجب للذكر سنة للأنثى وأوجب الشافعي عليه ما دلل آخر (حم عن والد أبي الملقح طيب عن شداد بن أوس وعن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح وقال المؤلف حسن وقال المنهائي ضعيف (الخراج) المراد به ما يحصل من فوائد العيين المتباعدة (بالضمان) الباء متعلقة بمحذوف تقديره الخراج مستحق بالضمان أي بسببه لان المبيع لو تلف في يد المشتري كان من ضمانه وسببه ان رجلاً ابتاع عبداً فأقام عنده ما شاء الله ان يقيم ثم وجد به عيباً فردّه فقال البائع يا رسول الله قد استعمل غلامى فذكره (حم ع ل عن عائشة) قال ت حسن صحيح غريب (الحرق شوم والرقق يمن) أي بركة وغناء (ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن ابن شهاب مرسل) الخضر هو الياس أي الخضر لقبه واهمه الياس وهو خير الياس المشهور فهذا الشجر يلقبه وذلك باسمه فلا

من الولي قبل البلوغ وحكمة الوجوب بعد البلوغ ان الدكر ما دامت حشفته مستورة بالقلقة قويت الشهوة وقطعها يقل الشهوة وهي اعم تكون بعد البلوغ ويساطها وختان الذكور واخفاء ختان الانثى لحياثها (قوله بالضمان) أي فاستخدام المبيع لأجرة فيه لا يتلوه المبيع لضمه (قوله الحرق) بضم الحاء كضبطه العلقمي أي السفة والتبذير شوم أي يدل على سوء الحال ويقابله الرقق (قوله في ذم الغضب) أي في الكتاب الذي فيه الاحاديث الدالة على ذم الغضب (قوله هو الياس) أي اسمه الياس والخضر لقبه وقول الشارح في شرحه كنية سبق قلم وهذا غير الياس المشهور فلا ينافي الحديث الاتي فهناك رسول يقال له

الباس فقط وهو المذكور في الآية وهناك نبي يقال له الباس والخضر وهو صاحب سيدنا موسى وقد اجتمع نبينا حين كان مع أنس
 فوادحيت سمع أنس بن مالك صوت من يدعوفذهب إليه فرأى طوله نحو ثلثمائة ذراع فقال له من أنت فقال أنس خادم رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال له أين هو فقال هنا يسمع كلامك فقال اقرئه مني السلام فذهب أنس إلى النبي وأخبره فبجاء صلى الله عليه
 وسلم إليه وتعاثفا فقال الخضر أن كل عام أكلة وهذا يومها فأحب أن تكون معك فنزل عليهما مائدة فيها خل ورحوت وكرفس
 فأكلا وتوادعا وانصرفا على ما شاء الله (قوله ويحجان) أي ويخلق كل منهما لصاحبه ويصومان رمضان في بيت المقدس وهما
 باقيان إلى آخر الدهر وهذا أعني الباس الذي يجتمع على الخضر كل عام هو الرسول المذكور في القرآن فهو حي مثله (قوله وضحا)
 بالتحريك كما في العزيزي وأقره شيخنا أي وضوحا لأن الخط الحسن يعين على المطالعة والنشاط فينبغي كتابة العلوم بخط حسن (قوله
 يصلون) أي يدعون له (قوله نينان) (٢٥٢) أي حيتان البحر أي بلسان الحال أو القال لأنه وصل إليهم الخبر من المعلم للعالم
 أذن من جلته إذا قلتم

فاحسنوا القتلة الخ فاولا
 تعليم الناس ذلك لم يحصل
 منهم رفق بقتل نحو السمك
 ومن يستحق القتل (قوله
 الخلق الحسن) أي ثمراته
 الجميلة الناشئة عنه تذيب
 الخ وكذا ما بعده أي ثمراته
 الخبيثة تفسد الخ وقوله
 كما يذيب الماء الجليد أي
 الماء الجامد من شدة البرد
 المسمى بالثلج فاذا وضع
 عليه الماء ذاب وانما مثله
 (قوله كما يفسد) أي يغير
 الخل العسل اذا خل بوضع
 على العسل الخل ويشرب
 للصفرأ فهو يصلحه
 حيثئذ للدواء فالمراد بقوله
 يفسده التغيير لطعمه
 وحلاوته لانه يفسده من
 كل وجه فعلم من ذلك ان
 المراد بافساد العمل نقصه
 كما أن الخل ينقص كمال
 العسل (قوله زمام من

تدافع بينه وبين ما بعده) (ابن مردويه عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف ❦ (الخضر في
 البحر) أي معظم اقامته فيه (والباس) بكسر الهمزة (في البر يجتمعان كل ليلة عند الردم الذي
 بناء ذوالقرنين بين الناس وبين أجوج وأجوج ويحجان ويعتمران كل عام ويشريان من زهر
 شربة تكفيهما إلى قابل) تمامه طعامهما ذلك (الحرف) بن أبي أسامة (عن أنس) باسناد ضعيف
 ❦ (الخط الحسن) أي الكتابة الحسنة (يزيد الحق وضحا) بالتحريك وفي رواية وضوحا بضم الواو
 لانه أنشط للقارئ (فر عن أم سلمة) قال الشيخ حديث ضعيف ❦ (الخلق كلهم عيال الله) أي
 فقراؤه وهو الذي يعولهم (فاجهم إلى الله أنفعهم لعياله) بالهداية إليه تعالى وتعليم ما يصلحهم
 والعطف والافتقار عليهم من فضل ما عنده (ع والبرار عن أنس طب عن ابن مسعود) قال
 الشيخ حديث حسن لغيره ❦ (الخلق كلهم يصلون على معلم) وفي نسخة على معلم الناس
 (الخبر) أي العلم كما بينه في رواية أخرى (حتى نينان البحر) أي حيتانه جمع نون (فر عن عائشة
 ❦ الخلق) بضمين (الحسن يذيب الخطايا كما يذيب الماء الجليد) هو الماء الجامد من شدة البرد
 (والخلق السوء يفسد العمل) الصالح (كما يفسد الخل العسل) أي يغيره والافخل اذا اضعف
 إلى العسل قد يستعمل دواء والمراد الخث على تحسين الخلق بمعالجة النفس على تحمل المكروه
 وكف الاذى (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن ❦ (الخلق الحسن زمام) أي يجمع
 من الوقوع في الآثام حاصل (من رجة الله) أي ينشأ عنه خير (أبو الشيخ في الثواب عن أبي
 موسى) باسناد ضعيف ❦ (الخلق الحسن لا ينزع الا من ولد حبيضة) أي ممن جامع أبوه أمه في
 حبيضة فعلق به منه فيه (أو ولد زينة) بكسر الزاي وسكون النون ويقال بفتح الزاي (فر عن
 أبي هريرة) باسناد ضعيف ❦ (الخلق) بضمين (وعاء الدين) يحتمل ان المراد بصونه وبحفظه
 (الحكيم) الترمذي (عن أنس) قال الشيخ حديث ضعيف ❦ (الجرأ الفواحش) أي
 الفواحش من الأقوال والأفعال (وأكبر الكبار) أي من أكبرها (من شربها وقع على أمه وخالتة
 وعمته) أي جامعها بظنهما زوجته وهو لا يشعر (طب عن ابن عباس) باسناد ضعيف ❦ (الجرأ
 الفواحش وأكبر الكبار ومن شرب الخمر ترك الصلاة ووقع على أمه وعمته وخالتة) لزال
 شعوره (طب عن ابن عمرو) بن العاص وفيه ابن لهيعة ❦ (الجرمن هاتين الشجرتين الخلة

رجة الله) شبه بالزمام يجمع ان كلا يقود للمراد ومفهومه أن الخلق السبي زمام من غضب الله لانه
 يجره به الشيطان لكل شرف اذا أراد الله بعبد خيرا جعل له خلقا حسنا وعكسه بعكسه (قوله لا ينزع) أي لا يتقن وليس المراد انه
 وجد ثم نزع (قوله من ولد حبيضة الخ) وان كان لا يؤخذ الولد بما فعله والده من الوطء في الخيض ومن الزنا الا أن ذلك شوم على الولد
 ففيه حث للناس على أن لا يبطأ الا في نكاح طاهرة ليظهر ولده من الرذائل (قوله وعاء الدين) أي فيحفظه كما يحفظ الوعاء فيه
 (قوله الجر) أي ما يصحار العقل ويستره ويذهب غرته من كل مشروب هذا هو المراد شرطا وان كانت في اللغة هي المتخذة من
 الغنبي خاصة (قوله أم الفواحش) أي الجماعة لكل خبيث كما يقال أم الخير أي الجماعة لكل خير (قوله من هاتين) أي متخذة
 من شجرة هاتين الخ وخص هاتين الشجرتين مع ان الجر الخمر للعقل يكون من البر والذرة ونحوهما لان الغالب اتخاذهما من هاتين
 أولاهما الموجودتان في المديسة اذ ذاك أي كانت في ذلك الوقت لا تتخذ الا منهما لعدم وجود غيرهما

(قوله لم تقبل صلاته) أي قبولا كاملا وخص الاربعين يوما لان من شربها بقي أثرها في عروق ذلك الشارب أربعين يوما (قوله مبته جاهلية) أي هيئة موته كونه الجاهلية في السوء والفحش ولربما مات كافرا المعاصي يريد الكفر (قوله والحكم) أي الافتاء والاحكام الفقهية أكثرها في الانصار (قوله والدعوة) أي الاذان في الحبشة لان بلا الاذن المؤذن منهم فهذا مدح لهؤلاء القبائل بوجود ذلك الخصال غالبهم (قوله بالمدينة) أي فلا يسمى خليفة حقيقة الامدة الثلاثين (٢٥٣) وبعدها المتولي يسمى ملكا لظهور الفتن

فسيدنا معاوية وان كان عدلا محفوظا لكنه لا يسمى خليفة بل ملكا لظهور الفتن في زمنه وعدم العمل بالسنة فالملك هو الذي لا يعمل بالسنة أو يعمل بها وغيره لم يعمل بها في زمنه (قوله سفيينة) سمي بذلك لانه كان في سفر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فتعب بعض الصحابة فالتى اتمتع كثيرة فخماها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أي سفيينة أي مثلها في حمل الامتعة الكثيرة (قوله كلاب النار) أي مثلهم في الخسة أو أنهم يصورون بصورة الكلاب حقيقة تقبيحهم لهم (قوله من الشفرة الى سنان البعير) لانها سريرة الغوص فيه ولا تعدل الى لحم غير السنم لطيبه (قوله مع أكاركم) في الخير والعلم والصلاح ومن جرب الامور بمن كبر سنه فينبغي لمن أراد ان يركن الى احد ان يركن الى هؤلاء (قوله عادة) أي فينبغي للشخص تعويد نفسه فعل الخير

والعنبه) أي الغالب كونه منهما أو أراد بالخمر هنا ما يحامر العقل ويرزله لان الخمر لغة هو المتخذ من ماء العنب (حم م ع عن أبي هريرة) الخمر أجمع الخبائث فن شربها لم تقبل صلاته أربعين يوما قال العلقمي قال شيخنا ذكر في حكمة ذلك أنها تبقى في عروقه وأعضائه أربعين يوما نقله ابن القيم في الهدى وقال الشيخ محمول على الزجر والتنفير (فان مات وهي في بطنه مات مبته) بكسر الميم والتدوين (جاهلية) أي كهيئة أهل الجاهلية يعني صار منابذا للشرع تشيها بأهل الجاهلية (طس عن ابن عمرو بن العاص) باسناد حسن (الخليفة في قریش) يعني خلافة النبي صلى الله عليه وسلم بعده انما تكون منهم فلا يجوز نصبه من غيرهم عند وجودهم (والحكم في الانصار) أي الافتاء لان أكثر فقهاء الصحابة منهم (والدعوة في الحبشة) يعني الاذان وجعله في الحبشة تفضيلا لبلال (والجهاد والهجرة في المسلمين والمهاجرين بعد) أي تمام ذلك فيهم (حم ط ب عن عنبه بن عبد الله) السلي قال الشيخ حديث حسن (الخليفة في المدينة) النبوية أي يتولى عليها من يستحق الخلافة (والملك بالشام) قال المناوي وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم فقد كان كما أخبر وشبعة كل فريق تحشمه (نخ ل عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (الخليفة بعدى في أمي ثلاثون سنة) قال العلقمي الا خلفاء الاربعة وأيام الحسن اه قلت بل الثلاثون سنة هي مدة الخلفاء الاربعة كما حرقته فدة خلافة أبي بكر ستان وثلاثة أشهر وعشرة أيام ومدة عمر عشر سنين وستة أشهر وثمانية أيام ومدة عثمان احدى عشرة سنة واحدا عشر شهرا وتسعة أيام ومدة خلافة علي أربع سنين وسبعة أيام هذا هو التحرير فلعلمهم ألفوا الايام وبعض الشهور اه وذكر النووي ان مدة الحسن نحو سبعة أشهر (ثم ملك بعد ذلك) لان اسم الخلافة انما هو للعامل بالسنة والمخالفون ملوك لا خلفاء (حم ن ع ح ب عن سفيينة) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم ومولى أم سلمة (الطوارج) الذين يزعمون ان كل من فعل كبيرة فهو كافر بخلاف النار (كلاب أهل النار حم ه ل عن ابن أبي أوفى حم ل عن أبي أمامة) قال الشيخ حديث صحيح وقال المناوي فيه وضاع (الخير أسرع الى البيت الذي يؤكل فيه) أي تطعم فيه الاضياف (من الشفرة الى سنام البعير) شبه سرعة وصول الخير الى البيت الذي يضاف فيه بسرعة وصول الشفرة للسنم لانه أول ما يقطع ويؤكل (عن ابن عباس) باسناد ضعيف (الخير أسرع الى البيت الذي يغشى من الشفرة الى سنام البعير) بالبناء للمفعول والغين والشين المجتسبين أي يغشاء الناس الاضياف والفقراء فيه حدث على المعروف وبذل الطعام وبشارة بسرعة الخلف (ه عن أنس) قال العلقمي قال الدميري ان فردبه ابن ماجه وهو ضعيف (الخير مع أكاركم) علما ودينا وصلا (البزار عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (الخير عادة) لغو النفس اليه وحرصها عليه (والشر حاجة) لما فيه من الاعوجاج وضيق النفس والكرب (ومن يرد الله به خيرا يفقهه في الدين) أي يفهمه وييسره في كلام الله ورسوله فيه فضيلة العلم والفقه في الدين والحث عليه (عن معاوية) قال الشيخ رحمه الله تعالى حديث حسن (الخير كثير) أي طريقه وأنواعه كثيرة (و لكن من يعمل به قليل) وفي رواية وفاعله قليل (طس عن ابن عمرو) بن العاص باسناد

ليكون عادة له ولذا امر سيدنا عيسى فاعترضه كلب في الطريق فقال له امض يا مبارك فقال له شخص أخطأ بك الكلب فقال لسان عودته الخير فتعود فينبغي لأهل الشر معالجة أنفسهم لتعود فعل الخير حتى يأتوه بلامشقة (قوله الحاجة) أي سبب موقع في الهلاك كعبة البحر (قوله كثير) أي أنواعه كثيرة من صلة ورحم وبشاشة وتوسيع في المجلس الخ والعمل بذلك قليل لان الغالب على النفوس حب الشهوات

(قوله الخبير) أي كل برواحسان وثواب من الله معقود أي ملازم للخيل كالأزمة العقد للعنق أي الخيل التي تربط للجهاد أو لنقع الخارجين وأهل الفساد وأما التي تربط لقطع الطريق فكيف العرب الآن وخيل أهل سعد وحرام فشوم كإرود إن كان الشوم في شيء في ثلاثة الخ (قوله إلى يوم) أي قرب يوم القيامة كما ورد إن تزال طائفة من هذه الأمة قائمين على الحق لا يضرهم من خالفهم إلى أن يأتي أمر الله وفيه إشارة إلى أن أهل الحق لا يزالون يقاتلون أعداء الله إلى قيام الساعة وذكر المصنف لهذا الحديث رواية كثيرة فهو متواتر لأن فيه (٢٥٤) فتوسع من العبارة (قوله الآخر المغم) يصح كونها في جواب سؤال

مقدراي ما هذا الخير فقبيل الإجراء الثواب بتعهدا بنحو السقي والمغم الدفع بنحو نسلها (قوله واليمين) أي البركة فهو قريب من الخير (قوله عليها) أي على الاتفاق عليها إذا كان بقصد حسن والأعمال بالنيات (قوله قلدها) أي طلب الأعداء أي أجهلوا ذلك ملازماتها كالقلادة بأن تجعلوها معدة لذلك فهو تقليد معنوي ويحتمل أن المراد قلدها أمر احسبها يمنعها من ضرر الحرب كالدرع ولا تقلدها الاوتار أي وهو الثار أي تقلدها طلب ثارات الجاهلية وقوله بنواصبها أي ذواتها أي تعهدوها بالأكرام وأزبلوا ما عليها من القذور وقوله بالبركة أي بأن يبارك لكم فيها وقوله والنيل أي الإعطاء وقوله كباسطيده بالإضافة أو بعد مهابة بان يكون باسط وينصب يده وقوله من مسك الجنة أي حقيقة بأن يستحيل كذلك

ضعيف (الخبير كثير) أي وجوه كثيرة (وقليل فاعله) لاقبال الساس على دنياهم واهمالهم ما ينفعهم في آخرهم (خط عن ابن عمرو) بن العاص (الخبير معقود بنواصب الخيل إلى يوم القيامة) أي في ذواتها فكيف بالناسبة عن الذات وذلك لحصول الجهاد عليها (والمنفق على الخيل كالباسط كفه بالبقعة لا يقبضها) وأما حديث الشوم قد يكون في الفرس والمراد غير الفرس المعدة للغزو (طس عن أبي هريرة) رضي الله تعالى عنه قال الشيخ حديث صحيح (الخبيل معقود في نواصبها الخير) أي ملازم لها (إلى يوم القيامة) أي إلى قرب يوم القيامة (مالك حم ق ن) عن ابن عمر حم ق ن عن عروة بن الجعد خ عن أنس م ت ن عن أبي هريرة حم عن أبي ذر عن أبي سعيد طس عن سودة بن الربيع وعن العثمان بن بشير عن أبي كبشة (فهو متواتر) (الخبيل معقود بنواصبها الخير إلى يوم القيامة الآخر) بدل من قوله الخير (والمغم) أي العنبة (حم ق ت ن عن عروة) البارق (حم م ت عن جرير) الخيل معقود في نواصبها الخير واليمين (أي البركة) (إلى يوم القيامة وأهلها معانفون عليها) أي على الاتفاق عليها (قلدها) طلب أعداء الدين والدفاع عن المسلمين (ولا تقلدها الاوتار) أي ولا تقلدها طلب أوتار الجاهلية والاوتار جمع وتر بالكسر وهو الدم وطلب الثار يريد لا تجعلوا ذلك لازمالها في اعناقها لزوم اقلاند للاعناق وقيل أراد بالوتار جمع وتر القوس أي لا تجعلوا في اعناقها الاوتار فتعشق لان الخيل رماحت الاثجار فنشبت الاوتار ببعض شعبها فخنقتها وقيل انماهاهم عنها لانهم كانوا يعتقدون ان تقليد الخيل بالوتار يدفع عنها العين والاذى فتكون كالعودة لها فنهأهم وأعلمهم انها لا تدفع ضررا ولا تصرف قدرا (طس عن جابر) وفيه ابن لهيعة (الخبيل معقود في نواصبها الخير إلى يوم القيامة وأهلها معانفون عليها وامسحوا بنواصبها وادعوا لها بالبركة وقلدها ولا تقلدها الاوتار) أي التي تقلد دفع العين (حم عن جابر) ورجاله ثقات (الخبيل معقود بنواصبها الخير والنيل إلى يوم القيامة وأهلها معانفون عليها والمنفق عليها) في نحو العلف (كباسط يده في صدقة) في حصول الآخر (وأبوالها وأرواها لاهلها عند الله يوم القيامة من مسك الجنة) أي انها نصير كذلك (طس عن عريب) بمهمة مفتوحة وراء مكسورة (المليكي) الشامي وفيه مجهول (الخبيل ثلاثة نفرس وفرس للشيطان وفرس للانسان فأما فرس الرحمن فالذي يرتبط في سبيل الله) سبحانه وتعالى أي للجهاد الكفار عليه (فعلقه وروثه وقوله في ميزانه) يوم القيامة في كفة الحسنات (وأما فرس الشيطان والذي يقامر أو يراهن) بالبناء للمجهول فيها (عليه) على رسوم الجاهلية (وأما فرس الانسان فالفرس) التي يرتبطها الانسان يلتمس بطنها (أي يطلب نتائجها) (مهي) لهذا الثالث (ستر من فقر) أي تحول بينه وبين الفقر بارتفاقه بثمن نتائجها (حم عن ابن مسعود) ورجاله ثقات (الخبيل ثلاثة) هي (لرجل أجر) أي ثواب (ولرجل ستر وعلى رجل وزر) أي اثم

ليطلب به أهل الجنة ويحتمل أن المراد أن الله تعالى يرضى بذلك ويشيب عليه أي يرضى باطعامها وبقبيلها المترتب عليه ولها وروثها ويشيب عليه تطير ما قبل في حديث طحوف م الصائم الخ (قوله في ميزانه) أي ثواب ذلك في ميزانه أي ثواب الاكل والشرب المترتب عليهما البول والروث يكون في ميزانه وذهب بعضهم إلى أن روث وبول فرس الجهاد طاهر لظاهر هذا الحديث من كونها بوضعان في الميزان وهو قول باطل (قوله ستر) بكسر السين أي لتستره من سؤال الناس والحاجة والفقر وكذا يقال في الستر الا ستره بكسر السين (قوله وزر) أي اثم ان لم يرض الله تعالى عنه

(قوله فأطال لها) أي حبسها الذي تربط هي فيه أي أطاله لأجل كثرة رعيها (قوله في مرج) بسكون الراء المحل المعدل رعي المهنم الذي فيه الكلا ولم يقصد منه التنزيه والروضة المحل المعدل للتنزيه الذي فيه ماء وخضرة ولم يقصد منه رعي المهنم وإن كان قد يقع ذلك كما قد يقع التنزيه بالحل المعدل للرجي وإن كان ليس مقصودا منه ذلك هذا هو الفرق بين المرج والروضة (قوله فاستنت) أي عدت ومرجت أي جرت (قوله شرفا) أي شوطا سمى بذلك لأن الإنسان إذا قطعه أشرف (٢٥٥) على ما لم يشرف عليه قبل ذلك (قوله

آثارها) أي مقدار آثارها في الأرض بخوافرها (قوله كان ذلك) أي قدر ما شربته حسنات له لانه أطعمها ما أحوجها للشرب (قوله فهي له) أي عليه وزرأي أتم (قوله ونواء) أي معاداة لأهل الإسلام والواو بمعنى أولان كل واحد من هذه الثلاثة كاف في السوء فإن اختعت كانت أسوأ وأسوأ (قوله شقرا) جمع أشقر كحمر جمع أحر والاشقر من الأبيض الذي يعلو بياضه حرة وفي الخيل الذي ذنبه أحر وعرفه أي الشعر الذي على رقبته أحر ومن الأبل الأجر الخالص والكسيت من الخيل هو الذي بين السواد والحرة خلاف لما وقع في الكبريات السوداء والاهم الأسود الخالص (قوله الخيل) أي الخيل في الشقر أكثر والأخيل بسائر أنواعها فيها الخيل وسبب ذلك أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم على فرس أشقر فحصل به النصر والمغنم فذكره (قوله

روجه الحصر في الثلاثة أن الذي يقتني خيلا غما يقتنيها الركوب أو تجارة وكل منهما إما أن تقتن به طاعة فهو طاعة وهو الأول أو معصية وهو الأخير أو لا ولا وهو الثاني (وأما الذي هو له أحر فرجل ربطها في سبيل الله تعالى فأطال لها) أي للجيل حبسها (في مرج أو روضة) شك من الراوي والمرج بسكون الراء موضع السكلا وأكثر ما يطلق في الموضع المظلم والروضة أكثر ما يطلق في الموضع المرتفع (فما أصابت في طيلها) بكسر الطاء وفتح المثناة التحتية بعدها لام هو الخيل الذي تربط فيه ويطول لثري (من المرج أو الروضة كانت) تلك المراعى التي أصابتها (له حسنات ولو أنها قطعت طيلها فاستنت) بشدة النون أي عدت ومرجت (شرفا أو شرفين) أي شوطا أو شوطين قال في النهاية استنت الفرس أي عد المرجه ونشاطه شوطا أو شوطين ولا راكب عليه وقال الجوهري هو أن يرفع يديه ويطحرهما معا (كانت آثارها) بهمزة ممدودة ومثناة أي في الأرض بخوافرها (وأرواتها) أي وأبوالها (حسنات له) يريد ثواب ذلك لأن الأرواث بعينها تؤزن وفيه أن المرء يؤجر بنبته كالعامل (ولو أنهما رت بنهر فشربت) منه (ولم يرد أن يسقيها) أي والحال أنه لم يقصد سقيها (كان ذلك) أي ما شربته يعني مقداره (له حسنات) وإذا حصل له في هذه الحالة فعند قصد سقيها أولى (ورجل ربطها تغنيا) بفتح المثناة الفوقية والمهجمة ثم نون ثقيلة مكسورة ثم تخانية أي استغناء عن الناس (وسترا) من الفقر (وتعقفا) عن سؤال الناس والمعنى أنه يطلب بتناجها أو بما حصل من اجرتها الغنى عن الناس والتعفف عن مسئلتهم (ثم لم ينس حق الله في رقابها) بالاحسان إليها والقيام بعلمها والشفقة عليها في الركوب (و) لافي (ظهورها) باب يحصل عليها الغاري المقطع وبغير الفحل للطروق وغير ذلك وقيل المراد بالحق الزكاة وهو قول جاد وأبي حنيفة وخالفه صاحباه وفتحها الأمصار (فهى له ستر) من المسكة (ورجل ربطها فحرا) أي تعاطا (ورياه) أي أطهار الطاعة والباطن خلاف ذلك (ونواء) بكسر النون والمد أي معاداة (لأهل الإسلام فهي له وزر) أي أتم (مالك حمق ت ن ه عن أبي هريرة) الخيل في نواصي شقورها الخيل أي اليمن والبركة قال الماوي والشفرة من الألوان وهي تختلف بالنسبة للإنسان والخيل والأبل (خط عن ابن عباس) بإسناد ضعيف (الخيل) المذكورة في القرآن في قوله حور مقصورات في الخيام (درة مجوفة) بفتح الواو المشددة أي واسعة الجوف (طولها في السماء ستون ميلا في كل زاوية منها للمؤمن أهل إبراهيم الآخرون) من سعة تلك الخيل وكثرة مرافقها (ق عن أبي موسى) الأشعري

حرف الدال

(داووا مرضاكم بالصدقة) فيه أن الصدقة تنفع ذلك الغير (أبو الشيخ) بن حبان (في) كتاب (الثواب عن أبي أمامة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (داووا مرضاكم بالصدقة) فأنها تدفع عنكم الأمراض والأعراض بفتح الهمزة أي العوارض من المصائب والبلايا وقد جرب ذلك الموفقون من أهل الله فوجدوا الأدوية الروحانية تنفع أكثر من الحسية وقد تقدم

الخيل) أي التي هي مفرد الخيام المذكورة في قوله تعالى مقصورات في الخيام (قوله ميلا) وهو أربعة آلاف خطوة فانظر هذا الطول ولم يذكر مرضها (قوله أهل) أي زوجات من الحور ومن نساء الدنيا (حرف الدال) (قوله داووا الخ) هذا الإشارة إلى الطب الروحاني بعد ذكر الطب الجسماني في الأحاديث السابقة فقد جمع بين الاثنين لاختلاف ذلك باختلاف الناس فمن دقت نيته وقوى يقينه أمره بالتداوي بالصدقة والأمره بالتداوي بالعقاقير والصدقة تنفع في قضاء الحاجة أيضا والمراد بها كل ما يتقرب به إليه تعالى من مال أو غيره (قوله والأعراض) أي ما يعرض للإنسان من مرض أو غيره كظلم الظالمين

(قوله دباغ الاديم) أي دبقه ظهوره أي آلة وسبب لطهارته والمراد بطهارته انه يصير بعد الدبغ كالطاهر في جواز الانتفاع به حال كونه جافا والافهوكثوب متنجس (٢٥٦) وهذا الحديث عام في جلد المأكول وغيره فهو حجة على من قال جلد غير المأكول

لا يطهر بالدبغ لان التذكية لا تطهره فكيف يطهر جلد به بالدبغ (قوله دب) أي سرى اليكم يقال دب على الارض فهو خاص بالأجسام ودب اليه المسرّض في الماء أي سرى اليه ففيه تجوز (قوله هي الحالقة) أي مثلها فالبغضاء تزيل بركة الايمان والدين كما تزيل الموسى الشعر (قوله لا تدخلوا الجنة) حذف النون من تدخلوا وتؤمنوا تخفيفا والمراد بالايمان الاول أصله وبالثاني كماله (قوله تحابوا) أي تحابوا فقبل له وما الذي يجب بعضنا في بعض فقال أفلا أنبئكم الخ (قوله أفشوا السلام) بفتح الهمزة أي فهو مما يذهب البغضاء ويورث الحب وكذا البشر في الوجه (قوله دثر) لازم بمعنى اندثر (قوله بؤاه الله) أي بينه لآبراهيم الخ فها ورد ما من نبي الا ورج البيت لم يعول عليه فان هو داو صالحا كان مندرسا في زمانها فلم يحجب هذا الحديث مقدم على غيره (قوله يشبه جبريل) مكان أجل الناس ولذا كانت النساء تخرج قصدا لرؤية صورته (قوله يشبه الدجال) وهو فاجر فيبينها مناسبة

الامر بالتداوى به في حديث تداووا فان الله لم يضع داء الا وضع له دواء (قوله من ابن عمر) قال البيهقي منكر (دباغ الاديم) بفتح الهمزة وكسر الدال الجلد (طهوره) قال المناوي بفتح الطاء أي مطهره فيصير بعد الدبغ طاهرا العين لكنه متنجس يطهر بغسله وخرج به الشعر فلا يطهر بالدبغ لانه لا يؤثر فيه وفيه حجة على أحد حيث ذهب الى أن جلد الميتة لا يطهر بدبقه لخبر لا تنتفعوا من الميتة باهاب وردبانه قبل الدبغ أو منسوخ أول التنزيه (حم م عن ابن عباس وعن سلمة بن المحبق ن عن عائشة ع عن أنس طب عن أبي أمامة وعن المغيرة) بن شعبة رضي الله عنه وهو متواتر (دباغ جلود الميتة طهورها) مثل المأكول وغيره وهو مذهب الشافعي ما عدا الكلب والخنزير وفرع أحدهما وخصه مالك بالمأكول (قط عن زيد بن ثابت) قال الشيخ حديث صحيح (دباغ كل اهاب) بكسر الهمزة والجلد ويقال الجلد قبل أن يدبغ (طهوره) أي مطهره (قط عن ابن عباس) وهو حديث صحيح (دب) أي سار (اليكم داء الام قبلكم الحسد والبغضاء) بدل من داء الام والبغضاء (هي الحالقة) قالوا وما الحالقة قال (حالقة الدين لا حالقة الشعر) أي الحصلة التي شأنها أن تحلق أي تهلك وتستأصل الدين كما يستأصل موسى الشعر (والذي نفس محمد بيده) أي بقدرته وتصريفه (لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا) بالله وبما علم محمى الرسول به ضرورة (ولا تؤمنوا) إيمانا كاملا (حتى تحابوا) بحذف إحدى المثنتين الفوقيتين وشدة الموحدة أي يجب بعضكم بعضا (أفلا أنبئكم بشئ اذا علمتموه تحابيتم) أي أحب بعضكم بعضا قالوا أخبرنا قال (أفشوا السلام بينكم) فانه يورث التحاب (حم والضياء) المقدسي (عن الزبير بن العوام) قال الشيخ حديث صحيح (دثر مكان البيت) أي درس محل الكعبة بالطوفان (فلم يحجه هود ولا صالح حتى بؤاه الله لآبراهيم) أي أراه أصله ومحل فأسس قواعد وبناء وأظهر حرمة ودعا الناس الى حجه (الزبير بن بكار في النسب عن عائشة) وهو حديث ضعيف (حية) بكسر الدال المهملة وتفتح (الكلبي) بفتح فسكون (يشبه جبريل) في براعة جماله وكان جبريل يأتي المصطفى صلى الله عليه وسلم على صورته غالباً (وعروة) بضم العين المهملة (بن مسعود السقي يشبه عيسى ابن مريم وعبد العزى) بن قصي (يشبه الدجال) في الصورة في الجملة لاني مقدار الجنة وحجم الاعضاء (ابن سعد) في الطبقات (عن الشعبي مر سلا) قال الشيخ حديث ضعيف (دخلت الجنة) أي في النوم فلا ينافي ان المصطفى صلى الله عليه وسلم أول داخل يوم القيامة (فسمعت خشفة) بفتح المجتئين والقاء صوت حركة أو وقع نعل (فقلت) أي لبعض الملائكة والظاهر انه جبريل أو رضوان وجنوده (ما هذه) الخشفة (قالوا هذا) صوت حركة (بلال) المؤذن (ثم دخلت الجنة) مرة أخرى (فسمعت خشفة فقلت ما هذه قالوا هذه الغبيصة) بغين مبهمة وصاد مهملة مصغرا ويقال الرميصة امرأة أبي طلحة أم سليم بضم ففتح (بنت ملحان) بكسر الميم وسكون اللام وبالمهملة ونون ابن خالد الانصاري واسمها نيلة أو رملة أو سهلة أو رميشة أو مليكة أو نبيهة من الصحابات القاضلات (عبد بن) بالرفع صفة (جيد) بالتصغير (عن أنس) بن مالك (الطيالسي) أبو داود (عن جابر) باسناد حسن (دخلت الجنة فسمعت خشفة) هي حركة المشي وقال في الفتح خشفة أي حركة وزنا ٣ قال أبو عبيد الخشفة الصوت ليس بالشديد (بين يدي) أي امامي بقربي (قلت ما هذه) الخشفة (فقبل) لي (هذا بلال يمشي امامي) أخبر بذلك ليطيب ويدوم على العمل ويرغب غيره فيه وهذا لا يدل على تفضيله على العشرة ولا على بعضهم (طب عد عن أبي أمامة) باسناد حسن (دخلت الجنة ليلة اسرى بي فسمعت في جانبها وجسا) بفتح الواو والجيم ثم

(قوله دخلت الجنة) أي في النوم فلا ينافي ان أول من يدخل الجنة يوم القيامة النبي صلى الله عليه وسلم على ان تقدم التابعين للخدمة لا يقدم (قوله خشفة) أي صوتا خفيا أو مشيا خفيا (قوله دخلت الجنة ليلة اسرى بي) أي دخولا حقيقيا وقوله وجسا

أى صوتا خفيا بلال وهذا لا يدل على ان ذات بلال في الجنة بل المراد روحانيته وهذا لا يدل على تفضيل بلال على الخلفاء الاربع لانه يوجد في المقبول الخ (قوله درجتين) أى منزلتين عظيمتين أو شجرتين عظيمتين يتنفع بثمرتهما (قوله الصدقة بعشرة والقرض الخ) هذا يدل على تفضيل القرض على الصدقة وورد حديث (٢٥٧) آخر يدل على العكس وجمع بان الصدقة

أفضل باعتبار غايتها اذ غايتها عدم رد البذل والقرض أفضل باعتبار مبدئه فانه لا يقع الا في يد محتاج اى شأنه ذلك وشأن الصدقة ان تقع في يد المحتاج وغيره (قوله كذلككم البر) أى نال ذلك بسبب بره لوالديه فانه كان كثير البر لهما (قوله جنابك) أى قباب أو خيام (قوله للمؤذنين الخ) أى احتسابا أما من هو بآخرة فله ثواب عظيم لكن ليس له هذه المزية (قوله فضررت يدي) بالافراد كما نطق به شيخنا وفي نسخة يدي بالتثنية بضبط القلم (قوله الى ما) أى الارض التي يجري فيها الماء (قوله اذفر) أى خالص من الخلط (قوله من ذهب) لا يناني هذا رواية أيضا لاحتمال انه قصر آخر وان المراد بالبياض اللعان والاضاءة أو ان ذهب الجنة يميل للبياض فليس أصفر كذهب الدنيا (قوله شابة) أى حسنة جميلة (قوله لزيد بن حارثة) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم وكان حبيبه صلى الله عليه وسلم وورد انه لما مات ذهب النبي صلى الله عليه وسلم يعزى

سين مهمة صوتا خفيا أى صوت وقع قدم بلال على الارض (فقلت يا جبريل ما هذا قال هذا بلال المؤذن حم ع عن ابن عباس) باسناد صحيح (دخلت الجنة فرأيت لزيد بن عمرو بن نفيل) بالتصغير ابن أسد بن عبد العزى بن قصي وهو ابن عم خديجة (درجتين) أى منزلتين عظيمتين فيها لكونه آمن بعيسى ثم بمحمد صلى الله عليه وسلم (ابن عساكر) في تاريخه (عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (دخلت الجنة فرأيت) مكتوبا (على بابها الصدقة بعشرة والقرض) بفتح القاف أشهر من كسرهما معنى المقرض ويطلق على المصدر بمعنى الاقراض الذي هو تعليق شئ على ان يرد بده (بثمانية عشر فقلت يا جبريل كيف صارت الصدقة بعشرة والقرض بثمانية عشر قال لان الصدقة تقع في يد الغنى والفقر والقرض لا يقع الا في يد من يحتاج اليه) قال العلامة قال شيخنا قال الشيخ سراج الدين الباقي الحديث دال على ان درهم القرض بدرهمى صدقة لكن الصدقة لم يعد منها شئ والقرض عاد منه درهم فسقط مقابله وبقي ثمانية عشر اه قلت وذكره الدميري بعبارة أخرى فقال الحكمة في ان القرض بثمانية عشر ان الحسنه بعشر أمثالها حسنة عدل وتسعة فضل ولما كان المقرض يرد اليه ماله سقط سهم العدل مع ما يقابله وبقيت سهام الفضل وهي تسعة فضو عفت بسبب حاجة المقرض فكانت بثمانية عشر اه وتلك به من فضل القرض على الصدقة والراجح عند الشافعية أن الصدقة أفضل من القرض (ط ب هـ) (أبى امامه) باسناد حسن (دخلت الجنة فسمعت فيها قراءة فقلت من هذا قالوا) أى الملائكة (حارثة) بجاء مهملة ومثناة (ابن النعمان) الانصارى البدرى (كذلككم البر كذلككم البر) أى حارثة نال تلك الدرجة لكونه برا لوالديه فكل من كان برا لوالديه كان كذلك وكرره للتأكيد (ت ل) (عن عائشة) باسناد صحيح (دخلت الجنة فرأيت فيها جنابك) بجمع ونون وذال مبهمة أى قباب (من اللؤلؤ تراها المسك فقلت لمن هذا يا جبريل قال للمؤذنين والاعنة من أمك يا محمد) قال المناوى مقصود الحديث الاعلام بشرف هاتين الوظيفتين وهل ذلك للمعتسب أم مطلقة في بعض الاحاديث ما يدل على الاول (ع عن أبى) بن كعب باسناد ضعيف وقال الشيخ حديث صحيح (دخلت الجنة فسمعت خشفة بين يدي فقلت ما هذه الخشفة فقيل الغيصاء بنت ملحان) اسم أم سليم الانصارية (حم م ن عن أنس) بن مالك (دخلت الجنة فاذا أنا بنهر حافتاه خيام من اللؤلؤ فضررت يدي الى ما يجري فيه الماء فاذا هو مسك اذفر) قال أنس قلت ما الاذفر قال الذى لا خلط له (فقلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكور الذى اعطاكه الله عز وجل في الجنة حم ن خ ت ن عن أنس) بن مالك (دخلت الجنة فاذا أنا بقصر من ذهب فقلت لمن هذا القصر) استفهام من الملائكة (قالوا الشاب من قريش فظننت انى أنا هو فقلت ومن هو قالوا عمرو بن الخطاب فاولا ما علمت من غيرك لدخلته حم ت ح ب عن أنس) بن مالك (حم ق عن جابر) بن عبد الله (حم عن بريدة) بن الحصيب (وعن معاذ) بن جبل (دخلت الجنة) زاد في رواية البارحة (فاستقبلتني جارية شابة فقلت لمن أنت قالت لزيد بن حارثة) بن شرحبيل السكبي مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم (الرويانى) في مسنده (والضباء) المقرئ (عن بريدة) قال الشيخ حديث صحيح وقال المناوى ضعيف (دخلت الجنة البارحة) اسم لا قرب لاسلة مضت (فتظرت فيها) أى تأملت (فاذا جعفر) بن أبى طالب الذى استشهد بعوة

٣٣ - عزيزى ثانى) أخوته فيه فبكت وبكى النبي صلى الله عليه وسلم بكاء شديدا فقيل له ما هذا فقال هذا شوق الحبيب لسبيبه وورد انه لو عاش بعده صلى الله عليه وسلم لا وصى له بالخلافة وهذا لا يدل على أفضليته على نحو أبى بكر لان لوقضية شرطية والقصد من ذلك بيان شرفه وفضله (قوله دخلت الجنة البارحة) أى في المنام

(قوله بطير الخ) أي باجنحة حقيقة على الراجح (قوله متكى الخ) أي وجدرو حائيتهم في الجنة (قوله فقلت ما هذه) أي لان لوننا خلاف المعهود من ألوان أهل الجنة لانه البياض المائل للصفرة وهذا مما يدل على مزيد قرب جعفر من الله تعالى حيث سارع له في هواه في الجنة (قوله عرف) (٢٥٨) أي علم وهذا من باب وكل نص الخ اذ لا يجوز اطلاق المعرفة عليه تعالى (قوله

(يطير مع الملائكة واذ اجرة) بن عبد المطلب الذي استشهد باحد ((متكى على سرير)) فيها قال العلقمي قال شيخنا قال السهيلي يتبادر من ذكر الجناحين والطيروا انهما يتجاسى الطائر لهما ريش ورايس كذلك فان الصورة الادمية أشرف الصور وأكملها والمراد به ما صفة ملكية وقوة روحانية أعطيها جعفر وقد قال العلماء في أجنحة الملائكة انها صفات ملكية لا تفهم الا بالمعانية فقد ثبت ان لجبريل ستمائة جناح ولا يبعد للطير ثلاثة أجنحة فضلا عن أكثر من ذلك وان لم يثبت خبر في كيفية فتؤمن بهام من غير بحث عن حقيقة لها قال ابن حجر وما قاله السهيلي في مقام المسح اذ لا مانع من الحمل على الظاهر وقد ورد ان جناحيه من ياقوت أخرجه البيهقي في الدلائل وجناحي جبريل من لؤلؤ أخرجه ابن منده ((طب عدل عن ابن عباس)) قال الشيخ حديث صحيح ((دخلت الجنة فادجارية آدماء)) شديدة السمرة ((عساء)) في لونها أدنى سواد ومشرية من الحجرة ((فقلت ما هذه يا جبريل فقال ان الله عز وجل عرف شهوة جعفر بن أبي طالب للادم اللعين فخلق له هذه)) لتكمل لديه وتظم مسرته لكرامته عليه وفيه ارم من الحور وما هو كذلك اذ وصفهن بالبياض غالي ((جعفر ابن أحمد القمي)) بضم القاف وشدة الميم نسبة الى قم بلد كبير ((في)) كتاب ((فضائل جعفر)) بن أبي طالب ((والرافعي)) عبد الكريم امام الشافعية ((في تاريخه)) تاريخ قزوين ((عن عبد الله بن جعفر)) بن أبي طالب قال الشيخ حديث صحيح ((دخلت الجنة)) في النوم ((فرايت في عارضي الجنة)) أي في ناحيتي بابها ((مكتوبا ثلاثة أسطر بالذهب)) أي ذهب الجنة وذهبها لا يشبه ذهب الدنيا الا في الاسم ((السطر الاول لا اله الا الله محمد رسول الله والسطر الثاني ما قد منا)) في الدنيا ((وجدنا)) في الآخرة ((وما أكلنا)) من الحلال ((ربحنا)) أكله ((وما خلفنا)) بعد موتنا من المال ((خسرنا)) أي فائنا ثواب التصديق به ((والسطر الثالث أمة مذبذبة)) أي أمة محمد كثيرة الذنوب ((ورب غفور)) أي كثير المغفرة ((الرافعي)) عبد الكريم في تاريخ قزوين ((وابن النجار)) محب الدين في تاريخ بغداد ((عن أنس)) باسناد ضعيف ((دخلت الجنة فاذا أكثر أهلها البله)) بضم فسكون جمع بلة وهو الغافل عن الشر المطبوع على الخير أو السليم الصدر الحسن الظن بالناس وذلك لانهم اغفلوا أمر دنياهم فجهلوا حذق التصرف فيها واقتبلوا على آخرتهم فشغلوا أنفسهم بها فاستحقوا أن يكونوا أكثر أهل الجنة وأما الابله وهو الذي لا عقل له فقير مراد في الحديث ((ابن شاهين في)) كتاب ((الافراد)) بفتح الهمزة ((وابن عساكر)) في تاريخه ((عن جابر)) وقال ابن الجوزي حديث لا يصح ((دخلت الجنة فرايت أكثر أهلها الهم)) أي أهل الهم بفتح المثناة التحتية والميم قال المناوي اقليم معروف ممي به لانه عن ميم الكعبة ((ووجدت أكثر أهل الهم مذبذبة)) وزان مسجد اسم قبيلة ومنها الانصار وهم المراد ((خط عن عائشة)) وهو حديث ضعيف ((دخلت الجنة فسمعت ثمة)) بفتح النون وسكون المهملة أي صوتا ونخضة ((من)) جوف ((بعيم)) بضم النون وفتح المهملة القرشي العدوي ((ابن سعد)) في طبقاته ((عن أبي بكر العدوي)) بعين ودال مهملتين مقتوحتين نسبة الى عدوي بن كعب ((مرسلا)) ((دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة)) اختلاف في تأويله فمن قال بعدم وجوب العمرة قال المراد أن فرضها ساقط بالحج وهو معنى دخولها فيه ومن أوجبها تناول على وجهين أحدهما ان عمل العمرة قد دخل في عمل الحج في حق القارن والاخر انها قد دخلت في وقت الحج وشهوره وكان أهل

وجدنا) أي ثوابه في الآخرة (قوله مذبذبة) أي كثيرة الذنوب ورب كثير المغفرة فانه جعل لهذه الأمة مكفورات كثيرة أي للصغار (قوله البله) جمع بلة والمراد به هنا الغافل عن الدنيا المشغول بطاعة الله تعالى وليس المراد بهم هنا الذين أخذ الله عقولهم حتى اشتغلوا عن أنفسهم بعبولهم لاستغراقهم في الشهود فان هؤلاء لا تكلف عليهم لعدم ادراكهم شيئا وهذا الاخذ للعقل محمود فليس سلبا مذبذوما كالجنون لان سلب عقولهم لاستغراقهم في الشهود حتى لم يشعروا بانفسهم فضلا عن الناس بخلاف الجنون فان سلب عقله ليس لهذه المرتبة بل لاثواب له ولا مزية (قوله الهم) أي أهل الهم وهذا لا ينافي ما مر من أن أكثر أهلها البله لاحتمال أن البله من أهل الهم وهذا مدح للاوس والخزرج لانهم من الهم (قوله مذبذبة) اسم قبيلة وفي الاصل اسم آكة أي محل مرتفع ولم يقل مذبذبة لانه ممنوع من

الصرف للعلية والتأنيث لكونه اسما للقبيلة (قوله ثمة) بالحاء المهملة أي صوتا وبانطاء المجهة أي الجاهلية

سعة (قوله دخلت العمرة في الحج) أي يصح فعلها في وقت أشهر الحج خلافا لمن منع ذلك فالمراد دخولها من حيث الزمن أي فعلها يصح في زمن فعل الحج وليس المراد ان فعل الحج يكفي عنها فتسكون سنة لا واجبة وان ذهب اليه بعض الأئمة

(قوله دخلت) أي تدخل النار الخ ففسيه استعارة وهذا في حق امرأة كافرة فقد ورد أن السيدة عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لابي هريرة أنت الذي رويت حديث دخلت امرأة النار الخ فقال نعم (٢٥٩) فقالت له هذا وارد في امرأة كافرة وأنت

لم تبين ذلك ولا منه أي لان المؤمن لا يعذب بالنار على مثل ذلك قررره شيخنا وفي الشارح الاصح انها مسلمة وقوله دخول في حسنة الخ ففيه فائدة ثان لكن بشرط أن لا يراحم بحيث يرتكب محرما (قوله يأكله الرجل أو المرأة وهو يعلم) أما الجاهل فان كان معذورا فلا يؤاخذ ولا فهو كالعالم (قوله زينة) أي مرة من الزنا لان الزنا حق الله والربا حق العبد وهذا للتنفير والا فالزنا أشد من الربا (قوله يشتري) أي الشخص المعلوم من المقام لنصب عسلا في غالب النسخ وقوله ويشرب أي العسل (قوله ينفق) في نسخة ينفقه (قوله خير من عتق رقبته) القصد من ذلك الحث على المبادرة بالتصدق حال العمة والا فعتق الرقبة أفضل ولو في المرض (قوله عند رأسه ملك الخ) هذا بيان لسبب اجابة دعاء الشخص لاختيه بالغيب وتختلف الاجابة لعائق من عدم أكل الحلال أو عدم صدق نية مثلا (قوله يفضي الى الجحيم) أي ويحرق الجحيم ويصل الى حضرة القبول (قوله كدعاء النبي لأمته) هذا الحديث موضوع (قوله دعاء المحسن اليه الخ) أي ليكون مكافأ له على احسانه (قوله رجسك أرجو) التقديم للحصر (قوله لرفه) أي قدر طرفه أي رمش العين (قوله دعوة ذي النون الخ) ان قيل هذا ذكر لادعاء اجيب بانه لما اشتغل بذكره تعالى من الدعاء اعطاه فوق ما يعطى السائلين كما ورد في حديث آخر أو المراد بكون ذلك دعاء مائة مقدمة للدعاء أي ينبغي لمن أراد الدعاء ان يقدم

الجاهلية لا يعترفون في أشهر الحج فأبطل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك بهذا القول وأشهر الحج شوال وذو القعدة وذو الحجة (م د عن جابر) عن عبد الله (د ت عن ابن عباس) مر سلا دخلت امرأة النار قيل كانت تريد عذابا بسبب ذلك وقال النووي الذي يظهر انها كانت مسلمة وانها دخلت النار بهذه المعصية وقيل انها جارية وقيل اسرايلية قال العلقمي ولا تضاد بينهما لان طائفة جبر كانوا قد دخلوا في اليهودية فنسبت الى دينها تارة والى قبيلتها أخرى (في هرة) أي بسببها (ربطها) ورواية للبخاري حبستها (ولم تطعمها ولم تدعها) أي تركها (تأكل من خشاش الأرض) بفتح الخاء المجهة أشهر من كسرها والضم أي حشرات اسميت به لاندساسها في التراب من حشر في الأرض دخل (حتى مات) جوتا (حم ق ه عن أبي هريرة) عن ابن عمر دخول البيت أي الكعبة (دخول في حسنة وخروج من سيئة) وفي رواية للبيهقي من دخله دخل في حسنة وخروج من سيئة وخروج مغفورا له (عدهب عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (درهم ربا يأكله الرجل) يعني الانسان (وهو يعلم) انه ربا وان الربا حرام (أشد عند الله من) ذنب (ستة وثلاثين زينة) بالفتح المرة الواحدة من الزنا والحديث تمة عند مخرجه وهي في الحطيم وهذا خرج مخرج الزجر والتهويل (حم ط ب عن عبد الله بن حنظلة) الانصاري واسناده صحيح (درهم أعطيه في عقل) أي دية قتيل (أحب الى من مائة في غيره) لما فيه من تسكين الفتنة واصلاح ذات البين (طس عن أنس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (درهم حلال يشتري به عسل) وفي نسخة تشتري به عسلا والمراد عسل الفحل (ويشرب بماء المطر شقاء من كل داء) اذا صدقت النبوة وقوى اليقين (فر عن أنس) باسناد ضعيف (درهم الرجل ينفق) في وجوه البر (في صحته خير من عتق رقبة عند موته) لما فيه من قهر النفس وهو صحيح صحيح بأمل طول الحياة ويحشى انفق ومقصود الحديث الحث على الصدقة حال الصحة (أبو الشيخ عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (دعاء المرأة المسلم مستجاب لاختيه) في الدين (بظهر الغيب) أي بحيث لا يشعر ولو كان حاضرا بالجاس (عند رأسه ملك موكل به) أي بتأمين دمانه (كلما دعا لاختيه بخير قال الملك) الموكل (آمين) أي استجب يا رب (ولك) أي الله (بمثل ذلك) أي بمثل ما دعوت به لا تخيل والدعاء بظهر الغيب أقرب الى الاجابة لما تقدم (حم م ه عن أبي الدرداء) رضي الله عنه (دعاء الوالد لولده) أي الاصل لفرعه (يفضي الى الجحيم) أي يصعد ويصل الى حضرة القبول فلا يحول بينه وبين الاجابة حائل (ه عن أم حكيم) بنت وداع الخراعية قال الشيخ حديث صحيح (دعاء الوالد لولده كدعاء النبي لأمته) في كونه غير مردود (فر عن أنس) وهو حديث ضعيف (دعاء الاخ لاختيه بظهر الغيب لا يرد) أي ما لم يدع باثم لانه أقرب الى الاخلاص (البرار من عمران بن حصين) بضم ففتح واهمال الحرفين وهو حديث صحيح (دعاء المحسن اليه) بفتح السين (للمحسن) بكسر هاء (لا يرد) أي يقبضه الله مكافأة له على امتثال أمره بالاحسان (فر عن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن لغيره (دعوات المكروب) أي المغفوم والمهزون أي الدعوات المأففة له المزية لمكرهه (اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني الى نفسي طرفة عين) أي لا تقوض أمري الى نفسي لحظة قليلة قدر ما يتحرك البصر (وأصلح لي شأني كله لا اله الا أنت) ختم بهذه الجملة اشارة الى أن الدعاء انما ينفع من حضور وشهود (حم خ د ح عن أبي بكر) بالتحريك واصله نفع وانباع واستادته صحيح (دعوة ذي النون) أي صاحب الحوت وهو يونس (الذي دعا بها وهو في

الحديث موضوع (قوله دعاء المحسن اليه الخ) أي ليكون مكافأ له على احسانه (قوله رجسك أرجو) التقديم للحصر (قوله لرفه) أي قدر طرفه أي رمش العين (قوله دعوة ذي النون الخ) ان قيل هذا ذكر لادعاء اجيب بانه لما اشتغل بذكره تعالى من الدعاء اعطاه فوق ما يعطى السائلين كما ورد في حديث آخر أو المراد بكون ذلك دعاء مائة مقدمة للدعاء أي ينبغي لمن أراد الدعاء ان يقدم

هذا لا كرم يدعوم عماشاء فقله لم يدع به رجل أي لم يجعلها مقدمة دعائه (قوله فاجرا) أي كافرا أو فاسقا فينبغي التوقي من الظلم وإذا لم يستجب للمظلوم فينبغي له أن يضيق الذم لنفسه ككونه لم يحصل أو مستحق ما وقع به من الظلم انتقاما من الله تعالى (قوله وبين الله حجاب) أي مانع من القبول والافلاجاب مستحيل عليه تعالى إذا لا يحجب إلا الحوادث المنحيز في مكان (قوله دع عنك معاذ) سببه إن سيدنا ما إذا رضى الله (٢٦٠) تعالى عنه قال لرجل من الصحابة تعال تؤمن ساعة فشكا ذلك الرجل له صلى الله عليه

وسلم وقال له أو ما نحن بمؤمنين فذكر الحديث أي لا تعترض على معاذ فإنه إمام عظيم لا يتكلم إلا بما هو صحيح فمراده بذلك تعال تذكر الله ساعة لتجدد إيماننا أي ليزداد إيماننا فورا وإشراقا (قوله يباهي الخ) بأن يقول انظروا هذا الذي ركبت فيه الشهوة ومع ذلك عبدني مثلكم بل أكثر وقد ورد أنه يأتي يوم القيامة إمام جميع العلماء اظهرا لربته حيث تقدم عليهم بحسافة بعيدة قدر خلوة سهم (قوله دع قبل) أي الكلام الذي يعبر عنه بصيغة المجهول وفيه جواز الجمع وهو كذلك حيث كان من غير تكلف (قوله يريكن) بفتح الباء أشهر من ضمها أي أترك التشبيه وأعدل للجلال فإن تناوله من أسباب إجابة الدعاء وسيأتي ما يؤخذ منه أنه إذا كان مظهر النفس استغنى قلبه فإن أطمأن كان دليل الحيل والا كان دليل الطرمة إماما مثنا فلا ركن إلى نفسه أطمأن أو

بطن الحوت لا إله إلا أنت سبحانك أي كنت من الظالمين لم يدع به رجل مسلم في شيء قط (بنيته صادقة صالحة) (الاستجاب لله تعالى له) (حم ت ن ل ه ب والضياء عن سعد) بن أبي وقاص قال لـ صحيح وأقروه (دعوة المظلوم) على من ظلمه (مستجابة وإن كان فاجرا فنجوره على نفسه) لأنه مضطر ما تجي إلى ربه آمن يجيب المضطر إذا دعاه (الطية السبي) أبو داود (عن أبي هريرة) ورواه عنه أحمد واسناده حسن (دعوة الرجل لآخيه بظهور الغيب مستجابة ومالك عند رأسه يقول آمين ولك بمثل) قال النووي الرواية المشهورة كسر ميم مثل وحكي عياض فتح الميم والمثلثة وزيادة هاء عديله (أبو بكر) الشافعي (في الغيلانيات عن أم كرز) بضم الكاف وسكون الراء بعده أزاى قال الشيخ حديث صحيح (دعوة في السر تعدل سبعين دعوة في العلانية) لأن دعاء السر أبعد عن الرياء وأقرب إلى الإجابة (أبو الشيخ في الثواب عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (دعوتان ليس بينهما وبين الله حجاب دعوة المظلوم) لما تقدم (ودعوة المرء لآخيه بظهور الغيب) لأنها أبلغ في الإخلاص (طاب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (دع عنك معاذ) أي أترك ذكره بما ينقصه وما لا يليق بكما له والمراد ابن جبل (فإن الله تعالى يباهي به الملائكة) أي بعبادته وعلمه وأصل هذا كما ذكره مخرجه الحكيم إن معاذ رضى الله عنه قال لرجل من الصحابة تعال حتى تؤمن ساعة فقال ذلك الرجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو ما نحن بمؤمنين وذكر قول معاذ فذكره ومرا د معاذ نتذكر ما يزيد في إيماننا (الحكيم) في نوادره (عن معاذ) بإسناد ضعيف وقال الشيخ حديث صحيح (دع داعي اللين) أي أبق في الضرع عند الطلب داعيا يدعو ما فوقه من اللين فينزله ولا تستنوعبه فإنه إذا استقصى أبطأ الدر قاله لضرار حين أمره بحلب ناقه والامر فيه للارشاد (حم فح حب لـ عن ضرار) بكسر الصاد الموحدة مخففا (ابن الزور) وأمه مالك بن أوس بأسانيد بعضها رجاله ثقات (دع) أي أترك (قيل وقال) بما لا فائدة فيه ومن حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه أي ما لا ثواب له فيه (وكثرة السؤال) مما لا فائدة فيه (واضاعة المال) صرفه فيما لا يجوز (طس عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (دع ما يربيك إلى ما لا يربيك) قال في النهاية يروي بفتح الباء رضى عنها قال المناوي وقصها أكثر أي دع ما تشك فيه إلى ما لا تشك فيه من الحلال البين لأن من اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه (حم عن أنس) بن مالك (ن عن الحسن بن علي) أمير المؤمنين (طاب عن وابصة) بكسر الموحدة التحيية وفتح المهملة (ابن معبد) بن عتبة الأسدي (خط عن ابن عمر) بإسناد حسن وله شواهد ترفقه إلى الصحة (دع ما يربيك إلى ما لا يربيك) أي فيه النجاة (ابن قانع) في معجمه (عن الحسن) بن علي قال الشيخ حديث حسن (دع ما يربيك) أي أترك ما تشك في كونه حسنا أو قبيحا أو حلالا أو حراما (إلى ما لا يربيك) أي إلى ما لا تشك فيه يعني ما يتيقن حسنه وحمله (فإن الصدق طمأنينة) أي بطمئن إليه القلب ويسكن (وإن الكذب ريبة) أي يعلق له القلب ويضطرب (حم ت حب عن الحسن) بن علي رضى الله تعالى عنهما قال الشيخ حديث صحيح

اشمأزت واضطربت (قوله عن الحسن) أي ابن علي بقريته تقييده بذلك في الحديث الذي قبله فلا

اعتراض على المتن بأن الحسن متى أطلق انصرف للحسن البصري أي بالقريته هنا مانعة من ذلك والمراد بالصدق في هذا الحديث الأمر الحق وإن كان يستعمل أيضا في الخبر المطابق للواقع كما أن الخبر غير المطابق كذب وباطل أي فإن استعمالك الصدق أي الأمر الذي لا شبهة فيه ينبغي بخلاف ما فيه شبهة فقد يكون من أسباب الهلاك (قوله فإن الصدق) أي الأمر المطابق للحق طمأنينة أي ذو طمأنينة أي تطمئن إليه نفوس أهل الأوفار والكذب بعكس ذلك تطمئن إليه نفوس أهل الشر

(قوله ان تجده فقد شئ تركته لله) أي اذا تركت الشيء الذي فيه رية فقدته حسالك لئلا تفقد ثوابه أي ثواب تركه فلم تفقده من كل وجه ففي كذا منه مضاف مقدر شئ فقد غرات شئ الخ (قوله فاذا وجب الخ) أي فيكوه البكاء بعد الموت اذا لم يكن بنوح وضرب خد مثلاً ولا احرم ومحل الكراهة ما لم يغلبه البكاء والالم يكره وهو محل الحديث الذي بعده (قوله يا عمر) أي ابن الخطاب وسببه انه صلى الله عليه وسلم كان يعود شخصاً فبكت النساء عليه فزجرهن عمر فذكر الحديث (قوله والقلب مصاب) عطف سبب اذ حزن القلب واصابته سبب البكاء (قوله والعهد قريب) عطف سبب اذ قرب موت (٢٦١) الشخص سبب لحزن القلب (قوله

ونعيق الشيطان) أي صياحه المشبه لصوت الحمار أي الصياح المتسبب عن وسوسة الشيطان (قوله فن الله) أضيف اليه لانه مطابق للشرع فلا يسعى فيه الشيطان (قوله فن الشيطان) أي يرضاه ويأمر به فلذا أضيف اليه والا لجميع الاشياء مضافاً له تعالى ايجاداً (قوله دعوا) أي اتركوا قيل ان استعمال ودع بمعنى ترك غير فصيح ورد بأنه صلى الله عليه وسلم أقصع الفحصاء وقد استعمل ذلك حيث قال ما ودعوكم أي تركوكم فالحق انه فصيح وقرئ به في ما ودعك ربك وما قل فلا حاجة لقول الشرح أصله ما ودعوكم الخ وهذا الحديث مخصص لقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم أي المشركين غير اتركوا والخبشة فلا يجوز ابتداءهم بالقتال فان ابتدؤنا أو دخلوا بلادنا وجب علينا قتالهم أي على سيدل فرض العين على

﴿دع مايريبك الى ما لايريبك فانك ان تجده فقد شئ تركته لله﴾ بل تثاب عليه ﴿حل خط عن ابن عمر﴾ رضي الله تعالى عنهما ﴿دعهم﴾ الخطاب لابن عتيك ﴿يبكين﴾ يعني النسوة اللاتي احتضر عندهن عبد الله بن ثابت ﴿ما دام عندهن﴾ لم ترهق روحه ﴿فاذا وجب فلا تبكين باكية﴾ تمامه قالوا يا رسول الله ما الوجوب قال الموت أفاد انه يكره البكاء على الميت بعد الموت لا قبله ﴿مالك﴾ ن ل عن جابر بن عتيك ﴿بن قيس الانصاري﴾ بن الخطاب يبكين ﴿فان العين دامعة والقلب مصاب والعهد قريب﴾ بفقد الحبيب ولا حرج عليهن في البكاء بلا نوح ولا رفع صوت قاله لما ماتت رقية بنته فبكت النسوة فجعل عمر يضربهن ﴿حم ن ل عن أبي هريرة﴾ باسناد صحيح ﴿دعهم يبكين وايا كن﴾ التفات من خطاب عمر الى النسوة ﴿ونعيق الشيطان﴾ أي صياحه أي وايا كن ورفع الصوت نسبة الى الشيطان لانه يحبه ويرضاه ليكون ابن آدم منهياً عنه ﴿انه مهما كان من العين والقلب﴾ من غير صياح ولا ضرب نحو خمد ﴿فن الله﴾ أي يرضاه أي لا حرج فيه ﴿ومن الرحمة﴾ المطبوع عليها الانسان فلا لوم فيه ﴿ومهما كان من اليأس﴾ بنحو ضرب خد وشق جيب ﴿واللسان﴾ من صياح ونحو ندب ﴿فن الشيطان﴾ لما تقدم ﴿حم عن ابن عباس﴾ قال الشيخ حديث صحيح وقال المناوي في الميزان هذا حديث منكر ﴿دعوا الحبشة﴾ أي اتركوا التعرض لابتداءهم بالقتال ﴿ماودعوكم﴾ قال الطيبي رحمه الله قيل قلما يستعملون الماضي من ودع الا ما روى في بعض الاشعار كقوله

ليت شعري عن خليلي ما الذي • ناله في الحب حتى ودعه

ويحتمل ان يكون الحديث ماودعوكم أي سالوكم فسقطت الالف من قلم الراية قال ولا اقتفار الى هذا مع وروده في التنزيل في قوله تعالى ماودعكم فرياً بالتخفيف ﴿واتركوا لترك ما تركوكم﴾ أي مدة تركهم لكم فلا تعرضوا لهم الا ان تعرضوا لكم لقوة بأسهم وبرد بلادهم وبعدها كما مر ﴿دعهم﴾ من رحمة رضي الله عنهم وهو ابن عمر ﴿دعوا الحسناء﴾ أي اتركوا نكاح المرأة الجبيلة ﴿العاقرة﴾ التي انقطع حملها لكبر أو علة ﴿وتزوجوا السوداء﴾ وفي رواية السوداء ﴿الولود فاني أكثر بكم الامم يوم القيامة﴾ أي أكثرهم وأغالبهم بكثرتهم والامر للندب ﴿طب﴾ عن ابن سيرين مرسلًا قال الشيخ حديث صحيح ﴿دعوا الدنيا﴾ أي اتركوها ﴿لاهلها﴾ فان ﴿من أخذ من الدنيا﴾ أي مناعها وزهرتها ﴿فوق ما يكفيه﴾ لنفسه وعياله بالمعروف ﴿أخذ ختفه﴾ بفتح الخاء المهملة وسكون المثناة الفوقية بعدها فاء أي أخذ في أسباب هلاكه ﴿وهو لا يشعر﴾ بان المأخوذ فيه هلاكه ﴿ابن لال﴾ في المكارم ﴿عن أنس﴾ قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿دعوا الناس﴾ أي لا تسعروا ولا تتلقوا الركبان ﴿بصيب﴾ بالرفع على الاستئناف قال الشيخ وأما زيادة في غفلاتهم فلا أصل له كقوله السخاوي وشيخه الحافظ ﴿بعضهم من بعض﴾ بالبيع والشراء ﴿فاذا استنصحت أحدكم أخاه﴾ أي طلب منه النصيحة ﴿فليسمع﴾ وجوباً ويجب

أهل المحل وكفاية على غيرهم وذلك لشدة بأسهم وبرد بلادهم فيشق على المسلمين (قوله السوداء) أي حيث لم يوجد غيرها فان وجد حسناء ولودا فهي مقدمة على السوداء (قوله أخذ ختفه) أي هلاكه فينبغي للشخص عدم الانهماك في تحصيلها بل يقتصر على قدر الكفاية وهذا في حق من نفسه ليست مطهرة أما هو فلا بأس عليه بكثره الاموال بل ذلك يزيد قربان الله تعالى لصرفه في محله كافي ميسير العناية كعبد الرحمن بن عوف وكافي قصة العبيد الذي أرسل تلميذه يزور ولداً (قوله بصيب) وأما دعوا الناس في غفلاتهم فلم يرد أي فلا تسعروا ولا تتلقوا الركبان (قوله استنصحت أحدكم أخاه) أي طلب منه النصيحة فان لم يطلب منه تركه فلا

يقع في أهل مصرانه اذا قدم عليهم شخص يريد بيع أمتعة قال له بعضهم من غير سؤال له لا تبع حتى أحضر مثلثا يضيء وما لك أمر منهى عنه لأنه لم يستخج (قوله دعواي (٢٦٢) أصحابي) أي أتركوا أصحابي لأجل أي لأجل حلول أنوارهم والخطاب

لمن تأخر إسلامه تكاليف الوليد واذا طلب كف من تأخر إسلامه من الصحابة عن التكلم فيمن تقدم إسلامه منهم فبالأولى بقية الأمة يطلب منهم الكف عن التكلم فيهم وبعض الأئمة يرى قتل سائر الصحابة (قوله وأصحابي) أي من بينه وبينه نسب (قوله خبيث اللسان الخ) قاله لما جاءه شخص وقال ان صفوان قد هباني أي فانه في محل العفو لانه طاهر القلب يحب الله ورسوله فلا يضر وقوع الهجو منه أي لا يقدح في فضله بل ذلك مغفوره لان الله تعالى يوفقه للتوبة قال وكما قارب الذنوب أتته توبة طهرته واستغفاره (قوله لبطنه وفرجه) أي الغالب عليهم ذلك (قوله بن) أي يأتي بقوله آه (قوله من أسماء الله) أي من أثر بعض أسماء الله كالضار والضرار فاذا تجلى تعالى على عبده بهذا الاسم حصل له الضرر والا فآلم يرد انه من أسمائه تعالى وهذا يدل على ان قول المريض آه لا يكره أي حيث لم يكن يضجر وكذا لا بأس بذكر المرض لصو طبيب أو صالح يدعو له

النصح بدون طلبه وذكر الأكل الاستعطاف والافانصح واجب لكل معصوم (طب عن أبي السائب) جد عطاء بن السائب واسناده صحيح (دعواي أصحابي) الاضافة للتشريف تؤذن باحترامهم وزجوسابهم وتعزيرهم (قوله الذي نفسي) بسكون الفاء (بيده) أي بقدرته وتدبيره (لو أنفقتم مثل جبل آخذها ما بلغتم أعمالهم) أي ما بلغتم من انفاقكم بعض أعمالهم لما قاربوها من مزيد الاخلاص وصديق نية وكما يقين قال المناوي والخطاب لخالد ونحوه ممن تأخر إسلامه والمراد من تقدم إسلامه منهم الذين كانت لهم الآثار الجيدة والمناقب الجليلة (حم عن أنس) ورجاله رجال الصحيح (دعواي أصحابي وأصحابي) أي أتركوا والتعرض لهم بما يؤذيهم لأجل غيابة عن آذانهم في أصحابي وأصحابي آذاه الله تعالى يوم القيامة (ابن عساكر عن أنس) قال الشيخ حديث حسن (دعواي صفوان بن المعطل) بضم الميم وفتح الطاء المشددة أي أتركوه فلا تعرضوا له بشئ (فانه خبيث اللسان طيب القلب) أي سليم الصدر نقي القلب من الغش والكبر والخيانة والعبارة بطهارة القلوب (ع عن سفينة) غير مصغر هو مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم يكنى أبا عبد الرحمن وكان اسمه مهران أو غير ذلك وسفينة لقبه قال خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم ومعه أصحابه يعيشون فتقل عليهم متاعهم فملوه على فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اجل فانما أنت سفينة (دعواي صفوان) بن المعطل فلا تؤذوه (فانه يحب الله ورسوله) وما أحب الله حتى أحبه الله يحبهم ويحبونه (ابن سعد عن الحسن) البصري (مرسلا) قال الشيخ حديث ضعيف (دعواي من السودان) يعني من الزنج كما بينه في رواية أخرى (فانما الاسود لبطنه وفرجه) أي لا يهتم الا بهما فان جاع سرق وان شبع فسق وحيث ذاق ثناء الزنجي خلاف الأولى عبدا كان أو أمة (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (دعوه) يعني أتركوا يا أصحابي من طلب من دينه فأغلظ فلا تبسطوا به (فان لصاحب الحق مقالا) أي صولة الطلب وقوة الجبة وسببه وتعامه كافي البخاري عن أبي هريرة أن رجلا نقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأغلظ عليه فهم به أصحابه فقال دعوه فان صاحب الحق مقالا واشترى له بعيرا فأعطوه إياه قالوا لا نجد الا أفضل من سنه قال اشتروه فأعطوه إياه فان خيركم أحسنكم قضاء وقوله فأغلظ عليه يحتمل ان يكون الاعلاظ بالتشدد في المطالبة من غير قدر زائد ويحتمل ان يكون بغير ذلك ويكون صاحب الدين كافرا فقد قيل انه كان يهوديا والاول أظهر لما في رواية عبد الرزاق انه كان اصريا فكاثره جرى على عادته من جفاء المخاطبة وقوله فهم به أصحابي أي أراد أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن يؤذوه بالقول أو الفعل لكن لم يفعلوا أدبهم النبي صلى الله عليه وسلم (خ ت عن أبي هريرة) وكذا رواه مسلم (دعوه) أي المريض (بن) قال في المصباح أن الرجل يئن بالكسر آينا وآنا بالضم فالذكر أن على فاعل والاثني أنه أي يستريح بالانين أي بقوله آه ولا تغفوه عليه (فان الانين اسم من أسماء الله تعالى) أي لفظ آه من أسمائه تعالى لكن هذا اوله الصوفية ويذكرون له أمرا ولم يرد به توقيف من حيث الظاهر (يستريح اليه العليل) فيه رد لقول طاووس ان الانين مكروه لكونه شكوى وسببه كافي الكبير عن عائشة قالت دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندنا عليل بن فقلنا له اسكت فذكره (الرافعي) في تاريخ قزوين (عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (دفن البنات من المكرمات) أي من الامور التي يكرم الله بها آباءهن ونعم الصهر القبر قال بعضهم وهذا خرج مخرج التعزية للنفس (خط عن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن لغيره (دفن بالطبنة) وفي

رواية

هذا الحديث لفظه موضوع وان ورد معناه في خبر آخر لان فيه

منه هودن (قوله بالطبنة) أي التراب الذي خلق منه فان الملك يأخذ ترابا من محل ما دفن فيه الشخص ويضعه مع التراب في الرحم

أى يمزجه به وهو معنى قوله تعالى منها خلقناكم وفيها نعيدكم فلا يدين ذلك الشخص (٢٦٣) الا في ذلك الحبل وان بعد عنه في

حال الحياة كفاي قصة
الشخص الذي كان مع
سيدنا سليمان وازعم
من رؤية ملك الموت فطلب
منه ان يحمله على الريح
الى الموضع الفلاني وهو
الذي امر بقبض روحه
فيه فلما قبض روحه ورجع
الى سيدنا سليمان قال اني
رأيت عجبا أمرت بقبض
روحى بمحمل كذا (قوله
عفراء) هى التى يياضها
غير صاف (قوله ان تأكله)
فى رواية ان أطمعه (قوله
دونك فانتصرى) خطاب
للسيدة عائشة لما جاءتها
السيدة زينب وهى غضبي
ودخلت عليها من غير
إذن فريدت لطمها ونحوه
فولت عائشة هاربة فذكر
الحديث فوجت عائشة
نحو لطمها فنشف ريق
السيدة زينب ولم تستطع
النطق وهو صلى الله عليه
وسلم يتبسم على محاورتهما
رضى الله تعالى عنهما
(قوله دية عقل الكافر
الخ) أى الدية المسماة
بالعقل ويحتمل ان
المراد دية عقله الذى به
التكليف وحينئذ المراد
ونحوه من السمع والبصر
الخ (قوله بقدر ما عتق)
أى بقدر ما أدى من النجوم
من النصف أو الربع مثلا
(قوله دين المرء عقله) أى
يكون للشخص قوة فى
الدين بقدر قوة عقله (قوله

رواية بالنزبة (التي خلق منها) قاله لما رأى حبشيا يقبر بالمدينة فحامن مولود يولد الا فى سرته من
زربة الارض التي خلق منها ويموت فيها (طب عن ابن عمر) رضى الله عنهم قال الشيخ حديث صحيح
(دايل الخير كفاهله) فى حصول الثواب ولا يلزم تساويهما (ابن الجار) فى تاريخه (عن
علي) كرم الله وجهه باسناد ضعيف (دم) شاة (عفراء) قال فى النهاية العفراء بياض ليس
بالناسع ولا سكر كالون عفراء الارض وهو وجهها (ازكى عند الله) فى رواية أحب الى الله (من دم
سوداوين) أى ضحوا بالعفراء فان دمها أفضل من دم شاتين سوداوين (طب عن كثرة) بفتح
الكاف وكسر المشاة وقال ابن ما كولا بموحدة (بنت سفيان) الخراعية قال الشيخ حديث حسن
لغيره (دم عفراء أحب الى) وفى نسخة الى الله (من دم) شاتين (سوداوين) يعنى فى الاضاحى
يحتمل ان المراد ان التضحية بالاعفراء أفضل من التضحية بالاسود (حم لى عن أبي هريرة) قال
الشيخ حديث حسن لغيره (دم عمار) بن ياسر (ولحم حرام على النار ان تأكله أو تمسه) أى
ما ذكر من لحمه ودمه أى أكل النار دمه ولحمه ومسها له ما ممنوع والمراد سائر اجزاء بدنه لان كمال
الايان يطفى حر النيران (ابن عساكر عن علي) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن (دورا
مع كتاب الله تعالى حيثما دار) فاحلوا حلاله وحرموا حرامه فانه الكتاب المبين والصراط المستقيم
(ل عن حديثه) بن اليمان قال الشيخ حديث صحيح (دونك) بكسر الكاف خطاب لعائشة
(فانتصرى) من زينب التى دخلت من غير اذن وهى غضبي قال العلقمي وسببه وغمامه كفاي ابن
ماجه قالت عائشة ما علمت حتى دخلت على زينب وهى غضبي ثم قالت يا رسول الله أحسبك اذا قلت
لكن بنيت أبى بكر ذريعتها ثم أقبلت على فاعرضت عنها حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم دونك
فانتصرى فأقبلت عليها حتى رأيت ريقها قد دبس فى فيها ما ترد على شيا فأرأيت النبي صلى الله عليه
وسلم يتمل وجهه (عن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (دية المعاهد) بفتح الهاء أى الذى
الذى له عهد (نصف دية الحر) أى المسلم قال ابن رسلان وهذا هو الموافق لما يوجب عليه أبو داود
قال العلقمي فيه حجة على أن دية أهل الكتاب على نصف دية المسلم وهو محكى عن عمر بن عبد
العزيز رضى الله عنه وعروة بن الزبير وعمر بن شعيب راوى الحديث وبه قال مالك وأحمد بن حنبل
وقال أبو حنيفة والثوري دية كدية المسلم وروى ذلك عن عمرو عثمان وابن مسعود ومعاوية وقال
الشافعي دية اليهودى والنصرانى ثلث دية المسلم ووجهه ان ذلك أقل ما قيل (د عن ابن عمر) قال
الشيخ حديث حسن لغيره (دية عقل الكافر نصف عقل المؤمن) أراد بالكافر من له ذمة أو أمان
وبه قال مالك مطلقا وأحدان كان القتل خطأ والافدية مسلم (ت عن ابن عمرو) بن العاص باسناد
حسن (دية المكاتب بقدر ما عتق منه دية الحر وبقدر ما رقى منه دية العبد) وروى أبو داود
عن ابن عباس قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى دية المكاتب يقتل يؤدى ما أدى من كتابته
دية الحر وما بقى دية المملوك قال الخطابي اجمع عوام الفقهاء على ان المكاتب عبدا ما بقى عليه
دوهم فى جنائته والجنسية عليه ولم يذهب الى هذا الحديث أحد من العلماء فيما بلغنا الا ابراهيم
النخعي قال ابن رسلان وفيه نظر فقد حكى هذا القول عن أحمد بن حنبل (طب عن ابن عباس)
باسناد حسن (دية الذمى دية المسلم) أى مثل دينه وبه أخذ جمع منهم أبو حنيفة (طس عن
ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن لغيره (دية أصابع البسدين والرجلين سواء عشرة من الابل
لكل أصبع) قال أبو البقاء وقع فى هذه الرواية عشرة بالتاء وصوابه عشر لان الابل مؤنثة (ت
عن العباس) ورواه عنه أيضا أحد واسناده صحيح (دين المرء عقله ومن لا عقل له لا دين له)
فن كل عقله كل دينه ومن لا قلا (أبو الشيخ) ابن حبان (فى) كتاب (الثواب) على الاعمال
(وابن الجار) فى تاريخه (عن جابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف (دينار أنفقته

دينار أنفقته الخ) دينار مبتدأ وما بعده مسافة له وكذا ما بعده والخبر عن الاربعة قوله أعظمها الخ وعلى كون النفقة على

الاهل اعظم ولومندوبة
 يقتضى ان التفضل هنا
 افضل من الفرض كالدينار
 الذى ينفقه فى سبيل الله
 ولا مانع منه (قوله حرم)
 أى محترمة (قوله فاقتله)
 أى اقتل الصائل بالاختف
 فالاختف (قوله والمستمع)
 أى قاصد السماع بخلاف
 من سمع اتفاقا فله ثواب
 لكن ليس مثل القارئ
 وقاصد السماع مثل
 القارئ حيث استوياني
 نحو الاخلاص والافكل
 بقدره وكذا العالم والمتعلم
 والافقد يكون المتعلم افضل
 من العالم كتعليمه فرض
 العين عليه وكونه يعمل
 بكل ما علم بخلاف المتعلم
 (قوله يكبر الدماغ) أى
 يقوى حواسه من نحو
 السمع والبصر ولكن انما
 يوافق اهل الحرارة لكونه
 باردا فمما يذهب الحرارة
 وهو سريع الانضمام
 نافع للبدن ولذا كان صلى
 الله عليه وسلم يحبه (قوله
 عينه خضراء) أى اليسرى
 وهى بارزة كالغلبة
 مشوهة ويصير بها أما
 اليمنى فهى مسوكة موضعها
 كجبهته فهو أعور العين
 اليمنى كما جاء فى رواية وفى
 رواية أعور العين اليسرى
 ولا تنافى لان اليسرى
 ناتئة كجبهة الغيب فهى
 كالعوراء وان أبصر بها
 (قوله مكتوب بين عينيه

فى سبيل الله) أى فى مؤن الغزوا وفى سبيل الخير (ودينار أنفقه فى رقبته) أى فى اعتاقها
 (ودينار تصدقت به على مسكين ودينار أنفقه على أهله) نفقة واجبة أو مندوبة (أعظمها أجر
 الذى أنفقه على أهله) لما فيه من صلة الرحم قال القاضى البيضاوى دينار مبتدأ أو أنفقه
 صفته وجلة أعظمها أجر الذى أنفقه على أهله خبر (م عن أبى هريرة) رضى الله تعالى عنه
 فصل فى المحلى بأل من هذا الحرف

(الدار حرم) أى دار الانسان حرمه (فمن دخل عليك حرما فاقطعه) أى ان لم يندفع بدون القتل ولم
 يضطر الى الدخول فبصدقه دفع الصائل (حم طب عن عباد بن الصامت) قال الشيخ حديث
 صحيح (الداعى والمؤمن) على الدعاء أى القائل آمين (فى الاجر شرى كان) أى كل منهما له أجر
 لكن لا يلزم التساوى (والقارئ والمستمع) للقراءة أى قاصد السماع (فى الاجر شرى كان)
 كذلك (والعالم والمتعلم) للعلم الشرعى (فى الاجر شرى كان) حيث استوياني فى الاخلاص (فر عن
 ابن عباس) باسناد ضعيف (الدال على الخير كفاعله) فى حصول الثواب وان تفاوت المقدار
 وتمايز الحديث والدال على الشر كفاعله (البراز عن أبى مسعود) قال المناوى كذا فى ما وقعت عليه
 من نسخ الكتاب وهو سهو وصوابه عن ابن مسعود وعن أنس (طب عن سهل بن سعد)
 الساعدي (وعن أبى مسعود) واسناده ضعيف (الدال على الخير كفاعله والله يحب اغائة
 اللهفان) أى الماهوف المذكور أى يرضى بذلك ويثيب عليه (حم والضياء عن بريدة) بن
 الحصيب (ابن أبى الدنيا فى قضاء الحاجج عن أنس) باسناد حسن (الدباء) بضم الدال وشدة
 الموحدة أى القرع (يكبر الدماغ) أى يقوى حواسه (ويزيد فى العقل) لخاصية فيه علمها
 الشارع ولذلك كان يحبه قال العلقمى وسيله كفى الفردوس عن أنس قال كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يكثر من أكل الدباء فقلت يا رسول الله انك لتحب الدباء فذكره قال شجنا القرع بارد
 وطيب سريع الانضمام وان طبخ بالسفرجل غذى البدن غذاء جيد او هو اطيب ماء وينفع
 الحرورين وماؤه يقطع العطش ويذهب الصداع الحار وهو ملين للبطن كيف استعمل ولا يتداوى
 الحرورون بمثله ولا أعجل منه نفعا وهو شديد النفع لاصحاب الامزجة الحارة والمحموسين قال ابن
 القيم وبالجملة فهو من ألطف الاغذية وأسرعها انفعالا (فر عن أنس) قال الشيخ حديث حسن
 لغيره (الدجال) بالفتح والتشديد من الدجل وهو التغطية (عينه خضراء) تمام الحديث
 كالزجاجة وتشيمها بالزجاجة لا ينافى تشيمها فى رواية بالغلبة الطافية (فخ عن أبى بن كعب)
 ورجاله ثقات (الدجال مسوح العين) قال المناوى أى موضع إحدى عينيه مسوح كجبهته ليس
 فيه أثر عين (مكتوب بين عينيه كافر يقرؤه كل مسلم) فى رواية يقرؤه كل مؤمن كاتب وغير كاتب
 قال المناوى والكتابة مجاز عن حدوته وشقاوته والالقاء الكافراة وقال العلقمى قال النووى
 الصحيح الذى عليه المحققون ان هذه الكتابة على ظاهرها وانها كتابة حقيقية جعلها الله علامة من
 جملة الامارات القاطعة بكفره وكذبه وابطاله ويظهرها الله تعالى لكل مؤمن كاتب وغير كاتب
 ويخفيها عن أراد شقاوته وقتته ولا امتناع فى ذلك وذكر القاضى فيه خلافا منهم من قال هى
 كتابة حقيقية كما ذكرنا ومنهم من قال هى مجاز وشارة الى سمات الحدوث عليه واحتج بقوله
 يقرؤه كل مؤمن كاتب وغير كاتب وهذا مذهب ضعيف (م عن أنس) بن مالك (الدجال
 أعور العين اليسرى) وفى رواية أعور العين اليمنى وكلاهما صحيح وفى رواية طائفة بالهمزة بمعنى
 ذهب ضوءها وبدونه ومحمه الاكثر معنى ناتئة بارزة كسوء حبة الغيب وقال القاضى كلا عيسى
 الدجال معيبة عوراء فاليمين مطموسه وهى الطائفة بالهمز واليسرى ناتئة وهى الطائفة بلا همز
 (جفال الشعر) بضم الجيم وتخفيف الفاء أى كثيره (معه جنة ونار فواره جنة وجننه نار) أى من

وهو يودي (قوله ولا يدخل المدينة ولا مكة) أي ولايت المقدس فان الملائكة تطرده لعدم قوة المسلمين عليه وجنوده (قوله خراسان) أي يخرج منها ثانيا مع الجيش الكثير أما بسداه فيخرج من قوص بالصعيد ثم يذهب الى خراسان فيخرج معه منها سبعون ألف مقاتل (قوله الحجان) جمع حجن وهو الترس المشهور بالدرقة وقوله المطرقة أي بعضها فوق بعض شبهها بها في غلظها وتشويها (قوله تلده أمه) بمعنى ولدته لانه كان موجودا حينئذ كما في قصة تميم الداري وعبر بالمضارع لاستحضار (٢٦٥) تلك الصورة كما هو واقعة

الآن يشاهده السامعون ولا يفعل ذلك الا في امرهم بمشاهدته لغرامة أو قضاة كما هو مقرر في السعد عند كلامه على لو (قوله منبوذة) أي مطروحة في قبرها بعد موتها لانها كانت حاملا به قبل موتها فيحييها الله تعالى وقت وضعه وترجع ميتة كما كانت ورود أنها تضع جادة مصمتة فتقول القابلة هذه سبعة فتقول أمه بل فيها ولد ينصرف في بطن فيشقونم اقتطعها الصورة الخبيثة (قوله الدعاء) أي التضرع اليه تعالى بسبب أمر جائز وجلة هو العبادة معرفة الطرفين فتفيد الحصر أي أعظمها على حد الحج عرفة لان الداعي في غاية التذلل والخضوع لمولاه لكونه مضطرا لما قصده أو محتاجا لحصوله والعبادة هي الخضوع والتذلل فهو أعظمها بذلك الاعتبار (قوله مفتاح الرحمة) أي سبب تفضل المولى على عبده واحسانه اليه كما ان المفتاح سبب لفتح ما أغلق (قوله سلاح

أدخله ناره لتكذيبه آياه تكون تلك النار سببا لدخوله الجنة ومن أدخله جنته لتصديقه آياه تكون تلك الجنة سببا لدخوله النار في الآخرة (حم م ه عن حذيفة) بن اليمان (الرجال لا يولده) أي بعد خروجه أو مطلقا (ولا يدخل المدينة) النبوية (ولامكة) فان الملائكة تقوم على أنقابها ما تطرده عنهما تشرىف للبلدين (حم عن أبي سعيد) الخدرى (الرجال يخرجون من أرض) يعني بلد (بالمشرق) أي بجهة المشرق (يقال لها خراسان) بضم الخاء المعجمة وخفة الراء وسين مهملة بلد كبير (يتبعه أقوام) من الأتراك واليهود (كأن وجوههم الحجان) جمع حجن بكسر الميم وفتح الجيم الترس (المطرقة) بضم الميم وشدة الراء المفتوحة أي الأتراس تشبهها بها في غلظها وعرضها (ت ل عن أبي بكر) (الرجال تلده أمه وهي منبوذة) أي مطروحة (في قبرها) بعد موتها (فأذا ولدته حملت النساء بالخطأين) ومن حينئذ تكون من حملت به أمه وولده من أهل الفسوق (طس عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف (الدعاء هو العبادة) قال العلقمي قال شيخنا قال الطيبي أتى بضمير الفصل والخبر المفعول باللام ليسدل على الحصر وان العبادة ليست غير الدعاء قلت زاد أبو دارود وقال ربكم ادعوني الآية قال شيخنا قال البيضاوي لما حكم بأن الدعاء هو العبادة الحقيقية التي تستحق أن تسمى عبادة من حيث أنه يدل على أن فاعله مقبل بوجهه الى الله تعالى معروض عن سواه لا يرجو ولا يخاف الا منه استدلال عليه بالآية فأنه يدل على أنه أمر مأمور به اذا أتى به المكلف قبل منه لا محالة وترتب عليه المقصود ترتب الجزاء على الشرط والسبب على السبب وما كان كذلك كان أتم العبادة وأكملها اه وقال المناوي أي من أعظمها فهو كقوله الحج عرفة أي ركنه الأعظم (حم ش خ د ع ح ب ل عن الترمذي بن بشير ع ص البراء) بإسانيد صحيحة (الدعاء مع العبادة) قال شيخنا قال في النهاية مع الشيء خالصة وانما كان محتملا لمرتين أحدهما أنه امتثال أمر الله تعالى حيث قال ادعوني فهو مع العبادة وخالصة والثاني أنه اذا رأى فجاج الامور من الله تعالى قطع أمه عن سواه ودعا حاجته وحده وهذا هو أصل العبادة ولان الغرض من العبادة الثواب عليها وهو المطلوب بالدعاء وقال الحكيم في نوادر الاصول انما صار محتملا لأنه تبرؤ من الحول والقوة واعتراف بأن الاشياء كلها وتسليم اليه (ت عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (الدعاء مفتاح الرحمة والوضوء مفتاح الصلاة) فلا تصح بدونه الا عند الجزعنة وعن بدله وهو التيمم فتصح مع وجوب الاعادة اذا قدر على أحدهما (والصلاة مفتاح الجنة فر عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (الدعاء سلاح المؤمن) به يدافع البلاء كما يدافع عدوه بالسلاح (وعمد الدين) أي عموده الذي يقوم عليه (وفور السموات والأرض) أي يكون للداعي نورافيمها (ع ل عن علي) قال الشيخ حديث صحيح (الدعاء لا يرد بين الأذان) المشروع (والاقامة) للصلاة (حم د ن ح ب عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (الدعاء بين الأذان والاقامة مستجاب فادعوا) أي اطلبوا ما أحبيتكم بما يتعلق بالذبا والآخرة والاهم ما يتعلق بالآخرة (ع عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح وقال المناوي ضعيف (الدعاء مستجاب ما) أي في الوقت الذي (بين النداء) (بين الاقامة) للصلاة ويحتمل

(٣٤ عزري ثاني) المؤمن فكلما ان السلاح يصل به الى قعر الاعدا حيث كان مسلولا من عمده ذاك كذلك الدعاء يدفع به البلاء ويقمع به الاعدا حيث كان مع خضوع وحضر وقلب وأكل حلال والا كان كالسيف المكال أو الذي في عمده (قوله وعمد الدين) أي هو بمنزلة العمود الذي يعتمد عليه لانه أظهر الخضوع لمولاه وانقادا لحكام الشرع فهي تبنى عليه (قوله بين الخ) ما صلة فاذا كان الشخص مشغولا بصلاة بعد الفراغ من الأذان توجه بقلبه فانه يجاب دعاؤه وان لم ينطق بقبول العذر به

ان تكون ماضية (ك عن أس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (الدعاء برد القضاء) أي يهونه
 ((وان البر)) بالكسر (يزيد في الرزق) أي يبارك فيه ((وان العبد ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه))
 غامه ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة الآية قال المناوي وهذا
 يعارضه حديث ان الرزق لا تنقصه المعصية وقد يقال انه تارة تنقصه وتارة لا والاختلاف
 باختلاف الأشخاص والاحوال (ك عن ثوبان) بضم المثناة وقيل بفتحها قال الشيخ حديث صحيح
 (الدعاء جند من أجناد الله) أي عون من أعوانه على قضاء الحاجج وبسوغ المآرب ودفع
 البلاء والمصائب ((مجنود برد القضاء بعد ان يبرم)) أي يحكم بان يسهله بالصبر على القضاء والرضا به
 والرجوع الى الله فكأنه رده ((ابن عساكر)) في تاريخه ((عن نمير)) بضم النون ((ابن أوس))
 الأشعري التميمي ((مرسلا)) وأسنده الديلمي من حديث أبي موسى الأشعري قال الشيخ حديث
 حسن لغيره (الدعاء ينفع مما نزل) من المصائب أي بهل تحمل البلاء النازل ((ومما لم ينزل))
 فيمتنع نزوله أو يسهل اذا نزل ((فعليكم عباد الله بالدعاء)) أي الزموا واجتهدوا فيه (ك عن ابن
 عمر) قال الشيخ حديث صحيح (الدعاء برد البلاء) اذ لو ارادة الله رده ما فقه له باب الدعاء ((أبو
 الشيخ)) والديلمي ((عن أبي هريرة)) الدعاء محبوب عن الله حتى يصلي ((بالبناء للمفعول أي يصلي
 الداعي)) على محمد وأهل بيته ((يعني لا يرفع الدعاء الى الله تعالى رفع قبول حتى تحببه الصلاة عليه
 وعليهم فهو الوسيلة الى الاجابة قال العلقمي قال شيخنا سئل الشيخ عز الدين في الفتاوى الموصلية
 هل يصح من يقول لا حاجة بنا الى الدعاء لانه لا يرد ما قدر وقضى أم لا فأجاب من زعم ان لا يحتاج
 الى الدعاء فقد كذب وغصى ويلزمه أن يقول لا حاجة بنا الى الطاعة والاعيان لان ما قضاه الله من
 الثواب والعقاب لا بد منه وما يدري هذا الاخرق الا حق أن الله رب مصالح الدنيا والآخرة على
 الاسباب ومن ترك الاسباب بناء على ان ما سبق به القضاء لا يغير لزمه أن لا يأكل اذا جاع ولا يشرب
 اذا عطش ولا يلبس اذا برد ولا يتداوى اذا مرض وأن ياتي الكفار بلا سلاح ويقول في ذلك كل
 ما قضاه الله لا يرد وهذا مما لا يقوله مسلم ولا عاقل اه وفي الرسالة القشيرية اختلافت الناس في ان
 الفضل الدعاء أو السكوت والرضا هم من قال ان الدعاء عبادة لحديث الدعاء هو عبادة ولان
 الدعاء اظهار للاقتدار الى الله تعالى وقالت طائفة السكوت والجود تحت جريان الحكم أتم والرضا بما
 سبق به القدر أولى وقال قوم يكون صاحب دعاء بلسانه ورضا بقلبه فيأتي بالامر من جميعا وآداب
 الدعاء كثيرة منها تجنب الحرام والاخلاص الى الله تعالى وتقديم عمل صالح وذكره عند الشدة
 والتنظيف والتطيب والثناء على الله أولا وآخرا والوضوء واستقبال القبلة والصلاة والجلوس على
 الركب والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم أولا وآخرا ووسطا وبسط اليدين ورفعهما وأن
 يكون رفعهما حذو المنكبين وكشفهما وضعهما والتأدب والخشوع والتمسك وأن لا يرفع يديه
 الى السماء وأن يسأل الله باسمائه الحسنى وصفاته العلى وان يتجنب السجود وتكلفه وأن يتوسل
 الى الله بانيائه والصالحين من عباده وخفض الصوت والاعتراف بالذنوب واختيار الادعية الواردة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم وان يدعو لوالديه واخوانه المؤمنين وأن يحضر قلبه ويحسن رجاءه
 وأن لا يعتدي في الدعاء بأن يدعو بمستحيل أو ما فيه اثم وأن لا يتجبر وأن يؤمن عقب دعائه وأن
 يسمع وجهه بيديه بعد فراغه وأن لا يستجمل بأن لا يستبطئ الاجابة أو يقول دعوت فلم يستجب لي
 ((أبو الشيخ عن علي)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((الدم مقدار درهم يغسل وتعاد منه
 الصلاة)) أي اذا صلى وعلى يده أو ملبوسه قدر درهم منه وجب قضاء الصلاة وهذا في دم الاجنبى
 فانه يعني عن قليله فقط وهو مادون الدرهم وهذا أخذ ببعض المجتهدين وأناط الشافعية القلة والكثرة
 بالعرف ((خط عن أبي هريرة)) وهو حديث ضعيف ((الذنانير والدرهم خواتيم الله في أرضه))

(قوله برد القضاء) أي
 المعلق عليه أو المراد
 برده اللطف فيه بحيث
 لا يتضرر به (قوله البر)
 أي الاحسان والطاعة
 ولولغير الوالدين (قوله جند
 الخ) أي سبب لبسوغ
 المقصود كما ان الجند سبب
 لدفع الاعداء أو الظفر
 بهم (قوله عن الله) أي عن
 الوصول الى ساحة كرمه
 واجابته فمن أسباب الاجابة
 الصلاة عليه صلى الله عليه
 وسلم أول الدعاء وآخره
 (قوله قد ار) بالنصب
 حال على القليل من مجئ
 الحال معرفة أو ان مقدار
 لا يتعرف بالاضافة لتوغل
 في التنكير كشبهه وتطير
 ووجد ضبط قلم بالرفع وفيه
 انه لا تتم به الفائدة والذي
 ضبطه عبد البر بالنصب
 وأقره شيخنا (قوله خواتيم
 أي هي كالخواتيم التي
 يختم بها

(قوله حرام) أي ممنوعة

عن أهل الآخرة
فببرزقون الكفاف مع
الاشتغال بالعبادة والرضا
بهذا الرزق القليل (قوله
حلو رطب) أي قيل اليها
النقوس كقيل للشيء الحلو
الرطب (قوله بحقه) أي
بالحق الواجب عليه بأن
يصرفها في مصادرها (قوله
ورب متخوض) أي منهمك
فيها مضيع الحقوق الواجبة
عليه أما نحو مياسير
الحجاجة فلا بأس بتخوضهم
فيها لصرافهم لها في مواضعها
وعدم شغل قلوبهم بها (قوله
الديار الخ) ولذا قال
بعض العارفين الباني فيها
كالباني على الموج فهل
يبقى ذلك البناء أولا
وميت دنيا لدنوها
وقربها من الآخرة والمراد
بها كل ما عدا الآخرة (قوله
من لا عقل له) لجسمها
دليل على قلة العقل وتركها
دليل على كمال العقل
(قوله مجن المؤمن) أي
هي له كالسجن الذي يمنع
من فيه من خطوخطه وقد
مر أبو سهل الصمعي
وقيل الحافظ بن جبري
سوق ولا مانع من تعدد
الواقعة في مكعب عظيم
نخرج يهودي من أنون
حمام ومسل بقلته وقال له
أنتم تزعمون أن نبيكم قال
الديار مجن الخ فأنظر ما
أنت فيه وما أيا فيه فقال
له ما أنت فيه جنة بالنسبة
الخ فأسلم اليهودي وتجب الناس من مرة جوابه

أي طوابعه المائعة للرد عن قضاء الخواج (من جاء بجحتم مولاه قضيت حاجته) قال الغزالي من نعم
الله خلق الدراهم والديناريين وهما قوام الدنيا (طس عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره
(الديار حرام على أهل الآخرة) أي ممنوعة عنهم (والآخرة حرام على أهل الدنيا) لأن
المقل من الدنيا يمكنه التوسع في عمل الآخرة بخلاف المكثريين الميا بينهما من التضاد فهم ماضران
ولذلك قال روح الله عيسى لا يستقيم حب الدنيا والآخرة في قلب مؤمن كما لا يستقيم الماء والنار
في إناء واحد (والديار والآخرة حرام على أهل الله) لأن جنة عامة المؤمنين جنة المكاسب وجنة
العارفين جنة المواهب فلما عبده لا خوف من ناره ولا طمعه في جنته صارت جنتهم المنظر إلى وجهه
ولذلك قال أبو يزيد لله رجال لو يحب الله عنهم طرفه عين استغاثوا من الجنة كما يستغيث أهل النار
منها (فر عن ابن عباس) بأسناد ضعيف (الديار حلو خضرة) أي مشتهة موقنة تعجب
الناظرين استكثر منها أهلكتهم (طس عن ميمونة) بنت الحارث الهلالية أم المؤمنين رضي الله
عنها بأسناد صحيح (الديار حلو رطب) أي يرغب فيها كما يرغب في الشيء الحلو الرطب أشار به إلى
مرة زوالها وفنائها وانها غرارة تفسد الناس بحلاوتها وطراوتها (فر عن سعد) بن أبي رقاد
بأسناد ضعيف (الديار حلو خضرة) أي طيبة المذاق حسنة المنظر (فن أخذها بحقه)
يحمل أن الضمير راجع للآخرة الدنيا وذكر الضمير باعتبار المال أي من وجه حلال من غير
أنهم لا (بورك له فيها) أي انتفع بما أخذ منها في الدنيا بالتمية والبركة وفي الآخرة بالتواب
(ورب متخوض فيما اشتمت نفسه) منها (ليس له يوم القيامة إلا النار) أي دخولها للتطهير
(طس عن ابن عمرو) بن العاص رضي الله عنه قال الشيخ حديث صحيح (الديار حلو خضرة
من اكتسب فيها مالا من حل وانفق في وجهه) الواجب والمنسوب (أنا به الله عليه وأورده
جنته) أي أدخله إياها فالديار مرة للآخرة (ومن اكتسب فيها مالا من غير حله وانفق في غير
حقه أحله الله دار الهوان) أي النار لم يعف عنه (ورب متخوض في مال الله ورسوله له النار يوم
القيامة) (طس عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما قال الشيخ حديث صحيح (الديار دار
من لا دار له) (زوالها) (ومال من مال له) كذلك (ولها يجمع من لا عقل له) كامل (حم) (طس
عن عائشة) (طس عن ابن مسعود مرقوها) بأسانيد صحيحة (الديار) أي الحياة الدنيا (مجن
المؤمن) بالنسبة لما أعد له في الآخرة من النعيم المقيم (وجنة الكافر) بالنسبة لما أصابه من
عذاب الجحيم (حكى القرطبي عن سهل الصمعي الفقيه الحراساني وكان ممن جمع رأسه الدين
والديار أنه كان في بعض مواضع ذات يوم أخرج عليه يهودي من تنور حمام وهو بثياب دنسة
وصفة نجسة فقال أستمزعمون أن نبيكم قال الديار مجن المؤمن وجهه أسكافروا أنا عبد كافر وترى
حالي وأنت مؤمن وترى حالك فقال له على الفور إذا صرت غدا إلى عذاب الله كانت هذه الجنة لك
وإذا صرت أنا إلى النعيم ورضوانه كان هذا سجن فحجب الخلق من فهمه وحسن جوابه (حم) (طس
عن أبي هريرة) (طس عن سلمان) الفارسي (البراز عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى
عنهما (الديار) قال القرطبي وزنها فعلى وألفها التأنيت وهي من الدفوع معنى القرب وهي صفة
لموصوف محذوف كما قال تعالى وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور وخيرانه قد أكثر استعمالها في الأعمال
الأمعاء فاستغنى عن موصوفها والمراد الدار الدنيا والحياة الدنيا التي تقابلها الدار الآخرة أو
الحياة الآخرة (طس) وقيل هي ماعلى لأرض من الهواء والجو وقيل كل الخلق من الجواهر
والاعراض وتطلق على كل جزء من ذلك مجازا (مجن المؤمن) لأنه ممنوع من شهواتها المحرمة
فكان في سجن والكافر عكسه فكان في جنة (وسقته) بفتح أوله والسنة بفتح السين
المهمة القسط والجذب (فإذا فارقت الدنيا فارقت السجن والسنة) وانتقل إلى الانقاس وديار

(قوله أنا في آخرها ألفا) أي من جهة الألف أي فلا تبقى الدنيا ألفا أخرى بعد الألف التي هو صلى الله عليه وسلم فيها وإنما يأتي بعدها كسور وهذا الحديث موضوع وإن كان معناه صحيحا واردا (قوله الصالحة) هي التي إذا نظر إليها سرت به جمالها وبشاشتها وإذا أمرها أطاعته وإذا غاب عنها حفظته في نفسها فلا ترقى وماله فلا تضيعه في غير محله أي وشرمتا عنها المرأة غير الصالحة (قوله الدنيا ملعونة الخ) المراد (٢٦٨) بها كل ما أشغل عن الله تعالى من حيوان وجماد فحقوا الخيل إذا كانت معدة

لقطع الطريق كانت ملعونة أي بعدة عن الرحمة فلا ينظر إليها نظر رحمة أي لا ينظر للشخص المتلبس بها نظر رحمة إذ لا ذنب عليها وإنما ذلك على المكاف والخيل المعدة للجهاد ينظر لها أي للشخص المتلبس بها بالرحمة وقس على ذلك نحو الذهب الذي يتفق في الطاعة أو في المعاصي (قوله منها لله) أي يتقرب به إليه تعالى فإنه في محمل نظر الله لكونه سببا للنعيم المقسم وإن كان في الدنيا (قوله وما والاها) عطف عام وذلك تكبيل الجهاد ونعم معدة تقرى الضيف بخلاف خيل قطع الطريق فهي مطرودة عن الرحمة أي مطرود متعاطيها كما مر (قوله وما والاها) عطف خاص اهتماما بها (قوله لا تنبغي) أي لا تطلب أي الدنيا الشاغلة عن الله تعالى أي لا يليق طلبها لرسول الله صلى الله عليه ولا له ولا تتجدا أكثر آل البيت في قسلة من العيش وقال بعض العارفين إذا وجدت شريفا أكثر من الدنيا مشغلا بها فادح في نفسه والمراد بالآل هنا كل تقي على قدمه صلى الله عليه وسلم (قوله ودون لا تصفولمؤمن) وإن حصل له تنعم في بعض الأحيان أعقبه ما يكدره (قوله الدهن) أي الأدهان به يذهب بالبؤس أي بالحزن والشعث ونغم النفس ببركة الله بالسنة (قوله تظهر الغنى) أي المانع له من مديده إلى ما في أيدي الناس (قوله مما يكبت الله) قال في المصباح كبت الله العدو كبتا من باب ضرب أهانه وأذله وكبته لوجهه مرة وقوله مما يكبت الله به العدو أي سبب لقهر العدو لأنه لا ينغم لرؤيته خادم عدوه في تنعم لأن سروره يلزم منه مرور السيد (قوله باذن الله) أي فهو من الأسباب التي توحيدها سيئاتها عندها إلاها

السرور والافراح (حم طب حل ك عن ابن عمرو) من اعاص باسناد صحيح (الدنيا) أي كلها كذا عند مخرجه (سبعة أيام من أيام الآخرة) ونماه عند مخرجه وذلك قوله عز وجل وإن يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون (فر عن أنس) وهو حديث ضعيف (الدنيا سبعة آلاف سنة) أي عمرها ذلك بعدد التجوم السيارة (أنا في آخرها ألفا) وأدانت السبعة فذلك وقت طي الدنيا قال المناوي وهذا الحديث لا مكره فيه وألفاظه مصنوعة ملفقة والحق أن ذلك لا يعلم حقيقته إلا الله تعالى (طب والبيهي في الدلائل عن الصحاح من زمل) بالزاي الجهني باسناد واه بل قال جمع منهم ابن الأثير ألفاظه موضوعة (الدنيا كلها متاع) أي شيء يتمتع به أمد قليل (وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة) فسرت في الحديث بقوله التي إذا نظر إليها سرت به وإذا أمرها أطاعته وإذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله (حم م ن عن ابن عمرو) الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان منها لله عز وجل (وقد بينه في الأحاديث بعده) (حل والضياء من جابر) واسناده حسن (الدنيا ملعونة ملعون ما فيها) أي متروكة مبعودة عن الله وعن الأنبياء والأصفياء كما في خبر لهم الدنيا ولنا الآخرة (الأذكر الله وما والاها وعالمها أو متعلما) علما شرعيا معصوبا بالاخلاص والعمل (عن أبي هريرة طس عن ابن مسعود) رضى الله عنه قال الشيخ حديث صحيح غيره (الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا أمر ايعرف أو نهيها عن منكر أو ذكر الله) فإن هذه الأمور وإن كانت فيها ليست منها بل من أعمال الآخرة (البرار عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ما ابتغى به وجه الله عز وجل) ومن أحب ما لعنه الله فقد تعرض لعنه وغضبه (طب عن أبي الدرداء) رضى الله عنه قال الشيخ حديث صحيح (الدنيا لا تنبغي لمحمد) وللآل محمد لا نهائلي عن الآخرة (أبو عبد الرحمن السلمي) الصوفي (في) كتاب (الزهد عن عائشة) باسناد ضعيف (الدنيا لا تصفولمؤمن) كامل الإيمان (كيف) تصفوله (وهي سجنه وبلاؤه) فكلمة قوى إيمانه تكدرت عليه وتشددت (ابن لال عن عائشة) رضى الله تعالى عنها قال الشيخ حديث حسن غيره (الدهن) بالضم أي الأدهان به (يذهب بالبؤس) بضم الموحدة أي الحزن أو الشعث أو غم النفس (والكسوة) أي التجميل بها (تظهر الغنى) للناس (والاحسان إلى الخادم) أي احسان الإنسان إلى خدامه بحسن الهيئة والملبس (مما يكبت) بفتح أوله (الله به العدو) أي يحزنه وبذله (ابن السني وأبو نعيم) كلاهما (في) كتاب (الطب) النبوي (عن طلحة) قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (الدواء من القدر) بالتحريك أي من قضاء الله وقدره والشفاء يحصل عنده باذن الله لابه (وقد ينفع باذن الله تعالى) قاله لما سئل هل ينفع الدواء (طب وأبو نعيم عن ابن عباس) باسناد ضعيف (الدواء من القدر وهو ينفع من بشاء الله) نفعه (بما شاء) من الأدوية (ابن السني عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنه (الدواوين) جمع ديوان بكسر الدال وقد تفتح فارسي معرب وهو الدفتر والمراد ما هو مكتوب فيه (ثلاثة ديوان لا يغفر الله منه شيئا

وجدت شريفا أكثر من الدنيا مشغلا بها فادح في نفسه والمراد بالآل هنا كل تقي على قدمه صلى الله عليه وسلم (قوله ودون لا تصفولمؤمن) وإن حصل له تنعم في بعض الأحيان أعقبه ما يكدره (قوله الدهن) أي الأدهان به يذهب بالبؤس أي بالحزن والشعث ونغم النفس ببركة الله بالسنة (قوله تظهر الغنى) أي المانع له من مديده إلى ما في أيدي الناس (قوله مما يكبت الله) قال في المصباح كبت الله العدو كبتا من باب ضرب أهانه وأذله وكبته لوجهه مرة وقوله مما يكبت الله به العدو أي سبب لقهر العدو لأنه لا ينغم لرؤيته خادم عدوه في تنعم لأن سروره يلزم منه مرور السيد (قوله باذن الله) أي فهو من الأسباب التي توحيدها سيئاتها عندها إلاها

وديان لا يعبد الله به شيئاً) أى لا يبالي به فيسأخ به من شاء ((وديان لا يترك الله منه شيئاً)) بل يعمل فيه بقضية العدل بين أهله ((فأما الديان الذى لا يغفر الله منه شيئاً فالأمر بالثبات بالله وأما الديان الذى لا يعبد الله به شيئاً فظلم العبد نفسه فيما بينه وبين ربه من صوم يوم)) مفروض ((تركه أو صلاة)) مفروضة ((تركها فإن الله يغفر ذلك إن شاء)) أب يغفره ((ويتجاوز)) عنه زاده نأ كبد الما قبله ((وأما الديان الذى لا يترك الله منه شيئاً فظالم العباد)) بعضهم لبعض ثم بين ذلك بقوله ((بينهم القصاص)) يوم القيامة ((لا محالة)) وقديرضى بعض الخصوم كما فى خبر ((حم ل عن عائشة)) قال الشيخ حديث صحيح ((الدينك الأبيض)) الفرق كما يأتى فى حديث وكذا يقال فيما بعده ((صديق)) لانه أقرب الحيوان صوتا الى الذين الله و يوقظ للصلاة فهو لا عاتته على الخير كالصديق النافع ((ابن قانع)) فى مجله ((هن أثوب)) بوزن أحد أوله مثله وآخره موحدة ابن عتبة مجله فتناة فوفية قال أحمد رضى الله عنه حديث منكر لا يصح اسناده ((الدينك الأبيض صديق و صديق صديق وعد وعدوى)) تمام الحديث وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بيته معه فى البيت فيندب لنا فعل ذلك تأسيابا به صلى الله عليه وسلم ((أبو بكر البرقى)) بفتح الموحدة التحتية وسكون الراء نسبة الى بركة بلد بالغرب ((عن أبي زيد الانصارى)) وهو حديث ضعيف ((الدينك الأبيض صديق و صديق صديق وعد وعدوى)) ولذلك نهى عن سبه وأمر باقتنائه ((الحديث)) بن أبي اسامة ((عن عائشة وأنس)) باسناد ضعيف ((الدينك الأبيض صديق وعد وعدوى)) بحرس دار صاحبه ((بمنع الشيطان والسحر)) (وسبع أدور) من جيرانه قال المناوى وهو بفتح فسكون فضم مثل أفلس جمع داروته زوالا ولا تمزوة قلب فيقال آدرو هو كذلك فى رواية ويجمع أبضا على ديار ودور والاصل فى اطلاق الدار على الموضع وقد تطلق على القبائل مجازا ((البغوى عن خالد بن معدان)) بفتح الميم وسكون المهملة ((الكلاعى)) بفتح الكاف وهو تابعى فكان على المؤلف رحمه الله أن يقول مرسل قال الشيخ حديث ضعيف منجبر ((الدينك الأبيض حبيبى وحبيب حبيبى جبريل يحرس بيته)) الذى هو فيه ((و ستة عشر بيتا من جيرانه)) الملاصقين له من الجهات الاربع كما بينه بقوله ((أربعة عن اليمين وأربعة عن الشمال وأربعة من قدام وأربعة من خلف)) زاد فى رواية أبي نعيم وكان النبي صلى الله عليه وسلم بيته معه فى البيت ولا منافاة بين قوله هنا ستة عشر وقوله فى الحديث المار سبع أدور لان الأقل لا ينفى الاكثر والمراد هنا الأبيض الفرق وفيما مر الأبيض فقط قال الحافظ زعم أهل التجربة ان ذابح الدينك الأبيض الفرق لم يرل ينكسب فى ماله ((حق وأبو الشيخ فى)) كتاب ((العظمة عن أنس)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((الدينك يؤذن بالصلاة)) أى يعلم بدخول وقتها فيجوز الاعتماد عليه اذا كان مجربا ((من اتخذ دينكا أبيض حفظ من ثلاثة من شر كل شيطان وساحر وكاهن)) لسر علمه الشارع ((هب عن ابن عمر)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((الدينك الأبيض صديق و صديق صديق وعد وعدوى يحرس دار صاحبه وتنع أدور حولها)) ظاهر كلام المناوى انها تسع فقط وكذا رواية السبع ولم يبين هل هى من كل الجوانب أو من جانب واحد ((الحديث عن أبي زيد)) الانصارى رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن لغيره ((الدينار بالدينار لا فضل بينهم والدرهم بالدرهم لا فصل بينهم)) رادى رواية فن زاد أو استزاد فقد أربى فينسب ترط فى بيع بعض المجلس الواحد ببعض المماثلة والحلول والتقابض ((م ت عن أبي هريرة)) رضى الله عنه ((الدينار كنز والدرهم كنز والقيراط كنز)) أى اذا لم يخرج زكاته ((ابن مردويه)) فى تفسيره ((عن أبي هريرة)) باسناد ضعيف ((الدينار بالدينار والدرهم بالدرهم وصاع حنطة بصاع حنطة وصاع شعير بصاع شعير وصاع ملح بصاع ملح لا فضل بين شئ من ذلك)) فان وقع التفاضل فهو ربا فيحرم ولا يصح ((طب ل عن أبي أسيد الساعدي)) الدينار بالدينار لا فضل

(قوله لا يعبد الله به) أى لا يبالي بغفرانه له فان حقه تعالى الغالب فيه المسامحة والمراد بالدينار والدرهم والقيراط (قوله صديق) فى رواية خليلى أى أحبه ويحببني لان صوته أشبه بصوت الذين ويعلم به وقت الصلاة ويترد الشيطان من البيت لسراودع فيه فهو وعد وللشياطين الذين هم أعداء الله وهذا هو المراد بقوله وعد وعدوى وبحرب ان ذبح الدينك الأبيض الفرق فى البيت سبب لتسكبه أهل ذلك البيت فى أموالهم وان لم يكن واردا (قوله أدور) جمع دار وتجمع على دور وديار وهذا لا ينافى ما يأتى من الزيادة على السبع لان الاخبار بالقليل لا ينافى الكثير (قوله الفرق) أى الذى عرفه مشقوق من أمام من وسط اللحم (قوله كنز) أى مكنوز أى ممنوع من زكاته أى يحصل الكثير والاثم بمنع زكاة الدينار والدرهم والقيراط أى المقدار من الذهب أو الفضة وان لم يكن مضروبا

(قوله هاوها) بالهمز وسكون الالف بدون همزة أى مقابضة ويلزم ذلك الحلال عادة (قوله بسر) أى ذو بسر (قوله النصيحة) أى بذل الجهد فيما يوافق الحق أى معظم الدين ذلك (قوله شين الدين) أى فجع فيه أى حيث تدين من غير حاجة بل لتكثير المال للبخارة مثلا ووجه فجه أنه يحمله (٢٧٠) على الكذب وترك العبادة لاشتغاله به وهمه بذلك (قوله بخامر) بفتح الباء وضمها (قوله

راية الله أى علامة على
ذل المتدين (قوله فاذا
أراد أى الله تعالى أن يذل
الحق (قوله وليه) أى أدفعه
عنه من غنية ونحوها
(قوله ولا ينوى قضاءه) بل
ناوالمطالبة وعدم الدفع مع
القدرة عليه (قوله هم
بالليل) لمزيد فكره حيث
يجب الدائن في الصباح
وعدم القدرة على الوفاء
(قوله ينقص من الدين)
لجمله على الكذب والإيمان
الفاجرة والحسب لأنه ذل
يضيع شرف الشخص
واقتراره بآبائه (قوله قبل
الوصية) وتقديمها في
الآية للاهتمام فقط (قوله
وليس لو ارث وصية) أى
لا تنفذ إلا بإجازة بقية
الورثة بخلاف الوصية
لاجنبي فننفذ من غير
إجازتهم حيث خرجت من
الثالث (قوله ذاق) أى
ادرك حلاوة الإيمان
بالكامل وثوابه فشبه هذه
الأمور بالمطعم الحسي
وذاق تخيل لأن حقيقة
النور في المطعم الحسي
فاذا أكل الشخص شيئا قلبه
قبل ذاق فلان كذا وإذا
أكل كثيرا قبل طعم فلان
كذا (قوله وبالاسلام) أى

بينهم ما والدرهم بالدرهم لافضل بينهما من كانت له حاجة بورق) بتثنية الراء والكسر أفصح
أى فضة (قوله طرفها) أى الدراهم المفهومة من قوله الدرهم بالدرهم (بذهب ومن كانت له
حاجة بذهب فليصطرفها) أى الدنانير المفهومة من قوله الدنانير بالدنانير (بالورق والصرف
هاوها) بالسد والقصر بمعنى خذوها فيشترط في الصرف الحلال والتقابض في المجلس (لأنه عن
على) وهو حديث صحيح (الدين) بكسر الدال (بسر) أى الاسلام ذو بسر أى مبنى على
التسهيل والتخفيف (ولن يغالب الدين أحدا لا غلبه) يعنى لا يتعمق فيه أحدا ويأخذ بالتشديد
الاغلبه الدين وعجز المتعمق (هب عن أى هريرة) ورواه البخاري بلفظ ان الدين (الدين
النصيحة) أى عماده وقوامه النصيحة لله ولرسوله وللمؤمنين (فتح عن ثوبان) بضم المثناة وقيل
بفتحها (البرار عن ابن عمر) بإسناد صحيح (الدين) بفتح الدال (شين الدين) بفتح الشين المعجمة
وبكسر الدال أى عيبه لأنه يشغل القلب بهمه وقضائه والتدلل للغيرم فيشتغل بذلك عن العبادة
(أبو نعيم في) كتاب (المعرفة) معرفة الصحابة (عن مالك بن بخامر) بفتح المثناة التنوين والمعجمة
وكسر الميم المحصى (القضاعى عنه عن معاذ) قال الشيخ حديث صحيح (الدين) بفتح الدال (راية الله
في الارض) التي وضعها لاذلال من شاء اذلاله (فاذا أراد أن يذل عبدا وضعها في عنقه) أى
بايقاعه في الاستدانة فيحصل له الذل والهوان (لأنه عن ابن عمر) قال الشيخ حديث صحيح (الدين
دينان) بفتح الدال فيهما (من مات وهو ينوى قضاءه) متى أمكنه (فأنا وليه) أقضيه عنه من نحو
غنية وصدقة قاله المناوي ويحتمل أن يكون المراد أشفع له شفاعته خاصة (ومن مات ولا ينوى
قضاءه فذلك) أى المدين الذي لم ينو وفاءه هو (الذي يؤخذ من حسنة) ويعطى لرب الدين يوم
القيامة (ليس يومئذ) أى يوم الحساب (دينار ولا درهم) يوفى به فان لم تق حسنة أخذ من
سيئات غيره فطرح عليه ثم ياتي في النار كما في خبر (طبع عن ابن عمر) رضى الله تعالى عنهما قال
الشيخ حديث حسن (الدين هم بالليل) اذا تذكر المدين انه اذا أصبح طوبى وضيق عليه حصل
له الهم والغم (ومذلة بالنهار) خصوصاً ان كان غريمه سبى التقاضى (فرعن عائشة) بإسناد
ضعيف (الدين ينقص من الدين والحسب) لأنه يشغل عن أعمال الآخرة قال العلقمي قال
في المصباح نقص نقصا من باب قتل ونقصا ناو انتقص ذهب منه شيء بعد غنامه ونقصته وأنقصته
يتعدى ولا يتعدى هذه اللغة الفصحى وبها جاء القرآن في قوله تعالى تنقصها من أطرافها وغير
منقوص ويتعدى أيضا بنفسه الى مفعولين فيقال نقصت زيدا حققه (فرعن عائشة) الدين تجل
الوصية) أى يجب تقديم وفائه على تنفيذها (وليس لو ارث وصية) إلا ان يجيزها ورثته فليس
المراد نفي محتمل بل نفي لزومها (حق عن على) قال الشيخ حديث حسن لغيره

حرف الدال

(ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً) أى اكتفى به وبأولم يطلب غيره (وبالاسلام ديناً ومحمد
رسولاً) بأن لم يرد ذلك إلا ما يوافق شرعه فمن كانت هذه صفته فقد حصلت حلاوة الإيمان في قلبه
(حم م عن العباس بن عبد المطلب) رضى الله تعالى عنه (ذاكر الله في الغافلين بمنزلة الصابر
في الفارين) شبه الذاكر الذي يذكر بين جمع لم يذكر وأبالحجاه الذي يقاتل بعد فرار أصحابه

ورضى بالأعمال الصالحة ديناً وانقادها ولم يسل ذلك غير هاذق حلاوة الإيمان (قوله وبمحمد الخ) عطف
لازم (قوله بمنزلة الصابر الخ) أى بجامع نصرة الحق وإطهاره ورفع الغضب عن المقهرين من الغافلين عن الذكر والقافرين من
القتال ببركة ذلك اذا كثر ذلك المقاتل أى فهذا اذا كثر قوامع الجنود الشيطان المسالمة على القلب كما ان المقاتل قوامع الجنود الكفار
ففيه تشبيه المعقول بالمحسوس

(قوله الصريد) أي النخ وشدة البرد قد تميت حيث شد الحرق بالنار فكذا الغافل عن (٢٧١) ذكر الله منهي للمواخذة والعذاب

(قوله يعرفه الله الخ) أي

يعرفه مقعده في أعلي

عليين (قوله والاهمي)

المسراد به هنا كل دابة

لا تطوقها (قوله في

رمضان) أي ليلا كان أو

نهارا وسأله فيه ليلا

كان أو نهارا (قوله من بين

المصفوف خالبا) أي

منفردا من غير أن يكون

معه من يعينه (قوله ان

تركبه في وجهه) أي لطالب

شيء منه فهذا بمنزلة ذبحه

لانه لا يعطيه شيئا الا حياء

وقهر اعنه فهو بمنزلة

المدبوح المقهور ويحرم

أخذ ذلك الشيء على هذا

الوجه (قوله ذكر اسم الله

الخ) بالبناء للفاعل وكذا

ما بعده وانه بكسر الهمزة

(قوله ذراري المسلمين)

أما ذراري الكفار ففيهم

أقوال كثيرة (قوله تحت

العرش) أي فيكونون في

جنة الفردوس لانها وسط

الجنان وسقفها عرش

الرحمن والعرش أنور وأزه

الاجرام فكل من قرب

منه كان أفضل (قوله

ومشفع) وقد جاء ان السقط

يقال له ادخل الجنة فيقول

لا أدخـل الا بابي

فيدخل الجنة ببركة

شفاعته اذا كان قادرا استحقا

التأرو وقد جاء ان من مات

رضيعا رضع من شجرة في

الجنة لها ضرع البقر

(قوله في عصفير) أي في

في كون كل منهم ما قاهر للعدو فالذا كرها للشيطان وجنده والصابرا قاهرا للكفار (طوب عن ابن
مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (ذا كرا الله في الغافلين مثل الذي يقاتل عن الفارين) كما تقدم
(وذا كرا الله في الغافلين كالمصباح في البيت المظلم) لحصول النفع به اذ يدفع بالذا كرا عن أهل الغفلة
العذاب (وذا كرا الله في الغافلين كمثل) بزيادة الكاف أو مثل (الشجرة الخضراء في وسط
الشجر الذي قد تمحلت من الصريد) أي تساقط من شدة البرد شبهه الذي كرا بغصن أخضر مثمر
والغافل يباس تيمنا للحرارة (وذا كرا الله في الغافلين يعرفه الله) بضم أوله وشدة الراء
المكسورة (مقعدة من الجنة) يحتمل أن يكون ذلك في النوم (وذا كرا الله في الغافلين يغفر
الله به سد كل فصيح وأعجمي) الفصيح بنو آدم والاعجمي البهايم (حل عن ابن عمر) بإسناد
ضعيف (ذا كرا الله في رمضان مغفوره وسائل الله فيه) شيئا من خير الآخرة أو الدنيا
(لا يجيب) بالبناء للفاعل أو المفعول (طس هب عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنه
واسناده ضعيف (ذا كرا الله خالبا) أي بحيث لا يطع عليه الا الله والحفظة (كبارزة
الى الكفار) أي ثوابه كتاب مبارزة من مسلم الى الكفار (من بين المصفوف خالبا) أي ليس
معه أحد فذكر الله في الخلوات بعد ثواب الجهاد ولذلك تزول جميع العبادات في عالم القيامة
الا ان ذكره الامام الرازي (الشيرازي في الاقصاب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث
حسن لغيره (ذبح الرجل) بإضافة المصدر الى مفعوله وفاعله محذوف وهو المخاطب أي ذبح
الرجل (ان تركبه في وجهه) أي تركبته اياه في وجهه كالذبح له اذا كان قصدا للمادح به طلب شيء
منه فيمنعه الحياء عن الرد فيتألم كما يتألم المدبوح ومقصوده النهي عن ذلك (ابن أبي الدنيا في
الصمت) أي في كتاب فضل الصمت (عن ابراهيم التيمي) بفتح الفوقية وسكون التثنية نسبة الى
تيم قبيلة مشهورة (مرسلا) أرسل الى عائشة وغيرها (ذبيحة المسلم حلال ذكر اسم الله)
عند الذبح (أو لم يذكره) أي لانه (ان ذكر لم يذكر) شيئا (الاسم الله) احتج به الجمهور على
حل الذبيحة اذ لم يسم الله عليها وحمله الامام أحمد على النامي (د في مراسيله عن الصلت) بفتح
المهملة وسكون اللام (السدومي) بفتح ضم نسبة الى بني سدوس قبيلة معروفة (مرسلا) قال
الشيخ حديث صحيح (ذبوا) أي ادفعوا وامنعوا (عن اعراضكم) بفتح الهمزة (بأموالكم)
تمامه عند مخرجه قالوا يا رسول الله كيف نذب بأموالنا عن اعراضنا قال تعطون الشاعرو من
تخافون لسانه (خط عن أبي هريرة ابن لال عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ذراري
المسلمين) أي أطفالهم (يوم القيامة) يكونون (تحت العرش) أي في ظله يوم لا ظل الا ظله كل
منهم (شافع) أي لا يوبى ومن شاء الله (ومشفع) أي مقبول الشفاعة وهم (من لم يبلغ اثنى عشرة
سنة ومن بلغ ثلاث عشرة سنة فعليه وله) أي فعلبه وزر ما فعله من المعاصي بعد بلوغه هذا السن
وأجر ما فعله من الطاعات قال المناوي وظاهره أن التكليف منوط ببلوغ هذا السن وبه
قال بعضهم ومذهب الشافعي انه اما بالاحتلام أو الحيض أو بلوغ خمس عشرة سنة (أبو بكر)
الشافعي (في الغيلانيات وابن عساكر) في التاريخ (عن أبي امامة) قال الشيخ حديث حسن
لغيره (ذراري المسلمين) أي أرواح أطفالهم (في) أجواف (عصافير خضر) تعلق (في شجر
الجنة بكفلهم أبوهم ابراهيم) الخليل عليه السلام زاد في رواية وسارة امرأته (ص عن مكحول)
الدمشقي (مرسلا) قال الشيخ حديث صحيح لغيره (ذراري المسلمين في الجنة) كذا في رواية
أحمد (بكفلهم ابراهيم) زاد في رواية حتى يردهم الى آباءهم ومر أن الأرواح تتفاوت في المقرب بحسب
المقامات والمراتب (أبو بكر بن أبي داود في) كتاب (البعث) والنشور (عن أبي هريرة) ورواه
عنه أيضا أحمد وغيره قال الشيخ حديث صحيح لغيره (ذروة الايمان) بكسر الذال المجهة وضمها أي

أجوافهم تسرح حيث شاءت فليس عليها حصر في ذلك كما هو شأن من كان في جوف طير في الدنيا

(قوله الصبر للحكم) أي حبس النفس على كربة تحمله أو فوت لذته تفارقه كفقده ولد أو مال أو جاه (قوله والرضا بالقدر) فلا يقول ليه تقدم أو تأخر أو لم يكن فذلك (٢٧٢) يتضمن الاعتراض على ما قضاه الله تعالى فلا يظهر الاعتراض ولو في الصورة (قوله

أعلاه قال في النهاية ذروة كل شيء أعلاه) (أربع خلال) جمع خلة بمعنى خصلة أي أربع خصال (الصبر للحكم) أي حبس النفس على كربة تحمله أولاد تفارقه انقياد القضاء الله (والرضا بالقدر) بالتحريك بما قدر الله في الأمر قال العلقمي وثمرته عدم الاعتراض على شيء من المقدور والامانة من كراهته فلا يبقى له لم يقع ولا زواله بعد وقوعه وهذا لا يمنع الدعاء بما لم يقع من المطالبات إذا الدعاء بالممكن لا يمنع الرضا بالخاص ولا زال صمنا فاه غير مقصود والرضا بممدوح ومطلوب (والاخلاص للتوكل) أي أفراد الحق تعالى في التوكل عليه قال العلقمي الاخلاص الكامل أفراد الحق في الطاعة بالارادة وهو أن يريد طاعته انتقرب الى الله تعالى دون شيء آخر من تصنيع مخلوق أو اكتساب محبة عند الناس أو محبة مدح من الخلق أو معنى من سائر المعاني سوى التقرب الى الله تعالى كان يريد بعبادته ثواب الآخرة أو اكرامه في الدنيا أو سلامته من آفات أو استعانة على أمور دينه كمن يرى بر والديه ليدعوا له أو شيخه ليعينه على مقاصده الدينية فليس ذلك من الاخلاص الكامل فدرجات الاخلاص ثلاث عليا ووسطى ودنيا فالعليا أن يعمل العبد لله وحده امتثالا لامره وقياما بحق عبوديته والوسطى أن يعمل لثواب الآخرة والدنيا أن يعمل للآكرام في الدنيا والسلامة من آفات أو ماعدا الثلاث من الرياء وثمره الاخلاص السلامة من العتاب والعقاب ونيل علو الدرجات في الجنات (والاستسلام للرب) قال العلقمي هو الانقياد قال في المصباح استسلم انقاد اه وقال المناوي أي تفويض جميع اموره اليه ورفض الاختيار معه ونظام الحديث ولو لا ثلاث خصال صلح الناس شمع مطاع وهوى متبع وأعجاب المرء بنفسه (حل عن أبي الدرداء) بأسناد ضعيف (ذروة سنام الاسلام) الذروة من كل شيء أعلاه وسنام الشيء أعلاه وأحد اللفظين زيد هما للمبالغة (الجهاد في سبيل الله) أي قتال أعداء الله (لا يناله الا أفضلهم) جملة استثنائية أي لا يظفر به الا أفضل المسلمين (طب عن أبي امامة) قال الشيخ حديث صحيح وقال المناوي رحمه الله ضعيف (ذو الناس) الخطاب للمعاذ (يعملون) ولا تطعمهم في ترك العمل والاعتماد على مجرد الرجاء (فان الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض) ودخول الجنة وان كان اغما هو بالفضل لكن رفع الدرجات بالاعمال (والفردوس) أي وجنة الفردوس وأصله بستان فيه كروم عرى من الفردسة وهي السعة أو معرب (أعلاه درجة أو وسطها وفوقها عرش الرحمن) فهو سعة فيها (ومنها تفجر أنهار الجنة فاذا سألتم الله فاسألوه الفردوس) أي السكنى به ففيه فليتنافس المتنافسون فانه أرفع الموجودات وأقربها وأعلى الجنات وأفضلها (حم ت عن معاذ) بن جبل رضي الله عنه بأسناد حسن (ذروا الحسناء) أي اتركوا سكاح الجميلة (العقيم) أي التي لا تلد (وعليكم بالسوداء) يعني القبيحة لسواد أو غيره (الولود) ويعرف كون البكر ولودا بأقاربها (عد عن ابن مسعود) قال الشيخ رحمه الله حديث حسن لغيره (ذروا العارفين المحدثين) بفتح الدال وتشديد هاء أي الذين يحدثون بالمغيبات فان بعض الملائكة تحدثهم (من أمي لا تنزلوهم الجنة ولا النار) أي لا تحكموا لهم بأحدى الدارين (حتى يكون الله هو الذي يقيهم يوم القيامة) قال المناوي ويظهر أن المراد بهم المجاذيب ونحوهم الذين يبدو منهم ما ظاهره يحالف الشرع فلا تعرض لهم بشيء ونسلم أمرهم الى الله تعالى (خط عن علي) رضي الله عنه وهو حديث ضعيف (ذروني) أي اتركوني من السؤال عما لا يعنكم (ما ترككم) أي مدة تركي أياكم من الأمر والنهي (فانما هلك من كان قبلكم) من الأمم (بكثرة سؤالهم) لا يبايهم عمالا يعيهم (و) بسبب (اختلافهم على أبيائهم) فانهم استوجبوا بذلك

للتوكل) بحيث لا يعتمد على الأسباب بل اغما تلبس بها امتثالا لقوله تعالى فامشوا في مناكبها (قوله الا أفضلهم) أي المسلمين المفهومين من قوله الاسلام أي إذا جاهد لأعلاه كلمة الله تعالى (قوله ذر الناس) أي اتركهم بامعازين جبل فالخطاب له رضي الله تعالى عنه (قوله ومنها) أي جنة الفردوس تفجر أي تفجر الخ (قوله الولود) وقد قال قاتل مكاثركم الخ ويعرف كونها ولودا بأقاربهم الان العباب انها مثلهم في كونها ولودا أو عقيما أو العبرة بالغالب (قوله ذروا العارفين المحدثين) أي اتركوا مخالطة المجاذيب والتكلم فيهم وهم الذين يتحدثون بالمغيبات وكان هم من الخطاب يتحدثون بالمغيبات وان كان في غاية من العقل (قوله لا تنزلوهم الجنة الخ) أي لا تحكموا بانهم من أهل الجنة لا اعتقادكم فيهم الولاية ولا تحكموا بانهم من أهل النار نظر العملهم المعاصي ظاهرا بل فوضوا أمرهم لمولاهم مجازين الان مرجحونهم عزيز على أبوابهم يسجد العقل

(قوله ما ترككم) أي بالماضي

من هذه المادة لعدم سماع ماضي ذر (قوله واختلافهم) بالجر عطف على كثرة لا على سؤالهم حتى بتقيد بالكثرة فلا يصح اللعن العطف على محل بآخرة وقول الشارح واختلافهم بالرفع يقتضي أن هلك يتعدى مع انه لازم ومن فاعل ولعله انقل نظره الى رواية

الاربعة فاعلم اهلك من كان قبلكم كثرة الخ اما الاسئلة المحتاج اليها فلا بأس بها بل المذموم (٢٧٣)

اللعن والمسخ وغير ذلك من البلاء والهن ((واذا أمرتكم شئ فأقوامه ما استطعتم)) لا يكلف الله نفسا الا وسعها يدخل فيه ما لا يحصى من الاحكام كالصلاة بأنواعها واذا عجز عن بعض أركانها أو بعض شروطها أتى بالباقي واذا عجز عن غسل بعض أعضاء الوضوء غسل الممكن واذا وجد ما يستتره عورته أتى بالممكن وفيه ان الميسور لا يسقط بالمعسور ((واذا نهيتكم عن شئ فدهوه حم م ن ه عن أبي هريرة رضي الله عنه ذكاة الجنين)) هو الولد مادام في البطن سمى بذلك لا جنينا أي استتاره وجهه أجمه ((ذكاة أمه)) أي ذكاتها التي أحلتها أحلتها تبعا لها ولا به جزء من أجزائها وذكاتها ذكاة الجميع أجزائها ولا به لولم يحل بذكاة أمه لحرم ذكاتها مع ظهور الحمل كما لا تقتل الحامل قودا هذا ان خرج ميتا سواء أشعر أم لا أخرج حييا في الحال وبه حركة مذبوح بخلاف ما اذا خرج وبه حياة مستقرة فلا يحل بذكاة أمه ويروي هذا الحديث بالرفع والنصب في رفع جعله خيرا لمبتدأ الذي هو ذكاة الجنين فتكون ذكاة الأم هي ذكاة الجنين فلا يحتاج الى ذبح مستأنف ومن نصب كان التقدير ذكاة الجنين كذكاة أمه فلما حذف الجار نصب أو على تقدير يذكي ذكاة أمه كذكاة أمه فحذف المصدر وصفته وأقام المصاف اليه مقامه فلا بد منه من ذبح الجنين اذا خرج حيا ومنهم من يرويه بنصب الذكابين أي ذكوا الجنين ذكاة أمه قال الخطابي والقصة التي في حديث أبي سعيد تبطل التأويل الاخير لان قوله فان ذكاة أمه تعليل لا باحته من غير أحداث ذكاة ثابتة ثبت أنه على معنى النيابة عنها وسببه كافي أبي داود عن أبي سعيد قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجنين فقال كلوه ان شئتم وقال مسدد قلنا يا رسول الله نحر الساقة ونذبح البقرة أو الشاة وفي بطنها الجنين أنلقيه أم نأكله فقال كلوه ان شئتم فان ذكاة الجنين ذكاة أمه ((ذلك عن حابر)) بن عبد الله ((حم د ت ه حب قط ل عن أبي سعيد)) الخدرى ((ل عن أبي أيوب)) الانصاري ((وعن أبي هريرة طب عن أبي أمامة)) الباهلي ((وأبي الدرداء وص كعب بن مالك)) وأسائده جواد قال الشيخ رحمه الله حديث صحيح ((ذكاة الجنين اذا أشعر)) أي نبت شعره ((ذكاة أمه)) أي تذكية أمه مخفية عن تذكيته ((وايكه يذبح)) أي ندبا كما يفيد السباق ((حتى ينصاب ما فيه من الدم)) فذبحه لفائه من الدم لا لتوقف حله عليه والتقييدا بشعار لم تأخذه الشافعية ولا الحنفية بل قالت الشافعية ذكاة أمه مخفية عن ذكاته مطلقا والحنفية لا مطلقا ((ل عن ابن عمر)) ورواه أبو داود عن جابر قال الشيخ حديث حسن لغيره ((ذكاة)) جلود ((الميتة دباغها)) أي اندباغها اندباغها بما ينزع الفضلات والاندباغ يقوم مقام الذكاة في الطهارة بالنسبة لطل الاستعمال ((في الصلاة)) وخارجها لا بالنسبة للاكل عند الشافعية ((ن عن عائشة)) رضى الله عنها باسناد صحيح ((ذكاة كل مسك)) بفتح الميم وسكون السين المهمة أي جلد تجس بالموت فخرج جلد المغاظ ((دباغه)) وخرج بالجلد الشعر فلا يطهر لانه لا يتأثر بالدبغ ((ل عن عبد الله بن الحرث)) رضى الله تعالى عنه وهو حديث صحيح ((ذكاة الله شفاء انصاب)) من أمراض أي هودوا لها بما يلحقها من ظلمة الذنوب والغفلة ((فر عن أنس)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((ذكر الانبياء)) والمرسلين ((من العبادة وذكر الصالحين)) أي القائمين بما عليهم من حق الحق والخلق ((كفارة)) للذنوب الصغار ((وذكاة الموت صدقة)) أي يؤجر عليه كما يؤجر على الصدقة ((وذكاة)) أهول ((القبر يقر بكم من الجملة)) لانه من أظلم المواعظ وأشد الزواجر في القبور واعتبر بالانشور دعاه ذلك الى لزوم العمل الاخرى الموصل الى الجنة ((فر عن معاذ)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((ذكاة علي)) بن أبي طالب ((عبادة)) فيصاب عليه والمراد كرهه بالترضى عنه أو بذكاة ما قبله ومضائه ونحو ذلك ((فر عن عائشة)) رضى الله تعالى عنها وهو حديث ضعيف ((ذكاة وأنا في

غيرها كافي قصة بقرة بني اسرائيل (قوله ذكاة الجنين) خبر مقدم وذكاة أمه مبتدأ مؤخر (قوله اذا أشعر) ليس قيداف هذا الحديث لم يصل الى مرتبة الصحة ولا الحسن حتى يعارض غيره أو يقيد غيره المطلق (قوله حتى ينصاب الخ) أشار الى ان ذبحه مندوب فقط لا لجل انصاب الدم الذي فيه لا لجل حله وبعض الأئمة يرى وجوب ذبحه (قوله ذكاة الميتة) أي جلودها بخلاف الشعر (قوله دباغها) أي اندباغها فيقوم مقام الذكاة في طهارته بالنسبة لجواز استعماله في الجاف والا فهو كذوب متجس في غسل ثم يصل في فيه أو عليه (قوله ذكر الله) من تسبيح وتهليل الخ (قوله شفاء) أي دواء معنوي (قوله ذكر الانبياء) أي مجزاتهم يناب عليه كثواب الصوم والصلاة (قوله وذكر الصالحين) أي مناقبهم وصفاتهم الجميلة كفارة للذنوب ان كانت والا فرفع درجات لان ذلك يحتمل على التلبس بها ويحتمل أنه مضاف لفاعله أي ذكر الله الواقع منهم يكفر ذنوبهم ان كان لهم ذنوب والا فرفع درجات وفيه ان هذا لا يخص

(٣٥ - عزيرى ثاني) بالصالحين فالطاهر الاول (قوله ذكاة) أي تذكاة حال كونه في الصلاة ان عندنا تأبير ابا قيس لم يعط لمستحقه وهذا لا ينافي كمال الصلاة لانه اشتغال بخير فهو اشتغال بالله تعالى فلا ينافي انه صلى الله عليه وسلم حال الصلاة لم يشتغل بغيره تعالى

قوله واحدة) أى شريفهم
 ووضيعهم وعالمهم
 وجاهلهم وصغيرهم
 وكبيرهم فى السن على حد
 سواء فى معاهدة الحربى
 لا يجوز لغيره نقضه (قوله
 ذنبان) وهذا لا ينافى ما
 يأتى ان ذنب العالم أعظم
 من ذنب الجاهل لان هذا
 الحديث يدل على ان ذنب
 الجاهل أشد من حيث
 ارتكاب الذنب ومن حيث
 ترك العلم فلا ينافى ان ذنب
 العالم أشد من حيث
 المؤاخذه لان من حقه
 الكف أكثر من الجاهل
 وهذا أعنى قوله ذنبان
 ليس فيه مضاعفة السيئات
 بل كل ذنب من جهة (قوله
 فظلم العباد) أى اظهارا
 للعدل وقد يقع العفو منه
 تعالى ويرضى الخدماء
 بأن يعطيهم فوق ما يطلبون
 ليعفوا عن ظالمهم وهذا
 اظهار للعدل أيضا فهو
 يحصل بالمقاصة أو بارضاء
 الخصم (قوله فعلى قدر
 ذلك) أى فتواب قطع
 الأصبعين أكثر من ثواب
 قطع اصبع وثواب قطع
 اليد أكثر من ثواب قطع
 الأصابع وهكذا (قوله
 بالاجر) أى الكامل والا
 فالصائمون لهم أجر الجهاد
 لكن المفطرون أكثر لانه
 وجد منهم قوة فى الجهاد
 وهزم الأعداء أكثر من
 الصائمين

الصلاة تبرا) بكسر فسكون الذهب الذى لم يضرب (عندنا فكرهت أن يبيت عندنا فامرت) أى
 عقب الفراغ من الصلاة (بقسمته) بين الناس أو أهل النى وفى رواية فقسمته أى قبل المساء قال
 العلقمى وسببه كما فى البخارى عن عتبة قال صليت وراء النبى صلى الله عليه وسلم بالمدينة العصر
 فسلم ثم قام مسرعا فخطى رقاب الناس الى بعض حجر نساءه ففرغ الناس من سرعتهم فخرج عليهم
 فرأى انهم يحبوا من سرعتهم فقال ذكرت فذكره وفى الحديث ان المكث بعد الصلاة ليس بواجب
 وان التخطى للحاجة مباح وان التفكر فى الصلاة فى أمر لا يتعلق بالصلاة لا يفسدها ولا ينقص من
 كمالها وان انشاء العزم فى أثناء الصلاة على الامور الجائرة لا يصرفه جوارا الاستجابة مع القدرة
 على المباشرة اه كلام الشيخ العلقمى وفيه ما فيه (حم خ عن عتبة) بضم المهملة وسكون
 المشاة الفوقية (ابن الحرث) بمثلثة (ذمة المسلمين واحدة) أى كشيء واحد فلا يجوز نقضها
 بسبب تفرد العاقد بها والذمة العهد (فان جارت عليهم جارة) قال فى النهاية وفى رواية ويجبر
 عليهم أدانهم أى اذا جار واحد من المسلمين حرا أو عبدا أو امرأه أو احدا أو جماعة من الكفار
 وآمنهم جاز على المسلمين لا ينقض عليه جواره وأمانه (فلا تخفروها) بخاء معجمة وراء وهو بضم
 المشاة الفوقية وكسر الفاء أصوب من فتح المشاة وضم الفاء أى لا تنقضوها (فان) نقضها غدر
 وان (لكل غادر لواء) عند استه كما فى رواية (يعرف به يوم القيامة) والمراد النهى عن نقض
 العهد قال الشيخ وسببه ان أم هانئ أجارت كافرا فأراد على قتله فأخبرت النبى صلى الله عليه وسلم
 بذلك فذكره (ك عن عائشة) ورواه عنها أيضا الموصلى ورجاله رجال الصحيح (ذنب العالم ذنب
 واحد وذنب الجاهل ذنبان) قال المناوى بقبية الحديث قيل ولم يارسول الله قال العالم يعذب على
 ركوبه الذنب والجاهل يعذب على ركوبه الذنب وترك التعلم اه وهذا ورد ما يعارضه (فر عن ابن
 عباس) رضى الله تعالى عنهما باسناد ضعيف (ذنب لا يغفر وذنب لا يترك وذنب يغفر فاما)
 الذنب (الذى لا يغفر والشرك بالله وأما الذى يغفر فذنب العبدادى بينه وبين الله عز وجل) من
 حقوقه تعالى لانه حق أكرم الأكرمين (وأما الذى لا يترك فظلم العباد بعضهم بعضا) لبناء حق
 الأدميين على المضايقة (طب عن سلمان) باسناد حسن (ذنب يغفر وذنب لا يغفر وذنب
 يجازى به فاما الذنب الذى لا يغفر والشرك بالله) يعنى الكفر بشرك أو غيره (وأما الذنب الذى يغفر
 فعلمك الذى بينك وبين ربك) أى مالكتك فان الله يغفر لمن شاء (وأما الذنب الذى يجازى به فظلمك
 أخاك) فى الدين ومثله الذى (طس عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح لغيره (ذهاب البصر)
 أى عررض العصى (مغفرة للذنوب) اذا سبر واحتسب كما قبله فى رواية أخرى (وذهاب السمع
 مغفرة للذنوب) كذلك (وما نقص من الجسد) كقطع يد أو رجل (فعلى قدر ذلك) أى بحسبه
 وقياسه قال المناوى وفيه سهول للكاتب وفضل الله واسع (عد خط عن ابن مسعود) قال الشيخ
 حديث حسن (ذهب المفطرون اليوم) أى يوم كان الناس مع النبى صلى الله عليه وسلم فى سفر
 فصام قوم وأفطروا (بالاجر) أى الزائد على أجر الصائمين وهو أجر ما فعلوه من خدمة الصائمين
 بضرب الابنية والسقى ونحو ذلك مما حصل من النفع المتعدى لانهم خدموا أنفسهم وخدموا
 الصائمين واما أجر الصوم فقاصر قال العلقمى وسببه كما فى البخارى عن أنس رضى الله عنه قال كان مع
 النبى صلى الله عليه وسلم أى فى سفر أكثرنا ظلا الذى يستظل بكسائه فاما الذين صاموا فلم يعملوا
 شيئا وأما الذين أفطروا فبعثوا الركاب والابل وامتهدوا وعالجوا فقال النبى صلى الله عليه وسلم ذهب
 المفطرون فذكره قوله فبعثوا الركاب أى آثاروا الابل لخدمتهم وأسقيها وعلفها وفيه ان أجر
 الخدمة فى الغزو أعظم من أجر الصيام يعنى انهم لما قاموا بوظائف ذلك الوقت وما يحتاج اليه فيه
 كان أجرهم على ذلك أكثر من أجر من صام ذلك اليوم ولم يقم تلك الوظائف وليس فى هذا الحديث

(قوله ذهبت النبوة) أي الوحي أي لاني بعدى (قوله المبشرات) أي والالهام الذي يرد على قلب الصالح وتزل ذلك لانه نادود ذكر ذلك صلى الله عليه وسلم لما جاس بعد صلاة الصبح وأمر أصحابه أن يقصوا عليه رؤياهم ولذا أهل التسليم يأمرون أن يسألهم بقص رؤياهم عليهم (قوله فلا عزى بعد اليوم) اخبار بانه لا يقع من مسلم عبادة للصنم أو بان العزى لا تعاد بعد هذا التكسير لهيئتها الاولى (قوله ذو درهمين الخ) ولدا يدخل الفقير الجنة قبل الغني بخمس مائة عام ان لم يكن غنيا شاكرا (قوله ذو السلطان) أي السلطنة ولو جاز ان سكينا بشره لان تقديم غيره عليه يورث الضرر منه (قوله وذو العلم) أي وان لم يكن عاملا تعظيما للعلم (قوله ذو الوجهين الخ) محل ذمه ان لم يكن يفعل ذلك مداراة والابا كان يحب طائفة لكونها على الحق (٢٧٥) ويكره الاخرى لكونها على الباطل

لكنه يأتي على الباطل ويظهر انه معها وانه يحبها دفعا لشرها وخسوفها من أذنته أو تأليفها فلا بأس بذلك (قوله شبر) الافضل ذلك وتجاوز الزيادة عليه الى شبرين كافي الحديث الآتي ويكره النقص عن الشبر والزيادة على الشبرين والراح ان الشبرين يعتبران من آخر القدم وقبل من نصف الساق وقبل من الكعبين (قوله اسحق) الذي عليه امامنا الشافعي رضى الله تعالى عنه انه امعيل ويدل لذلك ان اسحق لم يكن بمكة أصلا وقصة الذبح كانت فيها وهذا الحديث لم يساو ما صح عند امامنا حتى يعارضه قرره شيخنا وعند الاثمة الثلاثة انه اسحق قال السهيلي في غريب القرآن قوله تعالى وبشرناه بغلام حلیم أي اسحق لقوله تعالى فيبشرناه باسحق فاذا كانت البشارة

بيان كونه اذ ذلك كان صوم فرض او تطوع (حم ق ن عن انس) ذهبت النبوة (اللام للعهد والمعهود نبوته صلى الله عليه وسلم والمراد أنها أشرفت على الذهاب لقرب موته) (وبقيت المبشرات) بكسر الشين المعجمة جمع مبشرة وفسرها في الخبر الآتي بانها الرؤيا الصالحة (عن أم كرز) بضم الكاف وسكون الراء بعدها زاي باسناد حسن (ذهبت النبوة) أي قرب ذهابها (فلا نبوة) كائنة (بعدي الا المبشرات) قالوا وما المبشرات قال (الرؤيا الصالحة) التي (يراهها الرجل) يعني الانسان الذكروا لا تني والخفي (أوتري له) بالبناء للمجهول أي يراها غيره له فهي جزء من أجزاء النبوة باقية الى قرب قيام الساعة (طب عن حذيفة بن أسيد) بفتح الهمة وكسر الميم الفخاري صحابي قديم ورجاله رجال الصحيح (ذهبت العزى) بضم العين وشدة الزاي المفتوحة (فلا عزى بعد اليوم) أراد به الصنم الذي كانوا يعبدونه أرسل اليه بعد الفتح خالد بن الوليد فكسره حتى صار رضاء فلما أخبر بذلك ذكره (ابن عساكر عن قتادة مرسل) قال الشيخ حديث صحيح (ذو درهمين أشد حسبا) يوم القيامة (من ذي درهم وذو الدينارين أشد حسبا من ذي الدينار) والقصد بذلك الحث على الاقلال من المال وتسليمة الفقير (لذ في تاريخه) تاريخ نيسابور (عن أبي هريرة) مرفوعا (هب عن أبي ذر موقوفا) قال الشيخ حديث حسن لغیره (ذو السلطان وذو العلم) الشرعي كل منهما (أحق بشرف المجلس) من الصدر وغيره (فر عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغیره (ذو الوجهين في الدنيا) وهو الذي يأتي كل طائفة بما تحب ويظهرها أنه منها مخالفا لصددها صنعة وخداعا قال الشيخ على حد قوله تعالى واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم (بأني يوم القيامة وله وجهان من نار) جزاء له على افساده (طس عن سعد) بن أبي وقاص قال الشيخ حديث حسن (ذيل المرأة شبر) أي تطيله حتى تجره على الارض قدوشبر زيادة على الستر المطلوب وذاقه أولا ثم استردنه شبرا فزاده شبرا فصار ذراعا وقال لا تردن عليه (حق عن أم سلمة) أم المؤمنين (وعن ابن عمر) باسناد حسن (ذيلك) بكسر الكاف قاله لظاطمة أولام سلمة كافي ابن ماجه (ذراع) بذراع اليد وهو شبران تقريبا فلا يراد عليه لحصول المقصود من زيادة السترة (عن أبي هريرة) باسناد حسن (الذباب كله في النار) قال في النهاية قيل كونه في النار ليس لعذابه وانما هو ليعذب به أهل النار بوقوعه عليهم (الا التحل) فان فيه شفاء فلا يناسب حالهم وعماه ونهى عن قتلهم وعن احراق الطعام في أرض العدو (البرار ع طب عن ابن عمر طب عن ابن عباس وعن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن (الديج اسحق) ابن ابراهيم الخليل عليه السلام أخذ به الجمهور وأجمع عليه أهل الكتابين لكن سباق

باسحق نصا والذبح لاشك هو اسحق لقوله تعالى فلما بلغه السعي ولم يكن معه باسحاق الا اسحق وأما امعيل ففسد كان استودعه مع أمه في بطن مكة وبهذا القول قال جميع من الصحابة ولو صح حديث تبسمه صلى الله عليه وسلم حين سمع من يقول يا ابن الذبيحين لم يقيم به حجة لان العرب تجعل العلم أما والاحتجاج بانه تعالى لما فرغ من قصة الذبح قال وبشرناه باسحق يحجب عنه بان البشارة الثانية انما هي نبوته والاولى بولادته ألا تراه يقول وبشرناه باسحق نبيا وأيضا قوله تعالى وبشرناه باسحق تفسيره كقول عائشة والصلاة الوسطى صلاة العصر فكانه قال بعد فراغ قصته وكانت البشارة باسحق فعطف الاسم على الاسم والمسمى واحد والاحتجاج بقوله تعالى ومن وراء اسحق يعقوب اذ لو كان المأمور بذبحه اسحق لم يبشر بان اسحق يبق ويولد يعقوب يحجب عنه بانه احتجاج

باطل من طريق التحولان
يعقوب ليس مخفوضا عطا
على المصنف والالقال
يعقوب باعادة الجار لانك
اذا فصلت بين واو والعطف
وبين المخفوض بجار لم يحز
لا تقول مرزوق وعده عمرو
الا أن تقول بعمر وفاذا
بطل كونه مخفوضا ثبت
كونه منصوبا أي ووهنا
له يعقوب فبطل ما فرعوا به
وثبت ما قد مناه والله
المستعان انتهى (قوله
الذكر الذي لا تسمعه الخ)
أي التفكير في مصنوعات
تعالى لانه يترتب على ذلك
قوة الايمان والانصلاح
(قوله الاها، وهاء) أي
تقابضا ويلزم منه الحلول
عادة ويزاد عند اتحاد
الجنس المماثلة يقيناً قوله
سواء بسواء) تأكيد لقوله
مثلاً بمثل (قوله هذه
الاصناف) هذه هي
الرواية الصحيحة ورواية
الاجناس فيها نظر بل قبل
انها لم تثبت رواية وعلى
ثبوتها لا بد من تأويل
الاجناس بالاصناف لاجل
قوله اذا كانت يدا بيد لانه
اذا اختلف الجنس لم يشترط
شيئ (قوله ذكورها) منهم
الخنثى (قوله حلية الخ)
معي ما يترتب به حلية لانه
يحمل العضو المشتل عليه
هند النظر اليه

الاية يدل لكونه امه عيل وصوبه ابن القيم وصححه البيضاوي (قطفي) كتاب (الافراد) بفتح
الهزة (عن ابن مسعود البزار وابن مردويه عن العباس بن عبد المطلب ابن مردويه عن أبي هريرة)
قال الشيخ حديث صحيح (الذكر) أي ذكر الله بنحو ثليل وتسليم وتحميد (خير من الصدقة)
أي صدقة النفل وتعامه عند مخرجه والذكر خير من الصيام أي أكثر ثواباً وأنفع منه (أبو الشيخ عن
أبي هريرة) باسناد ضعيف (الذكر نعمة من الله) اذهو علامة السعادة (فأدوا شكرها)
بالاكثر منه والتدبر لمعانيه (فر عن نبيط) بضم السين وفتح الموحدة التخبئة (ابن شريط) بفتح
المججمة الاشجعي الكوفي ورواه عنه أبو نعيم واسناده حسن (الذكر الذي لا تسمعه الحفظة) أي
الملائكة الموكلون بكتابة الاعمال (يزيد على الذكر الذي تسمعه الحفظة سبعين ضعفاً) قال المناوي
قبل أراد به التدبر والتفكير في مصنوعات الله وآلائه والمتبادر ارادة الذكر القلبي اه وقال العلقمي
لعل المراد به التدبر والتفكير في مصنوعات الله تعالى وفي استنباط الاحكام الشرعية وتصور
المسائل الفقهية التي يحرم الشخص على قلبه ويتفكر فيها ولهذا قال الذي لا تسمعه ولم يقل الذي
لا تعلمه وسبب الزيادة ان في الاول في غالب مسائله نفعا متعبدا وزيادة ايمان واخلاص (هب عن
عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (الذنب شؤم على غير فاعله) نبيه على هذا الخفاءه وأما
شؤمه على فاعله فعلموم ثم بين وجه شؤمه على غير فاعله بقوله (ان غيره) أي ان غير الغير به فاعله
(ابتلى به) في نفسه (وان اغتابه) أي ذكره به في غيبته (أثم) ما لم يتجاهر (وان رضى به) أي
بفعله (شاركه) في الاثم لان الرضى بالمعصية كفاعله (فر عن أنس) قال الشيخ حديث حسن
لغيره (الذهب) أي يبيع الذهب قال العلقمي ويجوز ان نصب أي يبيع والذهب (بالورق)
بتثنية الراء الفضة (ربا) باشتوين (الاها، وهاء) بالمد فيهما على الافصح وفتح الهزة وقيل
بالسكون وحكى القصر به برهم زوهو قليل أي خذوها كنى عن التقابض في المجلس بذلك
(والبر بالبر) بضم الموحدة فيهما أي يبيع أحدهما بالآخر (ربا الاها، وهاء) أي مع المماثلة
(والتمر بالتمر بالالاها، وهاء) والشعير بالشعير (بفتح أوله ويكسر) (ربا الاها، وهاء) مالك في عن
عمر بن الخطاب (الذهب) أي يبيع الذهب فخذق المضاف (بالذهب والفضة بالفضة والبر
بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والمخ بالمخ مثلاً بمثل) أي حال كونهما متماثلين أي متساويين في
القدر (يدايد) أي نقدا غير نسيئة (فن زاد) على مقدار المبيع الا تخر من جنسه
(أو استزاد) أي طلب الزيادة وأخذها (فقد أربى) أي فعل الربا المحرم (والأخذ والمعطى
سواء) في اشتراكهما في الاثم لتعاونهما عليه (حم م ن عن أبي سعيد) الخدرى (الذهب
بالذهب) أي يباع به (والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والمخ بالمخ مثلاً
بمثل) أي حال كونهما في القدر (سواء بسواء) أي عينا بين حاضر وجمع بينهما مبالغة
وتأكيد (يدايد) أي مقابضة في المجلس (فاذا اختلفت هذه الاصناف) هذا لفظ مسلم وهو
الصواب وما وقع في المصايح من ذكر الاجناس بدله من تصرفه (فبيعوا كيف شئتم اذا كان يدا
بيد) أي مقابضة (حم م د عن عباد بن الصامت) رضى الله عنه (الذهب والحرير رجل
لاناث أمتي) أي استعمال ذلك والتزين به (وسرام على ذكورها) البالغين حيث لا ضرورة
والخنثى كالرجل (طاب عن زيد بن أرقم وعن وائلة) بن الاسقع رضى الله عنهما قال الشيخ حديث
حسن (الذهب حلية المشركين) أي زينة الكفار (والفضة حلية المسلمين) فيجعل اتخاذ الخاتم
منها لامن الذهب للرجل (والحديد حلية أهل النار) أي قيود أهلها وسلاسلهم منه فأتخاذ الخاتم
منه خلاف الاولى هذا ما في شرح المناوي والله أعلم بمراد نبيه (الزنجشيري) بفتح الزاى والميم
وسكون الخاء وفتح الشين المجتمين نسبة الى زنجشقر قرية بخوارزم (في جزئه عن أنس) بن مالك

• (حرف الراء) • (قوله رأت أمي الخ) الأولى تأخير هذا الحديث عن الذي بعده لانه قبل هذا في الوجود (قوله سطع الخ) كان ذلك بالشعب بمكة يوم الاثنين ثاني عشر ربيع الأول وقت الفجر وكان النور يتلأل في وجهها أولا فدخل عبد المطلب وقال لها ابن النور الذي كان بوجهك فقالت وضعت في مولود فأراد أن ينظره فقالت ان (٢٧٧) الملائكة تزوره ومنعت أن يراه أحدا لا

بعد ثلاثة أيام فحمله الشوق على الدخول فاستقبله ملك كالخلة بيده سربة وقال ان ملائكة ربي تزدحم على زيارته ولا يسيل لك ولا لغيرة لرؤيته الا بعد ثلاثة أيام واطاعة هذا النور بالشام اشارة الى ان ملكه يكون به (قوله مخافة الله) بحيث تغلب على الرجاء ومعنى كون ذلك رأسا له أصل ينبغي أن يترتب عليه الثمرات وكذا ما بعده (قوله الورع) أي التزهد عن كل ما فيه شبهة (قوله رأس العقل) أي غرة العقل الكامل التسبب في محبة الناس له ولا يكون قصده ذلك بل الاكل أن يقصد بالتودد القيام بحقهم وان ترتب عليه محبتهم له وتعظيمه (قوله التودد الى الناس) ولو صدق له لكنه يكون في غاية الحرص منه باطسا وربما كان اكرامه والتودد اليه سببا في انقلاب عداوته محبة قال الشاعر
الى العدو بوجه باسم طلق
واجعل له في الحشا جيتا
يحاربه
(قوله حسن المسئلة) فان

رضي الله عنه • (حرف الراء) • (رأت أمي) آمنة بنت وهب سيدة نساء بني زهرة (حين وضعتني) رؤيا عين والرؤيا في الحديث الاتي رؤيا قوم (سطع منها نور) وفي خروج هذا النور معه حين وضعته اشارة الى ما يجي به من النور الذي اهتدى به أهل الارض وزال به ظلمة الشرك منها كما قال تعالى قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه الآية (أضاءت له قصور بصرى) بموحدة مضمومة بلد من أعمال دمشق وخصت اشارة الى أنها أول ما يفتح من بلاد الشام (ابن سعد) في الطبقات (عن أبي الجفاء) قال المناوي يفتح العين المهملة وسكون الجيم السلمي البصري تابعي كبير ورواه من ظنه كالمؤلف صحابيا فالحديث مرسل اه قال العلقمي رجاله ثقات وقال الشيخ حديث صحيح (رأت أمي) في المنام (كانه خرج منها نور أضاءت منه قصور الشام) فأول بوليد يخرج منها يكون كذلك وذلك النور اشارة الى انه صلى الله عليه وسلم ينور البصائر ويحيي القلوب الميتة (ابن سعد عن أبي امامة) وصححه ابن حبان وغيره (رأس الحكمة مخافة الله) أي أصلها وأساسها الخوف منه لاها تمنع النفس عن المنهيات والشبهات ولا يحمل على العمل بها أي بالحكمة الا الخوف منه وأرقها العمل بالطاعة بحيث يكون خوفه أكثر من رجاؤه قال الغزالي وقد جمع الله للخائفين الهدى والرحمة والعلم والرضوان وناهيك بذلك فقال تعالى هدى ورحمة للذين هم لربهم رهيبون وقال انما يحشي الله من عباده العلماء رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه (الحكيم) في نوادره (وابن لال) في المسكارم (عن ابن مسعود) وضعفه البيهقي قال الشيخ حديث حسن لغیره (رأس الدين) أي أصله وعماده الذي يقوم به (النصيحة لله ولدينه ورسوله ولكتابه ولائمة المسلمين وللمسلمين عامة) فمن نصح بعضا وترك بعضا مع تمكنه من النصح أثيب وعصى وقال المناوي لم يعتد بنصحه فكأنه غير ناصح (مهمويه طس عن ثوبان) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم قال المناوي باسناد ضعيف لكن له شواهد وقال الشيخ رحمه الله تعالى حديث صحيح (رأس الدين الورع) بالكف عن أسباب التوسع في الامور الدنيوية صيانة لدينه وعرضه وعرواته (عد عن أنس) قال الشيخ حديث حسن لغیره (رأس العقل) أي أعرف ما دل عليه نور العقل (بعد الايمان بالله الحب الى الناس) بالبشاشة والزيارة والتهنئة والتعزية وبحو ذلك من ملايتهم وملاطفتهم لان ذلك يؤدي الى حسن الحال وتكثير الانصار (طس عن علي) أمير المؤمنين وهو حديث صحيح (رأس العقل بعد الايمان بالله التودد الى الناس) أي التسبب في محبتهم بغير زيارة وهدية وطلاقة وجه (البرار هب عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغیره (رأس العقل بعد الدين التودد الى الناس وامطناع الخبر الى كل برو فاجر) ومن ثم قالوا اتسعت دار من يدارى وضائق أسباب من يمارى (هب عن علي) باسناد ضعيف (رأس العقل بعد الايمان بالله التودد الى الناس وأهل التودد في الدنيا لهم درجة في الجنة) أي منزلة عالية فيها (ومن كان له درجة في الجنة فهو في الجنة ونصف العلم حسن المسئلة) أي حسن سؤال الطالب للعالم فاذا أحسن أن يسأله أقبل عليه ونصح في تعليمه (والاقتصاد في المعيشة) أي التوسط بين افراط والتفريط في الانفاق (نصف العيش يبقى

ذلك سبب لاقبال الشيخ عليه بالجواب وكذا حسن السؤال في حاجة من الدنيا سبب للتطفر بالمرام ولذا قال بعض السؤال لبعض الملوك يدالك بالاعطاء أسرع من لسانى بالطالب فأعطاء ما طلب منه وقال بعضهم أسألك بالقرابة والخاصة أم بالخلافة والعامة فقال بل بالأولى فقال له ما تقدم فأعطاء وأجزل بخلاف قول بعضهم أتم لأفائدة فيكم لاتنفعون المسلمين ثم يطلب منه شيئا (قوله يبقى) من أبقى

(قوله مخلط) أي لا يتبقى الشبهات فإن لطيفته ليس لها نور يستحضر به جلاله تعالى كالورع (قوله وصدقة العلانية) حيث كان قصده بالاطهار حسنا كافتداء الناس به (٢٧٨) (قوله أهل المعروف في الآخرة) فإنه تعالى يكفر ذنوب ذلك الشخص بسبب المعروف

وحسنه فتبقى حسناته فيظهر فضله بها ولا يقضى الحقوق منها بل من المعروف وحسنه ثم يلهمه الله تعالى أن يتصدق عليهم بحسناته ليظهر أنه أهل معروف في الآخرة أيضا (قوله والعرف) أي المعروف ينقطع أي قد ينقطع فيما بين الناس بان مات من صنع معه ذلك أو كان لم يطاع على ذلك المعروف أحد (قوله المداراة) بأن يعفو عن آذاه ولا يجازيه على صنيعه لا سيما مع القدرة على المجازاة قيل هل لذلك الحديث شاهد من القرآن اجيب بأن شاهده قوله تعالى وأهجرهم هجرًا جليلًا وقولاه قولًا لينا فالهجر الجليل هو المداراة والامر بالقول اللين لفرعون من المداراة إذ ما من حديث صحيح إلا وله شاهد في القرآن (قوله مشورة) فقد أمر بها صلى الله عليه وسلم مع كونه أكبر الناس عقلا تعلما للامة (قوله هم أهل المنكر في الآخرة) أي أنهم يجازون على منكرهم في الآخرة ويظهر ذلك فيها (قوله رأس الكفر) أي قوته أي الكفر الحقيقي

نصف الفقه) وقد أثبت الله على فاعله بقوله والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا الآية (وركتان من رجل ورع أفضل من ألف ركعة من) رجل (مخلط) أي لا يتوقى الشبهات وكل ديانة أسست على غير ورع فهي هباء (وما تم دين انسان قط حتى يتم عقله) ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم إذا وصف له عبادة انسان سأل عن عقله (والدعاء) المقبول (رد الامر) أي القضاء المبرم بالمعنى المار (وصدقة السر تطفئ غضب الرب) يعني تمنع ازال المكروه (وصدقة العلانية تنمي مينة السوء) بكسر الميم وقض السين الحالة التي يكون عليها الانسان عند الموت مما لا تحمد عاقبته (وصنائع المعروف إلى الناس نقي) صاحبها (مصارع السوء الآفات والهلكات) بدل مما قبله أو عطف بيان أو خبر عن مبتدأ حذف (وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة) أي من بدل معروفه للناس في الدنيا آتاه الله جزاء معروفه في الآخرة (والمعروف ينقطع فيما بين الناس) أي ينقطع الثناء منهم على فاعله به (ولا ينقطع فيما بين الله وبين من افعله الشيرازي) بكسر الميم وسكون التحيته نسبة إلى شيراز قصبة فارس (في) كتاب (اللقاب) والكنى (هب عن أنس) وضعفه البيهقي قال الشيخ حديث حسن لغيره (رأس العقل المداراة) أي ملاينة الناس وحسن صحبتهم وتحمل آذاهم قال الشاعر

ومن لم يغض عينه عن صديقه • وعن بعض ما فيه عيت وهو عاتب

وقيل من صحت مودته احتملت جفوته (وأهل المعروف في الدنيا أهل المعروف في الآخرة) فيه ان المداراة محثوث عليها ما لم تؤد إلى ظلم دين أو زدراء بمرواة كما في الكشف (هب عن أبي هريرة) وقال وصلة منكر قال الشيخ رحمه الله تعالى صحيح المتن ضعيف السند (رأس العقل بعد الإيمان بالله التودد إلى الناس) مع حفظ الدين (وما يستغنى رجل عن مشورة) فان من اكتفى برأيه ضل ومن استغنى بعقله زل (وان أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة وان أهل المنكر في الدنيا هم أهل المنكر في الآخرة) (هب عن سعيد بن المسيب مرسل) وهو حديث ضعيف (رأس العقل بعد الإيمان بالله مداراة الناس وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة وأهل المنكر في الدنيا هم أهل المنكر في الآخرة) القصص بهذه الأحاديث الحث على مداراة الناس بكل ما أمكن من الاحسان اليهم وتحمل آذاهم وكف الاذى عنهم وملاطفتهم (ابن أبي الدنيا في قضاء الخواص عن ابن المسيب مرسل) قال الشيخ حديث ضعيف (رأس العقل بعد الإيمان بالله الحياء وحسن الخلق) لانهما أحسن ما ترين به أهل الإيمان (فر عن أنس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (رأس الكفر) وفي رواية رأس الفتن أي مذهب ذلك وشدة أو منشؤه وابتدأه يكون (نحو المشرق) وفي رواية قبل المشرق وهو بكسر القاف وفتح الموحدة قال العلقمي أي من جهته وفي ذلك إشارة إلى شدة كفر الجوس لان مملكة الفرس ومن أطاعهم من العرب كانت من جهة المشرق بالنسبة إلى المدينة وكانوا في غاية القوة والتكبر والتجبر حتى مرق ملكهم كتاب النبي صلى الله عليه وسلم واستمرت الفتن من قبل المشرق وقال شيخنا قال الباجي يحتمل أن يريد فارس وان يريد أهل نجد اه وقال المناوي والمراد كفر النعمة وأكثرت الاسلام ظهرت من تلك الجهة كوقعة الجمل وقتل الحسين والجاجم وغيرها (والفخر) بفتح الفاء وبالمجعة أي ادعاء العظم والكبر والشرف (والحيلة) بضم الميم وفتح المثناة التحتية والمد التكبر واحتقار الغير (في أهل الخيل)

فيكون المراد بالمشرق مشرق المدينة فإنه ظهر في مجوس فارس وهو مشرق المدينة وهم أشد الناس كفرا لانها ويحتمل ان المراد كفر الدجال فإنه يخرج من المشرق من خراسان كما مر ويحتمل ان المراد كفر النعمة أي بحدوها (قوله والفخر) بسكون الفاء قول المشرح بفتحها لا يظهر

(قوله والفدا دين) بفتح النون على انه جمع مذ كرسالم جمع فداد وهو الرفع لصوته عند خيله وابله من الفديد وهو رفع الصوت وبكسر النون على انه جمع تكسير جمع فدان (قوله أهل الدير) بالجر بدل مما قبله وبالرفع خبر لمخذوف (قوله والسكينة) مبتدأ خبره ما بعده (قوله هذا الامر) أي الدين الاسلام أي الاعمال الصالحة (قوله ومحموده) أي هذا الامر (قوله سنامه) هو أعلى ما في البعير والذروة أعلى شيء فالجمع بينهما للتأكيده فكانه قال أعلى الاعلى الجهاد من حيث (٢٧٩) ان فيه بذل النفوس لظهور الدين وأعلى كلمة الحق والا

لانها تزهو براكبها فيجب بنفسه الامن عصمه الله ((والابل و)) في ((الفدا دين)) بتشديد الدال عند الاكثر جمع فداد بدل الدين مهملتين وهو من يعا لصوته في ابله وخيله وحرثه ونحو ذلك والفديد هو الصوت الشديد وحكى أبو عبيدة معمر بن المثنى أن الفدا دين هم أصحاب الابل الكثيرة من المائتين الى الالف وعلى هذا فالنون مفتوحة على انه جمع مذ كرسالم وحكى عن أبي عمرو الشيباني انه خفف الدال وقال انه جمع فدان بالنون والمراد به البقر التي يحرق عليها وقال الخطابي الفدان آلة الحرق فالمراد أصحاب الفدا دين على حذف مضاف وعلى هذا فهو جمع تكسير مجرور بالكسرة ((أهل الدير)) بفتح الواو والموحدة بالجر بدل مما قبله وبالرفع خبر عن مبتدأ مخذوف أي هم أهل البادية لان العرب تعبر عن أهل البادية بأهل الدير ((والسكينة)) مبتدأ أي الوفاء والسكون والطمأنينة والتواضع ((في أهل الغنم)) وانما خص أهل الغنم بذلك لانهم دون أهل الدير في التوسع والكثرة الموجبين للفخر والخيلاء وقبل أراد بأهل الغنم أهل اليمن لان غالب مواشيهم الغنم ((مالك ق عن أبي هريرة)) رضى الله عنه ((وأس هذا الامر)) أي الدين أو العبادة أو الذي سأل عنه سائل ((الاسلام)) أي النطق بالشهادتين فهو من جميع الاعمال بمنزلة الرأس من الجسد في عدم بقائه بدونه ((ومن أسلم سلم)) في الدنيا يحقق الدم وفي الآخرة بالفوز بالجنة ان صحبه ايمان ((ومحموده)) الذي يقوم به ((الصلاة)) فانها المقيم لشعائر الدين كما أن العمود هو الذي يقيم البيت ((وذروة سنامه الجهاد)) فهو أعلى العبادات من حيث ان به ظهور الدين ومن ثم كان ((لا يناله الا أفضلهم)) ديناً فهو أعلى من هذه الجهة وان كان غيره أعلى من جهة أخرى ((طب عن معاذ)) بن جبل قال الشيخ حديث صحيح ((راسوا الصفوف)) أي تلامسوا وتضاموا في الصلاة حتى لا يكون بينكم فرجة تسع واقفاً ((فان الشيطان يقوم في الخلال)) الذي بين الصفوف ليشتوش صلاتكم ((حم عن أنس)) باسناد صحيح ((راسوا صفوفكم)) أي صلوها بتواصل المناكب ((وقاربوا بينها)) بحيث لا يسع ما بين كل صفين سفاً آخر حتى لا يقدر الشيطان ان يمر بين أيديكم ((وحاذوا بالاعناق)) بأن يكون عنق كل منكم على سمت عنق الآخر ((ن عن أنس)) باسناد صحيح ((رأى عيسى ابن مريم يسرق فقال له أسرفت)) بهمة الاستفهام وروى بدونها ((قال كلا)) حرف ردع أي ليس الامر كذلك ثم أكده بالخلف بقوله ((والذي لا اله الا هو فقال عيسى آمنت بالله)) أي صدقت من حلف به ((وكذبت عيني)) بالتشديد على التثنية ولبعضهم بالافراد أي كذبت ما ظهر من سرقة لا احتمال انه أخذ باذن صاحبه أو لان له فيه حقاً وهذا خرج مخرج المبالغة في تصديق الحالف لانه كذب نفسه حقيقة قال العلقمي واستدل به على دره الحد بالثبوت وعلى منع القضاء بالعلم والراح عند المالكية والحنابلة منه مطلقاً وعند الشافعية جوازها في الحدود وهذه الصورة من ذلك ((حم ق ن)) عن أبي هريرة ((رأيت ربي عز وجل)) بالمشاهدة العينية التي لم يعمل الكلام أدنى شيء منها أو القلبية بمعنى التجلي التام ((حم عن ابن عباس)) باسناد صحيح ((رأيت الملائكة تغسل حمزة بن عبد المطاب وحظلة بن

فالصلاة أفضل منه اذهى الفارقة بين المسلم والكافر ولذا شبهت بالعمود (قوله راسوا الصفوف) أي ضموها بحيث لا يسع ما بين شخصين شخصاً يدخل بينهما وكذا يطلب ضم الصفوف بحيث لا يكون بين الصفين ما يسع سفاً آخر كما في الحديث الا في وكذا يطلب محاذاة عنق كل من يجانبه كما في الحديث الا في وليس المراد حقيقة ذلك بل المراد أن لا يكون أحدهما في صلو والآخر في سفل والافقد يكون أحدهما أطول من الآخر فلا يتأتى محاذاة عنقه للآخر الا بأن يصني وذلك مذموم في الصلاة أو المراد أن لا يتقدم أحدهما على الآخر (قوله أسرفت) بهمة الاستفهام لان مديده وأخذها متاع الغير لا يلزم منه السرقة لاحتمال أن يكون ذلك باذن صاحب المتاع أو رضاه أو لكونه له حق عنده الخ وفي رواية باسقاط الهمزة وهي على

تقديرها لتوافق الرواية الأخرى ويحتمل انه اخبار بوقوع السرقة بحسب ظنه نظر الظاهر (قوله كلا) بمعنى النفي أي لا (قوله وكذبت عيني) بالافراد أو بالتثنية وعلى كل يقرأ كذبت أو كذبت فالروايات أربع ومعنى تكذيبه مشاهدة عينه انه قال يحتمل ذلك باذن صاحب المتاع الخ اذا المؤمن الكامل لا يحلف كاذباً (قوله رأيت ربي) أي بعيني رأيته من تين وقوله تعالى لن تراني لا ينافي ذلك اذ عدم قدرة سيدنا موسى على الرؤية ونفيها عنه لا ينافي ثبوت ذلك لنبينا اذ هو أفضل من الجميع (قوله تغسل حمزة الخ) أي تكرر عملها لكونها ما تاولها اجنبان مع عدم تقصيرهما وهذا الغسل لا يكفي في اسقاط الوجوب علينا كما لا يكفي الغرق

(قوله السلام) أي النجاسة والاكرام (قوله قيعان) جمع قاع وهي أرض مستوية لا بناء بها ولا ماء ولا غراس أي هي كذلك بحسب الأصل ثم يحصل بها البناء والماء والغراس لكل شخص بقدر عمله فلا ينافي قوله عذبة الماء وغراسها الخ على أن الأحاديث الدالة على الغراس والماء الخ كثيرة جدا فيجمع بما ذكر (قوله سبحان الله الخ) يعلم من ذلك أن قائل هذه الكلمات لابد أن يدخل الجنة فلا يوفق لقولها إلا من كان من أهلها (قوله موسى) أي رأيت روح موسى مشكلة بشكله وكذا ما عده من الرجال وغيره فقد أراه الله تعالى خير الناس وشر الناس (قوله آدم) أي بياضه ما نل إلى الحجرة (قوله جعدا) أي مجتمع اللحم وليس نحيفا وليس المراد جعد الشعر بل يكون (٢٨٠) غير سبط (قوله من رجال سنوأة) أي يشبه واحدا من تلك القبيلة في الاتصاف

بالطهارة من العيوب (قوله سبط الرأس) أي شعر الرأس أي ليس شعره جعدا ولا مضفورا بل مسترسل (قوله جناح) قيل أن الأجنحة كناية عن قوة الطيران والراح أنها أجنحة حقيقة تنضم إلى بعض (قوله معتمين) أي على رؤسهم صورة العمامة من نور والأفلاك الملائكة أجسام من نور لا تحصل الملبوس الحسي (قوله رأيت جعفر) أي روحه متشكلة بشكل ملك فلما غلبت عليه صفة الملائكة أطلق عليه لفظ ملك (قوله بجناحين) أي حقيقة على الراح عوضا عن يديه فإنه كان ماسكاً راية الجهاد بيده اليمنى فقطعت فسكها باليسرى فقطعت فضها بصدره واستمر ناصرا للإسلام قبل وقطعت رجلاه أيضا (قوله رأيت خديجة الخ) قاله صلى الله عليه وسلم حيث قالوا إن خديجة ماتت قبل نزول

الراهب) قال المناوي لما استشهد بإحداً منهم ما أصيبا وهما جنبيان اه وقال في المواهب وبذلك تمسك من قال أن الشهيد يغسل إذا كان جنبا (طب عن ابن عباس) باسناد حسن (رأيت إبراهيم) الخليل عليه السلام (لبلة أسرى بي) فقال يا محمد أفرئ أمتك السلام وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة عذبة الماء وانها قيعان) جمع قاع وهو أرض مستوية لا بناء ولا غراس فيها (وغراسها) جمع غرس وهو ما يغرس (سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله) أي أعلمهم أن هذه الكلمات تورث قائلها دخول الجنة وإن الساعي في اكتسابها لا يضيع سعيه لأنهم المغرس الذي لا يتلف ما استودع فيه (طب عن ابن مسعود) باسناد ضعيف (رأيت لبلة أسرى بي) أرواح الأنبياء متشككين بصورهم التي كانوا عليها في الدنيا فرأيت (موسى رجلا آدم) أي أسمر (طوالا) يضم الطاء وتخفيف الواو عني طويل وهما الغتان (جعدا) أي جعد الجسم وهو اجتماعه واكتنازه لا الشعر على الأصح (كانه من رجال سنوأة) بشبه معجزة مفتوحة ثم فون ثم واو ثم همزة ثم ها وهي قبيلة معروفة قال الجوهري السنوأة القرز بقاف وزاين وهو التباع من الأديان ومنهم أزد سنوأة وهم من اليمن ينسب إليهم شئ اه قال المناوي أي يشبه واحدا من تلك القبيلة والسنوأة بالقح التباع من الأديان لقب به من اليمن لطهارة نسبه أي ينسبون إلى سنوأة وهو عبد الله بن كعب بن عبد الله بن مالك بن مضر بن الأزد ولقب سنوأة لشأن كان بينه وبين أهله (ورأيت عيسى رجلا مروع الخلق) أي بين الطول والقصر ما لا لونه (إلى الحجرة واليباض) أي لم يكن شديد الحرة ولا البياض (سبط الرأس) أي مسترسل شعر الرأس (ورأيت مالكاً خازن النار والرجال حمق عن ابن عباس) رأيت جبريل (أي على صورته التي خلق عليها) (له ستمائة جناح) قال المناوي أخبر به عن عداو من خبر الله أو ملائكته (طب عن ابن عباس) ورواه الشيخان أيضا (رأيت أكثر من رأيت من الملائكة معتمين) أي على رؤسهم العمامة من نور إذا الملائكة أجسام نورانية لا يليق بها الملابس الجسمانية (ان عساكر عن عائشة) باسناد ضعيف (رأيت جعفر بن أبي طالب ملكا) أي على صورة ملك من الملائكة (بطير في الجنة مع الملائكة بجناحين) ليسا كمناحي الطائر لان الصورة الآدمية أشرف بل قوة روحانية وذاقه لولده ملأ جاء الخبر بقتله وقطع يديه (ت ل عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (رأيت خديجة) بنت خويلد وزوجته صلى الله عليه وسلم جالسة (على نهر من أنهار الجنة في بيت من قصب لا لغوفيه ولا نصب) بفتح الصاد أي تعب (طب عن جابر) واسناده صحيح (رأيت لبلة أسرى بي على باب الجنة مكتوبا) في رواية بذهب (الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمانية عشر فقلت يا جبريل ما بال القرض أفضل من الصدقة قال لأن

القرآن والأحكام فليس لها ثمر غير ما قد كره أي فلها ثمر على بقية نسيانه وإن لم تعمل بالأحكام الشرعية لكونها صدقة حين كذبه الناس وآوته الخ ولا تقصير منها إذ لو أدركت الأحكام لكانت أشد انقياداً من غيرها (قوله من قصب) أي من فضة لا الغاب إذ لا تمتع بذلك ولا نعيم فيه (قوله باب الجنة) أي الباب الأعظم المحيط بالأبواب الثمانية أو أحد الأبواب الثمانية (قوله ثمانية عشر) تقدم وجهه أن درهم القرض بدرهم صدقة لكون الصدقة من شأنه أن يكون عن احتياج وكرب ففيه تنفيس كره وانظار إلى رده ففيه عبادتان فكان بمنزلة درهمين وهما بعشرين حسنة فاذا رده بقي ثمانية عشر لانه بائس من هذا ومذهبنا أن درهم الصدقة أفضل ويحب أن العشرة أعظم كبقا من الثمانية عشر وقوله ما بال القرض أفضل

الخ أي أزيد في العدد لا الكيف (قوله عمرو بن مامر) المعروف ابن لحى بدل عامر فقد قال القاضي المعروف في نسب أبي خزيمة عمرو بن لحى بن قعدة وهو كافر لأنه دعا الكفار إلى عبادة الأصنام وسبب السوائب أي أمر بعدم منعهما من الرعي من أي مري مرت عليها فلما تسمن يأمر بذبحها تقربا إلى الأصنام ولم يذبحوا بشئ منها (قوله وبحر البصرة) أي أمر بترك حلب لبنها فلما كان قلبه مجبولا على حب تلك الحبائث جوزى بحرامها في النار المجاورة لقلبه (قوله قصبه) مفرد جمعه أقصاب بمعنى الامعاء جمع المعى (قوله رأيت) أي بمعنى شياطين الخ لانه رضى الله تعالى عنه لما تجلى قلبه بالانوار بعد الخلو من جميع الاكدار كسواء الله تعالى الهبة والوفار حتى ان درته كانت أهيب من سيف الحجاج وغيره من الملوك (٢٨١) وكذا ما كان على قدمه من أهل الله تعالى له تلك المهابة (قوله

كان امرأه سوداء نازرة الرأس) أي شعر الرأس أي نازرة له لا مجمدا ولا مضفورا (قوله خرجت) وفي رواية أخرجت والمخرج لها هو صلى الله عليه وسلم (قوله مهيعة) ويقال مهيعة اغنان وهي الخفة المعروفة وانتقلت الحى التي كانت بالمدينة إليها وما يشاهد من كون الشخص معرض بالمدينة بالحى فليست هى الحى الحقيقية أى حى الوياة بل هو مرض كسائر الامراض اذ روياه صلى الله عليه وسلم المنامية حق وتفسيره لها بذلك حق ولذا انواهن الشرب من ماء الخفة فن شرب من مائها ولو سيرا حم لوقته (قوله فتأولتها) أى أولتها وفسرتها اذا التأويل التفسير لمداول اللفظ أو جعل اللفظ على المعنى المراد بقرائن يعرفها أهل التعبير للمنام (قوله نقل

السائل يسأل وعنده) شئ من الدنيا أى قد يكون كذلك (والمستقرض لا يستقرض الا من حاجه) وتقدم ان الصدقة أفضل من القرض عند الشافعية (ع عن أنس) باسناد ضعيف (رأيت عمرو بن عامر الخزاعي) بضم الخجمة وخفة الزاى (بحر قصبه) بضم القاف وسكون الصاد المهملة أى امعاء أى مصارينه (في النار وكان أول من سبب السوائب) أى سن عبادة الاصنام بمكة وجعل ذلك ديناً وحمل قومه على التقرب بتسيب السوائب أى ارسالها تذهب كيف شاءت كانوا يسيبونها لآلهتهم فلا يحمل عليها ثمن (وبحر البصرة) هى التى يخرج درها الطواغيت ولا يحملها أحد والمعروف في نسبه عمرو بن لحى بن قعدة بن الياس بن مضر قال المدائري وهذا بلغته الدعوة وأهل الفترة الذين لا يعذبون هم من لم يرسل اليهم عيسى ولا أدركوا محمداً صلى الله عليه وسلم اه قال العلقمى سبب عبادة عمرو بن لحى الاصنام انه توجه الى جدة فوجد الاصنام التى كانت تعبد في زمن فوح وادريس وهى ودوسواع ويغوث ويهوق ونسرخ حملها الى مكة ودعا الى عبادتها فانتشرت بسبب ذلك عبادة الاصنام في العرب (حم ق عن أبي هريرة) رأيت شياطين الانس والجن فروا من عمر بن الخطاب رضى الله عنه لسراودعه الله فيه (ع عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (رأيت) زاد الطبراني في المنام (كان امرأه سوداء نازرة) شعر (الرأس) منتشرة (خرجت من المدينة) النبوية قال العلقمى في رواية أخرجت ممرزة مضمومة أوله على البناء للمجهول (حتى نزلت مهيعة) بفتح الميم وسكون الهاء بعدها فتحة مفتوحة ثم عين مهملة وقبل بوزن عظيمة اسم للجمعة (فتأولتها) وفي نسخة فأولتها أى فسرناها (ان وياة المدينة) أى مرضها وهى الحى (نقل اليها) قال العلقمى ووجه التحميل انه اشتق من اسم السوداء السوء والدلالة أول خروجها بما جمع اسمها (خ ت ه عن ابن عمر) ابن الخطاب (روى المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة) قال العلقمى قال شيخنا والمسلم من خمسة وأربعين وله من سبعين ولا بن عبد البر من ستة وعشرين ولا احمد من خمسين والطبراني من سبعين وللمزمذنى من أربعين اه وقال فى الفتح والطبراني من تسعة وأربعين وللقرطبي سبعة بن قديم السنين قال وللقرطبي أيضاً من أربعة وأربعين قال فتحنا من هذه الروايات على عشرة أوجه أقلها جزء من ستة وعشرين وأكثرها من ستة وسبعين وبين ذلك أربعين أربعة وأربعين تسعة وأربعين خمسين سبعين وأصحها مطلقاً الأول ويليها السبعين اه وجمع بأن ذلك بحسب مراتب الأشخاص قال القرطبي المسلم الصالح الصادق يناسب حال الانبياء وهو الاطلاع على الغيب بخلاف الكافر والفاسق والمخلط قال غيره ومعنى كونها جزءاً من النبوة على سبيل المجاز وهو

(٣٦ - عزيزى ثانى) اليها أى الى مهيعة (قوله روى المؤمن) أى الصالح الصادق الذى لم يتعود الكذب فهذا روياه المنامية من جملة علوم النبوة فلا يتطرق اليها الكذب سواء كانت لنفسه أو لغيره امار روى المؤمن المخطئ العمل الصالح بغيره فصدقها نادى الفاسق الخالص صدقها اندر وروى الكافر صدقها اندر من ذلك الاندر (قوله من ستة وأربعين) هذه رواية من عشر روايات قلها جزء من ستة وعشرين وأكثرها من ستة وسبعين وبين ذلك ثمانية روايات أربعين أربعة وأربعين خمسة وأربعين ستة وأربعين سبعة وأربعين تسعة وأربعين خمسين سبعين والحق ان ذلك من المتشابه الذى لم يعطه الا الله تعالى ومن تكلم به عليه الصلاة والسلام وما أجيب به غير مطرد (قوله من النبوة) لم يقل من الرسالة لان النبى أحكاماً تخصه فهى أهم من الرسالة

(قوله بشرى) أى يلقى بها سرور على القلب وتارة تكون زجرا للرائى ليرجع عن المعاصى فذلك للاعتناء به (قوله على رجل طائر)
هو على معنى التشبيه أى فكما ان الطائر اذا علق برجله شئ كان سريع السقوط لكونه كثيرا التحرك ومتى تحرك وقع (قوله
سقطت) أى وقعت بما قصت هى به (قوله أوحيا) لانه لا يفسرها الا بما تحبسه كذا قال الشراح وفيه انها اذا كانت

لا تحتمل الا مكروها كيف

يفسرهما بامر محبوب
وأجيب بان هذا محمول على
ما اذا كانت محتملة للامر
المحبوب والمكروه أو ان
المراد انها اذا كانت
مكروهة لا يصح لمحبوبه
بدلك الشئ المكروه بل
يقول نحو ما قاله ابن سيرين
اتق الله فى يقظتك فلا
يضرك مناهك (قوله يكلم
به العبد ربه) أى بمنزلة كلام
الله تعالى له فان المؤمن
الصالح يكشف عن بصيرته
فى منامه حتى يشاهد ما فى
اللوح المحفوظ فيكون
منامه حقا كما ان الولى
يكشف له عن المغيبات فى
البقطة لكن اذا رأت
المرأة مثلا شيئا لا يليق
بها ككونها سلطانا فهى
لزوجها أو رأى الرقيق
انه قاض مثلا فهى لسيدته
أو رأى الصبي انه يعقديعا
أو اجارة مثلا فهى لابويه
وهكذا كل شئ بحسب
ما يليق به (قوله رباط يوم
الخير) المراد به الاقامة ببلدة
من اطراف بلاد الاسلام
كدمياط والاسكندرية
بقصد أنه لوجاء الكفار
لقاتلهم وهذا عام فى كل
مؤمن قصد ذلك وان كان
من أهل البلد دخلا فالمن

انها تحبى على موافقة النبوة لانها باقى جزء من النبوة لان النبوة انقطعت بموته صلى الله عليه
وسلم وقبل المعنى انها جزء من علمها لانها وان انقطعت فعلمها باقى وقبل المراد انها تشابهها فى صدق
الاخبار عن الغيب واما تخصيص عدم الاجزاء وتقصيها فمما لا مطاع لنا عليه ولا يعلم حقيقة
الانبياء أو ملك وقيل ان مدة الوحى كانت ثلاثا وعشرين سنة منها ستة أشهر منها ما وذلك جزء من ستة
وأربعين ثم قال شيخنا وهذا عندى من الاحاديث المتشابهة التى تؤمن بها ونكل معناها المراد الى
قائلها صلى الله عليه وسلم ولا تخوض فى تعيين هذا الجزء من هذا العدد ولا فى حكمته خصوصا وقد
اختلفت الروايات فى كية العدد كما تقدم فالله أعلم بما راد بيده صلى الله عليه وسلم (حم ق عن أنس
حم ق د ت عن عبادة بن الصامت حم ق ه عن أبى هريرة روى بالمسلم) وكذا المسئلة
لكن اذا كان لا ثمارا لا فادارت المرأة ما ليست له أهلا فهو لزوجها والقن لسيدته والطفل لابويه
(الصالح) أى القائم بحقوق الحق وحقوق الخلق (جزء من سبعين جزء من النبوة) أى من أجزاء
علم النبوة من حيث ان فيها اخبارا عن الغيب والنبوة وان لم يتبق فلهما باقى (ه عن أبى سعيد)
الخدري باسناد صحيح (روى بالمؤمن الصالح بشرى من الله وهى جزء من خمسين جزء من النبوة
بالمعنى المقرر (الحكم) فى نوادره (طب عن العباس بن عبد المطلب رضى الله
تعالى عنه باسناد صحيح (روى بالمؤمن جزء من أربعين جزء من النبوة) أى من علم النبوة (وهى
على رجل طائر ما لم يحدث بها) أى لا استقرارا لها ما لم تغير (فاذا تحدث بها سقطت) أى وقعت
سريعا كما ان الطائر ينقض سريعا (ولا تحدث بها الا ليلى) أى عاقلا عارفا بالتعبير لانه انما يخبر
بحقيقة تفسيرها باقرب ما يعلم منها وقد يكون من تفسيره بشرى لك أو موعظة (أوحيا) لانه
لا يفسرها الا بما يحب فائدة (قال الدميرى قال هشام بن حسان كان ابن سيرين يستل عن مائة
رواية لا يجيب فيها شئ الا أن يقول اتق الله وأحسن فى البقطة فلا يضرك ما رأيت فى اليوم) ت
عن ابن أبى رزین العقيلي (وقال حسن صحيح (روى بالمؤمن كلام يكلم به العبد) بالنصب (ربه
فى المنام) بأن يحلق الله فى قلبه ادراكا كما يحلقه فى قلب البقطن وبه فسر بعض السلف وما كان
لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب قال من وراء حجاب فى منامه فاذا ظهرت النفس من
الذائل انجلت مرآة القلب وقابل اللوح المحفوظ فى النوم وانتقش فيه من عجائب الغيب وعجائب
الانبياء فى الصديقين من يكون له فى منامه مكلمة ومحادثة وأمره الله وينها وبفهمه فى المنام
(طب والضياء عن عبادة بن الصامت) وفيه من لا يعرف وعزاه الحافظ ابن حجر رحمه الله الى
تخريج الترمذى عن عبادة وقال انه واه (رباط) بكسر الراء وبالوحدة الخفيفة (يوم فى سبيل
الله) أى ملازمة المل الذى بين المسلمين والكفار طرسة المسلمين ولوا اتخذوه وطنا (خير من الدنيا
وما عليها) أى فيها من اللذات (وموضع سوط أحدكم) الذى يجاهد به العدو (من الجنة خير من
الدنيا وما عليها والروحة يروى بها العبد فى سبيل الله أو الغدوة) بالفتح المرة من الغدو وهو الخروج
أول النهار والروحة من الرواح وهو من الزوال الى الغروب وأول التقسيم لالشت (خير من الدنيا وما
عليها) أى ثوابها أفضل من نعيم الدنيا كلها لانه نعيم زائل وذالك باقى (حم ن ت عن سهل بن
سعد الساعدي (رباط يوم وليلة) أى ثواب ذلك (خير من صيام شهر وقيامه) لا يعارضه خير
من ألف يوم لا مكان حله على الاعلام بالزيادة من الثواب أو يختلف باختلاف العاملين (وان

قبل بكونه يسافر من وطنه الى ذلك المل الذى هو من اطراف بلاد الاسلام والمراد بسبيل الله عند الاطلاق (مات)

الجهاد ويطلق على الطريق الموصلة اليه تعالى (قوله خير من الدنيا الخ) أى لو تصدق بذلك كان ثوابه أكثر وقوله سوط الخ أى فبايك
بالسيف مثلا وقوله من الجنة أى فيه وقوله والروحة أى الذهاب من أول النهار الى الزوال الخ والمراد هنا الذهاب فى أى وقت ولولا

وقوله وقيامه أي نهجده (قوله جرى عليه عمله) أي زيادة على غيره فهو العالم وحافر البئر الخ يثاب على ذلك العمل بعد الموت وهذا يثاب على عمله الذي كان يعمل في محل الرباط بعد الموت ويثاب على (٢٨٣) قصده الجهاد أيضا فله خصوصية على

أصحاب الخصال العشر (قوله وأمن) وفي رواية وأمن من الفتان وفي رواية من الفتان وفي أخرى من فتاني القبر (قوله من الفرع الا كبر) المراد به السوق الى النار بعد حسابه (قوله رب أشعث) رب هذا القليل لان هذا قليل وقوله أشعث أي اشتغل بربه من تعهد بدنه بالتنظيف حتى تغير لونه وشعث شعره (قوله لو أقسم) أي حلف بالله أو بنفسه بان يقول والله أو وحياتي لا بد من كذا وقيل المراد لو عبد الله لقبول عبادته فالقسم العباداة والمسبر القبول والاولى حمله على ظاهره فان أهل الدلال يقسمون عليه تعالى ملاحظين تلك النعمة التي أنعم بها عليهم من اجابتهم بعين ما طلبوا فقد نقل عن بعضهم انه أراد أن يجامع زوجته فأخبرته بان أولاده مستيقظين فدعا عليهم بالموت فانوا جميعا وكانوا سبعة فأخبر من هو أرقى منه بذلك فدعا عليه بالموت فمات وقال لو عاش لامات باسا كثيرين وكان لسبدي أبي محمود الحنفي ولد ليس له غير وكان اذا طلب من أحد شيئا ولم يعطه قال له

مات أي المرابط (مرابط أجرى عليه عمله) أي أجر عمله (الذي كان يعمل) حال الرباط الى يوم القيامة (وأجرى عليه وزقه) كالشهداء الذين تكون أرواحهم في حواصل الطير تأكل من ثمر الجنة (وأمن من الفتان) قال العلقمي قال شيخنا ضبط أمن بفتح الهمزة وكسر الميم بلا واو وأمن بضم الهمزة وزيادة واو وضبط الفتان بفتح الفاء أي فتان القبر وفي رواية أبي داود في سنته وأمن من فتاني القبر وبضمها جمع فانس قال القرطبي وتكون للجنس أي كل ذي فتنة قلت أو المراد فتاني القبر من اطلاق صيغة الجمع على اثنين أو على انهم أكثر من اثنين فقد ورد ان فتان القبر ثلاثة أو أربعة وقد استدلل غير واحد بهذا الحديث على ان المرابط لا يستل في قبره كالشهيداء وقال الزبدي السؤال في القبر عام لكل مكلف الا من مات في قتال الكفار بسبب القتال ويحمل القول بعدم سؤال غيره على انه لا يفتن (م عن سلمان) الفارسي (رباط يوم) في سبيل الله (خبر من صيام شهر) تطوعا (وقيامه) لا يناقضة ما قبله انه خير من الدنيا وما فيها لان فضل الله متوال كل وقت (حم عن ابن عمرو) وفيه ابن لهيعة (رباط يوم) في سبيل الله (خبر من) رباط (ألف يوم فيما سواه من المنازل) قال المناوي فحسنة الجهاد بالف وأخذ من تعبيرة بالجمع المحلى بال الاستغراقية ان المرابط أفضل من المجاهد في المركة واعترض (ت ر ل عن عثمان) قال لا صحيح وأقرره (رباط شهر خير من قيام دهر) أي صلاة زمن طويل هذا ما في النسخة التي شرح عليها المناوي وفي نسخ خير من صيام دهر والمراد النفل (ومن مات مرابطا في سبيل الله أمن من الفرع الا كبر) يوم القيامة هو ان يؤمر بالعبد الى النار قاله المحلى في تفسير قوله تعالى لا يحزنهم الفرع الا كبر (وغدى عليه برزقه وريح من الجنة) فهو سحر عند ربه كالشهيد (وأجرى عليه أجر المرابط) مادام في قبره (حتى يبعثه الله) يوم القيامة من الاتمين الذين لا خوف عليهم (طب عن أبي الدرداء) رضى الله عنه باسناد صحيح (رباط يوم في سبيل الله يعدل عبادة شهر أو سنة) شئ من الراوى (صيامها وقيامها) ومن مات مرابطا في سبيل الله أعاده الله من عذاب القبر وأجرى عليه أجر رباطه ما قامت الدنيا أي مسدة بقائها (الحرف) بن أبي اسامة (عن عبادة الصامت) باسناد صحيح (رب أشعث) أي تار الرأس مغبرة قد أحرقه الجهد حتى أصابه الشعث وعذبه الغبرة قال النووي الأشعث الملبد الشعر المغبر غير مدهون ولا مرجل (مدفوع) بالجور (بالابواب) أي لا قدر له عند الناس فهم يدفعونه عن أبوابهم ويتردونه عنها احتقار له (لو أقسم على الله لآبره) أي لو حلف على وقوع شئ أوقعه الله اكراما له باجابة سؤاله وصيانتة من الخس في عينه وهذا العظيم منزلته عند الله وان كان حقيرا عند الناس وقيل معنى القسم هنا الدعاء وباراه اجابته (م م عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه (رب أشعث) أي جعد الرأس (أعبر) أي غير الغبار لونه (ذى طمرين) تنبيه طمر وهو التوب الخلق (تنبو عنه أعين الناس) أي ترجع وتغض عن النظر اليه احتقار له (لو أقسم على الله لآبره) لان الانكسار ورثاته الحال والهيئة من أعظم أسباب الاجابة (ل حل عن أبي هريرة) قال لا صحيح وأقرره (رب ذى طمرين لا يؤبه به) أي لا يبالي به ولا يلتفت اليه (لو أقسم على الله لآبره) قال المناوي تمامه عند ابن عدى لو قال اللهم اني أسألك الجنة لا عطاء الجنة ولم يعطه من الدنيا شيئا (البرار عن ابن مسعود) باسناد صحيح (رب صائم ليس له من صيامه الا الجوع) وتمامه عند القضاعي واعطش وهو من يطر على الحرام أو على لحوم الناس أو من لا يحفظ جوارحه عن الاثم (ورب قائم) أي مجتهد (ليس له من قيامه الا السهر) كالصلاة في دار

مت فموت فدعا عليه أبوه فمات نفعا لله بهم جميعا (قوله لآبره) أي لا يرد نفسه محبة له (قوله طمرين) أي خلقين يتزربا أحدهما ويربدي بالآخر كما هو شأن العرب (قوله لا يؤبه به) أي لا يبالي به

(قوله أعظم أجرا من صائم صابر) هذا يدل لمن قال ان الغنى الشاكر أفضل من الفقير الصابر (قوله رب عذق الخ) سببه انه لما نزل قوله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا الخ ومع ذلك أبو الدحداحة الصحابي الانصاري رضى الله تعالى عنه جاءه صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله تعالى طلب أن يقرض من قال نعم وكان له بستان فيه ستمائة نخلة فقال أقرضتها الله تعالى وتصدق به فذكر صلى الله عليه وسلم الحديث (قوله مذل) أى يسهل الاخذ منه (قوله فى الجنة) أى يتيسر برطبه فى الجنة لكونه تصدق بنخيله فى الدنيا والجزء من جنس (٢٨٤) العمل (قوله رب معلم حروف أبى جاد) هى حروف أبجد التى اشتعل بها بعض

الناس للتوصل لمعرفة مطالع النجوم ومنازلها فذلك ان كان لمعرفة الاوقات والقبلة فمدوح وان كان لاضافة التأثير اليها فمذموم وهو المسمى بمدارسة النجوم وهو المراد هنا كما قال دارس فى النجوم (قوله خلاق) أى رتبة وأجر (قوله ضره جهله) أى اذا لم يعمل بعلمه كان ذلك العلم هو عين الجهل الضار (قوله العنب والبطيخ) والاولى اكهما معال دفع حرارة العنب ببرودة البطيخ كما يطلب أكل الرطب بالقشاء قبل والعنب أفضل من البطيخ أخذ من تقديمه فى هذا الحديث والراجع ان البطيخ أفضل (قوله شهر الله) أى حرمه الله تعالى أى حرم القتال فيه قبل هو أفضل أشهر الحرم أخذ من هذا الحديث والراجع ان أفضلها ذو القعدة ثم ذوالحجة ثم المحرم ثم رجب (قوله وشعبان شهرى) أى لانه صلى الله عليه وسلم كان يكسر

مغصوبة أو ثوب مغصوب أو رياء وسبعة (هـ عن أبى هريرة) وهو حديث حسن (رب قائم حظه من قيامه السهر ورب صائم حظه من صيامه الجوع والعطش) يعنى انه لا ثواب له لفقد شرط حصوله من نحو اخلاص أو خشوع أما القرض فيسقط طلبه (طب عن ابن عمر) بن الخطاب (حم لـ حق عن أبى هريرة) واسناده صحيح (رب طاعم) أى غير صائم (شاكر) لله تعالى على ما رزقه (أعظم أجرا من صائم صابر) على ألم الجوع والعطش وفقد المألوف (القضاي عن أبى هريرة) وهو حديث حسن (رب عذق) بفتح العين المهملة وسكون الدال المجهمة وبالغاف النخلة وبكسر العين العريجون عما فيه وارادته هنا أنسب (مذل) بضم أوله وشدة اللام مفتوحة أى سهل على من يجتهد منه الثمر (لان الدحداحة) بفتح الدالين المهملتين وسكون الحاء المهملة بينهما صحابي انصاري (فى الجنة) مكافأة له على كونه تصدق بمائته المشتمل على ستمائة نخلة لما سمع من ذا الذى يقرض الله (ابن سعد) فى طبقاته (عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (رب عابد جاهل) أى يعبد على جهل فيحفظ الرجن ويضعل الشيطان (ورب عالم فاجر) أى فاسق فعليه وبال عليه (فاحذروا الجهال من العباد) بالضم وانتشيد جمع عابد (والفجار من العلماء) أى احتزوا عن الاغترار بهم فان شرهم على الدين أشد من شر الشياطين (عد فر عن أبى امامة) رب معلم حروف أبى جاد دارس فى النجوم أى يتلو عليها ويقرئ درساها (ليس له عند الله خلاق) أى حظ ونصيب (يوم القيامة) لاشتغاله بما فيه اقتحام خطر وخوض جهالة وهذا محمول على علم التأثير لا التيسير (طب عن ابن عباس) رب حامل فقه غير فقيه (قال المناوى) أى غير مستنبط علم الاحكام من طريق الاستدلال بل يحمل الرواية ويحكى الحكاية فقط ويحتمل ان المراد به من لم يعمل بعلمه أو من يحفظ اللفظ ولا يفهم المعنى (ومن لم ينفعه علمه ضره جهله اقرأ القرآن ما نهك فان لم ينهك فاستنقرؤه) فانه حجة عليك (طب عن ابن عمرو) بن العاص وهو حديث ضعيف (ربيع أمتى العنب والبطيخ) جمعاهما ربيع اللابدان لان النفس تراح لاكلهما وينمو به البدن ويحس كما أن الربيع يحيى الارض بعد موتها (أبو عبد الرحمن السلى) الصوفى (فى كتاب الاطعمة وأبو عمر النوفلى) بفتح التون وسكون الواو وفتح انقاف نسبة الى نوقا إحدى مدائن طوس (فى كتاب) فضل (البطيخ قر) وكذا العقيلي (عن ابن عمر) باسناد ضعيف (رجب) ويقال له الاصم لانهم كانوا يكفون فيه عن القتال فلا يسمع فيه صوت سلاح (شهر الله وشعبان شهرى ورمضان شهر أمتى) فيه اشعار بان صومه من خصائص هذه الامة (أبو الفتح بن أبى الفوارس فى أماليه عن الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (مرسلا) وهو حديث ضعيف (رحم الله أبابكر) انشاء بلاغة الخبر (زوجنى ابتقه) عائشة رضى الله تعالى عنها (وجلتى الى دار الهجرة) المدينة على ناقه له (واعتق بلالا) الحبشى المؤذن (من ماله) لما رآه يعذب فى الله أى يعذبه المشركون لما أسلم جلاله على الارتداد (وما نفعنى مال فى الاسلام) أى فى

نصرته

الصوم فيه ورمضان شهر أمتى لكثرة الخير لهم فيه من العتق من النار وغير ذلك (قوله

وجلتى الخ) أى على ناقه له وفيه ان ذلك بالاجرة وأجيب بانه أبرأه من الاجرة بعد وفيه اشارة الى طلب شكر الناس على معروفهم مع ملاحظة ان الفعل والجعل له تعالى فى نفس الامر ليجمع بين شكر الحق وشكر الخلق (قوله من ماله) أى لما رآه يعذب فى الله اشتراه بماله واعتقه (قوله فى الاسلام) أى فى الامانة على نصرته الاسلام ووقع الكفار

(قوله مانعني) أي مثل مانعني مال أبي بكر (قوله لقد ترك الحق وماله من صديق) يعني أد قول الحق لم يبق له صديق لان قول الحق سبب لبغض الناس له لان الحق صعب على النفس (قوله أد الحق الخ) ومن ثم كان أقضى الصحابة أي أعلمهم بالقضاء (قوله قسا) أي ابن ساعدة فقبل له صلى الله عليه وسلم أتترحم عليه ولم يكن في زمك (٢٨٥) فقال انه كان على دين الخ (قوله رحم الله

لوطا الخ) قاله لان سيدنا لوطا لما خاف على الملائكة من قومه لعدم ارتجارهم من اللواط ذكر ما يقتضي قلة قومه الذين معه على الطاعة وانه لا قدرة لهم على منع الفجار من قومه عند تعرضهم للملائكة ثم رجع والتجأ اليه تعالى كما هو عادته انه يأوي اليه تعالى في الشدائد (قوله الى ركن شديد) أي أشد أي أعظم وهو الله تعالى قال البيضاوي استغرب منه هذا القول اذ لا أشد من الركن الذي كان يأوي اليه وهو عصمة الله وحفظه اه شرع المناوي أي استغرب من سيدنا لوط هذا القول يعني قوله لو ان لي بكم قوة أو آوى الخ فهو يعني ان تكون له قوة مع انه لا قوة أعظم من آوائه الى الله تعالى (قوله حميرا) أي القبيصة السكينة بالين (قوله أفواههم سلام) لما كثرت قلوبهم بالسلام بالغ وجعل أفواههم نفس السلام وكذا ما بعده (قوله خرافة) بضم الخاء وفتح الراء وما وقع من المناوي الكبير من الضبط بغير ذلك خبط وتحرير

نصرته والاعانة على توثيق عراه واشاعته ونشره (مانعني مال أبي بكر) وفيه من الاحلاق الحسان شكر المنعم على الاحسان والدعاء له لكن مع التوكل وصفاء التوحيد وقطع النظر عن الاغيار ورؤية النعيم من المنعم الجبار (رحم الله عمر) بن الخطاب (يقول الحق وان كان مرا) أي كريها عظيم المشقة على قائله ككراهة مذاق الشيء المر (لقد ترك الحق) أي قوله الحق والعمل به (وماله من صديق) لعدم انقياد أكثر الخلق للحق (رحم الله عثمان تستحييه الملائكة) أي تستحي منه ركان أحبي هذه الامة (وجه زجيش العسرة) من خالص ماله بما منه ألف بغير باقتناها والمراد به نبوله (وزادني مسجدا) مسجد المدينة (حتى وسعنا) فانه لما كثرت المسلمون ضاق عليهم فصرف عليه عثمان رضي الله تعالى عنه حتى وسعته (رحم الله عليا) بن أبي طالب (اللهم أد الحق معه حيث دار) ومن ثم كان أقضى الصحابة وأعلمهم رضي الله تعالى عنه (ت عن علي) أمير المؤمنين (رحم الله) عبد الله (بن رواحه) بفتح الراء والواو والخاء المهملة مخففا البدرى الخزر جي نصيبهم لبسلة العقبة وهو أول خارج الى الغز واستشهد في غزوة مؤتة (كان أينما) وفي نسخة حيثما (أدركته الصلاة) وهو سائر على بعيره (أناخ) بغيره وصلى محافظة على أدائها أول وقتها وفيه انه يس تعجيل الصلاة أول وقتها (ابن عساكر عن ابن عمر) ورواه الطبراني أيضا باسناد حسن (رحم الله قسا) بضم القاف وشدة المهمة (انه كان على دين أبي اسمعيل بن ابراهيم) وقد كان خطيبا وحكيما واعظا متعبدا وأبي مضاف الى صبر المتكلم واسمعيل بدل من المضاف أو منصوب باعني أو خبر عن محذوف (طب عن غالب بن الجحر) بوحدة وجيم بوزن أحمد صحابي له حديث ورجاله ثقات (رحم الله لوطا) ابن أخي ابراهيم (كان ياوي) واقطر رواية البخاري لقد كان ياوي أي في الشدائد (الى ركن شديد) أي أشد أي أعظم وهو الله تعالى قال البيضاوي استغرب منه هذا القول وعنده نادرة اذ لا أشد من الركن الذي كان ياوي اليه وهو عصمة الله وحفظه (وما بعث الله بعده نبيا الا وهو في ثروة) أي كثرة ومنعة (من قومه) تمنع من بريده بسوء أي تنصره وتحوطه (ل عن أبي هريرة) وصحبه وأقروه (رحم الله حميرا) بكسر المهملة وسكون الميم وفتح المثناة التحتية وهو أبو قبيلة من البين وهي المراد هنا (أفواههم سلام) أي لم تزل أفواههم ناطقة بالسلام على كل من لقهم (وأيديهم طعام) أي لم تزل يدهم بالطعام للبائع والضيف لجعل الأفواه والأيدي نفس السلام والطعام مبالغة (وهم أهل أمن وإيمان) أي الناس آمنون من أيديهم وأستنتهم وقلوبهم مملوءة بنور الإيمان وسببه ان رجلا قال يا رسول الله ان حميرا فأعرض عنه ثم ذكره (رحم ت عن أبي هريرة) بضم الخاء المعجمة وفتح الراء مخففة اسم رجل من عذرة من قبيلة من البين (انه كان رجلا صالحا) اختطفته الجن في الجاهلية فكثرت فيهم طويلا ثم ردوه الى الانس فكان يحدث الناس بما رأى فيهم من الاعاجيب فقه الوا حديث خرافة وأبروه على كل ما يكذبونه (المفضل) بن محمد بن يعلى بن عامر (الضبي) بفتح المعجمة وشدة الموحدة نسبة الى ضبة (في) كتاب (الامثال عن عائشة) رضي الله عنها وأصله عند الترمذي في حديث أم زرع (رحم الله الانصار) الاوس والخزرج (وأبناء الانصار وأبناء أبناء الانصار) وفي رواية وأزواجهم وفي أخرى وموالي الانصار (عن عمرو بن عوف) المزني ورواه عنه أيضا الطبراني واسناده حسن (رحم الله المتخيلين والمتخللات) أي الرجال

وسبب الحديث انه صلى الله عليه وسلم مكث يتحدث مع زوجته فحدثهم بامر عجيب مستغرب فقل ان حديث خرافة قد كره وهو مثل ينسب لكل حديث غريب عجيب فاذا أريد تكذيب هذا الحديث قيل انه حديث خرافة ولكن زوجته صلى الله عليه وسلم لم يردن التكذيب وانما أردن انه تكذيب خرافة في كونه عجيبا غريبا

(قوله المنسرولات من النساء) قاله صلى الله عليه وسلم لما مرت امرأة وكبة دابة فوثقت فالتفت صلى الله عليه وسلم خوفاً من رؤيته هورتها فقبل له انها متسرولة فذكره (٢٨٦) فلبس اللباس سنة لانه صلى الله عليه وسلم أمر بلبسه وان لم يلبسه قبل ووجد في مخافاته

صلى الله عليه وسلم بعد الموت (قوله أصلح من لسانه) بان تجنب اللعن بسبب معرفته العربية هكذا يقتضى سبب الحديث المعنى لكن العبرة بهموم اللفظ والمراد أصلح لسانه بان تجنب اللعن والكذب وكل غش وسبب الحديث ان سيدنا عمر مر على قوم يرمون بالسهام فلم يصيبوا المرمى فقال انكم لا تعرفون الرمي فقالوا انا قوم متعلمين فاعرض عنهم وقال والله لخطوكم في لسانكم أشد على من خطوكم في رميكم وذكر الحديث أي فكان الصواب أن يقولوا متعلمون لا متعلمين (قوله علق في بيته سوطاً) ذكر هذه الجملة مع ان الاخصر اسقاطها بان يقول رحم الله امرأ يؤدب أهله إشارة الى أنه لا يؤدب الا بعد التحسوف والزجر واذ لم يحصل زجر بالتصوير فادب بالضرب وجه الإشارة أن تعليق السوط فيه تخويف فان لم ينزجروا بالتصوير أدب بالضرب اللاذق مع قصده اصلاح حال المؤدب لا اغرض نفسه (قوله تلك مقبرة الخ) لما قال رحم الله أهل المقبرة قبل له من هم أهل المقبرة فقال تلك

والنساء المتخيلين من آثار الطعام والتخليل شعورهم في الطهارة دعاهم بالرجة لا احتياطهم في العبادة فينبأ كذا الاعتناء به للدخول في دعوة المصطفى صلى الله عليه وسلم (هب عن ابن عباس) رحم الله المتخيلين من أمتي في الوضوء (أي والغسل) (والطعام) بانخراج ما بقي منه بين الاسنان وفيه وفيما قبله ندب التخليل في الطهارة وفي الاسنان (القضاعي عن أبي أيوب) الانصاري وهو حديث حسن (رحم الله المنسرولات من النساء) فلبس السر اربل سنة وهو في حق النساء أكد (قطي الافراد) بالقح (لذ في تاريخه عن أبي هريرة خطي) كتاب (المتفق والمفتري) بصيغة اسم الفاعل فيهما (عن سعد بن طريف) بطاء مهملة باسناد فيه مجاهيل قبل وليس في الصحابة من اسمه كذا (عق عن مجاهد بلاغا) أي انه قال بلغنا عن رسول الله ذلك قال الشيخ حديث حسن (رحم الله امرأ اكتسب طيباً) أي حسناً (وانفق قصداً) أي لم يسرف ولم يقتصر (وقدم) لاخرته (فضلاً) أي ما فضل عن اتفاق نفسه وممونه بالمعروف بان تصدق به وادعوه (ليوم فقره وحاجته) وهو يوم القيامة فذكر الطبيب إشارة الى انه لا ينفعه الا ما أنفقه من الحلال (ابن النجار) في تاريخه (عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن (رحم الله امرأ أصلح من لسانه) قال المناوي بان تجنب اللعن أو بان ألزمه الصدق وجنبه المكذب وسبب حديث عمر بذلك انه مر على قوم يسبون الرمي فقرعهم فقالوا انا قوم متعلمين فاعرض عنهم وقال والله لخطوكم في لسانكم أشد على من خطوكم في رميكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره (ابن الانباري) أبو بكر محمد بن القاسم نسبة الى الانبار بفتح الهمزة وسكون التون وفتح الموحدة بلد قديمة على الفرات على عشرة فراسخ من بغداد (في) كتاب (الوفاء) والابتداء (والموهبي) بفتح الميم وسكون الواو وكسر الهاء والموحدة نسبة الى موهب بطن من المعافر (في) كتاب (العلم) أي فضله (عد خط في الجامع) لآداب الحديث والسمع (عن عمر) بن الخطاب (ابن عساكر) في تاريخه (عن أنس) قال ابن الجوزي واه لا يصح وقال الشيخ رحمه الله تعالى حديث حسن لغيره (رحم الله امرأ صلى قبل العصر أربعاً) هي عند الشافعي من الرواتب الغير المؤكدة بدليل ان رواية ابن عمر لم يحافظ عليها (د ت حب عن ابن عمر) باسناد صحيح (رحم الله امرأ تكلم فغم) بسبب قوله الطير (أوسكت) عملاً لاخبريه (فسلم) بسبب صمته عن ذلك ودام جوامع التكلم تصفنه الارشاد الى خير الدارين (هب عن أس) من مالك (وعن الحسن) البصري (مرسلاً) قال المناوي وسند المسند ضعيف والمرسل صحيح (رحم الله عبد اقال) أي خيراً (فغم) أي الثواب (أوسكت) عن سوء (فسلم) فقول الطير خير من السكوت (ابن المبارك) في الزهد (عن خالد بن أبي عمران مرسلاً) قال الشيخ حديث حسن لغيره (رحم الله امرأ علق في بيته سوطاً يؤدب به أهله) أي من استحق التأديب منهم ولا يتركهم هملاً وقد يكون التأديب مقدماً على العفو في بعض الاحوال فعفو الزوج عن تأديب زوجته عند شوزها أولى وتأديب الطفل أولى من العفو وفرقوا بينهما بان تأديب الزوج مصلحة لنفسه وتأديب الطفل مصلحة للطفل (عد عن جابر) باسناد ضعيف (رحم الله أهل المقبرة) بتثنية الباء (تلك مقبرة تكون بعقلان) بفتح فسكون للهملتين بلد معروف قال الشيخ علم من أعلام النبوة فان فتحها كاري من عمر وفي بعض طرق الباب يارسل الله أي مقبرة قال تلك الخ وعند أحمد بلفظ عقلان أحد العروسين يبعث الله منها يوم القيامة سبعين ألفاً لا حساب عليهم ويبعث الله منها خمسين ألفاً شهداء وفود الى الله (ص عن عطاء) بن أبي مسلم مولى المهلب بن أبي صفرة السابعي

الخراساني

مقبرة الخ وقت التكلم بهذا الحديث كانت عقلاً لم تقف فهو من الاعلام بنور النبوة انها استفتح ويكون أهلها من المرمى عليهم فقد ورد ان مقبرتها يخرج منها سبع مائة تدخل الجنة من غير حساب وخمسمائة من الشهداء

((الحراساني)) نسبة الى خراسان بلاد مشهور ومعناه بالفارسية مطلع الشمس ((بلاغاً)) أي قال بلغنا
 عن المصطفى صلى الله عليه وسلم ذلك ((رحم الله حارس الحرس)) بفتح الحاء والراء أي المهر ومن
 قال المناوي وفي رواية الجليش وتمايمه الذين يكونون بين الروم وعسكر المسلمين ينظرون لهم
 ويحذرونهم ثم ان ما ذكر من أرفظ الحديث حارس الحرس هو ما رأيت في نسخ والمذكور
 في الاصول القديمة حارس الجليش وظاهر صنيع المؤلف ان هذا والحديث تمامه والامر بخلافه
 فان بقيته الذين يكونون بين الروم وعسكر المسلمين ينظرون لهم ويحذرونهم هكذا هو عند ابن
 ماجه وغيره ((هـ لـ عن عقبه)) بن عامر الجهني قال الشيخ حديث صحيح ((رحم الله رجلاً)) قال
 العلقمي هو ما مضى بمعنى الطلب ((قام من الليل فصلى)) قال ابن رسلان تحصل هذه الفضيلة ان شاء
 الله بركة الحديث عليكم به صلاة الليل ولو ركعة رواه الطبراني في الكبير والاولى ولا تحصل هذه
 الفضيلة لمن صلى قبل ان ينام فان التمسح في الاصطلاح صلاة التطوع في الليل بعد النوم قاله
 القاضي حسين ((وأيقظ امرأته)) في رواية لابي داود اذا أيقظ الرجل أهله وهو أعم لشجولته الولد
 والاقارب ((فصلت فان ابنت)) أن تستيقظ ((نضح في وجهها الماء)) في رواية ابن ماجه رش في
 وجهها الماء ولا يتعين في هذا الماء أن يكون طهوراً وان كان هو الاولى لاسيما ان كان بفضله ماء
 طهوره بل يجوز بما في معناه كما ورد في الزهر ونحو ذلك وخص الوجه بالنضح لانه أفضل الاعضاء
 وأشرفها وبه يذهب النوم والنعاس أكثر من بقية الاعضاء وهو أول الاعضاء المفروضة
 غسلها وفيه العنان وهما آلة النوم ((رحم الله امرأته)) قامت من الليل فصلت وأيقظت زوجها
 فصلى فان أبي)) ان يقوم ((نمضت في وجهه الماء)) فيه الدعاء بالرحمة للحى كما يدعى بها البيت وفيه
 فضيلة صلاة الليل وفضيلة مشروعية ايقاظ النائم للتنفل كما يشرع للفرض وهو من المعاونة على البر
 والتقوى ((حم د ت هـ حب لـ عن أبي هريرة)) قال الشيخ حديث صحيح ((رحم الله رجلاً))
 مات ((غسلته امرأته وكفن في أخلاقه)) أي ثيابه البالية أي التي أشرفت على البلى وفعل ذلك
 بأبي بكر رضي الله تعالى عنه ((هـ عن عائشة)) رضي الله عنها قال الشيخ حديث حسن ((رحم
 الله عبداً كانت لآخيه)) في الدين ((عنده مظلة)) بكسر اللام على الأشهر ((في عرض)) بالكسر
 محل المدح والذم من الانسان وقال في المصباح العرض بالكسر النفس والحسب ((أومال)) ومثله
 الاختصاص ((بجاءه فاستعمله)) أي طلب منه أن يسامحه ويعفو عنه ((قبل أن يؤخذ)) أي يموت
 ((وليس ثم)) أي هناك يعني في القيامة ((دينار ولا درهم فان كانت له حسنات أخذ من حسناته))
 فبقي منها صاحب الحق ((وان لم يكن له حسنات)) أولم تنفع بما عليه ((جاءوا)) أي أتوا
 ((عليه)) أصحاب الحقوق ((من سيئاتهم)) بقدر حقوقهم ثم يقذف في النار كما في خبر ((ت عن أبي
 هريرة)) بإسناد صحيح ((رحم الله)) قال العلقمي يحتمل الدعاء ويحتمل الخبر ((عبد اسمعيل)) بفتح
 فسكون صفة مشبهة تدل على الثبوت ولذلك كرره أي سهلاً ((اذا باع سمعاً اذا اشترى سمعاً اذا
 قضى)) أي أدى ما عليه ((سمعاً اذا اقتضى)) أي طاب حقه ومقصود الحديث الحث على
 المسامحة في المعاملة وترك المشاحة قبيحاً كذا الاعتناء بذلك رجاء للفوز بدعوة المصطفى صلى الله
 عليه وسلم ((خ هـ عن جابر)) رحم الله قوماً يحبهم الناس مرضى وما هم بمرضى)) وانما ظهر على
 وجوههم التعبير من اجتماعهم في العبادة ((ابن المبارك)) في الزهد ((عن الحسن)) البصري
 ((مرسلاً)) قال الشيخ حديث ضعيف ((رحم الله موسى)) بن عمران كليم الرحمن ((قد أودى))
 أي آذاه قومه ((ما أكثر من هذا)) الذي أوديت به من قومي ((وصبر)) وذاقه حين قال رجل يوم
 حنين والله ان هذه قسمة ما عدل فيها ولا أريد بها وجه الله فتغير وجهه ثم ذكره ((حم ق عن ابن
 مسعود)) رحم الله ((أنى)) (يوسف) نبي الله ((ان كان)) قال المناوي بفتح همزة أن واطاها رانها

(قوله حارس الحرس) أي
 حارس جيش المسلمين ومنه
 من ينقل أخبار أهل
 الحسب إلى المسلمين
 ويخادعهم فان ذلك من
 جملة حراسة جيش الاسلام
 (قوله في أخلاقه) أي ثيابه
 التي أشرفت على البلى
 ووقع ذلك لابي بكر رضي
 الله تعالى عنه (قوله أن
 يؤخذ) أي يموت (قوله
 سمعاً) أي سهلاً (قوله
 وما هم بمرضى) وانما ذلك
 من شدة الخوف من
 مؤاخضة الله تعالى لهم
 (قوله فصبر) قاله لما قسم
 قضائهم خبير وفضل بعض
 الناس على بعض لغرض
 شرعي فقال بعضهم هذه
 قسمة ما عدل فيها فقال
 من يعدل اذا لم يعدل الله
 ورسوله رحم الله مومي
 الخ أي فأنا أقسدي به في
 الصبر (قوله أن كان

لدا اناة) أى تأن وأن مخففة أى انه كان الخ أى لانه كان الخ والضمير للشأن أوليوسف فان بفتح الهمزة لان اللام ليست في خبرها بل في خبر كان وقيل بكسر الهمزة (٢٨٨) مخففة مهملة نظرا لوجود اللام في الجملة الواقعة خبرا وان لم تكن في صدر الخبر

مخففة من الثقيلة مكسورة الهمزة لوجود اللام بعدها (لذا) أى لصاحب (اناة) تثبت وعدم عجلة (حليما) أى كثير الحلم (لو كنت انا المحبوس) وليت في السجن قدر ما لبث (ثم أرسل الى لخرجت سريعا) ولم أقل ارجع الى ربك الآية وهذا قاله تواضعا واعظا لما شأ يوسف (ابن جرير) الامام المجتهد المطلق في تهذيبه (وابن مردويه) في تفسيره (عن أبي هريرة) رضى الله عنه باسناد حسن (رحم الله أخى يوسف لو أنا) كنت محبوسا تلك المدة و (أنانى الرسول) يدعونى الى الملك (بعد طول الجلس لا مرعت الا جابة حين قال ارجع الى ربك فأسأله ما بال الذسوة) الى آخر الآية مقصوده الثناء على يوسف (حمى) كتاب (الزهد وابن المنذر عن الحسن) البصرى (مرسلا) باسناد حسن (رحم الله أخى يحيى حين دعاه الصبيان الى اللعب وهو صغير) ابن سبتين أو ثلاث على ما في تاريخ الحاكم (فقال) لهم (ألا بخلقت) استنفهام انكارى أى النوع البشرى ما خلق لأجل اللعب وانما خلق لعبادة الله (وكيف) يليق اللعب (بمن أدرك الخنث من) جهة (مقاله) أى صار قوله في حال صغره كقول من بلغ وكل عقله أى لا يليق بي اللعب لان الله تعالى أكمل عقلى في حال صباى ويحتمل أن يكون فكيف بمن أدرك الخنث من مقالته من كلام النبي صلى الله عليه وسلم وايس مقولا ليحيى (ابن عساكر عن معاذ) بن جبل باسناد ضعيف (رحم الله من حفظ لسانه) صيانة عن التكلم بما لا يعنيه (وعرف زمانه) قال الشيخ أى زمن تكليفه الذى يجري عليه فيه القلم فيحذره أو أهل زمانه فيقتدى بصالحهم ويتباعدهم طالحهم (واستقامت طريقته) قال المناوى بأن استعمل القصد في أموره وقال الشيخ استقامة الطريقة موافقة الشريعة (فر عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف (رحم الله قسا) انضم القاف ابن ساعدة الايادى عاش ثلاثة وثمانين سنة وقيل ستمائة قدم وفد اياى فأسلموا فأسألهم عنه فقالوا مات فقال (كانى انظر اليه) بسوق عكاظ راكبا (على جل) أحر (أورق) بضرب الى خضرة كالرماد أو الى سواد (بكم الناس بكلام له حلاوة لا أحفظه) فقال بعض القوم نحن نحفظه فقال ما هو فذكروا خطبة بدعية مشحونة بالحكم والمواعظ وهو أول من قال أما بعد وأول من آمن بالبعثة من أهل الجاهلية وروى أبو نعيم عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان قس بن ساعدة كان يحطب قومه في سوق عكاظ فقال سيعمكم حق من هذا الوجه وأشار يده الى نحو مكة قالوا وما هذا الحق قال رجل أبلغ من ولد لؤى بن غالب يدعوكم الى كلمة الاخلاص وعيش الابد ونعيم لا ينفد فان دعاكم فاجيبوه ولو علمت انى أعيش الى مبعثه لكنى أول من سعى اليه (الازدى) نسبة الى أزد شنوءة (في) كتاب (الضعفاء) والمتروكين (عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف (رحم الله والد أعان ولده على بره) بتوفية ماله عليه من الحقوق فكأن لك على ولدك حقا ولولدك عليك حق (أبو الشيخ في الثواب عن علي) كرم الله وجهه باسناد ضعيف (رحم الله امرأ مع منا حديثا فوعاه ثم بلغه من هراوى منه) قيل فيه أنه يحيى في آخر الزمان من يفوق من قبله في الفهم (ابن عساكر عن زيد بن خالد الجهنى) قال الشيخ حديث حسن (رحم الله اخوانى) الذين يسكنون بعدي (بقروين) بفتح القاف وسكون الزاى وكسر الواو مدينة كبيرة بالجهم برز منها علماء وأولياء (ابن أبى حاتم في فضائل قروين عن أبي هريرة وابن عباس معا أبو العلاء العطار فبهما عن علي) أمير المؤمنين رضى الله عنه قال الشيخ حديث ضعيف (رحم الله عينا بكت من خشية الله ورحم الله عينا سهرت في سبيل الله) أى في الحرم في الرباط أو في قتال الكفار وأراد

لكن الظاهر الفتح (قوله) لخرجت سريعا) أى ولم أقل ارجع الى ربك الآية وقصد سيدنا يوسف بذلك اظهار براته مما اتهم به اذ لو خرج من السجن سريعا لقيل انه وقع منه ما اتهم به وانما عفا عنه الملك وهذا لا يدل على أفضلية سيدنا يوسف عليه صلى الله عليه وسلم اذ قد يوجد في المفضول الخ (قوله أألا بخلقت) استنفهام انكارى وكان عمره حينئذ ستين وقيل سنة وقيل ثلاث (قوله من مقالته) أى فن بلغ الحلم بعيد من مقالته مع كونه صغيرا كما هو مشاهدان البالغ منا يقدم على اللعب ولا يقول مثل مقالته المذكور فقوله كيف الخ أى يتعجب من المكلف كيف يقدم على اللعب ويتباعده عن أن يقول مثل مقالته عليه السلام (قوله زمانه) أى أهله فتعجب أهل السوء ولازم أهل الصلاح (قوله قسا) أى ابن ساعدة الايادى أول من نطق بأما بعد وأول من آمن ببعثته صلى الله عليه وسلم قبل وجوده ولم يدرك البعثة فقد قدم وفد اياى فأسلموا فسألهم صلى الله عليه وسلم عن قس فقالوا مات

(قوله جل) أى أحر وقوله أورق أى عيل الى خضرة أو سواد (قوله تكلم بكلام) أى خطب خطبة مشحولة على مراعاة جلية (قوله اعان ولده على بره) بان تأمله باللفظ والاحسان اذا القلوب جبلت على حب من أحسن اليها وأطاعته فعاملة الواد بالخطبة سبب لعقوبه (قوله من هراوى منه) فيه اشارة الى انه قد يوجد بعد العصابة من هراوى منهم (قوله سهرت في سبيل الله)

أى الجهاد أو الرباط للجهاد (قوله علينا) إشارة إلى أنه يطلب للداعي أن يشرك غيره معه (قوله العجب) زيد في رواية العجائب وفي أخرى العاجب أى الذى يتعجب منه وهذا لا يدل على أفضلية الخضر عليه اذ قد يوجد فى المفضل الخ قد ورد انه نزل ملكا من السماء فقال أحدهما الخضر أعلم من موسى وقال الآخر موسى أعلم فنزل (٢٨٩) ملك آخر وقال علم الخضر بالنسبة لعلم

موسى كعلم الهدى بالنسبة

لعلم سليمان وكيف بالنبي

من رسول الله وكلمه (قوله

أوساطها) أى الدين ياتون

بعدي وقبل اشراط

الساعة اما من بعدها

فهو على خطر (قوله رد

جواب الخ) أى فينبغي

رد جواب المكتوب لان

نزل ذلك رجا يورث حقا

في النفوس واذا تضمن

الكتاب سلاما وجب رده

على الفور كما اذا كان سلم

عليه وهو حاضر أى متى

علم ان في الكتاب صيغة

السلام وجب الرد على

الفور وان لم يقرأه (قوله

صدقة) أى يناب عليه

كتواب الصدقة لانه

مندوب كاصدقة اذ هو

فرض كفاية (قوله بظلف)

هو للبصر والغنى بمنزلة

الحافر للفرس والجير فيقال

لما في رجل البعير خف

وما في رجل البقر والغنى

ظلف وما في رجل الفرس

والجار حافر (قوله ردوا

السلام) أى بصيغة أحسن

من صيغة المبتدئ

ان حافظ صلى الاكمل

والا قتلها أما لو قال

بالعين صاحبها (حل عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (رحمة الله علينا وعلى موسى) فيه أدب من آداب الدعاء وهو ان يبدأ بنفسه (لو صبر) أى لو صبر عن المبادرة لسؤال الخضر عن اتلاف مال وقتل نفس لم تبلغ (لأى من صاحبه) الخضر (العجب) لكنه قال ان سألتك عن شئ بعدها فلا تصاحبني الآية فبتركة الوفاء بالشرط حرم صحبة الاستفادة من جهته ولادلالة فيه على تفضيل الخضر عليه فقد يكون في المفضل ما لا يوجد عند الفاضل (دونك عن أبي) بن كعب (زاد الباوردي) بعد قوله العجب (العجائب) قال الشيخ حديث صحيح (رجاء أمتي أوساطها) أى الذين يكونون في وسطها أى قبل ظهور الاشراف (فر عن ابن عمرو) بن العاص باسناد ضعيف (رد جواب الكتاب حق كرد السلام) أى اذا كتب لك رجل بالسلام في كتاب وصلك لزمك الرد باللفظ أو المراسلة وبه قال جمع شافعية منهم المتولي والتووي في الاذكار زاد في المجموع انه يجب الرد فوراً (عد عن أنس ابن لال عن ابن عباس) رضى الله عنهما قال الشيخ حديث ضعيف (رد سلام المسلم على المسلم صدقة) الجار والمجرور متعلق بردي يجوز فتح السين واسكانها وان ثبتت الرواية باحد هاتين متبعة أى يؤجر عليه كما يؤجر على الصدقة أى الزكاة فانه واجب (أبو الشيخ في الثواب عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (ردوا السائل ولو بظلف) بكسر الظاء المعجمة وسكون اللام حافر (محرق) أى أعطوه ولو ظلفا محرقا ولم يردوا الحرمان والمنع والظلف للبقر والغنى كالحافر للفرس والبغل والظلف للبعير وقيد بالمحرق لمزيد المبالغة (مالك حم نخ عن حواء) بفتح الحاء المعجمة وشدة الواو (بنت السكن) قال الشيخ حديث حسن (ردوا السلام) على المسلم وجوباً حيث كان سلامه مشروعا (وغضوا البصر) عن النظر إلى ما لا يحل (وأحسنوا الكلام) أى أليّنوا القول ولو في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (ابن قانع) في مجبه (عن أبي طلحة) باسناد حسن (ردوا القتلى) أى قتلى أحد (إلى مضاجعها) أى لا تنقلوا الشهداء عن مقتلهم بل ادفنوهم حيث قتلوا الفضل البقعة بالنسبة اليهم لكونها محل الشهادة وكانوا انقلوا إلى المدينة قال العلقمي وسببه كافي الترمذي عن جابر بن عبد الله قال لما كان يوم أحد جاءت عمتي بأبي لتدفنه في مقابرنا أى مقابر المدينة فنادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ودوافذكرو (ت ح ب عن جابر) وقال حسن صحيح (ردوا الخيط) بكسر الميم الابد (والخياط) بكسر الميم أى الخيط عبر بهما للمبالغة في عدم المسامحة في شئ من الغنية (من غل مخبطا أو خياطاً) من الغنية (كاف يوم القيامة أن يحيى به وليس بجاء) أى لا يقدر على الاتيان به فهو كناية عن شدة تعذبه وذاقه يوم حنين (طب عن المستورد) بن شداد بن عمرو القرشي القهري قال الشيخ حديث حسن (ردوا مذمة السائل) بفتح الميم وشدة الثانية قال المناوي أى ما تذكرون به على اضاعته وقال العلقمي ردوا بغيته وشهوته اه ويحتمل ردوا مذمة السائل اياكم ان لم تعطوه (ولو بمثل رأس الذباب) من الطعام ونحوه أى ولو بشئ قليل جدا مما يتنفع به والامر للنسب والوجوب في حق المضطر (عق عن عائشة) رضى الله عنها قال الشيخ

(٣٧ - عزيرى ثاني) المبتدئ السلام عليكم بالتعظيم فقال الرادو عليك السلام بدون ميم التعظيم لم يخرج من عهدة الوفاء

بحقه أى فينبغي أن يأتي بصيغة التعظيم مثله ولا يجب ذلك (قوله إلى مضاجعها) أى إلى المحل الذي قتل فيه قاله لما رأى بعض

الشهداء نقل ليدفن بالمدينة فنهاهم عن ذلك وذكره فكما يطلب دفن النبي موضع موته كذلك الشهيد (قوله والخياط) أى الخيط

وقوله تعالى في سم الخياط أى في سم الابد التي يوضع فيها الخياط فان كان الخياط مشتركا بين الخيط والابد فلا تأويل في الآية

وهذا ذكره لما أخذ به بعض الصحابة ما ذكر من الغنية وجاء يستعمله صلى الله عليه وسلم من ذلك (قوله مذمة السائل) أى ذمه

لكم فان رد السائل من غير اعطاء شئ سبب لذهمه المسؤول (قوله الذباب) وفي رواية رأس الذباب

(قوله في مخط الوالد) الان كان لعرض شرعي (٢٩٠) كان أمره بطلاق زوجته أو بعصبة تغالقه فخط عليه (قوله أم عبد) هي

أم ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ولكونه شبيها به صلى الله عليه وسلم في سمته وأخلاقه ورجته على الأمة وبذل النصيح لها رضي بما يرضاه للامة (قوله من أدرك الخ) بدل من الضمير فهو تفسيره وأحدهما فاعل بأدرك محذوف أي أدركه أحدهما الخ والكبر فاعل أدرك المذكور وأبويه مفعوله وفي نسخة أبواه فهو الفاعل والكبر مفعول وأحدهما بدل من أبواه (قوله وما استكرهوا عليه) في غير الزنا والقتل لأن شهوته للرنا قوله داعية الاختيار ولأنه في القتل اختار نفسه على نفس المقتول (قوله ثلاثة) الرواية هكذا بالتاء وما في كتب الفقه من إسقاطها ليس برواية (قوله وعن العصبى) أي رفع القلم عنه في الشر ويكتب له ما فعل من الخير إن كان محيرا (قوله يحتمل) أو يبلغ حسن عشرة سنة (قوله خير من الدنيا) أي ثوابها خير من ثواب التصديق بجميع ما في الدنيا لو ملك ذلك (قوله من سبعين ركعة) لا يدل على أفضليته على الجماعة لأن درجة الجماعة من السبع والعشرين قد تفوق السبعين المذكورة من جهة التكيف (قوله في السر) وقد تكون الصدقة

حديث ضعيف (رسول الرجل إلى الرجل أذنه) أي بمنزلة أذنه له في الدخول وذ كر الرجل مثال (د عن أبي هريرة) رضا الرب في رضا الوالد (أي الأصل وان علا) (ومخط الرب في مخط الوالد) هذا وعيد شديد يفيدان العقوق كبيرة وعلم منه بالاولى ان الام كذلك (ت ل عن ابن عمرو) بن العاص (البرار عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث صحيح (رضا الرب في رضا الوالد) أي الاصلين وان عليا (ومخطه في مخطهما) أي غضبه ما الذي لا يحالف الشرع (طب عن ابن عمرو) رضيت لأمي ما (أي كل شيء) (رضي لها) به (ابن أم عبد) وهو عبد الله بن مسعود لأنه كان سديدا الرأي لا يرى لها الا ما فيه الصلاح (ل عن ابن مسعود) باسناد صحيح (ورغم) بفتح الغين المعجمة وكسرهما (أنف رجل) أي لصق أنفه بالتراب كناية عن حصول الدل والخزي (ذكرت عنده فلم يصل على ورغم أنف رجل دخل عليه رمضان ثم انسلخ قبل أن يفقره) يعني قبل أن يتوب فيفقره (ورغم أنف رجل أدرك عنده أبواه الكبر فلم يدخله الجنة) لعقوقهما أو عقوق أحدهما وهذا يحتمل الدعاء والخبر (ت ل عن أبي هريرة) قال الشيخ رحمه الله تعالى حديث صحيح (ورغم أنفه ثم رغم أنفه ثم رغم أنفه) كره ثلاثا لزيادة التنفير والتحذير (من أدرك أبويه عنده الكبر) فاعل أدرك ومن في محل جر على البدل من الضمير (أحدهما أو كليهما) بدل من أبويه (ثم لم يدخل الجنة) أي لم يحدمهما ويحسن إليهما حتى يدخل بسببهما الجنة (حم م عن أبي هريرة) رفع عن أمي الخطأ أي أثمه لآثمه اذ حكمه من الضمان لا يرتفع (والنسيان) كذلك (وما استكرهوا عليه) في غير الزنا والقتل اذ لا يباحان بالأكراه (طب عن ثوبان) قال الشيخ حديث صحيح (رفع القلم عن ثلاثة) كناية عن عدم التكليف قال الشيخ تقي الدين السبكي كذا وقع في جميع الروايات عن ثلاثة وفي بعض كتب الفقهاء عن ثلاث بغيرها ولا وجه له (عن النائم حتى يستيقظ) من نومه (وعن المبني) بنحو جنون (حتى يبرأ) منه بالافاقه والمغنى عليه في معنى النائم (وعن الصبي) وان ميز (حتى يكبر) بفتح أوله وثالثه أي يبلغ كفا في رواية والمراد برفع القلم ترك كتابة الشر عليهم والرفع لا يقتضي تقدم وضع كافي قول يوسف عليه السلام اني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهو لم يكن على تلك الملة أصلا وكذا قول شعيب قد افترينا على الله كذبا ان عدنانا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها ومعلوم ان شعيبا لم يكن على ملتهم قط (حم د ن ل عن عائشة) رضي الله عنها قال الشيخ حديث صحيح (رفع القلم عن ثلاثة عن المجنون المغلوب على عقله حتى يبرأ) من جنونه بالافاقه (وعن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يحتمل) والخرف والمراد به الشيخ الكبير الذي زال عقله من الكبر فان الشيخ الكبير قد يعرض له اختلاط عقل يمنع من التمييز فهو في معنى المجنون كما أن المغنى عليه في معنى النائم (حم د ن عن علي وعمر) بن الخطاب بطرق عديدة بقوى بعضها بعضها (ركعة) أي صلاة ركعة (من عالم بالله) أي بما يجب له وما يستحيل عليه (خير من ألف ركعة من متجاهل بالله) ويحتمل أن يكون المراد من عالم بشروط عبادة الله (الشيرازي في الالقاب عن علي) (ركعتا الفجر) أي سنة صلاة الصبح (خير من الدنيا وما فيها) أي نعيم ثوابها خير من كل ما ينعم به في الدنيا (م ت ن ه عن عائشة) (ركعتان) أي صلاة ركعتين (بسؤال خير من سبعين ركعة بغير سؤال) قال المناوي لا دليل فيه على أفضليته على الجماعة التي هي بسبع وعشرين درجة لأن الدرجة متفاوتة المقدار اه والظاهر أن هذا خرج مخرج الحث على السؤال (قط في الافراد عن أم الدرداء) واسناده حسن (ركعتان بسؤال أفضل من سبعين ركعة بغير سؤال) لما فيه من الفوائد التي منها طيب رائحة الفم وتذكر الشهادة عند الموت (ودعوة في السر أفضل من سبعين دعوة في العلانية) لبعدها عن الرياء (وسدقة في السر أفضل من سبعين صدقة في العلانية) الا اذا كان المتصدق ممن يقتدى به فاطهارها أفضل

(قوله خفيقتان) أي باخف

يمكن ولو بالاقصار على ما
يجمعهما وان لم يأت بجميع
المندوبات (قوله غير
أذرعاء) جمع ذرع وهو
من يديم السفر أو يكثّر
الكلام في الخصام والشر
أي لو أنيتم بالمأمر ورواجتنب
المهي لوزقكم الله تعالى
من غير احتياجكم إلى
السفر وقوله ولا أشقياء
أي ومن غير شقاء وتعب
(قوله مما تحقرون) أي
مما تحتقرونها أي مما
تستقلونها وتنفلون أي
ومما تنفلون (قوله من
بقية دنياكم) أي غير
الركعتين المتقدمين أي
ثوابهما في الآخرة خير من
نعم الدنيا أو أفضل من
التصدق بجميع ما في
الدنيا (قوله بحجة وعمرة)
مندوبتين فعلى نسخة
ثبوت الباء في بحجة يقرأ
تعدلان بالبناء للمفعول
وعلى نسخة اسقاطها يقرأ
بالبناء للفاعل كذا ضبط
بالقلم حرره (قوله من
العزب) هو بمعنى العزب
ومثل المتزوج المتسرى
(قوله من مخطأ) لأن
العجل السيئ إذا خاط
الصالح أذهب نوره وبركه
(قوله من غير عالم)
أي وان كان يعرف ما
يجمع به عبادته (قوله تفتح
فيه أبواب) أي حقيقة
أكرامه أو كناية عن
أسبابها ودخولها من
(قوله ياباغى أي باطاب

(ابن التجار فر عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (ركعتان بعمامة خير من سبعين ركعة بلا
عمامة) قال المناوي لأن الصلاة حضرة الملك والدخول إلى حضرة الملك بغير تجمل خلاف الأدب
(فر عن جابر) ركعتان خفيفتان خير من الدنيا وما عليها) لأن ثوابهما يبقى ويدوم نفعه بخلاف
الدنيا وما عليها (ولو أنكم تفعلون ما أمرتم به) قال المناوي من أكاثر الصلاة التي هي خير
موضوع اه والظاهر إرادة العموم (لا كاتم غير أذرعاء) بزال معجمة جمع ذرع ككتف وهو
الطويل اللسان بالشر (ولا أشقياء) يريد لو فعلتم ما أمرتم به وتوق كاتم لرزقكم بلا تعب ولا جهد في
الطلب ولما احتجتم إلى كثرة اللادد والخصام والتعب (معو به طب عن أبي امامة) الباهلي
(ركعتان خفيفتان مما تحقرون) بكسر القاف (وتنفلون) بحذف إحدى التاءين وشدة الفاء
المفتوحة أي تنفلون به (يزيدهما) بالزاي (هذا) الرجل الذي زونه أشعث أغبر لا يلتفت إليه
(في عمله أحب إليه) أي إلى الله (من بقية دنياكم) أي هما عند الله أفضل (ابن المبارك في الزهد
عن أبي هريرة) رضي الله عنه قال الشيخ حديث حسن (ركعتان في جوف الليل) أي بعد نوم
(يكفران الخطايا) أي الصغائر (فر عن جابر) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ركعتان من
الضحي تعدلان عند الله بحجة وعمرة متقبلتين) أي لمن لم يستطع الحج والعمرة (أبو الشيخ في
الثواب عن أنس) بأسناد ضعيف (ركعتان من المتزوج أفضل من سبعين ركعة من الأعزب)
قال المناوي لأن المتزوج مجتمع الخواص والأعزب مشغول بدافعة الغلة وقمع الشهوة فلا يتوفر به
المشروع الذي هو روح الصلاة (عق عن أنس) وقال هذا حديث منكر (ركعتان من
المتأهل) أي المتزوج (خير من اثنتين وثمانين ركعة من الأعزب) بالتحريك لما تقدم ولا تعارض
بينه وبين ما قبله لاحتمال أنه أعلم بالزيادة بعد ذلك (تمام) في فوائد (والضياء) في المختارة (عن
أنس) قال ابن حجر حديث منكر (ركعتان من رجل ورع) أي متوقى الشبهات (أفضل من
ألف ركعة من مخطأ) أي لا يتوقى الشبهات والظاهر أن المراد بالالف التكثير لا التحديد (فر عن
أنس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ركعتان من عالم) أي عامل بعلمه (أفضل من سبعين ركعة
من غير عالم) لأن الجاهل بكيفية العبادة لا تصح عبادته وإن صادفت الصحة (ابن التجار عن محمد بن
علي مرسل) قال الشيخ حديث حسن لغيره (ركعتان بركعهما ابن آدم في جوف الليل الآخرة
خير له من الدنيا وما فيها) لما تقدم (ولولا أن أشق على أمتي لفرضتها) أي الركعتين (عليهم
ابن نصر عن حسان بن عطية مرسل) قال المناوي تابعي ثقة لكنه قد روى اه قال الشيخ حديث
حسن (رمضان بمكة) أي صومه بها (أفضل من) صوم (ألف رمضان بغير مكة) قال
المناوي وكذا يقال في الصلاة اه وورد ما يفيد أن ذلك أفضل من مائة ألف (البراز عن ابن
عمر) بأسناد حسن (رمضان شهر مبارك تفتح فيه أبواب الجنة) أي أبواب أسباب دخولها
مجاز عن نزول الرحمة وعموم المغفرة (وتغلق فيه أبواب السعير) أي أبواب أسباب دخولها
(وتصفد فيه الشياطين) أي تشد وتربط بالاصفاد وهي القيود (وينادي مناد) قال
العقبي قبل يحنل أنه ملك أو المارد أنه يلقى ذلك في قلوب من يريد الله إقباله على الخير (كل ليلة
ياباغى الخير لهم) أي باطابه أقبل فهذا وقت يسر العبادة وجس الشياطين (وياباغى الشر
أقصر) فهذا زمن قبول التوبة والتوفيق للعمل الصالح وياباغى ليس من البغي بمعنى التعدي بل
معناه ياطالب كما تقدم ومصدره بغي وبغاية بضم الباء فيهما قال الجوهرى بغيت الشيء طلبته (حم
هب عن رجل) من العمارة بأسناد حسن (رمضان) أي صيامه (بالمدينة خير من) صيام
(ألف رمضان فيما سواها من البلدان) وجبجج الأمكة الأمكة (وجعه) أي وصلاة جمعه
(بالمدينة خير من) صلاة (ألف جمعة فيما سواها من البلدان طب والضياء) المقدمي (عن
دخول الرحمة وعموم المغفرة) (قوله وتصفد فيه الشياطين) أي من دنهم فما يقع فيه من الوسوس من ضعفهم (قوله ياباغى أي باطاب

(قوله كان راميا) أي حاذقا

في الرمي وفيه فضل ذلك حيث قصد به الاطاعة على الجهاد (قوله رهان الخليل) أي المسابقة عليها وطلق بكسر فسكون أي حلال ولو يعوض بشرط المحلل كما هو مبسوط في الفروع (قوله رواح الجمعة) أي الذهاب لها بعد الزوال (قوله محتمل) أي بالغ بالاحتلام أو بالنسب (قوله المساجد) أي الجالس فيها للعبادة بمنزلة الجالس في رياض الجنة أو المراد الجالس فيها للعبادة سبب للجالس في رياض الجنة (قوله يوجد) أي يشمه الصالح من تلك المسافة (قوله ولا يجدها من طلب الخ) أي لا يشمها مع السابقين وإن كان يشمها بعد دخوله الجنة (قوله الواقع) أي تسمى بذلك وهذا أن ريحان من أربعة والثالثة الصبا وهي ثمر من جهة الكعبة والرابعة الدبور ثمر من جهة المغرب (قوله من ريح الجنة) أي يتنفع أبواه بعمله كما يتنفعان بريح الجنة فإن الولد الصالح ينفع عمله أبويه (قوله الراحون) لم يقل الراحاء لأنه جمع راحم صيغة مبالغة فيقتضي أنه تعالى لا يرحم إلا من وجد منه راحة مبالغ فيها مع أنه يرحم من وجد منه أصل الرحمة وهذا الحديث المسلسل بالأولية ثم إن كانت أولية حقيقية قيل

بلال بن الحارث المزني) بضم الميم وفتح الزاي نسبة إلى مزينة القبيلة المعروفة قال الشيخ حديث ضعيف (رميا) أي ارموا رميا (بنى اسمعيل) والخطاب للعرب (فإن أباكم) اسمعيل بن ابراهيم الخليل (كان راميا) فيه فضيلة الرمي والمناضلة والاعتناء بذلك بنسبة الجهاد في سبيل الله (حم ه لث عن ابن عباس) قال مر النبي صلى الله عليه وسلم بنفر يرمون فذكره قال الشيخ حديث صحيح (رهان الخليل طلق) بكسر الطاء المهملة أي المسابقة عليها حلال قال في القاموس الطلق بكسر الطاء الحلال (سمويه والضياء) في المختارة (عن رفاعه بن رافع) رواح الجمعة) أي الذهاب لصلاتهم (واجب على كل محتمل) أي بالغ عاقل ذكر حر مقيم غير معذور (ن عن حفصة) بنت عمر أم المؤمنين قال العلقمي رحمه الله تعالى بجانبه علامة الصحة (روحوا القلوب ساعة فساعة) أي أريحوها بعض الاوقات من مكابدة العبادة بمباح لثاغل قال الجوهرى الروح الراحة من الاستراحة (أبو بكر بن المقرئ في فوائده) الحديثية (والقضاء) في شهابه (عنه) أي عن أبي بكر المذکور (عن أنس) بن مالك (د في مراسيله عن ابن شهاب) الزهري رحمه الله (مر سلا) رياض الجنة المساجد) أي الجالس فيها للتعبد كالجالس في روضة من رياض الجنة أو الجالس فيها للتعبد يوصل إلى رياض الجنة (أبو الشيخ في) كتاب (الثواب من أبي هريرة) بأسناد ضعيف (ريح الجنة يوجد من مسيرة خمسمائة عام ولا يجدها) أي لا يجدر يحوها (من طالب الدنيا بعمل الآخرة) كأن أظهر التعبد ولبس المصوف ليتوهم الناس صلاحه فيعطى ولعل المراد حين يجدر يحوها السابقون (فر عن ابن عباس) بأسناد ضعيف (ريح الجنوب) بفتح فضم وهي الريح البمانية (من الجنة وهي الريح الواقع التي ذكر الله في كتابه) القرآن (فيها منافع للناس والشمال) بوزن سلام ويقال فيها شمال بوزن جعفر (من النار تخرج قمر بالجنة فيصيرها نفعه) بفتح النون (منها فبردها من ذلك) وهي حارة زمن الصيف (فائدة) الريح أربعة الشمال وتأتي من ناحية الشام والجنوب تقابلها والصبا وتأتي من مطلع الشمس والدبور وتأتي من ناحية المغرب والريح مؤنثة فيقال هي الريح وقد تذكّر على معنى الهواء فيقال هو الريح وهب الريح (ابن أبي الدنيا في) كتاب (السحاب وابن جرير) الطبري في التهذيب (وأبو الشيخ الاصبهاني في) كتاب (العظمة وابن مردويه) في تفسيره (عن أبي هريرة) وهو حديث حسن لغيره (ريح الولد من ريح الجنة) يحتمل أنه في ولده فقط فاطمة وابناها أو أن المراد كل ولد مؤمن لأنه تعالى خلق آدم من الجنة وغشى حواء فيها وولده فيها فريح الجنة يسرى إلى المولود من ذلك (طس عن ابن عباس) بأسناد ضعيف

فصل في المحلى بال من هذا الحرف

(الراحون) لمن في الأرض من آدمي وحيوان لم يؤمر بقتله بالشفقة عليهم والاحسان اليهم (يرحمهم) خالقهم (الرحمن تبارك وتعالى) أي يحسن اليهم ويفضل عليهم والرحمة مقيدة باتباع الكتاب والسنة في إقامة الحدود والانتقام طرمة الله تعالى لا ينافي كل منهما الرحمة قال الشيخ تاج الدين السبكي ما الحكمة حيث أتى في هذا الحديث بالراحين وهو جمع راحم ولم يأت بالرحاء جمع رحيم وإن كان غالب ما ورد من الرحمة استعمال الرحيم لا الراحم وأجاب بأن الرحيم صفة مبالغة فلو أتى بجمعها لاقتضى الاقتصار عليه فأتى بجمع راحم إشارة إلى أن عباد الله تعالى منهم من قلت رحته فيصح وصفه بالراحم لا بالرحيم فيدخل في ذلك ثم أورد على نفسه قوله صلى الله عليه وسلم إنما يرحم الله من عباده الرحاء وقال إن له جوابا حقه أن يكتب بماء الذهب على صفحات القلوب وهو أن لفظ الجلالة يكون مسوقا للتعظيم فلما ذكر لفظ الجلالة في قوله إنما يرحم الله لم يناسب معها غيره كمن كثرت رحته وعظمت ليكون الكلام جاريا على نسق العظمة ولما كان الرحمن يدل على

مسلسل بالأولية من غير تنقيد والإبان كان أخذ عن الشيخ أحاديث أخر قيل مسلسل بالأولية في غالب السند المبالغة

المباغة في العفو ذكركم ذى رجة وان قلت ((ارجوا من في الارض)) أى ارجوا من أهل الارض من تستطيعون ان ترجوه من مخلوقاته تعالى برحمتكم المتجددة الحادثة المخلوقة لله تعالى ((برحمتكم من في السماء)) أى من رحته عامة لأهل السماء الذين هم أكثر وأعظم من أهل الارض وقد روى بلفظ ارجوا أهل الارض برحمتكم أهل السماء وهذا قد يشعر بان المراد بمن في السماء الملائكة ومعنى رحمتهم لأهل الارض دعاؤهم لهم بالرحمة والمغفرة كما قال تعالى ويستغفرون لمن في الارض ((حم د ت ل)) عن ابن عمرو ((بن العاص قال ت حسن صحيح)) (زاد حم ت ل والرحم شخصه) بالكسر والضم وبالجم ((من الرحمن)) أى مشتقة من اسمه قال في النهاية أى قرابة مشتبكة كاشتباك العروق أى عروق الشجرة شبه بذلك مجازاً أو انساها وصل الشجرة شعبة من غصن من غصون الشجرة ((فن وصلها وصله الله)) أى برحته واحسانه ((ومن قطعها قطعه الله)) أى قطع عنه احسانه وانعامه وهذا يحتمل الدماء ويحتمل الخبز ((الراشى)) أى معطى الرشوة ((والمرثى)) أخذها ((في النار)) أى يستحقان دخولها الا اذا قصد معطيها التوصل للحق ودفع الباطل فلا ثم عليه ((طص عن ابن عمرو)) بن العاص باسناد صحيح ((الراكب شيطان والراكبان شيطانان)) قال العلقمي قال شيخنا قال العراقي يحتمل أن المراد معه شيطان أو المراد تشبيهه بالشيطان لان عادة الشياطين الانفراد في الأماكن الخالية كالأودية والحشوش وقال الخطابي معناه أن التفرد والذهاب وحده من الارض من فعل الشياطين أو هو شئ يحمله عليه الشيطان ويدعوه اليه قبل على هذا ان فاعله شيطان وكذلك الاثنان ((والثلاثة ركب)) وأصل الركب هم أصحاب الابل وأصحاب الخيل والغال والخير في معناها وأصل الحكمة في ذلك أن المسافر اذا كان وحده وحصل له في طريقه مرض أو احتاج الى من يعاونه على حل مناعه على دابته أو نحو ذلك أو مات لم يجد من يتولى أمره ويحمل تركبه الى أهله واذا كانوا ثلاثة تعاونوا على الخدمة والحراسة وصلوا جماعة ((حم د ت ل)) عن ابن عمرو ((باسناد صحيح)) ((الراكب يسير خلف الجنازة)) أى الأفضل في حقه ذلك ((والماشى يمشى خلفها وأمامها وعن يسارها قريباً منها)) أخذ به ابن جرير وقال الشافعية الأفضل لمشيها كونه أمامها مطلقاً وعكسه الخنيفة ((والسقط يصل عليه)) اذا استهل أو تيقنت حياته ((ويذكر لوالديه بالمغفرة والرحمة)) أى في حال الصلاة عليه ظاهرة أنه لا يجب الدعاء له بخصوصه وبه قال بعض الشافعية ((حم د ت ل)) عن المغيرة ابن شعبه باسناد صحيح ((الرؤيا)) بالقصر اسم للمحبوبة ((الصالحة من الله)) قال العلقمي قال شيخنا قال القاضي يحتمل ان معنى الصالحة والحسنة حسن ظاهرها ويحتمل ان المراد محبتها قال ورؤيا السوء تحتمل الوجهين أيضاً سوء الظاهر وسوء التأويل ((والحلم)) بصفتين أو بضم فسكون اسم للمكرهه ((من الشيطان)) قال العلقمي قال النووي وغيره اضافة الرؤيا المحبوبة الى الله تعالى اضافة تشريف بخلاف المكروهه وان كانتا جميعاً من خلق الله تعالى وتديره وبارادته ولا فعل للشيطان فيها ولكنه يحضر المكروهه ويرتضيها ويسر بها قال ابن الجوزي الرؤيا والحلم واحد يعنى في اللغة غير ان صاحب الشرع خص الخبر باسم الرؤيا والشرب باسم الحلم ((فاذا رأى أحدكم شيئاً يكرهه فلينفث)) بضم الفاء وكسرها ((حين يستيقظ عن يساره ثلاثاً)) كراهة للرؤيا وتحقيرها للشيطان وخص يساره لانها محل القدر ((وليتعوذ بالله من شرها فانها)) اذا نفث وتعوذ ((لا تضره)) قال المناوي وصيغة التعوذ هنا أعوذ بجماعات به ملائكة الله ورسوله من شر رؤياي هذه أن يصيبني منها ما أكره في ديني أو دنياي ((قد ت عن أبي قتادة)) الانصاري ((الرؤيا الصالحة من الله والرؤيا السوء من الشيطان)) أى يحبها ويرضاها لحزن الانسان ((فن رأى رؤيا ففكر منها شيئاً فلينفث عن يساره وليتعوذ بالله من شرها)) بما تقدم أو بقوله اللهم انى أعوذ بك

(قوله من في السماء)
أى الملائكة الذين في
في السماء ومعنى رحمتهم لنا
طلبهم الاستغفار لنا (قوله
شيطان) أى عاص فشبهه
بالشيطان بجامع المخالفة
أو المراد معه شيطان
يوسوس له وكذا ما بعده
أى ما لم يكن أنسه به تعالى
وحده (قوله ركب) أى لانه
اذا انفرد أحدهم نحو
الماء والاحتطاب فضل
اثنان واذا أراد أحدهم
وصية أشهد الاثنان (قوله
بالمغفرة والرحمة) أو بالدعاء
الوارد المذكور في الفقه
(قوله الرؤيا) بألف
التأنيث أما الرؤية بآلاء
فهى البصرية (قوله
الصالحه) أى باعتبار
الظاهر والباطن أو
الباطن فقط (قوله والحلم)
أشار الى أن الأولى في الرؤية
الصالحه أن يقال فيها رؤيا
وفي ضدّها أن يقال حلم
وان جاز التعبير بكل
فيهما (قوله من الشيطان)
أضيفت له تحقيراً أو
لكونه سبباً فيها ويحبها
والافكل شئ منه تعالى
(قوله السوء) كروية
سبع أو ثعبان ينهشه

(قوله فليبشر) أي
فليستبشروني رواية فليستر
أما رواية فليشر فهو
تخفيف اذ لا تطلب اشاعتها
(قوله وحديث النفس)
أي اذا كان مشتغلا بشئ
في يقظته فرآه في نومه
فهو حديث نفس لا يقص
(قوله وتخويف من
الشیطان) كان يرى
نفسه واقعا من عال
أو يرى كلبا ينهشه (قوله
وأكره الغل) أي اذا رأى
نفسه في عنقه سلسلة أو
نحوها فذلك مكروه
ومذموم لانه يدل على
سوء الحال وقوله وأحب
القيد فن رأى نفسه
مقيدا بقيد فحمود لانه
يدل على ثباته في الدين
كما قال القيد ثبات في الدين
(قوله أودى رأى) أي
حارف بالتأويل فيضربك
بحقيقة الحال فان كانت
لا تحتمل الاثرا قال لك
يحصل لك خير من الله
تعالى بقصد الدعاء لا
التعبير وكذا الحب (قوله
تأويل) أي تخاويف
من الشيطان كان يرى
سبعين شه كرام (قوله
ليحزن ابن آدم) أي يريه
ذلك لاجل أن يحصل له
الحزن (قوله ما يهيم به
الرجل الخ) وذلك حديث
النفس المتقدم فلا تعبر
كالتى قبلها

من عمل الشيطان وسينات الاحلام (فانها لاتضره) جعل هذا سببا لسلامته من مكروه يترتب
عليها كما جعل الصدقة وقاية للمال وسببا لدفع البلاء (ولا يخبر بها أحدا) فقد يفسرها بمكروه
بظاها صورتها ويكون ذلك محتملا فيقع بتقدير الله (فان رأى رؤيا حسنة فليبشر) بضم الياء
وسكون الباء الموحدة من البشارة وروى بفتح الياء وسكون النون من النشر وهو الاشاعة قال
القاضي وهو تخفيف وروى فليستر بسين مهملة من الستر (ولا يخبر بها الا من يحب) لانه لا يأمن
بمن لا يحبه ان يعبرها على غير وجهها حسدا أو بغضا فقد يكون ظاها رؤيا مكروهة ونفسها
محبوبة وعكسه (م عن أبي قتادة في الرؤيا ثلاث فبشرى من الله) يأتي بها الملك من أم الكتاب
(وحديث النفس) وهو ما كان في اليقظة يكره في مهم فيرى ما يتعلق به في النوم وهذا لا يعبر
كالا حقة المذكورة في قوله (وتخويف من الشيطان) بان يرى ما يحزنه (فاذا رأى أحدكم رؤيا
تجبه فليقصها ان شاء وان رأى شيئا يكرهه فلا يقصه على أحد وليقم بصلى) ما تيسر زاد في رواية
وليستعذ بالله فانها لن تضره (وأكره الغل) بالضم أي رؤيا الغل بان يرى نفسه مغلولاً في النوم لانه
اشارة الى تحمل دين أو مظالم أو كونه محكوما عليه (وأحب القيد) براه الانسان في رجله (القيد
ثبات في الدين) قال العلقمي قال شيخنا قال العلماء انما أحب القيد لانه في الرجلين وهو كف عن
المعاصي والشرور وأنواع الباطل وأما الغل فوضعه العنق وهو صفة أهل النار اه قلت قال
تعالى اذا لا غلال في أعناقهم وأما أهل التعبير فقالوا اذا رأى القيد في الرجلين وهو في مسجد أو نحوه
أو على حالة حسنة فهو دليل لثباته في ذلك ولو رآه مريض أو مسجون أو مكروب كان ثباته فيه واذا
انضم الغل معه دل على زيادة ما هو فيه واذا كانت اليدين مغلولتين في العنق فهو حسن ودليل على
فكها من الشر وقيد على التجميل وقيد على منع ما فواه من الافعال (ت ه عن أبي هريرة)
رضي الله عنه (الرؤيا على رجل طائر) أي كشيء معلق برجله لا استقرار لها (مالم تعبر) أي
تفسر (فاذا عبرت وقعت) أي يلحق الرائي والمرئي له حكمها يريد أنها سريرة السقوط اذا عبرت
وقال في النهاية أي انها على رجل قدر جار وقضاء ماض من خير أو شر وان ذلك هو الذي قسمه الله
لصاحبها من قولهم اقتسموا دار افطار سهم فلان في ناحيتها أي وقع سهمه وخرج وكل حركة من كلمة
أو شيء يجري لك فهو طائر والمراد ان الرؤيا هي التي يعبرها المعبّر الاول فكأنها كانت على رجل
فسقطت ووقعت حيث عبرت كما يسقط الذي يكون على رجل الطائر بأدنى حركة (ولا تقصها الا على
واد) بشدة الدال أي محب لانه لا يفسرها بما تكره (أودى رأى) أي صاحب علم بالتعبير فانه
يخبرك بحقيقة حالها (د ه عن أبي رزين) ورواه عنه أيضا ابراهيم (الرؤيا ثلاث منها
تأويل من الشيطان ليحزن ابن آدم) ولا حقيقة لها في نفس الامر (ومنها ما يهيم به الرجل) يعني
الانسان (في يقظته فبراه في نومه) لتعلق حواسه به (ومنها جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة)
أي جزء من أجزاء علم النبوة والنبوة غير باقية وعلمها باق وهذا هو الذي يؤل ويظهر أثره (ه ه عن
عوف بن مالك) قال الشيخ حديث صحيح (الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة)
قال المناوي فان قيل اذا كانت جزءا منها فكيف كان للكافر منها نصيب قلنا هي وان كانت جزءا من
النبوة فليست بانفرادها نبوة فلا يمنع أن يراها الكافر كالمؤمن الفاسق (خ عن أبي سعيد)
الخدري (م عن ابن عمرو) بن العاص (ومن أبي هريرة مباحم ه عن أبي رزين) العقبلي (طب
عن ابن مسعود) باسانيد صحيحة وأشار بتعدد تخريجها الى تواتره (الرؤيا الصالحة جزء من
سبعين جزءا من النبوة) أي من حيث الصحة (حم ه عن ابن عمر) بن الخطاب (حم عن ابن عباس)
قال الشيخ حديث صحيح (الرؤيا الصالحة جزء من خمسة وعشرين جزءا من النبوة) اختلاف
العدد يرجع لاختلاف درجات الرؤيا والرائي فلا تعارض (ابن الجار عن ابن عمر) الرؤيا ستة

(قوله المرأة خير) أي فن رأى امرأة في النوم حصل له خير (قوله حرب) أي فن رأى بعير في النوم حصل له حراة بينه وبين غيره (قوله والابن) أي الحليب لا الخيض ولا الرائب (قوله فطرة) المراد بها العلم والشريعة فن رأى اللبن الحليب في النوم دل على أنه يحصل له قوة في العلم والقيام بالشرائع (قوله والخضرة جنة) فن رأى خضرة في النوم دل على أنه يدخل الجنة وهذه بشارة عظيمة (قوله نجاة) أي من رأى سفينة في النوم سواء كان (٣٩٥) فيها أولا حصل له نجاة من الشدة

(قوله والتمر رزق) أي من رأى أنه يأخذ تمرًا أو يأكله حصل له رزق (قوله سبعون بابا) أي نوعا من الأثم فشيء كل نوع بالباب بجامع أنه يدخل في العقاب كما أن الباب يدخل للشيء والقصد من ذكر العدد التنفير والشارع يعلم المراد به وفرقة بالشرك يدل على قطاعته جدا وهذا لا ينافي أن نحو القتل أعظم منه وهو سبب لكل مصيبة ولولا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لكانت هذه الأمة أحق بالأمر من غيرها بسببه وقوله مثل ذلك أي يتنوع الكفر إلى هذه الأنواع كما هو مشاهد في ملل الكفار فان اعتقادها مختلف انتهى (قوله عرض الرجل المسلم) أي التكلم في عرض المسلم أنه كآثم الربا بل هو أربى الربا أي أشد من الربا أي فهو زيادة ومجاورة للعد كما أن الربا كذلك (قوله حوبا) أي اثما وتقصد أن ذكر العدد يعلم الشارع وان القصد منه التشديد والحبوب هنا بدون همز

أي ستة أقسام (المرأة خير) أي رؤيا المرأة في النوم خير (والبعير حرب) أي يدل على نوع حرب (واللبن فطرة) أي يدل على العلم والسنة والقراءة لانه أول شيء يناله المولود من الدنيا وبه حياته كما أن بالعلم حياة القلوب (والخضرة جنة والسفينة نجاة والتمر رزق) أي هذه المذكورات تؤذن بحصول ما ذكر (ع في مجبه عن رجل من الصحابة) (الربا سبعون بابا) المراد التكثير لا التعدد أي أنواعه كثيرة (والشرك مثل ذلك البزار عن ابن مسعود) (الربا ثلاثة وسبعون بابا) قال العلقمي المشهور أنه بالموحدة ولذا أورده ابن الجوزي في أبواب التجارات وتحذف على الغزالي بالمشاة فأورده في باب ذم الجاه والرياء وقد روى البزار حديث ابن مسعود بلفظ الربا بضع وسبعون بابا والشرك مثل ذلك وهذه الزيادة قد يستدل بها على أنه الرياء بالمشاة لا اقترانه مع الشرك (ه عن ابن مسعود) باسناد صحيح (الربا ثلاثة وسبعون بابا أي سرها مثل أن ينسكح الرجل أمه) هذا زعم وتنفير (وان أدنى الربا عرض الرجل المسلم) أي الوقعة فيسه (ل عن ابن مسعود) واسناده صحيح (الربا سبعون حوبا) قال العلقمي أي سبعون ضربا من الأثم والحبوب الأثم وفي الحديث رب اقبل ثوبتي واغسل حوبتي أي اثني واغفر لنا حوبنا أي اثنا ونفخ الحياء ونضم وقبل الفتح لغة الجواز والضم لغة تميم (أي سرها مثل أن ينسكح الرجل أمه) فيه وفيما قبله أن الربا من أعظم الكبائر قال المناوي قال بعضهم وهو علامة على سوء الحاجة (ه عن أبي هريرة) (الربا وان كثرت فأن عاقبته تصير إلى قل) قال المناوي بالضم القلة كالذل والدلة أي وان كان زيادة في المال عاجلا يؤل إلى نقص ومحق آجلا (ل عن ابن مسعود) باسناد صحيح (الربوة) بتثنية الراء (الرملة) أي هي رملة يعني قوله تعالى وأريناهما إلى رملة هي رملة بيت المقدس وقيل دمشق وقيل مصر (ابن جرير) الطبري (و) عبد الرحمن (بن أبي حاتم وابن مردويه) في التفسير (عن مرة) بضم الميم ابن كعب (البيهقي) (الربا اثنان وسبعون بابا أذناها مثل اتيان الرجل أمه وان أدنى الربا استطالة الرجل في عرض أخيه) في الدين (طس عن البراء) بن عازب باسناد صحيح (الرجل) بكسر الراء وسكون الجيم (جبار) بضم الجيم وتخفيف الموحدة التحية أي ما أصابته الدابة برجلها فهو جبار أي هدر لا يلزم صاحبها وبه أخذ الحنفية (د عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (الرجل الصالح يأتي بالخبر الصالح) أي الصادق الذي يسر (والرجل السوء يأتي بالخبر السوء حل وابن عساكر عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (الرجل أحق بصدد دابته) من غيره إلا أن يجعله لغيره كافي رواية (وأحق بمجلسه) في نحو سوق لمعاملة كسجد لتعليم أو تعلم علم شرعي مالم تطل غيبته عنه بحيث ينقطع عنه من كان يألفه (اذا رجع حم عن أبي سعيد) الخدرى باسناد صحيح (الرجل أحق بصدد دابته وبصدر فراشه وان يؤم في رحله) وفي رواية في بيته فالساكن بحق أولى بالامامة من غيره وان حضر أفعه منه لكن ان حضر السلطان أو نائبه فهو أحق بالامامة من الساكن بحق (الدارمي) (عن عبد الله بن الحنظلية) قال الشيخ حديث صحيح (الرجل أحق بصدد دابته وبصدر فراشه والصلاة في منزله) اماما أي أولى من جميع الناس (الامام يجمع الناس عليه) أي الامام الأعظم أو نائبه (ط عن فاطمة الزهراء) رضي الله تعالى عنها باسناد

قال تعالى أنه كان حوبا كبيرا أما الحوباء التي في الهمزية فعنها غير ذلك (قوله وان كثرت) أي وان زاد في المال حسا وقوله قل أي قلة ومحق بنص القرآن (قوله يأتي بالخبر الصالح) أي فخير دليل على صلاحه أو فساد في رواية يجب الخبر الصالح يجب الخبر السوء يدل يأتي • وتل اناء بالذي فيه ينضج • (قوله بصدد دابته) أي ولأورد في شخصه على دابته كان أحق بالتقدم امامها

(قوله بمجلسه) أي المهيأ له فليس لغيره (٢٩٦) الجلوس فيه وان كان عالما فاضلا لا برضا صاحبه (قوله في رحله) ولو باجرة بخلاف

المستعير فان المستعير مقدم عليه كما هو معلوم في الفروع (قوله اماما) مثله ثوابه (قوله يثب منها) أي بدلها فن بمعنى البدل فالهبة بلا ثواب لصاحبها الرجوع فيها ولو غير أصل عند بعض الأئمة لهذا الحديث وعندنا ان هذا خاص بهبة الأصل لفرعه (قوله دين خليه) لان الطبع يسرق (قوله من يحال) في نسخة من يحال (قوله بالعرش) أي بقوائم العرش (قوله تقول من وصلى الخ) أي تديم قول ذلك فالعاقلة يحرم على صلة رجه (قوله وأخر تسعا الخ) في ذلك بشرى للمؤمن اذا لجزء الذي حصل في الدنيا كان به رجة عظيمة لجميع الخلق منه رجة الدابة تولدها حتى ترفع حافرها عنه لوجاء عليه فبالك بتسعة وتسعين (قوله من على عيئته) ثم من على يساره ثم الصف الثاني وهكذا (قوله من أجله) بجامع عدم التحريف فقيم العناء حيث لا ينبغي الاجال في طلب الرزق (قوله يفسر الطباع) فيطلب الشخص ان لا يرضع ولده من امرأة سيئة الحال لان طبعه يسرق منها وان كان أبواه صالحين ولد المارضع امام الحرم من امرأة كذلك وانخبره أبوه الجويقي بذلك

ضعيف (الرجل أحق بمجلسه) الذي اعتاد الجلوس فيه في نحو المسجد لنحو اقراء أو افتاء (وان خرج حاجته ثم عاد فهو أحق بمجلسه) حيث فارقه ليعود فيحرم على غيره ازعاجه والجلوس فيه بغير اذنه (ث عن وهب بن حذيفة) قال الشيخ حديث صحيح (الرجل أحق بهبته مالم يثب منها) أي يعرض عنها ويعارضه الخبر الصحيح العائد في هبته كالعائد في قبته قال الشافعي رضي الله عنه اذا وهب الانسان ولم يقيد بثواب معلوم ولا بنفيه فلا ثواب ان وهب لدونه في المرتبة كالامام للرعية لان اللفظ لا يقتضيه وألحق المارودي بذلك هبة الغني للفقير لان المقصود نفعه وهبة الاهل والاقارب لان المقصود بها الصلة والتألف والهبة للعلماء والزهاد لان المقصود بهما التبرك وأما اذا وهب لأعلى منه كهبة الرعية للسلطان ففيها قولان للشافعي والظاهر منهما لا يلزمه ثواب كالأغار دارا لا يلزم المستعير شيء الحاقا لالاعيان بالمنافع وبهذا قال أبو حنيفة والقول الثاني وبه قال مالك يجب الثواب لا طراد العادة به لقوله صلى الله عليه وسلم لسلطان ان تقبل الهدية ونكافئ عليها وأما اذا وهب للتطير للنظير فالذهب انه لا يجب للواهب ثواب لان المقصود من مثله الصلة وتأكيد الصدقة (ه عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (الرجل) يعني الانسان (على دين خليه) أي على عادة صاحبه وطريقته وسيرته (فليستظر) أي يتأمل ويتدبر (أحدكم من يخال) فمن رضى دينه وخلقه خاله ومن لا تجنبه فان الطباع سراقة (د ت عن أبي هريرة) باسناد حسن (الرجم كفارة ما صنعت) وسببه كما في سنن النسائي الكبير عن عمرو بن الشريد انه سمع الشريد وهو ابن سويد يقول رجنا امرأة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغنا منها جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت قد رجنا هذه الخبيثة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجم فذكره (ن والضياء عن شريد بن سويد) بالتصغير (الرحم) أي القرابة (شعنة) بالحركان الثلاث لا قوله المصحح وبالجميم قرابة مشتبكة متداخلة كاشتباك العروق (معلقة بالعرش) ولا استحالة في تحسبدها بحيث تعقل وتنطق والله على كل شيء قدير وقيل هو استعارة وإشارة الى عظم شأنها (حم طب عن ابن عمرو) باسناد صحيح (الرحم معلقة بالعرش) أي متمسكة به آخذة بقائمة من قوائم (نقول) بلسان الحال ولا مانع من المقال اذا القدرة صالحة (من وصلى وصلى الله ومن قطعني قطعه الله) أي قطع عنه كمال عنايته وذادعاه وأخبر (م عن عائشة) رضى الله عنها بل انفقا عليه (الرحم شجنة من الرحمن) أي اشتق اسمها من اسم الرحمن والمعنى انها أثر من آثار الرحمة مشتبكة بها (قال الله تعالى) (من وصلك) بكسر الميم خطاب للرحم (وصلته) برحمتي (ومن قطعك قطعته) أي أعرضت عنه (خ عن أبي هريرة وعن عائشة) الرحمة عند الله مائة جزء فمهم بين الخلاق جزأ واحد في الدنيا فبذلك يعطف بعضهم على بعض (وأخر تسعا وتسعين الى يوم القيامة) فلو علم الكافر ذلك ما أبس من رحمة الله (البرار عن ابن عباس) رضى الله عنه باسناد صحيح (الرحمة تنزل على الامام) أي على امام الصلاة (ثم) تنزل (على من على عيئته) من الصفوف (الاول فالاول أبو الشيخ في الثواب عن أبي هريرة) الرزق (أي تيسير الرزق) (الى بيت فيه السخاء) أي الجود والكرم (أسرع من الشفرة) بفتح فسكون السكونين العظيمة (الى سنام البعير ابن عساكر عن أبي سعيد) الخدرى واسناده ضعيف (الرزق أشد طلبا للعبد) أي الانسان (من أجله) لان الله تعالى تكفل به وما من دابة في الارض الا على الله رزقها فاطلبوه رفق (القضاعي) وأبو نعيم (عن أبي الدرداء) مر فوعا وموقوفا والموقوف أصح (الرضاع بغير الطباع) أي بغير الصبي من لحوقه بطبع والديه الى طبع من ضعته لصغره ولطف من أحبه فينبغي للوالدين طلب مرضعة طيبة الأصل حسنة الاخلاق قال العلقمي قال في النهاية والطباع ما ركب في الانسان من جميع الاخلاق التي لا يكاد يراؤها من الخير والشر وهو اسم مؤنث

عاجله حتى تغاير ذلك اللبن ولما كبر وبلغ ما بلغ كان يحصل له في بعض المناظرات احتياج فكان يقول انه من أثر تلك الرضعة على

قوله مخاريق) أي آيات (قوله حيث شاء الله) فقد ورد أنه ما من لحظة إلا والقيث (٢٩٧) نازل إلا أنه تعالى بصرفه حيث شاء

(قوله الأعرابة) أي الجماع ودواعيه (قوله كلها) أي كبيرها وصغيرها قوله جسدال) هو مقابلة الجثة بالجثة أي جسدال الرجل صاحبه أي لاحقاق باطل أو ابطال حق أما الجسدال لاحقاق الحق أو ابطال الباطل فلا بأس به بل هو محمود (قوله رأس الحكمة) أي أعلاها فإن رأس الشيء أعلاه والحكمة تطلق على معان منها وضع كل شيء في محله ومنها الحلم وهو المراد هنا أي أعلى أنواع الحلم المترتبة عليه وهذا أن لم يمنع الأمر إلى عدم الرفق واللين في الشدة كقتال الكفار والبلغاة والنهي عن المنكر إذا لم يمكن إلا بالقتل مثلاً فالرفق حينئذ مذموم كما أن العنف مذموم فيما يطلب فيه الرفق (قوله من بعض التجارة) أي قد لا يحصل من بعض التجارة ربح يكفيه لقلته بخلاف القصد في البقرة وإن كان الانفاق في المباح لا يعد تبذيراً إلا أنه قد يترك عياله عالة كان كان عنده عشرين ديناراً وله زوجات وأولاد وخدم فلا ينفقها في الصدقة بل بعضها ويبقى البعض لعياله (قوله والایمان) أي أهله الجنة (قوله وإن النجور) بالفتح أو بالضم لكن على

على فعال نحو مهاد ومثال والطبع المصدر اه وقال في المصباح والطبع بالسكون الجلبة التي خلق الإنسان عليها (القضاي) والديلي (عن ابن عباس) وهو حديث مسكر (الرضاعة) بفتح الراء (محرم) بشدة الراء المكسورة (ما تحرم الولادة) أي وتنج ما تنج وهو بالاجماع فيما يتعلق بتحريم السكاح ونواقعه وانتشار الحرمة لكن لا يترتب عليها باقي أحكام الأمومة من اتوارث ووجوب النفاق والعق بالملك والشهادة والعقل واستقاط القصاص والحكمة في ذلك أن سبب التحريم ما يفصل من أجراء المرأة وزوجها وهو اللبن فإذا اعتدى به الرضيع صار جراً من أجزائها فانتشر التحريم قال العلقمي وسببه كافي البخاري عن عمرة بنت عبد الرحمن أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرتها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عندها وإنها سمعت صوت رجل يستأذن في بيت حفصة قالت فقلت يا رسول الله هذا رجل يستأذن في بيتك فقال النبي صلى الله عليه وسلم أراه أي أظنه فلان لم حفصة من الرضاع ودخل على فقال الرضاعة فذكره (مالك ق ن عن عائشة) رضى الله عنها (الرعد ملك من ملائكة الله موكل بالسحاب) يسوقه كما يسوق الخادي ابله (معناه مخاريق من نار) جمع مخراق أصله ثوب يلف ويضرب به الأطفال بعضهم بعضاً (يسوق بها السحاب) قاله اليهود حين سألوه عن الرعد (حيث شاء الله ت عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (الرفق) المذكور في قوله تعالى فلا رقت ولا فسوق ولا جدال في الفح (الأعرابة) بالكسر أي السكاح وبيع الكلام (والتعريض للنساء بالجماع) قال العلقمي قال في الدرر الكامنة له الرفق كلمة جامعة لكل ما يريده الرجل من المرأة (والفسوق المعاصي كلها والجسدال جسدال الرجل صاحبه) المراد الجسدال ليعق باطلاً أو يبطل حقاً (طب عن ابن عباس) رضى الله عنهما بإسناد صحيح (الرفق) بالكسر أي التلطف بالناس والقصد في الانفاق (رأس الحكمة) أذبه فحصل الألفة ونقل الكلفة (القضاي عن جرير) بن عبد الله بإسناد حسن (الرفق) فحصل (به الزيادة) أي الموق (والبركة ومن يحرم الرفق يحرم الخير) زاد في رواية كاه (طب عن جرير) بن عبد الله رضى الله عنه (الرفق في المعيشة) أي الاقتصاد في النفقة خير من بعض التجارة وفي رواية خير من كثير من التجارة (قط في الأفراد والاسماعيلي في معجم طس هب عن جابر) بإسناد حسن (الرفق) أي لين الجانب وهو ضد العنف (عن والخرق) بضم الخاء وفتح فسكون الحق وإن لا يحسن الرجل التصرف في الأمور (شوم) أي محق للبركة وسوء عاقبة (طس عن ابن مسعود) رضى الله عنه وضعفه الترمذي (الرفق عز والخرق شوم) قال في النهاية الخرق باضم الجهل والحق (وإذا أراد الله بأهل بيت خيراً أدخل عليهم باب الرفق) فإن الرفق لم يكن في شيء قط إلا زانه وار الخرق لم يكن في شيء قط إلا ضاره ومحق بركته (الحياء من الإيمان والإيمان) أي صاحبه (في الجنة ولو كان الحياء رجلاً لكان رجلاً صالحاً وإن النفس) أي العدوان في الجواب ونحوه (من الفجور) بالصم وهو الانبعاث في المعاصي (وان الفجور) قال المناوي أي الكثير الفجور (في النار) أي جزاؤه ادخاله إياها أن لم يدركه العفو (ولو كان الفح رجلاً لكان رجلاً سوءاً) بالضم أي قبيحاً غير حسن (وان الله لم يخلقني فحاشا هب عن عائشة) رضى الله عنها بإسناد ضعيف (الرقبي) بضم الراء وفتح الموحدة (جائزة) قال في النهاية هي أن يقول الرجل للرجل قد جعلت لك هذه الدار فان مت قبلي رجعت إلى وإن مت قبلك فهي لك وهي فعلى من المراقبة لا كل واحد منهما يقرب موت صاحبه والفقهاء فيها مختلفون منهم من يجعلها تمليكاً ومنهم من يجعلها كالعارية (ن عن زيد بن ثابت) بإسناد صحيح (الرقوب) بفتح فضم المرأة (التي لا يموت لها ولد) قال المناوي لا ما تعارفه الناس من أنها التي

(٣٨ - عزيزي ثاني) حذف مضاف أي أهله (قوله جائزة) أي مشروعة وقد جعلها بعضهم عارية وبعضهم تمليكاً وهو المعتقد ومثلها العمري كافي الفروع (قوله التي لا يموت لها ولد) لأنهم إذا ماتوا قرب عدم موته لأهلها التي لا يعيش لها ولد كما تعارفه الناس فإن ذلك

(قوله أو نصف صاع) ليس بحديث (٣٠٠) صحيح ولا حسن حتى يجمع به في ذلك (قوله الحاضر) ساكن الحاضرة والبادي

ساكن البادية وفيه رد على من قال لا تجب على ساكن البوادي (قوله زمزم) أي ماؤها (قوله طعام طعم) أي تشبع كالطعام وشفاء سقم أي تشفى من الأمراض إذا صدقت النبوة ولذا مكث بعض السلف مدة لا يتعاطى شيئا إلا ما زعم فظهر عليه السمن (قوله حفنة) أي حفرة جوفها جبريل في الأرض يجناحه بقدر الحفنة أي ملء الكفين (قوله بدمائهم) أي فلا تغسلوها إلا أن أصابه نجاسة من غير دم الشهادة فوجب إزالتها (قوله يكلم) أي يجرح (قوله يدمأ) بالهمزة كما ضبطه العزيزي والعهد عليه (قوله زن وأرجع) قاله صلى الله عليه وسلم لما ذهب إلى سوق البرازين يشتري سراويل فوجد شخصا يزن للناس بالآجرة فذكر له نصحه له ليحافظ على اتصال المشتري حقه وهذا يدل على أنه صلى الله عليه وسلم اتخذ السراويل وإن لم يثبت أنه لبسها (قوله النظر) أي هو كالزنا في الاسم وإن اختلفت کیفیتة وكذا يقال في بقية الجوارح فزنا اللسان الكلام المحرم وزنا اليد البطش المحرم الخ (قوله زنى الخ) فوزن شعر

أن له تأخيرها ما لم تغرب الشمس (قط هو عن ابن عباس) زكاة الفطر على كل حرة وعبد) ويتحملها عنه سيده (ذ كرو أنثى صغير) أن كان له مال والأفعلى من عليه نفقته (وكبير فقير) وجد ما يفضل عن ثيابه وقوت يومه ليلة العيد ويومه (وغنى صاع من تمر أو نصف صاع من قمح) أخذ بظاهره أبو حنيفة فقال يجزئ صاع برعن اثنين وخالفه الثلاثة (هو عن أبي هريرة) زكاة الفطر على الحاضر والبادي) أي ساكن البادية قال به الأئمة الأربعة وقال الزهري وعطاء لا تلزم أهل البادية (هو عن ابن عمر) بن الخطاب (زمزم) نذر بالمسجد الحرام سميت به لكثرة ماؤها وزمزمه جبريل عندها (طعام طعم) أي تشبع من يشرب ماءها كما يشبع الطعام (وشفاء سقم) أي تشفى سقم من يشرب ماءها بقصد الدواوى وسبأ في ماء زمزم لما شرب له (ش والبرازين) أي ذر) ورجاله رجال الصمغ (زمزم حفنة) بجاء مهملة مفتوحة وفاء ساكنة ونون مفتوحة أي غرفة (من جناح جبريل) أي جوفها يجناحه لما أمر بحفرها وفي رواية همزة بدل حفنة أي غمرة يقال همزم الأرض إذا شققها (فر عن عائشة) بأسناد ضعيف (رملوهم) أي لقوا الشهداء (بدمائهم) وجوباً فحرم إزالة دم الشهيد عن بدنه ما لم يختلط بنجس فإن اختلط بنجس وجبت إزالته وإن أدى ذلك إلى إزالة الدم وأما نفيته في ثيابه الملوحة بالدم فندوب (فانه) أي الشان (ليس من كالم) بفتح الكاف وسكون اللام أي جرح (يكلم) بضم أوله أي يجرح (في الله) أي في الجهاد في سبيله لأعلاء كلمته (الأوهو يأتي يوم القيامة يدمأ) بفتح المشاة التحتية وبالهزأ أي يسيل منه الدم (لونه لون الدم ويرجحه المسكن) قال المناوي غمامه وقدموا أكثرهم قرأوا إذا قاله في شهداء أحد (ن عن عبد الله بن ثعلبة) قال العلقمي يجازبه علامة العمة (زن وأرجع) بفتح الهمزة وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم اشتري سراويل وفي السوق رجل يزن بالآجرة فقال له زن وأرجع قال العلقمي وقد استدلى به على جواز هبة المجهول قال ابن رسلان وقد رأيت نص الشافعي في الأم مصرحاً بجوازها ووجه الدليل أن الرجلان هبة وهو غير معلوم القدر اه قال شيخنا ذكر بعضهم أنه صلى الله عليه وسلم اشترى السراويل ولم يلبسها وفي مسند أبي يعلى والمجمع الأوسط للطبراني بأسناد ضعيف عن أبي هريرة قال دخلت يوماً السوق مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فجلس إلى البرازين فاشترى سراويل بأربعة دراهم وكان لأهل السوق وزان فقال له زن وأرجع وأخذ السراويل فذهبت لأحمل عنه فقال صاحب الشيء أحق بشيئه إلا أن يكون ضعيفاً يجزعه فيعينه أخوه المسلم قلت يا رسول الله وإنك لتلبس السراويل قال أجل في السفر والحضر والليل والنهار فأنى أمرت بالستر فلم أجده شيئاً أستر منه اه قال الدميري وعند أبي نعيم أن الأرض تستغفر لله صلى الله عليه وسلم بالسراويل وعند أحمد عن أبي أسامة قال قلنا يا رسول الله أهل الكتاب يسرو لون ولا يأتزون فقال صلى الله عليه وسلم تسروا ولو أتزونوا وخالفوا أهل الكتاب (حم و ك حب عن سويد) باله صغير (ابن قيس) العدوي قال الشيخ حديث صحيح (زنا العينين النظر) أي النظر إلى ما لا يحل يجزئ الزنا (ابن سعد) في طبقاته (طب) وكذا أبو نعيم (عن علقمة بن الحويرث) رضى الله تعالى عنه (زنا اللسان الكلام) بما لا يحل أي بآثمه كما يثبت بالزنا وإن تفاوت مقدار الآثم (أبو الشيخ عن أبي هريرة) بأسناد ضعيف (زنى) بإفادمة (شعر الحسين) بعد حلقه (ونصديق بوزنه فضة) وفي رواية للطبراني ذهباً أو فضة (وأعطى القابلة رجل العقيقة) أي إحدى رجليها يعني فخذها فامثلت وفعلت ويقدم الحلق على الذبح (ك عن علي) وقال صحيح (زوجهوا الأكفاء) فلا يصح السكاح من غير كفء إلا إذا رضيت به المرأة ووليها الخاص (وزوجهوا الأكفاء) ندباً (واختاروا النطفكم وأياكم والزنج) أي احذروا جاءهم لثلايحى

(قوله مشوه) فقد يسبق ماء المرأة فيجىء الشبه لها أو الرجل فله أو يتقارنان (٣٠١) فيأخذ الولد من الشبهين (قوله وبشأنكم) بأن

تربنوهن عند إرادته من
يخطبهن لتحصل الرغبة
فيهن (قوله زدوك الله
التقوى) اقتصر على ذلك
لمن ودعه عند السفر
فقال زدني فذكر الجملة
الثانية فقال زدني فذكر
الثالثة فينبغي أن يقال
ذلك للمسافر ويحصل
أصل السنة بواحدة منها
(قوله موتاكم) أى من
حضره الموت (قوله
تذكركم الآخرة) أى
شأنها والغالب عليها ذلك
والافقاسى القلب قد يقع
منه المحرمات عندها كما
(قوله هجرا) أى خشا
(قوله أهل اليمن) فهم
أحسن كل من وقف
بعرفة حسا ومعنى (قوله
الحذاء) أى الخلف فهو من
مكملات الصلاة (قوله
القرآن) أى الأتيان
بحروف القرآن بأحكامه
ومدوده فليس المراد به
اللفظ المنزل الخ وقيل إن
فيه قلبا أى زينوا أصواتكم
بالقرآن لأن الشخص إذا
حصل منه خشوع حصل
أصوته حسن وليس المراد
بتصينه بالأصوات الانظام
لأنه منهي عنه (قوله
بالتكبير) فبصير العبد
كالمرأة المزينة بالحلي
(قوله بالتهيل الخ) وهذه
الأذكار مجموعة في الصيغة
المشهورة (قوله بالصلاة
على) فينبغي أن لا تترك
في مجلسه (قوله بالقل)
أى بالأمور التى تطيب النفوس للأكل كالقول المبطل بشرط أن لا يكون تعاطيه مكروها كالسكرات (قوله مطردة) يحتمل أن

الولد مشوها (فانه خلق مشوه حب في الضعفاء من مائشة رضى الله عنها) زوجوا أبناءكم
وبنائكم) تمامه عند مخرجه قبل بإرسول الله هذا أبناؤنا زوج فكيف بناتنا قال حلوهن بالذهب
والفضة وأجيدوا لهن الكسوة وأحسنوا البهن بالتحلية ليرغب فيهن (فر عن ابن عمر) بن
الخطاب بإسناد ضعيف (زودك الله التقوى) زادني رواية ووقاك الردى (وعقر ذنبك ويسر
لك الخير) وفي رواية ويسرك للخير (حيثما كنت) وفي رواية حيثما توجهت وذاقه لمن ودعه
عند السفر فيسندب لكل مودع أن يقول (تذكر عن أنس) زودوا موتاكم لا اله الا الله) بأن
تلقنوهما إياها عند الموت فيذكر غير الوارث عنده الشهادة ولا يأمره بها ولا يبلغ عليه ولا يزيد
محمد رسول الله وإذا قالها المحتضر لا تعاد عليه الا ان تكلم بغيرها ليكون آخر كلامه لا اله الا الله
(لكن في نارجه عن أبي هريرة) زوروا القبور فانها تذكركم الآخرة) فزيارتها مندوبة للرجال بهذا
القصد والنهي من سوء الحديث بريدة عند مالك وأحمد والنسائي كنت نهيتكم عن زيارة القبور
فزوروها ولا تقولوا هجرا أو الهجر الكلام الباطل (عن أبي هريرة) وله شواهد كثيرة (زوروا
القبور ولا تقولوا هجرا) أى باطلا وفيه إيماء الى أن النهي انما كان لقرب عهدهم بالجاهلية
فربما تكلموا بكلام الجاهلية من ندب ونحوه (طس عن زيد بن ثابت) بإسناد ضعيف
(زين الحاج أهل اليمن) أى هم بجهة الحاج وروى عنه لماله من البهاء والكمال حسا ومعنى
(طب عن ابن عمرو) وإسناده حسن (زين الصلاة الحذاء) بكسر الحاء المهملة والمد النعل
يعنى ان الصلاة في النعال الطاهرة والخفاف الطاهرة من جملة مكملاتها (ع عن علي) أمير
المؤمنين (زينوا القرآن بأصواتكم) قال المناوى أى زينوا أصواتكم به فالزينة للصوت
لا للقرآن فهو على القلب والمراد زينوا أصواتكم بالقرآن هكذا فسر غير واحد من أئمة الحديث
وزعموا انه من باب القاب وقال شعبة نهانى أيوب ان أحدث زينوا القرآن بأصواتكم ورواه معمر
عن منصور عن طلحة فقدم الاصوات على القرآن وهو الصحيح ثم أسنده من طريق عبد الرزاق
عنه بافظ زينوا أصواتكم بالقرآن قال والمعنى اشغلوا أصواتكم بالقرآن والجهر بقراءته واتخذوه
شعارا وزينة وقال آخرون لا حاجة الى القلب وانما هنا الخ على الترتيل الذى أمر به في قوله
تعالى ورتل القرآن ترتيلا فكان الزينة للرتل لا للقرآن وقيل أراد بالقرآن القراءة ويشهد له
هذا وان انقلب لوجه له حديث أبي موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم استمع قراءته فقال لقد
أوتيت من مارا من مزاء مير آل داود فقال لو علمت انك تسمع لحبته لك تحبيرا أى حسنت قراءته
تحيينا وزينتها ويؤيد ذلك تأييدا لا شبهة فيه حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لكل منى حلية وحلية القرآن حسن الصوت (حم م د ن ه حب ل عن البراء) بن عازب
(أبو نمر السجوى في الإبانة عن أبي هريرة قط في الأفراد طب عن ابن عباس حل من عائشة)
قال الشيخ حديث صحيح (زينوا القرآن بأصواتكم فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا)
فيه ما تقدم (ل عن البراء) وقال صحيح (زينوا أصواتكم بالتكبير) ليلقى العبد من غروب
الشمس الى الأسرام بصلاة العبد وفي الأصح عقب الصلوات من صبح عرفة الى آخر أيام التشريق
(طس عن أنس) قال الشيخ حديث حسن (زينوا العبد بالتهيل والتكبير والتحميد
والتقديس) أى باكثر قول الله أكبر الله أكبر والله الحمد الى آخر المأثور والمشهور (زاهرى)
كتاب (تحفة عيد الفطر حل عن أنس) بن مالك (زينوا مجالسكم بالصلاة على فان صلاتكم
على نور لكم) أى يكون ثوابها نوراً تغشون به على الصراط (يوم القيامة قر عن ابن عمر) زينوا
أمر ارشاد (مواندكم) جمع مائدة ما يؤكل عليه (بالقل) أى بوضع البقل الذى تأكلونه مع
الطعام عليها (فانه مطردة للشيطان مع التسمية) من الأكلين أو بعضهم ولعل ذلك أبلغ في طرده

أى بالأمور التى تطيب النفوس للأكل كالقول المبطل بشرط أن لا يكون تعاطيه مكروها كالسكرات (قوله مطردة) يحتمل أن

هناك نباتا فيه تلك الخصومية يطرد الشيطان ويحتمل أنه من البسطة (قوله الاكل من طعامه) فينبغي له الاكل ولو كان صائما
 نفلا (قوله بحليلة جاره) فهو اعظم من الزنا بغيرها لانه حيث نذ صبح حق الجوار (قوله ولا يزكبه) أي لا يظهره ويقول له ادخل
 الخ وهذا وعيد شديد يقتضي (٣٠٢) عظم هذا الذنب جدا (قوله امرع) كونهم أسبق الى النار لا يقتضي انهم أشد

عذابا من الكفار بل
 القصد من البدء بهم
 توخيهم وزجرهم وقطيعة
 (قوله هو الحجر) أي يتخذ
 الحجر منهما غالبا وقد يتخذ
 من غيرهما كالشعر (قوله
 وحواري) بحذف ياء
 المتكلم وحواري باثباتها
 مكسورة أو مفتوحة (قوله
 الزكاة) أي دفعها سبب
 للدخول في الاسلام الكامل
 فمن لم يدفعها لم يصل الى
 الاسلام الكامل فقوله
 قنطرة أي طريق له فمن
 دفعها فقد جاوز القنطرة
 ومن لا فلا (قوله الحطة)
 أي الخ خص هذه لاسيما
 الموجودة حيث نذ (قوله
 يورث الفقر) وقد جاء في
 بعض الآثار ان القاتل
 أنا قاتله والزاني أنا مفقره
 أي والغالب أن القاتل
 عمدا عدوا أنا أن الله تعالى
 يقتله وان الزاني الذي لم
 يتب انه تعالى يفقره بقلة
 المال أو الفقر القلبي فاذا
 وجد شخص مصرا على
 الزنا وماله كثير علم أن به
 الفقر القلبي فهو متخير
 ذونعب ومشقة في
 معيشته لفقر قلبه (قوله
 لسماعة) أي كرما (قوله
 ونجدة) بكسر النون أي

وكيده (حب في الضعفاء) عن أبي امامة (بإسناد ضعيف) (الزائر أخاه المسلم أعظم أجرا)
 عند الله (من المزور) قال المناوي سياق الحديث عند منخرجه الذي يلي الذي عزاه له المؤلف الزائر
 أخاه المسلم الاكل من طعامه أعظم أجرا من المزور المطعم في الله عز وجل (فرع عن أنس) الزائر
 أخاه في بيته الاكل من طعامه أرفع درجة (أي أكثر ثوابا) (من المطعم له) فيه الحث على زيارة
 الاخوان والاكل من طعامهم والضيافة (خط عن أنس) الزاني بحليلة جاره لا ينظر الله اليه يوم
 القيامة ولا يزكبه ويقول له ادخل النار مع الداخلين (وعيد شديد يقتضي ان الزنا بحليلة الجمار
 أعظم اثما من الزنا بغيرها) (الحرائط في مساوي الاخلاق) عن عمرو بن العاص وصعفه المنذري
 (الزبانية) قال المناوي لفظ رواية الطبراني للزبانية فكان حقه أن يورد في حرف اللام (امرع
 الى فسقة القراء) أي الى اختطافهم من الموقف ليدخلوهم النار (منهم) أي من الزبانية فالزبانية
 مفضل ومفضل عليه باعتبارين (الى عبدة الاوثان فيقولون للزبانية) أو يقول بعضهم لبعض
 مسكرين لذلك متعجبين منه (يبدأ بنا قبل عبدة الاوثان فيقال لهم ليس من يعلم كمن لا يعلم طب
 حل عن أنس) الزبيب والتمر هو الحجر (أي هما أصل الحجر والغالب اتخاذ المسكر منهما) (عن
 جابر) بإسناد صحيح (الزبير) بن العوام أحد العشرة (ابن عمي وحواري) قال الشيخ
 البهاء مشددة مفتوحة ومكسورة اه رأيت في بعض النسخ رسمه بمشأتين تحتين أي ناصري
 (من أمي) قال المناوي والمراد ان له اختصاصا بالنصرة وزيادة على غيره والافكل العجب
 أنصاره (حم عن جابر) رضي الله عنه (الزرق في العينين) قال المناوي أي بركة يعني المرأة
 التي عينها زرقاء مظنة للبركة فيسند تزوجها (حب في الضعفاء عن عائشة) في تاريخه فر
 عن أبي هريرة) رضي الله عنه (الزكاة قنطرة الاسلام) أي جسره الذي يعبر منه اليه
 فابتاؤها طريق في التمكين في الدين (طب عن أبي الدرداء) رضي الله عنه (الزكاة)
 نجب (في هذه) الحبوب (الاربعة الحنطة والشعير والذرة) وزاد في رواية الذرة
 وقبس بهما في معناها من كل ما يقتات اختيارا (قط عن عمر) الزنا يورث الفقر أي يقل بركة
 الرزق (اقضاعى هب عن ابن عمر) بن الخطاب (الزنجي) بفتح الزاي ونكسر (إذا شبع
 زني وإذا جاع مرق) فلا ينبغي اقتناؤه (وان فيهم) أي الزنج بفتح الزاي ونكسر جيل من
 السودان معروف (لسماعة ونجدة) قال المناوي أي شجاعة وبأسا كما هو مشاهد فأتخاذهم لهذا
 الغرض لا بأس به بخلافه لضعفهم أو نكاح (عد عن عائشة) بإسناد دواء بل قال ابن الجوزي
 موضوع (الزهادة في الدنيا) أي ترك الرغبة فيها (ليست بتعريم الحلال) على نفسك كان
 لا تأكل لحما ولا تجامع (ولا إضاعة المال) بأخراجه عن ملكك (ولكن الزهادة في الدنيا ان
 لا تكون بما في يديك) من المال (أو ثقتك بما في يديك) وأن تكون في ثواب المصيبة اذا أنت
 أصبت بها أرغب منك فيها (أو ثقتك بما في يديك) فالزهادة استواء الوثوق بما قسمه الله تعالى مما حصل
 في يديك ومالم يحصل وكونك في ثواب المصيبة في ابتدائها أرغب منك في ثوابها في دوامها (ت ه عن
 أبي ذر) الزهد في الدنيا يرجع القلب والبدن والرغبة فيها تعيب القلب والبدن (فالزاهد فيها
 يحصل له خير الدارين الراحة في الدنيا والثواب في الآخرة) (طس مد هب عن أبي هريرة)

شجاعة فمن اقتناه يقصد بالتخاذل هذا الغرض المحمود (قوله أرغب منك فيها) أي اذا نزل بما مرفوعا
 لك مصيبة كسرقة وغرق كنت على غاية من الرضا بذلك ومحبا لذلك أكثر من سلامته بأن تقول لو بقي مالي يحتمل اني لا أفعل
 منه خيرا فلا أتاب عليه بخلاف تناقه في ذلك فاني مثاب عليه فينتد أحب هذا التلف الذي وقع أكثر من سلامته لتحقيق الثواب الذي
 هو خير من الدنيا وما فيها أي فتعتقد ان الثواب الذي أعده الله تعالى لك بسبب زوال المال خير لك من إبقائه هذا هو الايمان الكامل

(قوله يرجع القلب والبدن) لانه حينئذ يكون شعبان فلا يتعب بسفر ولا غيره (٣٠٣) بخلاف الراغب فيها فانه يسعى في طلبها

بالاسفار وغيرها لانه لا يشبع منه ومان الخ (قوله تكثر) بسكون الكاف (قوله والبطالة تقسى القلب) فينبغي الاشتغال بنحو الاذكار وطلب العلم أو التكسب لعياله اذا احتاج لذلك

• (حرف السين) •

(قوله واخذ افقهم) أى سحايهم التي يكتسبون بها المزايا أو الرذائل (قوله سريع النى) أى فسرعة رجوعه عن غضبه جبرت سرعة غضبه لانه لم يعمل بمقتضى غضبه (قوله ويطل) بضم الطاء (قوله اللاهين) أى البله الذين أخذ الله عقولهم فلم يشعروا بأحد حتى بأنفسهم فهم فى ساحة الرضا وان لم تقع منهم عبادة لكونهم اشتغلوا به تعالى حتى عن أنفسهم وقيل المراد باللاهين الاطفال الذين لم يكلفوا (قوله أبناء العشرين) أى الذين استحقوا العذاب فتعذيبهم ليس كغيرهم وان عذبوا وسكت عن أبناء دون العشرين ممن بلغ وكذا سكت فى الحديث الآتى عن الذين بين العقود المذكورة فلم يبين حكمهم (قوله واقفهم) الرواية المعتد بها موقفهم (قوله سبعة) أى صلاة الضحى والسبعة متى أطلقت

مرفوعا (هب عن عمر) موقفا (الزهد فى الدنيا يرجع القلب والبدن والرغبة فى الدنيا تطيل الهم والحزن) اذ لا غاية لها (حم فى الزهد هب عن طاوس) بن كيسان اليماني الحسيري التابعي الجليل (مر-لا) وأسند الطبراني عن أبي هريرة (الزهد فى الدنيا يرجع القلب والبدن والرغبة فيها تكثر الهم والحزن والبطالة تقسى القلب) أى والشغل بالعبادة أو بالكسب الحلال للعيال يرققه قال المناوى تمة قال أبو يزيد ما غلبنى الا شاب من بلغ قال لى ما حد الزهد عندكم قلت ان وجدنا أكنا وان فقدنا صبرنا فقال هكذا عندنا كلاب بلغ قلت فما حده عندكم قال ان فقدنا صبرنا وان وجدنا آثرنا (القضاعى عن ابن عمرو)

• حرف السين •

(سأحدثكم بأمور الناس وأخلاقهم) فطلبوا منه الحديث بذلك فقال (الرجل يكون سريع الغضب سريع النى) أى الرجوع عن الغضب (ولاله) فضل (ولا عليه) نقص بل يكون (كفا) أى هذه تكافئ تلك فالفضيلة وهى سرعة رجوعه جبرت النقيصة وهى سرعة غضبه وكذا عكسه (والرجل يكون بعيد الغضب سريع النى) فذال له فضل (ولا عليه نقص) وسكت عن عكسه وهو مذموم (والرجل يقضى) أى يستوفى (الذى له) على غيره (ويقضى) الدين (الذى عليه) فذال (لاله) فضيلة (ولا عليه) نقيصة للمقابلة المذكورة (والرجل يقضى) الدين (الذى له) عن غيره (ويعطى الناس) بالدين (الذى عليه) مع التمكن من الاداء (فذال عليه) اثم (ولاله) فضل وترك عكسه وهو محمود ان لم يلزم عليه ضرر من يموت (البرار عن أبي هريرة) باسناد صحيح أو حسن (سألت ربي ان لا يعذب اللاهين من ذرية البشر) قال العلقمى قال فى النهاية قبل هم البله الغافلون وقيل الذين لم يتعمدوا الذنوب وان ما فرط منهم سهواً وغفلة وقيل هم الاطفال (فأعطانيهم) يعنى عفا عنهم لاجل (ش قط فى الافراد والضياء) فى المختارة (عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (سألت ربي ابناء العشرين من أمتى) أى سألته قبول شفاعتى فيهم (فوهبهم لى) أى شفعتى فيهم بأن يخرج من شاء تعذيبه من عصاتهم من النار (ابن أبي الدنيا عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (سألت الله فى ابناء الاربعين من أمتى) أى فى شأنهم بأن يغفر لهم (فقال يا محمد قد غفرت لهم قلت فابناء الحسين قال انى قد غفرت لهم قلت فابناء الستين قال قد غفرت لهم قلت فابناء السبعين قال يا محمد انى لاستحيى من عبدى ان أعمره سبعين سنة يعبدنى لا يشرك بى شيئا ان اعذبه بالنار) قال المناوى نار الخلود (فاما ابناء الاحقاب) جمع حقب وهو ما فون سنة وقيل سبعون كما بينه بقوله (ابناء الثمانين والتسعين فاقى واقف) وفى نسخة شرح عالمها المناوى واقفهم فانه قال أى موقفهم (يوم القيامة) بين يدي (فقال لهم ادخلوا معكم من احببتم الجنة) قال المناوى المراد بالمغفرة هنا التجاوز عن صغائرهم (أبو الشيخ عن عائشة) واسناده ضعيف (سألت الله ان يجعل حساب أمتى الى) أى ان يفوض محاسبتهم الى فاسترها (لئلا تفتضح عند الامم فأوحى الله عز وجل الى يا محمد بل أنا احاسبهم فان كان منهم زلة سترتها حتى صلت لئلا تفتضح عندك) وفيه اشعار بأن هذا من خصائص هذه الامة (فر عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (سألت ربي ان يكتب) أى يفرض (على أمتى سبعة الضحى) أى صلاتها (فقال تلك صلاة الملائكة من شاء صلاها ومن شاء تركها ومن صلاها فلا يصلها حتى ترتفع) أى الشمس وان لم يتقدم لها ذكر قال المناوى فيه نذب صلاة الضحى وان الملائكة يصلون (فر عن عبد الله بن زيد) بغير سند (سألت ربي فيما يختلف فيه أصحابي) أى ما حكمه (من بعدى) أى بعد موتى (فأوحى الى يا محمد ان أصحابك عندى بمنزلة النجوم فى السماء بعضها أضواء من بعض فن أخذ بشئ

فالمراد بها صلاة النافلة وان كانت كل صلاة تسمى سبعة لاشتمالها على التسليم فكأنه قال نافلة الضحى (قوله صلاة الملائكة) أى فلها مزيد فضل (قوله من شاء صلاها الخ) أى فلم أفرضها (قوله فلا يصلها) بحذف الباء لان لانه

(قوله الى أحد الخ) الى بمعنى من فيهما أو انه ضمن تزوج معنى انضم وهذه بشرى لمن تزوج بشريفة (قوله من أهل بيتي) لا مانع من شموله لجميع الأشراف وهو مصداق قوله تعالى ليذهب عنكم الرجس أهل البيت الخ وينبغي للأشراف أن لا يغتروا بذلك وينهمكوا على المعاصي لاحتمال أن ذلك معلق على شيء لم يوجد عندهم على أنه يحتمل أن المراد لا يدخلون النار دخول خلود وفيه أنه لازمة حينئذ لهم على (٣٠٤) غيرهم واللائق بالطهارة المذكورة في الآية عدم الدخول أصلاً (قوله ان لا أزواج الخ)

فكل من زوجه رسول صلى الله عليه وسلم أي عقده بأحد من النساء كان في الجنة (قوله فثنا الخ) فيه استعارة تمثيلية أي أظهر لي أني مدخل أنا سائر كثير من الجنة من غير حساب فذكر السبعين للتكثير لا التحديد بدليل الروايات الدالة على الزيادة على ذلك (قوله أي الاجلين الخ) أي العشر أم الثمان (قوله سبعين صحابا) ذكر السبعين للتكثير لا التحديد والمراد بالجب أنوار الجلال أي فالنور كما يكون سبباً لبصار الأشياء المستورة بالظلمة يكون مانعاً من البصار للأشياء إذا قوى جداً كالشمس إذا استقبلها الشخص بعينه لم ير شيئاً (قوله لورأت أدناها) أي فضلاً عن الدخول فيها وعن رؤية ما بعد الأول (قوله من الذين الخ) من اسم استفهام (قوله أن يصفعهم) من أصعق لا من صعق لأنه لازم (قوله تنبيه الله) بهذا الضبط أي الذين استشاهم الله تعالى (قوله متقلدون الخ) أي أرواحهم

مما هم عليه من اختلافهم فهو عندي على هدي) فاختلافهم رجة كما في حديث ((السجري في الابانة)) عن أصول الديانة ((وابن عساكر عن عمر)) سألت ربي ان لا أزواج الى أحد من أمتي ولا يتزوج الى أحد)) بالرفع ((من أمتي الا كان معي في الجنة فأعطاني ذلك)) يحتمل أن الى بمعنى من أو ضمن الزوج معنى الانضمام قال المناوي يحتمل شموله لمن تزوج أزواج من ذريته ((طب ل عن عبد الله بن أبي أوفى)) ٣ بفتحات وهو حديث صحيح ((سألت ربي ان لا يدخل أحد من أهل بيتي)) فاطمة وعلي وابنيهما أزواجه ((الرافع عطاءها)) أي الحصة المسؤلة وفي رواية فأعطاني ذلك ((أبو القاسم بن بشران)) بكسر الموحدة التحتية وسكون المعجمة ((في أماليه عن عمران بن حصين)) نصيغ حصن باسناد ضعيف ((سألت ربي فأعطاني أولاداً مشركين خداماً لأهل الجنة وذلك لأنهم لم يدركوا ما أدرك آباؤهم من الشرك ولا هم في الميثاق الأول)) المأخوذ على الخلق في عالم الذر بقوله ألت بربكم قالوا بلى فهم من أهل الجنة وهذا ما عليه الجمهور ((أبو الحسن بن ملة)) بفتح الميم وشدة اللام ((في أماليه عن أنس)) بن مالك ((سألت ربي ان لا أزواج)) بضم الهمزة وشدة الواو المكسورة أحداً ((الامن أهل الجنة ولا أزواج الا من أهل الجنة)) أي فأعطاني ذلك ((الشيرازي في الألقاب عن ابن عباس)) سألت الله الشفاعة ((أي الاذن فيها)) ((لامني)) أمة الاجابة ((فقال لك سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب قلت رب زدني فثاني بيديه مرتين وعن عيونه وعن شماله)) قال العلقمي هو كناية عن المبالغة في الكثرة والافلاك ثم ولا حتى تعالى الله عن ذلك ((هناد عن أبي هريرة)) سألت جبريل أي الاجلين قضى مومي ((شعيب العشر أو الثمان)) قال ((قضى)) أكلهما وأتتهما ((وهو العشر)) ع ل عن ابن عباس ((قال الشيخ حديث صحيح)) ((سألت جبريل هل ترى ربك قال ان بيني وبينه سبعين صحاباً من نور لورأت أدناها لا حترقت)) قال المناوي ذكر السبعين للتكثير لا التحديد لان الحب اذا كانت أشياء حاضرة والواحد منها يحجب والله تعالى لا يحجبه شيء فالحب عبارة عن الهيبة والجلال ((طس عن أنس)) سألت جبريل عن هذه الآية ونفع في الصور فصعق)) مات ((من في السموات ومن في الأرض الا من شاء الله من الذين لم يشأ الله أن يصعقهم قال هم الشهداء تنبيه الله)) ضبطه الشيخ بمثلثة مضمومة ونون ساكنة ومثناة تحتية مفتوحة ((متقلدون أسياقهم حول عرشه)) فانهم أحياء عند ربهم يرزقون وقيل الحور والولدان وقال البيضاوي قيل جبريل وميكائيل واسرافيل فانهم يموتون بعد وقيل حلة العرش اه قال العلقمي وأما قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه فعناه قابل للهلاك وكل محدث قابل لذلك وان لم يهلك ((ع قط في الأفراد ل ابن مردويه والبيهقي في)) كتاب ((الشعب عن أبي هريرة)) وهو حديث صحيح ((ساب الموتي كالشرف على الهلكة)) أراد الموتي المؤمنين ((طب عن ابن عمر)) بن العاص ((ساب المؤمن كالشرف على الهلكة)) أي ما لم يتجاهر بالمعاصي فان تجاهر فلا اثم على سابه بما يجاهر به ((السبزار عن ابن عمرو)) بن العاص باسناد حسن ((ساب قسا سبق ومقتصد ناج وطالماسم غفور له)) يعني قوله تعالى ثم أورثنا

مشكلة بصورهم متقلدون بالاسياق ومستقرهم حول العرش قسبها على عظمهم وعلو درجاتهم هذه تعالى وقيل المستثنى جبريل وميكائيل واسرافيل وقيل حلة العرش وقيل الحور والولدان ولا مانع من ارادة الجميع (قوله ساب الموتي) أي اذا كرمهم بما يكرهون كالذي يعمل حال مشرف على السقوط والهلاك فان غيبة الميت أشد من الحي لا مكان استحلال الحي بخلاف الميت (قوله سابقنا الخ) القصد به تفسير قوله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين الخ واختلف في معنى الثلاثة فقيل الظالم لنفسه المقصر في الأمور والنواهي والمقتصد من غلب عمله الصالح والسابق بالخيرات من ضم عمله نفع الناس بالعلوم والهداية

الكتاب

مشكلة بصورهم متقلدون بالاسياق ومستقرهم حول العرش قسبها على عظمهم وعلو درجاتهم

هذه تعالى وقيل المستثنى جبريل وميكائيل واسرافيل وقيل حلة العرش وقيل الحور والولدان ولا مانع من ارادة الجميع (قوله ساب الموتي) أي اذا كرمهم بما يكرهون كالذي يعمل حال مشرف على السقوط والهلاك فان غيبة الميت أشد من الحي لا مكان استحلال الحي بخلاف الميت (قوله سابقنا الخ) القصد به تفسير قوله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين الخ واختلف في معنى الثلاثة فقيل الظالم لنفسه المقصر في الأمور والنواهي والمقتصد من غلب عمله الصالح والسابق بالخيرات من ضم عمله نفع الناس بالعلوم والهداية

وقيل الظالم لنفسه من يحصل منه سخط عند نزول أمر ربه والمقتصد من لا يحصل منه سخط بل يصبر مع حصول العجز والمشقة له
والسابق بالخيرات من يتلذذ بالبلايا كما يتلذذ بالمال كل الفاحشة لشهوده صدور ذلك عن محبته فمن أحب شيئا تلذذ بكل ما ينشأ
عنه وقيل الظالم لنفسه من عرف الله تعالى وعبد مع الغفلة والمقتصد من عبده لرجاء ثواب أو خوف عقاب والسابق بالخيرات
من عبده لكونه مستحقا للعبادة وقيل غير ذلك من الأقوال التي ذكرها أهل الظاهر وأهل الباطن في معنى الآية (قوله لقمان)
أي الحكيم قيل هو عبيد داود وقيل غير ذلك (قوله وبلال) ورد أن سواده يفرق (٣٠٥) على الحور لتزين به (قوله ومهجع) مولى
سيدنا عمر (قوله من

صادق) أي من شخص
صادق أي مخلص في التعليم
عامل بعله (قوله خير
من الدنيا) أي من التصديق
بجميعها ولو ملكها (قوله
الذي في الآخرة) أي
المشقات والأهوال التي
في الآخرة (قوله صلاة
الطيبين) أي الراجعين إلى
الله تعالى وهي سنة الزوال
غير سنة الظهر وقتها
عقب زوال الشمس من
حالة الاستواء ولو صلى
سنة الظهر كفت عنها
فهو كعبه المسجد (قوله
في شدة الحر) لأن الثواب
يعظم بعظم المشقة (قوله
من حسن حجة) أي من
حج حجة الاسلام فكونه
بعد ذلك مجاهد الكفار
مرة واحدة إذا عين عليه
الجهاد أفضل من أن يحج
خمس حجة (قوله متسكى
على فراشه) أي في غاية
الراحة (قوله في علمه)
أي الشرعي وما كان آله
(قوله لحضور الصلاة) أي
الصف لحضور الصلاة

الكتاب الذين اصطفيهم من عبادنا وهم أمته صلى الله عليه وسلم قال المصاوي قال الزمخشري
لا ينبغي أن يعثر به فإن شرطه صحة التوبة انتهى وقال ابن عطاء الظالم الذي يحب الله لأجل الدنيا
والمقتصد من يحبه لأجل العقبي والسابق من أسقط مراده لمراده وقيل الظالم من يجزع من
البلاء والمقتصد من يصبر عليه والسابق من يتلذذ به وقيل الظالم من يعبد على الغفلة والمقتصد من
يعبد على الرغبة والرغبة والسابق من يعبد على الهيبة اه وقال الجلال المحلى في تفسيره ففهم
ظالم لنفسه بالتقصير في العمل ومنهم مقتصد يعمل به في أغلب الاوقات ومنهم سابق بالخيرات يضم
إلى العمل به التعليم والارشاد إلى العمل (ابن مردويه والبيهقي في البعث عن ابن عمر) من الخطاب
(سادة السودان) يعني الحبشة (أربعة لقمان الحبشي) الحكيم قيل هو عبيد داود
(والنجاشي) ملك الحبشة (وبلال) المؤذن (ومهجع) بكسر الميم وسكون الهاء وفتح الجيم مولى
عمر بن الخطاب (ابن عساكر عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر مرسل) تابعي جليل (سارحوا في
طاب العلم بالحديث من صادق) قال المصاوي في نيته (خير من الدنيا وما عليها من ذهب وفضة)
وغيرهما (الرافعي في تاريخه) تاريخ قزوين (عن جابر) بن عبد الله (ساعات الأذى) أي
الأمراض والمصائب التي تعرض للإنسان (تذهبن ساعات الخطايا) أي يكفرن الخطايا (ابن أبي
الدنيا أبو بكر في) كتاب (الفرج) بعد الشدة (عن الحسن) البصري (مرسل) ساعات
الأذى في الدنيا يذهبن ساعات الأذى في الآخرة أي ما تعرض للإنسان من المكروه يكون سببا
للنجاة من أهوال الآخرة (ذهب عن الحسن) البصري (مرسل) فر عن أنس) بن مالك
(ساعات الأمراض يذهبن ساعات الخطايا) أي من الذنوب الصغائر (ذهب عن أبي أيوب)
الأنه أرى قال عاد المصطفى صلى الله عليه وسلم رجلا فأكب عليه فسأله فقال ما غمضت منذ سبع
فدكره (ساعة البجة) بضم السين المهملة أي التطوع (حين نزول) أي الشمس (من كبد
السماء) أي وسطها (وهي صلاة الخبثين) أي الخاضعين الخاشعين الذين أحبوا إلى ربهم
(وأفصلها في شدة الحر) وتسمى هذه صلاة الزوال فهي سنة (ابن عساكر عن عوف) بن مالك
(ساعة في سبيل الله) أي في قتال الكفار لأعلاء كلمة الله الجبار (خير من خمسين حجة) لمن حج
وقد عين عليه الجهاد (فر عن ابن عمر) ساعة من عالم) عامل بعله (متسكى على فراشه ينظر في
علمه) أي يتأمل ويتفهم ويقرأ أو يفكر أو يؤولف (خير من عبادة العابد سبعين عاما) لتوقف صحة
العبادة على العلم ولأن نفعه متعدد (فر عن جابر) ساعتان تفتح فيهما أبواب السماء وقلما ترد على
داع دعوته) تفتح (لحضور الصلاة والصف في سبيل الله) أي في قتال الكفار لأعلاء كلمة الجبار
(طلب عن سهل بن سعد) الساعدي (سافر وانصوا) أي تشفوا من الأمراض (ابن السني

(٣٩ - عزيرى ثاني) أي وقت حضور الصف للصلاة أو للجهاد (قوله تصحوا) أي يحصل لكم الصحة والعافية أي يترتب عليه ذلك
لأن كثرة الحركة تورث اذهاب العفونات والمكث يورث وجودها وكسل البدن وتورده هذا ما عليه أهل الشريعة من أهل الظاهر
وقال أهل الباطن من الصوفية معنى الحديث سافروا أي اشغلوا أفكاركم به تعالى وجوارحكم الظاهرة بما يرضيه تعالى حتى تصلوا
إلى مرتبة الشهود فينثروا أي تطهروا قلوبكم من الكبر والحقد ونحو ذلك ويدل لاهل الباطن من أن معناه السفر الباطني
قول إبراهيم صلى الله عليه وسلم في ذهاب إلى ربي سيهدين وكون السفر قطعة من العذاب لا ينافي ذلك لأن كونه قطعة من العذاب
باعتبار ما يحصل فيه من المشقة من أجل مجاهدة النفس إذا كان المراد السفر الباطني أو من أجل تعب البدن بسبب قطع
المسافة إذا كان المراد السفر الظاهري وهذا التعب لا ينافي أن في طيه حجة وسلامة محبة أو مغنوية

(قوله وتغنوا) أي يحصل لكم الغنمة من الكفار ان كان المراد السفر الظاهري للجهاد أو تفوزوا بالتطهير الباطني الذي هو غنمة الموفق ان كان المراد السفر الباطني (قوله وترزقوا) بسبب الغنمة على مامر (قوله واغزوا تستغنوا) أي بسبب الغنمة وهذا لا ينافي أن يراد السفر الباطني لاحتمال أن المعنى اغزوا جيوش الشيطان وجاهدوا أنفسكم فيحصل لكم التطهير القلبي فتستغنون حينئذ به تعالى عن كل ما سواه (قوله مع ذوى الجدود) أي الاخلاق الجميلة والميسرة أي الغنى ليتعلم منهم ذلك والغالب على أهل الغنى الكرم لاسباب (٣٠٦) السفر أو المراد بالامر بالسفر معهم التخلق بأخلاقهم (قوله آخرهم) أي شربا

ومثله الماء كقول فينبغي لمن يناول أن يترخ نفسه لانه من باب الايثار وهذا لا ينافية أمره صلى الله عليه وسلم من ناوله شيئا أن يأكل منه أولا لان محل ذلك ذاتهم ان ذلك الشيء مسهوم كما هو عادة الملول يدل لذلك أنه صلى الله عليه وسلم أنما أمر المناول بالاكل أو الشرب أولا بعد أن أكل الذراع المسهوم (قوله أبو الحبش) والثلاثة أولاد فوح لصلبه لكنه دعا على حام بان تختلف ذريته ويكون لونها السواد لتكون عبيد الأولاد سام وياث فانه دعا لهما فكان من ذرية سام الانبياء ومن ذرية يافث الملول ثم من على حام بعد ذلك فدعاه بأن يحسن الله تعالى ساما وياث وذريتهما على حام وذريته (قوله ساووا) بدبا لان المفاضلة تؤدي الى العقوق (قوله فلو كنت مفضلا الخ) أي لو فرض ذلك لفضلت النساء لضعفهن ومحل عدم

وأبو نعيم في كتاب (الطب) النبوي (عن أبي سعيد) الحسدي رضي الله تعالى عنه (سافروا تصحوا وتغنوا) يحتمل بسبب الجهاد في سبيل الله أو بسبب التجارة (هق عن ابن عباس) باسناد ضعيف (الشيرازي في الاقواب طس وأبو نعيم في الطب والقضاعي عن ابن عمر) باسناد واه (سافروا تصحوا) لان الحركة تعود على البدن بالنفع (وترزقوا) أي يبارك لكم في رزقكم (ع عن محمد بن عبد الرحمن مرسل) سافروا تصحوا واغزوا تستغنوا (قال المناوي قرنه بالغزوا إشارة الى أن المراد بالسفر في هذه الاخبار سفر الجهاد ونحوه فلا يناقضه خبر السفر قطعة من العذاب (حم عن أبي هريرة) باسناد صحيح (سافروا مع ذوى الجدود) أي الخطوط (والميسرة) يحتمل أنه أمر بذلك ليحصل منهم الامانة عند الاحتياج وقال المناوي لان السفر يظهر رغبايا الطباع فمن سافر مع أهل الجسد والاحتشام تعلم رعاية الادب ونحوه (فر عن معاذ) وهو حديث ضعيف (ساقى القوم آخرهم) أي شربا قال النووي هذا آداب من آداب ساقى القوم الماء واللبن ونحوهما وفي معناه ما يفرق على الجماعة من الماء كقول كلحم وفاكهة ومشوم وغير ذلك فيكون المفرق آخرهم تناسولا منه لنفسه (حم فتح د عن عبد الله ابن أبي أوفى) باسناد صحيح (ساقى القوم آخرهم شربا) لان ذلك أبلغ في القيام بحق الخدمة (ت ه عن أبي قتادة طس والقضاعي عن المغيرة) بن شعبة قال الشيخ حديث صحيح (سام أبو العرب رحام أبو الحبش وياث أبو الروم) والثلاثة أولاد فوح لصلبه (حم ت ك عن سمرة) بن جندب باسناد حسن (ساووا بين أولادكم) الذكور والانثى الصغير والكبير (في العطية) أي الهبة ونحوها (فلو كنت فضلا أحدا) من الأولاد (لفضلت النساء) على الرجال والامر للندب عند الشافعي (طب خط وابن عساكر عن ابن عباس) باسناد ضعيف (سباب المسلم) بكسر الميملة وتحفيف الموحدة مصدر سب وهو أبلغ من السب فان السب شتم الانسان والتكلم في عرضه بما يعيبه والسباب أن يقول فيه بما فيه وما ليس فيه (فسوق) أي خروج عن طاعة الله ورسوله (وقتاله) قال العلقمي يحتمل أن يكون على يابه من المفاعلة وأن يكون بمعنى القتل (كفر) ان قاتل المسلم أوقله مستحلا لذلك أو المراد الكفر اللغوي وهو السر لانه بقتاله له ستر ماله وعليه من حق الاعانة وكف الاذى أو عبر به مبالغة في التحذير عن ذلك (حم ق ت ن ه عن ابن مسعود عن أبي هريرة وعن سعد) بن أبي وقاص (طب عن عبد الله بن المغفل) بفتح الميملة وشدة الفاء (وعن عمرو بن الزعمان بن مقرن قط في الافراد عن جابر) سباب المسلم فسوق وقتاله كفر وسحرمة ماله (واختصاصه) كرمه دمه في حصول الاثم وان تفارت (طب عن ابن مسعود) ورجاله رجل الصحيح (سبحان الله نصف الميزان) أي قول العبد سبحان الله عملا ثوابها حسدي كفى الميزان (والحمد لله عملا الميزان) أي ثوابها عملا الكفتين (والله أكبر عملا ما بين السماء والارض) أي لو قدر ثواب ذلك جسم الملائكة (والطهور نصف الايمان والصوم نصف الصبر)

طلب المفاضلة ما لم تدع الحجاب لذلك (قوله فسوق) فاذا سبك شخص وأردت مكافأته فقل له نحو يا ظالم لانه لا يحلو تقدم شخص من الظلم فالبا ولا تنسبه بمعصية مثل ما فعل (قوله كفر) حقيقة ان استعمله أو بعينه اللغوي أي ستر الحق بالباطل (قوله ماله) مثله اختصاصه كرمه دمه في المنع وان اختلف الاثم كيف (قوله نصف الميزان) أي لو جسم ثوابه لملا كفة الميزان فهي المراد بالنصف وهذا الثواب العظيم انما هو لمن ذكر ذلك مع استحضار القلب للمعنى دون الغافل بقلبه (قوله والطهور) بانضم أي لو جسم ثوابه لعادل نصف الثمرات المترتبة على الايمان وكذا ما بعده وهذا ترغيب في الطهور

(قوله مثل الاسكاه الخ) أي ذكر هذه الالفاظ وهي الباقيات الصالحات ولا بأس بزيادة ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
يحنت الصغار كالاسكاه المرض المخصوص الذي يأكل العضو (٣٠٧) ويحنته شيا فشيأ (قوله ستر) بكسر السين (قوله
حتى تخلص الخ) كناية

عن القبول والافهـو
تعالى منزله عن المكان
(قوله سبحان الله) المراد
منه هنا التعجب وان كان
في الاصل للتزنيـه وكذا
قوله ماذا استفهام
مراد به التعجب (قوله من
الفتن) فيه أن الفتن من
القتل ونحوه انما وجدت
بعد موت سيدنا عمر رضي
الله تعالى عنه فلم توجد
في زمنه صلى الله عليه
وسلم ويحجب بان المعنى أنزل
الليلة من الفتن أي أنزل
اعلام الملائكة في تلك
الليلة بما يحصل من الفتن
في المستقبل أو المعنى
أوحى الى في البيضة أو في
النوم في تلك الليلة العلم
بما يحصل من الفتن في
المستقبل (قوله ففتح من
الخزائن) أي العلم بذلك
أو المراد خزائن الرحمة أي
نزل في تلك الليلة رحمة
عظيمة على المهتدين
وبدل لهذا قوله ايقظوا
سواحب وفي رواية
ساحبات يعني زواجه
صلى الله عليه وسلم أي فلا
يفركن محبتي فتركن
العمل اذ رب كاسية الخ
فلا ينبغي للشخص أن يفتر
بمحبة ولي أو نبي بل يجتهد
في العمل (قوله عارية)

نقدم الكلام على معناه في التسييح نصف الميزان (حم هـب عن رجل من بني سليم) واسناده
صح (سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر في ذنب) أي ذنوب الانسان (المسلم مثل
الاسكاه) بالمد أي قرحة داء في العضو يتأكل منه ويأكل بعضه بعضا (في جنب ابن آدم) أي
قولها يكفر الذنوب الصغار (ابن السني) في عمل يوم وليلة (عن ابن عباس) باسناد حسن
(سبحان الله نصف الميزان والحمد لله مل الميزان والله أكبر مل السموات والارض ولا اله
الا الله ليس دونها مترو ولا حجاب) جمع بينهما المزيد التقرير والتأكيد أي بل تصعد بلا مانع (حتى
تخلص الى ربها عز وجل) أي تصل اليه بلا عائق ولا حاجب وهو كناية عن سرعة قبولها وكثرة ثوابها
(السجزي في الابانة عن ابن عمرو) بن العاص (ابن عساكر) في التاريخ (عن أبي هريرة) باسناد
ضعيف (سبحان الله) بمعنى التزنيـه ضمن هنا معنى التعجب (ماذا) استفهام ضمن معنى التعجب
والتعظيم (أنزل) بالباء للمفعول وفي رواية أنزل الله (الليلة من الفتن وماذا فتح من الخزائن) قال
العلقي والمراد بالانزال اعلام الملائكة بالامر المقدور والنبي صلى الله عليه وسلم أوحى اليه في
النائم أو في البيضة أنه سيقع بعده فتن وتفتح لهم الخزائن وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم فقد
وقع بعده الفتن وفتحت الخزائن من فارس والروم وغيرهما والمراد بالخزائن خزائن الرحمة وبالفتن
العذاب لانها أسبابه (أيقظوا) أي نبهوا للتهجد (صواحب الجحر) بضم المهملة وفتح الجيم
وفي رواية صواحيبات الجحور هي أزواجه صلى الله عليه وسلم ونحوهن بالذكر لانهن الحاضرات
أو من باب ابدانفس من جن تعول (قرب) نفس (كاسية في الدنيا) من أنواع الثياب (عارية
في الآخرة) لعدم العمل أو اذ عارية من شكر المنعم ونبه بأمرهن بالانتباه على أنه لا ينبغي
التغافل والاعتماد على كونهن أزواجه صلى الله عليه وسلم قال تعالى فلا انساب بينهم يومئذ
ولا ينسألون قال العلقي رحمه الله وربها للتكثير وان كان أصلها للتقليل والتحقيق فيها أنها
ليست للتقليل دائما خلافا للآثارين ولا للتكثير دائما خلافا لابن درستويه وجاعة بل ترد للتكثير
كثيرا وللتقليل قليلا وهي متعلقة وجوبا بفعل ماضٍ مقدر متأنو كعرفتها ويجوز في عارية الجحور صفة
لكاسية الجحور برب كافي أكثر الروايات والرفع خبر مبتدأ محذوف (حم خ ت عن أم سلمة)
قالت استيقظ المصطفى صلى الله عليه وسلم فزعم ثم ذكره (سبحان الله أين الليل اذا
جاء النهار) قال العلقي وسببه كافي التكثير عن التنوخي ان هرقل كتب الى النبي صلى الله عليه
وسلم تدعوني الى جنسة عرضها السموات والارض فأين النار فذكره وقال سبحان الله (حم ع
التنوخي) بفتح المشددة افوقية وضم التون مخففة وخاء مبهمة (سبحوا) في الصلاة (ثلاث
تسبيحات ركوعا) أي في الركوع بان يقول المصلي سبحان ربي العظيم ثلاثا (وثلاث تسبيحات
سجودا) أي في السجود بان يقول سبحان ربي الاعلى ثلاثا والثلاث أدنى الكمال وأكمل منه في
حق المنفرد وامام محصورين راخين بالتطويل خمس فسبع فتسع فاحدى عشرة (هـق عن محمد بن
علي مر - لا سبحي الله عشرا) أي قولي سبحان الله عشر مرات (واحدى الله عشرا) أي قولي
الحمد لله عشر مرات (وكبرى الله عشرا) أي قولي الله أكبر عشر مرات (ثم صلى الله ماشفت) مما
يباح سؤاله من خيرى الدنيا والآخرة (فاه) أي الله سبحانه وتعالى (يقول قد فعلت قد فعلت) أي
أعطيت عين المسئول أو ما هو أصح (حم ن ت حب ل عن أنس) واسناده حسن أو صحيح
(سبحي الله مائة تسبيحة فاحمدا عدل) أي ثوابها (لك مائة رقية) أي عتق مائة انسان (س)

بالجر أو بالرفع أي هي عارية أو بانصب أي تكون عارية (قوله أين الليل الخ) هو غيب عنا يعلمه الله تعالى (قوله ثلاث تسبيحات الخ)
أي أقل الكمال ذلك (قوله قد فعلت الخ) كذلك بقدر التكبر أو أي يقبل دعاءك بلا شئ والمعتمد أن الزيادة على العدد الواو
في الاز كالألف لا تمنع ما رتبته الشارع عليه بل يحصل له ويثاب على الزائد وقيل تمنع كاستان المفتاح اذا زادت تمنع من الفتح وهو

قول ضعيف (قوله بمثل ما أتيت به) هو خطاب لام هائي الراوية للحديث (قوله سبع الخ) لا ينافيه حديث اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث لانه اخبر بالقليل (٣٠٨) ثم بالكثير على ان الثلاثة المذكورة في ذلك شاملة لهذه السبع اذا صدقة

الجارية تشمل ذلك (قوله أو أجرى نورا) أي بقصد نفع الناس وكذا البئر (قوله بخلا) أي بقصد التصديق بشره أو وقفه اما اذا غرسه بقصد تكثير ماله فليس له في ذلك التفضيل انتظام (قوله ورث مصفا) بان كان يملكه ومات عنه فورته وارث (قوله ولدا) أي مسلما (قوله والمقبرة) أي المنبوشة اذا صلى بمائل وكذا المزبلة والمجزرة تكره فيهما الصلاة لحاذاته النجاسة (قوله والجمام) لانه مأوى الشياطين (قوله وعطن الابل) بفتح الطاء لانه يسكنها الفحل والمراد هنا المكان الذي تساق اليه بعد الشرب ليشرب غيرها (قوله ومجبة الطريق) أي وسطه والمراد بجميع الطريق المشروع لشغله بالمارة سواء أوله ووسطه وآخره (قوله سبعة الخ) العدد لا مفهوم له فلا ينافي الزيادة فقد أفردوا بعضهم بتأليف أوصلها الى سبعين خصلة وذكرها في مستن البخاري كل من تابس لواحدة منها أطله الله في ظله أي ظل عرشه كما مرح بذلك في الحديث الاتي أي لا ظل ذاته لاستحالة ذلك عليه تعالى ويحتمل ان الضمير لله

ولد) بضم فسكون (اسماعيل) بن ابراهيم الخليل قال الماوي وهذا تميم ومبالغة في معنى العتق لان فلان الرقبة أعظم مطاوب وكونه من عنصر اسماعيل أعظم (واحمدى الله مائة تحميدة فانها تعدل لث مائة قرص ممرجة ملحمة تحمدين عليها) الغزاة (في سبيل الله) لقتال أعداء الله (وكبرى الله مائة تكبيرة فانها تعدل لك مائة بدنة) أي باقة (مقلدة متقبلة) أي أهديتها وتقبلها الله وأثابك عليها فثواب التكبير يعدل ثوابها (وهللى الله مائة تهليلة) أي قولي لا اله الا الله مائة مرة والعرب أكثر استعمالهم لكلمتين أن يضموا بعض حروف احداهما لبعض الاخرى (فانها تلا ما بين السماء والارض) أي ان ثوابها للجسم ملا ذلك الفضاء (ولا يرفع يومئذ) أي يوم قولها (لا حد عمل أفضل منها) أي أكثر ثوابا (الا أن يأتي بمثل ما أتيت) أنت به فانه يرفع له مثله والتفضيل ليس مرادا (حم طيب لك عن أم هاني) فاختة أو هند أخت علي قالت قلت يا رسول الله كبرتنى ورق عظمى فدلتني على عمل يدخلني الجنة فذكره واسناده حسن (سبع بحرى للعبد) المـ (أجرهن) احدهن ٣ (وهو في قبره بعد موته من علم) بالتشديد والبناء للفاعل (علما) شرعيا الوجه الله (أو أجرى هرا أو حفر بئرا) للسبيل (أو غرس نخلا أو بنى مسجدا أو ورث) بالتشديد والبناء للفاعل (مصحفا) أي خلفه لوارثه ليقرأ فيه (أو ترك ولدا مسلما يستغفر له بعد موته) أي يطلب له من الله المغفرة (البرار ومهويه عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (سبع مواطن لا تجوز فيها الصلاة) أي جواز مستوى الطرفين (ظاهر بيت الله) أي سطح الكعبة لاختلاله بتعظيمها بالاستعلاء عايتها (والمقبرة) بتثنية الباء (والمزبلة) بفتح الباء وضمتها موضع الزبل (والمجزرة) محل جزر الحيوان أي ذبحه والمعنى في الكراهة في الثلاثة نجاستها فيما يحاذي المصلى منها (والجمام) ولوجديدا حتى مسلحه والمعنى فيه أنه مأوى الشياطين (وعطن الابل) أي الموضع الذي تنهى اليه الابل الشاربة ليشرب غيرها قاله الشافعي وغيره أول تشرب عللا بعد نهل كما قاله الجوهري وغيره (ومجبة الطريق) بفتح الميم جادة الطريق أي وسط الطريق ومعظمه والجمع الجراد مثل دابة ووداب والمعنى في الطريق اشتغال القلب بمرور الناس فيها وقطع الخشوع ومذهب الشافعي أن الصلاة في هذه المواضع تكره ونصح (عن عمر) بإسناد ضعيف (سبعة يظاهم الله) تعالى (في ظله يوم لا ظل الا ظله) قال الماوي المراد يوم القيامة اذا قام الناس لرب العالمين وقربت الشمس من الرأس واشتد عليهم حرها وأخذهم العرق ولا ظل هناك شئ الا العرش وقال ابن دينار المراد بالظل هنا الكرامة والكف والكس من المكارة في ذلك الموقف يقال فلان في ظل فلان أي في كنفه وحمايته وهذا أولى الأقوال وقيل المراد بالظل الرحمة (امام عادل) قال العلقمي قالوا هو كل من تطرف في شئ من أمور المسلمين من الولاة والحكام وبدأ به لكثرة مصالحه وعموم نفعه (وشاب نشأ في عبادة الله تعالى) أي ابتدأ عمره فيها فلم تنكر له صبوة وخصه لكونه مظنة الشهوة قال العلقمي وفي رواية نشأ بعبادة الله تعالى قال شيخنا كذا في الاصول بالباء وهي للمصاحبة أي نشأ ملتصبا بها صاحبها قاله النووي قال القرطبي ويحتمل أن يكون بمعنى في كما وردت في معنى الباء في قوله تعالى ياتيهم الله في ظلال من الغمام (ورجل قلبه معلق) قال العلقمي هذا في أكثر الاصول وفي بعضها متعلق بالبناء (بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه) وفي رواية بالمسجد أي شديد الحب لها والملازمة للجماعة فيها وليس معناه دوام القعود فيها قاله النووي (ورجلان ثحبا) قال المناوي بشدة الموحدة أي أحب كل منهما صاحبه (في الله) أي في طلب رضاه أو لاجله لا لغرض دنيوي (فاجتمعوا على ذلك) الحب (واقترعوا عليه)

تعالى وان ذلك كناية عن وقاية الله وحفظه له وورجته به أي فلا ينافيه كبر (قوله معلق) وفي رواية متعلق وليس المراد أي بذلك الإقامة بالمسجد دائما بل المراد أنه اذا خرج منه طاعة كان متعلقا بالرجوع له ليصلي أو يعتكف فيه (قوله في الله) أي لاجله

أى استمر على ذلك على محبة ما حتى فرق بينهما الموت اه وقال العلقمي حتى تفرقا من مجلسهما قال ومحبته الله تعالى اسم لما كان كثيرة منها أن يحرق على أداء فرائضه تعالى والتقرب اليه من نوافل الخير بما يطيقه ((ورجل ذكر الله تعالى)) بلسانه أو قلبه ((خالبا)) من الناس أو من الالتفات لما سواه ((ففاضت عيناه)) أى سالت دموعه ((ورجل دعت امرأته ذات منصب)) بكسر الصاد أى حسب ونسب شريف ومال ((وجمال)) أى مزيد حسن إلى الزنا بها ((فقال)) بلسانه أو بقلبه زاجر لها عن الفاحشة ((انى أخاف الله رب العالمين ورجل تصدق بصدقة)) أى تطوع وأما الزكاة ففيها تفصيل مذكور في كتب الفقه ((فاخفاها)) أى كتمها عن الناس ((حتى لا تعلم)) يجوز رفعه ونصبه ((شماله مائة فيمينه)) ذكره مبالغة في الاخفاء والمعنى لو قدرت الشمال رجلا مستيقظا ما علم صدقة العين وقبل المراد من عن يمينه وشماله من الناس وقيل أن يتصدق على الضعيف في صورة المشتري منه فيدفع له درهما مثلا في شيء يساوي نصف درهم فالصورة مبايعة والحقيقة صدقة وهو اعتبار حسن وقد نظم السبعة المذكورة أبو شامة فقال

وقال النبي المصطفى ان سبعة • يظلمهم الله العظيم بظلمه

محب عفيف ناشئ متصدق • وبالك مصل والامام بعده

وذكر السبع لا فهو له فقد روى الاطلا لاذى خصال أخرى تتبعها بعضهم فبلغت سبعين فتم من أنظرهم من أروضع عنه ومن أعان مجاهد في سبيل الله أو غار ما في عسرة أو مكاتب في رقبته ورجل كان مع سرية في قوم فلقوا العدو فاشكفوا غمى آثارهم حتى نجوا ونجا أو استشهد ومنها الوضوء على المسكارة والمشى إلى المساجد في الظلم والطعام الجائع حتى يشبع ومن أعان أخرق والتاجر الصدوق وحسن الخلق ولومع الكافرو من كفل يتما أو أرملة والدين إذا أعطوا الحق قبلوه وإذا سألوه بذلوه وحكموا للناس بكمهم لأنفسهم والحرين ولفظ حديثه صل على الجنائز لعل ذلك يحوز لك فالحرين في ظل الله والتامع للوالى في نفسه وفي عباد الله ومن لم يكن على المؤمنين غليظا وكان بهم رؤوفا رحيم من يعزى الشكلى وواصل رحمه وامرأة مات زوجها وترك عليها أيتاما صغارا فقالت لا أتزوج أقيم على أيتامى حتى يموتوا أو يعينهم الله وعبد صنع طعاما فاضاف ضيفه فأحسن ضيافته فدعا البتيم والمسكين لوجه الله ورجل حيث توجه علم أن الله معه ورجل يحب الناس بللال الله تعالى ورجل لم تأخذ في الله لومة لائم ورجل لم يعديه إلى ما لا يحل له ورجل لم ينظر إلى ما حرم الله عليه والذين لا يبتغون في أموالهم الربا ولا يأخذون على أحكامهم الرشوا ومن فرج عن مكروب من أمته صلى الله عليه وسلم ومن أحباسته ومن أكثر الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وذراى المسلمين والذين يعودون المرضى ويسقون الهلكى والصائون ومحبته على بن أبى طالب رضى الله عنه ومحبته شيعة ومن قرأ اذ صلى الغداة ثلاث آيات من أول سورة الانعام الى ويعلم ما تكسبون ومن ذكر الله تعالى بلسانه وقلبه والذين يستغفرون بالاصهار ومن لا يحسد الناس ومن بر والديه ومن لا يشى بالنيمة ومن قتل في سبيل الله والمعلم لكتاب الله ورجل أم قوما وهم له راضون ورجل كان يؤذنى كل يوم وليلة وعبد أدى حق الله وحق مواليه والقاضى لحقوق الناس والمهاجرون وشخص لم يمش بين اثنين بجراة قط ومن لم يحدث نفسه بزنا قط وحلة القرآن وأهل الورع ((مالك ت عن أبى هريرة وأبى سعيد)) الخلدوى ((حم ق ن عن أبى هريرة عن أبى سعيد معا)) سبعة ((يكوفون)) (في ظل العرش يوم لا ظل الا ظله) اضافة الظل إلى العرش لانه محل الكرامة والافاظل وجميع العالم تحت العرش ((ورجل ذكر الله ففاضت عيناه ورجل يحب عبدا لا يحبه الا الله ورجل قلبه معاق بالمساجد من شدة حبه اياها ورجل يعطى الصدقة بيمينه فيكاد يحضها عن شماله وامام مفسط)) أى عادل ((في رعيته ورجل عرضت عليه امرأة نفسها ذات منصب وجمال)) ليزنى بها وقيل

في لاتعليل (قوله عيناه)
أى الدموع منهما فاسناد
الافاضة للعين مجاز على حد
جرى النهر أى ماؤه وذكر
الرجل في جميع ذلك وصف
طردى بلود ما امرأة رجل
للزنا فامتعت خوفا منه
تعالى أطلها الله الخ (قوله
لا تعلم شماله) أى أهل
شماله أو انه شبه الشمال
بشخص مدرك

(قوله فلقوا العدو) أي الكفار في الجهاد (قوله خمي آثارهم) أي تخلف آثارهم لعمى ظهريهم (قوله غص عينيه) أي كفهما (قوله لعنهم) أي دعو عليهم بالبعد عن وجه الله تعالى وفي رواية لعنهم الله في كتاب الله أي القرآن وغيره من سائر الكتب المنزلة (قوله حرمة الله) وفي رواية حرمة الله وخير ما فسر بالوارد (قوله من عترتي الخ) يحتمل معنيين أي الشخص الذي لا يعظم الأشراف ويؤذيهم ملعون أو الشخص الذي من ذريتي إذا اغتر بنسبي وانتكح الحرمات ملعون (قوله والتارك لسنتي) أي العمل بالعدم الرغبة فيها استهزاء بها أو كسلا عنها (قوله (٣١٠) والمستأثر) أي المختص بالنبي من السلطان أو نوابه بان يختصوا به ولا يعطوه لأربابه (قوله

والمستجير) أي القاهر للعلى بسلطانه أي بسبب سلطنته وقوته فلا يرحم الخلق الضعفاء مأخوذ من الخبرات وهو القهر (قوله سبعون ألفا) قيل المراد سبعون شخصا وقيل صفا وقيل زمرة أي جماعة (قوله لا يكتوون) أي لا يستعملون في أنفسهم الكي لأجل التداوي ولا يكتوون أي يداوون غيرهم بالكي لقوة توكلهم عليه تعالى فهذا خاص بطائفة من أهل الله تعالى لهم قوة يقين وتوكل فهم يتلذذون بالبلايا كما يتلذذون بالماء كل النفيسة فلا يذبح لمن ليس في مرتبتهم أن يترك التداوي تقليدا لهم (قوله ولا يتطيرون) إذا طيرة نوع من الشرك كما لو عزم على سفر فسمع من يقول ارجع مشلا فيرجع (قوله سبق درهم) مائة ألف أي من الدراهم أي ثواب التصديق بدرهم أكثر من ثواب التصديق بمائة ألف درهم قالوا

ليترزجها (قوله الجلال الله ورجل كان في سرية مع قوم فلقوا العدو فأنكشوا وخفي آثارهم حتى نجوا ونجوا أو استشهد ابن زنجويه عن الحسن) البصري (مرسلا ابن عساكر عن أبي هريرة) وإسناده ضعيف (سبعة يظلمهم الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله رجل قلبه معلق بالمساجد ورجل دعه امرأته ذات منصب فقال اني أخاف الله ورجلان تحابفا في الله ورجل غص عينيه عن محارم الله وعين حرس في سبيل الله) أي في الرباط أو في القتال (وعين بكت من خشية الله البيهقي في) كتاب (الاسماء) والصفات (ت عن أبي هريرة) بإسناد حسن (سبعة لعنهم وكل نبي محاب) الدعوة (الزائد في كتاب الله) أي يدخل فيه ما ليس منه (والمكذب بقدر الله) بقوله ان العباد يغمون بقدرهم (والمستحل حرمة الله) قال المناوي أي من فعل في حرم مكة ما لا يجوز اه وظاهر الحديث الاطلاق (والمستحل من عترتي ما حرم الله) أي من فعل بأقاربي ما لا يجوز (والتارك لسنتي) بترك العمل بها (والمستأثر بالنبي) أي المختص به من أمير أو امام فلم يصرفه لمستحقه (والمستجير بسلطانه) أي بقوته وقهره (ليعز من أذل الله ويذل من أعز الله طاب عن عمرو بن شعوى) بشين وخمين مجتئين اليافعي بإسناد حسن (سبعون الفا من أمتي) المراد التكثير لا التحديد (يدخلون الجنة بغير حساب) ولا عذاب (هم الذين لا يكتوون ولا يكتوون ولا يسترقون ولا يتطيرون) لان الطيرة نوع من الشرك (وعلى ربهم يتوكلون البزار عن أنس) وهو حديث ضعيف (سبق درهم) أي فضل ثواب درهم تصدق به صاحبه (مائة ألف درهم) تصدق بها صاحبها قالوا كيف قال (رجل له درهمان أخذ أحدهما فتصدق به ورجل له مال كثير فأخذ من عرضه مائة ألف فتصدق بها عن أبي ذر بن حب ل عن أبي هريرة) بإسناد صحيح (سبق المفردون) بضم الميم وتشديد الراء وتخفيفه يقال فرد برأيه وأفرد وفرد واستفرد بمعنى انفرد واعتزل الناس أي المفردون المعزولون عن الناس للتعبديل ومن المفردون قال (المستمترون) قال الشيخ اسم فاعل بمشتاين فوقيتين فراء وفي القاموس الهراقلي في الكلام وفي رواية المشهورون (في ذكر الله) قال في النهاية سبق المفردون قالوا وما المفردون قال الذين اهتروا في ذكر الله وفي رواية المستمترون بذكر الله تعالى يعني الذين أولعوا به ولم يشتغلوا بغيره (يضع الذكرك عنهم انقالهم بياقون يوم القيامة خفافا) أي يذهب الذكرك ذنوبهم التي تثقلهم (ت ل عن أبي هريرة طاب عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث صحيح (سبق المهاجرون) من بلاد الكفر إلى بلاد الاسلام لنصرة النبي صلى الله عليه وسلم (الناس) أي المساكين غير المهاجرين (بأربعين خريفا) أي سنة (إلى الجنة يتعمون فيها والناس محبوسون للحساب ثم تكون الزمرة الثانية مائة خريف طاب عن مسلمة) بفتح الميم واللام (ابن مخلد) ست خصال من الخير جهاد أعداء الله بالسيف أي قتال الكفار بالسلاح ونخص السيف لقلبه استعماله فيه (والصوم في يوم الصيف) يعني في شدة الحر

(وحسن)

كيف ذلك يا رسول الله فبين وجهه بقوله صلى الله عليه وسلم رجل الخ أي لانه لما علم انه يكتفي درهم

لمؤنة هذا اليوم وليته وتصدق بالشاني صار متوكلا عليه تعالى في الغد بخلاف من ماله كثير وتصدق ببعضه فانه عنده وثوق بياقيه بخلاف ذلك فوثقه به تعالى (قوله عرضه) بضم العين أي جانبه (قوله المفردون) بالتشديد والمفردون بالتخفيف والمشتهور الاوّل (قوله المستمترون) أي المولعون بالذكرك يقال استمتروا فلان بكذا اذا أولع به وفي رواية المشهورون أي في الجهد والاجتهاد في الذكر (قوله خريفا) أي سنة وهذا تقريب للعقول (قوله ثم تكون الزمرة الثانية مائة خريف) هذه الجملة لم يطبع المحدثون على معناها فالتعالي أعلم بما أراد وسوله بذلك

(قوله وحسن الصبر) بان لا يحصل منه جزع ولا فزع عند نزول المصيبة بل يراعى ان ذلك فعله تعالى (قوله المراء) أى الجدال أى مقابلة الجبهة بالجبهة واذا ترك ذلك لاحقاق حق أو ابطال باطل فما بالك اذا كنت مبطلا أى يطلب تركه لاحقاق حق الخ حيث صاحب ذلك حظ نفس والا كان محمودا مطلوباً (قوله وتبكير الصلاة) أى المبادرة بفعلها قل وقتها اذا ظن دخوله بالاجتماع لان تأخيرها في الغيم ربما يخرجها عن وقتها وهو لا يشعر فليس المراد بالتبكير فعل الشئ (٣١١) وقت البكرة أى أول النهار فقط بل وقت الصلاة شامل لاوله وغيره

(قوله وحسن الوضوء) بأن يتم فرائضه وسننه ويتجمل حيث لم يجد ما يسخن به الماء أو وجد ولم يضره استعمال الماء البارد وان طال زمن الوضوء لانه عبادة (قوله أخبت ذلك) لان الامام وفوايه مستعان بهم على نصر الحق ورفع الباطل وهذا بالعكس فلذا كان أشد ما ذكر (قوله وعسب الفعل) أى بدل عسب الفعل من الجواميس أو العرب أو الأبل أو غيرها بان يأخذ ثمانى مقابلة طروقه على الاتنى (قوله ومهر البغي) سماء مهر ايجاز ايجامع ان كلاما لطريق التمكن من الجماع (قوله وكسب الجمام) هذا من التشديد اذ ذلك مكروه فقط (قوله الكاهن) هو الذى يخبر بما يحصل في المستقبل والعريف هو الذى يخبر بما وقع ولكنه مغيب كن بين السرقه عند من (قوله تقول الخ) بان يحسمها الله تعالى ويوجد لها نطقا

(وحسن الصبر عند المصيبة) أى في ابتدائها (وترك المراء) بكسر الميم مخففاً أى الجدال والحصام (وأنت محق) وخصه بمبطل (وتبكير الصلاة) أى التبكير بها (في يوم الغيم) أى المبادرة بإيقاعها عقب الاجتماع أول وقتها عند ظن دخوله لتلايخج وقتها (وحسن الوضوء في أيام الشتاء) أى اسباغها في شدة البرد بالماء البارد عند الجزع عن تسخينه (ذهب عن أبي مالك) الاشعري (ست خصال من الصحة) أى الحرام لانه يسهل البركة أى يذهبها (رشوة الامام) أى قبول الامام الاعظم أو نائبه اياها ليجب باطلا أو يبطل حقا (وهى أخبت ذلك كله) لما يترتب عليها من الجور وظلم العباد قال العلقمى قال شجنا الرشوة الوصلة الى الحاجة بالمصانعة (وغن الكاب) ولو معلما يعنى ان يبعه وأخذ غنمه حرام (وعسب الفعل) أى أحرة ضرابه فهو على حذف مضاف اذ المشهور في تفسيره سبانه سبانه ضرابه أى طروقه للاتنى نعم يجوز لصاحب الاتنى ان يعطى صاحب الفعل شيئا على سبيل الهدية (ومهر البغي) بفتح الموحدة وتشديد التحتية أى ما تعطاه الزانية للزنا بها سماء مهر ايجازا (وكسب الجمام) لدناؤه فبكره الا كل منه تنزيها (وحلوان الكاهن) بضم الحاء المهملة قال العلقمى مصدر لونه اذا أعطيه وأصله من الحلاوة شبهه بالشئ الحلون من حيث انه يؤخذ منه لابل كلفة ولا مشقة وهو ما يأخذه على التكهن والكاهن الذى يدعى مطالعة علم الغيب ويحسب الناس عن الكواثر والفرق بينه وبين العراف ان الكاهن يتعاطى الاخبار عن الكائنات في مستقبل الزمان ويدعى معرفة الاسرار والعراف هو الذى يدعى معرفة الشئ المسروق ومكان الضالة ونحوهما (ابن مردويه) في تفسيره (عن أبي هريرة) (ست) من الخصال (من جاء بواحدة منهن جاء وله عهد) عند الله تعالى ان يدخله الجنة (يوم القيامة تقول كل واحدة منهن قد كان يعمل في الصلاة والزكاة والحج والصيام واداء الأمانة وصلة الرحم) أى القرابة بالاحسان اليهم وانما اظهر ان المراد الحث على فعل المذكورات والمحافظة على اداء الواجبات أو بعد ان يعتذبه على ترك غيرها أو يعفو عنه (طب عن أبي امامة) (ست) من كن فيه كان مؤمنا حقا) أى حقيقة أى كامل الايمان (اسباغ الوضوء) أى اتمامه واكمله باداء فروضه وشروطه ومندوباته (والمبادرة الى الصلاة) أى الى فعلها أول وقتها (في يوم دجن) بفتح الدال المهملة وسكون الجيم ظل الغيم في اليوم المطير والدجنة الظلمة قاله في مسند الفردوس وقال المناوى الدجن المطر الكثير (وكثرة الصوم في شدة الحر وقتل الأعداء) أى الكفار الذين لا أمان لهم (بالسيف والصبر على المصيبة) بان لا يجزع (وترك المراء) وان كنت محققا فر عن أبي سعيد) باسنادوا (ست من اشراط الساعة) أى علاماتها (موتى) مضاف لضمير المتكلم (وقضيت المقدس وان يعطى الرجل) بالبناء للمفعول (ألف دينار فيسخطها) استغلا لا بها كناية عن كثرة المال (وقته يدخل حرها) أى مشقتها من كثرة القتل والنهب (بيت كل مسلم) قبل هي واقعة التنازل لم يفعل في الاسلام ولا في غيره مثلها وقيل بل تانى (وموت يأخذ في الناس كقصاص) بضم القاف بعدها عين مهملة (الغيم) داء يصيبها

حتى تسكلم بذلك حقيقة فيخبر صاحبها حيث قام بجميع الواجبات والا كان خالصا من عهدة تلك الخصلة ويؤاخذ بخيرها ان لم يحصل صفو منه تعالى (قوله حقا) أى ايمانه حقيقيا يكون كاملا من خلاصته لا ينقضي عنه الايمان بل كاله (قوله دجن) أى غيم شديد الظلمة (قوله موتى) لانه بعد موته صلى الله عليه وسلم لم يبق الا زمن قليل بالنسبة لما مضى (قوله وقضيت المقدس) أى سيرورته محل اسلام وطرده الكفار منه (قوله فيسخطها) أى فيسخطها (قوله كقصاص الغيم) هو داء يصيب الغيم فيسيل من أنفها شئ فيموت سرعا

(قوله وان يغدر) قال القاموس غدره وبه كذبر وضرب وممع واقتصر في المصباح على انه من باب ضرب (قوله بنسدا) أي راية (قوله تحبط الاعمال) أي تذهب بركتها (قوله وحب الدنيا) أي ليخزنها فلا يصرفها في مصارفها فان من أحب شيئا أمسكه ومنعه من بعده عنه اما من أحب وجود الدنيا عنده ليصرفها في مصارفها فهو محمود (قوله ضامن) كعبشة راضية أي مرضية أي مضمون على الله أن يدخله الجنة وينجيها (قوله ما كان الخ) أي مدة كونه في شيء منها أي متلبس به (قوله في سبيل الله) أي مدة كونه في الجهاد يكون مضمونا على الله نجاته الخ (قوله أو مسجد جماعة) أي مدة كونه متلبسا بلبثه في المسجد للصلاة جماعة أو نحو اعتكاف يكون مضمونا الخ (٣١٢) وكذا ما بعده وعلم من ذلك ان مجالس جمع مجلس محل الجلوس والمراد به التلبس بالشيء أعم

من ان يكون جالسا أو ماشيا والاف الجاهد في سبيل الله ليس جالسا وكذا المشيع للجماعة (قوله أو في بيته) أي بأن ينزل عن الناس ويمكث في بيته سواء كان جالسا أو قائما أو نائما أو يابذل ذلك دفع شره عنهم كما هو شأن الموفق (قوله مفسط) أي عادل أما القاسط فهو الجائر (قوله يعززه) أي يقويه على مصالح الناس ويأمره بما ينفعهم ويوقره أي يعظمه (قوله لعنتهم) أي فيما مضى وقوله لعنهم الله ابتداء دعاء عليهم الآن فكانه قال اللهم العنهم وقد أجيب دعاءه كما قال ركل نبي محباب (قوله من حضر موت) البسند المعروف فقالوا يا رسول الله كيف نفعل ذلك الوقت فقال عليكم بالشام أي فهذه النار لا تدخل الشام (قوله تحشر الناس) أي تجمعهم وتحصيهم

فيسيل من أنوفها شيء فتموت فجأة (واب يغدر الروم) بنقض العهد الذي يكون بينكم وبينهم (فيسيروا بثمانين ألفا) قال الشيخ بفتح الموحدة وسكون النون ودال مهملة العلم الكبير (تحت كل بسند اثنا عشر ألفا) من المقالة (حم طب عن معاذ) ستة أشياء تحبط الاعمال الاشتغال بعيوب الخلق من عيوب النفس (وقسوة القلب) أي عدم قبوله المسواظ (وحب الدنيا وقلة الحياء وطول الامل وظالم لا ينتهي) عن ظلمه الظاهر أن هذا خرج مخرج الزجر والتنفير (فر عن عدي بن حاتم) الطائي باسناد فيه منهم (سنة مجالس) بالجر ومنع الصرف (المؤمن ضامن على الله ما كان في شيء منها) بحتمل أنه بمعنى مضمون وصارفة المناوي يعني أنه ضامن على الله ان يجنيه من أهوال يوم القيامة اه والظاهر أن المراد يشبه مدة تلبسه بها كونه (في سبيل الله) برباط أو قتال (أو مسجد جماعة أو عند مريض) لعبادته أو خدمته (أو في جنازة أو في بيته) أي منفردا عن الناس (أو عند امام مفسط يعززه) أي يعظمه (ويوقره البرار طب عن ابن عمرو) بن العاص باسناد صحيح (سنة لعنتهم لعنهم الله) دعاء عليهم (وكل نبي محباب) روى بيمين وبمئة تحية من الحق والخلق والجملة حال من فاعل لعنتهم (الزائد في كتاب الله) أي من يدخل فيه ما ليس منه أو يتأوله بما لا يصح (والكذب بقدر الله والمتسلط بالجهنم فيعز ذلك من أذل الله ويذل من أعز الله والمستحل لحرم الله) بفتح الحاء والراء أي حرم مكة يعني من فعل في الحرم ما يحرم فعله (والمستحل من عتري ما حرم الله والتارك لعتي) بالاعراض عنها استخفافا (ت ل عن عائشة ل عن علي) ستخرج نار من حضرة وت قبل يوم القيامة تحشر الناس) تمامه قالوا فاتأمرنا قال عليكم بالشام (حم ت عن ابن عمر) باسناد صحيح (ستر) قال الدميري الستر بالكسر الحجاب وبالفتح مصدر سترت الشيء أسترته اذا غطيته اه أي حجاب (ما بين أعين الجن و) بين (عورات بني آدم اذا دخل أحدهم الخلاء) أي أراد دخوله (أن يقول بسم الله) قال بعض أئمتنا الشافعية ولا يزيد الرحمن الرحيم لان المحل ليس محل ذكر ووقوف مع ظاهر هذا الخبر (حم ت ه عن علي) باسناد صحيح (ستر ما بين أعين الجن و) بين (عورات بني آدم اذا وضع أحدهم ثوبه) يحتمل أن المراد أراد نزعه لثوبه كاختقال (ان يقول بسم الله طس عن أنس) باسناد حسن (ستر الامام ستره من) وفي رواية لمن (خلفه) من المقتدين قال الشيخ لانه تابع يكفيه ستره امامه اه والمعتمدان ذلك لا يكفي فيندب للمأموم اتخاذ ستره أيضا (طس عن أنس) باسناد ضعيف (ست شرب أمي من بعدى الخمر يسهونها بغير اسمها) أي يشربون النبيذ المسكر ويسهونها بسموه خمر (يكون عونهم على شربها) خبر مقدم (أمر أؤهم ابن عساكر عن كيسان) ستفتح عليكم أرضون

(قوله اذا دخل) أي أراد دخول الخ لانه يكره الكلام بعد الدخول (قوله بسم الله) ولا يزيد الرحمن الرحيم اقتصارا على الوارد (قوله ستره من خلفه) هذا الحديث ضعيف فلذا لم يأخذ به امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه فلا تمكن ستره الامام عن ستره المأموم بل يسن لكل مأموم ستره (قوله بغير اسمها) أي سترها عليهم فيقولون شربنا الطلاء أو النبيذ أي القهر المنبوذ في الماء ولا يقولون الخمر تسترنا من الناس (قوله عونهم الخ) وذلك أشد قبحا لان الامراء جعلوا القمع الباطل ونصر الحق فشر بهم للخمر فيه تجرؤ عليهم من الرعية (قوله ستفتح عليكم أرضون) هو من الاخبار بالغيب يعني أرض الروم ففيه بشارة بفتحها وأرضون بفتح الراء وسكونها أشاد أما المفرد فبالسكون فقط

(قوله ويكفيكم الله) أي أمر الدنيا بسبب ما تعقونه منهم أو يكفيكم العدو بأن تغلبوهم (قوله فلا يهز) مضارع مجزوم بلا الهاء
وقول الشارح أمر سبق قلم وقوله بفتح الجيم لغة قليلة والافصح كسر ها وأحكم (٣١٣) فاعل (قوله باسهمه) أي بنبأه جمع

نبل أي تعلموا ضرب
النبل إلا أن لينفعكم حين
تقاتلونهم وسمى ذلك لها
ولعبا باعتبار ميل النفس له
(قوله ألا) أداة استفتاح
وعمالها مبتدأ خبره في
النار (قوله تعبدوا بيوتكم)
أي تزينوها بسبب كثرة
المال (قوله خير من يومئذ)
أي فقلة الدنيا خير من كثرتها
ولو من حلال (قوله منابت
الشيء) أي المحل الذي
ينبت فيه وحين التكلم
بهذا الحديث كانت
منابت الشيء بعيدة ففيه
إشارة إلى فسخ الاقطار
البعيدة (قوله ستكون
فتن) وفي رواية فتنة
والمراد بها ما لا يعلم فيها
الحق من المبتل فيذبني
التباعد والافتنين
المسارعة مع الحق كما وقع
لاهل السلف المسارعة
بالقتال مع سيدنا على رضي
الله تعالى عنه (قوله معاذ)
أي من يستعبد به فليعد
(قوله تعرفون وتنكرون)
انما حذف على حذف
مضاف أي تعرفونهم أي
أقوالهم أي بعضها
وتنكرون بعضها (قوله
ولكن من رضى) الخبر أو
جواب الشرط محذوف
أي فهو شركهم في الأثم
(قوله هنات) جمع هنة
مؤث هن وهو كناية عما

بفتح الراء جمع أرض (ويكفيكم الله) العدو (فلا يهز) بكسر الجيم (أحكم أن يلهو باسهمه)
أي يلعب بنبأه قال العلقمي معناه السدب إلى الرمي (حم م عن عقبة بن عامر) الجهمي
(ستفخ عليكم الدنيا حتى تعبدوا) بضم المثناة الفوقية وفتح النون وشدة الجيم أي تزينوا
(بيوتكم) قال في النهاية التزجيد التزين يقال بيت منجد ونجوده ستوره التي تعلق على حيطانه
يزين بها (كما تعبد الكعبة) بالبناء للمفعول (فانتم اليوم خير من يومئذ طب عن أبي جحيفة)
باسناد صحيح (ستفخ مشارق الأرض ومغاربها على أمي إلا) بالتخفيف حرف تنبيه (وعمالها)
أي الامراء (في النار إلا من اتقى الله) تعالى بالعدل وترك الظلم (وادي الأمانة) فيما جعله الله
أمناء عليه (حل عن الحسن) البصري باسناد ضعيف (ستفخون منابت الشيء) قال
الماورئ أشار به إلى أنه يفتح لهم من الاقطار البعيدة ما يظهر به الدين وينشرح به صدور المؤمنين
(طب عن معاوية) ستكون فتن قال العلقمي في رواية فتنة بالافراد والمراد بالفتنة ما يخلق
بالاختلاط في طلب المال حيث لا يعلم الحق من المبتل (القاعد فيها) أي في زمانها عنها (خير من
القائم) قال بعضهم المراد بالقائم الذي لا يستشرفها وقبل هو من باشرها غير قائم بأسبابها (والقائم
فيها خير من الماشي) في أسبابها الأمر سواها (والماشي فيها) قبل المراد من يمشي في أسبابه الأمر
سواها (خير من الساعي) إليها بحيث يكون سببا لآثارها (من تشرف لها) بفتح المثناة الفوقية
والهجة وتشديد الراء أي تطلع لها بأبصار تصدى ويتعرض ولا يعرض عنها (تستشرفه) أي تجر
لنفسها وتذهب إلى الوقوع (ومن وجد فيها) أي في زمانها (مجا) يلتجئ إليه من شرها (أو
معاذا) بفتح الميم وبالعين المهملة وبالدال المهملة هو بمعنى المجأ قال الماورئ شذ من الراوي (فليعد)
بفتح المثناة وضم العين المهملة وفي رواية مسلم فليستعد (به) أي ليذهب إليه ليعتزل فيه ويسلم من
شر الفتنة تمسك قوم بهذا الحديث وحملوه على العموم ومنعوا الدخول في القتال بين المسلمين
مطلقا وقال آخرون إذا بغت طائفة على الإمام فامتنعت من الواجب عليها ونصب الحرب وجب
قتالها وكذلك لو حاربت طائفتان وجب على كل قادرا لاخذ على يد الخطي ونصر المصيب وفي هذا
الحديث من القوائد التحذير من الفتنة والحث على اجتناب الدخول فيها وإن شرها يكون
بحسب التعلق بها والمراد أن بعضهم أشد في ذلك من بعض (حم ق عن أبي هريرة) ستكون
أمر تعرفون) بعض أفعالهم أي ترنموها موافقتها للشرع (وتنكرون) بعضها لمخالفتها
للشرع (فن كره) ذلك المنكر بلسانه بأب أمكنه تفسيره بالقول فقال فقد (رى) من النفاق
والمداينة (ومن) ضعف عن ذلك و(أنكر) بقلبه (سلم) من العقوبة (ولكن من رضى)
بالمسك (وتابع) عليه في العمل فهو الذي (لبيرا) من العقوبة (م د عن أم سلمة) ستكون
بهدى هنات وهنات) كقناة واحدة هنة تأنيث هن كناية عما لا يراد التصريح به لبشاعتها وقال
في النهاية أي شرور وفساد يقال في فلان هنات أي خصال شر ولا يقال في الخير (فس رأيتوه
فارق الجماعة أو يريد أن يفرق أمر أمة محمد كأنها من كان) أي سواء كان من أقارب أم لا
(فاقتلوه) قال العلقمي في رواية مسلم فاضربوه بالسيف قال النووي فيه الأمر بقتال من خرج
عن الإمام أو أراد تفريق كلمة المسلمين ونحو ذلك فنهى عن ذلك فإن لم يقتله فونسل وإن لم يندفع
شره إلا بقتله فقتل كان هدرا فقله فاضربوه بالسيف وفي الرواية الأخرى فاقتلوه أي إن لم
يندفع إلا بذلك (فإن بدا الله مع الجماعة وإن الشيطان مع من فارق الجماعة يركض) فانه تعالى
جمع المؤمنين على شريعة واحدة فن فارقهم خالف أمر الرحمن فلزمه الشيطان (ن حب) وكذا

عزيرى ثاني) يستقيم ذكره من نحو الزنا وشرب الخمر المذكر يقال له هن والمؤنث يقال له هنة (قوله أو يريد أن يفرق
الخ) أي سعى في أمر باطل فاقتلوه إن استحق القتل كان استحل ذلك (قوله يركض) أي يسعى سعيا قويا

(قوله تشغلهم أشياء الخ) وذلك من الاخبار بالغيب عما وقع للزيد والطاج ونحوهما (قوله عن وقتها) قيل أى عن أوله والحديث الذي بعده يدل على أن المراد (٣١٤) عن جميع وقتها (قوله تطوعا) أى فصلوا أنتم في الوقت سرائم اذا صلوا خارج

الوقت فصلوا خلفهم تطوعا
مدارة لشركهم (قوله
عليكم بأئمة) أى فلا
تطيعوهم فيما أمروكم به
من المعاصي (قوله رعيى
كافرا) أى لجهله يعتقده
الباطل حقا (قوله صماء)
أى لا تسمع بكاء أى لا تنكح
صماء أى لا تبصر وهذا كناية
عن عدم ذهابها لأن
الاصم لا يسمع الحق
والابكم لا يتكلم بالحق
والاصم لا يبصر الحق أو
أو المراد صماء أهل زمانها
بكاء أهل زمانها الخ أى
لا يفتنون إلى الحق (قوله
كوقوع السيف) أى
كالضرب به بل أشد لأنه
يبرأ وذاه الدين لا يبرأ
(قوله أحداث) أى أمور
محدثه وبينها بقوله فتن
وفرقة أى مفارقة الجماعة
(قوله فافعل) أى
فلا تستسلم أفضل ومحل
ذلك في قتال المسلمين أما
اذا قصدك كافر فلا تسلم
لأن فيه ذلا (قوله مارضوا
به) أى مدة رضاهم به فإذا
تجاوزوا وطلبوا منكم
الموافقة في الباطل فلا
توافقوهم فن قتل على
مخالفتهم على ذلك فهو شهيد
(قوله معادن) جمع معدن
اسم لما يؤخذ من الذهب
والفضة من الأرض

أحمد (عن عرجة) بن شريح (ستكون أمراء يشغلهم) بفتح المنة التمنية والغيب المحجة
(أشياء) من أمور الدنيا (يؤخرون الصلاة عن وقتها) المختار (فاجعلوا صلاتكم معهم تطوعا)
أى صلوا في أول الوقت وأعيدوا الصلاة معهم أمرهم بذلك حذرا من قبح الفتن واختلاف الكلمة
وقد وقع ذلك زمن نبي أمية (ع) عن عبادة بن الصامت (ستكون بعدى أئمة يؤخرون الصلاة
عن مواقينها) المختارة (صلوها وقتها) أى لأول وقتها (فإذا حضرتم معهم الصلاة فصلوها) معهم
تطوعا (طب عن ابن عمرو) باسناد صحيح (ستكون عليكم أمراء من بعدى بأمر ونكم بما
لا تعرفون) أباحته (ويعملون بما تنكروا فليس أولئك عليكم بأئمة) أى فلا يلزمكم طاعتهم فيما
حرم الله (طب عن عبادة) بن الصامت باسناد حسن (ستكون أئمة من بعدى يقولون فلا
يرد عليهم قولهم) أى لا يستطيع أحد أن يرد عليهم (يتفاجحون في النار) أى يقعون فيها
كما يقتحم الإنسان الأمر العظيم وتحمه اذارى نفسه فيه من غير روية وثبت قاله في النهاية
(كما تفاجح القردة) بجذف إحدى التاءين (ع طب عن معاوية) بن أبي سفيان (ستكون)
أى ستحدث (فتن يصح الرجل فيها مؤمنا وعيسى كافر الا من أحياء الله بالعلم) أى أحياء قلبه به
لأنه على بصيرة من أمره فيتجنب مع إيقاع الفتن بما يعلمه من العلم (ع طب عن أبي امامة) باسناد
صحيح (ستكون) أى ستحدث (فتنة صماء بكاء صماء) بالمد في الجميع قال ابن رسلان أراد أنها
لا تسمع ولا تنطق ولا تبصر فهي لذهاب حواسها لا تدرى شيئا ولا تنقطع ولا ترتفع وقيل هي كالخيسة
العمياء الصماء التي لا تقبل لسمعها الرقي ولا يستطيع أحد أن يأمر فيها بمعروف أو ينهى عن منكر
بل إن نكاحهم حتى آذاه الناس وقالوا أما صلح الا أنت (من أشرف لها) أى من نطاع إليها ونعرض
لها وقرب منها (استشرفت له) أى نطلعت له وجرت له إلى نفسها (وأشرف اللسان فيها) بمعنى
اطالة اللسان فيها بالكلام (كوقوع السيف) في المحاربة بل هي أشد (د عن أبي هريرة) قال
الشيخ حديث صحيح (ستكون أحداث وفتنة وفرقة واختلاف) يحتمل أن يكون العطف
للتفسير (فإن استطعت أن تكون المقتول) فيها (لا القاتل فافعل) وهذا في فتن تكون بين
المسلمين وأما الكفار فيحرم الاستسلام لهم (ل عن خالد بن عرفة) بضم المهملة وسكون الراء
وضم الفاء وفتح الطاء المهملة باسناد حسن (ستكون عليكم أئمة علىكون أروافكم يحدثونكم
فيكذبونكم) بفتح المنة التمنية وسكون الكاف (ويعملون فيسيئون) من الإساءة (العمل
لا يرضون منكم) أى عنكم (حتى تحسنوا) بالتشديد (فبجهم وتصدقوا كذبهم فأعطوهم الحق
ما رضوا به فإذا تجاوزوا فن قتل على ذلك فهو شهيد) من شهداء الاخرة خاطبهم بذلك ليوطنوا
أنفسهم على ما تلقوه من الأذى فيصروا عليه (طب عن أبي سلافة الاسلمى) أو السلمى باسناد
ضعيف (ستكون معادن) جمع معدن (يحضرها شرار الناس) أى فارقوها ولا تقربوها
(حم عن رجل من بني سليم) قال الشيخ حديث حسن (سهاجرون إلى الشام فيفتح لكم
ويكون فيكم داء كالدمل) بضم الدال المهملة وفتح الميم المشددة (أو كالخزة) بضم الخاء المهملة
وفتح الزاي مشددة قال الجوهري خزه واحتزه أى قطعه والتخز والتقطع (ياخذ بمراق الرجل)
بفتح الميم القاف ما سفل من البطن فما تحته من المواضع التي يرق جلد هاجع مرق وقال الجوهري
لا واحد لها (يستشهد الله به أنفسهم) أى يقتلهم بغير الجن وهو الطاعون (ويركبه أعمالهم)
أى يفيها ويظهرها وقد وقع ذلك (حم عن معاذ) قال الشيخ حديث صحيح (مجدنا السهوفى

وكان ما يسمى معدنا أيضا (قوله يحضرها شرار الناس) أى فينبغي لكم التبعاد عن أخذها (قوله الصلاة

الشام فيفتح لكم) فيه قلب أى يفتح لكم فتهاجرون إلى الشام (قوله داء) هو الطاعون كالدمل المعروف واحد الدما مبل أو كالخزة
أى القطعة اللحم المحزوزة (قوله بمراق الرجل) أى الحبل الرقيق من جلده كابطة ونخذه وذلك من ونزاجن

(قوله زنا) أي كالزنا في مطاق التحريم والمراد بالسحاق وضع فرج أحدهما على فرج الأخرى لتخرج شهوتهما (قوله سحافة) أي قلة عقل (قوله أن يستخدم) أي يطلب منه الخدمة أما الوكيل بنفسه فلا بأس به وقد نقل أن بعض الكرماء كان يضرب ضيفانه فتعجب شخص من ذلك فضافه ليحسبه فصار يصيب الماء على يده بنفسه ويقدم له النعل وكل ما يفعل معه شيئا من ذلك يقول له الضيف واجب علينا ذلك ثم قال له لم تضربني كغيري من الضيفان فقال له لأنك لم تمنعني من (٣١٥) السنة فصر في لهم لاجل كفهم عن منعي

من خدمتهم (قوله سدوا) أي اقتصدوا في الأعمال بأن تأتوا العبادة التي تطيقون الدوام عليها (قوله وقاربوا) أي تقربوا إلى الله تعالى على قدر طاقتكم فهو قريب من معنى سدوا والثواب على العبادة التي يطاق الدوام عليها أكثر من الإفراط في العبادة لأنه ربما تركها فيكون كالمعرض عن الله تعالى (قوله أحكم) مفعول مقدم وعمله فاعل مؤخر أي فالعمل انما هو لا مثال الامر والنهي ولذا لما قال مالك بن دينار العمل أو انار قال له من هو أكمل منه وهو واثق بن واسع رجة الله أو النار فقال مالك ما أحوجني إلى معلم مثلك وما ورد من الآيات والأحاديث الدالة على أن الدخول بالأعمال فمحمول على الدخول في الرتب العالية (قوله ولا أنا) الطاهر ولا إياي لأنه معطوف على المفعول وانما عدل عن الجملة الفعلية لأن التقدير أي ولا يدخل إياي إلى الجملة

الصلاة تجزئان) بالهمزة (من كل زيادة ونقصان) أي كركعة خامسة أو سبعة ثالثة أو ترك بعض من الأجزاء في تنبيهه سجود السهو ولا يتكرر وإن تكرر ما يقتضيه قال بعضهم ادعى الفراء في مجلس أن من أمعن النظر في العربية وأراد علما غيره سهل عليه فقبل له ما تقول فيمن سها في صلاته فسجد للسهو فسها في سجوده هل يسجد قال لا قيل لم لا يسجد قال لأن الله غير ليس له تصغير وسجدنا السهو تمام الصلاة وليس للتمام تمام فقالوا له أحسنت (ع عدهق عن عائشة) بإسناد حسن (سجدنا السهو بعد التسليم وفيهما تشهد وسلام) استدلل به أبو حنيفة على أن السجود بعد السلام وقال الشافعي قبله لدليل آخر (فرعن أبي هريرة وابن مسعود) وهو حديث ضعيف (سحاق النساء) بكسر السين المهملة أي إتيان المرأة المرأة (زنا يمين) أي كالزنا في الحرمه لكن يجب به التعزير لا الحد (هب عن واثلة) بن الأسقع (سحافة بالماء) بفتح السين والخاء المجهة أي نقص في عقله (أن يستخدم ضيفه) ولو في احضار الطعام فيكره ذلك (فرعن ابن عباس) (سدوا) اقتصدوا في الأمور وتجنبوا الإفراط والتفريط (وقاربوا) أي لا تبلغوا النهاية في العمل بل تقربوا منها ثلاثا (طاب عن ابن عمرو) قال الشيخ حديث صحيح (سدوا وقاربوا وأبشروا) بالثواب الجزيل (واعلموا أنه لم يدخل) بكسر الخاء (أحكم) أيها المؤمنون (الجنة عمله) أي بل بفضل الله ورحمته وليس المراد توهين العمل بل الاعلام بأن العمل انما يتم بفضل الله ورحمته فلا ينبغي أن تتكوا على أعمالكم وهذا الحديث لا يعارضه قوله تعالى ادخلوا الجنة عما كنتم تعملون لأن العمل انما حصل بتوفيق الله ورحمته وقال النووي ظاهرا لايات أن دخول الجنة بسبب الأعمال والجمع بينهما وبين الحديث أن التوفيق للأعمال والهداية للإخلاص فيها وقبلها انما هو بركة الله وفضله فيصح أنه لم يدخل بمجرد العمل وهو من رجة الله تعالى (ولا أنا إلا أن يتغمدني الله) أي يسترنني مأخوذ من غمد السيف لأنه اذا غمد ستر (بمغفرة ورحمة) أي يحفظني بهما كما يحفظ السيف في غمده ويجعل رحمته محبطة في احاطة الغلاف بما يحفظ فيه (حم ق عن عائشة) سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن أي هيئته وجماله لأن السرعة تتعب فيتغير اللون وتتغير الهيئة فيندب الثاني ما لم يحف فوث أمر ديني (حمل عن أبي هريرة خط في الجامع فرعن ابن عمر ابن النجار عن ابن عباس) سرعة المشي تذهب بهاء الوجه أي حسنه وجماله (أبو القاسم بن بشران) بكسر أوله (في أماليه عن أنس) بن مالك (سطع نور في الجنة فقيل) أي قال بعض أهل الجنة لبعض (ما هذا) النور (فاذا هو من ثغر حوراء ضحكت في وجه زوجها) أي أن ذلك سيكون عند دخول الجنة بعد المأضي لتحقيقه (الحاكم في الكنى خط عن ابن مسعود) بإسناد ضعيف (سعادة لابن آدم ثلاث) من الأشياء أي حصولها (وشقاوة لابن آدم ثلاث) كذلك (فن سعادة ابن آدم) أي من سعادة الدنيا أي الراحة له فيها (الزوجة الصالحة) أي المسلمة الدينية التي تهفه (والمركب الصالح) أي الدابة السهلة السريعة (والمسكن الواسع) بالنسبة له فيختلف باختلاف الأشخاص قرب ضيق بالنسبة لرجل واسع بالنسبة لآخر (وشقوه لابن

الاسمية لأن التقدير ولا أنا داخل يعمل إشارة إلى أنه كان سائلا له وقال له ولا أنت يا رسول الله فقال ولا أنا (قوله سرعة المشي الخ) نعم ان خشى ذهاب أمر مطلوب لوتأني كوقت الصلاة طلب الاسراع في المشي (قوله سطع) أي نلا وأضاء أي يسطع يوم القيامة في الجنة عند اجتماع الخور على أزواجهن وانما عبر بالمأضي إشارة إلى تحقق الوقوع والحق ان هذا حديث موضوع (قوله سعادة لابن آدم) أي سعادة مقيدة بالدنيا أي راحة وتبسط في الدنيا وهذه هي السعادة المقيدة بالدنيا أما السعادة المطلقة فهي سعادة الدارين وكذا يقال في الشقاوة أي تعب وضيق ومشقة

(قوله والمرأة السوء) وهي الناشزة أو العبوس مثلاً (قوله ضيعة) أي ضياع للدين لأن فيه معصية إذ لا يخلو عن نحو خلوة بها لأن العبد المملوك لها كالأجنبي فيحرم عليه النظر لها والخلوة بها وهي كذلك فإن كان محسوساً حارهما نقيان عفيفان جازله النظر لها (قوله العافية) أي السلامة أي أصلها والمعافاة أي دوامها وقيل هي بمعناها وبديل له الاقتصار على العافية في قوله فإذا أعطيت العافية ولم يقل والمعافاة وعلى التغير يقال اقتصر على العافية لأن المراد بها السلامة والأصل في وجودها دوامها وهذا قاله لرجل سأله أن يعلم دعاء والمراد (٣١٦) بالعافية في الآخرة التطهير من الذنوب (قوله من أهل البيت) قاله يوم الخندق لما

قالت المهاجرون سلمان منا قالت الأنصار سلمان منا فإشارته صلى الله عليه وسلم إلى من يريد فضله وأنه من أهل البيت لأن مولى القوم منهم فيكون داخلًا في قوله تعالى لبذهب عنكم الرجس أجمعين بين ضمير منا بقوله أهل البيت لأنه لو اقتصر على قوله من أجل من أجمعين فلا يكون فيه مزية له (قوله سابق فارس) أي هو من فارس وهو أول من أسلم منهم (قوله سلم على ملك الخ) فيه إشارة إلى أن الملائكة تشاق إلى الاجتماع به صلى الله عليه وسلم فلما أذن له بالاجتماع أخبره بما وقع إشارة إلى علو رتبته صلى الله عليه وسلم (قوله أو أن) بالنصب لأن المضاف إليه مذكور وهو جلة أذن لي وهي في تأويل المفرد أي أو أن الأذن لي وقول الشارح أنه مبني على الضم لحذف المضاف إليه ونية معناه أي الأذن لي غير ظاهر

آدم ثلاث المسكن السوء) في رواية بديله الضيق (والمرأة السوء والمركب السوء) والمراد بالشقاوة هنا التعب والمشقة من قبيل فلا يخرجك من الجنة فتشقى (الطبا لسي) أبو داود (عن سعد) بن أبي وقاص بإسناد صحيح (سفر المرأة مع عبد لها ضيعة) لانه بمنزلة الأجنبي منها (البزار طس عن ابن عمر) بن الخطاب (سل ربك العافية) أي السلامة من المسكاره (والمعافاة في الدنيا والآخرة فإذا أعطيت العافية في الدنيا وأعطيت في الآخرة فقد أفلحت) أي فزت وظفرت قال المناوي وذ متضمن للعفو عن الماضي والآتي فالعافية في الحال والمعافاة في المستقبل (ت ه ص أنس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (سل الله العفو) أي ترك المؤاخذه بالذنوب (والعافية في الدنيا والآخرة) فان ذلك متضمن إزالة الشرور الماضية والآتية وسببه أن رجلاً قال يا رسول الله مرني بدعوات ينفعني الله بهن فذكره (تخ ك عن عبد الله بن جعفر) قال الشيخ حديث صحيح (سلمان) الفارسي (منا أهل البيت) بالنصب على الاختصاص والجر على البسول من الضمير ونبه به على أن مولى القوم منهم تصح نسبتهم إليهم (طب ك عن عمرو بن عوف) قال الشيخ حديث حسن لعبد (سلمان سابق فارس) إلى الإسلام أي هو أولهم إسلاماً (ابن سعد) في طبقاته (عن الحسن) البصري (مرسلاً) قال الشيخ حديث حسن (سلم على ملك الخ) ثم قال لم أزل استأذن ربي عز وجل في لقائك حتى كان هذا أو أن) يحتمل أن المعنى أو أن لقائك فأو أن منصوب أن نوى لفظ المضاف إليه أو مبني على الضم أن نوى معناه ويحتمل أنه مضاف لقوله (أذن لي واني أبشرك أنه) أي الشأن (ليس أحداً كرم على الله ملك) وعليه إجماع أهل السنة (ابن عساكر عن عبد الرحمن بن غنم) بصم الغين المعجمة وسكون النون (سلوا الله الفردوس) أي جنته (فانها سره) في رواية وسط (الجنة وان أهل الفردوس يسمعون أطيب العرش) بفتح الهمزة وكسر الطاء أي صوته من كثرة ازدحام الملائكة الساجدين والطائفين حوله اذ هو سقفاها (طب ك عن أبي امامة) قال الشيخ حديث صحيح (سلوا الله العفو والعافية) قال المناوي وإياكم وسؤال البلاء وان كان البلاء نعمة أه (فان أحداً لم يعط بعد اليقين) قال الشيخ الإيمان أو عمرته المفيدة تحقق أنه لا يكون إلا ما يريد (خير من العافية) قال المناوي أفرد العافية بعد جمعها أي ضمها للعفو لأن معنى العفو محو الذنب ومعنى العافية السلامة من الأسقام والبلاء فاستغنى عن ذكر العفو بها شهواها (حم ت عن أبي بكر) الصديق قال الشيخ حديث صحيح (سلوا الله من فضله) العفو عن الذنوب ونيل المطوب (فان الله) تعالى (يحب أن يسئل) لما ينشأ عن السؤال من التذلل والخضوع (وأفضل العبادات انتظار الفرج) من الله تعالى (ت عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (سلوا الله علماً نافعاً) أي شرعياً معمولاً به (وتعوذوا بالله من علم لا ينفع) كسهر أو لا يعجب عمل (ه هب عن جابر) قال الشيخ حديث

لأنه مذكور ومؤول بهذا المفرد الذي قدره (قوله واني أبشرك) أي بأخبار منه تعالى (قوله سره الجنة) صحيح أي وسطها بحيث لو وقف فيها شخص ونظر إلى سائر الجهات وجدها في الوسط (قوله أطيب العرش) أي صوته حقيقة أو المراد صوت الملائكة الحافين به أي صوت تسبيحهم (قوله بعد اليقين) أي الإيمان (قوله خيراً من العافية) لم يقل والعفو لأن العافية معناها السلامة في البدن والدين فتشمل العفو (قوله انتظار الفرج) أي فإذا سألتهم وبطئت عنكم الإجابة فلا تفزعروا لأن انتظار الفرج من أفضل العبادات (قوله نافعاً) أي معمولاً به وقال أهل التصوف العلم النافع هو معرفة علوم أهل التصوف والعمل لينجلي القلب وعلوم الشريعة ليست نافعة بمعنى أنها ليست مؤثرة في تطهير القلب وان كانت نافعة من حيث أنه يثاب عليها

ليس من ادأهل التصوف بذلك ثم علوم الشرع الظاهرة كاحكام الحيض والنفاس (قوله الوسيلة) نطاق على ما توسل به والمراد هنا على درجة في الجنة (قوله أنا) مبتدأ خبره هو والجملة في محل نصب خبراً كون (٣١٧) واسمها مستتر فيها (قوله أو شفيها) أو بمعنى الواو أي شهيدا

وشفيها (قوله بها) أي بكفكم تضاف ولا يحصل المطلوب وخص الوجه بالمسح لانه مجمع الحسن وهذا في غير الصلاة أما الدعاء فيها فلا يطلب فيه مسح وجهه مطلقاً ولا رفع يدين الا في خصوص القنوت (قوله في صلاة الصبح) أي في السجود أو عقبها وخصت الصبح لانها أول النهار قبل حصول ذنب عنع من الاجابة ولانه وقت التهيئ لطلب الحاجات (قوله التسع) هو السير الذي يوضع في أصبع الرجل (قوله أهل الشرف) أي أهل الأصول الطيبة ومن جلتهم الاتقياء أي ولا تسألوا أهل القبور الذين علمهم حجة عليهم فان نفوسهم تسؤل لهم الاقضاء بما ترواه نفوسهم (قوله شبرا) بوزن حسن وشبرا بوزن حسين وهما سريانان فكان الظاهر منعهما من الصرف الا أن يقال معنى بمعنى وصف فهما وصفان لا علمان والعلم غيرهما أو يقال ان لغة سيدنا هرون عربية لانه بعد سيدنا اسمعيل فهما علمان في لغة العرب أما في اللغة السريانية فهما من أسماء الاجناس كاجام

صحح (سأول الله الوسيلة) هي المنزلة العلية والمراد بها (أعلى درجة في الجنة لا ينالها الا رجل واحد وارجوان أكون أنا هو) الجملة خبراً كون والاسم مستتر (ت عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحح (سأول الله الوسيلة فانه) أي الشأن (لا يسألها عبد) مسلم (في الدنيا الا كنت له شهيداً أو شفيها يوم القيامة) يحتمل أن أو بمعنى الواو أي شهيداً له بالخبر وشفيها له من العذاب (ش طس عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحح (سأول الله) ما ترغبون في حصوله من أمور الدنيا والآخرة (ببطون أكفكم ولا تسألوه بظهورها طلب عن أبي بكر) قال الشيخ حديث صحح (سأول الله ببطون أكفكم) كماله الحريص على الشيء يتوقع تناوله (ولا تسألوه بظهورها) الا ان كان الدعاء برفع يديه (فاذا فرغتم) من الدعاء (فامسحوا) بذيها (وجوهكم) خارج الصلاة تضاف ولا بإصابة المطلوب وخص الوجه لانه أشرف الاعضاء (د هق عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحح (سأول الله حوا انجكم البتة) البت القطع أي سألوه فطعوا ولا ترددوا في سؤاله ولا في حصول الاجابة (في صلاة الصبح) أي في السجود وعقبها لانها أول صلاة النهار الذي هو أول محل الحاجات غالباً فاعلم أن يستجاب لكم قبل وقوع ذنب أو نحو (ع عن أبي رافع) قال الشيخ باسناد حسن (سأول الله كل شيء) من أمر الدين وأمر الدنيا الذي يجوز سؤاله وان كان نافها (حتى التسع) بكسر الشين المعجمة وسكون المهملة أحد سبورات النعل وهو ما يدخل بين الاصبعين وجمعه شسوع كحمل وحول (فان الله) تعالى (ان لم يسره لم يتيسر ع عن عائشة) باسناد صحح (سأول أهل الشرف عن العلم فان كان عندهم علم فاكثبوه) أي خذوا العلم عن أهل الدين والصالح (فانهم لا يكذبون) لانهم يصونون شرفهم عن أن يدنسوه بعار الكذب (فر عن ابن عمر) باسناد ضعيف (سمي هرون) أخو موسى الكليم (ابن شبرا وشبرا) اسمان سريانان وهما كالحسن والحسين وزنا ومعنى (واني سميت ابي الحسن والحسين كما سمي به هرون ابنه البغوي وعبد الغني) المقدسي (في) كتاب (الايضاح وابن عساكر) في تاريخه (عن سليمان) الفارسي باسناد ضعيف (سم ابنك عبد الرحمن) وسببه كافي البخاري عن جابر قال ولد لرجل منا غلام فسماه ابقاسم فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فبناء أخيراً له ففعل أول الفاعل فذكره (خ عن جابر) سموه أي الصبي المولود (باحب الاسماء الى) بانثريد (حزرة) بن عبد المطلب عمه صلى الله عليه وسلم (لذ عن جابر) قال ولد لرجل منا غلام فقالوا مانسبه فذكره قال الشيخ حديث صحح (هو اسقاطكم) قال في النهاية السقط بالكسر والفتح والضم والكسر أكثرها الولد الذي يسقط من بطن أمه قبل تمامه (فانهم من أفراطكم) الفراط بفتحين بمعنى فارط هو الذي يتقدم القوم ليرتاد لهم الماء ويهيئ لهم الدلاء والارشية فالسقط يهيئ لأبويه ما يحتاجانه في الآخرة (ابن عساكر عن أبي هريرة) سموا السقط (ندبا (يشغل الله به) أي بثواب تسميته (ميزانكم فانه يأتي يوم القيامة يقول أي رب أضاعوني فلم يسموني) قال العلقمي فائدة قال بعضهم هل يكون السقط شافعاً ومتى يكون شافعاً هل هو من مصيره علقه أم من ظهوره أم بعد مضي أربعة أشهر أم من نفخ الروح فيه والجواب ان العبرة انما هي بظهور خلقه وعدم ظهوره وعبر عنه بعضهم بزمان مكان نفخ الروح وعدمه وبعضهم بالتخطيط وعدمه وكلها وان كانت متقاربة فالعبرة بما قلنا كذا حروه شيخنا زكريا (مبسرة في مشيخته عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث ضعيف منجبر (سموا) بفتح السين وضم الميم (باسمي ولا

وشرط منع الصرف ان يكون علم في العجبة (قوله كما سمي به) أي بما يدل على ما ذكره والافهرون لم يسم بالحسن والحسين وانما سمي بما يدل على ذلك وهو شبرا وشبرا (قوله عبد الرحمن) لما فيه من الدلالة على العبودية والتفاني به يعيش ويصبر فأبدا (قوله بأحب الاسماء الى حزة) أي أحب أسماء الشهداء الى حزة أو المراد الى بعد ما عبد وجد اذ عبد الله مثلاً ومحمد أفضل من حزة (قوله ولا

تكنوا بكنتي) أي لا تطلقوا على أحد أبا القاسم لأنه مر ذات يوم فقال شخص يا أبا القاسم فالتفت صلى الله عليه وسلم فقال لا أعنيك فيه عدم - ترامه صلى الله عليه وسلم (٣١٨) وقيل إن اليهود كانت تنقصه الأذية بذلك ولا فرق بين أن يكون ذلك في زمنه

أو بعده ولا فرق بين أن يكون اسمه محمدا أولا وتكنوا بالتخفيف كما ضبطه الثقات فهي مشتركة بين الكنية بمعنى وضع الاسم ومعنى الخفاء مقابل الصريح فيقال كنى بكنى بمعنى أخفى وبمعنى وضع له الاسم (قوله فاني اعلمت الخ) أي فخصوص هذه الكنية لا تصلح لغيري لأن غيري وإن وحد منه قدمه في بعض الأمور فهي خاصة وأما أنا فقسمتي عامة أقسم بينكم العلوم والمعارف والني والغنية (قوله مهي رجب) القصد من ذلك بيان وجه التسمية ورجب مصروف والمفعول الثاني له مهي محذوف أي مهي رجب رجا (قوله لشعبان الخ) أي قاله تعالى يدخر رجب رحمة عظيمة لأهل التعبد في شعبان ورمضان (قوله شوم) فقد يفسد العمل الجليل كما يقع أن شخصا يكسر شخصا كثيرا ثم يقول له لسوء خلقه أنت لا تسخى كل وقت تأتي البناء ومن حسن الخلق ما وقع لدى النون بالبصرة أن امرأة قالت له يا مرائي فقال إن هذه المرأة عرفت اسمي وتاه عنه جميع أهل

تكنوا) قال المناوي بفتح فسكون بخط المؤلف (بكنتي) قال المناوي والهوى للتحريم والتعميم (طوب عن ابن عباس) وهو أباسمي ولا تكنوا بكنتي فأنما بعثت قاسما أقسم بينكم) ما أمرني الله بقسمته من العلوم والمعارف والني والغنية ولما كان لا يشارك في هذا المعنى أحد منع أن يكنى به غيره قال العلقمي وسيد كافي البخاري عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال ولد لرجل من الانصار غلام فأراد أن يسميه محمدا قال سموا فذكره قلت وله سبب آخر كما في البخاري عن أنس رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في السوق فقال رجل يا أبا القاسم فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم فقال انما دعوت هذا في رواية فقال لم أعلم قال سموا فذكره (ق عن جابر) بن عبد الله (سموا بأسماء الانبياء ولا تسموا بأسماء الملائكة) فيكره التسمي بنحو جبريل (فتح عن عبد الله بن جراد مهي رجب) رجا (لأنه يترجم) أي يتكثرون وتعظم (فيه خير كثير لشعبان ورمضان) قال في المصباح رجب من الشهور منصرف وله جوع أرجاب وأرجبة وأرجب مثل أسباب وأرغفة وأفلس ورجاب مثل جبال ورجوب وأراجيب ورجبانان رقاواني تشبه رجا وشعبان رجاين للتغليب ورجبته مثل عظيته وزنا ومعنى اه فالمعنى انه يهيا فيه خير عظيم كثير للتعبد في شعبان ورمضان (أبو محمد الحسن بن محمد الخلال) بفتح المجهة وشدة اللام نسبة للعل لبيع أو غيره (في فضائل) شهر (رجب عن أنس) بن مالك (سوء الخلق) بضمين (شوم) أي شرو وبال على صاحبه (ابن شاهين في) كتاب (الافراد) بالفتح (عن ابن عمر) من الخطاب (سوء الخلق شوم وشراكم أسوأكم خلقا) قال المناوي فن رزق حسن الخلق فهبأله والافعاله معالجته حتى يزول فانه وان كان أصلا جليلا لكن لا اكتساب فيه أثربين (خط عن عائشة) بأسناد ضعيف (سوء الخلق شوم وطاعة النساء ندامة) أي تؤدي اليها النقص عقلهن (وحسن الملكة نماء) أي زيادة في الخير (ابن منده عن الربيع الانصاري) سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخلل العسل أي يغيره ويعود عليه بالاحباط كالتصدق اذا أتبع صدقه بالمن والاذى (الحرن) بن أبي اسامة (والحاكم في) كتاب (الكنى) واللقاب (عن ابن عمر) بأسناد ضعيف (سوء المجالسة) قال العلقمي قال في المصباح جلس جالوسا والمجالسة بالفتح للمرأة وبالكسر للنوع والحال التي يكون عليها بجلاسة الاستراحة والتشهد وجلسة الفصل بين المجدتين لأنها نوع من أنواع الجلوس والنوع هو الذي يفهم منه معنى زائد على لفظ الفعل كما يقال انه لحسن المجالسة والجلوس غير القعود فان الجلوس هو الانتقال من سفل الى علو والقعود هو الانتقال من علو الى سفل فعلى الاول يقال لمن هو قائم أو ساجدا جلس وعلى الثاني يقال لمن هو قائم أقعد وقد يستعمل بمعنى الكون والحصول فيكونان بمعنى واحد ومنه يقال جلسا ترعا وقد مترعا وجلس بين شعبا أي حصل وتمكن (شع وخش وسوء خلق) جمع بينهما مبالغة في التحذير فينبغي الحذر من ذلك وإكرام المجالسة وحسن الادب معهم (ابن المبارك في الزهد عن سليمان بن موسى مرسل) سوداء بالمد (ولود) أي نكاحها (خير من) نكاح (حسناء) لا تدواني مكاتركم الامم يوم القيامة حتى بالسقط محبطينا) بيم مضومة وحاء مهملة ساكنة وموحدة مفتوحة ونون ساكنة وطاء هـ هـ مكسورة وهمزة منونة قال في النهاية المحبطين بالهمز وتركه المتغضب المستبطن للشيء وقيل هو الممتنع امتناع طلب لا امتناع اياه اه أي امتنعا بمتنعا امتناع طلب لا امتناع اياه (على باب الجنة) حين اذن له بالدخول (يقال) له

البصرة حيث وصفوني بالصالح ولست كذلك (قوله وشراكم) أي من أشراركم (قوله ندامة) فلا ينبغي اطاعتهم (ادخل في أمر ما إلا ان ظهر صلاحه من عند نفسه وعقله) (قوله سوء المجالسة) أي كان يضيق على مجالسته المحل أو يوليه ظهره فذلك يدل على سوء الحال (قوله وان مكاتركم الخ) هو في معنى العلة لا قبله (قوله محبطينا) أي تمتنا بمتنعا غضا بطلب ويحيا لا غضب حتى

(قوله وأبول) أي فيخرجان من الدار كأنافيهما (قوله فحول الخ) صلة لتسميتهما حائلة وهذا الفضل لمن قرأها قراءة ترضى الله
نه إلى جراحة أحكامها وتذبر معانيها (قوله ثلاثون آية) هذا يدل على أن البسملة ليست آية من السورة (قوله خاصمت) أي
فخاصم يوم القيامة حقيقة أو بيعت الله ملكا يحاصم عن قارئها مع تذبر معانيها (٣١٩) (قوله المانعة) أي عن قارئها أو

عن صاحب القبر الذي
قرئت له فينبغي للشخص
أن يقرأها الميتة لأنها
ترفع عنه عذاب القبر
(قوله سووالخ) أي
فينبغي للامام تسوية
الصفوف بالفعل أو بالأمر
بدل ذلك لثلاثة فضيلة
الجماعة لأن ذلك هيئة
صلاة الملائكة فانهم
يسوون صفوفهم ويطلب
أن لا يشرع في صف ثان
الا إذا تم الأول وهذا في
غير صلاة الجنازة لأنه يطلب
فيها تعدد الصفوف (قوله
لا تختلف) بالجزم في جواب
الأمر أي أن تسووالا
تختلف وقول الشارح
أي لثلاث تختلف حل معنى
فلا يقتضي أنه بالنصب
(قوله أوليخالفن الخ) أي
أن لم يفعلوا بخلاف الله بين
وجوهكم أي بفروق بين
كلتكم فلا تجتمع لكم
الكلمة (قوله سووال
القبور) أي سطحوها
فيكره تسميها (قوله مرحبا)
أي أتيتكم مكانا مرحبا متسعا
والقصد من ذلك العود
فيطلب الشيخ توفير طلبته
ومجاستهم وموانستهم كما
كان يفعل أبو حنيفة رضي
الله تعالى عنه (قوله أعز)
أي أقل (قوله الهرج) أي

(ادخل الجنة فيقول يا رب وأبول) فيقال له ادخل الجنة أنت وأبول (والكلام في أبول بن
مؤمنين) (طب عن معاوية بن جندة) بفتح الحاء المهملة وسكون المثناة التحتية (سورة
الكهف تدعى في التوراة الحائلة) أي الحائرة (فحول) أي فحجز (بين قارئها وبين النار) بمعنى
أنها تحتاج وتخاصم عنه كافي رواية (هب عن ابن عباس) سورة من القرآن ما هي الا ثلاثون آية
خاصمت أي حاجت ودافعت (عن صاحبها) أي قارئها الملازم لتلاوتها تذبر واعتبار (حتى
أدخلته الجنة) والتوفيق لقراءتها بركة الله تعالى فلا اشكال (وهي تبارك) الذي ييده الملك
(طس والضياء عن أنس) باسناد صحيح (سورة تبارك هي المانعة من عذاب القبر) عن
قارئها إذا مات ووضع في قبره (ابن مردويه عن ابن مسعود) باسناد حسن (سووالصفوكم)
أي اعتدلوا على سمت واحد في الصلاة (فان تسوية الصفوف من إقامة الصلاة) وفي رواية من
تمام الصلاة وفي أخرى من حسن الصلاة فتسوية الصفوف مندوب وقيل واجبة (حم ق د ه
عن أنس) سووالصفوكم عند الشروع في الصلاة (لا تختلف) أي لثلاث تختلف (قلوبكم)
أي تتأخر بسبب تقدم بعضكم على بعض (الداري عن البراء) س عازب (سووالصفوكم) أي
اعتدلوا على سمت واحد حتى تصيروا كالرمح أو القديح بكسر القاف وسكون الدال المهملة أي
السهم (أوليخالفن الله بين وجوهكم) بأن تفسر قوافيا أخذ كل منكم وجهها قال العلقمي وسببه كما
في ابن ماجه عن النعمان بن بشير قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوي الصف حتى يجعله
مثل الرمح أو القديح فرأى صدرو رجل ناتقا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سووالفذكره (ه عن
النعمان بن بشير) سووالقبور على وجه الأرض (يجمع تراها عليها بحيث يصير مر تفعلا قدر شبر
(إذا دفنت الموق) فيها فتزار والأمر فيه للندب (طب عن فضالة بن عبيد) سلامة الرجل
في الفتنة) أي في زمانها (أن يلزم بيته) فر وأبو الحسن بن الفضل) بفتح الضاد الموحدة مشددة
(المقدسي في الأربعين المسلسلة عن أبي موسى) الأشعري (سبأنيكم أقوام يطلبون العلم فإذا
رأيتهم فقولوا لهم مرحبا) قال في النهاية أي أتيت رجبا وسعة اه وقال المناوي أي رحبت
بلادكم واتعت ولقيتم أهلا فلا تستوحشوا (بوصية رسول الله وأفتوهم) بالفاء أي علموهم
وفي رواية بقاء ونون يعني أرضوهم من اقنى أي أرضى (ه عن أبي سعيد) الخدرى باسناد حسن
(سبأنيكم زمان لا يكون فيه شيء أعز من ثلاثة درهم) بجره وما بعده على البديل من ثلاثة
(حلال أو أتح يستأنس به أو سنة يعمل بها طس حل عن حذيفة بن الجان) باسناد حسن
(سبأني على أمي زمان يكثر فيه القراء) أي الذين يحفظون القرآن عن ظهر قلب ولا يفهمونه
(وتقل الفقهاء) أي العلماء بالأحكام الشرعية (ويقبض العلم) بموت أهله (ويكثر الهرج)
أي القتل والفتن (ثم يأتي من بعد ذلك زمان يقرأ فيه القرآن رجال من امتي لا يجاوزون أقيهم)
جمع ترقوة عظم بين ثغرة الحنجر والعائق يعني لا يتخلص من التهم إلى قلوبهم (ثم يأتي من بعد ذلك
زمان يجادل) فيه (المشرك) بالرفع (بالله المؤمن في مثل ما يقول) قال المناوي أي يحاصمه
ويغالبه ويقابل حجة بحجة مثلهما في كونها حجة لكن حجة الكافر باطلة (طس ل عن أبي هريرة)
قال الشيخ حديث صحيح (سبأني على الناس زمان يحير فيه الرجل بين الجز والفجور) أي بين
أن يهز ويهزرو بين أن يخرج عن طاعة الله (فن أدرك ذلك الزمان فليختر العجز على الفجور)

الفتن والقتل (قوله تراقبهم الترقوة هي العظمة التي يجوار العنق والمراد به لا يجاوز أسانه ويصل لقلبه لعدم تذبر معانيه وفهمها
(قوله يحير فيه الرجل) أي يحيرهم ولأمرهم الفجار كما يقع للأمراء فيقولون لعلمائهم ان لم توافقونا على كذا وكذا والافالزموا
أنفسكم ولا تعارضونا في شيء (قوله العجز) أي التأخر عن المأرضة وملازمة الخمول (قوله والفجور) أي الموافقة على الباطل

(قوله سبحان) هو غير سيجون وجيمان غير جيمون والقرات ونيل مصر فهذه الانهار الستة من الجنة أي تشبه أنهار الجنة في نوع الحلاوة وفي أن شربها يزيل العفونات وفضلات المعدة ويحتمل أن أصولها من أنهار الجنة حقيقة (قوله كشر بهم اللبن) أي فلا يتدبرون معانيه وهم وإن كان لهم ثواب في تلاوته بمجرد اللسان إلا أن كل تدبر معانيه لتصل أنواره للقلب (قوله ثم تملئ) أي أناسا وتبنى فيها الابنية ثم يخرجون الخ وهذا قرب الساعة فهو من أعلام النبوة بعلامات قيام الساعة (قوله ناس إلى المغرب ٣) هم المهدي وجماعته كذا قرره (٣٢٠) شيخنا وفيه نظر ادسب الحديث كافي الكبير ان رجلا من الصحابة جهز جيشا للجهاد فقبل له

أين تريد فقال الغرب
وذكر الحديث فهذا يدل
على أن المراد بهم هؤلاء
الذين خرجوا للجهاد في
كفار الغرب اهتدت
قلوبهم فارت طواهرهم
(قوله سيد الآدم) أي
أنعمه اللحم فاللجنس
لأنه استغراق لأن لحم
البقر مضر فهو خارج
بقريته المقام أي جنسه
الشامل للضأن وغيره لكن
اطيبه الضأن وقوله
الآدم أي ما يتأدم به
ويؤكل به الطير ويطيب
مفردا كان أو مركبا من
شئين أو أكثر وترك أكل
اللحم أربعين يوما يورث
ضعفا رادامة أكله هذه
المدة يورث فسوة القلب
وما ورد من ذم اللحم
فمحمول على المداومة عليه
أو على من أكله بقصد
التعظيم لا لشكر النعمة
الله تعالى (قوله الفاغية)
هي غرا الحناء المعروفة ومن
خواصها أنها إذا وضعت
في ثياب الصوف لا تقربها
العثة المعروفة (قوله

لأن سلامة الدين واجبة التقديم (ل عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه وهو حديث صحيح
(سبحان) بفتح المهملة وسكون المشاة التحتية قال النووي هو نهر المصبصة وهو غير سيجون
اه قال في النهاية سبحان نهر العواصم قريب من المصبصة وقال الجلال المحلى سيجون نهر الهند
(وجيمان) نهر أذنة وهو غير جيمون فان ذلك نهر وراة خراسان عند بلخ (والقرات) هو نهر
فاصل بين الشام والجزيرة وقال المناوي نهر بالكوفة (والنيل) هو نهر مصر (كل) منها (من
أنهار الجنة) قال العلقمي هو على ظاهره ولها مادة من الجنة اه وقال المناوي أي لعذوبة ماؤها
وكثرة منافعها ومزيد بركتها كأنها من أنهار الجنة أو أصولها منها (م عن أبي هريرة) يخرج
أقوام من أمي يشربون القرآن كشر بهم اللبن) أي يسلفونه بالسنة من غير تدبر معانيه وزأمل
أحكامه بل يمر على ألسنتهم كما يمر المشروب عليهم (طب عن عتبة بن عامر) رضى الله تعالى عنه قال
الشيخ حديث حسن (يخرج أهل مكة) منها (ثم لا يعبرها) أي لا يدخلها منهم (الاقليل ثم
تملئ) بالناس (وتبنى) فيها الابنية (ثم يخرجون منها) مرة ثانية (ولا يعودون فيها أبدا) إلى
قيام الساعة (حم عن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه قال الشيخ حديث صحيح (يخرج ناس
من المغرب) يحتمل أنهم الذين يكونون مع المهدي (يأتون يوم القيامة وجوههم على ضوء
الشمس) في الاشرار والجمال (حم عن رجل) من الصحابة قال الشيخ حديث صحيح (سيد
الآدم في الدنيا والآخرة اللحم) قال المناوي لانه جامع لمعاني الاقوات ومحاسنها فهو أفضل
المطعمات (وسيد الشراب في الدنيا والآخرة الماء) كيف وبه حياة كل حيوان بل كل نام على
وجه الارض (وسيد الرياح في الدنيا والآخرة الفاغية) نور الحناء فهو أشرف الرياحين
(طس وأبو نعيم في الطب) النبوي (هب عن بريدة) بن الحصيب قال الشيخ حديث حسن
لغيره (سيد الأدهان) دهن (البنفسج) واه فضل البنفسج على سائر الأدهان كفضله على
سائر الرجال) لعموم نفعه (الشيرازي في) كتاب (اللقاب عن أنس) وهذا الحديث له
طرق كثيرة كلها معلولة (وهو) أي هذا الطريق (أمثل طريقه) وهو حديث ضعيف (سيد
الاستغفار) أي أفضل أنواع صيغته قال الطيبي لما كان هذا الدعاء جامع لمعاني التوبة استعبر له
السيد (أن يقول) قال المناوي أي العبد فظاهر كلامه أنه بالمشاة التحتية اه وقال الشيخ بالفوقية
خطا بالراوى شداد بن أوس (اللهم أنت ربى لا اله الا أنت خلقتنى وأنا عبدك وأنا على عهدك
وعهدك) أي ما عاهدتك عليه وواعدتك من الإيمان بك وإخلاص الطاعة لك (ما استطعت)
أي مدة دوام استطاعتي ومعناه الاعتراف بالجسر عن أداء حق الله تعالى (أعوذ بك من شر
ما صنعت) من الذنوب (أبوه) بالباء الموحدة والهمزة والمدى اعترف (لك بنعمتك على
وأبوك بذنبي) أي اعترف به (فاغفر لي) ذنوبي (هاته) أي الشأن (لا يغفر الذنوب الا أنت

البنفسج) أي دهنه فهو يذهب الصداع الحار وهذا الحديث موضوع وكذا الحديث الآخر الوارد فيه
وهو فضل دهن البنفسج على الأدهان كفضل دين الاسلام على سائر الأديان فهذا الحديثان في البنفسج موضوعان (قوله
أمثل طريقه) ومع ذلك هو موضوع كما مر (قوله سيد الاستغفار) أي أفضل صيغ الاستغفار هذا التضمة طلب المغفرة مع اشتماله
على ما يدل على لب التوحيد (قوله أنت خلقتنى) في رواية أنت أنت خلقتنى بتكرير أنت (قوله عهدك) هو أخذ الميثاق بالإيمان
في عالم الذر (قوله وعهدك) أي على لسان رسولك من أن من مات مؤمنا دخل الجنة ونعم فيها (قوله ما استطعت) فيه تبر من الحول
والقوة (قوله وأبوك الخ) أي فقد ورد أن من اعترف بتقصيره نظر الله له تطورا

(قوله من النهار) أى فيه أى من الفجر إلى غروب الشمس لا إلى الزوال فقط فقوله قبل أن يمسي أى قبل الغروب لا قبل الزوال بقربته ما بعده (قوله موقفاً) أى لاشت عند في ثواب ذلك (قوله من أهل الجنة) أى ذلك دليل على أنه يموت مؤمناً ويدخل الجنة وقيل غير ذلك (قوله الأيام) أى أيام الأسبوع (قوله خمس خصال) هذا بيان لوجه الأفضلية (قوله فيه خلق آدم وفيه اهبط الخ) أى وذلك من الخصال الجيدة لما ترتب على ذلك من ولادة الأنبياء وكذا موته فيه (٣٣١) باعتبار ما يترتب عليه من إقامته لمولاه

أحسن لقاء (قوله آياه) أى بعين ما طلب (قوله اثماً) أى نحو اللهم ارزقني بخبر أو مال حرام (قوله مشفق) أى خائف أكثر من الخوف في غير ذلك اليوم أى يخلق الله تعالى لها ادراكاً لما يقع في ذلك اليوم فتخاف (قوله سيد السادة) أى صاحبها أحق أن يسام فإله لما أراد شخص أن يبيع سلعة فجاءه آخر وقال له اذكر سلعتك وقل من يريد شراء هذه بكذا أنقف ساكناً وزيد يبيعها فلما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الحديث أى والمناسب أن يأتي المشتري ويقول للبائع نبيع ذلك بكسداً لا أن البائع ينادى على سلعته كما يصنعون الآن (قوله سيد الشهداء) أى شهداء المعركة فلا يرد أن نحو سيدنا عمر من الشهداء وهو أفضل منه لكنه ليس من شهداء المعركة فليس داخلًا وكذا يقال في رجل قام إلى امام الخ (قوله سيد الشهداء جعفر) أى بعد حجة فهو أفضل منه ويوجد في المفضول الخ

من قالها) أى هذه الكلمات (من النهار) أى فيه (موقفاً) أى مخلصاً من قلبه مصداقاً بشواها (فان من يومه) ذلك (قبل أن يمسي) ولم يرتكب شيئاً من الكبائر بعد قولها (فهو من أهل الجنة) أى من استحق دخولها مع السابقين أو بغير عذاب (ومن قالها من الليل وهو موقفها فقات قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة) بالقبول المذكور والمعنى المذكور (حم خ ن عن شدد ابن أوس) روى الله تعالى عنه (سيد الأيام عند الله يوم الجمعة) أى هو من أفضلها (أعظم) عند الله (من يوم) عيد (العرو) عيد (الفطر) الذي ليس بيوم جمعة (وفيه خمس خصال) جمع خلة بفتح المجهة أى خصلة (فيه خلق الله آدم وفيه اهبط من الجنة إلى الأرض وفيه توفي وفيه ساعة) أى لحظة لطيفة (لا يسأل العبد فيها الله تعالى شيئاً إلا أعطاه آياه ما لم يسأل اثماً أو طبيعة رحم) أى هبة قرابة بنحو أيداء أو صد (وفيه تقوم الساعة) أى القيامة (وما من ملك مقرب ولا سماء ولا أرض ولا ربح ولا جبل ولا بحر إلا وهو مشفق من يوم الجمعة) أى خائف من قيام القيامة فيه والحشر والحساب (الشافعي) في مسنده (حم نخ عن سعد بن عباد) سيد الانصار قال الشيخ رحمه الله يجانبه علامة الصحة (سيد السادة) قال المناوي بكسر أوله أى البضاعة (أحق أن يسام) في سلعته قال الشيخ وسببه أن رجلاً قال لا أراذ كرسلعتك فلم لا تقول عنها شيئاً وفي أخرى ألا تقول أبيعها بكذا واذكر له صلى الله عليه وسلم ذلك فذكره (د في مراسيله عن أبي حسين) قال الشيخ حديث صحيح (سيد الشهداء عند الله يوم القيامة حجة بن عبد المطلب ل عن جابر) بن عبد الله (طب عن علي) قال الشيخ حديث صحيح (سيد الشهداء حجة بن عبد المطلب ورجل قام إلى امام جعفر فأمره) بمعروف (ونهاه) عن منكر (فقله) جمع بينهما ما احتاج إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (ل والضياء عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح (سيد الشهداء جعفر بن أبي طالب) بطبر (معه الملائكة) ويطير معهم (لم ينحل) بالبناء للمفعول (ذلك) المذكور وهو كونه يطير مع الملائكة ويطيرون معه (أحد من مضى من الأمم غيره) بالرفع بدل من أحدهم (شيء أكرم الله به) نبه (محمد) صلى الله عليه وسلم وابن عمه (أبو القاسم الحرقى) قال الشيخ بضم الحاء المهملة وسكون الراء نسبة إلى حرقه بطن من تعلب واسمه عبد الرحمن (في أماليه عن علي) قال الشيخ حديث ضعيف (سيد اشهور شهر رمضان) أى هو أفضلها (وأدنىها حرمة ذوالحجة) أى بعد المحرم قال المناوي لأن فيه يوم الحج الأكبر ويوم عيد الاضحية قال الحلبي رمضان أفضل من الحجة واذقوبلت الحجة بالحجة وفضلت إحدى الجنتين على الأخرى لا يلزم تفضيل كل أفراد الحجة الفاضلة على كل أفراد المفضولة ويؤيده أن جنس الصلاة أفضل من جنس الصوم وصوم يوم أفضل من صلاة ركعتين (البراز هب عن أبي سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث حسن (سيد القوارس أبو موسى) الأشعري (ابن سعد) في طبقاته (عن نعيم بن يحيى مرسل) قال الشيخ حديث ضعيف (سيد القوم خادهم) إذا نوى خدمتهم التقرب إلى الله بخلاف من

(٤١ - عزيرى ثاني) فلا تناقض بين الحديثين (قوله مع الملائكة) أى فهو ملكى صفة (قوله لم ينحل) أى لم يبط ذلك أحد (قوله شيء أكرم الخ) لأنه ابن عمه فأكرامه (قوله الحرقى) بضم الحاء المهملة وسكون الراء وبالفتح وقوله رمضان فهو أفضل من الأشهر الحرم وقوله ذوالحجة أى بعد المحرم فهو أفضل منه (قوله القوارس) جمع فارس شذوذ لأن فاعلاً وصفاً لمذكراً لا يجمع على فواعل قياساً كما قال • وشذ في الفارس مع ما مثله • يعبدان قال • فواعل لفعل وفاعل • الخ فالقياس فرسان بالضم وفواعل فيه أى فوارس شاذ (قوله خادهم) وإذا الماسا فوارس المروزي مع أبي علي قال أحدهم لا تنركون أميراً فقال مخاطب

أنت ظنانه ان الامير يكون معظمه لا يخدم فقصده بذلك التواضع فصار يصنع معه كل معروف ويتولى خدمته حتى اذا نزل المطر اجلسه واطل عليه بنفسه فيجعل نفسه وقاية له فيقول له دعي هذا فيقول اسكت أنت قلت لي كس أنت الامير وهذه هي الامارة لما في الحديث سيد القوم خادمهم فقال الاخر وددت ان أموت ولا يصنع معي مثل هذا وهكذا شأن أهل الله تعالى (قوله الا الشهادة) أي فهي أفضل من ذلك (٣٢٢) (قوله سيد الناس آدم) أي غير من ورد فيهم اسم أفضل منه كأولي العزم محمد ابراهيم

موسى كلمه • فيسى
قنوح هم أولو العزم فاعلم
(قوله صهيب) نعم العبد
صهيب لولم يحذف الله لم
يعصه (قوله المحرم) أي
بعد رمضان فلا ينافي ما
وبعد ذوالحجة كما هو أيضا
(قوله آية الكرسي) وفيها
من اسمائه تعالى باظهار
والظهر ستة عشر اسما
وتفضيل البقرة على سائر
سور القرآن لا ينافيه
ما ورد من قل هو الله أحد
تعديل ثلث القرآن وقل
يا أيها الكافرون تعديل
ربعه الخ (قوله ان فيها
الخ) بكسر الهمزة (قوله
المخ) ولولا لما استقام
المزاج اذ لا يقدر انسان
على أكل الحلو وأفضله
الارمني فانه أكثر فائدة
ونفعاً قال بعضهم وينبغي
أكله قبل الطعام وبعده
(قوله اللهم) ثم الارز كما
في رواية (قوله كهول)
أي شيوخ لان أبا بكر
وعمر ما تافى زمن الشيخوخة
أو ان المراد كهول عند
دخول الجنة لان كل الناس
يدخلون الجنة في سن
الكهولة وان ماتوا في سن

يخدم بهواه أو يخدم من لا يستحق الخدمة أو يقصد المحمدة والثناء من المخدم أو الناس قال
العاظمي لم يذكروا المؤلف في الاصل من خرج (عن أبي قتادة) وذكر في الدرر الترمذي عن أبي
قتادة وقال المساوي ولم يذكروا المؤلف من خرج عن أبي قتادة وقد عرّفاه في الدرر لابن ماجه (خط
عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف (سيد القوم خادمهم وساقهم آخرهم شرباً)
مر توبجيه (أبو نعيم في) الاحاديث (الاربعة الصوفية عن أنس) قال الشيخ حديث ضعيف
(سيد القوم في السفر خادمهم) قال المناوي أي ينبغي كون السيد كذلك أو معناه هو سيدهم
في الثواب أي أعظمهم أجراً (فمن سبقهم بخدمة لم يسبقوه بعمل الا الشهادة) قال الشيخ أي
القتل في سبيل الله تعالى (ل في تاريخه هب عن سهل بن سعد) الساعدي قال الشيخ حديث
ضعيف (سيد الناس آدم وسيد العرب محمد وسيد الروم صهيب وسيد الفرس) بضم فسكون
(سلطان وسيد الحبشة بلال) المؤذن (وسيد الجبال طور سيناء) هو جبل موسى بين مصر واية
وقيل بفسطين (وسيد الشجر السدر) شجر النبق (وسيد الاشهر المحرم) أي بعد رمضان
(وسيد الايام) أي أيام الاسبوع (الجمعة) أي يومها (وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن
البقرة) أي سورتها (وسيد البقرة آية الكرسي امان) بالفتح والتخفيف (فيها خمس كلمات في
كل كلمة خمسون بركة) لاشتمالها على أصول التوحيد ومعاني الاسماء (فر عن علي) قال الشيخ
رحمه الله تعالى حديث حسن لغيره (سيد ادمكم الملح) لان به صلاح الاطعمة قال العلقمي
قال الدميري ذكر البغوي في تفسيره عن عبد الله بن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله
أنزل أربع بركات من السماء الى الارض الحديد والنار والماء والمخ قال الاطباء أجود الملح الدواوي
الابيض الرقيق ينفع من العفونة ومن علقط الاخلاط ويذيبها واستعمال الملح بالغداة يحسن اللون
من الجرب والحكة البلعمية وفيه قوة ويريد الذهب صفرة والفضة بياضاً وعند في الاحياء من آداب
الاكل أن يبدأ بالمخ ويحتم به وان يقصد التقوى على طاعة الله ولا يقصد التلذذ والتسليم بالاكل (ه
والحكيم) الترمذي (عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (سيد ربحان أهل الجنة الحناء) أي
نورها وهي القناعية (طب خط عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ رحمه الله تعالى حديث صحيح
(سيد طعام الدنيا والاخرة اللحم) يحتمل ان أكل اللحم فلا ينافي ان لحوم البقر داء (أبو نعيم
في الطب عن علي) كرم الله وجهه باسناد ضعيف (سيد كهول أهل الجنة أبو بكر وعمر وان أبا بكر
في الجنة مثل الثريا في السماء) فهو أفضل الصحابة (خط عن أنس) وهو حديث ضعيف (سيد
نساء المؤمنين فلانة) قال الشيخ قبل فاطمة وقبل مريم (وخديجة بنت خويلد أول نساء المسلمين
اسلاماً) قال المناوي بل هي أول الناس اسلاماً طلقاً (ع عن حذيفة) بن اليمان باسناد حسن
(سيدات نساء أهل الجنة أربع مريم وفاطمة وخديجة وآسية) امرأة فرعون وفضلهن على
هذا الترتيب (ل عن عائشة) باسناد صحيح (سيد رك رجال من أمتي) قال الشيخ يحتمل ان
المراد بهما المهدي والقمطاني (عيسى بن مريم ويشهدان قتال الدجال) أي قتل عيسى للدجال

الشيخوخة (قوله مثل الثريا) أي فنوره يضئ لاهل الجنة كما تضئ امامائهن وامام مريم
(قوله أول نساء المسلمين اسلاماً) أي وأول الرجال أيضاً فهي أول من آمن به مطلقاً وقولهم أول من آمن به أبو بكر بالنسبة للرجال
فقط وعلى أول من أسلم بالنسبة للصبيان وقد آوئته صلى الله عليه وسلم وصدقته حين كذبه الناس ولذا مكثت في عصمته صلى الله عليه
وسلم خمساً وعشرين سنة ولم يتزوج عليها مكافأة لها على ما صنعت معه من المعروف (قوله سيد رك رجال من أمتي) هما المهدي والقمطاني
كافي العزيزي وفي رواية رجال ويشهدون

(قوله سيئدد) أي بقوى الخ وفي حديث آخر أن الله يشيد هذا الدين بالرجل الفاجر (قوله الاشر) أي كفر النعم والبه طر التجاهر بالمعاصي (قوله يكون) أي يوجد البغي (قوله سبعري الناس) أي يسلي بعضهم بعضا بموتى أي اذا أصاب شخصا مصيبة تسلي بموته صلى الله عليه وسلم بان يقول له صاحبه تسلي بذلك أي مصيبة أعظم من ذلك (قوله بالتهزئة) أي التسلي في أي بموتى (قوله بعذراء) أي قرية بالشام وضبطها الشيخ عبد البر بحطه بعذراء وقال شيخنا لم أقف على ضبطها (قوله اناس) وفي نسخة ناس وهم حجروا أصحابه قتله سيدنا معاوية لكونه كان من جماعة سيدنا علي قال سيدنا معاوية ما قتلت شخصا الا واعلم سبب قتله الا حجرا فلم أعلم سبب قتله لكن يحب علينا الكف عن ذلك وكان حجر يحرس على (٣٢٣) الوضوء والطهارة جدا ولذا حبس فاحتلم

وطلب ماء من السجان
ليغتسل به فقال له ليس
عندي الا قدر شرير
فقال له ادفعه لي لا تطهر به
فقال له لا أفعل لئلا تغوت
عطشا فيقتلني من أمرني
بسجنك فسدعا الله تعالى
بنزول المطر فنزل وتطهر
فقال له المسجونون معه
ادع الله ليفرج عنا وياك
فقال لا أحب الا ما أنا
فيه لكونه بارادة ربي
وقدرته وانما دعوت بالمطر
لتعلقه بالعبادة وهكذا
شأن المقربين (قوله
يمرقون من الدين) أي
يخرجون منه كما يخرج
السهم من الرمية أي المرمى
أي الغرض وهو لا هم
المبتدعة الذين يكفرون
ببدعتهم (قوله شرار أمني)
أي من شرارهم لانه
قصد بذلك اظهار علمه
فتمل الطلبة فينبغي للعالم
أن يعلم المسائل السهلة
أولا لتقوى أفهامهم على
الصعبة بعد ذلك ويسهي
حيثما العالم الراني واذا

فانه يقتله على باب له (ابن خزيمة ل عن أنس) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن لغديره
(سيئدد هذا الدين رجال ليس لهم عند الله خلاق) أي لاحظ لهم في الخير وهم امراء السوء
والعلماء الذين لم يعملوا بعلمهم (الحاملي في اماليه عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (سبب
أمني داء الامم) قبلهم ثم بينه بقوله (الاشر) أي كفر النعمة (والبطر) الطغيان عند النعمة
وشدة الفرح والمزح وقيل عطفه على ما قبله عطف تفسير (والتكاثر) من جمع المال
(والقشاحن) التعادي (في الدنيا والتباغض والتحاسد) أي تمنى زوال نعمة الغير (حتى يكون)
أي يوجد (البغي) أي مجاوزة الحد (ل عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (سبعري الناس)
أي يسلي (بعضهم) بالرفع بدل من الناس (بعضا من بعدى) أي بعد موتى (بالتعزية بي) لان
موته صلى الله عليه وسلم أعظم المصائب (ع طب عن سهل بن سعد) باسناد صحيح (سبقتل
بعذراء) قرية بالشام (اناس يغضب الله لهم وأهل السماء) هم حجربن عدي الادبر وأصحابه وفد
على المصطفى صلى الله عليه وسلم وشهد صفين مع علي وقتله معاوية وقتل من أصحابه من لم يتبرأ من
علي (يعقوب بن سفيان في تاريخه وابن عساكر) في تاريخ الشام (عن عائشة) قال الشيخ حديث
حسن (سبقتل القرآن رجال لا يجاوز حناجرهم) أجمع خبيرة وهي الخلقوم أي لا يتعداها
أولا تنفقه قلوبهم (يمرقون من الدين) قال المناوي أي يخرجون منه اه ويحتمل أن يكون
المراد من كاله (كالمبرق السهم من الرمية) بفتح فكسر فتشديد أي الصيد المرمى فعيلة بمعنى
مفعولة (ع عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح (سبكون في أمني أقوام يتعاطى فقهاؤهم عضل
المسائل) بصم العين وقع الضاد المجمة صاها (أولئك شرار أمني) أي من شرارهم فخبارهم من
يستعمل سهولة الالتقاء بنصح وتلطف ومزيد بيان ولا يفجأ الطالب بالصعاب (طب عن ثوبان)
رضي الله عنه قال العاصمي بجانبه علامة الحسن (سيكون بعدى خلفاء ومن بعد الخلفاء امراء
ومن بعد الامراء ملوك) اشارة الى انقطاع الخلافة وظهور الجور (ومن بعد الملوك جبابرة) جمع
جبار وهو الذي يقتل على الغضب أو الممرد العاتي (ثم يخرج رجل من أهل بيتي) هو المهدي
(علاء الأرض عدلا كما ملئت جورا ثم يؤمر بعده القمطاني) أي يجعل أميرا قال الشيخ في زمن
عيسى صلى الله عليه وسلم وكونه من جملة أتباعه لا ينافي الامارة المذكورة اذا الامارة تصدق ولو في
شيء خاص (فوالذي بعثني بالحق ما هو بدوه) أي باحط منه منزلة (طب عن جاحل) قال الشيخ بحجم
وحاء مهملة كسورة فلام (الصدفي) قال الشيخ حديث حسن (سيكون في آخر الزمان خسف)
أي غور في الأرض (وقذف) رمى بالجارة من السماء بقوة (ومسخ) أي تحويل الصورة الى ما هو
أقبح كفر وخنزير (اذا ظهرت المعازف) بعين مهملة وزاي جمع معزفة بفتح الزاي آله اللهو

ذكر مسألة فيها خفاء أعادها تفهم واذا سئل من شيء أو صحه (قوله أمراء) أي متأمرور على الخلق (قوله ملوك) أي متصرفون
بالفساد قال تعالى ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها (قوله جبابرة) أي يخرجون عن الحق بالمرّة ويملأون الأرض ظلما (قوله
ثم يخرج رجل الخ) هو المهدي (قوله يؤمر بعده القمطاني) أي يجعل أميرا ويحكم بالعدل فعنده مثل عدل المهدي كما أقسم صلى الله
عليه وسلم ومدة المهدي وخلفائه أربعون سنة لان خلفاءه تظهر قبله ومدتهم ثلاث وثلاثون سنة فيظهر ويمكث سبع سنين والجملة
أربعون سنة عدلا لا يمكن يظهر في خلال مدته السفيا في كثير الجور والظلم (قوله خسف) أي غور (قوله ومسح) أي للذوات والقلوب
(قوله المعازف) أي آلات الملاهي والقيينات أي المغنيات من النساء

(قوله واستحلت الخمر) أي كثرت عاطيها حتى صارت بمنزلة استعمال الشيء الحلال أي فهذه المعاصي سبب لنزول ذلك البلاء (قوله شرطية) بضم الشين وسكون الراء أي جماعة شرطية وتجمع على شرط كصرد والواحد شرط بفتح الراء وسكونها وكل هذه المادة كالشرط مأخوذة من الشرط وهو العلامة وذلك كالذين يكونون أمام الأمراء بالآلات التعذيب كالسياوف فيعذبون بها من لا يستحق ذلك (قوله مبارك الأبل) قال الزمخشري أراد بمبارك الأبل الجرباء يعني أن هذه الفتن تعدى من يقرها كما تعدى هذه المبارك الأبل الملبس إذا أنجحت فيها (قوله إلا أخذوا من دينه مثله) لأن من أخذ جائزتهم تكلف في كلامه لرضاهم كقوله أنتم سهاهم الله على أعدائه ولكم الرحمة ونحو ذلك وقد حجج هرون الرشيد في زمن مالك رضى الله عنه وكان بمكة فقال له ألك بيت فقال لا فمدفع له ثلاثة آلاف دينار وقال له خذ ذلك بها بيتا فلما حج ورجع قال له أحب أن تكون معي وفي صحبتي فقال له لا أوثر على جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا (٣٢٤) وهذه دنانيرك خذها ودفعها له خوفا أن يكون ذلك لأجل أن يرغب في صحبته مع أن

مثل هذا وجه في أخذها من بيت المال ونفسه مطهرة لا يخشى عليه الميل عن الحق (قوله ابن جره) هو آخر الصحابة موتاهم ولم يعلم قبره ففي مصر كثير من الصحابة لكن لم يعلم قبرهم إلا عبد الله السقطي السكائن بسفط بقرب الحلة الكبيرة فإنه علم أنه في ذلك المحل المعروف به هناك (قوله ألوان الثياب) أي فلا عسيرة تزين الظاهر والعبرة بالنية فقد يلبس حسن الملابس مع حسن الحال وقد يلبس خشن الملبوس مع سوء الحال فالأقسام أربعة وانظر الحكاية الصبياد لما بحث تليدته للقطب البكري (قوله ويتشدقون في الكلام) أي يخدقون الناس بالأسخنة ولا يخافون ويرهقون الناس

«والقبينات واستحلت الخمر» مجاز عن الاسترسال في شربها إشارة إلى التظاهر بالعدوان إذا قوى في قوم قوبلوا بأشنع العقوبات ثم من العلماء من أجرى المسخ على حقيقته ومنهم من أوله بمسخ القلوب يجعلها على قاب قرد أو قلب خنزير أو قلب حمار (طب عن سهل بن سعد) الساعدي قال الشيخ حديث صحيح لغيره ﴿(سيكون في آخر الزمان شرطة)﴾ بضم ففتح أعوان السلطان قال العلقمي قال في الدرهم نجبة أصحابه الذين يقدمهم على سائر الجند (يغدون في غضب الله وبروحون في سخط الله) الغدوس يرأول النهار والروح نقيضه (قايالك) احذر (أن تكون من بطانتهم) أي صاحب سرهم وصفهم ومداخلهم (طب عن أبي امامة) باسناد صحيح ﴿(سيكون بعدى سلاطين الفتن على أبوابهم مبارك الأبل)﴾ قال المناوي أي الجرباء يعني هذه الفتن تعدى من يقربها أعداء الأبل الجرباء للسلمة إذا أنجحت معها (لا يعطون أحدا شيئا) من الدنيا (الا أخذوا من دينه مثله) لأن ذلك يحمله على أن يحسن لهم أحوالهم ويعينهم على الظلم أولان ما بأيديهم لا يحلوه عن الحرام (طب لـ عن عبد الله بن الحرث بن جره) قال الشيخ بفتح الجيم وسكون الزاي فهمزة منونة (الزبيدي) قال رضى الله تعالى عنه قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿(سيكون رجال من أمتي يأكلون ألوان الطعام ويشربون ألوان الشراب ويلبسون)﴾ بفتح الموحدة (ألوان الثياب) أي الألوان النفيسة من كل مشتغلين بتعصبلها معرضين عن الآخرة (ويتشدقون في الكلام فاولئك شرار أمتي) أي من شرارهم وذا من مجزاته صلى الله عليه وسلم فإنه من غيب وقع (طب حل عن أبي امامة) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿(سيكون في أمتي رجل يقال له أويس بن عبد الله القرني)﴾ نسبة إلى قرن بفتح القاف بطن من مراد على الصواب (وإن شفاعته في أمتي مثل ربيعة ومضر) يحتمل أن المراد في الشهرة والكثرة (عد عن ابن عباس) باسناد ضعيف ﴿(سيكون بعدى بعوث كثيرة فكونوا في بعث خراسان ثم انزلوا مدينة مرو)﴾ بفتح الميم وسكون الراء (فانه بناها ذا القرنين ودعا لها بأبركة ولا يصيب أهلها سوء أبدا) ولفظ رواية الطبراني لا يضرب بدل لا يصيب (حم عن بريدة) رضى الله عنه باسناد ضعيف ﴿(سيكون قوم)﴾ وفي نسخة أقوام (يغدون في الدعاء) قال العلقمي قال شيخنا قيل المراد بالاعتداء فيه مجاوزة الحد وقيل الدعاء بما لا يجوز وقيل رفع الصوت به والصباح

وقيل

في الدنيا ولا يرهدون (قوله القرني) نسبة إلى قرن بطن من مراد على الصواب خلافا لمن قال

نسبة إلى قرن المنازل التي هي من مواقيت الحج وهو تابعي فقد قال صلى الله عليه وسلم لعمر إذا القيته فسله الدعاء وكان يهرب من أكابر الصحابة في رؤس الجبال مع عروشهم فيتبعونه لزيارته رضى الله تعالى عنه ومما مر من الحكاية المشهورة من كونه صلى الله عليه وسلم أوصى أبا بكر وعمر بطلب الدعاء منه لا أصل لها أي لم تثبت من طريق صحيح والافتقار كالمناوي في الكبير أنه أوصى سيدنا عمر بطلب الدعاء منه كما مر (قوله مثل ربيعة الخ) أي مشهورة كشهرة ربيعة الخ أو على حذف مضاف أي وإن جماعة شفاعته مثل الخ أي كعدد هم في الكثرة وبذل لذلك رواية سيدخل الجنة بشفاعة رجل من أمتي أكثر من ربيعة ومضر (قوله بعوث كثيرة) أي جيوش تجهز للغزو فإذا حصل ذلك فكونوا مع خير البعوث بعث خراسان وإذا انزلتم فانزلوا في خير الأماكن وهو مدينة مرو وماذا ذكر

(قوله بالسنتهم) كناية عن عدم تحاشيهم عن التكلم بالحرام كما تأكل البقرة بالسنتها من غير تحاش عن أي شيء كان فهم يتوصلون
بطلب الدنيا بالسكادام الحرام واطهار فضلهم بالتكلم بالعلم وغيره ويحرمون (٣٢٥) على ذلك كما تحرم البقرة على الغذاء

من غير فرق بين حلو ومر
(قوله أخنس) أي عريض
قصبة الانف وفي وسطها
أخناس فهذه علامته
واسمه الوليد فقد أراد
رجل أن يسمي ابنه الوليد
فنهاه عن ذلك وذكر الحديث
(قوله أو ينزع منه) شك
من الراوي (قوله فيأتي
٣٣) أي أهل الروم إلى
أهل الاسكندرية وقوله
أول الملاحم أي القتال
الذي من علامات الساعة
الكبرى جمع ملحمة وهي
القتال (قوله السلطان)
المراد الجنس بدليل
واعتزلتهم (قوله ولا
يكون ذلك) أي لا يأتي
ذلك فقول الشيطان لهم
يمكنكم أن تأخذوا من
دنياهم مع اعتزالكم عنهم
بدينكم فلا يضرونكم
بشيء تحيل لحالطتهم لهم ثم
يوقعهم في الهلاك اذ لا
يمكن ذلك إلا لمن كانت
نفسه مطهرة (قوله كما
لا يجتني الخ) هو ضرب
مثل (قوله ديدان) جمع
دود أي مثل الديدان أي
الدود في السعي والافساد
على الناس (قوله فليتعوذ
بالله منهم) أي فليخلص
وليتحفظ منهم (قوله بما لم
تسمعوا) من الاحاديث
الموضوعة والقصاص

وقيل سؤال منازل الانبياء عليهم الصلاة والسلام حكاه النووي في شرحه وذكر الغزالي في
الاحياء ان المراد به ان يتكلف السجعة في الدعاء اه وقال المناوي وتعام الحديث والظهور وأخذ
منه بعضهم أنه يحرم الزيادة على التثنية في الطهارة (حم د عن سعد) بن أبي وقاصر باسناد
صحيح (سيكون قوم يأكلون بالسنتهم كما تأكل البقرة من الارض) قال المناوي أي يتخذون
السنتهم ذريعة الى ما كاهم كما تأخذ البقرة بلسانها ووجه الشبه انهم لا يميزون بين الحلال والحرام كما
لا يميز البقرة في رعيها بين رطب ويابس وحلو ومر (حم عن سعد) قال الشيخ حديث صحيح
(سيكون عصر رجل من بني أمية أخنس) أي منقبض قصبة الانف عريض الارنية (بلى
سلطانا ثم يغلب) بضم أوله (عليه أو ينزع منه فيفر الى الروم فيأتي بهم الى الاسكندرية
فيقاتل أهل الاسلام بها فذلك أول الملاحم) وجاء في رواية أنه يقال له الوليد يعمل في أمي عمل
فرعون في قومه (الرويانى وابن عساكر عن أبي ذر) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن
(سيكون قوم بعدى من أمي يقرؤون القرآن ويتفقهون في الدين يأتيهم الشيطان فيقول
لو أتيتك السلطان) آل للجنس (فأصلح من دنياكم واعتزلتهم) أي السلاطين (بدينكم
ولا يكون ذلك) الاعتراف بالدين مع مخالطتهم (كما لا يجتني من القناد) بفتح القاف ومثناة
فوقية خفيفة شجر له شوك (الا الشوك كذلك لا يجتني من قريبهم الا الخطايا) قال الله تعالى
ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار (ابن عساكر عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح
(سيكون في آخر الزمان ديدان القراء) قال الشيخ بكسر الدال المهملة فسكون المشاة
التحية فالدال مهملة جمع دود أي تخيلطهم في الدين برأيهم والدود حقير في الحيوان والمعنى على
التشبيه استعير لهم لعمركم بالاذى وما لا فائدة فيه (فن أدرك ذلك الزمان فليتعوذ بالله منهم)
قال المناوي هم القوم الذين تنسكوا في ظاهرا الحال تصنعوا رمويا بصارهم الى الارض احتقارا
للناس وعجبا (حل عن أبي امامة) قال الشيخ حديث حسن (سيكون في آخر الزمان ناس من
أمي) يزعمون أنهم علماء (يحدثونكم بما لم تسمعوا أنتم ولا آباؤكم) من الاحاديث الكاذبة
والاحكام المبتدعة والعقائد الزائفة (واياكم واياهم) أي احذروهم وتجنبوهم وقيل أراد به
رواة الاحاديث الموضوعة (م عن أبي هريرة) سيكون امرأه تعرفون وتنكرون) أي يعملون
أعمالا منها ما هو معروف شرعا ومنها ما هو منكرو شرعا (فن نابذهم) أي أنكرو بلسانه ما لا يوافق
الشرع (نجاة) من النفاق والمداينة (ومن اعتزلهم) منكرا بقلبه (سلم ومن خالطهم) راضيا
بما لهم (هالك) لو قوعه في الآثام (ش طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح وغيره
(سيكون بعدى أقوام يقتتلون على الملك يقتل بعضهم بعضا) عليه هدام من مبعزاته صلى الله
عليه وسلم فانه اخبار عن غيب وقع (طب عن عمار) بن ياسر قال الشيخ حديث صحيح (سيكون
في أمي أقوام يكذبون بانقدر) بالتحريك أي لا يصدقون بانه تعالى خالق أفعال عباده من خير وشر
وكفروا بيمان (حم ل عن ابن عمر) رضى الله تعالى عنهما قال الشيخ حديث صحيح (سيكون
بعدى قصاص) جمع قاص وهو الواعظ (لا ينظر الله اليهم) طريحة لكونهم يرغبون في الآخرة
ولا يرغبون ويرهبون في الدنيا ولا يزهدون (أبو عمرو بن فضالة في أماليه عن علي) قال الشيخ
حديث ضعيف (سيلي أموركم من بعدى رجال يعرفونكم) بتشديد الراء (ما تنكرون وينكرون
عليكم ما تعرفون فن أدرك ذلك منكم فلا طاعة لمن عصى الله عز وجل) أي اذا أمر وابعصية فلا

الباطلة (قوله يقتل بعضهم بعضا) ووقع ذلك بعد سيدنا علي آخر الخلفاء رضى الله تعالى عنه (قوله قصاص) أي وطاق قصدهم
بوعظهم جلب الدنيا فقط (قوله يعرفونكم ما تنكرون) كالأحاديث الموضوعة والاحكام التي لم تسبقوها عن الثقات (قوله ما
تعرفون) مما أتاهم من عن اشقات أهل الحق (قوله فلا طاعة لمن عصى الله الخ) أي فلا تخبروا عليهم وان كانوا جابرين بل تجيب

طاعتهم في الذي يوافق الشرع ومخالفهم في غيره أي لاطاعة لمن عصى الله في تلك المعصية ويطاع فيما يوافق الشرع وهو لا
 كما وقع الآن من أمراء مصر فانهم يشكرون على العلماء عدم موافقتهم على المكوس ويريدون أن يوافقوهم عليها (قوله
 سبيدنا آدم الذي اختلط بالتراب ولم يكن طواء دخل فيهم ولا أصل له وقد ادخلهم اسكندر السدا لاطافة منهم اسدا فلم يدخلهم
 السدا بل تركهم فلذا هموا الترك ويقال لهم الديلم أيضا وظهور هؤلاء الذين في السدا بعد نزول سيدنا عيسى وقرر شيخنا عطية
 أن يأجوج ومأجوج ثلاثة أقسام قسم طولهم مائة ذراع وقسم طولهم مائة وعشرون وعرضه مائة ذراع وقسم لا يزيد طوله عن شبر
 ولا يموت الواحد منهم حتى يحلف من ظهره ألفا يحملون السلاح وقد بعث صلى الله عليه وسلم لهم ليلة الاسراء فلم يؤمنوا به وقد ر
 الدنيا خمسة مائة عام ثلثمائة للبحار (٣٢٦) وليأجوج ومأجوج مائة وتسعون والحبشة سبعة ولباني الناس ثلاثة اه (قوله

ونشأهم) بضم النون
 (قوله وأترستهم) جمع ترس
 وله جمع شاذ في المصباح
 الترس معسوف والجمع
 ترسة مثال عنية وتروس
 كفلوس وتراس كسها
 ور عبا قبل آراس قال
 ابن السكيت ولا يقال اترسة
 كما رغبته انتهى (قوله
 السائحون) بالهمزة على
 الياء كافي الآية وقول
 الشارح بمثناة تحية قرار
 من ان يقرأ بالموحدة لان
 مراده قراءته بالياء بدون
 همزة لخالفته الآية
 مأخوذ من السج وهو
 جرى الماء على الارض
 الى حيث لا يعلم له غاية
 فالسائح يسير متوكلا على
 الله بلا زاد قاصدا تاديب
 نفسه بمشاق السفر (قوله
 جبار) أي لازكاه فيها
 (قوله والمعدن) أي كل
 ماخرج من الارض من

تطيعوهم فيها قال المناوي قال في الفردوس وفي رواية ابن مسعود بطفثون السنة ويعملون بالبدع
 ((طبك عن عبادة بن الصامت)) رضى الله تعالى عنه قال الشيخ حديث صحيح ((سبيلكم امرأ
 يفسدون وما يصلح الله بهم أكثر فنعمل منهم بطاعة الله فله الاجر وعليكم الشكر ومن عمل منهم
 بمعصية الله فعليه الوزر وعليكم الصبر)) أي أطيعوهم وان ظلموا وارتابكموا المعاصي ((هب عن
 ابن مسعود)) قال الشيخ حديث حسن ((سبيدنا آدم الذي اختلط بالتراب ولم يكن طواء دخل فيهم ولا أصل له وقد ادخلهم اسكندر السدا لاطافة منهم اسدا فلم يدخلهم
 السدا بل تركهم فلذا هموا الترك ويقال لهم الديلم أيضا وظهور هؤلاء الذين في السدا بعد نزول سيدنا عيسى وقرر شيخنا عطية
 أن يأجوج ومأجوج ثلاثة أقسام قسم طولهم مائة ذراع وقسم طولهم مائة وعشرون وعرضه مائة ذراع وقسم لا يزيد طوله عن شبر
 ولا يموت الواحد منهم حتى يحلف من ظهره ألفا يحملون السلاح وقد بعث صلى الله عليه وسلم لهم ليلة الاسراء فلم يؤمنوا به وقد ر
 الدنيا خمسة مائة عام ثلثمائة للبحار (٣٢٦) وليأجوج ومأجوج مائة وتسعون والحبشة سبعة ولباني الناس ثلاثة اه (قوله
 ونشأهم) بضم النون
 (قوله وأترستهم) جمع ترس
 وله جمع شاذ في المصباح
 الترس معسوف والجمع
 ترسة مثال عنية وتروس
 كفلوس وتراس كسها
 ور عبا قبل آراس قال
 ابن السكيت ولا يقال اترسة
 كما رغبته انتهى (قوله
 السائحون) بالهمزة على
 الياء كافي الآية وقول
 الشارح بمثناة تحية قرار
 من ان يقرأ بالموحدة لان
 مراده قراءته بالياء بدون
 همزة لخالفته الآية
 مأخوذ من السج وهو
 جرى الماء على الارض
 الى حيث لا يعلم له غاية
 فالسائح يسير متوكلا على
 الله بلا زاد قاصدا تاديب
 نفسه بمشاق السفر (قوله
 جبار) أي لازكاه فيها
 (قوله والمعدن) أي كل
 ماخرج من الارض من

((السائحون)) قال المناوي بمثناة تحية ((هم الصائمون)) قال البيضاوي شبه بها لانه يعوق
 عن الشهوات ((ل عن أبي هريرة)) قال الشيخ حديث حسن ((السائمة)) قال المناوي أي
 الراعية العاملة ((جبار)) أي هدر لازكاه فيها انتهى وقال العلامة في النهاية الجبار الهدر
 ومنه الحديث جرح الجبار والجبار الدابة ومنه الحديث السائمة جبار يعني ان الدابة المرسلة
 في مرعاها اذا أصابت انسانا كانت جنايتها هدر ((والمعدن)) أي ما استخرج من موات من لؤلؤ
 وياقوت وحديد وبنحاس ((جبار)) أي هدر لازكاه فيه ((وفي الركاز الخمس)) أي واجبه وهو دفين
 جاهلي في موات ((حم عن جابر)) باسناد حسن ((السابق والمقتصد)) المذكوران في الآية
 ((يدخلان الجنة بغير حساب وانظما لنفسه)) المذكور في الآية ((يحاسب حسابا يسيرا ثم يدخل
 الجنة)) وقد تقدم الكلام على الثلاثة في سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له ((ل عن
 أبي الدرداء)) باسناد صحيح ((الساعي دلي الارملة)) براء مهمة التي لا زوج لها ((والمسكين)) أي
 الكاسب لهما العامل لمؤنتهما ((كالحجاهد في سبيل الله)) لاعلاء كلمة الله ((أو القائم الليل)) في
 العبادة ((الصائم النهار)) حم ق ت ن ه عن أبي هريرة ((السباع حرام)) بسين مهمة ثم موحدة
 تحية قال العاقمي قال شجنا هو الفخار بكثرة الجباع وقيل هو أن يتساقب الرجلان فيرمي كل واحد
 صاحبه بما يسوءه يقال سبع فلان ولانا اذا انتقصه وعابه قلت الاول تفسير ابن لهيعة وقال ابن

فحول لؤلؤ ونحاس ما عدا الذهب وانقصه أما ما فقيمها الزكاة وهي ربع العشر (قوله الخمس) أي خلفه المؤنة فيه وهب
 أو قلتها جدا (قوله السابق) هو العالم المعلم للناس الخير والمقتصد هو العالم غير المعلم والظالم لنفسه هو الجاهل والحديث يقتضي أن
 يفسر السابق هنا بالعامل بالقرآن والمقتصد هو الذي تغلب حسنة على سيئاته فتكفر سيئاته بحسناته ويدخل الجنة بغير حساب
 والظالم لنفسه هو الذي تغلب سيئاته على حسنة فيحاسب بسيرته ان لم يعف الله عنه ثم يدخل الجنة اذ في الآية ان الثلاثة
 تدخل الجنة (قوله الساعي) أي المكتسب المسفق على المرأة التي لا زوج لها المقطوعة وعلى المسكين الذي لا مال له كالحجاهد الخ في
 حصول أصل الثواب (قوله أو القائم) أو شئ من الراوي وفي نسخة بالواو وهي ظاهرة (قوله الصائم النهار) أي مكثرا الصوم أو
 مدية (قوله السباع) أي يلود السباع حرام استه ما لها في رطب والصلاة فيها نتجاستها أو المراد بالسباع أن يسب غيره وبسبه
 غيره أو المراد به الافتخار بجماع المرأة وذلك في المجالس فيجوز ذلك لتأذي المرأة بذلك لما فيه من الفضيحة

(قوله السابق الخ) المراد بالسبق في النبي صلى الله عليه وسلم سبقة الى كل خير قال تعالى والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم وفي الثلاثة بعده السابق الى الاسلام (قوله سابق العرب) بل هو سابق كل مخلوق الى خير (قوله فاتحة الكتاب) سميت بذلك لانها تنشئ أي تكرر في الصلاة أولها في هامن الثناء عليه تعالى وفسرت المثاني في غير هذا الحديث بجميع القرآن لان فيه الثناء عليه تعالى وبالحواميم وبالسبع السور الطوال البقرة الى آخر التوبة بعدها مع الانتقال واحدة لعدم البسطة بينهما فعلى تفسيرها بانفاحة تكون من في قوله تعالى سبعاً من المثاني للبيان وعلى تفسيرها بجميع القرآن (٣٢٧) تكون للتبعيض أي القرآن بعض

المثاني اذ ينشئ عليه تعالى
بغير القرآن (قوله السابق
الخ) المراد بالسبق هما
السبق الى دعوة الانبياء
والايمان بهم ومما المراد به
السبق الى الاسلام أو الى كل
خير فهو غيره (قوله يوشع)
الراجع انه نبي وكونه كان
يعمل بشرع سيدنا موسى
لانه كان خليفة عنه بعد
موته يحجب عنه بانه كان
يعمل به قبل أن ينشأ وأنه
أوحى اليه العمل بشرع
موسى (قوله صاحب يس)
أي حبيب التجار المذكورة
قصته في يس (قوله على)
أي هو سابق في الاسلام
غيره من جميع الصبيان
على الاطلاق ومما من
ان السابق للاسلام
سلمان ذاك في خصوص
الفرس فهو سابق على
الفرس فقط وكذا يقال في
بلال الخ (قوله شكراً)
أي فليست سجدة تلاوة
عندنا يسجد عند قراءتها
بقصد التلاوة بل بقصد
الشكر على قبول توبة
نبيه من خلاف الأولى

وهو يريد جلود السباع حكاه البيهقي في سننه (حم ع حق عن أبي سعيد) رضى الله تعالى عنه
باسناد صحيح (السابق) الى الاسلام (أربعة أسابق العرب وصهيب سابق الروم وسلمان
سابق الفرس وبلال سابق الحبش البزار طب ل عن أنس طب عن أم هانئ ع عن أبي امامة
(السبع المثاني) المذكورة في قوله تعالى ولقد آتيناك سبعاً من المثاني (فاتحة الكتاب) أي
الفاتحة (ل عن أبي) بن كعب قال الشيخ حديث صحيح (السبق) كرفع أي السابق الى اجابة
دعوة الانبياء (ثلاثة) من الرجال (السابق الى موسى) الكليم (يوشع بن نون) وهو القائم من
بعده قال الشيخ هو نبي وكان يعمل بشريعة موسى (والسابق الى عيسى) بن مريم (صاحب يس)
أي حبيب التجار الذي قصته منذ كورة في سورة يس في قوله تعالى واضرب لهم مثلاً أصحاب
القرية قال اليساوي وذلك أنهم كانوا عبدة أصنام فأرسل اليهم عيسى اثنتين فلما قربا من
المدينة رأيا حبيبا التجار يرعى غنما فسألهما فآخبراه فقال امعكما آية فقالا نشئ المريض ونبرئ
الاكمة والابرص وكان له ولد مريض فسماهم فبرئ فآمن حبيب وفشا الخبر الى آخر القصة
(والسابق الى محمد علي بن أبي طالب) قال المناوي فهو أول من آمن وأول من صلى وقال الشيخ هو
أول من آمن من الصبيان (طب وابن مردويه عن ابن عباس) باسناد حسن (السييل)
المذكور في قوله تعالى من استطاع اليه سبيلاً (الزاد والراحلة) دل ذلك على أن الاستطاعة
بالمال كما قال الشافعي لا بالبدن كما قال مالك ومعه ان رجلاً قال يا رسول الله ما السيل فذكره
(الشافعي ت عن ابن عمر حق عن عائشة) واسناده ضعيف (السجدة التي في) سورة (ص)
مجدها داود) نبي الله (توبة) قال المناوي من ارتكبه خلاف الأولى قال المحلى في تفسيره وكان
له تسع وتسعون امرأَةً وطلب امرأَةً شخص ليس له غيرها وتزوجها ودخل بها اه وقال اليساوي
استتره أي الرجل عن زوجته وكان ذلك معتاداً فيما بينهم وقتلوا مائة الانصار المهاجرين بهذا المعنى
(وفمن نسجدها شكراً) لله تعالى على قبول توبة نبيه (طب خط عن ابن عباس) باسناد ضعيف
(السجود) يكون (على سبعة أعضاء البدن والقدمين والركبتين والجبهة) أي يندب
وضعها على الارض حال السجود على ما عليه الراقي وقال النووي يجب ويؤيد الأول قوله (ورفع
البدن) يكون في سبعة مواطن (اذا رأيت البيت) أي الكعبة (و) اذا رقت (على الصفا
والمروة) في السعي فيندب رفع البدن عند الدعاء بالمأثور حالة الرقي (وبعرفة ويجمع) أي المزدلفة
(وعند رمي الجمار واذا أقيمت الصلاة) قال المناوي يعني عند التحريم بها وأوجب الاخير أحمد
والظاهر أن المرادنا كدفع البدن في هذه المواضع (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث
صحيح (السجود على) بعض (الجبهة والكفين والركبتين وصدور القدمين من لم يمكن شيئاً منه)
أي بما ذكر (من الارض أسرقه الله بالنار) هذا يؤيد ما صححه النووي من الوجوب أما وضع

حيث أمر شخصاً أن ينزل عن زوجته ليتزوجها والحال ان معه تسعاً وتسعين زوجة ففعل كافي الآية ان هذا أخى له تسع
وتسعون نعمة الخ فلهذا في الأولى جائز على الانبياء دون المكروه والحرام وهذا وان وقع لغيره من الانبياء كآدم لكنه لم يقع
من أحد أنه بكى حتى نبت من دموعه العشب غيره (قوله البدن) أي اطرافهما (قوله اذا رأيت البيت) أي الكعبة فيسن رفع
البدن حينئذ لا طلب من الله تعالى في هذه المواطن (قوله على الجبهة الخ) ظاهره يقتضي اشتراط التصاميل على الاعضاء
المذكورة حال السجود وبه قال بعضهم والراجع عندنا اشتراط ذلك في الجبهة فقط (قوله من لم يمكن شيئاً منه) أي المذكور
من الاعضاء وانما يجب التمكن عندنا في الجبهة فقط كما مر لدليل آخر أقوى من هذا مقدم عليه

(قوله السحاق) بان تضم فرجها الفرجها لاجل اللذة والاتزال زنا أى مثله في كونه كبيرة وان كان لاحد في هذا بل التعزير فقط
(قوله أكله بركة) أو أكله بركة فهو مصدر (٣٢٨) أو بمعنى المرة (قوله جرعة) بقصد التسهر (قوله يصلون الخ) فن لم يتسهر يحرم

من راحة الله واستغفار
الملائكة في هذا الوقت
(قوله خلق الله الاعظم)
أى هو من أعظم صفاته
تعالى فهو وصف قائم به
تعالى وان كان لا يطلق
عليه سوى بل كريم وجواد
وذلك لعدم السماع
وقال بعضهم لانه يومهم
سبق البخل والرايح الاول
وان كان المعنى واحدا
(قوله شجرة من أشجار
الجنة الخ) هذا يدل
على فضل الكرم وقوة
إيمان المتصف به حيث
يعتمد عليه تعالى وينفق
الاموال اتصا بالا على
ما عنده تعالى والبخل يدل
على ضعف الإيمان لعدم
الوثوق بضمان الرحمن
فانه تعالى ضمن الرزق
وتكفل به فضلا منه
وكرما (قوله قريب من
الله) أى قرب راحة ومكانة
(قوله قريب من الناس)
أى من يحبهم له لان
النفوس جبلت على حب
من أحسن اليها وبغض
من أساء عليها (قوله قريب
من الجنة) أى بالسقاء
سبب موصل للجنة (قوله
بعيد من النار) هو لازم
لما قبله (قوله قريب
من النار) هو لازم لما
قبله (قوله من عابد بخيل)

بعض الجبهة فواجب اتفاقا قال العلقمى فيه دليل لمن يقول يجب أن يتعامل عليها ولا يكفي وضعاها
على الأرض من غير تعامل وهو قوى والعمل عليه (قط في الافراد عن ابن عمر) السحاق بين
النساء زنا بينهما) أى مثل الزنا في حقوق الاثم والعاروان تفاوت المقدار ولا حد فيه بل التعزير
(طب عن واثلة) بن الاسقع قال الشيخ حديث حسن (السحر) كرسول ما يؤكل وقت
السهر ويدخل وقته بنصف الليل (أكله) بفتح الهمزة والاضافة للضمير (بركة) زيادة في الاجر
لانه يقوى على الصوم (فلا تدعوه) أى لا تركوه (ولو أن يجرع أحدكم جرعة من ماء) بقصد
التسهر (فان الله ولائكم بصا لعلكم تتقون) وصلاة الله عليهم رحمة اياهم وصلاة
الملائكة استغفار لهم (حم عن أبي سعيد) الخدرى باسناد صحيح (السقاء خلق الله الاعظم)
قال المساوى أى هو من أعظم صفاته فمن تخلق به تخلق بصفة من صفاته تعالى فأعظم بها من مرتبة
قال السهروردي فيه ان الفقر أفضل من الغنى اذ لو كان ملك الشئ محمودا كان بذله مذكوما فمن
فضل الغنى للانفاق والعطاء على الفقر كن فضل المعصية على الطاعة لفضل التوبة وانما فضل
التوبة لترك المعصية وكذا فضل الانفاق انما هو لانخراج المال للمهسى عن الله تعالى (ابن النجار)
في تاريخه (عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (السقاء شجرة من أشجار الجنة
أغصانها متديلات في الدنيا فمن أخذ بغصن منها فاده ذلك الغصن الى الجنة) أى السقاء يدل على
قوة الإيمان لا اعتقاد ان الله تعالى ضمن الرزق فمن تمسك بهذا الاصل فاده الى الجنة (والبخل شجرة
من أشجار النار أغصانها متديلات في الدنيا فمن أخذ بغصن منها فاده ذلك الغصن الى النار) أى
البخل يدل على ضعف الإيمان لعدم وثوقه بضمان الرحمن وذلك يجره الى دار الهوان قال المساوى
والحق تعالى لا يوصف بالسقاء بل يوصف بالجود كما في حديث (قط في الافراد عن علي بن ابي طالب
عن أبي هريرة عن جابر عن أبي سعيد عن عمار عن أنس عن فرعون معاوية) السقى قريب
من الله) أى من رحمة (قريب من الناس قريب من الجنة بعيد من النار والبخل بعيد من الله
بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار) والبخل ثمره الرغبة في الدنيا والسقاء ثمره الزهد
قال العلقمى وذلك ان من أدى زكاة ماله فقد امتثل أمر الله وعظمه وأظهر الشفقة على خلق الله
تعالى وواساهم بماله فهو قريب من الله وقريب من الناس فلا تكون منزلته الا الجنة ومن لم يؤدها
فأمره الى عكس ذلك ولذلك كان جاهل مسمى أحب الى الله تعالى من عابد بخيل اه (والجاهل
المسمى أحب الى الله من عابد بخيل) لان الاول سريع الانقياد الى ما يؤمر به من فهو تعلم والى
ما ينهى عنه بخلاف الثاني (ت عن أبي هريرة عن جابر) بن عبد الله رضى الله تعالى
عنهما باسناد ضعيف يقوى بعضها بعضا (السرا أفضل من العلانية) أى عمل التطوع في
السرا أفضل من عمله جهرا لما فيه من السلامة من الرياء وحظ النفس (والعلانية أفضل لمن
أراد) أى فضلها باظهار عمله للناس (الاقتداء به) في أفعاله وأقواله من العلماء ونحوهم من
يقتدى به لكن بشرط أن لا يقصد الرفعة عند الناس (فرعن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن
لغيره (السراويل) جائز (لمن) أى لحرم (لا يجد الأزار) بان لم يمكنه تحصيله قال ابن رسلان
قال النووي هذا صريح في الدلالة للشافعي والجمهور في جواز لبس السراويل للمعمر اذا لم يجد
الأزار ولا يحتاج الى قنق السراويل ليصير كالأزار وقال مالك لا يلبسه حتى يفتقه فان لبسه كذلك
زمنه القدية لحديث ابن عمر لان الاصل المقيد وحل المطلق على المقيد لاسيما اذا انفردت القصة

قال
أى لان الكرم نفعه متعد للغير والعبادة قاصرة على نفس المتعبد وفي حديث آخر أقيوا عثرات الكرم
فان الله أخذ بيده كلما عثر وجاهل كريم أحب الى الله من عالم بخيل أى لانه لم يعمل بعلمه فليس له في سلك التفضيل انتظام (قوله
السراويل) أى لبسه جائز لحرم لا يجد الأزار ولا فدية عليه لعدوه فلا يكلف فتقه عندنا وعند سيدنا مالك يكلف فتقه وجعله ارارا

(قوله والخلف الخ) فلا يكلف قطعه (قوله تذهب بها المؤمن) أي مهابته فتسكروا لا العذر وتكون قوت الجماعة أو وقت الصلاة مثلا (قوله كل السعادة) أي السعادة الكاملة ولذا كانت الانبياء والمرسلون يكرهون الموت لأن حياتهم طاعة وزيادة خير والدنيا فرجة لا تسرة بخلاف من طال عمره وساء عمله فذلك شقاوة كل الشقاوة فقد ورد خيركم من طال عمره وحسن عمله وشركم من طال عمره وساء عمله (قوله في بطن أمه) أي يظهر ذلك للملائكة والافه وأرلى (٣٢٩) في علمه تعالى ولا ينافي ذلك كل مولود

يولد على الفطرة الخ لان المراد انه يقدر له ذلك في بطن أمه الى أن يؤل أمره الى الشقاوة وان ولد على الفطرة أو يقدر له في بطن أمه دوامه على السعادة (قوله قطعة) لان العذاب أعم ولذا قال من العذاب ولم يقل من العقاب لانه لا يكون الا على ذنب والعذاب يشمل ما هو على ذنب وغيره ولا ينافي هذا حديث سافروا تصحوا وتعفوا اذ حصول المشقة يكون مع حصول ذلك (قوله طعامه وشرابه) مفعول ثان لجئع أي كما هما والا فلا يعتنع المسافر منهما بالمرة وفي السفر تحمل الحروا البرد ومفارقة الوطن والاحباب ولذا لما جلس ولد امام الحرمين مكان والده وسئل لم كان قطعة من العذاب فاجاب على الفور لان فيه فراق الاحباب (قوله نهيمته) أي رغبته من وجهه أي مقصده (قوله فليجمل) أو فليجمل وهذا محمول على سفر لغرض الدنيا والا كج فلا تطلب المبادرة بالرجوع لانه عبادة وقوله

قال النووي والصواب اباحت حديث ابن عباس هذا وأما حديث ابن عمر فلا حجة فيه لا مذكور فيه حالة وجود الازارود كفي حديث ابن عباس حالة العدم فيعمل بالحديثين اذ لا منافاة بينهما واذا لبس السراويل ثم وجد الازارود جرب نزعها فان أخرع عصى ووجبت الفدية عند الشافعية وهو مقتضى قول الحنابلة والحنفية والمالكية (والخلف) أي لبسه جائز (لمس) أي لم يجرم (لا يجسد النعلين) قال العلقمي وفي الخفين ما سبق في السراويل (د عن ابن عباس) واسناده صحيح (السريعة في المشي تذهب بها المؤمن) أي مهابته وحسن سمته لا العذر (خط عن أبي هريرة) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن (السعادة كل السعادة) أي الكاملة (طول العمر في طاعة الله) لان من كثرت طاعاته ارتفعت في الجنة درجاته (القضاعي فرعن ابن عمر) رضى الله تعالى عنهما قال الشيخ حديث حسن لغيره (السعيد من سعد في بطن أمه والشقي من شقي في بطن أمه طعن عن أبي هريرة) واسناده صحيح (السفر قطعة من العذاب) أي جزؤه منه والمراد بالعذاب الالم الناشئ عن المشقة لما يحصل بالكوب والمشى من ترك المألوف ثم وجه ذلك بقوله (يمنع أحدكم طعامه وشرابه) أي كماله ما (ونومه) كذلك (فاذا قضى أحدكم نهيمته) بفتح النون وسكون الهاء أي حاجته (من وجهه) أي من مقصده وفي رواية فاذا قضى أحدكم وطره من سفره وفي أخرى فاذا فرغ أحدكم من حاجته (فليجمل الرجوع الى أهله) محافظة على فضل الجمعة والجماعة وراحة للبدن ان لنفسك عليك حقا وفي حديث عائشة رضى الله عنها فليجمل الرحلة الى أهله فانه أعظم لاجره قال ابن بطال ولا تعارض بين هذا الحديث وحديث ابن عمر فوعا سافروا تصحوا فانه لا يلزم من الصحة بالسفر لما فيه من الرياضة ان لا يكون قطعة من العذاب لما فيه من المشقة كحصار كالدواء المراد عقب للصحة وان كان في تناوله الكراهة قال العلقمي لطيفة سئل ولد امام الحرمين حين جالس موضع أبيه لم كان السفر قطعة من العذاب فاجاب على الفور لان فيه فراق الاحباب (مالك حمق) عن أبي هريرة (السفل) بكسر أوله (أرفق) قاله لابي أيوب لما نزل عليه بالمدينة بالسفل ثم عرض عليه العلوق قال السفل أرفق أي باصحابه وقاسديه أو بصاحب الدار قال العلقمي وأوله وسببه عن أبي أيوب أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل عليه فنزل النبي صلى الله عليه وسلم في السفلى وأبو أيوب في العلوق فانتبه أبو أيوب فقال غشي فوق رأسي رسول الله صلى الله عليه وسلم فتصروا فباتوا في جانب ثم قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله أجعلك في الاعلى وأنا في الاسفل فقال النبي صلى الله عليه وسلم السفل أرفق فقال لا أعلم سقيفة أنت فتحما قصول النبي صلى الله عليه وسلم في العلوق أبو أيوب في السفلى وفيه اجلال أهل الفضل والمبالغة في الادب معهم (حم م عن أبي أيوب) الانصاري رضى الله تعالى عنه (السكينة) بفتح المهملة وخفة الكاف الوقار والطمانينة (عباد الله) حذف حرف التداء تخفيفا أي الزموا يا عباد الله وقاروا الظاهر مع طمانينة القلب وعدم تحركه فيما يتعش به من كل مؤذ (السكينة) كرر للتأكيد قال العلقمي وسببه كافي الكبير عن جابر قال لما أفاض النبي صلى الله عليه وسلم من عرفة جعل يقول فذكره (أبو عوانة) في صحيحه (عن جابر) السكينة مغموم وتر كها مغرم (بفتح ميم مغموم وفونه وفتح ميم مغرم ورائه لانها

(٤٢ - عزري ثاني) السكينة أي الزموا يا عباد الله (قوله السكينة) أي الخضوع والتدلل في أهل الشاء أي الغنم والبقرة لانه لا تغور لهما بخلاف أهل الابل فان الغالب عليهم التكبر لشدة نفور الابل والغالب على من يحب شيئا ان يكون طبعه مشله وقبل ان ذلك اشارة لطائفتين مخصوصتين فالمراد باهل الشاء والبقرة اهل الامن لانهم اهل سكينة والمراد باهل الابل بربيعه ومغرم فانهم اهل ابل ولا سكينة عندهم

قوله ظل الله) أى كاطل فى حصول (٣٣٠) الراحة بكل ودفع المشقة به والمراد السلطان العادل (قوله الشكر) أى على

هدله (قوله وان جاراً وحاف الخ) وهذا لا ينافى قوله أو لا ظل الله لأن المراد شأنه ان يكون كاطل فى دفع المشاق وقد يكون جاراً (قوله قطعت السماء) أى امتنع غيثها (قوله الزنا الخ) لأن الزانى قد اختار فرج الشيطان على الفرج الذى خلقه له الرحمن وهو بضع حليلته (قوله أخفرت الذمة) أى نقض العهد (قوله أدب الكفار) أى صارت لهم الدولة والحكم (قوله فلا يقيم به) لأنها حينئذ قريبة الى الفسق لعدم السلطان أو نائبه (قوله عليه الأهر) أى الثقل بسبب الذنوب (قوله الصبر) أى ولا يجوز لهم الخروج عليه بجوره ما لم يكفر (قوله ووجه) أى آله تقتال الأعداء كالرمح (قوله جبل) أى محبولة المحبولة أى بيع ابن ابن أو ابن بنت هذه البقرة مثلاً (قوله ربا) أى محرم كما أن الربا محرم (قوله السل) أى وجع الرئة إذا مات به الشخص كان شهيداً ومن أسبابه كثرة أكل اللحم البقرى (قوله السميت) أى الهيئة الحسنه بأن يكون لطيف اشوب والبدن والتؤدة أى التأنى فى أموره من مشبه وغيره والاقتصاد أى

من محاسن الاخلاق (لأن تاريخه والامعاء على فى مجبه) والديلى (عن أبي هريرة) قال الحاكم صحيح الاسناد شاذ المتن ((السكينة فى أهل الشام والبقر)) قال الشيخ لأن فيها سكناً بالنسبة للأبل فاهلها اكتسب منها السكون ((البزار عن أبي هريرة)) باسناد حسن ((السلطان ظل الله فى الأرض)) لأنه يدفع الأذى عن الناس كما يدفع الظل أذى حر الشمس ((فمن أكرمه)) بعدم الخروج عليه والانتقاد لا وأمره ((أكرمه الله ومن أهله)) بضد ذلك ((أهله الله طيب هب عن أبي بكر)) واسمه نفيق قال الشيخ حديث صحيح ((السلطان ظل الله فى الأرض يا وى إليه كل مظلوم من عباده فان عدل كان له الأجر وكان على الرعية الشكر)) الله تعالى على ذلك ((وان جاراً وأخاف أو ظلم كان عليه الوزر وكان على الرعية الصبر)) أى يلزمهم الصبر على جوره ولا يجوز الخروج عليه ((واذا جارت الولاية قطعت السماء)) أى انقطع المطر ((واذا منعت الزكاة هلك الموائى)) لأن الزكاة تهيأ وتحفظها ((واذا ظهروا الزنا طهروا الفقر والمسكنة وإذا أخفرت الذمة)) بضم الهمزة وسكون الحاء المعجمة وكسر الفاء وفتح الراء نقض العهد ((أدب)) بضم الهمزة وكسر الدال المهملة ومثناة تحتية ((الكفار)) أى صارت الدولة لهم ((الحكيم)) فى نوادره ((البزار)) فى مسنده ((هب عن ابن عمر)) رضى الله عنهما قال الشيخ حديث حسن ((السلطان ظل الله فى الأرض يا وى إليه الضعيف ربه ينتصر المظلوم)) فترتاح النفوس فى ظل عدله ((ومن أكرم سلطان الله فى الدنيا)) بتوقيره واجلاله والانتقاد إليه وعدم الخروج عليه وان جاراً ((أكرمه الله يوم القيامة)) بمغفرة ذنوبه ورفع درجاته ((ابن الجار)) فى تاريخه ((عن أبي هريرة)) قال الشيخ حديث حسن لعبد بن ((السلطان ظل الله فى الأرض)) لما تقدم ((فمن غشه ضل)) عن طريق الهدى ((ومن نصحهم اهتدى هب عن أنس)) قال الشيخ حديث ضعيف ((السلطان ظل الله فى الأرض فاذا دخل أحدكم بلد ليس به سلطان فلا يقيم به)) لأنه لا يجحد من ينصره إذا ظلم ((أبو الشيخ عن أنس)) باسناد ضعيف ((السلطان ظل الرحمن فى الأرض يا وى إليه كل مظلوم من عباده فان عدل كان له الأجر وعلى الرعية الشكر وان جاراً وحاف وظلم)) هذه أسئلة متقاربة المعنى فالجواب بينها لا طنباب ((كان عليه الأهر)) بكسر الهمزة والذال ((وعلى الرعية الصبر)) ولا يجوز الخروج عليه بالجور ((فر عن ابن عمر)) باسناد ضعيف ((السلطان العادل المتواضع ظل الله ووجهه فى الأرض يرفع له)) أى كل يوم ((عمل)) أى مثل عمل ((سبعين صديقاً)) بالكسر والتشديد قال المناوى وتمام الحديث كلهم مابذ ومجتهدون فى الميسر السلطان العادل مكوف بمون الله محروس بعين الله ((أبو الشيخ)) الأصمباني ((عن أبي بكر)) الصديق رضى الله تعالى عنه قال الشيخ حديث ضعيف ((السلف فى جبل الحيلة)) بفتح الهمزة والموحدة التحية أى شراء نتاج التاج ((ربا)) أى حرام لأنه غير مرفى ولا قدرة للبائع على تسليعه ((حم ن عن ابن عباس)) باسناد صحيح ((السل)) بالكسر هو مرض يصيب الرئة فيسل الجسم شيئاً فشيئاً قال العلقمى أخرج ابن الجار فى تاريخه عن أبي الخير مرثد بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمسحوا ومشاش الطير فانه يورث السل قال الجوهرى وتمسحت العظم أكلت مشاشه والمشاش واحدة المشاش وهى رؤس العظام اللينة الى يمكن مضغها ((شهادة)) أى الموت به شهادة ((أبو الشيخ)) بن حبان ((عن عبادة بن الصامت)) قال الشيخ حديث حسن ((السماح رباح)) أى المساهلة فى المعاملة ونحوها ربح يعنى المسامحة أخرى أن يربح لأن الرفق بالمعامل سبب البركة والاقبال ((والهسر)) أى التشديد والمضايقة ((شوم)) أى مذهب للبركة ((القضاعى)) فى منهاجه ((عن ابن عمر)) بن الخطاب ((فر عن أبي هريرة)) قال الشيخ حديث حسن ((السمت الحسن)) أى الوقار وحسن الهيئة ((والتؤدة)) بضم المثناة

التوسطى لا مورياً لا يـ... فى أموره طريق الافراط ولا التفريط وانما يكون حسن الهيئة من صفات النبوة اذا الفوقية كان صاحبها طيباً لله تعالى والا فلا ينة به حسن الهيئة بشئ فنبى لمن كان طائعاً لله تعالى أن يحسن هيئته ويتأنى ويطهروا فى أموره

(قوله جزء الخ) ليس المراد ان النبوة تجزأ بل المراد ان ذلك من جملة صفات النبوة وقوله من أربعة وعشرين أو خمسة وعشرين أو أكثر كافي الروايات المختلفة لا يعلم ذلك العدد الا الله تعالى ومن تكلم به وهو النبي صلى الله (٣٣١) عليه وسلم (قوله فلا سمع عليه)

أى فى تلك المعصية ويحب عليه الطاعة بان لا يخرج على الامام وان كان جائرا بان لا يسعى فى عزله (قوله السنة) أى الطريقة التى جاءت على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم اما فرض يعاقب على تركها وما مندوب لا يعاقب على تركه (قوله همدى) أى سبب للهدى لكل خير (قوله من نبى) أى مرسل اذ غيره شرعه فاصره عليه (قوله امام عادل) منه الاثمة المجتهدون فان العادل الذى لم يرتكب كبيرة ولم يصرح على صغيرة (قوله سبع) أى بخلاف الكتاب فانه ليس سبعا اذا السباع طاهرة (قوله من أهل البيت) أى ملحق بهم لكونه ينفع أهله بقتل الهوام فعليكم باكرامه لكونه كواحد منكم مع طهارته (قوله من الطوافين) أطلق عليه جمع المذكر الخاص بالعقلاء تشريفا له (قوله أو الطوافات) أول التنويع فالاول ان كان ذكرا والثانى ان كان أنثى فهو مدح لله والزهرة فالسنور يطلق على الذكر والأنثى كما يعلم من هذا الحديث (قوله السوال) أى الاستيلاء مطهرة مصدر

الفوقية وفتح الهمزة أى التأتى (والاقتصاد) أى التوسط فى الامور (جزء من أربعة وعشرين جزءا من النبوة) أى هذه الخصال بعض شمائل أهل النبوة فاقتدوا بهم فيها (ت عن عبد الله بن سرجس) رضى الله عنه وقال حسن غريب (السمت الحسن جزء من خمسة وسبعين جزءا من النبوة الضياء) فى المختارة (عن أس) بن مالك قال الشيخ حديث صحيح (السمع والطاعة) للامام وفوايه (حق) واجب (على المرء المسلم فيما أحب وأكره) أى فيما وافق غرضه أو خالفه (ما لم يؤمر) أى المسلم (بمعصية فإذا أمر) بضم الهمزة أى بمعصية الله (ولا سمع عليه ولا طاعة) بل يحرم ذلك على القادر على الامتناع اذ لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق وفيه ان الامام اذا أمر بمندوب أو مباح وجب وفيه تقييد لما أطلق فى غيره من السمع والطاعة ولو لم يشي ومن الصبر على ما يقع من الامير بما يكره والوعيد على مفارقة الجماعة (حم ق عن ابن عمر) رضى الله تعالى عنهما (السنة) بالضم الطريقة المأمور بسلوكها فى الدين (سنتان سنة فى فريضة وسنة فى غير فريضة السنة التى فى الفريضة أصلها فى كتاب الله تعالى أخذها هدى وتركها ضلالة والسنة التى أصلها ليس فى كتاب الله تعالى الاخذ بها فضيلة وتركها ليس بخطيئة) ففى فعلها الثواب وليس فى تركها عقاب (طس عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (السنة سنتان) سنة (من نبى) مرسل كذا هو فى رواية مخبره الديلى (و) سنة (من امام عادل) أى فى مقتدى بأفعاله وأقواله والعادل لا يأمر بمعصية ولا يفعلها (فر عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (السنور) بكسر الميم لونه وشدة اللون مفتوحة الهر (سبع) طاهر الذات فسوره طاهر ولا يحل أكله (حم قط عن أبي هريرة) قال كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يأتى قرما وفى دارهم سنور فذكره قال الشيخ حديث صحيح (السنور من أهل البيت) وانه من الطوافين أو الطوافات عليكم) أى كالخدم الذين لا يمكن التحفظ منهم غالباً فاولع فيه لا ينس بولوغه (حم عن أبي قتادة) باسناد حسن (السوال مطهرة) بفتح الميم أفصح من كسرهما مصدر بمعنى اسم الفاعل أى مطهر (للفم) أو بمعنى الآلة أى آلة تنظيفه (مر صاة للرب) بفتح الميم بمعنى اسم الفاعل أى مرض للرب قال العلامة سئل ابن هشام عن هذا الحديث كيف أخبر عن المذكر بالمؤنث فأجاب ليست التاء فى مطهرة للتأنيث وانما هى فعلة الدالة على الكثرة كقوله الولد مبخلة مجبنة أى محل لتحصيل البخل والجلين لا يبه بكثرة المال وترك القتال واستدل بعض أهل اللغة بهذا على ان السوال يجوز تأنيثه قامت هذا غلط ويلزمه ان يستدل بقوله الولد مبخلة مجبنة على جواز تأنيث الولد ولا قائل به (حم عن أبي بكر) الصديق (الشامى) فى مسنده (حم ن حب ل هق عن عائشة) عن أبي امامة (الباهى) قال الشيخ حديث صحيح (السوال مطهرة للفم مرضاة للسرب ومجلاة) أى مجلى (البصر) وآلة تجليه (طس عن ابن عباس) رضى الله عنهما قال الشيخ حديث حسن (السوال يطيب الفم ويرضى الرب) لحاظ طواعيه (طب عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (السوال نصف الايمان والوضوء نصف الايمان) لان الوضوء يزيل الاوساخ الظاهرة والسوال يزيل الباطنة فكل منهما نصف هذا الاعتبار (وسنه فى كتاب الايمان عن حسان بن عطية مرسل) قال الشيخ حديث حسن (السوال واجب وغسل الجمعة واجب على كل مسلم) أراد حضور الجمعة أى كل منهما مأمراً كذا كذا يقرب من الوجوب (أبو نعيم فى كتاب السوال عن عبد الله بن عمرو بن حنبل) بفتح المهملة (ورافع بن

مبى بمعنى اسم الفاعل أى مطهر طهارة لغويه أى منظف وكذا قوله مرضاة أى مرض أى يقتضى وينتج رضاه تعالى فالمراد طهارة عليه دليل على الموت على الاسلام (قوله ومجلاة للبصر) أى من جملة خصوصياته انه يجلو بالبصر من الغشاوة وغيرها وانما يذكر الشهادة بزيادته الرجل وكذا المرأة فصاحة فى الكلام كإبائى

(قوله من الفطرة) أي السنة (قوله من كل داء) وإذا استعمله شخص وبه داء ولم يحصل له الشفاء فينبغي أن ينسب التقصير لنفسه ولا يشك في كلام النبوة فيقول هذا لعدم صدق نبي (قوله فسقاط القرآن) الفسقاط المدينة أي سورة البقرة بمنزلة المدينة بالنظر لبقية سور القرآن لاشتغالها على أحكام ومواظب ليست في غيرها من بقية السور كما أن المدينة تشتمل على أمور حسنة لا توجد في غيرها من بقية البلاد التي (قوله فقلوها) أي احفظوها وتعلموا معانيها وأحكامها بقدر

(٣٣٣)

الاستطاعة (قوله البطالة) أي السحرة فانهم محجوبون عن هذا الفضل العظيم وسهوا بطالة لا تصافهم بالبطالة وعدم الاشتغال بما ينفعهم في الآخرة (قوله حتى يسلم) أي فيطلب هدم دعائه للكل حيث لم يسلم زجرا (قوله بالسؤال) أي عن الطريق أو بيت فلان مثلا (قوله لمتنا) أي هو من خصوصيات هذه الأمة وتحيية الامم السابقة كانت بغير السلام نحوهم صباحا وعام مساء وغير ذلك (قوله لمتنا) أي عهدنا أي فنسلم على شخص أو جماعة كأنه قال لهم أنتم في أمان مني فلا أضركم بشئ ومن رد السلام كذلك (قوله اسم من أسماء الله تعالى) فإذا قال الشخص السلام عليكم كأنه قال بركة هذا الاسم عليكم (قوله فأفشوه) أي لكل مسلم حفسير وشريف من تعرف ومن لا تعرف وإن علم عدم الرد وبعض الأئمة يرى أنه حيث لا يسلم عليه لا يقاعسه في الأثم ولو وجد مسلمين وكفاراً

خديج معاً قال الشيخ حديث حسن (السؤال من الفطرة) أي السنة (أبو نعيم عن عبد الله بن جراد) قال الشيخ حديث حسن لغيره (السؤال يزيد الرجل فصاحة) لأنه يصنع الخلق ويسهل مجاري الكلام (عق عدد خط في الجامع عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (السؤال سنة) ويتأكد في مواضع (فاستأكروا أي وقت شتم) ويستثنى بعد الزوال للصائم فيكره (فر عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (السؤال شفاء من كل داء إلا الاسم والاسم الموت) قال المناوي وهذا إذا فعل مع كل إيمان وقوة إيمان قال ابن القيم لا يؤخذ السؤال من شجرة مجهولة فربما كان مما (فر عن عائشة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (السورة التي تذكرك فيها البقرة فسقاط القرآن) قال العلامة الفسقاط بالضم والكسر المدينة التي فيها مجتمع الناس فالبقرة مدينة القرآن لما فيها من كثير الأحكام (فقلوها) ندباً ومؤكداً (فان تعلمها بركة) زيادة في الخير والاجر (وتركها) أي ترك تعلمها (حسرة) على تاركه يوم القيامة على ما فاتته من الثواب الحاصل لمن تعلمها (ولا تستطيعها) أي لا تستطيع تعلمها (البطالة) أي السحرة والمراد تعلم أحكامها وحفظها (فر عن أبي سعيد) وهو حديث ضعيف (السلام قبل الكلام) بمقتضى أن المعنى يندب قبل الشروع في الكلام لأنه تحية هذه الأمة فإذا شرع المقبل في الكلام فات محله (ت عن جابر) رضى الله عنه قال الشيخ حديث صحيح (السلام قبل الكلام ولا تدعوا أحداً إلى الطعام) أي إلى أكله (حتى يسلم) فان السلام تحية أهل الإسلام حتى لم يظهر إلا أنسان شعار الإسلام لا يكرم ولا يقرب (ع عن جابر) قال الشيخ حديث حسن (السلام قبل السؤال فن بدأكم بالسؤال قبل السلام فلا تجيبوه) لأعراضه عن السنة والنهي للتنزيه (ابن النجار عن ابن عمر) قال الشيخ رحمه الله تعالى حديث ضعيف منجبر (السلام تحية لمتنا) أي سبب لبقاء الألفة بين أممها (وأما لمتنا) فإذا سلم المسلم على المسلم أطمأن وزال دوعه (القضاعي عن أنس) قال الشيخ حديث حسن لغيره (السلام اسم من أسماء الله وضعه الله في الأرض فأفشوه) بقطع الهجزة (بينكم) بأن تسلموا على كل من لقيتموه من المسلمين ممن يشرع عليه السلام (فان الرجل المسلم إذا مر بقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة بتذكيره إياهم السلام فان لم يردوا عليه رد عليه من هو خير منهم وأطيب) وهم الملائكة الكرام فخواص الملائكة أفضل من عوام البشر وفيه أن بدء السلام وإن كان سنة أفضل من جوابه وإن كان واجبا (البراز هب عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (السلام اسم من أسماء الله عظيم جعله ذمة بين خلقه) أي أماناً بينهم (فإذا سلم المسلم على المسلم فقد حرم عليه أن يذكره إلا بخير) فانه آمنه وجعله في ذمته وفي ذكره بالسوء غدروا وغدروا على المسلم فحرم عليه أن يذكره بخير مما من غيره والافذ كالمسلم بالسوء محرام مطلقاً (فر عن ابن عباس) بإسناد حسن (السلام تطوع والرد فريضه) أي الابتداء بالسلام تطوع وردده واجب بشروط منها اتحاد الجنس فلا يطلب من الرجل أن يسلم على المرأة الأجنبية وعكسه (فر عن علي) كرم الله وجهه بإسناد ضعيف (السيد الله) أي هو الذي تحقق له السيادة المطلقة إذا خلق كلهم عبده قال العلامة

وأوله

يسلم عليهم بقصد المسلمين ولا يقول السلام على من اتبع الهدى لعدم ورود ذلك (قوله فضل

درجة الخ) أي فالابتداء أفضل من الرد (قوله خير منهم) وهم الملائكة المقربون وفيه دليل على أن خواص الملك أفضل من عوام البشر (قوله فقد حرم عليه أن يذكره إلا بخير) أي تأكدت حرمة ذكره بالشر حيث بدأه بالسلام وإن حرم ذكره بالشر وإن لم يسلم عليه (قوله السيد الله) قاله لما قدم عليه صلى الله عليه وسلم شخص قرىب عهداً بالسلام وقال له أنت سيد قرىش فنهاه

عن ذلك لا اعتقاده انه مثل رؤساء القبائل من كونه ساد على قومه ورعيته بالمال والجيش فكانه قال له ليست سيادتي بذلك بل بالنبوة فينبغي لك ان تقول يا نبي الله أو يا رسول الله ولا تقل كما يقول القبائل لكبيرهم ياسيدنا يا مولانا لان السيد حقيقة هو الله تعالى اذ خلق كلهم عبيده يتصرف فيهم كيف يشاء وأما كبير القبيلة فليس له التصرف (٣٣٣) في رعيته الا ظاهر ايماء يوافق

الشرع ولا ينافي ذلك قوله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر لانه اخبار بما أعطاه الله تعالى من الشرف والسيادة عليهم وقوله السيد الله انما هو لقبه المخاطب عن اعتقاده السابق (قوله مفاتيح الجنة) أي سبب الفتح الجنة يوم القيامة والدخول فيها (قوله أردية المجاهدين) أي كارتيتهم في انه ينبغي اظهارها والاستتار بها كما يستتر بالاردية ولا ينبغي ستر السيوف بالاردية لان في اظهارها ارباب العدو ونكايته

﴿حرف الشين﴾

(قوله شاب) أي قريب السن لم يصل الى سن الشيخوخة ومعنى أي كريم حسن الخلق أي له ملكة بها يضع الاشياء في محلها وهذا يدل على مدح الكرم وحسن الخلق وانما أفضل من العباداة (قوله شيخ) أي بلغ أقصى العمر في الاسلام (قوله كعابد اللات والعزى) أي الصنفين المعروفين في الجاهلية أي يشبههما في العصيان وان كان ما له

وأوله وسببه وتمامه كما في أبي داود عن مطرف بن عبد الله بن الشخير عن أبيه قال اطلقت في وفد بني عامر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أنت سيدنا فقال السيد الله تبارك وتعالى قلنا وأفضلنا فضلا وأعظمنا طولا فقال قولوا بقولكم أو بعض قولكم ولا يستجرب بينكم الشيطان بفتح الياء والتاء وسكون الجيم وبكسر الراء وتشديد ثون التوكيد والجرى بفتح الجيم وتشديد ياء النسب الرسول والمعنى لا يستغلبنكم الشيطان ويستتبعنكم فيتخذ كلامكم حرياله وانما انهم أن يدعوه سيدا مع قوله أنا سيد ولد آدم من أجل انهم قوم حديث عهدهم بالاسلام وكانوا يحسبون أن السيادة بالنبوة كهي باسباب الدنيا وكان لهم رؤوس يعظمونهم وينقادون لامرهم فقال قولوا بقولكم يريد قولوا بقول أهل دينكم وملتكم وادعوني نبيا ورسولا كما سماني الله في كتابه ولا تسموني سيدا كما تسمون رؤساءكم وعظماءكم ولا تجعلوني مثلهم فاني لست كاحدهم اذ كانوا يسودونكم باسباب الدنيا وأنا أسودكم بالنبوة والرسالة فسموني نبيا ورسولا اه قال المناوي وقد اختلف هل الاولى الا تبارك بلفظ السيادة في نحو الصلاة عليه أو لا ورجح بعضهم أن لفظ الوارد لا يزداد عليه بخلاف غيره (حم د عن عبد الله بن الشخير) بكسر الشين وشدة الخاء المجتمعين ابن عون العامري قال الشيخ حديث صحيح ﴿السيوف﴾ أي سيوف الغزاة ﴿مفاتيح الجنة﴾ أي الضرب بها ينتج دخول الجنة مع السابقين لان أبواب الجنة مغلقة لا يفتحها الا الطاعة والجهاد من أعظمها ﴿أبو بكر﴾ الشامي ﴿في﴾ كتاب ﴿الغيلانيات وابن عساكر﴾ في تاريخه ﴿عن يزيد بن شجرة﴾ السيوف أردية المجاهدين أي هي لهم بمنزلة الاردية فلا ينبغي لمقلد السيوف ستره بالرداء بل يصبره مكشوفاً ليعرف ويهاب ﴿فر عن أبي أيوب﴾ الانصاري رضى الله تعالى عنه ﴿المحامي في أماليه عن زيد بن ثابت﴾ قال الشيخ حديث حسن

﴿حرف الشين﴾

﴿شاب سخي حسن الخلق﴾ بضمين ﴿أحب الى الله﴾ تعالى ﴿من شيخ مجتهد عابد سخي الخلق﴾ لان سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخل العسل والنجس ناشئ عن حب الدنيا والحرص عليها ﴿في تاريخه فر عن ابن عباس﴾ رضى الله تعالى عنهما قال الشيخ حديث ضعيف ﴿شارب الخمر كعابد وثن وشارب الخمر كعابد اللات والعزى﴾ أي ان استحل أو هو زجر وتنفير ﴿الحارث﴾ ابن أبي أسامة ﴿عن ابن عمرو﴾ بن العاص رضى الله تعالى عنهما قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿شاهت الوجوه﴾ أي قبحت ذكروه يوم حنين وهو واديين مسكة والطائف وراء عرفات وقد غشيته العدو ففرل عن بغلته وقبض قبضة من تراب ثم استقبل به وجوههم فقال شاهت الوجوه فخلق الله منهم انسانا لا ملاما عينيه ترابا تلك القبضة قولوا مدبرين فخرهم الله تعالى وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم غنائمهم بين المسلمين قال النووي قال العلماء ركوبه صلى الله عليه وسلم البغلة في موطن الحرب وعند اشتداد البأس هو النهاية في الشجاعة والثبات ولانه أيضا يكون معتمدا يرجع اليه المسلمون ونظم ثقلوبهم به وبمكانه ويرجعون الى هذا عمدا والافتقد كان له صلى الله عليه وسلم أفراس معلومة ﴿م عن سلمة﴾ بن عمرو ﴿بن الاكوع﴾ بفتح الهمزة وسكون الكاف وفتح الواو فهوله واسم الاكوع سان ﴿ك عن ابن عباس﴾ رضى الله عنهما قال الشيخ حديث

الى الجنة وذكر بعض المجتهدين ان شارب الخمر يقتل بعد المرة الرابعة وهو مخالف لاجماع الائمة الاربع من عدم قتله وان تعدد منه الشرب أكثر من أفعرة (قوله شاهت الوجوه) أي قبحت ذكروه يوم حنين لما رأى المشركين زحفوا على المسلمين فقتل عن بغلته البيضاء وأخذ كفا من تراب ورماهم فأصاب جميع أعينهم وخرموا وركوبه البغلة في تلك الغزوة يدل على قوة شجاعته صلى الله عليه وسلم حيث ركب بغلة لا تصلح للركوب والغزوة في هذا اليوم العظيم مع قدومه على ركوب الخيل النفيسة

(قوله شاهدك) المراد البينة ولو غير رجلين كرجل وعين على ما هو معلوم في الفروع (قوله مع العشار) فهو مثله لاشترائكهما في أخذ الأموال بغير حق (قوله شرار أمتي الخ) هذا الخطاب لغالب الأمة ممن نفسه معه فرجماط محبت نفوسهم بالمال كل والملابس الحسنه أما من نفسه مطهرة فلا يضره ذلك (قوله غدوا) أي ربوا في الملاذ (قوله ألوان) أي أنواع الثياب وان لم تكن متاونة وكذا ما بعده (قوله ويتصدقون) (٣٣٤) بالكلام أي يملأون أفواههم بالتبجح بالكلام ويتكفرون الكلام الفصيح للتكبر على غيرهم (قوله

قوله اشترارون) من الشترزة وهي كثرة الكلام فيما لا يعني (قوله المتفقهون) هو كالشرح لقوله الشترارون (قوله الصائغون) أي الذين يصنعون الحلي والصباغون للثياب لان الغالب عليهم الوعد والخلف ككذبا فيقولون انك غداخذ حبلان أو ثوبان وهو كاذب (قوله من يلى القضاء) أي اذا وصف بما ذكر أما القاضي العالم العامل الذي يحكم بالشرع فهو قاضي الجنة المراد بماورد القضاء ثلاثة قاض في الجنة وقاضيان في النار وهما من حكم على جهل ومن عسرف الحق وحكم بالباطل (قوله لم يشار) أي العلماء بل يهجم ويحكم بما يبداه مع الجهل بالحكم (قوله بطر) من باب تهرب كما في المصباح أي تكبر وكفر نعمة هدايته للصواب (قوله علف) أي انتقم من غضب عليه ولم يرفق به وعنف بالتشديد أي لأمه وعنف من باب

صحح (شاهدك) أي لك ما يشهد به شاهدك (أو يمينه) قال العلقمي واحتج به الحنفية انه لا يقضى بالشاهد واليمين لانه لم يجعل بينهما واسطة ولنا عليهم أنه صلى الله عليه وسلم قضى بذلك وسببه ان ابن مسعود كان بينه وبين رجل خصومة فاخصمها الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكره (م عن ابن مسعود) رضى الله عنه (شاهد الزور ولا تزول قدماء) من المكان الذي وقف فيه لاداء الشهادة (حتى يوجب الله) تعالى (له النار) أي دخولها للتطهير أو الخلود ان استحل (ل عن ابن عمر) قال الشيخ حديث صحيح (شاهد الزور مع العشار) أي المكاس (في النار فر عن المغيرة) بن شعبة وهو حديث ضعيف (شباب أهل الجنة) أي الشباب الذين ماتوا في سبيل الله من أهل الجنة (خمس حسن وحسين) عبد الله (بن عمر) بن الخطاب (وسعد ابن معاذ) سيد الخزرج (وأبي بن كعب) بن قيس بن عبيد الانصاري الخزرجي (فر عن أنس) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن (شرار أمتي) أي من شرارهم (الذين غدوا بالنعيم) ثم بينهم بقوله (الذين يأكلون ألوان الطعام ويلبسون ألوان الثياب ويتصدقون في الكلام) فاصدين الفصاحة والتعاطف على الناس (ابن أبي الدنيا في) كتاب (ذم الغيبة) هب عن فاطمة الزهراء (رضي الله تعالى عنها) قال الشيخ حديث حسن لغیره (شرار أمتي) أي من شرارهم (الدين ولوا في النعيم وغدوا به يأكلون من الطعام ألوانا ويلبسون من الثياب ألوانا ويركبون من الدواب ألوانا) أي أنواعا (ويتصدقون في الكلام) قال في الدرر كاصله والمتصدقون المتوسعون في الكلام من غير احتياطات ترازوقيل أراد المستهزئ بالناس يلوى شدقه بهم وعليهم قال الفرالي وقد اشتد خوف السلف من تناول لذيذ الاطعمة وتمرين النفس عليها ورأوا ان منع ذلك من الله غاية السعادة (ل عن عبد الله بن جعفر) قال الشيخ حديث حسن لغیره (شرار أمتي الثرثارون) بفتح المثناة الذين يكثرون الكلام تكافا (المتصدقون المتفقهون) أي المتوسعون في الكلام القاصحون أفواههم للتفصيح وكل ذلك راجع لمعنى التكاف في الكلام فمبيل بقلوب الناس وأسماعهم اليه (وخيار أمتي أحاسنهم أخلاقا) خذ عن أبي هريرة (رضي الله عنه) باسناد حسن (شرار أمتي الصائغون) قال المناوي بمثناة تحببة وخين هجة (والصباغون) بموحدة تحببة لما هو ديدنهم من الغش والمطل والمواعيد الكاذبة وقبل المراد الصواغون الكلام (فر عن أنس) باسناد واه (شرار أمتي من يلى القضاء) أي وليس أهلاله كما بينه بقوله (ان اشتبه عليه) الحكم (لم يشار) العلماء (وان أصاب) أي وافق الحق (بطر) أي كفر نعمة هدايته الى الصواب (وان غضب علف) من لا يستحق التعنيف (وكاتب السوء) كالزور ومثلا (كالعامل به) في حصول الاثم له فن كتب وثيقة بباطل كان كمن شهد به (فر عن أبي هريرة) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن لغیره (شرار الناس شرار العلماء في الناس) لأنهم عصارهم من علم والمعصية مع العلم أقبح منها مع الجهل (البرار عن معاذ) قال الشيخ حديث حسن لغیره (شرار قريش خيار شرار الناس) فشرارها أقل شرار من شرار غيرها

قرب أي اشتد غضبه وتكبر فلم يرفق بمن غضب عليه انظر المصباح (قوله شرار أمتي) وفي رواية شرار الناس (الشافعي (قوله عن معاذ) سأله صلى الله عليه وسلم عن شرار الناس فقال له صلى الله عليه وسلم ما معناه سل عن خيارها ودع السؤال عن شرارها ثم ذكر له الحديث لانه صلى الله عليه وسلم لا بد ان يجيب السائل عن سؤاله وان كان الاولى ترك ذلك السؤال (قوله شرار قريش) أي المسلمين منهم خيار شرار الناس أي هم أقل شرار من غيرهم وهذا يدل على فضل قريش على غيرهم وانهم اذا قوبل شرهم بشر غيرهم كانوا أقل شرار لذا أطلق لفظ خياره على شرارهم اشارة الى علو مرتبتهم

(قوله ابن أبي ذئب) قال الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه ما أسفت على شيء فأتى مثل أسنى على عدم اجتماعي على ابن أبي ذئب والامام الليث بن سعد وكان ابن أبي ذئب بالمسجد فدخل عليه السلطان فقام له الناس ولم يقيم هو فقبل له هذا السلطان أي فقم له مثل الناس فقال اني أقوم لرب العالمين وهكذا شأن أهل الله تعالى اذا قاموا بخدمة مولا هم لم يبالوا بغيره وان عظم (قوله عزابكم) هذا محمول على من غلبت شهوته وضعف تقواه والافهه ومن الخيار وان كان عازبا وعزاب بضم العين جمع عازب كما قال

ومثله الفاعل فيما ذكر • كما ذل وعذال وجاهل وجهال ويجمع أيضا على فعل كما ذل وعذل كما يعلم من قوله قبل ذلك وفعل لفاعل الخ فعلم من ذلك ان مفرد عزاب عازب لا عزب خلا فالمقتضى كلام الشارح في المصباح وجع الرجل عزاب باعتبار بناءه الاصل وهو عازب مثل كافر وكفار أي لا باعتبار أعزب ولا يجمع على ذلك أي (٣٣٥) وصفه بخلاف وصف المرأة وهو عزبة

لجمعها عزبات قال أبو حاتم ولا يقال رجل أعزب قال الأزهرى واجازه غيره ويقال رجل عزب وهو مخفف عازب فعازب أصل له انتهى (قوله ركعتان الخ) أي لانه عنده زيادة خشوع ولذا قدم المتزوج في الامامة على غيره لكن هذا الحديث بهذه الزيادة أعنى ركعتان الخ موضوع (قوله أسواقها) أي لاشتغالها على الايمان الكاذبة غالبا لترويج السلعة أي بخبر البلدان المساجد (قوله وتكشف فيه العورات) وذلك حرام فيصير على الرجل الاذن لامرأته في الخروج له ولا شيء حيث علم ارتكابها محرما في خروجها أقل ذلك كشف حدقتها (قوله فلا يدخله الا مستترا) هذا الرجال أما النساء فيكره لهن دخوله

(الشافعي) في المسند (والبيهقي في المعرفة) أي معرفة العمارة (عن أبي ذئب - عضلا) هو اسمعيل بن عبد الرحمن قال الشيخ حديث حسن • (شراركم) أي بعض شراركم (عزابكم) اذ ليس لهم أفراط يهتدون لهم ما يحتاجون اليه في الاخرة وقد نظم ذلك ابن العماد فقال

شراركم عزابكم جاء الخبر • أراذل الاموات عزاب البشر

(ع طس عد عن أبي هريرة) شراركم عزابكم وأراذل موتاكم عزابكم حم ص أبي ذر ع عن عطية بن سر) بضم الموحدة وسكون المهملة المازني رضي الله عنه • (شراركم عزابكم ركعتان من متأهل) أي متخذ أهلا أي زوجة (خير من سبعين ركعة من غير متأهل) يحتمل ان المراد به الترغيب في التزوج لا الحقيقة (عد عن أبي هريرة) شر البلدان أي بقاع البلدان وفي رواية البلاد (أسواقها) لما يقع بيها من الغش والايمان الكاذبة وخبر بقاعها المساجد (ل عن جبير) بالتصغير (ابن مطعم) بصيغة اسم الفاعل قال الشيخ حديث صحيح • (شر البيت الحرام تعالوفيه الاصوات) باللغو والفحش (وتكشف فيه العورات فن دخله فلا يدخله الامسترا) وجواب ان كان ثم من يحرم تطوره لعورته والافتدبا (طب عن ابن عباس) باسناد صحيح • (شر الخمر الاسود القصير) لسرعه الشارح (عق عن ابن عمر) بن الخطاب وهو حديث ضعيف • (شر الطعام طعام الوليمة) قال المناوي أي وليمة العرس لانها المعهودة عندهم اه ويحتمل العموم ثم بين كونه شر الطعام بقوله (يمنعها من يأتيها) أي المحتاج اليها الفقراء (ويدهي اليها من يأتيها) أي من لا يحتاجها لغناه وقال النووي معناه الاخبار بما يقع من الناس بعده صلى الله عليه وسلم من مراعاة الاغنياء في الولائم ونحوها وتخصيصهم بالدعوة واثارهم بطيب الطعام ورفع مجالسهم وتقديمهم وغير ذلك مما هو الغالب في الولائم (ومن لا يجب الدعوة) لوليمة العرس بخلاف غيرها فالاجابة اليها مندوبة (فقد عصى الله ورسوله) ان لم يكن له عذر (م عن أبي هريرة) شر الطعام طعام الوليمة يدهي اليه الشيعان وفي نسخة شرح عليها المناوي يدهي اليه الشيطان فانه قال وفي نسخة الشيعان وهو المناسب لقوله (ويحبس عنه الجائع) وكانت عادتهم تخصيص الاغنياء وأهل الشرف بغير عنهم بالشياطين • (طب عن ابن عباس) رضي الله عنهما باسناد حسن • (شر الكسب مهر البغي) أي ما تأخذه على الزنا باسم مهر أو تسعا (وغش الكلب) ولو معدا عند الشافعي وخاف الحنفية في المعلم بخوزوا بيعه (وكسب الحمام) قال المناوي حرا أو عبدا فالاولان حرامان والثالث مكروه (حم م ن عن رافع بن خديج) رضي الله عنه • (شر المال

(قوله الاسود القصير) لاجتماع وصفين ذميين فان وجد أحدهما دون الآخر لم يكن شرها بل فيه شر قليل والخطأ عنهما ما خال عن الشر (قوله الوليمة) أي وليمة العرس ومثلها غيرها وان كانت الاجابة للعرس واجبة والى غيرها مندوبة (قوله من يأتيها) أي من يريد آتيانها فقره بمنعها لان الغالب على المولى قصد التفاتا ومن قصد وجه الله لا يفعل ذلك (قوله فقد عصى الله) أي اذا وجدت شروط الوجوب التي منها أن لا يخص طائفة دون أخرى لا يكون ثم منكر لا يزول بحضوره وغير ذلك مما هو في الفروع (قوله مهر البغي) أي ما تأخذه المرأة في مقابلة الزنا يسمى مهرًا بخوزا لانه يشبه المهر الشرعي من حيث انه في مقابلة التمتع ظاهرا والمسراد بالشر كونه منهيا عنه وهو قدر مشترك بين الحرام والمكروه سواء كان نهى تحريم كافي مهر البغي بتشديد الباء يستوى فيه المذكور وغيره وغش الكلب ولو معدا أو نهى تنزيه كافي كسب الحمام (قوله الشيعان الخ) هو بمعنى قوله قبل يمنعها الخ

(قوله المماليك) أي التجارة فيها الماقيها من جعلها كالبهاثم فالتجارة فيها مذمومة لا سيما بهما من عرف بالفجور (قوله والطرق) لان الجلوس فيها يضيق على المارة أولان الجلوس فيها لا يفي بجميع ما عليه من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر لكثرة المارين وانما قابل المساجد بالاسواق (٣٣٦) والطرق مع أن هناك أكثر منها كحل شرب الخمر لاجل ان المساجد محل ذكر

الله فالسا والاسواق محل الله والغفلة عن الله غالبا (قوله المضيق) أي سبب الخلق على أهله (قوله من يخاف لسانه) لكون عاداته أذية الناس بلسانه كافي حديث آخر شر الناس عند الله من يخافه الناس اتقاء شربه (قوله يطلب الملك) لانه باع دينه بدينه غيره فهو أخس الاخساء أما الحسب فهو من باع دينه بدينه غيره (قوله هالع) أي شح يترتب عليه منع المال خوفا من الفقر فهو بخل شديد (قوله وجب) أي خوف خالع أي متمكن يترتب عليه خلع قلبه فلا يستطيع القتال وهاتان الكلمتان وان وجدتاني النساء الا أن الغالب وجودهما في الرجل ولدا قال في صدر الحديث شر ما في رجل ولم يقل وامرأة مع أنها مثله في ذلك (قوله شرب اللبن) أي في المنام بقرينة ما بعده (قوله والفطرة) أي الخلقة الاسلامية أي الاصلية التي فيها الوفاء بالله هداي فهو منقاد لذلك (قوله بيده) أي تناوله بيده ليشربه (قوله شرف المؤمن) أي علو مقامه بذلك وهذا الحديث لفظة مرسوعة

في آخر الزمان المماليك) قال المناوي أي الاتجار في المماليك كما يوضحه خبر شر الناس الذين يشترون الناس ويبيعونهم (حل عن ابن عمر) رضي الله تعالى عنهم باسناد ضعيف (شر المحالس الاسواق والطرق) جمع طريق فلا ينبغي الجلوس فيها لغير حاجة لتضرر المارة بذلك ولما يترتب على ذلك من النظر المحرم (وخير المحالس المساجد فان لم تجلس في المسجد فالزم بيتك) تسلم من الناس ويسلم الناس منك (طب عن واثلة) باسناد حسن (شر الناس الذي يسئل) بالبناء للمفعول أي يسأله السائل ويقسم عليه (بالله ثم لا يعطي) السائل ما سأله مع الوجدان والامكان والكلام في سائل مضطرا أو كان رد السائل عاده ودينه (نخ عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن (شر الناس) الرجل (المضيق) أي السبب الخلق (على أهله) قال المناوي وتماه عند خبرجه قالوا يا رسول الله كيف يكون ضيق قاعلى أهله قال الرجل اذا دخل بيته خشعت زوجته وهرب ولده وفر فاذا خرج ضحكتم امرأته واستأنس أهل بيته (طس عن أبي أمامة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (شر الناس منزلة يوم القيامة من يخاف لسانه أو يخاف شربه) عطف عام على خاص فهو وان ظفر بمراده في الدنيا خاسر في الآخرة (ابن أبي الدنيا في ذم الغيبة عن أنس) بن مالك رضي الله عنه قال الشيخ حديث حسن لغيره (شر قبيل) قتل (بين صفين أحدهما يطلب الملك) قال المناوي لانه انما قل بسبب دينه غيره (طس عن جابر) قال العلقمي يجانبه علامة الصحة (شر ما في رجل) من الخصال الذميمة (شع هالع) قال المناوي أي جازع أي شح يحمل على الحرص على المال والجزع على ذهابه اه وقال العلقمي قال الخطابي أي ذو هلع وهو الجزع ومعناه البخل الذي يمنعه من اخراج الحق الواجب عليه فاذا استخرج منه هلع وجزع (وجسب خالع) أي شديد كانه يحلم فواده من شدته وهو مجاز في الخلع والمراد به ما يعرض من نوازع الافكار وضعف القلب عند الخوف (نخ د عن أبي هريرة) رضي الله عنه قال الشيخ حديث صحيح (شر اللبن) في المنام (محض الايمان) أي علامة كون قلب الرائي والمرئي له قد تمحض قلبه للايمان (من شربه في منامه فهو على الاسلام والفطرة ومن تناول اللبن) في نومه (بيده فهو يعمل بشرايع الاسلام) أي فذلك يدل على انه عامل بشرايع الدين (فر عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن لغيره (شرف المؤمن صلته) أي تغله (بالليل وعزمه استغناؤه عما في أيدي الناس) لان من طمع ذل وانحطت منزلته عند الحق والخلق (عق خط عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (شعار المؤمنين على الصراط يوم القيامة) أي علاماتهم التي يعرفون بها عنده قولهم (رب سلم سلم) أي سلمنا من ضرر الصراط أي جعلنا سالمين من آفاته آمنين من مخافاته (ت ل عن المغيرة) بن شعبه قال الشيخ حديث صحيح (شعار مني اذا جلوا على الصراط) قال المناوي يبنوا جلوا للمفعول وجعله للفاعل تكلف أي مشوا (يا من لا اله الا أنت) أي يأمس انفرادا بالوحدةانية فالمدكور في الحديث الاول شعار أهل الايمان من جميع الامم والمدكور في هذا شعار فئة خاصة فهم يقولون هذا وذاك (طب عن ابن عمرو) بن العاص قال الشيخ حديث صحيح (شعار المؤمنين يوم يعيشون من قبورهم) للعرض والحساب قولهم (لا اله الا الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون ابن مردويه عن عائشة) قال الشيخ رحمه الله تعالى حديث حسن لغيره (شعار المؤمنين) يوم القيامة (في ظلم القيامة) جمع ظلمة (لا اله الا أنت) قال المناوي فقوله ذلك يكون

وان كان معناه واردا صحيفا قال الشاعر لبست القناعة ثوب الغنى • وصرت باذيا لها أمتك وعشت غنيا فورا بلادهم أمر على الناس كافي ملك (قوله شعار المؤمنين) ولومن غير هذه الامة (قوله يا من لا اله الا أنت) المنادي محذوف أي يا الله لا اله الا أنت أي زيادة على ما امر ان يارب سلم سلم ويا لا اله الا أنت بخلاف غيرها من الامم فالاول فقط

(قوله رجب) بالصرف (قوله يغفل) من باب نصر (قوله رفع الخ) أي (٣٣٧) رفع الجاليا وتفصيلا من فجر وغروب

كل يوم وكذا في الأسبوع
لاظهار شرف العاملين
(قوله شهري) لكونه صلى
الله عليه وسلم هو الذي
من صومه ورمضان شهر
الله تعالى هو الذي أوجب
صومه (قوله شعبتان)
أي خصلتان لا تتركهما
أمتي مع أن اللذان بها
تركهما لكونهما من فعل
الجاهلية فيقع كثيرا الطعن
في نسب شخص إلى ولي أو
صحابي مع أن الإنسان
مؤمن على نسبه والطعن
فيه من الكبار العظام
(قوله عرق النساء) بالقصر
كعصا وإضافة عرق للنساء
من إضافة العام للخاص
لأن النساء عرق أيضا
يخرج من الورك (قوله
آية شاة) أي ذكرا أو أنثى
متوسطة في السن فنأخذ
أيتها أي ليتها وصنع بها
مأذ كرش في أن كان بفطر
حار والافيداي بغير ذلك
بما يناسبه (قوله اعرابية)
خصصها للطيبا بطيب
مرعاها (قوله تجزأ) أي
تقسم ثلاثة أقسام (قوله
لاهل الكار) ليس
المسراد أنها خاصة بهم لا
تكون لغيرهم اذ هو شفع
في أهل الصغائر وفي
الطائعين في علو درجاتهم
بل المسراد الشفاعة
المعهودة التي وعدها الله
تعالى بها ادخرها لأهل

نورا يستضيئون به في تلك الظلم (الشيرازي) في الألقاب (عن ابن عمرو) بن العاص رضي الله
عنه قال الشيخ حديث حسن (شعبان بين رجب) بالتنوين (وشهر رمضان تغفل الناس
عنه) أي عن صومه (ترفع فيه أعمال العباد) للعرض على الله (فأحب أن لا يرفع عملي إلا وأنا
صائم) أي فأحب أن أصوم شعبان لذلك (هب عن أسامة) بن زيد واسناده حسن (شعبان
شهري ورمضان شهر الله) قال المناوي تمامه عند مخرجه وشعبان المظهر ورمضان المكفر والمراد
بكون شعبان شهرا صلى الله عليه وسلم أنه كان يصومه من غير وجوبه وبكون رمضان شهرا لله
تعالى أنه أوجب صومه (فر عن عائشة) قال الشيخ حديث ضعيف (شعبتان) أي خصلتان
(لا تتركهما أمتي) وهما من أعمال الجاهلية (البياضة) هي رفع الصوت بالسب على الميت
والندب تعديد النادية بصوتها محاسن الميت وقيل هو البكاء عليه مع تعديد محاسنه (والطعن في
الانساب) أي أنساب الناس من غير علم (حل عن أبي هريرة) بأسناد صحيح (شفاء عرق
النساء) بوزن العصا عرق يخرج من الورك فيستبطن الفخذ (آية) بفتح الهمزة وسكون اللام
وفتح المثناة (شاة اعرابية) قال العلقمي وفي رواية عند أحمد وأبي نعيم كبش عربي أسود ليس
بالعظيم ولا بالصغير وعندهما أيضا آية كبش عربي ليست بصغيرة ولا عظيمة (نذاب ثم تجزأ ثلاثة
أجزاء ثم تشرب على الريق كل يوم جزءا) قال المؤلف رحمه الله تعالى حال من مرفوع تشرب اه قال
أنس وقد وصفت ذلك اثلاثمائة نفس كلهم يعافهم الله قال المناوي وذا خطاب لأهل الجار ونحوهم
من يحصل مرضه من يدي وفي الآية تليين وانضاج وخص العريضة لقلة فضولها وطيب مرعاها
اه قال العلقمي تطيب النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه وأهل أرضه خاص بطباعتهم
وأرضهم إلا أن يدل دليل على التعميم (حم . ل . عن أنس) رضي الله تعالى عنه وهو حديث
صحيح (شفاعتي) قال ابن دسلار لعسل هذه الإضافة بمعنى آل التي لله والشفقة
الشفاعة التي أعطاها الله تعالى ووعدني بها لأمي ادخرتها (لأهل الكار) الذين استوجبوا
النار بذنوبهم الكبار (من أمتي) ومن شاء الله فلا يدخلون بها النار وأخرجهم من أدخلته كبار
ذنوبه النار من قال لا اله الا الله محمد رسول الله (تنبية) يزعم بعضهم أنه لا يقال اللهم ارضنا شفاعة
النبي صلى الله عليه وسلم فأنما يشفع لمن استوجب النار وخطأه التوروي وقال كم من حديث صحيح
جاء في ترغيب المؤمنين الكاملين بوعدهم شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم كقوله صلى الله عليه
وسلم من قال مثل ما يقول المؤمن مات له شفاعتي ولقد أحسن القاضي عياض في قوله قد عرف
بالنقل المستفيض سؤال السلف الصالح رضي الله عنهم شفاعة نبينا صلى الله عليه وسلم ورضيتهم
فيها قال وعلى هذا فلا وجه إلى كراهة من كره ذلك لكونه لا تكون الا للمذنبين لأنه ثبت
في الأحاديث في صحيح مسلم وغيره اثبات الشفاعة لأقوام في دخولهم الجنة بغير حساب ولقوم
في زيادة درجاتهم في الجنة قال ثم كل عاقل مترف بالتقصير محتاج إلى العفو مشفق من كونه من
الهاالكين ويلزم هذا القائل أن لا يدعو بالمغفرة لأنها لأصحاب الذنوب وكل هذا خلاف ما عرف من
دعاء السلف والخلف (حم دت حب ل . عن أنس ت . ح ل . عن جابر طيب عن ابن عباس خط
عن ابن عمرو عن كعب بن عجرة) بضم المهملة وسكون الجيم قال الشيخ حديث صحيح (شفاعتي
لأهل الذنوب من أمتي) أي هم الأصل فيها قال أبو الدرداء (وان زني وان سرق) قال وان زني وان
سرق أي الواحد منهم (على رغم أنف أبي الدرداء خط عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث حسن
لتفسيره (شفاعتي لأمي من أحب أهل بيتي) بدل مما قبله وهذا لا ينافي قوله لفاطمة لا أغني
عنك من الله شيئا لأن المراد الأباؤن الله ثم ان هذا لا يعارضه عموم ما قبله لجواز كون هذه شفاعة

(٤٣ - عزير بن تاني) الكبار (قوله على رغم أنف الخ) أي فلا ينبغي لك يا أبا الدرداء أن تستبعد ذلك لاني مقرب عند ربى وفضل
الله واسم (قوله من أحب أهل بيتي) هو بدل من قوله لأمي أي يشفع فيهم شفاعة خاصة فلا ينافي العموم السابق

(قوله فمن لم يؤمن بها) وهم طائفة من الخوارج فقد حرموها (قوله تمت) الامر للنسب بدليل الرواية الاخرى يشتم ومعنى ذلك الدعاء تشبها لانه اذا اجيب الدعاء حصل له الشمانة في الاعداء حيث حصل له الرحمة والالطف فشكاد أعداؤه ويسن له قبيل التشميت ان يذكره بالجدليا من من شوص الخ (قوله فان شئت الخ) لكن الاولى بعد الثلاث الدعاء له بما يدعي للمريض نحو قال الله أوشفاك الله (قوله فإزاد) (٣٣٨) أي فليس يعطاس أي ليس يعطاس من غير علة بل هو عطاس ناشئ عن علة (قوله حسد) أي

الغالب عليهم الحسد بسبب المعاصرة وهذا حديث موضوع فتصح شهادة بعضهم على بعض لانهم يرجعون الى الحق متى ظهر لهم (قوله شهدت) أي حضرت مع رؤيتي بصرى ذلك الامر حال كوني غلاما أي صييا واستعمال الغلام في البالغ مجاز باعتبار ما كان حقيقة الشهود الحضور مع الرؤية بالبصر وذلك ان قريشا اجتمعوا في المسجد الحرام مع قبائل آخر ووضعوا انا فيه مسك وتحالفوا مع غمس أيديهم في المسك على نصر المظلوم وأخذ حقه من الظالم ولطخوا الكعبة بذلك المسك فسموا المطيبين بشدة الطاء كما ضبطه العزيزي فأصله المطيبين (قوله مع عمومى) أي أعمامى جمع عم فانه يجمع على عمومة وأعمام فعمومة يستعمل مصدرها وجعا (قوله حلف) بفتح فاء كسر كما ضبطه في كبرى أو بكسر فسكون كما ضبطه العزيزي (قوله وا في أنكسه) أي

خاصة (خط عن علي) كرم الله وجهه قال الشيخ حديث حسن لغيره (شفاعتي مباحه) لجميع المؤمنين (الامن سب أصحابي) فانها محظورة عليه لجرأته على من بذل نفسه في نصر دين الله (حل عن عبد الرحمن بن عوف) رضى الله عنه قال الشيخ حديث ضعيف (شفاعتي يوم القيامة حق فمن لم يؤمن بها لم يكن من أهلها) أي لم تنله (ابن منيع عن زيد بن أرقم وبضعة عشر من الصحابة) رضى الله عنهم قال الشيخ حديث صحيح متواتر (تمت) ندبا (العاطس) أي قل له رجل الله ان حمد الله ولا بأس بتدبيره على الحمد (ثلاثا) من المرات لكل عطسة مرة (فان زاد) عليها (فان شئت فشتمته وان شئت فلا) تشتمه لتبين أن الذي بهز كام أو مرض وينسب الدعاء له بنحو العافية (ت عن رجل) من الصحابة قال الشيخ حديث حسن (تمت أخال) في الدين (ثلاثا) من المرات (فإزاد فأنما هي) أي العطسة (رلة أوز كام) فيدعي له بالعافية (ابن السني وأبو نعيم في الطب) النبوي (عن أبي هريرة) بإسناد حسن (شهادة المسلمين بعضهم) بالجر بدل مما قبله (على بعض جائزة) مقبولة بشروط مذكورة في كتب الفقه (ولا تجوز شهادة العلماء بعضهم على بعض لاهم حسد) بضم الحاء وشدة السين المهملة بضبط الموقوف أي يحسد بعضهم بعضا وبهذا أخذ مالك وخالف الشافعي (ل في تاريخه عن جبير بن مطعم) قال المناوي قال يخرجهم الحاكم ليس هذا من كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وإسناده فاسد (شهدت) أي حضرت حال كوني (غلاما) أي صيادا من البالوع (مع عمومى حلف) قال الشيخ بكسر المهملة وسكون اللام (المطيبين) بشدة الطاء والثناء التحية مكسورة قال المناوي اجتمع بنوها ثم وزهرة ونعيم في دار ابن جدعان في الجاهلية وجعلوا طيبيا في جفنة ونمسا أيديهم فيه وتحالفوا على التناحر والاخذ للمظلوم من الظالم فسموا المطيبين (فما يسرني ان لي حمر النعم) أي النعم الجرو وهي أنفس أموال العرب وأعزها عندهم (واني أنكسه) أي أنقضه (حم ل عن عبد الرحمن بن عوف) رضى الله عنه قال الشيخ حديث صحيح (شهداء الله في الارض) هم (أمناء الله على خلقه) سواء (قتلوا) في الجهاد بسببه (أوماتوا) على الفرش قال المناوي لكس المقولون كما ذكر من شهداء الدنيا والميتون على الفرش من شهداء الآخرة اه وقال الشيخ وقتلوا أو ماتوا راجع الى الخلفاء أي سعادتهم ثبت بشهادتهم ولو أمرى (حم عن رجال) من الصحابة رضوان الله عليهم بإسناد صحيح (شهران لا ينقصان) مبتدأ وخبر أي لا يتفق نقصهما معاني عام واحد طالبا وان وقع فهو نادر أو لا ينقصان في ثواب العمل فيهما لان في أحدهما الصيام وفي الآخر الحج هما (شهران عيدا) أحدهما (رمضان و) الآخر (ذو الحجة) قال المناوي أطلق على رمضان أنه شهر عيدا لقربه من العيد (حم ق ٤ عن أبي بكر) وأما نبيع (شهر رمضان شهر الله) أي أوجب صومه (شهر شعبان شهرى) أي أنا سنت صومه (شعبان المطهر ورمضان المكفر) للذنوب أي صيامه والمراد الصغائر (ابن عساكر) في تاريخه (عن عائشة) رضى الله تعالى عنها بإسناد ضعيف (شهر رمضان يكفر ما بين يديه) من الخطايا (الى شهر رمضان المقبل) أي يكفر ذنوب السنة التي بينهما والمراد الصغائر (ابن أبي الدنيا في فضل رمضان عن أبي هريرة) قال

أنقضه أي فهو صلى الله عليه وسلم يقول لو أعطيت حمر النعم على أن أنقض هذا الحلف لم يسرني ذلك الشيخ ولم أنقضه لانه خير وان كان حصل في الجاهلية (قوله هم) أي الشهداء سواء كانوا شهداء الدنيا والآخرة أو الآخرة فقط أمناء الله على خلقه (قوله شهر عيدا) أما كون ذي الحجة شهر عيدا فلان فيه العيد وأما رمضان فشهر عيدا لكون العيد في أو رآله (قوله شعبان) أي صومه المطهر أي المكفر للذنوب والتعبير هنا بالمطهر وفيما بعده بالمكفر تفتن والمعنى واحد

(قوله معلق) أي ممنوع قبوله (قوله شهيد البر) أي المقتول في جهاد الكفار في البر تكفر ذنوبه ولو الكبار إلا التبعات أما في البحر فتكفر جميع ذنوبه حتى التبعات التي منها الدين والأمانة فهو كالخج المبرور (قوله عمه النبي) هي صفية أم الزبير (قوله والمائدة في البحر) أي الذي ركب البحر لقتال الكفار وحصل له دوران رأسه بسبب الريح والأمواج كان له ثواب مثل ثواب المشط في دمه المتناطح به فله ثواب مثل ثواب من قتل وإن لم يوجد منه قتال (٣٣٩) للكفار (قوله بين الموحدين) أي الذي

أحاطت به موجتان وصارت سفينة بينهما (قوله والدين) والأمانة وجميع التبعات وهذا الحديث كالذي قبله ضعيف فلا ينافي ما في الفقه أن الكبار لا يكفروا إلا بالتوبة والخج المبرور فانه يكفر حتى التبعات إن مات قبل التمكن من ردها لاهلها (قوله شربوا) أي اخلطوا قاله صلى الله عليه وسلم لما مر بمجلس قد استعلاء منه الضحك أي فذكر الموت لا يجامعه الضحك (قوله شربوا شيبكم) أي اخلطوه واصبغوه بالخناء (قوله أسرى) أي أبهى لوجوهكم أي يزيد هاجسة وجالا ويزيل عفونات القم ويزيد هاطيبا ويقوى على الجماع (قوله بفصل) أي يفرق (قوله محاصن الله) أي محتصان به أي يذكره كافي نسخة فقولهم في معنى ورفعنا لك ذكرك أي لا أذكرك إلا وتذكر معي مخصوص بغير هذين الموضعين (قوله شيبتي هود) أي بيضت شعري بعد أن كان أسود قبل

الشيخ حديث حسن لغيره (شهر رمضان) أي صيامه (معلق بين السماء والأرض ولا يرفع إلى الله تعالى) (البركة الفطر) وعدم الرفع كناية عن عدم القبول (ابن شاهين في ترغيبه) وترهيبه (والضياء) في المختارة (عن جرير) عن عبد الله قال الشيخ حديث حسن لغيره (شهيد البر) أي المقتول في جهاد الكفار في البر (بغفره كل ذنب) عمله من الصغار والكبار (الدين) بفتح الدال أي التبعات المتعلقة بالعباد (والأمانة) التي خان فيها أو قصر في الإصا بها (وشهيد البحر) أي المقتول في جهاد الكفار في البحر (بغفره كل ذنب والدين والأمانة) بالرفع لانه أفضل من شهيد البر لكونه ارتكب غررين لا علاء كلمة الله وركوبه البحر وقاتل أعداء الله والمراد البحر الملح (حل عن عمه النبي صلى الله عليه وسلم) قال الشيخ وهي صفية أم الزبير قال وهو حديث حسن لغيره (شهيد البحر مثل شهيدى) بلفظ التثنية (البر) أي له من الأجر ضعف ما لشهيد البر لما تقدم (والمائدة في البحر) هو الذي تدور رأسه من ريع البحر واضطراب السفينة بالأمواج (كالمشط في دمه في البر) أي له بدوران رأسه كاجر شهيد البر وإن لم يقتل (وما بين الموحدين) في البحر (كقاطع الدنيا في طاعة الله) أي له من الأجر في تلك اللحظة مثل أجر من قطع عمره كله في طاعة الله (وان الله عز وجل وكل ملك الموت بقبض الأرواح الأشهاد البحر فانه يتولى قبض أرواحهم) بلا واسطة تشرى فإلهم فالله هو القابض لجميع الأرواح لكن شهيد البحر بلا واسطة ولغيره بواسطة قال القرطبي لا تنافي بين قوله تعالى قل بتوفاكم ملك الموت وقوله توفته رسلنا تتوفاهم الملائكة وقوله الله يتوفى الأنفس لأن إضافة التوفى إلى ملك الموت لانه المباشر للقبض والملائكة الذين هم أهوانه لأنهم يأخذون في جذبهم من البدن فهو قابض وهم معالجون وإلى الله لانه القابض على الحقيقة وقال الكلبي بقبض ملك الموت الروح ثم يسلمها إلى ملائكة الرحمة أو إلى ملائكة العذاب (وبغفر لشهيد البر الذنوب كلها إلا الدين وبغفر لشهيد البحر الذنوب كلها والدين) وجميع التبعات (طاب من أي إمامه) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن لغيره (شربوا) أي اخلطوا إذا شرب الخلط (مجلسكم بمكدر اللذات الموت) بالجر بدل من مكدر اللذات لانه يقهر الأمل ويرغب في الآخرة (ابن أبي الدنيا في ذكر الموت عن عطاء الخراساني مرسل) قال عن النبي صلى الله عليه وسلم مجلس قد استعلاء الضحك فذكره قال الشيخ حديث حسن لغيره (شربوا شيبكم بالخناء فانه أسرى لوجوهكم) قال الشيخ أي أبهى (وأطيب لأفواهكم وأكثر لجاعكم) أي يزيد فيه لسرعه الشارع (الخناء) أي نورها (سيدر يحان أهل الجنة) في الجنة (الخناء بفصل ما بين الكفر والإيمان) أي حصاب الشعر به يفرق بين الكفار والمؤمنين فان الكفار انما يحضبون بالسواد (ابن عساكر عن أنس) رضى الله عنه قال الشيخ حديث ضعيف (شبان لا أذكركم) بالبناء للمفعول (فيهما) أي لا ينبغي ذكر اسمي مع اسم الله عندهما (الذبيحة) يعني ذبح الذبيحة (والعطاس هما مخلصان الله) بصيغة اسم المفعول فيقال عند الذبح بسم الله والله أكبر ولا يقال وامم محمد ولا وصلى الله على محمد وفي العطاس الحمد لله ولا يقال والصلاة على محمد ولا يقال في التسميت رحمة الله ومحمد (فر عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (شيبتي هود)

أواه بسبب تلاوتها مع تدر معناها وما اشتد عليه من الأحوال هي وتظارها ومن قصص الأمم الماضية فتجلى الله تعالى على بصفة الجلال في قوله تعالى فاستقم كما أمرت فنافى صلى الله عليه وسلم على نفسه وانه ربما لم يستطع القيام بحقه وخاف على أمته وانها ربما حصل لها مثل ما حصل للأمم السابقة فهو الخسف والجسد اذا حصل لقلب صاحبه الخوف جفت رطوباته فيحصل حينئذ للجسد تغير وللشعر تغير باليباض بعد الاسوداد ولو قبل أو انه فان قيل كيف خوفه صلى الله عليه وسلم مع صحته ومع قوله تعالى وإني لغفار لمن

تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى اجيب بان المقرب الى الله تعالى له اطلاع على آثار صفات الجلال ما لا يطلع غيره فيحصل له شدة خوف لم تحصل لغيره نعم هنالك طائفة تجلّى الله تعالى عليها بالسط فلم يحصل لهم خوف وهم أهل الدلال وقوله تعالى واني لغفار الخ يقول الذي في مقام الخوف ان كثرة الغفر شرطها بشروط ربما لم توجد منى وهى قوله لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى وهكذا شأن المقرب والافكثير من (٣٤٠) الأشخاص يقرؤن تلك السور ولم يحصل لهم خوف وقد كان شخص شاب

أسود الشعر فاصبح فاذا هو أبيض الشعر فسئل عن ذلك فقال رأيت الليلة ان القيامة قامت والناس تجر في السلاسل فاصبح شعري كما ترون واذا كان ذلك في النوم فما بالك بتدبر معاني القرآن في البقطة خصوصا منه صلى الله عليه وسلم (قوله وأخواتها) أى تطارها فيما هم من كل ما فيه أمر بالاستقامة مثلا وهى سور سبعة على ما ذكر في مجموع هذه الأحاديث وكلها من المفصل الذى أوله الجرات على الراجح الاسورة هود فليست من المفصل ولم يذكر هنا سورة شورى مع ان فيها الامر بالاستقامة ويحجب بان قوله من المفصل أى وغيره فليس فيه حصر (قوله قبل المشيب) أى قبل أوانه (قوله يوم القيامة وقصص الامم) بدل اشتمال مما قبله فان هود وأخواتها مشتملات على ذلك (قوله شيطان الردهة) هى نقرة وحفرة فى الجبل يستنقع فيها الماء وسماه شيطانا ملازمته لها وتركه

أى سورة هود (وأخواتها) أى وشبهها من السور التى فيها ذكر أهوال القيامة والحزن اذا تراكم على الانسان أسرع اليه الشيب قبل الاوان قال العلقمى قال ابن عباس ما نزل على النبي صلى الله عليه وسلم آية كانت أشرف ولا أشد من قوله تعالى فاستقم كما أمرت ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا صحابه حين قالوا أسرع اليك الشيب شيبتى هود (طب عن عقبه) بالقاف (ابن عامر) الجهنى (وعن أبى جحيفة) رضى الله عنهما باسناد حسن أو صحيح (شيبتى هود وأخواتها الواقعة والحاقة واذا الشمس كورت) أى اهتمامى بما فيها من أهوال القيامة والحوادث النازلة بالمصابين آخر ذمنى مأخذه حتى ثبت قبل أوانه (طب عن سهل بن سعد شيبتى هود الواقعة والمرسلات وعم يتساءلون واذا الشمس كورت) لما فيها مما حل بالامم من عاجل بأمر الله (ت ل عن ابن عباس ل عن أبى بكر) الصديق رضى الله عنه (ابن مردويه) فى تفسيره (عن سعد) بن أبى وقاص باسناد حسن (شيبتى هود وأخواتها قبل المشيب) أى قبل أوانه لان الفرع يورث الشيب قبل أوانه (ابن مردويه عن أبى بكر) الصديق رضى الله عنه قال الشيخ حديث صحيح (شيبتى هود وأخواتها من المفصل) بما اشتملت عليه من الوعيد الشديد (ص عن أنس) رضى الله عنه (ابن مردويه عن عمران) بن حصين قال الشيخ حديث حسن (شيبتى هود وأخواتها الواقعة والقارعة والحاقة واذا الشمس كورت وسأل سائل) لما فيه من الوعيد الشديد (ابن مردويه عن أنس) بن مالك قال الشيخ حديث حسن (شيبتى هود وأخواتها ذكر يوم القيامة) بدل مما قبله بدل اشتمال (وقصص الامم) أى ما فيها من ذكر المسخ والقلب والقذف ونحوها (عم فى زوائد الزهد) لابنه (وأبو الشيخ) بن حبان (فى تفسيره) للقرآن (عن أبى عمران الجوفى) نسبة الى الجوف بطن من الازد (مرسلات شيطان) أى هذا الرجل الذى يتبع الحماة للعب بها شيطان (يتبع شيطانة) سمى شيطانا بالمباعدة عن الحق واعراضه عن العبادة وسماها شيطانة لانها ألته (يعنى حامة) قال المناوى مدرج قال العلقمى فيه النهى عن اللعب بالحمام وتطيره وهذا الحديث محمول على ما اذا تبع الحمام لطيره ويلعب به فان فيه دناءة وقلة مروءة ويتضن أذى الجيران بأشرافه على دورهم والظاهر أنه لا تجوز المسابقة على تطير الحمام لانهم ليست من آلات القتال وقيل تجوز للحاجة اليها لمعرفة الاخبار فى حمل الكتب التى ترسل بها أما اذا اتخذ الحمام لطلب فراخها والانتفاع بأكلها أو التأنس بها الجائر وتقدم اتخذوا هذه الحمام المقاصيص (د عن أبى هريرة عن أنس) بن مالك (وعن عثمان) ابن عفان (وعن عائشة) قال الشيخ حديث صحيح (شيطان الردهة) بفتح الراء وسكون الدال النقرة فى الجبل يستنقع فيها الماء (يحتمره رجل من بجيلة) قال الشيخ يحمره ويسمى به رجل مربوط فى نخذه يحمره سما الى على بالنهر واذ من قتال الحوارج وقتله على وقيل أمر بقتله (يقال له الاشهب أو ابن الاشهب راع الخيل) قال الشيخ صفة رجل (علامة سوء) قال المناوى بالاضافة وبدونها قال الشيخ وهو خبر ثمان لشيطان (فى قوم ظلمة) قال الشيخ صفة علامة أى علامة دالة على شقاوة من هو فيهم وانهم قوم ظلمة لانفسهم وولاية الامر اه وقال المناوى قال الديلمى يعنى اذا

اتباع الحق لكونه من الحوارج وهو كالشيطان الملازم للغبائث ولذا قتله سيدنا على لكونه قاتل الحوارج الردهة واستأصلهم (قوله يحتمره رجل من بجيلة) أى ينزله من محله بان يرتبط وركبه بجبل ويحمره الى سيدنا على فيقتله بيده وقيل بأمر بقتله (قوله يقال له) أى لشيطان الردهة بدليل ما بعده اذ الرجل الذى يحتمره ليس علامة سوء الخ وترجيح ذلك لشيطان الردهة ويقال له الاشهب وابن الاشهب دون الرجل الذى يحتمره فيه تشبث (قوله علامة سوء) بالاضافة أو علامة سوء بعدمها

أى هو ظالم من قوم ذالمه (قوله بركتان الخ) أى كلما تعددت الشاة تعددت البركة (قوله والبئر) أى لا انتفاع بمائها فى الطهارة ونحو الطبخ والجس والتنوير يتنفع به فى الحيز والقداحة يتنفع بها فى استخراج النار منها (قوله من دواب الجنة) أى خلقها أى جميع الشيا الله تعالى من شاة من الجنة وأل فى الشاة للاستغراق أى كلها من دابة أى شاة من دواب الجنة (قوله يجنبى) أى يجمع صفوته من الأنبياء والرسل ولد المجتمع شخص على اثنين من أهل الله تعالى فدا الله ان يستره عن ان يراه ليمسح ما يتحدثان به من السرفاذا بشخص كأنه نزل من السماء عليهم ما فوقا بين يديه كالسلامة وهما يتحدثان (٣٤١) معه ويقولان له يا أبا العباس حتى قال له

هل بقى بلاد لم تعرفها قال
لا بل طفت جميع البلاد
التي كونها الله تعالى فقال
له هل رأيت بلدا أحسن
من دمشق الشام فقال
لا أعلم من قولها له يا أبا
العباس انه الخضر عليه
السلام (قوله أرض المحشر)
أى هى قطعة أرض من
الشام حفظها الله تعالى
من الذنوب فلم يقع عليها
معصية قط يحشر الناس
عليها يوم القيامة (قوله هو
الموعود يوم القيامة) هو
تفسير الآية فعلى هذا
قوله تعالى ومشهود هو
عين قوله قبل واليوم
الموعود وكره اهتمامه
وفسر الآية أيضا بان
الشاهد هو يوم الجمعة
يشهد لمن صلاها والمشهود
هو يوم عرفة يشهد
الحجاج واليوم الموعود
هو يوم القيامة فهو غير
المشهود على هذا (قوله
يرى ما لا يرى الغائب)
قاله صلى الله عليه وسلم
لما قال له بعض الصحابة
انك تبعنى للامور فهل
أمضيتها كما أمرتني أو اذا

الردية الذى قتله يوم النهر وان (حم ع ك عن سعد) بن أبى وقاص قال الشيخ حديث صحيح
فصل فى المحلى بأل من هذا الحرف

﴿الشاة فى البيت بركة والشاتان بركتان والثلاث ثلاث بركات﴾ يريد انه كلما كثرت الغنم فى
البيت كثرت البركة فيه (خ د عن علي) قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿الشاة بركة والبئر بركة
والتنور﴾ يحبر فيه ﴿بركة والقداحة﴾ أى الزناد ﴿بركة﴾ فى البيت لشدة الحاجة اليها ومقصوده
الحث على اتخاذها (خط عن أنس) قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿الشاة من دواب الجنة﴾
أى الجنة فيها شاة وأصل هذه منها لانها تصير بعد الموت اليها لانها تصير ترابا كما فى الخبر (ه عن
ابن عمر) بن الخطاب (خط عن ابن عباس) قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿الشام صفوة الله﴾
بكسر المهملة وحكى تليثها (من بلاده) أى مختاره منها ﴿اليها يجنبى﴾ قال المناوى يتنقل من
جبت الشئ وجبته جمعه (صفوته من عباده فمن خرج من الشام) يحتمل أن المراد من أهلها
اغير حاجة (الى غير ما فى نسخة ومن دخلها من غير ما فى نسخة) مقصوده الحث على سكنها وعدم
الاتقال منها اغيرها لان من تركها وسكن بغيرها يحل عليه الغضب (طب ك عن أبى امامه)
رضى الله عنه قال الشيخ حديث صحيح ﴿الشام أرض المحشر والمنشر﴾ أى البقعة التى يجمع
الناس فيها للحساب وينشرون من قبورهم ونخصت به لان أكثر الانبياء بعثوا منها فانتشرت فى
العالمين شراعتهم فناسب كونها أرض المحشر والمنشر ﴿أبو الحسن بن شجاع الربيعي﴾ بفتح الراء
والموحدة نسبة الى بنى ربيع قبيلة معروفة (فى) كتاب (فضائل الشام عن أبى ذر) القفارى
قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿الشاهد يوم عرفة ويوم الجمعة والمشهود هو الموعود يوم
القيامة﴾ قاله تفسير الفوله تعالى وشاهد ومشهود وسأأتى فى آخر الكتاب عن أبى مالك
الاشعري وعن أبى هريرة اليوم الموعود يوم القيامة والشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم
عرفة قال المحاملى فى تفسيره فالأول موعوده والثانى شاهد بالعمل فيه والثالث يشهده الناس
والملائكة (ك ه ق عن أبى هريرة) قال الشيخ حديث صحيح ﴿الشاهد﴾ أى الحاضر
(يرى ما لا يرى الغائب) أى الشاهد للأمريتين له من رأى والمظرفيه ما لا يظهر للغائب
فعنه زيادة علم (حم عن على القضاى عن أنس) باسناد صحيح ﴿الشباب شعبة من
الجنون﴾ لانه يغلب العقل ويميل بصاحبه الى الشهوات (والنساء حباله الشيطان) أى مصايد
يعنى المرأة شبكة يصطاد بها الشيطان عبد الهوى (الخراطى فى) كتاب (اعتلال القلوب عن
زيد بن خالد الجهنى) باسناد حسن ﴿الشتاء ربيع المؤمن﴾ قال العلقمى هو مفسر برواية
اليمنى بعدة قصر نهاره فصام وطال ليله فقام (حم ع عن أبى سعيد) الخدرى رضى الله تعالى
عنه واسناده حسن ﴿الشتاء ربيع المؤمن قصر نهاره فصام وطال ليله فقام﴾ بصلى (ه ق عن
أبى سعيد) قال الشيخ حديث حسن لغيره ﴿الشهيج﴾ أى البخل الحريص (لا يدخل الجنة)

ظهر لى ان الاصل غيره أقفل به فذكره أى افعلى ما ظهر لك لان الشاهد يرى الخ (قوله شعبة) أى قطعة منه بجامع ان كلا ينشأ عنه
أفعال سيئة مع الذهول وعدم الادراك لقع ذلك وفى هذا إشارة للشاب بانه يسامح ما لا يسامحه الشيخ الذى فى سن الكمال لعذره
لغلبة الشهوات وعدم قدرته على المخالفة حتى نزل منزلة الجنون الذى لا يؤاخذ بأفعاله بخلاف الشيخ فلا عذره فى ميله للشهوات
لعدم الدواعى القوية فيه (قوله حباله الشيطان) أى مصايد (قوله ربيع المؤمن) فسر به بما يأتى فى الحديث بعده (قوله الشهيج)
أى شديد البخل فالشهر أخص من البخل لانه شدة البخل (قوله لا يدخل الجنة) أى أصلا ان كان المراد انه بخل بالزكاة مع استحلال

ذلك فان لم يستحل كان المراد لم يدخلها الا بعد التطهير بالنار أو بالعفو وان كان المراد انه محيل بنقل الصدقات فالمراد لا يدخلها مع السابقين (قوله الخفي) أما الظاهر (٣٤٣) فان يشرك مع الله غيره (قوله لمكان الرجل) وكذا المرأة أي لاجل كون أي وجود الرجل الذي يطلع عليه ليعتقده ثنائه عليه أو لاحسانه له أو لتعظيمه له فاشرك الخفي ان لا يفرد تعالي بالعبودية كما أفرد بالربوبية (قوله أخني من ديب النمل الخ) أي أشد خفاء وفيه إشارة الى عدم ظهوره في كثير من الناس ومن الشراك الخفي استعمال الاسباب كإضافة الشفاء للدواء والمطر لطولوع نوره كذا وأشار بقوله على الصفا الى زواله بسرعة لكونه مطمئنا بالايمان بحيث لو قيل له هل الدواء يؤثر في الشفاء قال لا بل المؤثر هو الله تعالى لكن الموفق لا يضيف الافعال الى الاسباب بل للسبب واذا ذكر الاسباب انما يذكرها لتكون الله تعالى أمر بها (قوله مسغار اشرك) كإضافة الافعال للاسباب وكاره كإرياء أي ان ذلك مسغار وكاره كاثباته ثبات (قوله تقول الخ) أي تقوله ثلاثا صاحبها ومساء أو تقوله عند كل وقت يخطر لك فيه ذلك (قوله على شيء) أي لاجل شيء من الجور أي الظلم كان ظلم شخص أو كرهه فتنجه لذلك (قوله وهل الدين) أي الاسلام الكامل

قال المناوي مع هذه الخصلة حتى يظهر بالعذاب اه فان كان المراد مانع الزكاة فهو على عمومه ان استحل أو جحد الوجوب والافعال المراد الزجر والتنفير (خط في كتاب الخلاء عن ابن عمر) الشراك الخفي المراد به الرياء (ان يعمل الرجل) أي الانسان (لمكان الرجل) أي أن يعمل الطاعة لاجل أن يراه غيره أو يبلغه عنه فيعتقده أو يحسن اليه سماء شركا لانه كما يجب افراده تعالى بالالوهية يجب افراده بالعبادة (ك عن أبي سعيد) الخدرى قال الشيخ حديث صحيح (الشرك في أمي أخني من ديب النمل) قال المناوي وأشار بقوله (على الصفا) الى أنهم وان ابتلوا به لكنه متلاش فيهم لفضل يقينهم (الحكيم) الترمذي (عن ابن عباس) باسناد ضعيف (الشرك فيكم) أيها الامة (أخني من ديب النمل وسأذكر على شيء اذا فعلته) أي قاتله (أذهب عنك مسغار الشرك وكاره تقول اللهم اني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم وأستغفر لك لما لا أعلم نقولها ثلاث مرات) كلما احتلج في قلبك شعبة من شعب الشرك وذلك لانه لا يدفع عنك الا من ولي خلقك فاذا التجأت اليه وتعوذت به أما ذلك (الحكيم) في فوائده (عن أبي بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه (الشرك أخني في أمي من ديب النمل على الصفا) أي الحجر الاملس (في الليلة الظلماء وأدناه ان تحب على شيء من الجور أو تبغض على شيء من العدل) أي اما ان تحب انسانا وهو منطوع على شيء من الجور أو تبغض انسانا وهو منطوع على شيء من العدل لعله من نحو احسان أو ضده (وهل الدين الا الحب في الله والبغض في الله) أي مادين الاسلام الا ذلك (قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله الحكيم) الترمذي (ك حل عن عائشة) رضي الله عنها (الشرك) من الدواب والانعام (برد) أي شروده عيب يثبت به الخيار فله شري الرد لان ذلك ينقص القيمة وسببه أن يشيرا الغفاري اشترى بهيرا فشرد فقال للنبي صلى الله عليه وسلم ذلك فذكره (عدهق عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (الشريك أحق بصقبه) أي بما يقرب منه ويأبىه واصقب بالتحريك الجانب القريب والمراد بالشريك الجار قال المناوي وتعامه قيل ما الصقب قال الجوار (ما كان) أي أي شيء كان من قليل أو كثير (ه عن أبي رافع) قال الشيخ حديث صحيح (الشريك شفيع) أي له الاخذ بالشفعة قهرا (والشفعة) ثابته (في كل شيء) قال المناوي فيه حجة لما لك في ثبوتها في الثمار تبعوا أحدان الشفعة تثبت في الحيوان دون غيره من المنقول (ت عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (الشعر) بكسر فسكون الكلام المقفي الموزون (بمنزلة الكلام) غير الموزون أي حكمه حكمه كما بين ذلك بقوله (لحسنه كحسن الكلام وقبحه كقبح الكلام) فالشعر كما قال النووي كالنثران خلا عن مذموم شرعي فهو مباح والافسذموم لكن التجرد له واتخاذ حرفة مذهوم كيف كان وقال السهروردي ما كان منه في الزهد وذم الدنيا والمواظط والحكم والتذكير بالآلاء الله ونعت الصالحين ونحو ذلك مما يحمل على الطاعة ويبعد عن المعصية فعمود ما كان من ذكر الاطلاع والمنازل والازمان والامم فباح وما كان من هبوط ونحوه فحرام وما كان من وصف الخلود والقدود والنهود ونحوها مما يوافق طباع النفوس فمكروه (خذ طيب طيس عن ابن عمرو) بن العاص (ع عن عائشة) واسناده حسن (الشعر) بفتح أوله (الحسن) أي الاسود المسترسل الذي بين الجعودة والسبوط (أحد الجالين) والجمال الا آخره واليباض المشرب بحمرة (يكسوه الله المرأة المسلم زاهر بن طاهر في

قوله بصقبه) أي بما ورده ما كان أي شيء كان قليلا كان أو كثيرا وهذا بظاهره يدل على ثبوت الشفعة للجار نجاسياته وعندنا يحمل ذلك على الجوار بشركة الشيوع بدليل قوله الشريك (قوله الشعر الحسن) أي الاسود المسترسل الذي بين الجعودة والسبوط بخلاف الجعد الخالص كقفل السودان فلا جالة فيه وقد ورد ان الشخص اذا خطب امرأه يطلب له أن يسأل عن شعرها ليسفله لكونه أحد الجالين فيزبدجه فيها (قوله المسلم) أما الكافر فلا جمال له أصلا وان تزين بأي شيء كان

(قوله في ثلاثة) أي الغالب حصوله بواحد منها (قوله غسل) أي غسل وشرطة (٣٤٣) محجم هذا في البلاد الحارة والافالاولى

نجاساته عن أنس) بن مالك (الشفاء في ثلاثة) قال العلقمسي ولم يرد النبي صلى الله عليه وسلم
الحصر في الثلاثة فان الشفاء قد يكون في غيرها وانما فيه بها على أصول العلاج (شرطة غسل)
لانه مسهل للاخلاق الباغية (وشرطة محجم) بكسر الميم أي الشق به لان الحجم يستفرغ الدم
وهو أعظم الاخلاق والجسم أنجحها شفاء عند هيجان الدم (وكية نار) وذلك في الخلط الذي لا يتحسم
مادته الا به فهو خاص بالمرض المزمن لانه يكون من مادة باردة قد تفسد مزاج العضو فاذا كوى
خرجت منه وانما كره النبي صلى الله عليه وسلم الكي لما فيه من الالم الشديد والخطر العظيم ولهذا
كانت العرب تقول في أمثالها آخر الدواء الكي وقد كوى النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن
معاذ وغيره واكتوى غير واحد من الصحابة (وأني أمتي عن الكي) وانما هي عنه مع اثباته
الشفاء فيه لما تقدم أول كونهم يرون انه يحسم الداء بطبعه أي غير من وكين على الله قال العلقمسي
ويؤخذ من الجمع بين كراهته صلى الله عليه وسلم وبين استعماله لانه لا يترك مطلقا ولا يستعمل
مطلقا بل يستعمل عند تعينه طريقا الى الشفاء مع مصاحبة اعتقاد أن الشفاء باذن الله
نعاني وعلى هذا التفصيل يحمل حديث المغيرة من اكتوى واسترق برئ من التوكل (خ)
عن ابن عباس (الشفاء) في الآخرة (خمس القرآن) يشفع لمن قرأه وعمل به (والرحم)
تشفع لمن وصلها (والامانة) تشفع لمن أداها (ونبيكم) محمد صلى الله عليه وسلم يشفع لمن
آمن به (وأهل بيته) علي وفاطمة وابناهما يشفعون لمن قام بحقوقهم والانبيا والعلماء والشهداء
ونحوهم يشفعون أيضا (فر عن أبي هريرة) رضى الله عنه باسناد ضعيف (الشفعة)
ثبت (في كل شرك) بكسر أوله وسكون الراء (في أرض أو ربع) بفتح الراء وسكون الموحدة
العتبة المنزل الذي يربع فيه الناس ويتوطنه (أو حائط) أي بستان قال أهل اللغة الشفعة
من شفعت الشيء اذا ضمته وثنيته ومنه شفع الاذان وسعت شفعة لضم نصيب الى نصيب وأجمع
المسلمون على ثبوت الشفعة للشريك في العقار ما لم يقسم والحكمة في ثبوت الشفعة ازالة
الضرر عن الشريك (لا يصلح له) قال المنار كذا هو في نسخة المؤلف بخطه والموجود في
الاصول لا يحصل (أن يبيع) نصيبه (حتى يعرض) بفتح أوله (على شريكه) أي انه يريد بيعه
(فياخذ أو يدع فان أبي) أي امتنع من عرضه عليه (فشريكه أحق به حتى يؤذنه) به وأراد
بنى الحل نبي الجواز المستوى الطرفين فيكره بيعه قبل عرضه عليه تنزيها لا تحريم المأكروه
ليس بمباح مستوى الطرفين بل هو راجع الترتيب واختلاف العلماء فيما لو أعلم الشريك بالبيع
فأذن له فيه فباع ثم أراد الشريك أن يأخذ بالشفعة فقال الشافعي ومالك وأبو حنيفة وأصحابه
له أن يأخذ بالشفعة وعن أحمد وإبانه (م د ن عن جابر) بن عبد الله رضى الله عنهما
(الشفعة) بضم فسكون (فيما لم تقع فيه الحدود) جمع حد وهو الالة اصل بين الشئين وهو هنا ما
يتميز به الاملاك بعد القسمة (فاذا وقعت الحدود) أي بينت أقسام الارض المشتركة بأن قسمت
وصار كل نصيب منفردا (فلا شفعة) لان الارض بالقسمة صارت غير مشاعة دل على ان الشفعة
تختص بالمشاعة وانه لا شفعة للجار خلافا للحنفية (طب عن عمر) بن الخطاب رضى الله عنهما
(الشفعة في العبيد وفي كل شيء) أخذ به عطاء بن أبي ليلي فائتاهما في كل شيء كالعبيد وأجمعوا
على خلافهما (أبو بكر) الشافعي (في الغيلانيات عن ابن عباس) الشفق (المعلق على منقبه
دخول وقت الصلاة) (الحجرة فاذا غاب الشفق وجبت الصلاة) أي دخل وقت صلاة العشاء (قط
عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما قال الشيخ حديث صحيح (الشي كل الشق من
أدركته الساعة حيا لم يم) لان الساعة لا تقوم الا على شرار الخلق كما في اخبار (القضاة) في
شها به (عن عبد الله بن جراد) الشمس والقمر يكوران أي يجتمعان ويلفان ويذهب بضوئهما

القصادة (قوله عن الكي)
أي لما فيه من العذاب
فينبغي تركه متى وجد غيره
أما اذا أخبر الطبيب العدل
بانه لا دواء له الا الكي
فيطلب له التداوى به ولذا
تقول العرب آخر الطب
الكي أي لا ينتقل له الا آخر
الامر حيث لم يوجد غيره
(قوله الشفاء خمسة) أي
وغيرهم فلا حصر (قوله
والرحم) أي القرابة
تصوور وتشفع فيمن وصلها
وكذا الامانة تتصور
وتشفع فيمن صانها وتشهد
على من خان فيها (قوله
ونبيكم) له شفاعات متعددة
(قوله شرك) أي شئ
مشرك فيه (قوله يعرض)
من عرضت الناقة على
الحوض اما أعرضت
فبغنى الترك (قوله حتى
يؤذنه) أي بعلمه بترك
الاخذ بالشفعة وهو كناية
عن عدم الاخذ على الفور
(قوله فيما) أي أمر لم تقب
فيه الانصبا بالقسمة
(قوله وجبت الصلاة) أي
دخل أول وقت وجوبها وان
لم يمض الزمن المقدر عند
الميقانية ولا تظرتوقف
بعضهم في ذلك في الحق (قوله
كل الشق) أي الكامل (قوله
من أدركته الساعة حيا)
لما ورد أن الساعة لا تقوم
الا على شرار الناس
الامن علمت سعاده
كان حفراته ينحاز الى بيت
المقدس (قوله مكوران

يوم القيامة) أي يجمع بعضه الى بعض ويذهب ضوؤهما ويلفان في النار فيجذبا لهما لا تعذيبهما اذ هما اجناد ولا يلزم من

أكونها في النار تعذيبهم ما ألا ترى إلى الملائكة الذين في النار (قوله ثوران) أي كثورين عقيرين ي معفورين (قوله قرى الشيطان) قيل المراد به جانب رأسه وقيل (٣٤٤) وجهه وقيل حربه أي جماعة الذين يعبدونه (قوله ارتفعت) أي كرمح (قوله استوت) أي بلغت حدا لا استواء فلذا

حرمت الصلاة التي بلا سبب حينئذ لكونه يشبه حينئذ العابد للشمس ويزاد على ما هنا بعد صلاة الصبح أداء مقنية عن القصاء وبعد العصر كذلك كما هو مبين في الفروع (قوله وجوههما إلى العرش) أي شدة ضوءهما إليه واقفا وهما إلى الدنيا ولولا ذلك لاحترق العالم من شدة حر الشمس ولم يستطع أحد رؤية شيء من شدة ضوء القمر (قوله المقتول في سبيل الله) وهو شهيد الدنيا والآخرة وما بعده شهيد الآخرة فقط ومن قاتل لأجل غنمة مثلاً فشهيد الدنيا فقط (قوله والمطعون) أي الميت بونزال الحن (قوله وصاحب ذات الجنب) الظاهر وصاحبه لأجل قوله ذات الآن يقدر وصاحب العلة ذات الجنب أي التي تكون في الجنب (قوله الهدم) هو مجاز لانه يموت تحت المهذوم الذي سببه الهدم أي الفعل فان قرئ بفتح الدال فهو ظاهراً لا به اسماً للمهدوم وهو لاء الشهداء من خصوصيات نبينا فليس للاسم السابقة شهيد الا شهيد المعركة (قوله

(يوم القيامة) زاد البزار في البار وفي رواية ليراهما من عبدهما كما قال تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وليس المراد بكونه ما في النار تعذيبهما بذلك ولكنه تبيكيت لمن كان يعبدهما وقيل انهما خلقا من النار فأعيدا فيها وقال الاسماعيلي لا يلزم من جعلهما في النار تعذيبهما فان الله في النار ملائكة وليست معذبة (خ عن أبي هريرة رضي الله عنه الشمس والنفس ثوران) بالمشقة تنبيه ثور (عقيران في النار شاء) الله (أحرجهما) منها (وان شاء تركهما) فيها والمراد انهما بمنزلة الثورين المقعدين للذين ضربت قوائمهما بالسيوف فلا يقدران على شيء (ابن مردويه) في تفسيره (عن أنس رضي الله عنه الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان) قال الخطابي اختلفوا في تأويل هذا الحديث فقيل معناه مقارنة الشيطان لعنه الله للشمس عند دخولها للطلوع والغروب ويوضحه قوله (فاذا ارتفعت فارقتها فاذا استوت فارقتها فاذا زالت فارقتها فاذا أدانت للغروب فارقتها فاذا غربت فارقتها) فخرمة الصلاة في هذه الاوقات لذلك وقيل معنى قرن الشيطان قوته وقيل قرنه حربه وأصحابه الذين يعبدون الشمس (ن عن عبد الله الصنعاني) قال الشيخ رحمه الله بجاء مهمة قال المناوي وهو تابعي فالحديث مرسل (الشمس والقمر وجوههما إلى العرش واقفا وهما إلى الدنيا) فالضوء الواقع على الارض منهما من جهة القفا ولولا ذلك لاحترق العالم من شدة الحر (فر عن ابن عمر) ابن الخطاب باسناد ضعيف (الشهادة سبع سوى القتل في سبيل الله المقتول في سبيل الله) لاعلاء كلمة الله (شهيد والمطعون) أي الذي يموت في الطاعون (شهيد والغريق) هو الذي يموت في الماء بسببه قال المناوي وفي رواية الغرق بغير ماء وهو بكسر الراء المهملة (شهيد وصاحب ذات الجنب) قال العلقمي وهو مرض معروف وهو ورم حار يعرض في الغشاء المستبطن للاضلاع (شهيد والمبطون) الذي يموت بداء البطن كالاستسقاء وقولنا (شهيد وصاحب الحريق) هو الذي يحترق في النار فيموت (شهيد والذي يموت تحت الهدم) بفتح الهاء وسكون الدال (شهيد) قال القرطبي هذا والغريق اذ لم يغرقا بانفسهما ولم يحملا التحزرا فان فرطاً في التحزرج حتى أصابهما ذلك فهما عاصيان (والمرأة تموت بجمع) قال المناوي يضم الجيم وكسر هاء هي التي تموت بالولادة يعني ماتت مع شيء مجموع فيها غير منفصل عنها أي من جل أو بكارة اه كافي النهاية وقال العلقمي قال شيخنا قال ابن عبد البر هي التي تموت من الولادة سواء ألفت ولدها أم لا وقيل هي التي تموت في النفاس ولدها في بطن أمه بلده وقيل هي التي تموت عذراً لم تنقض قال والقول الثاني أشهر (شهيد) أي شخص شهيد بجمعه بقي من الشهداء صاحب السل والعريب وصاحب الحن والديع والشرقي والذي يقتل في السبع والمتردى والميت على فراشه في سبيل الله والمقتول دون ماله أو دينه أو دمه أو أهله والميت في السجن وقد حبس ظمأ والميت عشقاً والميت وهو طالب للعلم وورد في آثار تعدد أسباب الشهادة خصوصية لهذه الأمة ولم يكن في الأمم السابقة شهيد الا القليل في سبيل الله خاصة (مالك حم د ن ه ح ب ل) عن جابر بن عتيك (السلبي) وهو حديث صحيح (الشهادة) أي القتل في جهاد الكفار في البر (تكفر كل شيء) من الذنوب (الا الدين) بفتح الدال (والفرق يكفر ذلك كله) أي يكفر الذنوب والتبغات وذلك بان رضي الله تعالى أربابها في الآخرة والظاهر ان المراد القتل في جهاد الكفار في البر كما تقدم (الشيرازي في) كتاب (الانساب عن ابن عمرو) ابن العاص (الشهداء خمسة المطعون والمبطون والغريق وصاحب الهدم) أي الذي مات تحت (والشهيد) أي القتل (في سبيل الله) لاعلاء كلمة الله (مالك ق ت) عن أبي هريرة رضي الله عنه الشهداء أربعة رجل مؤمن جيد الايمان أي قويه (لحق العدو) أي الكفار (وصديق الله) قال المناوي

بجفة

بجمع) أي ماتت مع شيء مجموع فيها وهو الجنين (قوله أربعة) أي فشهداء المعركة متساوون (قوله فصدق الله) بالتخفيف أي صدقت نيته فيه أو بالتشديد أي صدقه فيما وعد به الشهداء ولم يحصل عنده شك فيه

(قوله هكذا) أي ورفع النبي صلى الله عليه وسلم رأسه إلى جهة السماء أي لعلهم (٣٤٥) نبته عنهم (قوله بشوك طلع) بالاضافة (قوله

بجفة لدال أي صدق الله في القتال بأب بذل وسعه فيه وخاطر بنفسه ((حتى قتل)) أو بتشديد ها أي صدق وعد الله برفعه مقامات الشهداء أو أنهم أحياء عند ربهم يرزقون ((فذلك الذي رفع الناس)) أي أهل الموقف ((إليه أعينهم يوم القيامة هكذا)) ورفع رأسه أي يرفعون رؤوسهم للنظر إليه كما يرفع أهل الأرض أبصارهم إلى الكوكب في السماء فهو في أرفع الدرجات ((ورجل مؤمن جيد الإيمان لقي العدو فكان ضارب)) بالبناء للمجهول ((جلده بشوك طلع)) شجر عظيم كثير الشوك ((من)) شدة ((الجلب)) أي الخوف ((أناه سهم غرب)) بفتح المجهمة وسكون الراء وفتحها وبالاضافة وزر كها وهو ما لا يعرف راميه وقيل هو بالسكون إذا أناه من حيث لا يدري وبالفتح إذا رماه فاصاب غيره ((فقتله فهو في الدرجة الثانية ورجل مؤمن حلط عملا صالحا وآخر سيئا لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذلك في الدرجة الثالثة ورجل مؤمن أسرف على نفسه لقي العدو فصدق الله حتى قتل فذلك في الدرجة الرابعة)) سواء قتل في البر أو في البحر كما يعلم مما تقدم وفيه ان الشهداء يتفاضلون وليسوا في مرتبة ((حم ت عن عمر)) بن الخطاب باسناد حسن ((الشهداء على بارق نهر بباب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة غدوا وعشيا)) قال المنذاري أي تعرض أرواحهم على أرواحهم فيصل إليهم الروح والفرح كما تعرض النار على آل فرعون غدوا وعشيا وهذا في الشهداء الذين يجلسهم عن دخول الجنة تبعة فلا ينال في ما في حديث آخر ان أرواحهم في أجواف طير خضر تروح في الجنة أو في قناديل تحت العرش قال القرطبي وحكم شهداء من تقدمنا من الامم كشهداءنا ((حم طب ل عن ابن عباس)) وهو حديث صحيح ((الشهداء عند الله)) في الآخرة يكونون ((على منابر)) أي أما كن عالية ((من ياقوت في ظل عرش الله يوم لا ظل الا ظله)) والمنابر ((على كتيب)) أي تل ((من مسك فيقول لهم الرب)) تعالى ((ألم أوف)) قال المناوي بضم ففتح فكسر بضبط المؤلف اه وقال العلقمي بضم الهمزة وسكون الواو وكسر الفاء بضبط الشيخ بالقلم ((لكم)) ما وعدتكم به ((وأصدقكم)) قال العلقمي بفتح الهمزة وسكون الصاد وضم الدال الخفيفة وسكون القاف ((فيقولون بلى وربنا)) وفيت لنا ((عن أبي هريرة)) الشهداء الذين يقانون في سبيل الله في الصف الأول ولا يلقون بوجوههم حتى يقتلوا وفي كثير من النسخ بثبوت نون الرفع ((فأولئك يلقون)) أي يوجدون ((في أعرف العلى من الجنة يضحك إليهم ربك)) أي يبالغ في إكرامهم ((ان الله تعالى إذا دخل إلى عبده المؤمن فلا حساب عليه)) مطلقا أي لا يناقش فيه ((طس عن نعيم بن هبار)) صحابي شامي باسناد صحيح ((الشهر يكون تسعة وعشرين ويكون ثلاثين فاذا رأيتوه)) أي هلال رمضان ((فصوموا)) وجوبا ((واذا رأيتوه)) أي هلال شوال ((فأفطروا)) وجوبا ((فان غم)) بضم المجهمة ((عليكم فاكلوا العدة)) أي عدة شعبان ثلاثين يوما ((ت عن أبي هريرة)) قال المناوي بل روى الشيخان رحمه الله تعالى ((الشهوة الخفية)) تقدم الكلام عليها ((والرياء)) بمشاة فحبة ((شرك)) هي ذلك شركا لان من عمل لحظ نفسه لم يخلص العمل لله تعالى ((طب عن شداد)) بالتشديد ((ابن أوس)) بفتح فسكون الانصاري باسناد حسن ((الشهيد لا يجرد من القتل)) أي ألمه ((الا كما يجرد أحدكم القرصة)) بفتح القاف وسكون الراء ((بقرصها)) بالبناء للمفعول والقرصة الأخذ بالطرف الاصابع قال المنذاري وذاتسلبية لهم من هذا الخطب الم هول اه ولا مانع من حمله على ظاهره ((ت عن أبي هريرة)) رضي الله عنه قال الشيخ حديث صحيح ((الشهيد لا يجرد ألم القتل الا كما يجرد أحدكم من القرصة)) فيه وفيما قبله أن الله تعالى بهل خروج أرواح الشهداء ويكفيهم سكرات الموت وكرهه ((طس عن أبي قتادة)) قال الشيخ حديث حسن لغيره ((الشهيد يغفر له ن أول دفعة من دمه)) والدفعة بانضم والفتح ((ويزوج حور ابين)) من الحور العين ((وبشفع))

مهم غريب) أو مهم غريب أي غريب لا يعرف راميه (قوله أسرف على نفسه) أي لم يعمل عملا صالحا بل غالب عمله سيئ (قوله بارق) أي جانب نهر وهذا في شهداء عليهم ذنوب منعهم من دخول الجنة فلا ينال في ما ورد من ان أرواح الشهداء في أجواف طيور تروح في الجنة لان ذلك في حق من لا ذنوب عليه (قوله عليهم) نسخة اليهم (قوله منابر) أي أما كن عالية من الباقوت (قوله كتيب) أي كوم من مسك (قوله أوف) أو أوف وان اقتصر المؤلف على الضبط الاول (قوله وأصدقكم) بالجرم (قوله بلى وربنا) أي انقسم ربنا انكوفيتنا (قوله يلقون) أي يوجدون وفي نسخة يلقون (قوله الشهوة الخفية) منها ان يقع بصره على أجنبية فيغض بصره لكنه يشتغل قلبه بها اذ من حقه ان لا يخطر له خاطر في ذلك الادفعه ومنها ان يظهر للناس انه يأكل قليلا فاذا انقرد أكل كثيرا وذلك لاظهار أنه عفيف وذلك ليس رياء لان الرياء انما يكون في الطاعة (قوله القرصة) بقرصها) يستعمل ارب ذلك للترغيب ويكون كناية عن تخفيف ألمه ولا مانع من بقائه على حقيقة وان

(قوله وغدى عليه ورج برزقه) أى يأتى إليه رزقه فى وقت الغدو ووقت الرواح أى بكرة وعشيا فبرزقه تنازعه غدى ورج
(قوله الى ان يفرغ من الحساب) أى فيشفع فى جماعة من غير حصر فدل ذلك على أن المراد أفضل (قوله الشوم) بالهمز
وبدون همز تخفيفا لكن يقرأ هنا الشوم بلا همز لان كلام المتن فى حرف الشين مع الواو لا مع الهمز لانه تقدم (قوله الشونيز) بفتح
الشين وضما و يقال أيضا الشينيز هو الحبة السوداء فاذا وضعها فى صرة وشمها أذهبت زكامه وضيق خلقه وكذا شم بخورا لقا قوم
يذهب الزكام (قوله فليطوه) أى حال كون الطى مصاحبا للتسمية فلا يكنى الطى وحسده فى دفع الشيطان والمراد بالطى أن
يجمعه بحيث يخرج عن الهيئة التى (٣٤٦) يلبس عليها وان لم يكن كطى الحياط (قوله حتى ترجع اليها أنفاسها) أى

قواها والماسب لمراعاة
اللفظ أن يقول حتى يرجع
اليه نفسه لانه قال توبه
فليطوه لكه راعى المعنى
(قوله الشيب) أى يياض
الشعر بعد سواه زيادة فى
نور المؤمن الظاهرى
وأول من شاب سبينا
ابراهيم لما أمر بذبح سبينا
اسماعيل ونزل الفداء
ورجع لسبينا سارة
فراحت فى لحته شعرة بيضاء
فقال ما هذا وأخبرته بانها
كرهت ذلك لتكونها تدل
على ضعف البدن وقرب
الاجل وأرادت تنفها فابى
ذلك ومنعها فنزل ملك على
سبينا ابراهيم وزاد فى اسمه
الهاء والياء لانه كان قبل
ذلك اسمه ابرام لان الهاء
تدل على التعظيم فى اللغة
السريانية فقال اللهم
زدنى وقارا فاصبح وكل
لحيتة بيضاء وقد ورد أن
ملكا كان عنده جارية
مقربة اليه ويجمع كلامها
لكونها شديدة النصح له
وقد رأت يوما فى لحته

قال المناوى بفتح أوله وخفة الفاء ويجوز ضمه وشدة الفاء (فى سبعين) نفسا (من أهل بيته) لفظ
رواية الترمذى من أقاربه وأراد بالسبعين التكثير (والمرايط) أى الملازم لشغل العدو أى أطراف
بلاد المسلمين (اذا مات فى رباطه) أى فى محل ملازمته لذلك (كتب له أجر عمله الى يوم القيامة)
فلا ينقطع بموته (وغدى) بضم المعجمة وكسر المهملة (عليه ورج) بالبناء للمجهول (رزقه
ويرتج سبعين حوراء) قال المناوى أى نساء كثيرات من نساء الجنة (وقيل) أى نقول (له)
الملائكة بامر الله تعالى (قف) فى الموقف (فاشفع) فمن أحببت من تجوز الشفاعة فيه (الى أن
يفرغ) بالبناء للمفعول (من الحساب) فيه ان الشهيد المرابط أفضل من الشهيد غير المرابط
(طس عن ابى هريرة) رضى الله تعالى عنه (الشوم) بضم المعجمة ثم همزة وقد تسهل فتصير
واوا (سوء الخلق) أى معظمه فيه كالخج عرفة (حم طس حل عن عائشة قط فى الافراد) بفتح
الهمزة (طس عن جابر) قال سئل المصطفى صلى الله عليه وسلم ما الشوم فذكره قال الشيخ رحمه
الله تعالى حديث صحيح لغيره (الشونيز) بضم المعجمة وسكون الواو وكسر النون وبالياء التثنية
بعد دهازى وبعضهم كسر الشين فابدل الواو ياء فقال الشينيز الكهون الاسود ويسمى الكهون
الهندي هو الحبة السوداء ومنافه كثيرة منها انه يشفى من الزكام اذا قلى وصر وشم ويحلل النغم
غاية التحليل اذا ورد من داخل البدن ويقتل الدود اذا أكل على الريق واذا شرب منه مثقال بماء
نفع من البهرو وضيق النفس ويحدر الطمث المحتبى واذا نفع منه سبع حبات فى لبن امرأة ساعة وسعط
به صاحب اليرقان نفعه واذا طبخ بجمل مع خشب الصنوبر وتغمض به نفع رجيع الاسنان عن برد واذا
شرب أدر البول واللين واذا شرب بنطرون شفى من صسر النفس ودخنته تطرد الهوام وخاصته
اذهب الجشاء الحامض الكائن من الباغم والسوداء عربى أو فارمى معرب (دواء من كل داء) من
الأدواء الباردة أو أعم والمراد اذركب زكيا خاصا (الاسام وهو الموت ابن السنى فى الطب)
التبوى (وعبد الغنى فى) كتاب (الايضاح عن برودة) بن الحبيب بالتصغير فيه ما قال الشيخ
حديث حسن (الشياطين ستة تعون بئيا بكم) أى بلبسها (فاذا زرع أحدكم ثوبا فليطوه حتى يرجع
اليها أنفاسها) قال المناوى أى التياب والقياس حتى يرجع اليه نفسه اه أى تبقى فيه قوته
(فان الشيطان لا يلبس ثوبا مطويا) أى مع ذكر الله عليه فانه السر الدافع (ابن عساكر)
فى تاريخه (عن جابر) بن عبد الله رضى الله عنهما (الشيب نور المؤمن) لانه يمنع من الخفة
والطيش ويرغب فى الآخرة والطاعة وذلك يجلب النور (لا يشيب رجل شيبة فى الاسلام
الا كانت) أى وجدت (له بكل شيبة) أى شعرة (حسنة ورفع بها درجة) أى منزلة عالية فى الجنة
والمرأة كالرجل (هب عن ابن عمرو) بن العاص (الشيب نور من خلق الشيب) أى ازاله

شعرة بيضاء فآخبرته بما أمرها بازاتها فوضعتها فى كفها وقربت من اذنها فقال لها ألم تصنعى ذلك فقالت
انها أخبرتنى بخبر أخشى أن أظهره لك فقال لا بد أن تعلمين فانك ناصحة لى فقالت انما تقول انك استطلت على وأزتنى لضعفى
وسيهجم عليك نأتى بكثرة فلا تستطيع ازالتهن أى يهجم عليك الشيب وتموت ولا تستطيع رد ذلك فترك الملك وصار عبدا عظيما
وقد نظم بعضهم ذلك بقوله ولا تحة للشيب لاحت بهارضى • فادر كتم بالثقب خوفا من الختف
فقال على ضعفى استطلت وانما • رويدك حتى يلحق الجليش من خلقي (قوله من خلق الشيب) أى أزاله أو ستره بان خضبه
بالسواد فى غير الجهاد فانما يطلب خضبه بالحناء أما فى الجهاد فيطلب بالسواد

(قوله خلع) أي أزال فوراً لاسلام (قوله وقاه الله الادواء الخ) فني بلغ هذا السن ولم يطلع له ما ذكر آمن من طلوعها بعد ذلك وهذا الحديث موضوع وان كان معناه وارداً (قوله كالنبي في قومه) أي في الاحترام (٣٤٧) والتعظيم واستشارته في الأمور وهذا

المعنى صحيح وارد ولفظ الحديث موضوع وكذا الذي بعده (قوله في مشيخته) أي في الكتاب الذي ذكر فيه مشايخه الذين أخذ عنهم (قوله بضعف جسمه) أي تفترقته وقلبه شاب أي قوى (قوله يلتقم قلب ابن آدم) أي يستولى عليه ويوسوس له (قوله خنس) بابه ضرب أي انكف عنه (قوله نسي الله) أي غفل عن ذكره (قوله بهم بالواحد) أي اذا سافر في كره سفر الشخص وحده ومع واحد ومحل ذلك ما لم يكن أنسه بالله تعالى والا فلا يكره له وحده

حرف الصاد
(قوله كالمفطر في الحضر) من حيث تساويهما في الامتناع عن الرخصة في السفر والعزيمة في الحضر فيجزم الصوم مفراً حيث أدى الى الهلاك فان ضرره ضرراً شديداً كره والا فلا فضل الصوم على التفصيل المعروف في الفروع (قوله أحق بصدرها) لتكون له الامارة فبسير الدابة حيث شاء (قوله الا من أذن) بالبناء للفاعل أو للمفعول وان اقتصر الشارح على الاول (قوله الدين) أي الذي قصر في أدائه بان كان عاصياً به

بنحو تنف أو صبغة بسواد لغير جهاد (فقد خلع فوراً لاسلام) فنتفه مكروه وصبغه بالسواد لغير جهاد حرام (فاذا بلغ الرجل) أو المرأة (أربعين سنة وقاه الله تعالى الادواء) أي الامراض (الثلاث الجنون والجذام والبرص ان عساكر عن أنس) رضي الله عنه (الشيخ في أهله كالنبي في أمته) أي يجب له من التوقير ما يجب للنبي من أمته منه أو يتعلمون منه ويتأدبون بأدابه (الطليبي) في مشيخته (وابن التجار) في تاريخه (عن أبي رافع) وهو حديث ضعيف (الشيخ في بيته) أي في أهل بيته وعشيرته (كالنبي في قومه) فيما تقدم لكأل عقوله وجودة رأيه (حب في انضغافه والشيرازي في الالقاب) كلاهما (عن ابن عمر) عبد الله بن عمر بن الخطاب وهو حديث ضعيف (الشيخ بضعف جسمه وقلبه شاب على حب اثنين) أي كان وما زال على حب خصميهين فالمراد أن حبه لهما لا ينقطع بشيخوخته (طول الحياة وحب المال) بالرفع خبر مبتدأ محذوف ويصح الجر على البداية من اثنين وفيه ذم الامل والحرص (عبد الغني بن سعد في) كتاب (الايضاح عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث حسن (الشيطان يلتقم قلب ابن آدم فاذا ذكر الله خنس عنده) أي انقبض وتأنر (فاذا نسي الله التقم قلبه) فني خلا القلب عن ذكر الله حل الشيطان فيه قال تعالى ومن يعش من ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً (الحكيم) في نوادره (عن أنس) باسناد حسن (الشيطان بهم بالواحد والاثنين) أي في السفر (فاذا كانوا ثلاثة لم يهمهم) فيه الحث على اتخاذ الرفيق المتعد في السفر (اليزار عن أبي هريرة) باسناد ضعيف

حرف الصاد

(ما ثم رمضان في السفر) المترتب على صومه ضرر يؤدي الى الهلاك (كالمفطر في الحضر) بلا عذر في حصول الاثم فان لم يتضرر فصومه أفضل وان تضرر ضرراً لا يؤدي الى الهلاك ففطره أفضل وقال العلامة في الطيبي شبيه به في كونهما متساويين في الالباه عن الرخصة في السفر وعن العزيمة في الحضر اه (تجمة) اذا أصبح ما ثم سافر لا يجوز له الفطر أي بلا تضرر ورواية المسئلة أن يفارق سور البلد أو العمران بعد الفجر فان فارق قبله جاز له المفطر ولو نوى الصيام بالليل ثم سافر ولم يعلم أسافر قبل الفجر أم بعده فليس له أن يفطر لان الشك لا يبيح الرخص (عن عبد الرحمن بن عوف) مرفوعاً (ت عنه موقوفاً) قال الشيخ حديث حسن (صاحب الدابة أحق بصدرها) فلا يركب غيره معه الا رد يفا الا أن يؤثره (حب عن بريدة) بالتصغير (حم طب عن قيس بن سعد وعن جبيب بن مسلمة حم عن عمر ماب عن عصبة بن مالك الخطمي وعن عروة) بضم المهملة (ابن خيث الانصاري طس عن علي البزار عن أبي هريرة أبو نعيم عن فاطمة الزهراء) رضي الله تعالى عنها قال الشيخ حديث صحيح (صاحب الدابة أحق بصدرها) أي بالركوب عليه (الامن أذن) أي صاحب الدابة أدن غيره في التقديم عليه (ابن عساكر عن بشير) بفتح أوله قال المناوي وهو في العصب متعدد فكان ينبغي تمييزه قال الشيخ رحمه الله تعالى حديث حسن (صاحب الدين) بفتح الدال (ما سور بدنته في قبره) أي محبوب من مقامه الكريم فيه بسببه (يشكوا الى الله الوحدة) وذافي غنى بمأطل (طس وابن التجار عن البراء) بن عازب رضي الله عنه واسناده حسن (صاحب الدين مغلول في قبره) أي يدها مشدودتان الى عنقه (لا يفكه) من ذلك الغل (الاقضاء دينه) الذي أمكنه قضاؤه فلم يقضه (فر عن أبي سعيد) انطدري قال الشيخ حديث حسن لغيره (صاحب السنة) قال المناوي أي المتمسك بطريق

أو يمكن من الاداء لم يؤد (قوله مغلول) أي موضوع يدها في الغسل بالضم أي القيد أما بالكسر فعناه الحقد (قوله السنة) أي طريقته صلى الله عليه وسلم وقيل المراد راوي الاحاديث

(قوله وان خلط) بالتخفيف كما في قوله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا الخ أي فالضرر الانهمال على المعاصي أما وقوع زلة نادرة فهي في ساحة العفو (قوله صاحب الشيء الخ) دخل النبي صلى الله عليه وسلم السوق فاشترى سراويل فأراد أبو هريرة أن يحمله فذكره وروى أنه قيل له قلبه فقال نعم ألبسه ليلًا ونهارا وسقرا وحضرا لا في أمرت بالستر وهو أستر ما يكون وقيل إن هذا الحديث مع سببه موضوع لأنه اتحد اللباس ولم يثبت أنه لبسه وإن كان لبسه سنة فإن قيل أبو هريرة بمنزلة الخادم له صلى الله عليه وسلم وحمله ذلك تشريف له (٣٤٨) فلم منعه وأجيب بأنه صلى الله عليه وسلم مشرع فكأنه يقول أنت قت بما علينا من

المصطفى صلى الله عليه وسلم وسيرته ((ان عمل خيرا قبل منه وان خلط)) فعمل عملا صالحا وآخر سيئا ((غفر له)) ما عمله من الذنوب الصغار ان الحسنات يذهبن السيئات وقيل أراد بصاحب السنة المحدث ((خط في)) كتاب ((المؤتلف)) والمختلف من أسماء الرواة ((عن ابن عمر)) بن الخطاب رضي الله عنهما قال الشيخ حديث حسن لغيره ((صاحب الشيء أحق بشيئه أن يحمله)) أي أحق بحمله لأنه أنفى لا يكبر وأبلغ في التواضع ((الأن يكون)) صاحبه ((ضعيفا بجرحه)) أي عن حمله ((فيعينه عليه أخوه المسلم)) فيثاب عليه وسببه أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل السوق فاشترى سراويل فأراد أبو هريرة أن يحمله فذكره ((طس وابن عساكر عن أبي هريرة)) وهو حديث ضعيف ((صاحب الصف وصاحب الجمعة لا يفضل هذا على هذا ولا هذا على هذا)) قال المناوي أي الملازم على الصلاة في الصف الأول وعلى صلاة الجمعة في الأجر سواء اه والظاهر أن المراد الحث على الصلاة في الصف الأول لأن صلاة الجمعة فرض عين بشروط والصلاة في الصف الأول سنة وقال الشيخ كل من الوصفة في فضل فتعادلا وهو من باب الترغيب في الصف الأول ويحتمل أنه للترغيب في صلاة الجمعة وأن حضورها كحضور الصف في الجهاد ((أبو نصر القزويني)) في مشيخته ((عن ثوبان)) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم قال الشيخ حديث ضعيف ((صاحب العلم)) الشرعي العام له به ((يستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر عن أنس)) بن مالك رضي الله عنه قال الشيخ حديث حسن لغيره ((صاحب الصور)) أسرافيل ((واضع فيه على الصور من تدخل خلق ينظر متى يؤمر أن ينفع فيه فينفع)) النسخة الأولى فإذا انقضى صعد من في السموات ومن في الأرض الأمن شاء الله ثم ينفع الثانية بعد أربعين عاما قال المناوي وهذا لا ينافي نزوله إلى الأرض واجتماعه بالمصطفى صلى الله عليه وسلم لأن المراد أنه واهض فيه عليه مالم يؤمر بخدمته أخرى ((خط عن البراء)) بن عازب قال الشيخ حديث حسن لغيره ((صاحب العيين)) أي الملك الموكل بكتابة الحسنات ((أعين على صاحب الشمال)) أي الملك الموكل بكتابة السيئات ((وإذا عمل العبد)) المكلف ((حسنة كتبت له بها ثوابا وإذا عمل سيئة كتبت له بها عذابا)) قال المناوي وبجمل الفلكية ويحتمل الزمانية ((فإن استغفر الله منها)) أي وتاب منها توبة صحيحة ((لم يكتب له بها ثوابا)) فإن التائب من الذنب كمن لا ذنب له ((وان لم يستغفر الله كتبت عليه سيئة واحدة طيب هب عن أبي امامه)) رضي الله عنه بإسناد صحيح ((صالح المؤمنين أبو بكر وعمر)) قال المناوي وهذا لما سئل عن قوله تعالى وصالح المؤمنين من هم أي هم أعيى المؤمنين صفة وأعظمهم بعد الأنبياء قدرا

طلب الجمل وأنا أقوم بما على من التشرع وورد أنه صلى الله عليه وسلم في حال دخوله ذلك السوق المتقدم رأي رجلا وزانا وقال له زن وأرجع فقال له كلمة ما سمعت بها فط فقال له أبو هريرة يكفيك من الجهل أن تجهل نبيك فلما علم روى الميزان ونزل لي قبل يده صلى الله عليه وسلم فلم يمكنه منها وقال إن هذا فعل الأعاجم وإنما أنا رجل منكم أي نبيكم فإذا أمرتكم بأمر فأتبعوه (قوله يجر الخ) والله في عون العبد الخ (قوله صاحب الصف) أي الملازم على الصلاة في الصف الأول وفيه أن ذلك مندوب فكيف يساوي ثواب صلاة الجمعة مع أنها فرض عين وأجيب بأن ذلك من باب الترغيب لا على حقيقته وقيل المراد المجاهد في الصف الأول

الذي هو امام المسلمين في جهاد الكفار وجبته هو على حقيقته (قوله صاحب العلم) الشرعي ((طب)) وآلانه (قوله حتى الحوت) انما ضيابه لانهر بما يتوهم انه لا يصل له النفع بعلم العالم لكونه في البحر مع انه يصل له لكونه يأمر باحسان قتلته فلا يقلى حيا الخ وأعظم هذه منزلة حيث انه يكون دائما في فراشه أو مشغولا بديناه ويكتب له في حقيقته الحسنات (قوله الصور) هو كالنور ودائرته قدر السموات والأرض (قوله أمير) أي لشرف الحسنات كان كاتبها له اماراة على كاتب السيئات حيث لا يكتب إلا بعد اذنه (قوله كتبت عليه سيئة واحدة أي من غيره ضاعفة بخلاف الحسنات فانها تضاعف وهذا افضل عظيم من الله تعالى (قوله أبو بكر وعمر) أي ومن شابههما في اقيام بحقوق الله تعالى وحقوق عباده والائتم في ذلك أبو بكر ثم عمر والاضافة للجنس وتصديق بالمقدور وغيره أي الصالحان من المؤمنين هم انصحت المطابقة بين المبتدأ والخبر هذا التأويل

(قوله الا يوم الفطر والا فحى) هذا يدل على أن تحريم صومه ليس من خصوصيات هذه الامة وانظر أيام التشريق فان كان يجوز صومه في شمع سيدنا نوح كان الاستثناء حقيقيا والا فلا (قوله نصف الدهر) (٣٤٩) أى غير يومى العبدن وأيام التشريق على

ما فيها ولم ينظر لذلك الاستثناء لانها غير قابلة للصوم فكانها خارجة عن أيام الدهر (قوله ثلاثة أيام) قبل من أول الشهر وقيل الثلاثة البيض ثالث العشر والياء (قوله صام الدهر) أى له ثواب كن صام الدهر لان الحسنه بعشر أمثالها فالثلاثة بثلاثين وهى عدة أيام الشهر (قوله وافطر الدهر) أى غلبه (قوله ليلة القدر) سميت بذلك تقدير الاحمال والارزاق فيها (قوله طست) بفتح الطاء أى فى ذلك اليوم تطلع بيضاء شعاعها الطيف وفى غير ذلك اليوم تطلع قوية الشعاع منتشرة بحمرة وياض (قوله صدق الله جهاده لاعلاء كلمة الله) مخلصا فعنى صدق الله انه وفى ما عاهد الله عليه من جهاده لاعلاء كلمته تعالى وصدق الله ما وعده به من كون المجاهد بهذه الصفة حيا عنده تعالى من فروع الدرجات الخ (قوله فاقبلوا بصدقته) الباء زائدة أى لاتوقفوا فى القصر فهى اضافة الى أحد الشئين وان لم يوجد هذا القيد وهما الخوف فانه قاله حين

(طب واس مردويه عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (صام نوح الدهر الا يوم) عبيد (الفطرو) يوم عيد (الا صمى وصام داود نصف الدهر) كان يصوم يوما ويفطر يوما (وصام ابراهيم ثلاثة أيام من كل شهر صام الدهر وافطر الدهر) لان الحسنه بعشر أمثالها فالثلاثة بثلاثين وهى عدة أيام الشهر (طب هب عن ابن عمرو) بن العاص باسناد حسن (صبيحة ليلة القدر) سميت بذلك لعظم قدرها وشرفها وقيل لما كتبت الملائكة فيها من الاقدار والارزاق والآجال وهى محتصة بهذه الامة وبراها من شاء الله من بنى آدم (تطلع الشمس لاشعاعها) والشعاع بضم الشين المعجمة ما يرى من ضوءها عند برورها مثل الجبال والقضبان وقيل هو انتشار ضوءها قال القاضي قيل ذلك مجرد علامة جعلها الله عليها وقيل بل لكثرة صعود الملائكة الذين ينزلون الى الارض فى ليلتها سترت بأجسامها اللطيفة ضوء الشمس وشعاعها (كانها طست) من نحاس أبيض (حتى ترتفع) كرمح فى رأى العسين (حم م ٣ عن أبى) بن كعب (صدق الله فصدقه) قاله فى رجل جاهد حتى قتل وهذا كناية عن تنافى رفته درجته (طب ل) عن شداد بن الهاد قال الشيخ حديث صحيح (صدقته) أى القصر صدقة (تصدق الله بها عليكم فاقبلوا بصدقته) قال العلقمى الباء زائدة ولفظ الجامع الكبير فاقبلوا صدقته ولم أجدها فى مسلم ولا أبى داود ولا الترمذى ولا ابن ماجة فلعلها فى رواية غير هؤلاء بسببه كفى مسلم عن يعلى بن أمية قال قلت لعمر بن الخطاب ليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا فقد آمن الناس فقال عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال صدقة فذكره والمراد بالفتنة الاختيال والغلبة والقتال والتعرض بما يكره وليست الخافة شرطاً لجواز القصر لهذا الحديث وللجامع على جوازه مع الامن وانما ذكر الخوف فى الآية لان غالب أسفارهم يومئذ كانت مخوفة لكثرة العدو بارضهم وفيه اشعار بان القصر ليس واجبا لا فى السفر ولا فى الخوف لانه لا يقال فى الواجب لا جناح فى فعله وفى الحديث جواز تصديق الله علينا واللهم تصديق بكذا خلا قال كره ان يقال ذلك وقال لان المتصدق يرجو الثواب (ق ٤ عن عمر) بن الخطاب قال العلقمى تنبيه نسب الشيخ فخرج الحديث الى البخارى ولم أره فيه ولم يذكره فى الجامع الكبير فممن خرج الحديث فلعل القلم فى الجامع الصغير اراد ان يكتب م فكتب ق (صدقته الفطر) أى من رمضان فاضيفت الصدقة لله طولا لكونها تجب بالفطر منه (صاع تمر) وهو خمسة أوتال وثلاث بالبغدادى عند الثلاثة وثمانية به عند أبى حنيفة (أوصاع شعير) أول التنويع للتخيير وذكرا لانهما الغالب فى قوت أهل المدينة (عن كل رأس) أى انسان (أوصاع بر) أى قمح (بين اثنين) أخذ به أبو حنيفة تبعاً لعل معارضة وهو انه قدم وهو خليفة فكلم الناس هل المبرق قال انى أريد مدين من ممر الشام بفتح الميم وسكون الميم وهو الخنطة ونسبت الى الشام لان غالب برهم كان من الشام بعد لان صاعا من تمر فاعتده أبو حنيفة فى جواز نصف صاع من خنطة وأجاب الجمهور بان هذا رأى رآه معاوية لانه سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم قال العلقمى ما فعله معاوية بالاجتهاد بناء على ان قيمة ما عدا الخنطة متساوية وكانت الخنطة اذ ذاك غالية الثمن لكن يلزم على هذا ان تعتبر القيمة فى كل زمان فيختلف الحال ولا يضبط ويربم يلزم فى بعض الازمان اخراج أصع خنطة ونقول اذا اختلفت لم يكن بعضها أولى من بعض فيرجع الى دليل آخر ووجدنا طاهر الاحاديث والقباس متفقة على اشتراط الصاع من الخنطة كغيرها فوجب اعتقاده (صغير) ولو نيتها (أو كبير أو عبد) فعلى سيده ان يخرج عنه (ذكر أو أنثى) ولو مزرعة عند الخنطة وجعلها

قال يعلى بن أمية لسيدنا عمر انما قال الله ان تقصروا من الصلاة ان خفتم الخ وقد آمن الناس فقال عمر عجبت مما عجبت منه أى توفقت فيما توقفت فيه (قوله عبد) ظاهره مطالبة العبد بالانحراج وانما كان ظاهره لانه فى الحديث عن المطالب انما هو السيد

وكذا يقال في الزوجة (قوله أو فقير) بأن عياله زيادة عن مؤنة عياله يومه ولياته ما يخرج به وان لم يملك النصاب (قوله فيز كيه الله) أي يطهره أي الغنى يباهر الله بكثرة يعوض عليه ذلك في الدنيا لكن التطهير منظور إليه أكثر من التعويض لكونه غنيا والفقير يحصل له الامران (٢٥٠) لكن المنظور له أكثر التعويض لكونه فقيرا يعبر في كل بما هو المقصود (قوله من دقيق)

انظر هل أخذ بذلك أحد فان مذهبا عدم اجزاء الدقيق وعندنا يجرى الاقط والسبب كما في النظم المشهور بالله سل الخ فقول المشرح وعند الشافعي كل ما يجب فيه العشر بالنظر للغالب اذ لا عشر في الاقط واللين (قوله يهودي الخ) أخذ به بعض الأئمة ولم ينظروا رواية من المسلمين وكان راوي الخبر يخرج عن عنده من الكفار الخدمة وأجيب بأنه على سبيل التذلل لا الوجوب (قوله صدقة وصلة) أي فلهما ثواب من وجهين (قوله غضب الرب) أي انتقامه الذي هوشيه بالنار في العذاب ولذا عبر بتطفي ومحل طلب اخفائها ما لم يكن عالما بقصد الاقتداء به الخ (قوله ميتة السوء) أي كالموت بغاة أو على غير الاسلام أو نحو ذلك فقيه بشري لم تصدق بالموت على الاسلام (قوله دعاء ميص) جمع دعاء موص كعصافير جمع مصفوف أي هم كدعائهم الخ لان الدعاء ميص معناه غير يسبح في البحر كيف شاء فكذا الصغار تسرح في الجنة كيف شاءت

الثلاثة على الزوج (غنى أو فقير) يملك ما يخرج به فاضلا عن قوته وقوت ممونه يوم العيد ولياته عند الشافعي ومن الكسوة وفيه أنه لا يعتد لوجوب زكاة الفطر ملك نصاب خلافا للحنفية (أما غنيكم فيز كيه الله) يزيد من فضله (وأما فقيركم فيرد الله عليه أكثر مما أعطاه حم د عن عبد الله بن ثعلبة) قال الشيخ حديث صحيح (صدقة الفطر على) أي عن (كل انسان مدان من دقيق أو قمح ومن الشعير صاع ومن الحنطة زبيب أو تمر صاع صاع) اختلاف العلماء في جنس الواجب في الفطرة فعند الشافعية تجب مما يقتار اختيارا وعند المالكية تجب مما يقتات في عهد المصطفى صلى الله عليه وسلم وخير الحنفية والحنابلة بين هذه الخصة وما في معناها (طس عن جابر) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن (صدقة الفطر صاع من تمر أو صاع من شعير أو مدان من حنطة عن كل صغير وكبير وحر وعبد) تمسك به أبو حنيفة واكتفى بنصف صاع بر وخالفه الباقر وضعفوا الخبر (قط عن ابن عمر) بأسا ضعيفا (صدقة الفطر) تجب (عن كل صغير وكبير ذكر وآنثى يهودي أو نصراني حر أو مملوك) تمسك به أبو حنيفة وأوجبها على المسلم عن عبده الكافر ولم يتمسك به رواية من المسلمين لان راويها ابن عمر كان يخرج عن عبده الكافر وهو أعراب عمرا حديث وتعقب بانه لو صح حمل على انه كان يخرج عنهم تطوعا فرضها الله (نصف صاع من بر أو صاع من تمر أو صاع من شعير قط عن ابن عباس) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن لغیره (صدقة ذى الرحم) أي اقربائه (على ذى الرحم صدقة وصلة) ففيها أجران (طس عن سلمان بن عامر) بن أوس الضبي يفتح المجبة وكسر الموحدة قال الشيخ رحمه الله تعالى حديث صحيح (صدقة السر تطفي غضب الرب) أي تمنع عقابه عن استحقاقه ان الحسنات يذهبن السيئات (طس عن عبد الله بن جعفر) بن أبي طالب (العسكري في) كتاب (السرار عن أبي سعيد) الخدرى رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن لغیره (صدقة المرأة المسلم تزيد في العمر) أي تكون سببا لصفه في طاعه الله وقال المساوى لا ينافي زيادته في العمر وما يعمر من معمر الآية لان المقدر لكل شخص الانفاس المعدودة لا الايام المحدودة ولا الاعوام الممدودة وما قدر من الانفاس يزيد وينقص بالصحة والمرض (وتمنع ميتة السوء) بكسر الميم وقع السين أراد ما لا تجد عاقبته من الحالات الرديئة كالخوف والغرق (ويذهب الله بها الفقر والكبر أبو بكر بن مقسم) قال الشيخ بكسر الميم وسكور القاف وقع المهملة (في جزئه عن عمر بن عوف) الانصارى البدرى قال الشيخ حديث صحيح لغیره (صغاركم دعاء ميص الجنة) باهبال الدال المفتوحة والعين والصاد الواحدة دعاء موص بضم الدال أي صغار أهلها وأصل الدعاء موص دويبة صغيرة تكون في الماء شبه مشى الطفل بما في الجنة أصغره وسرعة حركته ودخوله وخروجه (يتلقى أحدهم أباه فيأخذ بثوبه فلا يتهى) أي لا يتركه (حتى يدخله الله وأباه الجنة) فاطفال المسلمين مقطوع لهم بالجنة وأطفال المشركين فيها على الصحيح وسببه كما في مسلم عن أبي حنيفة قال قلت لأبي هريرة أنه قدمنا على ابن عباس أنت محمد بنى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث بطيب أنفسنا عن موتانا قال نعم صغاركم وذكره (حم خد م عن أبي هريرة) صغروا الخبر) ارشادا (وأكثر وأعدده) هذا مسبب عن تصغيره (يبارك لكم فيه) بالباء للمفعول قال المناوى وبذلك أخذ الصوفية قال ابن حجر وتبعته هل كان خبر المصطفى صلى الله عليه وسلم صغيرا أو كبيرا قلتم أرفيه شيئا (الازدى في) كتاب (الضعفاء)

(قوله فلا يتهى الخ) أي فية باب الجنة مغضبا فيقول الله أدخلوه الجنة فيقول لا أدخل إلا بأبوى والاسماعيلي فيكرههما الله له بعد استحقاقهما النار (قوله صغروا الخبر الخ) حديث موضوع وان كان له شاهد اذ الشاهد لا يصحر الموضوع شيئا وكذا حديث ما استخف احد بالخبر الا ابتلاه الله بالجوع موضوع

(قوله صفني) مفرد مضاف فيم أي صفاتي الحميدة التي ينبغي التخلق بها (قوله أجد) هذا علم عليه صلى الله عليه وسلم فليس من الصفات التي السكلام فيها وإنما ذكره توطئة لما بعده فالقصد قوله المتوكل الخ أي الذي يفوض جميع أموره لمولاه تفويضاً لا يصل إليه أحد غيره صلى الله عليه وسلم (قوله بفظ) أي سبب الخلق ولا غلظ أي شديد في أساءة الخلق فهو مطلق خاص (قوله يجزى الحسنه الخ) فيه انتفات من التكلم إلى الغيبة أي فلا يمل مكافأة أحد كيف وقد قال من فعل معكم معروف كافؤ وهو سبذ من يكافئ بالحسنة ولا يكافئ بالسبئية إذا اقتضى ذلك ولو كافرا ولذا لما جذب (٣٥١) اليهودي عنقه صلى الله عليه وسلم وقال له أدنى حتى أنكم يا بني عبد المطلب

مطل فقام عمرو وقال دعني يا رسول الله اضرب عنقه فقال صلى الله عليه وسلم إن لصاحب الحق لصولة أنا وهو أو لي بغير ذلك منك قل له ترفق برسول الله وقيل لي أدينه فكان ذلك سببا لاسلامه لانه قصده بذلك اختباره لا طلاعه على وصفه بالحلم في كتبهم (قوله على أنصافهم) أي أنصاف ساقهم هكذا كان شأنهم في زمنه صلى الله عليه وسلم (قوله ويوضون أطرافهم) أي يغسلون الوجه والأيدي والأرجل ويضمعون الرأس وهذا يدل على أن الوضوء من خصوصيات هذه الأمة والجميع أن الخاص بنا إنما هو الغرة والتجليل فيقول الحديث بأن المعنى يبالغون في وضوء أي غسل أطرافهم (قوله أناجيلهم) أي قرآنهم محفوظ في صدورهم (قوله صفون) يبنائه للفاعل أو المفعول كافي العزيزي (قوله دماؤهم) أي

والاسماعيلي في مجمعه عن عائشة) قال الشيخ رحمه الله حديث حسن المتن لغيره (صفني) في الكتب الإلهية المتقدمة (أجد المتوكل ليس بفظ ولا غلظ) أي على المؤمنين قال في النهاية رجل فظ سبب الخلق والمراد هنا شدة الخلق وحشونة الجانب وقال في المصباح وفيه غلظة أي شدة فهو غير لين ولا ماس (يجزى بالحسنة الحسنه ولا يكافئ بالسبئية) فاعلمها (مولاه) يكون (بكمه ومهاجره) بفتح الجيم (طيبة) اسم للمدينة النبوية (وأمتهم الجادون) الله كثيرا (بأتررون على أنصافهم) أي أنصاف ساقهم (ويوضون أطرافهم) فيه دليل على أن الوضوء من خصائص هذه الأمة وفيه خلاف (أناجيلهم) يعني كتبهم محفوظة (في صدورهم صفون الصلاة كما صفون للقتال) يحتمل بناء الفعلين للفاعل ولللمفعول وفيه دليل على أن الصف في الصلاة من خصائص هذه الأمة (قربانهم الذي يتقربون به إلى) لضمير راجع إلى الله تعالى (دماؤهم) أي القتل في سبيل الله لا علاء كلمة الله فهو أفضل العبادات (رهبان بالليل) أي ينقطعون للعبادة (ليوث بالهزار) أي شجعان متأهبون للجهاد والمراد أن هذه الأوصاف موجودة في هذه الأمة لا تحلو منها (طب عن ابن مسعود) قال العلقمي رحمه الله تعالى يجانبه علامة الحسن (صفوة الله من أرضه الشام وفيها صفوته من خلقه وعباده) قال المناوي عطف تفسير ويحتمل أنه يضم العسين وشدة الموحدة جمع عابد فيكون من عطف الخاص على العام (وليدخل الجنة من أمتي ثلثة) أي جماعة وفي نسخة شرح عليه المناوي ثلاث حثبات من حثباته تعالى لقوله في الحديث فثابتيه وتقدم أنه كناية عن أكثره وفي نسخة ثلاثة أي جماعة بدل ثلاث حثبات (لا حساب عليهم ولا عذاب) السياق يقتضي أن المراد من أهل الشام (طب عن أبي أمامة) قال الشيخ صحيح المتن (صلة الرحم) أي الإحسان إلى القرابة وإن بعدت (وحسن الخلق) بضمين أي تحمل أذى الناس وكف الأذى عنهم (وحسن الجوار) يضم الجيم وكسر هاء المراد ما تقدم وزيادة الإحسان (بمعون) قال الشيخ بفتح فسكون (الديار ويردن في الأعمار) قال المناوي كناية عن البركة في العمر في التوفيق للطاعة وصرف رقة لما يتبعه في آخرته (حم هب عن عائشة) رضي الله تعالى عنها بإسناد صحيح (رلة الرحم تزيد في العمر وصدقة السر تطفئ غضب الرب) فهي أفضل من صدقة العلانية (القضاعي عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث حسن لغيره (صلة القرابة مثراة) بفتح الميم وسكون المثناة (في المال) أي زيادة فيه قال في المصباح الثروة كثرة المال (محبة في الأهل منساة في الأجل) قال المناوي مظنة لتأخيرها وتطويله بمعنى أن الله يبق أثر واصل الرحم في الدنيا طويلا فلا يصح عمل سريع كما يصح عمل أثر فاطمها (طس عن عمرو بن سهل) بإسناد حسن (صل من قطعك) بيان تفعل معه ما تعذبه واسلام من نحو تودد (وأحسن إلى من أساء إليك) هذا أبلغ مما قبله حيث أمر بالإحسان مع وجود الأساء (وقل الحق ولو على نفسك ابن العجار) محب الدين (عن علي) أمير المؤمنين قال الشيخ حديث حسن لغيره (صاواقربا باتكم ولا

فنهزبون إلى تبالجها في سبيل الله إلى أرموتوا (قوله ليوث) أي هم كلاسود بالنها أرفانه جمع لبث وهو الاسود رهبان بالليل أي يقومون الليل (قوله وليدخل الجنة من أمتي ثلثة) أي جماعة من أهل الشام كما هو مقتضى السياق (قوله يعمرن الديار) أي البلاد ويردن أي يباركن في الأعمار أو تزيد أن كانت الزيادة معاقبة على ذلك (قوله مثراة) أي كثرة في المال (قوله منساة) بدون همز أي مكان ومحل لتأخير الأجل من التسماء بالمد وهو التأخير أما بالقصر فهو عرق في الورك (قوله ولو على نفسك) فلا تجوجه إلى بينة ولا عيين (قوله قرا باتكم) أي أقاربكم

(قوله ولا تجاوروهم) أي
إذا غلب على ظنه أنه لا يقوم
بحق الجوار وأنه يورثه
الجوار حقاً وضعفنا بسبب
مشاهدة ما أعطاه الله
تعالى لجاره (قوله أربعاً
الخ) هذا يفيد أنها من
الشرائع القديمة وقيل
هي من خصوصياتنا وجمع
بان الذي من خصوصياتنا
هذه الكيفية أذ فيها
قراءة الفاتحة والصلاة
على النبي صلى الله عليه
وسلم (قوله مودع) أي
لعمره ولهواه وما أوفاته
(قوله كأنك تراه) عبر
بكان لأن رؤيته بالعين في
الدنيا لا يمكن وأشار بذلك
إلى بيان ما همون عليه
أن يصلي صلاة مودع
فإن من كان بين يدي ملك
من مملوك الدنيا يكون
على غاية من الخشوع
وكذا إن كان هو يراه (قوله
وأيأس الخ) قال الشاعر
لبست القنطرة ثوب الغنى
ومرت بأذيالها أمتسك
وعشت غنياً بلا درسم
أمر على الناس كأنني ملك
(قوله فإن لم تستطع الخ)
أي فلا تسقط الصلاة
مادمت عاقلاً (قوله أضعف
القوم) أي أضعفهم
خلقاً أو بالمرض بأن لا يقدر
على تطويل الأفعال ولا
الأقوال فالأمام متبوع
من حيث الاقتداء وتابع
من حيث طلب التخفيف

تجاوروهم) في المساكن (فإن الجوار يورث بينكم الضغائن أي) أي الحقد والعداوة قال المناوي
وهذا محمول على ما إذا غلب على الظن ذلك (عق عن أبي موسى) الأشعري وهو حديث ضعيف
﴿صلى الملائكة على آدم﴾ بعدموته ﴿فكبرت عليه أربعاً﴾ من التكبيرات (وقالت) لبنيته
(هذه ستكنم يا بني آدم) أي طريقته الواجب فعلها عليكم بمن مات منكم مؤمناً فيه أن صلاة
الجنائز ليست من خصائص هذه الأمة وقال النفاكهة من المالكية في شرح الرسالة هي من
خصائص هذه الأمة وقال الزيادي يمكن حل القول بالخصوصية على كيفية مخصوصة مشتملة على
قراءة الفاتحة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والقول بعدم الخصوصية على غيرها (هق
عن أبي) بن كعب قال الشيخ حديث صحيح ﴿صلى صلاة مودع﴾ أي كصلاة بالخشوع وتندبر
القراءة والذكر (كأنك تراه) أي الله سبحانه وتعالى (فإن كنت لا تراه فإنه يراك) لا يخفى عليه شيء
من أمرك (وأيأس مما في أيدي الناس تعش غنياً) عنهم بالله (وأيأس مما يعتذر منه) أي أحذر
فعل ما يحوجك إلى الاعتذار (أبو محمد الأبراهيمي في كتاب الصلاة وابن التمار عن ابن عمر) بن
الخطاب قال قال رجل يارسول الله حدثني بحديث راجعه موجز أفذكره قال الشيخ حديث حسن
لغيره ﴿صلى قائماً فإن لم تستطع﴾ القيام بان الحقل به مشقة شديدة أو خوف زيادة مرض أو غرق
(فقاعداً فإن لم تستطع) القعود (فعلى جنب) قال العلقمي في حديث علي عند الطبراني على جنبه
اليمين مستقبل القبلة بوجهه وهو وجهه للجهنم وهو في الانتقال من القعود إلى الصلاة على الجانب
وعند الحنفية وبعض الشافعية مستقبلاً على ظهره ويجعل رجله إلى القبلة ووقع في حديث علي أن
حالة الاستلقاء تكون عند الجوع حالة الاضطجاع واستدل به من قال لا يتنقل المريض بعد مجزؤه
عن الاستلقاء إلى حالة أخرى كالإشارة بالرأس ثم الأيدي بالطرف ثم إجراء القرآن والذكر على
اللسان ثم على القلب لم يكن جميع ذلك لم يذكر في الحديث وهو قول الحنفية والمالكية وبعض
الشافعية وقال معظم الشافعية بالترتيب المذكور وجعلوا مناسط الصلاة أصول العقل لحث كان
حاضر العقل لا يسقط عنه التكليف بها في أي بما يستطيعه بدليل قوله صلى الله عليه وسلم إذا أمرتكم
بأمر فأتوا منه ما استطعتم وسببه كافي البخاري عن عمران بن حصين قال كان بي وبأسير فسألت
النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة أي صلاة المريض فذكره قال في الفتح قال الخطابي لعل هذا
الكلام كان جواباً فسياستهما عمران بن حصين والأفليست علة لبواسير بعانة من القيام
في الصلاة (حم خ ٤ عن عمران بن حصين) بالتصغير رضي الله تعالى عنه ﴿صلى﴾ يراك ب
السفينة (قائماً) قال المناوي ولفظ الرواية صلى فيها قائماً سقط لفظ فيها من قلم المؤلف (الأن
تحاف الفرق) أي السقوط في الماء المؤدي إلى الفرق فصل قاعد بلا إعادة وسببه أنه صلى الله عليه
وسلم سئل عن الصلاة في السفينة فذكره (لعن ابن عمر) قال الشيخ حديث صحيح ﴿صلى﴾ أي
يا إمام (بصلاة أضعف القوم) قال العلقمي وفي أبي داود أن عثمان بن أبي العاص قال يارسول
الله اجعلني إمام قومي قال أنت إمامهم واقتد بأضعفهم أي قوة في البدن وجسده في أمر الدنيا
وأكثرهم خشوعاً وتلا في نفسه لله تعالى ولاخوانه المسلمين ويحتمل أن يراد به أكثرهم رقة في قلبه
وضعفاً عن أذى الناس والمراد أن كان كنت إمامهم ومقدماً عليهم فلا تترك التواضع والاقتداء
بأضعفهم قال الطيبي فيه من الغرابة أن جعل المقتدي به قديراً جامعاً كما أن الضعيف يقتدي
بصلاتك واقتد أيضاً أنت بضعفه وأسلك سبيل التخفيف في القيام والقراءة وقد ألغيت في ذلك بقولي

يارواة الفقه هل منكم • خبر صريح غريب المقصد

عن إمام في صلاة يقتدي • وهو بالمأموم فيها يقتدي

اه وقال المناوي أي أسلك سبيل التخفيف في أفعال الصلاة وأقوالها على قدر صلاة أضعفهم

قوله أجزا) فان لم يتيسر مؤذن الا باجرة استأجر الامام مؤذنا من بيت المال (٣٥٣) (قوله بالشمس الخ) أى السورة التى فيها
والشمس وضحاها ونحوها
من قصار المصل أو أوساطه
على التفصيل المذكور فى
الفروع ان لم يكن امام قوم
محصورين راضين
بالطويل ولم يتعلق بهم حق
كالمتأخرين الخ (قوله
سداسياته) أى الاحاديث
التي بينه وبين رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيها
ست رواة (قوله الا
المكتوبة) وما شابهها من
نقل تطلب فيه الجماعة
وغیره يصلى فى البيت
أفضل من المسجد ولو
الحرم المكي (قوله قبورا)
أى كقبور فان القبور لا
يصلى فيه فكذا البيت
الذي لا يصلى فيه كالقبر
وصاحبه كالميت (قوله
عبدا) أى لا تجتمع عند
قبري بكثرة كاجتماعكم يوم
العيد فان صلاتكم تباغى
فى أى مكان ولا تسوقف
على قبريكم من قبري واذا
نهي عن ذلك فى زيارة قبره
الشريف فبالاولى فى زيارة
قبر غيره من اتباعه فيطلب
من الولاية منع الاجتماع
على زيارة ولي فى يوم معين
بحيث يترتب على الازدحام
ضرر لا سيما مخالطة
النساء للرجال (قوله
مرايض) جمع مريض يفتح
الباء وكسرها أى أما كتبها
(قوله أعطان) جمع عطن
(قوله ولا توضعوا) أى
توضعوا واختار النووي
من جهة الدليل لا من جهة

واتخذ مؤذنا محسبا (ولا اتخذ مؤذنا يأخذ على اذنه أجزا) ولهذا قال أبو حنيفة لا يجوز أخذ
الاجرة على الاذان وحله الشافعي على الكراهة قال لم يوجد من يتطوع استأجر الامام من يحصل
به سمع أهل البلد ولو متعدد (طبع عن المغيرة) بصيغة اسم الفاعل ابن شعبة قال المناوى قال
أى المغيرة سألت المصطفى صلى الله عليه وسلم أن يجعلنى اماما على قومي فذكره واسناده حسن
(صل بالشمس وضحاها ونحوها من السور) القصار وهذا حله الشافعي على امام قوم غير
محصورين راضين بالطويل أما غيره من منفرد وامام محصورين راضين بالطويل فيصلى بما شاء
(حم عن بريرة) بن الحبيب قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (صل الصبح) وجوبا كما هو
معلوم من الدين بالضرورة (والصحي) نداء أو ألقها ركعتان وأكثرها ثمان على المعتمد عند الشافعية
وقيل ثنتا عشرة ركعة ووقفها من ارتفاع الشمس كرمح الى الزوال (فانها صلاة الاوابين) أى
الرجاعين الى الله بالتوبة (زاهر بن طاهر فى سداسياته عن أنس) باسناد صحيح (صلوا أيها الناس
فى بيوتكم فان أفضل الصلاة صلاة المرء فى بيته الا المكتوبة) والنفل الذي تشرع فيه الجماعة
كالعيد والترابح فى المسجد أفضل قال العلقمي والمراد بالمرء جنس الرجال فلا يرد استثناء النساء
ثبت قوله صلى الله عليه وسلم لا تمعروهن المساجد ويوتن خير لهن أخرجه مسلم قال النووي
انما حث على الدخول فى البيت لكونه أخفى وأبعد من الرياء فتزل فيه الرجة وينفر منه الشيطان
وعلى هذا يمكن أن يخرج بقوله فى بيته بيت غيره ولو آمن فيه الرياء (خ عن زيد بن ثابت)
الانصارى كاتب الوحي رضى الله تعالى عنه (صلوا فى بيوتكم) كل نفل لا تشرع له جماعة
(ولا تصدوها قبورا) أى كلقبور خالصة عن الصلاة (ت ن عن ابن عمر) رضى الله عنهما
باسناد صحيح (صلوا فى بيوتكم ولا تتركوا النوافل فيها) بقيد السابق والامر للبدن (قط
فى الافراد) بفتح الهجزة (عن أنس) بن مالك (وجابر) بن عبد الله قال الشيخ حديث ضعيف
(صلوا فى بيوتكم ولا تتخذوها قبورا ولا تتخذوا بيوتى) أى قبري (عبدا) قال المناوى المراد
النهى عن الاجتماع لزيارته كاجتماعهم للعيد للمشقة أو لمجاوزة حد التعظيم (وصلوا على وسلموا فان
سلانكم بلفظ حيثما كنتم) ظاهره انها تبلغه بلا واسطة (ع والضياء عن الحسن بن على) قال
الشيخ حديث حسن لغيره (صلوا) ان شئتم فالامر للدباحة (فى مرايض الغنم) جمع مريض قال
المناوى بفتح الميم والموحدة مأواها وقال العلقمي بفتح الميم وكسر الموحدة وآخره ضاد مجمة قال
الجوهري المراضى للغنم كالمعاطن الابل (ولا تصلوا فى اعطان الابل) جمع عطن قال العلقمي
بفتح العين والطاء المهملة وفسره الشافعي بالمواضع التي تجر اليها الابل الشاربة ليشرب غيرها
وقال صاحب النهاية العطن مبرك الابل حول الماء وقال ابن حزم كل عطن مبرك وليس كل مبرك عطيا
لا ي العطن هو الموضع الذي تناخ فيه عند دور ودها الماء فقط والمبرك أهم لانه الموضع المتخذ لها فى
كل حال اه والفرق ان الابل كثيرة الشراء فتشوش قلب المصلى بخلاف الغنم والسهى للتنزيه (ت
عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (صلوا فى مرايض الغنم ولا تصلوا فى اعطان الابل فانها
خلقت من الشياطين) قال الشيخ والمراد انها تعمل عمل الشياطين زاد فى رواية ألا ترى انها اذا
نفرت كيف تشمخ بانفها (ه عن عبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح المجمة قال الشيخ حديث صحيح
(صلوا فى مرايض الغنم ولا توضعوا من) شرب (البانها) فانه لا ينقض الوضوء (ولا تصلوا فى
معاطن الابل وتوضعوا من) شرب (البانها) فانه ينقض الوضوء كاكل لحما وبه أخذ بعض المجتهدين
واختاره النووي (طبع عن أسيد) بالضم (ابن حنبل) بضم المهملة وفتح المجمة الانصارى
رضى الله عنه باسناد حسن (صلوا فى مرايض الغنم) بضم الميم مأواها لا زاد فى رواية فانها ركعة من
الرحن (وامسحوا رءوسهم) قال فى النهاية رواه بعضهم بالعين المجمة وقال انه ما يسيل من الانف

أى تشبهها أو أنها قوالدت من دابة (٣٥٤) في الجنة لأنها تدخل الجنة يوم القيامة لأنها تصير تراباً (قوله تشبهوا) أى تشبهوا

باليهود فانهم كانوا يجعلون
نعالمهم في كل موضع ليكون
الله تعالى أمر سيدنا موسى
يجمع نعله بالوادي المقدس
ومادروا ان ذلك في
خصوص هذا الموضع ليس
الارض المطهرة برة ببشرته
(قوله على كل بروفاجر) ماعدا
شهيد المعركة (قوله
والشمس وضحاها والضحى)
بدل من سورتيهما (قوله
قبل المغرب ركعتين) هما
من النفل غير المؤكدة
ركعتين قبل العشاء كافي
الفروع وان كرر طلبهما
في هذا الحديث حيث قال
صلاوا قبل المغرب ركعتين
فالجلة الثانية تأكيده
للاولى (قوله ناداهم مناد)
أى وان لم نسمع ذلك (قوله
أطفا لكم) جمع طفل وهو
يستعمل في المفرد والمذكر
وغيرهما فيقال هذا طفل
وهذا طفل وهذه وهاتان
وهؤلاء طفل ويطابق فيقال
هذا طفل وهذا طفلان
وهذه طفلة الخ (قوله كل
ميت) الاشهاد المعركة
(قوله والنهار) أى فتصح
صلاة الجنائز في أى وقت
كان (قوله لا اله الا الله)
المراد كلمة الشهادة فانما علم
عليها (قوله صلى الله
عليكم) يحتمل انه خبر وانه
دعاء أى مكانه قال اللهم
صل عليهم حيث صلاوا على
(قوله في الدعاء) أى عقب
الصلاة على ويحتم الدعاء
بالصلاة عليه أيضا

والمشهور فيه والمروى بالعين المهمة ويجوز أن يكون أراد مسح التراب عنها رعاية لها واصلاحاً
لشأنها (فانها من دواب الجنة) أى تشبه دواب الجنة أو أصلها منها (عدهق عن أبي هريرة)
قال المناوى مرفوعاً موقوفاً والموقوف أصح (صلاوا في نعالكم) ان شتمت فالامر للاباحة والصلاة
بالنعل جائزة حيث لا نجاسة أو أراد بالعال الخفاف (ولا تشبهوا باليهود) فانهم لا يصلون في نعالهم
(طب عن شداد بن أوس) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة وقال المناوى ضعيف وغايته حسن
(صلاوا) جوازاً (خلف كل بر) بفتح الموحدة هو مقابل قوله (وفاجر) أى فاسق والصلاة
خلف الاول أفضل (وصلاوا) وجوباً بالصلاة الجنائز (على كل) ميت مسلم غير شهيد (بروفاجر)
وجاهدوا مع كل) امام (بروفاجر) أى عادل أو جائر (هق عن أبي هريرة) باسناد فيه انقطاع
(صلاوا ركعتي الضحى) ندباً (بسورة يما) وهما (والشمس وضحاها والضحى) وأقفاها ركعتان
وأكمل منه أربع فست فثمان (هب فر عن عقبه بن عامر) وهو حديث ضعيف (صلاوا صلاة
المغرب مع سقوط الشمس) أى غروبها (بادروا بها طلوع النجم) أى ظهوره للناظرين أى
صلاوا قبل ظهوره لضيق وقتها (طب عن أبي أيوب الانصاري) رضى الله عنه باسناد صحيح
(صلاوا قبل المغرب ركعتين صلاوا قبل المغرب ركعتين) كرهه لمزيد التأكيد وقال في الثانية
(لمن شاء) دفعا لتوهم الوجوب (حم د عن عبد الله المزني) ورواه البخاري عن أبي معقل
(صلاوا من الليل ولو اربعاء ولو اربع ركعتين ما من أهل بيت تعرف لهم صلاة من الليل الا ناداهم
مناد) من الملائكة (يا أهل البيت قوموا بالصلاة) فيه فضل التهجد والحديث عليه (ابن نصر)
في الصلاة (هب عن الحسن البصري) رحمه الله تعالى (مرسلاً) صلاوا على أطفالكم) جمع
طفل قال ابن الأنباري ويكون الطفل بلفظ واحد للمذكر والمؤنث والجمع قال الله تعالى أو الطفل
الذين لم يظهروا على عورات النساء وتجوز المطابقة فيقال طفلة وأطفال وطفلات (فانهم من
افراطكم) بفتح الهمزة الفرط هو الذي يسبق القوم ليرتاد لهم الماء ويحيي لهم الدلاء والارشية
ولهذا يستحب في الدعاء في الصلاة عليه أن يقول اللهم اجعله فرطاً لأبيه الخ أى اجعله مهيباً
لمصالحهم ما في الدار الآخرة ولا فرق في هذا المعنى بين أن يكون في حياة أبيه أو لا وإضافة الأطفال
اليهم ليعلم ان الكلام في أطفال المؤمنين فغيرهم لا يصل على عليهم وان كانوا في الجنة (ه عن أبي
هريرة) رضى الله عنه باسناد ضعيف (صلاوا على كل ميت) الا الشهيد ومن أعذر غسله
(وجاهدوا مع كل أمير) أى عادل أو جائر (ه عن واثلة) بن الاسقع رضى الله عنه (صلاوا
على موتاكم بالليل والنهار) ولو في وقت الكراهة (ه عن جابر) وفيه ابن لهيعة (صلاوا على من
قال لا اله الا الله) أى مع قرينته وان كان من أهل البدع حيث لم يكفر ببدعته (وصلاوا راء من قال
لا اله الا الله) مع قرينته ولو فاسقاً ومبتدعاً لم يكفر ببدعته وقال مالك الفاسق بغيره أو يل لا يجوز
الصلاة خلفه ولذلك انقطع عن شهود الجمعة والجماعة وكان يقول للناس أعذار فستل عن ذلك
فقال ما كل ما يعلم يقال (طب سهل عن ابن عمر) وهو حديث ضعيف (صلاوا على) ندباً وقيل وجوباً
كلما ذكرت (فان صلاتكم على زكاة لكم) أى طهارة وبركة (ش وابن مردويه عن أبي هريرة)
واسناده حسن (صلاوا على صلى الله عليه وسلم) دعاء أو خبر (عده عن ابن عمر) بن الخطاب (وأبي
هريرة) واسناده ضعيف (صلاوا على راجعاً في الدعاء) الواو لا تفيد ترتيباً فيستعمل أن يكون
المراد اجتهدوا في الدعاء واحتموا دعاءكم بالصلاة على ويحتمل ان كلا منهما مطلوب على انفراد
(وقولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد كما باركت على ابراهيم وآل
ابراهيم انك حميد مجيد) وهذا أفضل الصيغ التي يصل على عليه بها (حم ن وابن سعد وسعويه
والبغوي والباوردي وابن قانع) الثلاثة في مجاميع العصابة (طب عن زيد بن خارجه) بن زيد بن

(قوله على أنبياء الله الخ) أي ولا تقتصر راعا على الصلاة على لكوني نبيكم وأفضلهم (قوله صلى) بالباء خطاب لعائشة وقول الشارح لكسر ظاهره من غير ياء وكذلك قالت عائشة كنت أحب الصلاة داخل البيت فاخذ بيدي وذكر الحديث أي فالصلاة في الجحر تغني عن دخول البيت لأنه منه فقوله ان أردت بكسر التاء ولكن قولك بكسر المكاف (قوله صم) بأسامة راوي الحديث والخطاب له وقول الشارح يا أبا أسامة خلاف الصواب فان أسامة كان يصوم الأشهر (٣٥٥) الحرم فأمره صلى الله عليه وسلم

بصوم شوال بدل الأشهر الحرم فاستمر بصومه إلى أن مات فصومه لكونه يلي رمضان فيشرف بشرفه أفضل من صوم الأشهر الحرم لمن يشق عليه صومها (قوله أربعاء) بثلاث الباء (قوله فاذا) أي أذ صحت ما ذكرنا ذلك قد صمت الدهر لأن الحسنه بعشر أمثالها وذلك يزيد على صوم الدهر (قوله صمت الأصائم الخ) المراد ان الأصائم يثاب على صومه في كل حال سواء كان ساكنا أو متكلما نائما أو متيقظا وليس المراد انه يطلب للصائم الصمت وعدم الكلام بالمرأة اذ ذلك غير مطلوب (قوله سنائع المعروف) جمع صنعة وهي كل فعل خير (قوله نقي) أي تحفظ (قوله والآفات الخ) بمنزلة التفسير لمصارع السوء فصارع من الصرع وهو الوقوع في الهلكة (قوله وأهل المعروف في الدنيا) أي الذين يفعلون في الدنيا ما عرف في الشرع هم أهل المعروف في

ابن أبي زهير الطبرجي شهد أنه أحد وشهد هو يدرا وهو المتكلم بعد الموت قال العلقمي وبجانبه علامة الصحة (صلى على أنبياء الله ورسوله وان الله تعالى) (بعثهم كما بعثي) فيستحب الاكثار من الصلاة عليهم كما يستحب الاكثار منها عليه فيه مشروعية الصلاة على الانبياء استقلالاً وألحقهم الملائكة لما شاركهم في الصحة (ان أبي عمر هب عن أبي هريرة خط عن أنس) وهو حديث ضعيف (صلى على النبيين اذا ذكرتموني) أي وصليتم علي (فانهم قد بعثوا كما بعثت انما نبينا وابن عساكر عن وائل بن حجر) بضم الحاء المهملة وسكون الجيم (صلى) يا عائشة (في الجحر) بكسر الحاء المهملة وسكون الجيم (ان أردت دخول البيت) أي السكينة (فاغما هو قطعة من البيت ولكن قوله لما استقصروه حين بنوا الكعبة فخرجوه من البيت) لفظة النفقة فتواب الصلاة فيه كثواب الصلاة في البيت وسببه كافي الترمذي عن عائشة قالت كنت أحب أدخل البيت فاصلي فيه فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فادخلني الجحر وقال صلى فذكره (صم ت عن عائشة) رضى الله تعالى عنها قال الترمذي حديث حسن صحيح (صم شوالا) قال العلقمي وسببه كافي ابن ماجه أن أسامة بن زيد كان يصوم الأشهر الحرم فقال له صلى الله عليه وسلم صم شوالا فترك الأشهر الحرم ولم يزل يصوم شوالا حتى مات اه قال المناوي قال ابن رجب نص صريح في تفضيل صومه على الأشهر الحرم (ه عن أسامة) بن زيد باسناد صحيح (صم رمضان والذي يابيه) أي والشهر الذي يليه وهو شوال ما عدا يوم الفطر (وكل أربع وخميس) من كل جمعة (فاذا) بالانوين (أنت قد صمت الدهر) فيه نداء بصوم شوال والأربعاء والجميس وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن صوم الدهر فذكره (هب عن مسلم) بن عبد الله (القرشي) رضى الله عنه واسناده صحيح (صمت الصائم) أي سكوتة (تسبيح) أي يثاب عليه كما يثاب على التسبيح (ويومه عبادة) أي يثاب عليه في جميع الايام حتى زمن سكوتة ونومه (ودعاؤه مستجاب) صدق طهره أو مطلقا (وعمله) من نحو صلاة وصدقة (مضاعف) أي يكور له مثل ثواب عمل المفطر مرتين (أبوزكريا منده في أماليه فر عن ابن عمر) سنائع المعروف) جمع صنعة وهي ما اصطنعته من خير (نقي مصارع السوء والآفات والهلكات وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة) أي يجازيهم الله تعالى على معروفهم ويحتمل انهم يشفعون في الآخرة فيصدر عنهم المعروف في الدنيا والآخرة (ل عن أنس) رضى الله تعالى عنه باسناد ضعيف (سنائع المعروف نقي مصارع السوء) أي السقوط في الهلكات (والصدقة خفيا) بفتح الميم وكسر الفاء أي سرا (تطفئ غضب الرب وصلة الرحم) أي القرابة (زيادة في العمر) أي يبارك فيه فيصرف في الطاعات فكأنه زاد (وكل معروف) فعل مع غي أو فقير (صدقة) أي يثاب عليه ثواب الصدقة (وأهل المعروف في الدنيا هم أهل المعروف في الآخرة وأهل المنكر في الدنيا هم أهل المنكر في الآخرة وأول من يدخل الجنة أهل المعروف طس عن أم سلمة) وهو حديث ضعيف (صنفان) أي نوعان (من أمتي ليس لهم في الاسلام

الآخرة أي يشتهرون بين الملائكة والآخرة بالخير أو المراد انهم كاجري على أيديهم المعروف في الدنيا يجري على أيديهم في الآخرة بأن يشفعوا فمن أرادوا الشفاعة له (قوله تطفئ غضب) أي أثر غضبه شبهه بالنار وشبه الصدقة الحقة بالماء المطفئ للنار وخفيا في المن حال من الصدقة لان فعيلا يستور فيه المذكر والمؤنث (قوله وكل معروف) منه توسيع المجلس للجلبس (قوله أهل المنكر في الآخرة) أي يشهر أمرهم بانهم كانوا يفعلون المنكر في الدنيا ليجازوا على ذلك مع فضيلتهم (قوله صنفان) أي نوعان

(قوله نصيب) أي كامل لأنهم لم يكفروا ببدءهم فان كفر أحدكم ببدعته كان المراد نفي النصيب من أصله (قوله المرجئة) أو المرجية من الأرجاء وهو التأخير لأنهم يؤخرون التواهي والأوامر عن الاعتبار لقولهم ان الشخص لا يعاقب على المعاصي لقهره ويلزمهم ان الشخص لا يثاب على الحسنات لقهره وهؤلاء هم الجبرية ولا يكفرون ببدءهم لأنهم يؤقنون النصوص الدالة على العقاب بأنها لازمة مثلاً (قوله شفاعتي) أي (٣٦) الشفاعة الخاصة أما العظمى فهي عامة (قوله غشوم) أي قاسى القلب (قوله غال)

أي متعمق في الدين مجاوز الحد مارق منه أي فالتوسوس بمروق من الدين كما يروق السهم من الغرض أي لعلوه لم يتابس بالدين أي بأحكامه بل بفوته العمل بأحكامه وهو لا يشعر كان بفوته فضيلة تكبيرة الاحرام أو أول الوقت فهو لا يشبهون النصاري في الغلو فانهم لما تغالوا في وصف سيدنا عيسى مرقوا من الدين حيث ادعوا أنه ابن الله أو نحو ذلك (قوله لم أرهما بعد) أي الآن أي في زمنه صلى الله عليه وسلم وكون بعد بمعنى الآن فانما نستعمل بمعنى ذلك متعلقة بأرى مفعول من تكلف تقدير الشارح لم أرهما الآن وهما بعدى يوجدان بعد فمحمول أرى محذوف وبعده متعلق بمحذوف خبر لمبتدأ محذوف (قوله سيئات الخ) المسماة بالكرايب ونحوها يضربون الناس بها من غير وجه شرعي لأنها ليست آلات شرعية ونارة يقولون عند الضرب بها ان لم تفرق لئلا وقوله ميملات

نصيب) أي حظ كامل (المرجئة) هم الجبرية وهم طائفة يقولون العبد لا يضره ذنب ولا فعل له وإضافه الفعل إليه كإضافته للجناد وقال في النهاية المرجئة فرقة من فرق الاسلام يعتقدون انه لا يضر مع الايمان معصية كما انه لا ينفع مع الكفر طاعة وهما مرجئة لاعتقادهم ان الله أرحأ تعذيبهم على المعاصي أي أخره عنهم والمرجئة تمزج ولا تمزج ولاهما بمعنى التأخير (والقدرية) بالتحريك نسبوا الى القدر وهو ما قدره الله تعالى لأنهم يدعون ان كل عبد خالق فعله من الكفر والمعصية ونفوا ان ذلك بتقدير الله تعالى وقوله ليس لهما في الاسلام نصيب ربحا يتسكن به من يكفر الفرقين والصواب ان لا يسارع الى تكفير أهل الأهواء المتأولين لأنهم لا يقصدون بذلك اختيار الكفر وقد بدلوأوسعهم في اصابة الحق فلم يحصل غير ما زعموا فهم اذا بمنزلة الجاهل أو المجتهد الخاطئ وهذا القول هو الذي يذهب اليه المحققون من علماء الامة نظرا واحتياطا بخبري قوله ليس لهما في الاسلام نصيب مجرى الانساع في بيان سوء حظهم وقلة نصيبهم من الاسلام (نخ ث ه عن ابن عباس) قال الترمذي حسن غريب (ه عن جابر) بن عبد الله (خط عن ابن عمر) باسناد ضعيف (طس عن أبي سعيد) الحدرى باسناد حسن (صنفان من أمي لن نألهما شفاعتي امام ظلوم) أي كثير الظلم (غشوم) أي جاف غليظ قاسى القلب ذو عنف وشدة (وكل غال) في الدين (مارق) منه (طب عن أبي امامة) باسناد صحيح (صنفان من أمي لا نألهما شفاعتي يوم القيامة المرجئة) القائلون بالجبر الصرف (والقدرية) نسبوا الى القدر لما تقدم (حل عن أنس) بن مالك (طس عن وائلة) بن الاسقع (وعن جابر) بن عبد الله رضي الله تعالى عنهم واسناد ضعيف لكن يخبر بتعدد الطرق (صنفان من أهل النار) أي يستحقون دخولها للتطهير (لم أرهما) قال المناوي أي لم يوجداني عصرى بل يحد ثمان (بعد) بالبناء على الضم اه ويحتمل أن بعد بمعنى الآن أحدهما (قوم معهم سيئات) جمع سوط (كذئاب البقر يضربون بها الناس و) ثانيهما (نساء كاسيات) من نساء الله (عاريات) من شكروها أو كاسيات من الثياب عاريات من فعل الخير والاهتمام بالطاعات أو يكشفن شيئا من أبدانهم اظهرا لجمالهن (مائلات) بالهمزة من الميل أي زائغات عن طاعة الله (ميملات) يعلن غيرهن الدخول في مثل فعلهن أو مائلات الى الرجل ميملات لهن بما يبدنه من زينتهن (رؤوسهن كاسية البخت المائلة) أي يغطين رؤوسهن بالخرق والعمائم وغيرهما مما يلف على الرأس حتى تشبه أسنة الابل البخت (لا يدخل الجنة) قال العلقمي يتأول بتأويلين أحدهما انه محمول على من استضاف حراما من ذوات مع علمها بتحرمة فتكون كافرة مخلدة في النار والثاني محمول على انها لا تدخل أولا مع الفائزين (ولا يجردن ويجهان وان ويجهن) يوجد من مسيرة كذا وكذا أي من مسيرة أربعين عاما كفي رواية (حم م عن أبي هريرة) صنفان من أمي لا يردان على الخوض أي حوضي يوم القيامة (ولا يدخلان الجنة) حتى يطهرا بالنار (القدرية والمرجئة) للذهبي المار ومذهب أهل السنة أنا لا ننكفر أحدا من أهل القبلة (طس عن أنس) باسناد صحيح (صنفان من الناس اذا صلح الناس واذا فسد افسد الناس العلماء والأمراء) فبصلا لهما صلاح الناس وبفسادهما

الخ أي نساء هذا الزمن ولولا الحياء لتخطفن الرجال من الأرقعة (قوله كذا وكذا) هو من لفظه صلى الله عليه وسلم وكفى به عن أربعين عاما كفي رواية أو عن خمسين عاما كفي رواية أخرى ذكرها في الكبير فهي مبينة لرواية كذا وكذا (قوله ولا يدخلان الجنة) أي مع السابقين ان لم يكفرا أحدهم ببدعة والافلا دخول أصلا (قوله العلماء) لأنهم يقتدي بهم والأمراء بهم فمع أعداء الله وهم الحق فاذا كانوا بالعكس كانوا أسبابا لفساد الناس واتباعهم في انفساد

(قوله في الجيش) أي جيش المسلمين المقاتلين للكفار قاله لما وقف بين يديه صلى الله عليه وسلم وقال نفسي لنفسك الفداء ووجهي لوجهك الوفاء قال ذلك بأرفع صوت لارهاب الكفار وكان عظيم الصوت شديدا فيطلب ذلك في الجهاد أما في غيره فيطلب خفضه (قوله صوت الديك الخ) أشار إلى أن ذلك مجود وأنه يطلب اقتناء الديك (قوله ملعونان) أي ملعون صاحبهما ومطروده عن تمام الرحمة (قوله فرماز) أي صوت فرماز أو فرماز لانه الصوت لا الالة (قوله نعمه) بالعين المهملة لا بالهمزة وان ذكره بعضهم (قوله ورنه) أي صيحة عند حدوث مصيبة من موت أو ذهاب مال أي صيحة مشتملة على سخط وجزع وعند غير هاتين الحالتين كذلك لانهما فيها أشد وأقبح خلافا لقول القشيري مفهومه الحل في غيرهما ولذا قال الشرح ونوزع (قوله أول يوم من رجب الخ) أما صوم رجب بتمامه فلم يرد فيه حديث صحيح ولا حسن وأمثلة ماورد فيه في الجنة قصر لصوم رجب فليس صوم ثلاثة أيام أول رجب لهذا الحديث وان قال الشرح إن أسناده ساقط فقال شيخنا أي فهو ضعيف فيعمل به في فضائل الأعمال

إداهم (حل) وكذا الديلي (عن ابن عباس) واسناده ضعيف (صوت أبي طلحة) زيد بن سهل بن الأسود الانصاري الخزرجي العقبي البصري (في الجيش خير من) صوت (ألف رجل) فيه كان إذا كان في الجيش جنابا بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم ونثر كاتته ويقول نفسي لنفسك الفداء ووجهي لوجهك الوفاء (معويه عن أنس) بأسناد حسن (صوت الديك وضربه بجناحيه ركوعه وسجوده) أي هما بمنزلة ركوعه وسجوده وتعامه ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وان من ثي الأيسج بحمد الالة (أبو الشيخ في العظمة عن أبي هريرة ابن مردويه) في التفسير (عن عائشة) ورواه أيضا أبو نعيم (صوتان ملعونان في الدنيا والآخرة فرماز عند) حدوث (نعمه) والمراد الزمر بالمرماز عند حدوث سرور (ورنه) أي صيحة (عند مصيبة) قال القشيري مفهومه الحل في غير هاتين الحالتين ونوزع (البرار والضياء عن أنس) بأسناد صحيح (صوم أول يوم من رجب كفارة ثلاث سنين واثاني كفارة سنتين والثالث كفارة سنة ثم كل يوم شهرا) أي ثم صوم كل يوم من أيامه الباقية بعد الثلاث يكفر خطايا شهر قال العلقمي قال شيخنا في الكبير روى البيهقي في الشعب عن أنس من صام يوما من رجب كان كصيام سنة ومن صام سبعة أيام غافقت عنه سبعة أبواب جهنم ومن صام ثمانية أيام فحقت له ثمانية أبواب الجنة ومن صام عشرة أيام لم يسأل الله شيئا إلا أعطاه إياه ومن صام خمسة عشر يوما ناداه مناد من السماء قد غفر لك ما سلف فاستأنف العمل وقد بدلت سيئاتك حسنات ومن ازداد زاد الله وفي رجب حل نوح في السفينة فصام يوما وأمر من معه أن يصوموا ووجرت بهم السفينة ستة أشهر لم يشرخلون من الحرم اه قال الدميري سئل الحافظ أبو عمرو بن الصلاح عن صوم رجب كله هل على صائمه ثم أم له أجر وفي حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم روي عن ابن دحية الذي كان على مصر أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جهنم تهر من الحول إلى الحول لصوام رجب هل صح ذلك أم لا أجاب رضي الله عنه لا ثم عليه في ذلك ولم يؤثمه بذلك أحد من العلماء فيما نعلم بل قال بعض حفاظ الحديث لم يثبت في فضل صوم رجب حديث أي فضل خاص وهذا لا يوجب اثما في صومه لما ورد من النصوص في فضل الصوم مطلقا والحديث الوارد في كتاب السنن لأبي داود وغيره في صوم الأشهر الحرم كاف في الترخيب وأما الحديث في تسع جهنم لصوامه فغير صحيح ولا يحل روايته وسئل الشيخ عز الدين بن عبد السلام عما نقل عن بعض المحدثين من منع صوم رجب وتعظيم حرمة وهل يصح نذر صوم جميعه أم لا فقال نذر صوم رجب صحيح لازم لانه يتقرب إلى الله تعالى بمثل الذي نهي عن صومه جاهل بما أشد أحكام الشرع وكيف يكون منهيا عنه مع ان العلماء الذين دونوا الشريعة لم يذكروا أحد منهم انذراجه فيما يكره صومه بل يكون صومه قربا إلى الله تعالى لما جاء في الأحاديث الصحيحة من الترغيب في الصوم مثل قوله صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن آدم له الا الصوم وقوله طواف قم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك وقوله صلى الله عليه وسلم ان أفضل الصيام صيام أخي داود وقد كان يصوم من غير تقييد بمجاذا رجب من الشهور قال ومن عظم رجبا بغير الجهة التي كان أهل الجاهلية يعظمونها بها فليس بمقتد بالجاهلية وليس كل ما فعلته الجاهلية منها من ملامسته الا اذا ثبت الشرعية عنه ودلت القواعد على تركه ولا يترك الحق لكون أهل الباطل فعلوه والذي تنهى عنه من أهل الحديث جاهل معروف بالجهل لا يحل لمسلم أن يقلده في دينه اذا تجاوز التقليد الا لمن اشتهر بالمعرفة بأحكام الله وبما أخذها والذي يضاف إليه ذلك بعيد عن معرفة دين الله تعالى فلا يقلده ومن قلده فقد غر بدينه وقد أشرت إلى ذلك في المنظومة بقولي

تقسمك الاصب صومه ندب • لكل قادر وبانذار يجب
وأحمد كرهه اذا انفرد • والمانع المطلق قوله يرد

(قوله وافتاره) أي غالباً أي فهو (٣٥٨) مفطر غالب الدهر وله ثواب من صامه (قوله شهر الصبر) أي رمضان وأضيف للصبر

لأن في الصوم حبس النفس عن شهواتها (قوله وحر الصدر) بالخاء المهملة وقول الشارح بالجيم غلط في المختار والوحر بفتحين كالغل وفي الحديث بوجر الصدر اه وذكر قبله في مادة وجر بالجيم قال الوجور بالفتح الدواء يوجر في وسط الفم أي يصب الخ (قوله ثواب) بمثناة ثم موحدة كافي الكبير (قوله الترويه) هو اليوم الثامن من ذي الحجة كما هو معروف في الفقه نسجية هذا اليوم وما قبله وما بعده ٣ (قوله يوم تصومون) أي كائن يوم تصومون أي صومكم المعتد به هو يوم تصوم فيه الناس وإن لم يكن الجميع قد رأى الهلال بأن رأه اثنان أو واحد عندنا وحكم به القاضي (قوله وأضحاكم) أي فحينئذكم المعتد بها كائنة يوم تضيئ الناس بأن ثبت عند القاضي وإن لم يكن جميعكم قد رأى هلال ذي الحجة فيوم بالنصب على الظرفية لا بالرفع على الخبرية لأن اليوم ليس هو الصوم (قوله تصوموا) لما ورد المعدة بيت الداء والحجة رأس الدواء والصوم أعظم حيلة لأنه يخلو الجوف من العفونات وهذا فيمن يتعاطى عند فطره ومعه سورة اللاتق

والهمس عنه قد روى ابن ماجه • وضعفه استبان في الديباجة والشيخ عز الدين قال من نهى • عن صومه في كل حال سها وشدد التكبير في الرد عليه • وقال لا يرجع في الفتوى اليه اذ الذين نفلوا الشريعة • ما كرهوا صيامه جميعه وفي عموم طلب الصوم اندرج • وزال عن صامته به الحرج وابن الصلاح قال من روى رجب • فيه عذاب صائمه قدوجب غير صحيح لافضل نسبته • الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في عموم الصوم للفضل نصوص • تدل لاستحبابه على الخصوص

انتهى كلام الدميري قال شيخنا قال النوري ولم يثبت في صوم رجب مسمى ولا نذب بعينه ولكن أصل الصوم مندوب اليه وفي سنن أبي داود انه صلى الله عليه وسلم نذب الصوم من الاشهر الحرم ورجب أحدها اه قلت وروى البيهقي في شعب الایمان عن أبي قلابه قال في الجنة قصر لصوم رجب وقال هذا أصح ما ورد في صوم رجب قال وأبو قلابه من التابعين ومثله لا يقول ذلك إلا عن بلاغ من فوقه عن ياتيه الوحي اه (أبو محمد الخلال في فضائل رجب عن ابن عباس) واسناده ساقط (صوم ثلاثة أيام من كل شهر ورمضان إلى رمضان صوم الدهر وافتاره) أي بمنزلة صومه وافتاره كما مر توجيهه (حم م عن أبي قتادة) (صوم شهر الصبر) قال في النهاية شهر الصبر هو شهر رمضان وأصل الصبر الحبس مسمى الصوم صبراً لما فيه من حبس النفس عن الطعام والشراب والسكاح (وثلاثة أيام من كل شهر) بعده (صوم الدهر) أي كصومه (حم هق عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث صحيح (صوم شهر الصبر وثلاثة أيام من كل شهر يذهب وحر الصدر) بالتحريك وحاء غشه أو حقه أو عبطه أو العداوة أو أشد الغش (البراز عن علي وعن ابن عباس البغوي) في المعجم (والباوردي) في معجم الصحابة (طب عن النمرس ثواب) قال الشيخ بفتح المثناة الفوقية وسكون الواو وفتح اللام آخره باء موحدة وهو حديث صحيح (صوم يوم عرفه يكفر سنتين ماضية) يعني التي هو فيها (ومستقبلة) أي التي بعده والمراد الصغائر قال المناوي قال ابن العباد قال بعض العلماء وفيه إشارة إلى أن من صام يوم عرفه لا يموت في ذلك العام (وصوم عاشوراء) بالمد ومنع الصرف إذ ألفه للتأنيث (يكفر سنة ماضية) لأن صوم يوم عرفه سنة المصطفى صلى الله عليه وسلم ويوم عاشوراء سنة موسى صلى الله عليه وسلم (حم ت عن أبي قتادة) (صوم يوم التروية) هو يوم ثامن الحجة (كفارة سنة وصوم يوم عرفه كفارة سنتين أبو الشيخ) الاصبهاني (في الثواب وابن الجبار) في التاريخ (عن ابن عباس) (صوم يوم عرفه كفارة السنة الماضية والسنة المستقبلة طس عن أبي سعيد) الخدرى رضى الله عنه قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (صومكم يوم تصومون وأضحاكم يوم تصومون) قال المناوي أخذ منه الحنفية أن المنفرد برؤية الهلال إذا رده الحاكم لا يلزمه الصوم وحله الباقي على من لم يره جماعة من الاخبار (حم عن أبي هريرة) رضى الله عنه قال الشيخ حديث حسن (صوما) خطاب لعائشة وحفصة رضى الله عنهما زوجتيه (فان الصيام جنة) بضم الجيم وقاية (من النار) قال في النهاية أي بقي صاحبه مما يؤذيه من الشهوات والجنة الوقاية (ومن بوائق الدهر) أي غوائله وتمروره ودواهيته قال في الدرر والبواقي الفوائد والشرورجع بآئقة وهي الدواهي (ابن الجار عن أبي مليكة) بآئقة بآئقة بآئقة (صوموا تصموا) من الامراض قال المناوي وحكمة مشروعية الصوم أن يجرد الغنى ألم الجوع فيعود بالفضل على الفقراء اه وتقدم عن الصوفية أن الحكمة كسر الشهوات (ابن السني وأبو نعيم في الطب) النبوي (عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (صوموا الشهر) أي أوله والعرب تسمى الهلال

قوله ومروءة) أي آخره وهي الأيام السود الثلاثة وقيل وسطه وهي أيام البيض الثلاثة (قوله أيام البيض) أي أيام الليالي
بيض يدل على قوله ثلاث عشرة الخ والاقوال ثلاثة عشر الخ لأن الأيام مذكرة فقوله ثلاث عشرة الخ بيان لليالي المقدرة وقوله
من أي صومهم كنز أي مشهورة في أن ثوابها يدخر لا آخره كما أن الكنز يدخر (٣٥٩) للمستقبل (قوله من رخص الرفع)

أي من هلال رمضان إلى
هلال شوال وإن كان
الشهر ناقصاً ومعنى صوموا
أنورا الصوم لأن الهلال
في الليل وهو ليس بحلال
للصوم بل لنيته أو المراد
أيام الهلال إلى الهلال
الثاني وقيل معنى من
وضع إلى وضع من الفجر
إلى الغروب (قوله غم) أي
الهلال أي غطي عليه الغيم
(قوله فأكلوا شعبان)
لأن الغالب على الشهر
القيام (قوله وانسكوا)
أي تعبدوا لها أي للرؤية
أي تعبدوا عند ما بالصوم
أي بنية الصوم إذا الصوم
لا يكون ليلاً (قوله ولا
تصلوا رمضان يوم من
شعبان) هو بيان وتفسير
لمعنى قوله ولا تستقبلوا
الشهر استقبالاً أي فتي
اتصف شعبان حرم
الصيام إلا لعادة أو قضاء
إلى آخر ما في الفروع (قوله
الأنبياء تصومه) فصامه
نوح وموسى وغيرهما
وكان بعض الملوك يبعث
الخبر للخلف فكانت لا تأكله
يوم عاشوراء وكانت
الوحوش والبهائم
لا تتعاطى فيه شيئاً فدل
ذلك على فضله (قوله
وأوفروا أشعاركم) أي

الشهر قال الشاعر وهو الشهر مثل قلامة الظفر أي الهلال (ومروءة) بفحات أي آخره كما صوبه
الطحاوي وقيل وسطه ومروءة كل شيء جوفه أراد الأيام البيض (د عن معاوية) بن أبي سفيان
(صوموا أيام البيض) أي أيام الليالي البيض (ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة هي
كنز الدهر) قال المناوي فمن صامها وأطرب بقية الشهر فهو صائم في فضل الله مفطر في ضيافته الله
وسميت البيض لأن آدم لما أهبط من الجنة أسود جلده فأمر بها فلما صام اليوم الأول أبيض ثلث
جلده والثاني اثنا عشر والثالث بقية بدنه أخرجه الطبيب وابن عساكر مرفوعاً لكن قال ابن
الجزري موضوع (أبو ذر الهروي في جزءه من حديثه عن قتادة بن ملحان) القيسي بن ثعلبة
(صوموا من وضع إلى وضع) بالتحريك أي من الهلال إلى الهلال يعني من هلال رمضان إلى
هلال شوال وعامة فان خفي عليكم فأتوا العدة ثلاثين (ط) وكذا الطبيب (عن والد أبي
الماج) بإسناد حسن (صوموا رؤيته) يعني الهلال وإن لم يتقدم ذكره بدلالة السياق قال
النووي المراد رؤية بعض المسلمين ولا يشترط رؤية كل إنسان بل يكفي جيع الناس رؤية عدلين
وكذا عدل في الإصح هذا في الصوم وأما الفطر فلا يجوز بشهادة عدل واحد عند جميع العلماء إلا
أباً نور خوزه بعدل (وأفطروا) بقطع الهوزة (لرؤيته فان غم عليكم) قال في الفتح يضم الغين
المحبة وتشديد الميم أي حال بينكم وبينه غم (فأكلوا شعبان ثلاثين) يوماً (ن عن أبي هريرة
ن عن ابن عباس طاب عن البراء) بن عازب (صوموا رؤيته) أي الهلال (وأفطروا رؤيته
وانسكوا لها) أي تطوعوا لله لوقت رؤيته أو بعد رؤيته (فان غم عليكم فأتوا ثلاثين) إذا أصل
بقا الشهر (فان شهد شاهدان مسلمان) عدلان برؤية الهلال (فصوموا وأفطروا) بمسكبه
من لم يوجب الصوم إلا بشاهدين واكتفى الشافعي بواحد دليل آخر (حم ن عن رجال) من
الصابية (صوموا رؤيته وأفطروا رؤيته فان حال بينكم وبينه صحاب فأكلوا عدة شعبان)
ثلاثين (ولا تستقبلوا الشهر استقبالا) أي لا تستقبلوا شهر رمضان بصوم قبله (ولا تصلوا
رمضان يوم من شعبان) فإذا اتصف شعبان حرم الصوم إلا أن وصله ببعض النصف الأول
ليستقبل الشهر بنشاط (حم ن عن ابن عباس) صوموا يوم عاشوراء) ندبا فان فضيلته
عظيمة وحرمته قديمة (يوم كانت الأنبياء تصومه) قبل وقد كان أهل الكتاب يصومونه وكذا
أهل الجاهلية قال العاقبي اتفق العلماء على أن صوم يوم عاشوراء اليوم ليس بواجب واختلفوا في
حكمه في أول الإسلام حين شرع صومه قبل رمضان فقال أبو حنيفة كان واجبا والأشهر من
وجهين عند الشافعية أنه لم يزل سنة ولم يكن واجبا قط في هذه الأمة ولكنه كان مناسكا للاستحباب
فلما نزل صوم شهر رمضان صار مستحباً دون ذلك الاستحباب (ش عن أبي هريرة) وإسناده صحيح
(صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود) ثم بين المخالفة بقوله (صوموا قبله يوماً بعده
يوماً) اتفقوا على نديب صومه وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصومه بمكة فلما هاجر وجد اليهود
يصومونه فصامه يومى أو بابتداءه لا بأخبارهم قال جمع صيام عاشوراء على ثلاث مراتب أدناها أن
يصام وحده وفوقه أن يصام معه التاسع وفوقه أن يصام معه التاسع والحادي عشر فهذا الحديث
بالنسبة للأكل وحديث ثلث بقيت إلى قابل لا صوم من التاسع بالنسبة لما يليه (حم ن عن ابن
عباس) بإسناد حسن (صوموا وأوفروا أشعاركم) طولوها فلا تزيروها (فانها) أي الشعر أرى

طولوا كل شعر تطلب أزالته كسعر العانة والابط وحمل ذلك فيمن عجز عن التزويج أو التمسرى وقويت عليه الشهوة فيطلب له إبقاء
الشعر المذكور لضعف شهوته وحمل قول الفقهاء بكرهه بقية ذلك في غير هذه الصورة لأن درء المفاسد مقدم على جلب المصالح
ولا يحصل حينئذ تعشيش الشيطان في العانة لأن هذا أمر شرعي وإنما يحصل تعشيشه إذا طلبت أزالته وخالف الشرع وأبقاها

أما إذا قدر على مؤن التزويج مثلاً لمطلب منه تكثير الامة (قوله بحفرة) بفتح الميم وسكون الجيم وفتح الفاء بضبط المؤلف أى مقطوعة للسكاح ونقص للماء أى مقطوعة للسكاح ونقص للماء (٣٦٠) أى المي فتضعف شهوره فلا يتطلع لتفريغها (قوله عن أختك) قاله لمن سأله عن صومها

عن أختها لموتها وعليها الصوم (قوله إذا دخلت بيتك الخ) ظاهر الحديث من الركعتين عند دخول البيت والخروج منه مطلقاً وليس مراد إذا دخل في الفسوح من عند دخول البيت من السفر وعند الخروج منه للسفر فقط (قوله ترمض) من باب فرح الفصال أى الأبل أى في شدة الحر وذلك ركعتان سنة الزوال غير سنة الظهر والشارح حل ذلك على صلاة الضحى حيث قال وفيه ندب تأخير الضحى إلى شدة الحر اه وكل صحيح فلا يتبعين ما ذكره الشرح (قوله الجالس) أى على أى هيئة كان لكن الافتراض الذى هو من فعدت الصلاة أفضل (قوله صلى النصف الخ) هذا فى النفل مع القدرة أمام العجز فلا ينقص ثوابه وقولنا مع القدرة أى فى حق غيره صلى الله عليه وسلم أما هو فاجره لا ينقص لانه مأمون من الكسل ولانه مشرع ولذا المادخل بعض الصحابة فقرأ صلى الله عليه وسلم يصلى من جالس فقال كيف ذلك وأنت قلت انها على النصف من صلاة القائم قال صلى الله عليه وسلم انى لست كأحمدكم

اطالتها (بحفرة) بفتح الميم وسكون الجيم وفتح الفاء بضبط المؤلف أى مقطوعة للسكاح ونقص للماء فتقوم مقام الاختصاص (د فى مر اسيله عن الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (مر سلا) صوى عن أختك) بقطع الهمزة ما لزمها من الصيام وماتت قبل أن تقضيه فيه ان للقريب أن يصوم عن قريبه الميت ولو بلاذن أما الحى فلا يصام عنه (الطبا السى) أبو داود (عن ابن عباس) باسناد صحيح (صلاة الارار) قال المداوى كذا ساقه المؤلف وصوابه الاوابين وصلاة الارار (ركعتان إذا دخلت بيتك وركعتان إذا خرجت) من بيتك وهاتان الركعتان سنة الدخول والخروج وظاهر الحديث استحباب ذلك كلما دخل وكما خرج ويحتمل تخصيصه بارادة السفر والرجوع منه (ابن المبارك) عن عثمان بن أبى سودة مر سلا (صلاة الاوابين) بالنشيد أى الرجاء إلى الله بالتوبة والاخلاص (حين ترض) بفتح المشاء الفوقية (الفصال) أى حين تصيام الرضا فحرق أخفافها الشدة الحروفية ندب تأخير الضحى إلى شدة الحر (حم م عن زيد بن أرقم عبد بن حميد) بغير إضافة (وهو به عن عبد الله بن أبى أوفى) صلاة الجالس على النصف من صلاة القائم أى أجر صلاة النفل من قعود مع القدرة نصف صلاة أجره من قيام وهذا فى غير المصطفى صلى الله عليه وسلم أما هو فتطوعه فاعدا كتطوعه قائماً (حم عن عائشة) واسناده صحيح (صلاة الجماعة أفضل) بفتح فسكون فضم (صلاة الفرد) بفتح الفاء وشدة المعجمة المفرد أى تزيد على صلاة المنفرد (بسبع وعشرين درجة) أى مرتبة كأن الصلاةين انتهتا إلى مرتبة من الثواب فوفقت صلاة الفرد عند ما وتجاوزتها صلاة الجماعة بسبع وعشرين ضعفاً ولا تعارض فى اختلاف العدد فى الروايات لان القليل لا ينفي الكثير (مالك حم ق ت ه عن ابن عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (صلاة الجماعة أفضل صلاة الفرد) أى الفرد (بخمسة وعشرين درجة) وهذه رواية الأكثر وتلك رواية ابن عمر فقبل الجنس أرجح لكثرة روايته وقبل السبع لانه زيادة من عدل حافظ وقبل يجمع بأنه أعلم أولاً بالجنس ثم أخبر بزيادة الفضل (حم خ ه عن أبى سعيد) الخدرى (صلاة الجماعة تعدل خمسا وعشرين من صلاة الفرد) قال ابن حجر والمحكمه فى هذا العدد الخاص لا تدرك حقيقة ما بل هى من علوم النبوة التى قصرت علوم الالباء عن الوصول اليها وقد غاص أئمة فى ابداء مناسبات لذلك ومن لطيفها قول البلقنى لما كان أقل الجماعة ثلاثاً بالبيا يتحقق صلاة لكل واحد فى جماعة وكل منهم أى بحسنة والحسنة بعشرة تحصل من مجموع ما أتوا به ثلاثون فاقصر فى الحديث على الفضل الزائد وهو سبعة وعشرون أى فى روايته دون الثلاث التى هى أصل ذلك (م عن أبى هريرة) رضى الله عنه (صلاة الرجل فى جماعة تزيد على صلاته فى بيته وعلى صلاته فى سوقه خمسا وعشرين درجة) قال ابن حجر مقتضاه ان الصلاة فى المسجد جماعة تزيد على الصلاة فى البيت وفى السوق جماعة وفردى قال ان دقيق العيد والذى يظهر أن المراد بمقابل الجماعة فى المسجد الصلاة فى غيره منفرد الكونه خرج مخرج الغالب فى أن من لم يحضر الجماعة فى المسجد صلى منفرداً (وذلك) أى وسبب التضييق المذكور (ان أحدكم إذا توضأ فأحسن الوضوء) بأن أتى بواجباته ومنه وباتته (ثم أتى المسجد) فى رواية ثم خرج إلى المسجد (لا يريد الا الصلاة) أى الا قصد الصلاة المكتوبة فى جماعة (لم يحط) بفتح المشاء التمتية وضم الطاء (خطوة) بضم أوله ويجوز الفتح قال الجوهرى الخطوة بالضم ما بين القدمين وبالفتح المرة الواحدة (الارفعه الله بها) أى بالخطوة (درجة) منزلة عالية فى الجنة (وط عنه بها خطيته) ولا يزال هكذا (حتى يدخل المسجد فاذا دخل المسجد كان فى

(قوله ما كانت الصلاة)

أي مدة كون الصلاة

حاسبة له بان كان

جالسا لا تنظر الصلاة أما

جالوسه بعد الصلاة لذكر

أراعتكاف مشلا فلا

يترتب عليه خصوص هذا

الثواب وان كان فيه ثواب

عظيم (قوله وتصل

الملائكة عليه) أي ندعو

له سواء كان بصيغة

استغفار أو لا كما يعلم مما

بعده (قوله فلا) هي المحل

الذي لا مابه وليس قيدا

هنا بل المراد صلاها في

جماعة ولو في غير الصلاة

من سائر الأماكن وانما

خص الصلاة لأنها الغالب

في السفر فهذا في حق

المسافر فإنه لما تحمل مشقة

السفر ومشقة التحصيل

الجماعة فيه شروفت له

الخمس والعشرون بخمسين

لوجود المشقتين (قوله

بصلاة) أي واحدة إلا ان

توقفت جماعة بيته على

صلاته فهي أفضل حتى

من المسجد الحرام (قوله

مثنى مثنى) أي يسلم من كل

ركعتين أو المراد يتشهد

في كل اثنتين وان كان

لا يسلم إلا بعد أربع مثلا

والأفضل السلام من كل

ركعتين (قوله خشى أحدكم

الصبح) أي فوات الصبح

أي صلاته (قوله تؤزله

ما قد صلى) فيندب تأخير

الوتر بعد التهجيد ويعلم من

الحديث أن أقله ركعة

صلاة) أي في ثواب صلاة (ما كانت) في رواية البخاري ما دامت (الصلاة تحبسه) أي تمنعه من الخروج من المسجد (وتصل الملائكة) الحفظة أو أعم (عليه) أي تستغفر له (ما دام في مجلسه) أي مدة دوام جلوسه في المحل (الذي يصلي فيه) أي المكان الذي يقع فيه الصلاة من المسجد (يقولون اللهم اغفر له) جملة مبينة لقوله صلى الله عليه وسلم صلى عليه (اللهم ارحمه) طلب الرحمة له من الله بعد طلب المغفرة لأن صلاة الملائكة استغفار له (اللهم تب عليه) أي وقفه للتوبة بقبولها منه ويستمر كذلك (ما لم يؤذ فيه) أحدا من الخلق (أو يحدث فيه) بالتخفيف أي بتقص طهره (حم ق د ه عن أبي هريرة) لكن اللهم تب عليه ليس للصحابين بل لابن ماجة (صلاة الرجل في جماعة تزيد على صلاته وحده خمس وعشرين درجة فإذا صلاها بارض فلاة) لفظ أرض مفعول لأن الصلاة أرض لا ماء بها والمراد في جماعة كما يفيد السياق (فأتم وضوءه وارركوهها ومجودها) أي أي بالثلاثة تامة الشروط والأركان والسنن (بلغت صلاته خمسين درجة) قال العلقمي وكان السرفي ذلك أن الجماعة لا تنأ كد في حق المسافر لوجود المشقة (عبد ابن حنبل) عن أبي سعيد الخدري بأسناد صحيح (صلاة الرجل في بيته بصلاة) واحدة (وصلاته في مسجد القبائل) أي في المسجد الذي تجتمع فيه القبائل للصلاة جماعة (بخمس وعشرين صلاة وصلاته في المسجد الذي يجمع) قال المناري يضم أوله وشدة الميم مكسورة (فيه) الجمعة (بخمسة مائة صلاة وصلاته في المسجد الأقصى خمسة آلاف صلاة وصلاته في مسجد ذي هذا خمسين ألف صلاة وصلاته في المسجد اطرام بمائة ألف صلاة ه عن أنس) وإسناده ضعيف (صلاة الرجل) القادر النفل (قاعدة نصف الصلاة) أي له نصف ثواب الصلاة (فإنما) ان قدر الصلاة صحيحة والاجر ناقص أما العاجز فصلاته قاعدة (ولكني لست كأحد منكم) أي ممن لا عدوله فان صلاته قاعدة كصلاته فأنما لانه مأمون الكل (م د ن عن ابن عمرو) (صلاة الرجل) النفل (فإنما أفضل من صلاته قاعدة) حيث لم يكن معذورا (وصلاته قاعدة على النصف من صلاته فأنما وصلاته فأنما) بالنون اسم فاعل من النوم والمراد به الاضطجاع كما فسره ابن أحمد والبخاري (على النصف من صلاته قاعدة) فيه أنه يصح النفل مضطجعا وهو الأصح عند الشافعية وقول بعضهم لم يجزه أحد باطل فقد حكاه الترمذي عن الحسن (حم د عن عمران بن حصين) بأسناد صحيح (صلاة الرجل تطوعا حيث لا يراه الناس تعدل صلاته على أعين الناس) أي وهم ينظرون (خمس وعشرين) لأن النفل شرع للتقرب به اخلاصا وكلما كان أخفى كان أبعده عن الرياء والفرض شرع لاشادة الدين فإظهاره أولى (ع عن صهيب) الروي بأسناد حسن (صلاة النفل صلاة الاوابين) قال العلقمي قال في الدرر كاصلة الاواب الكثير الرجوع الى الله بالتوبة وقيل المطيع وقيل المصلي صلاة النفل عند ارتفاع النهار وشدة الحر (فر عن أبي هريرة) بأسناد ضعيف (صلاة القاعدة نصف) أجز (صلاة القائم) هذا في النفل في حق القادر وفي غير المصطفى صلى الله عليه وسلم كما ذكر (حم ن ه عن أنس) بن مالك (عن ابن عمرو) بن العاص (طاب عن ابن عمر) بن الخطاب (وعن عبد الله بن السائب وعن المطلب بن أبي رداة) الحرث ابن صبرة السهمي ورجال أحمد وابن ماجة ثقات (صلاة الليل) أي نوافله (مثنى مثنى) بلا تنوين لانه غير منصرف للعدل والوصف وكرهه للتأكيده والمعنى يسلم من كل ركعتين كما فسره به ابن عمير والميل لقب لا مفهوما له عند الجمهور والنهار كذلك (فإذا خشى أحدكم الصبح) أي فوت صلاته (صلى ركعة واحدة تؤزله) تلك الركعة (ما قد صلى) فيه ان أقل الوتر ركعة وبه قال الثلاثة خلافا للمنفقة وابن وقته يخرج بالقبور (مالك حم ق د عن ابن عمر) بن الخطاب (صلاة الليل) مبتدأ (مثنى مثنى) خبره (فإذا خفت الصبح) أي دخول وقته (فأوتر بواحدة) وبثلاث أكمل

وهو مذهب الثلاثة ومذهب الحنفية أقله ثلاثة وأكثر الوتر عندنا إحدى عشرة

(قوله والنهار مثنى الخ) هذا بين ان قوله في الحديث السابق الليل ليس قيداً (قوله وتشهد) أي وتشهد وتبأس وتغسك أي وتغسك وتتقنع أي وتتقنع (٣٦٢) بيدك أي ترفعهما للدعاء بعد الفراغ من الصلاة اذ لا رفع في الصلاة ويحتمل

أن المراد رفعهما في قنوت الصبح فهذه الأفعال كلها مضارعة وقيل انها أفعال أمر فيقرأ أو تشهد وتبأس وتغسك وتتقنع بالبناء على السكون لكن الذي عليه الجمهور الأول بدليل قوله وتقول اللهم الخ فهي أخبار أقيمت مقام الطلب (قوله فهو) أي فصلاته خداج أي ذات خداج أي نقص أو أنه حل الخداج على نفس الصلاة مبالغة صلى حمزة زيد عدل (قوله حجرتها) أي المحل الذي بنى عليه بالجارة خارج محل النوم فهو بارز للناس عن محل النوم فانه أستر منه (قوله مخدعها) المسمى بالطرانة التي من داخل محل النوم فهو أستر منه (قوله في الجمع) أي جمع الرجال أما مع النساء فأفضل من صلاتها وحدها (قوله أو عيون) أي أو يقيم إقامة تقطع السفر فانه حينئذ يمتنع عليه القصر (قوله بمنى وغيرها ركعتان) أي فأقامته بمنى لا تقطع السفر لقصر مدة إقامة الحج بمنى فلهم القصر مدة أقامتهم فيها (قوله صلاة المغرب وتر النهار) لأنها ثلاث ركعات وأضيفت للنهار لأنها تعقبه والأفهي

(فان الله وتر يحب الوتر) أي برضاه وبشيء عليه (ابن نصر في) كتاب (الصلاة طب عن ابن عمر) ابن الخطاب (صلاة الليل والنهار مثنى مثنى) أي ركعتان ركعتان ومقتضى اللفظ حصراً لمبتدأ في الخبر وليس بمراد والالزم كون كل نفل لا يكون الا ركعتين فقط والاجماع على جواز الأربع ليلًا ونهاراً (حم ٤ عن ابن عمر) رضى الله عنهما بإسناد صحيح (صلاة الليل مثنى مثنى وجوف الليل) أي سدسه الخامس (أحق به ابن نصر طب عن عمر بن عتبة) أبو بكر بن أبي مرير بإسناد ضعيف (صلاة الليل مثنى مثنى والوتر ركعة من آخر الليل) أي أقله ركعة وروفته بين صلاة العشاء والفجر لكن تأخيره الى آخر الليل أفضل لمن وثق باستيفاظه (طب عن ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما بإسناد صحيح (صلاة الليل مثنى مثنى) أي يسلم من كل ركعتين ويحتمل تشهد في كل ركعتين وان جمع ركعات بتسليم ويكون قوله (وتشهد في كل ركعتين) تفسير المعنى مثنى مثنى (وتبأس) قال في النهاية من البؤس الخضوع والفقر (وتغسك أي تدلل وتخضع) (وتقنع يسديك) أي ترفعهما في الدعاء والمسئلة وجعل ابن العربي هذا الرفع بعد الصلاة لأنها قال العراقي ولا يتعين بل يجوز أن يراد الرفع في قنوت الصلاة في الصبح والوتر قال العلقمي قال الحافظ أبو الفضل العراقي في شرح الترمذي المشهور في هذه الرواية أنها أفعال مضارعة حدثت منها إحدى التاءين ويدل عليه قوله في رواية أبي داود ان تشهد وقال أبو موسى المديني يجوز أن يكون تشهد وما بعده مجزوماً على الأمر وفيه بعد لقوله بعد ذلك وتتقنع فالظاهر أنه خبر (وتقول اللهم اغفر لي) ذنوبي (فن لم يفعل ذلك فهو خداج) يعني فصلاته ذات خداج أي نقصان أو يكون قد وصفها بالمصدر نفسه مبالغة (حم د ت ه عن المطلب بن أبي وداعة) وإسناده حسن (صلاة المرأة في بيتها) قال ابن رسلان يشبه أن يكون المراد به موضع مبيتها الذي تنام فيه (أفضل من صلاتها في حجرتها) بضم الحاء كل موضع حجر عليه بالجارة (وصلاتها في مخدعها) بتثنية الميم خزانة التي في أقصا بيتها (أفضل من صلاتها في بيتها) فصلاتها في كل ما كان أخفى أفضل لتحقيق أمن الفتنة (د عن ابن مسعود ل عن أم سلمة) رضى الله عنها وإسناده صالح (صلاة المرأة وحدها أفضل على صلاتها في الجمع) أي جمع الرجال (بخمسة وعشرين درجة) هذا محمول على الشابة ونحوها (فر عن ابن عمر) ابن الخطاب بإسناد ضعيف (صلاة المسافر) سفر جازاً وطويلاً (ركعتان حتى يؤب) أي يرجع (الى أهله أو عيوت) في سفره أو يقيم إقامة تمنع الترخص (خط عن عمر) ابن الخطاب ورواه النسائي أيضاً (صلاة المسافر بمنى وغيرها ركعتان) لان أقامته بها لا تمنع حكم السفر (أبو أمية) محمد بن ابراهيم بن مسلم (الطرسومي) بفتح الطاء المهملة والراء وضم المهملة نسبة الى طرسوس مدينة مشهورة بساحل الشام (في مسنده عن ابن عمر) ابن الخطاب رضى الله تعالى عنهما وإسناده حسن (صلاة المغرب وتر) أي وتر صلاة (النهار) تمامه فأوتروا صلاة الليل (ش عن ابن عمر) بإسناد حسن بل قيل صحيح (صلاة الهجير) أي الصلاة المفعولة بعد الزوال قبل الظهر (من) قال المناوي الذي وقفت عليه في نسخ معاجيم الطبراني وغيرهما من الأصول القديمة الصحيحة مثل بدل من (صلاة الليل) في الفضل والشواب اشتقتها كصلاة الليل (ابن نصر في) كتاب (الصلاة طب عن عبد الرحمن بن عوف) قال العلقمي يجانبه علامة الحسن (صلاة الوسطى صلاة العصر) وقيل المغرب وقيل العشاء وقيل الصبح وقيل الظهر وقيل الصلوات الخمس

من صلاة الليل (قوله صلاة العصر) لان قبلها صلاتين وبعدها صلاتين وفي الحديث شغلونا عن الصلاة وقيل الوسطى صلاة العصر وقيل انها الظهر كما في الحديث الا في وقيل هي الصبح وقيل العشاء وقيل اثنتان من الخمس وقد ذكر المفسرون أقوالاً كثيرة في تفسيرها في قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى

قوله الا المكتوبة مثلها كل نفل تطلب فيه الجماعة فيكون ثواب كل ركعة بسؤال (٣٦٣) افضل من سبعين بلا سؤال هذا

باعتبار ظاهر الحديث
وعلى ان المراد التكثير
لا يقال ذلك (قوله من
سبعين الخ) ليس المراد
التحديد بل ظاهر الحديث
التكثير ومجمله قيل تكبيرة
الاحرام فان فاته السؤال
حينئذ تداركه في الصلاة
بحركات قليلة وبعض
الائمة يرى ان السؤال
لا يطلب للصلاة أصلا
وانما يطلب للوضوء لكونه
طهارة مثل الوضوء فيكون
جامعا بين الطهارة بين (قوله
صلاة) أي فرضا أو نفلا
(قوله بعمامة) انما خصها
لان الناس يتساهلون
فيها والا فالمطلوب التزين
باحسن الثياب لانه في
خدمة ملك الملوك (قوله
خمس وعشرين الخ)
الشارع يعلم من ذلك العدد
وانما عرفنا منه المضاعفة
والزيادة فالقصد التكثير
لا التحديد وكذا ما بعده
(قوله رجلين) أي أو
امرأتين أو رجلا وامرأة
أو خشي والذي يؤم الرجل
فالرجلين وصف طردى
(قوله تنرى) ممنوع
الصرف ان جعلت ألفه
للتأنيث فان جعلت
للإمالة صرف أي
منفرقة بالجماعة فيها
(قوله أشيم) بهذا الضبط
(قوله في أثر) أو في أثر لفتان
(قوله لا لغوينهما) أي

وقيل واحدة من الخس غير معينة وقيل صلاة الجمعة وقيل الطهور في الايام والجمعة يوم الجمعة وقيل
الصبح والعشاء معا وقيل الصبح والعصر وقيل صلاة الجماعة وقيل صلاة الوتر وقيل صلاة الخوف
وقيل صلاة عيد الفطر وقيل صلاة عيد النحر وقيل صلاة الضحى وقيل صلاة الليل وقيل الصبح
أو العصر على التردد وقيل بالتوقف وللمؤلف في ذلك تأليف مستقل ذكر فيه هذه الأقوال وأدلها
(حم ت عن سيرة) بن جنيد (ش ت حب عن ابن مسعود ش عن الحسن) البصري
(مرسلا) عن أبي هريرة البراء عن ابن عباس (الطيالسي) أبو داود (عن علي) ورجاله ثقات
(صلاة الوسطى أول صلاة تأتيك بعد صلاة الفجر) وهي الظهر لأنها وسط النهار فكانت أشق
الصلوات وكانت أفضل وبه أخذ جمع منهم المؤلف (عبد بن حميد في تفسيره عن مكحول) الشامي
(مرسلا) صلاة أحدكم في بيته أفضل من صلاته في مسجدى هذا) فصلاة النفل بالبيت أفضل
منها بمجد المصطفى صلى الله عليه وسلم بل والحرم المكي (الا المكتوبة) وكل نفل شرع جماعة
(د عن زيد بن ثابت) بمثلثة أوله (ابن عساكر) في تاريخه (عن ابن عمر) بن الخطاب وهو
حديث صحيح (صلاة بسؤال) عند ادائها (أفضل من سبعين صلاة) قال المناوي أي من
صلوات كثيرة (غير سؤال) فالسبعون للتكثير لا التحديد (ابن زنجويه) في كتاب الترتيب (عن
عائشة) ورواه عنه أيضا أحد وغيره فكان الأولى عزوه إليه رضى الله عنه (صلاة تطوع أو
فريضة بعمامة تعدل خمسا وعشرين صلاة بلا عمامة وجمعة بعمامة تعدل سبعين جمعة بلا عمامة)
لان الصلاة مناجاة للعبادة الإلهية فمن أدخل بالتجمل لدخول تلك الحضرة كان ناقص الثواب ومن
تجمل لذلك عظم ثوابه لما ينسب الأدب (ابن عساكر عن ابن عمر) وكذا الذي يلي عنه (صلاة
رجلين يوم أحدهما صاحبها أركى عند الله من صلاة أربعة تترى وصلاة أربعة يؤمهم أحدهم
أركى عند الله من صلاة ثمانية تترى وصلاة ثمانية يؤمهم أحدهم أركى عند الله من صلاة مائة
تترى) قال المناوي بفتح المثناة الفوقية وسكون ثابته وفتح الراء مقصورا أي متفرقين غير مجتمعين
والثاء الأولى منقلبة عن واو وهو من الموازنة لامن التواتر كما وهم اه وقال في النهاية والتواتر
ان يجيء الشيء بعد الشيء بزمان ويصرف تترى ولا يصرف فن لم يصرفه جعل الالف للتأنيث وقال
في المصباح كفضي ومن صرفه لا يجعها للتأنيث وقال في المصباح والموازنة المتابعة ولا تكون
الموازنة بين الاشياء الا اذا وقعت بينها فترة والافه مدركة ومواصلة واصل تترى وترى من الوتر
وهو الفرد قال تعالى ثم أرسلنا رسلا تترى أي واحدا بعد واحد ومن نونا جعل ألفها ملحقه (طب
حق عن قباث) بفتح القاف وخفة الموحدة ثم مثلثة (ابن أشيم) بسكون المجمة وفتح المثناة
التحتية ابن عامر الكافي الليثي قال العلقمي وبجانبه علامة الصحة (صلاة في أثر صلاة) قال ابن
رسلان بفتح الهمزة والثاء بكسر الهمزة وسكون الثاء لغتان أي صلاة تتبع صلاة وتصل بها
ويدخل صلوات الليل والنهار ونفل بعد فرض وعكسه (لا لغوينهما) قال في النهاية يقال لغا
الإنسان يا غولغي يلقى اذا تكلم بالطروح من القول وما لا يعنى (كتاب في عليين) قال ابن
رسلان أي مكتوب تصدبه الملائكة المقربون الى عليين لكرامة المؤمن وعمله الصالح قال تعالى
ان كتاب البراري عليين وورد في حديث البراء ان عليين في السماء السابعة تحت العرش وقيل هو
أعلى مكان في الجنة قال العلقمي وأوله كافي أبي داود عن أبي أمامة ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال من خرج من بيته متطهرا الى صلاة مكتوبة فأجره كاجر الحاج المعتمر ومن خرج الى تسبيح
الضحى لا ينسب الا اياه فأجره كاجر المعتمر وصلاة في أثر الى آخره وقوله الى تسبيح الضحى أي الى
صلاته بحيث الصلاة بذلك لما فيها من تسبيح الله وتزجيه قال تعالى فاولا انه كان من المسبحين أي من

ليس بينهما كلام عما لا يعنى فلا يصح نحو قراءة القرآن بينهما (قوله كتاب) أي مكتوب أي ثوابها مكتوب في عليين موضع
فوق السماء السابعة تحت العرش أو موضع في أعلى الجنة تضبط فيه أعمال الصالحين

(قوله صلاة) ولونفلاو يعلم من قوله (٢٦٤) هذا ان الزيادة التي حدثت بعده صلى الله عليه وسلم ليس لها هذا الفضل بل

هي كغيرها من المساجد بخلاف الزيادة التي حصلت في الحرم المكي فلها الفضل على المسجد المسمى في اقدم التقييد بالاشارة والحديث الذي ليس فيه التقييد هذا في المسجد المسمى بقدر تقييده بهما من باب حمل المطلق على المقيد (قوله الصبح) أي اداء مغنية عن القضاء (قوله في بيوتكن) أي محل البيات أي النوم وهذا في الشابة أو ذات الهيئة التي يخشى منها الفتنة بخلاف عجوز لا تقبل لها النفوس غالباً فلا تكثر لها الصلاة جماعة في المسجد وان كان الأفضل لانها في بيوتها كما في الكبير (قوله أول هذه الأمة) أي السابقون منهم وآخرهم يحصل لهم البخل والامل في ملكوا قبل قسراً الا وهي قوله تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون فسمع ذلك اعرابي فنزل من ناقته وذبحها وفرق لحما وعصا الى سيفه فكسره وقال أي حاجة لي في ذلك وقد تكفل لي الرب بالرزق ثم اجتمع عليه في عام آخر فقال اني في بركة ذلك الى الآن وهل بعد ذلك شيء قال نعم وتلا فو رب السماء والارض الخ فوقع مغشياً عليه ثم أفاق فقال من ذا الذي أغضب الرب حتى أقسم قال ذلك ثلاثاً ثم خرجت روحه وهذا شأن المتحلي بأوصاف الجلال

المصلين وفيه دلالة على ان صلاة الفصحى في المسجد أفضل وقوله لا ينصبه قال ابن رسلان بضم أوله وكسر ثالثة أي لا يرنجه ويخرجه الاياه أي تسيج الفصحى اه ومن النوادر ما حكوا ان بعضهم صحف هذا الحديث فقال كان في غلس فقبل له وما معنى في غلس قال لانها فيه أشد ضوءاً اه (دعن أبي امامه) قال العلقمي بجانبه علامة الحسن (صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام) أي فانها فيه أفضل منها في مسجدى وقال عبد الله بن نافع معناه فان الصلاة في المسجد الحرام تزيد عن ألف صلاة اه والتضعيف للشواب فقط فلا يجزئ عن القوائت (حم ق ت ن ه عن أبي هريرة حم م ن ه عن ابن عمر) بن الخطاب (م عن ميمونة) أم المؤمنين (حم عن جابر بن مطعم) بصيغة اسم الفاعل (وعن سعد) بن أبي وقاص (وعن الأرقم) صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام فاني آخر الانبياء ومسجدى آخر المساجد قال المناوي هذه العبارة تحتمل احتمال المساواة لكن قامت الأدلة على تفضيل حرم مكة لانه أول بيت وضع للناس (م ن ه عن أبي هريرة) صلاة في مسجدى أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من مائة ألف صلاة فيما سواه (ولا فرق في التضعيف بين القرض والتقل والتخصيص بالفرض لادليل عليه) (حم ه عن جابر) بن عبد الله واسناده جيد (صلاة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام أفضل من صلاة في مسجدى هذا بمائة صلاة) استدلل به الجمهور على تفضيل مكة على المدينة لان الامكنة تشرف بفضل العبادة فيها على غيرها وعكس ما لك (حم حب عن عبد الله بن الزبير) واسناده صحيح (صلاة في مسجدى هذا كالف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصيام شهر رمضان بالمدينة كصيام ألف شهر فيما سواه وصلاة الجمعة بالمدينة كالف جمعة فيما سواها) قال القرطبي وكذا كل عمل طاعة (هب عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن (صلاة في المسجد الحرام مائة ألف صلاة) أي كمائة ألف وكذا يقال فيما يأتي (وصلاة في مسجدى ألف صلاة وفي بيت المقدس خمسمائة صلاة) فسمانيه من فضل مكة على المدينة كما نقرر قال العلقمي قال الزركشي في أحكام المساجد يتحصل في المراد بالمسجد الحرام الذي تضاعف فيه الصلاة سبعة أقوال الاول انه المكان الذي يحرم على الجنب الاقامة فيه الثاني انه مكة الثالث انه الحرم كله الرابع انه الكعبة وما في الجمر من البيت السادس انه الكعبة والمسجد حولها السابع انه جميع الحرم وعرفة قاله ابن حزم (هب عن جابر) قال الشيخ حديث حسن (صلتان لا يصلي بعدهما) أي بعد فعلهما (الصبح حتى تطلع الشمس والعصر حتى تغرب) فحرم صلاة لاسبب لها مقدمة ولا مقارن بعد فعل الصبح حتى تطلع الشمس والعصر حتى تغرب ولا تنعقد عندها (حم حب عن سعد) بن أبي وقاص قال الشيخ حديث صحيح (صلاتكن) أيها النسوة (في بيوتكن أفضل من صلاتكن في حجركن) بضم ففتح جمع حجر (وصلاتكن في حجركن أفضل من صلاتكن في دوركن وصلاتكن في دوركن أفضل من صلاتكن في مسجد الجماعة) بعدا عن قمتين والافتتان بهن بقدر الامكان اذهن أعظم فتوخ الشيطان (حم ط ب ه عن أم جيسد) الانصارية قالت انما تحب الصلاة معك يا رسول الله فبمعنا أزواجنا فذكره (صالح أول هذه الأمة بالزهد واليقين) اذ هما يصير العبد شاكرامقوضا مسلما متوكلا (ويهلك) قال المناوي كذا في نسخ والذي وقفت عليه في أصول محبة وهلاكة وهو الملاثم لقوله صلاح (آخرها بالبخل والامل) فانها لا يكونان الا من فقد يقينه وساء قلنه بربه فبخل وتلاذذ بالشهوات وطال أمه وما يعدهم الشيطان الا غرورا (حم في) كتاب (الزهد ط ب ه عن ابن عمرو) بن ابي عمير قال المنذري اسناده

قوله نزع) أي وسوسة مع نخسة من الشيطان يريد به الفساد ما ولد عليه من الفطوة الإسلامية (قوله أيام البيض) وكذا بسن أيام
لسود (قوله احتسب على الله) أي أرجو فالمراد بالاحتساب هنا الرجاء وأول السنة (٣٦٥) القابلة المحرم وتقدم حكمة زيادة يوم

محتمل للتخمين ومثله غريب ﴿صباح المولود حين يقع﴾ أي يسقط من بطن أمه ﴿نزع﴾
أي نخسة وطعنة ﴿من الشيطان﴾ يريد بها إيذاءه وفساده فإن التزغ الدخول في أمر لفساده
(م عن أبي هريرة) ﴿صيام ثلاثة أيام من كل شهر صيام الدهر﴾ أي تعدل صيامه ﴿وهي أيام
البيض﴾ أي أيام الليالي البيض سميت به لأن القمر يطلع من أولها إلى آخرها ﴿صبغة ثلاث
عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة﴾ وحكمة صومها أن التور لما علم ليلها أناسب أن تعم العبادة نهارها
وقيل الحكمة في ذلك أن الكسوف يكون فيها غالباً ولا يكون في غيرها وقد أمر نأياً بالتقرب إلى الله
بأعمال البر عند الكسوف ﴿ن ع ه ب عن جرير﴾ بن عبد الله ﴿صيام ثلاثة أيام من كل شهر
صيام الدهر وافتطاره﴾ قبل هي البيض وقيل غيرها ﴿حم ه ب عن قره﴾ بضم القاف وشدة الراء
﴿ابن أبياس﴾ بكسر الهمزة مخففاً قال الشيخ رحمه الله تعالى حديث صحيح ﴿صيام﴾ بالتسوين
﴿حسن﴾ بالتحريك ﴿صيام ثلاثة أيام من الشهر﴾ وكونها متوالية والبيض أولى ﴿حم ن ح ب
عن عثمان بن أبي العاص﴾ بإسناد صحيح ﴿صيام شهر رمضان بعشرة أشهر﴾ أي يعدل صيامها
﴿وصيام ستة أيام بعده بشهرين فذلك صيام السنة﴾ لأن السنة بعشر أمثالها ﴿حم ن ع ن
ثوبان﴾ مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم وإسناده صحيح ﴿صيام يوم عرفة أنى احتسب على الله﴾
أي أرجو منه ﴿أن يكفر السنة التي قبله﴾ يعني يغفر الصغائر المكنسية فيها ﴿والسنة التي بعده﴾
بمعنى أن الله تعالى يحفظه أن يذنب فيها أو يعطى من الثواب ما يكون كفارة لذنوبها ﴿وصيام يوم
عاشوراء أنى احتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله﴾ أي أرجو على عدة من الله أن يكفر هذا
المقدار ﴿ث ه ح ب عن أبي قتادة﴾ الانصاري بإسناد صحيح ﴿صيام يوم عرفة كصيام ألف
يوم﴾ ليس فيها يوم عرفة ولا رمضان ﴿ه ب عن عائشة﴾ بإسناد ضعيف ﴿صيام يوم السبت﴾
منفرداً ﴿لأنه لا عليك﴾ قال المناوي أي لآل فيه مزيد ثواب ولا عليك فيه ملام ولا عتاب اه
وكره الشافعي أفراد صومه لدليل آخر ﴿حم عن امرأة﴾ صحابية ﴿صيام المروة في سبيل الله﴾ أي
في جهاد الكفار حيث لم يضعفه عن القتال ﴿يبعده من جهنم مسيرة سبعين عاماً﴾ أي بعدا كثيراً
جدا فالمراد التكثير ﴿طب عن أبي الدرداء﴾ رضى الله عنه بإسناد ضعيف ﴿الصائم المتطوع﴾
أمير ﴿وفي رواية أمين﴾ نفسه ان شاء صام أي أتم صومه ﴿وان شاء أفطر﴾ ولو بلا ضرر فلا يلزمه
بالشروع فيه وبه أخذ الشافعي ﴿حم ن ل عن أم هانئ﴾ أخت علي رضى الله عنهما قال الشيخ
رحمه الله حديث صحيح المتن ﴿الصائم المتطوع﴾ أي من أراد صوم تطوع فهو ﴿بالحيار ما بينه
وبين نصف النهار﴾ أي له أن ينوي الصوم قبل الزوال حيث لم يتعاط مفرطاً ﴿حق عن أنس﴾ بن
مالك رضى الله عنه وإسناده ضعيف ﴿الصائم بعد﴾ فراغ ﴿رمضان كالكار بعد الفجر﴾ أي كن
عاد لقتال العدو وبعده فراره فهو محبوب مطلوب ﴿ه ب عن ابن عباس﴾ وإسناده حسن
﴿الصائم في عبادة وان كان ناعماً على فراشه﴾ فتومه لا ينقص أجر صومه ﴿فر عن أنس﴾
بإسناد ضعيف ﴿الصائم في عبادة مالم يغيب مسلماً﴾ لا يجوز له اغتيابه ﴿أبو نؤدة﴾ فإن اغتيابه
أو آذاه فلا ثواب له ويحتسب له أن المراد في الكمال ﴿فر عن أبي هريرة﴾ وهو حديث ضعيف
﴿الصائم في عبادة من حين يصبح﴾ أي يدخل في الصباح ﴿إلى أن يمسي﴾ أي يدخل في المساء
وذلك بغروب الشمس ﴿مالم يغيب﴾ أي يذكر مؤمناً بما يكرهه ﴿فإذا اغتاب خرق صومه﴾ أي
أفسده وأبطل ثوابه وإن حكم بجهنمه ﴿فر عن ابن عباس﴾ رضى الله عنهما ﴿الصابر﴾ الصبر
الكامل هو ﴿الصابر عند الصدمة الأولى﴾ أي عند ابتداء المصيبة ﴿نخ عن أنس﴾ بإسناد حسن

عرفة على عاشوراء أن
يوم عرفة من شرعه صلى
الله عليه وسلم وعاشوراء
من الشرائع القديمة
(قوله لآل) أي لآل فيه
مزيد ثواب والآله فيه
ثواب إذا لم يكرهه أفراد
(قوله سبيل الله) أي في
جهاد الكفار حيث لم
يضعفه الصوم عن الجهاد
(قوله سبعين عاماً) القصد
التكثير في البعد لكونه
قع شهرة نفسه وأبعدها
بالصوم عن ما لو فاتها (قوله
أمير نفسه) وفي رواية
أمين نفسه وفي أخرى
أمير أو أمين بالشك فراو
تحقق أن الرواية أمير
وآخر تحقق أنها أمين وآخر
شك فأنى بصيغة الشك
ومعنى أمير نفسه أنه
لا ولاية لأحد عليه في
اتمام صومه ومعنى أمين
نفسه أنه أمين على صومه
فإذا أفطر لا بعد خاتماً (قوله
أم هانئ) دخل عليها صلى
الله عليه وسلم وناولها شيئاً
مما يأكله فأكلته من غير
تردد لكونه مشرعاً ثم بعد
ذلك قالت له أما إن كنت
صائماً فذكر لها الحديث
(قوله الصائم بعد رمضان)
ولو يوماً واحداً لكان
الأولى صيام ستة من شوال
متوالية (قوله كالكار)
أي فهو يرجع إلى الطاعة

بعد مفارقتها (قوله وان كان ناعماً) أي فتوابه حاصل له وان كان في حالة غير مكلف فيها (قوله خرق صومه) أي تسبب في بطلان ثواب
صومه أو في نقصانه (قوله الصابر الصابر) أي الكامل في الصبر من صبر عند أول نزول مكروه به بخلافه بعد مضى مدة فانه يتسلى حينئذ

(قوله تمنع الرزق) أي زيادته أو البركة فيه فان وقت الصبح وقت تفرقة الارزاق ونزول الخير فينبغي أن يكون ذلك الشخص في هذا الوقت مشغولا بخدمة مولاه بالذكور ونحوه (٣٦٦) ولذا دخل صلى الله عليه وسلم على فاطمة الزهراء فوجدتها نائمة وقت الصبح فقال

لها قومي لتتلقى رزق ربك (قوله نصف الايمان) أي بثواب عليه مثل نصف ثواب الايمان والصبر تعتبر به الاحكام الخمسة فصبره على فعل الواجب وترك المحرم واجب وعلى ترك الاكل حرام حيث ضره ذلك وعلى فعل المنسوب وترك المكروه مندوب وعلى الوضوء بشدة السخونة مثلاً لا مكروه وعلى ترك المباح مباح كان صبره على ترك تناول طعام نفيس (قوله رضا) أي يفتح باب الرضا منه تعالى (قوله صاحبين) أي التسلاثة الصبر والاحتساب والعق (قوله والعبرة) أي انه طال الدمع وأشار بما ذكره الى أنه لا بأس به لانه قهري وقوله صباية المرء الى أخيه أي رقة قلبه له واتلافه به كذا فسر في التفسير فتكون خبر المحذوف أي هي أي العبرة صباية أي سببها صباية الخ فهي يفتح الصاد على مقتضى هذا التفسير لكن في صغيره وكذا في العزيزي انها بضم الصاد بمعنى بقية الدمع اما نض عن شدة الحزن وحينئذ لا حاجة للتأويل فان تقدير الكلام حينئذ العبرة هي بقية افاضة الدمع الخ قال شيخنا فاعل فيها الفتح والضم

﴿الصبر﴾ بضم الصاد المهملة وبفتح فسكون الموحدة أي يوم أول النهار ﴿تمنع الرزق﴾ أي بعضه أو تمنع البركة منه لانه وقت الذكروا الفكر وتفرقة الارزاق الحسية والمعنوية كالعلوم والمعارف ﴿عم عدهب عن عثمان هب عن أنس﴾ بإسناد ضعيف ﴿الصبر نصف الايمان﴾ قال العلقمي أراد به الورع اذا العبادة فسمان نسله وورع فالنسل ما أمرت به الشريعة والورع ما نهت عنه وانما يتهنى عنه بالصبر فكان نصف الايمان ﴿واليقين الايمان كله﴾ لان مدار اليقين على الايمان بالله وبفضائه وقدره وما جاءت به رسوله مع الثقة بوعده ووعيدته فهو متضمن لكل ما يجب الايمان به ﴿حل عن ابن مسعود﴾ بإسناد صحيح ﴿الصبر رضا﴾ يعني التحقق بالصبر ينتج طريق الوصول الى الرضا والتلذذ بالبلوى ﴿الحكيم﴾ الترمذي ﴿وابن عساكر عن أبي موسى﴾ الاشعري ﴿الصبر والاحتساب من عتق الرقاب﴾ متعلق بمحذوف أي أفضل وهو مصرح به في نسخ ﴿ويدخل الله صاحبين﴾ أي الصبر والاحتساب والعق ﴿الجنة بغير حساب﴾ أي بغير مناقشة فيه ﴿طاب عن الحكيم بن حمير التميمي﴾ الصبر الكامل الذي يترتب عليه الاجر الجزيل ﴿عند الصدمة الاولى﴾ لكثرة المشقة فيه وأصل الصدم الضرب في شئ صلب ثم استعمل مجازاً في كل مكروه حصل بغته وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم مر على امرأة بالبقيع تبكي فأمرها بالصبر ثم ذكره ﴿البرازع عن أبي هريرة﴾ قال الشيخ حديث صحيح ﴿الصبر﴾ العظيم الثواب ﴿عند أول مصيبة﴾ أي عند فورة المصيبة وابتدائها وبعد ذلك تسكر حدة المصيبة وحرارة الرزية ﴿البرازع عن ابن عباس﴾ قال الشيخ حديث صحيح ﴿الصبر عند الصدمة الاولى والعبرة﴾ بالفتح تحلب الدمع وانهماره ﴿لا يملكها أحد صباية﴾ أي والعبرة هي صباية بضم الصاد ﴿المرء على أخيه﴾ أي بقية الدمع الفاض من شدة الحزن عليه ﴿ص عن الحسن﴾ البصري رحمه الله تعالى ﴿مرسلاً﴾ الصبر على فعل الطاعات وتجنب المعاصي منزله ﴿من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد فر عن أنس﴾ بن مالك ﴿هب عن علي موقوفا﴾ وإسناده ضعيف ﴿الصبر ثلاثة﴾ أي أنواعه باعتبار متعلقه ثلاثة ﴿فصبر على المصيبة﴾ بحيث لا يخطئها ﴿وصبر على الطاعة﴾ حتى يؤديها ﴿وصبر عن المعصية﴾ حتى لا يقع فيها ﴿فن صبر على المصيبة﴾ أي على ألمها حتى يردّها بحسن عرائها كتب الله له أي قدر أو أمر بالكتابة في اللوح أو الصحف ﴿ثلاثاً درجة﴾ أي منزلة عالية في الجنة مقدار ﴿ما بين الدرجتين كما بين السماء والارض ومن صبر على الطاعة﴾ أي على فعلها وتحمل مشاق التكليف ﴿كتب الله له ستائة درجة ما بين الدرجتين كما بين تخوم الارض﴾ العليا إلى منتهى الارضين السبع والتخوم جمع تخوم كفلوس وفلس حد الارض ﴿ومن صبر عن المعصية﴾ أي على تركها ﴿كتب الله له تسعمائة درجة ما بين الدرجتين كما بين تخوم الارض الى منتهى العرش﴾ الذي هو أعلى المخلوقات ﴿مرتين﴾ فالصبر عن المحرمات أعلى المراتب لصعوبة مخالفة النفس وحملها على غير طبعها ودونه الصبر على الاوامر لان أكثرها محبوب للنفس الفاضلة ودونه الصبر على المكروه لانه يأتي البر والافعال اختياراً أو اضطراراً ﴿ابن أبي الدنيا﴾ كتاب ﴿فضل الصبر وأبو الشيخ في الثواب عن علي﴾ بإسناد واه بل قبل بوضعه ﴿العصبى﴾ يعني الطفل ولو أنثى ﴿الذي له أب﴾ أي سى ﴿يسمع رأسه﴾ ندباً من امام ﴿الى خلف واليتيم﴾ الذي مات أبوه وان كان له أم ﴿يسمع رأسه﴾ من خلف ﴿الى قدام﴾ لانه أبين في الابتناس له والمراد ان ذلك هو المناسب لللائق بالحال ﴿نخ عن ابن عباس﴾ بإسناد حسن ﴿العصبى﴾ أي الطفل باق ﴿على شفقه حتى يدرك﴾ أي اذا

لها قومي لتتلقى رزق ربك (قوله نصف الايمان) أي بثواب عليه مثل نصف ثواب الايمان والصبر تعتبر به الاحكام الخمسة فصبره على فعل الواجب وترك المحرم واجب وعلى ترك الاكل حرام حيث ضره ذلك وعلى فعل المنسوب وترك المكروه مندوب وعلى الوضوء بشدة السخونة مثلاً لا مكروه وعلى ترك المباح مباح كان صبره على ترك تناول طعام نفيس (قوله رضا) أي يفتح باب الرضا منه تعالى (قوله صاحبين) أي التسلاثة الصبر والاحتساب والعق (قوله والعبرة) أي انه طال الدمع وأشار بما ذكره الى أنه لا بأس به لانه قهري وقوله صباية المرء الى أخيه أي رقة قلبه له واتلافه به كذا فسر في التفسير فتكون خبر المحذوف أي هي أي العبرة صباية أي سببها صباية الخ فهي يفتح الصاد على مقتضى هذا التفسير لكن في صغيره وكذا في العزيزي انها بضم الصاد بمعنى بقية الدمع اما نض عن شدة الحزن وحينئذ لا حاجة للتأويل فان تقدير الكلام حينئذ العبرة هي بقية افاضة الدمع الخ قال

شيخنا فاعل فيها الفتح والضم (قوله بمنزلة الرأس الخ) فكما ان البدن لا تنفع به اذا قطع رأسه كذلك كان الايمان الخالي عن الصبر لا نفع كاملاً به (قوله الصبر ثلاثة الخ) حديث موضوع (قوله حتى يردّها) أي يرد سخطها بسبب تذكر حسن عزائها أي حسن ثوابها (قوله الى قدام) ويحصل الثواب بالعكس لكن الاولى ما ذكره والشارع يعلم حكمة ذلك (قوله يدرك)

أي يبلغ (قوله الصخرة الخ) حديث موضوع وعلى تقدير ثبوته الله أعلم بمراده إذ روح آسية ومريم في الجنة فيشمل أن روحانيتهما في ذلك الموضع أو أن لروح متشكلة بصورة الجسد هناك أي تحت النخلة وإذا علمت وضع الحديث فلا حاجة لذلك وأيضا المشاهد أن الصخرة من فوعة وبنى حوالها لأجل عدم الاتزاج ليس تحتها نخلة ولا ثمرة فكذب (٣٦٧) طاهر من لفظه (قوله سهوط) أي قلائد

(قوله بعدى) أما في زمنه

صلى الله عليه وسلم فهو معه

وبعدى يكون ظهوره على

يد سيدنا عمرا أكثر وأشهر

من غيره أي أقوى ملكة

فقوله الصدق أي الكامل

وإن وجد في أبي بكر وهو

أفضل (قوله مينة السوء)

كالموت حرقا وهما أي

الهيئة الشنيعة وأقبح ذلك

الموت على غير الإسلام

(قوله اثنتان) وقد تكون

الصدقة على الأجنبي

أفضل كأن كان مضطرا

والقريب غير محتاج إليها

(قوله واصطناع المعروف)

أي فعل ما عرف شرما بان

كان مطلوبا في الشرع

ومعروفه عند أهله بان كان

مما يثاب عليه (قوله تحول

الشفاء الخ) أي بالنسبة

لما في صف الملائكة فانه

قد يكتب الشخص فيها شفاء

ويحتمل له بالسعادة وبالعكس

بخلاف علم الله تعالى فلا

تغير فيه (قوله وترى في

العمل) أي تبارك فيه بان

يفعل الطاعات (قوله

مصارع السوء) أي كل أمر

مكروه ديني أو دني

(قوله بالغدوات) أي أول

النهار (قوله وحبيب

التجار) بينه وبين النبي

صلى الله عليه وسلم فهو

سماقة قاتن به قبل مجيئه ولذا أضيف إلى آل يس وهو في زمن سيدنا عيسى صلى الله عليه وسلم (قوله وهو أفضلهم) يؤخذ

منه ضعف القول بان حبيبا للتجارني واللام يكن على أفضل (قوله كل الصرعة) أي الصرعة الكاملة وهي في الأصل أن يفهر

شخص آخر وبصره ثم نقلت إلى غلبة الغضب وعدم العمل بمقتضاه بجامع ترك ما لا يليق في كل

كان له شقص من عقار فباع شريكه فلم يأخذ وليه له بالشفعة مع كون الأخذ أخظ (فاذا أدرك) أي بلغ سن أو احتلام (فإن شاء أخذ) بالشفعة (وإن شاء ترك) الأخذ بها (طس عن جابر الصخرة صخرة بيت المقدس) ثابتة (على نخلة والنخلة) ثابتة (على نهر من أنهار الجنة وتحت النخلة آسية بنت مراحم أم فرعون ومريم امرأة عمران ينظمان معوط أهل الجنة) قال الجوهري السوط الخطوط مادام فيه الخرز والافهوسلك وقال في المصباح والسوط وزا من حبل القلادة أي ينظمان قلائد هم (اليوم القيامة طب عن عبادة بن الصامت) قال الذهبي حديث منكر واسناده مطم بل هو كذب طاهر (الصدق بعدى مع عمر) بن الخطاب (حيث كان) فيه إشارة إلى أن له منزلة في الصدق على غيره (ابن الجار عن الفضل) قال الشيخ حديث ضعيف (الصدقة تسد سبعين بابا من السوء) بالمهمة وفي رواية من الشر بالمهمة والراء (تنبيه) قال المؤلف الذكر أفضل من الصدقة وهو أيضا يدفع البلاء (طب عن رافع بن خديج) رضى الله عنه بأسناد ضعيف (الصدقة تمنع ميتة السوء) بكسر الميم وفتح السين وقدر معناه (القضاي عن أبي هريرة) قال الشيخ حديث ضعيف (الصدقة تمنع سبعين نوعا من أنواع البلاء أهونها الجذام والبرص) هذا مما علمه الله لنبيه من الطب الروحاني الذي يجز عن ادراكه الخلق (خط عن أنس) بأسناد ضعيف (الصدقة على المسكين) الأجنبي وفيه شعور للفقير (صدقة) فقط (و) هي (على ذي الرحم اثنتان) أي صدقتان اثنتان (صدقة وصلة) فهي عليه أفضل لكن هذا غالبي وقد يقتضي الحال العكس (حم ت ن ه ل) عن سلمان بن عامر) بأسناد صحيح (الصدقة على وجهها) المطلوب شرطا (واصطناع المعروف) مع محترم (وبر الوالدين) أي الأسير المحترم وإن عليا (وصلة الرحم) أي القرابة (تحول الشقاء سعادة) أي ينتقل العبد بسببها من ديوان الأشقياء إلى ديوان السعداء أي بالنسبة لما في صف الملائكة فلا تعارض بينه وبين غيره من ربك من ثلاث عمرات ورزقك وشقي أو سعيد وخبر الشقي من شقي في بطن أمه (وتزيد في العمر) أي تبارك فيه فيصرف في الطاعات (وتنقى مصارع السوء) أي مواضع الهلكات (حل عن علي) كرم الله وجهه بأسناد ضعيف (الصدقات بالغدوات) جمع غداة وهي الضحوة والمراد الصدقة في أول النهار (يدهن بالعاهات) جمع ماهة وهي الآفة أي الدنيوية والدنيوية وفيه شعور للعاهات النهارية والليلية وقيد المناوي العاهات بالنهارية وقال في إقامته أن الصدقة بالعيشة تذهب العاهات الليلية (فر عن أنس) قال الشيخ حديث حسن (الصديقون) جمع صديق من أبنية المبالغة (ثلاثة سز قيل) بكسر الميم والمهملة والقاف وسكون الزاي (مؤمن آل فرعون وحبيب التجار صاحب آل يس) الذي قال يقوم أتبعوا المرسلين (وعلى بن أبي طالب) فهو صديق هذه الأمة الأعظم وهذا قال أنا الصديق الأكبر لا يقولها غيري (ابن الجار عن ابن عباس) قال الشيخ حديث ضعيف (الصديقون ثلاثة حبيب التجار مؤمن آل يس الذي قال يقوم أتبعوا المرسلين وسز قيل مؤمن آل فرعون الذي قال أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله وعلى ابن أبي طالب وهو أفضاهم) أي الثلاثة وفي هذا دليل على أن حبيبا ليس بنبي (أبو نعيم في المعرفة) أي كتاب معرفة الصحابة (وابن عساكر عن أبي ليلى) الصرعة) بضم الصاد وفتح الراء (كل الصرعة) أصله المبالغ في الصراع الذي لا يغلب ففعل إلى (الذي يغضب فيشتد غضبه

(قوله فيصرع غضبه) أي يغلبه أي هذا هو الصرعة التي ينبغي أن تتعاطى (قوله الصرم) أي المخاضة قد ذهبت وانثخت بالشرع (قوله وضوء) أي بمنزلة الوضوء (٣٦٨) أي الماء في أن كذا يبيح الصلاة ونحوها (قوله وليمسه بشرته) أي يستعمله

الاستعمال المبين في الفروع بأن يغسل الصحيح وييمم الجريح أن كان ويصح الرأس فإن الأساس يطلق على الغسل للمغسول والمسح للمسوح (قوله فان ذلك خير) أي هو الخير فلا يجوز العمل بغيره فظاهر الحديث من اقتضاء جواز البقاء على التيمم مع وجود الماء وان فيه أصل الخبرة غير مراد اذ لا خبرية في التيمم حينئذ (قوله عن ابن عمر) حكى أنه دخل بعض الصحابة على ابن عمر فقال له السلام عليك أيها الشوييب وكان قد سؤد طبعه فقال أما تعرفني فقال كنت أعرفك شيئا وأنت الآن شاب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وذكر الحديث وكان ابن عمر لم يبلغه هذا الحديث فخذ بلغه لم يخضب بالسواد (قوله الصلح) هو لغة قطع النزاع وقوله جائز أي مشروع (قوله حكم) أي متى نافع يوصل للقلب الحكم والمواظاة والأوار والمراد به السكوت عما لا يعني أمسك عليك هذا وحل يكب الناس في النار على وجوههم إلا حصائد ألسنتهم (قوله أرفع العبادة) أي من أرفعها

ويحمر وجهه ويقشعر شعره فيصرع غضبه) ويقهره ويرده فاذا قهره فقد قهر أعظم أعدائه (حم عن رجل) صحابي قال سمعت المصطفى صلى الله عليه وسلم يحطب فقال أتدرون ما الصرعة قالوا الذي لا يصرعه الرجال فذكره واسناده حسن (الصرم) بفتح المهملة وسكون الراء أي الهجر (قد ذهب) أي جاء الشرع بإبطاله ونهى عن فعله كما كان عليه أهل الجاهلية (البغوى طاب عن سعيد بن يربوع) بلفظ الحيوان المعروف (الصعود) المذكور في قوله تعالى سأردهه صعودا (جبل من نار) في جهنم (يتصدق فيه الكافر سبعين خريفا ثم يموى فيه) أي في ذلك الجبل (كذلك) أي سبعين خريفا (أبدا) أي يكون دائما في صعوده وهبوطه وزاد أبدا أنا كبدا (حم ن حب ل عن أبي سعيد) الصعيد الطيب أي تراب الأرض الطهور (وضوء المسلم) بفتح الواو آلة تطهارته ولو عن حدث أكبر (وان لم يجد الماء عشر سنين) أو أكثر فالمراد بالعشر الكثير لا التحديد وكذا ان وجده وهناك مانع حسي أو شرعي (ن حب عن أبي ذر) باسناد حسن (الصعيد وضوء المسلم وان لم يجد الماء عشر سنين فاذا وجد الماء) ولم يمنع من استعماله مانع (فليستق الله) أي فليخفه (وليمسه بشرته) بان يتوضأ أو يغتسل اذا أراد فعل ما يتوقف على طهارة (فان ذلك خير) أي بركة وأجر وأداا التيمم يبطل برؤية الماء (البرار عن أبي هريرة) واسناده صحيح (الصفرة خضاب المؤمن والحجرة خضاب المسلم والسواد خضاب الكافر) فالخضاب بالاولين مندوب لكونه دأب الصالحين وبالثالث حرام لغير الجهاد وعبر بالمؤمن في الاول وبالمسلم في الثاني نفينا (طاب ل عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما (الصلح) لغة قطع المنازعة ومبرع عاقد يحصل به ذلك (جائزين المسلمين) والكفار في ذلك كالمسلمين وانما خصهم بالذكر لانقيادهم الى الاحكام غالباً (الاصحاح حل حراما) كان يصلح على خير أو نحوه أو من دراهم على أكثر منها (أو حرم حلالا) كان يصلح على أن لا يتصرف في المصالح به أو يصلح امرأته على أن لا يطأ صرتها أو آمنه (حم د ل عن أبي هريرة ت ه عن عمرو بن عوف) قال الشيخ حديث صحيح (الصمت حكم) أي هو حكمه أي نافع يمنع من الجهل والسفه (وقليل فاعله) أي قل من يصمت عما لا يعنيه ويمنع نفسه عن النطق بما يشينه ومن ثم قيل

يا كثير الفضول قصر قليلا • قد فرشت الفضول عرضا وطولا
قد أخذت اسم القبيح بحظ • فاسكت الآن ان أردت جيلا

(القضاعي عن أنس) بن مالك (فر عن ابن عمر) رضي الله عنهما باسناد ضعيف (الصمت) أي السكوت عما لا يعني وترك الرد على من اعتدى وأما اذا كان الانسان خاليا عن الناس فلا يكون سكوته من العبادة (أرفع العبادة) أي من أرفع أنواعها فان أكثر الخطايا من اللسان (فر عن أبي هريرة) الصمت زين للعالم لما فيه من الوفاء المناسب لحق العلم (وسر الجاهل) لان المرء جهله مستور ما يتكلم (أبو الشيخ عن محرز بن زهير) الاسلمى (الصمت) عما لا ثواب فيه (سيد الاخلاق) الحسنه لسلامة صاحبه من الغيبة ونحوها أما الاشتغال بما فيه ثواب من نحو ذكر وقراءة قرآن وعلم فهو أفضل من الصمت (ومن مزح استغفبه) أي استغفبه الناس أي عدوه من الطائشين الذين لم يكمل عقولهم والكلام فيهم يكثر المزاح أما القليل منه فغير مذموم ولهذا كان المصطفى صلى الله عليه وسلم يمزح ولا يقول الا حقا (فر عن أنس) الصمد الذي لا خوف له (قوله تفسير القوله تعالى الله الصمد) (طاب عن ربيعة) تصغير برودة

(قوله وسر الجاهل) لان المرء مخبوء تحت طي لسانه لا تحت طيلسانه (قوله سيد الاخلاق) أي الملكات الجميلة (الصور) التي فيها كل خير (قوله ومن مزح) أي أكثر من المزاح اذا صله غير مذموم فقد مزح صلى الله عليه وسلم ولم يقل الا حقا كافي لن يدخل الجنة يجوز (قوله استغفبه) أن استغف الناس به (قوله لا خوف له) أو الذي يقصد في الخواص

﴿الصور﴾ المذكور في قوله تعالى يوم ينفخ في الصور ﴿قرن﴾ أي على هيئة القرن رأسه كعرض السموات والأرض واسرافيل راضع فاه عليه شاخص يبصره نحو العرش ينتظر الأمر بالنفخ ﴿ينفخ فيه﴾ فإذا نفخ فيه صعد من في السموات والأرض أي ما قوا إلا من شاء الله وسببه كما في الترمذي ابن عرابي قال يارسول الله ما الصور فذكره ﴿حم د ت ل ن عن ابن عمرو﴾ بن العاص قال الشيخ حديث صحيح ﴿الصورة الرأس﴾ أي الصورة المحرمة ما كانت ذات رأس ﴿فإذا قطع الرأس فلا صورة﴾ فتصوير الحيوان حرام فإذا قطع رأسه أو فعل معه ما لا يعيش معه تخرق بطنه اتقى التحريم ﴿الاسماعيلي﴾ في مجله ﴿عن ابن عباس﴾ ورواه عنه الديلمي ﴿الصوم جنسة﴾ بضم الجيم أي وقاية من المار لفعه للشهوة التي هي أعظم أسلحة الشيطان ﴿ن عن معاذ بن جبل﴾ بإسناد صحيح ﴿الصوم جنسة من عذاب الله﴾ لما تقدم ﴿هب عن عثمان بن أبي العاص﴾ بإسناد ضعيف ﴿الصوم جنسة يستجن بها العبد﴾ الصائم ﴿من النار طب عنه﴾ بإسناد حسن ﴿الصوم في الشتاء الغنمة الباردة﴾ أي الحاصلة بلامشقة لقصر النهار وبرده شبهه بها بجامع أن كلا منهما حاصل برفع بلامشقة ﴿حم ع ط هق عن عامر﴾ بن مسعود بن أمية بن خلف قال المناوي ولا يصحبه له ﴿طس عد هب عن أنس﴾ بن مالك ﴿عد هب عن جابر﴾ رضي الله عنه بإسناد حسن ﴿الصوم يدق﴾ قال المناوي بضم فكسر بضبط المؤلف وقال العلقمي قال في المصباح يدق من باب ضرب ﴿المصير﴾ يفتح الميم وكسر الصاد وسكون المثناة التحتية ثم الطعام أو مستقره وكنى به عن الامعاء ﴿ويذبل﴾ قال المناوي بضم فسكون فكسر للموحدة بضبطه وقال العلقمي قال في المصباح ذبل التي ذبلت من باب فعد ذهبت ندوتها ﴿اللحم﴾ أي يذهب طراوته والمراد أن الصوم يدق المصارين ويذهب طراوة اللحم عند كثاره ﴿ويبعد﴾ بالتشديد والكسر بضبطه ﴿من السعير﴾ أي جهنم ﴿أن الله تعالى مائدة عليها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر لا يقعد عليها إلا الصائمون﴾ مطلقاً أو المكثرون ﴿طس وأبو القاسم بن بشران﴾ بكسر الموحدة وشين مجمة ﴿في أماليه عن أنس﴾ الصوم يوم تصومون والفطر يوم تفطرون والاضحى يوم تضحون أي الصوم والفطر والتضحية مع الجماعة ووجه والناس ﴿ت ص أبي هريرة﴾ الصلوات الخمس والجمعة والجمعة ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن إذا اجتنبت الكبائر قال النووي معناه أن الذنوب كلها تغفر إلا الكبائر فإما لا تغفر وليس المراد أن الذنوب تغفر ما لم تكن كبيرة فإن كانت لا تغفر شيء من الصغائر فإن هذا وإن كان محتملاً فسياق الأحاديث يأباه قال وقد يقال إذا كفر الوضوء فماذا تكفر الصلاة وإذا كفرت الصلوات فماذا تكفر الجماعات ورمضان وكذا الصوم عرفة وعاشوراء وموافقه تأمين الملائكة قال والجواب ما أجاب به العلماء أن كل واحد من هذه المذكورات صالح للتكفير فإن وجد ما يكفره من الصغائر كفره وإن لم يصادف صغيرة ولا كبيرة كتبت له حسنات ورفعت له درجات وإن صادف كبيرة أو كباثر لم يصادف صغيرة رجونا أن يحفف من الكبائر اه وقال القرطبي وغيره من المتأخرين لا بعد في أن يكون بعض الأشخاص يكفره بذلك الصغائر والكبائر بحسب ما يحضره من الإخلاص ويرد عليه من الاحسان والآداب وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وقال المؤلف استشكل بأن الصغائر مكفرة باجتناب الكبائر وحينئذ فما الذي تكفره الصلوات والتحقيق في الجواب ما أشار إليه البليني أن الناس أقسام من لا صغائر له ولا كبائر وهذا له رفع الدرجات ومن له الصغائر فقط فلا صغائر له من المكفرة باجتناب الكبائر إلى موافاة الموت على الإيمان ومن له الصغائر مع الإصرار على التكفير بالأعمال الصالحة كالصلوات والصوم وصوم عرفة وعاشوراء ومن له الكبائر مع الصغائر فالمكفر عنه بالأعمال الصالحة الصغائر فقط ومن له كبائر فقط فيكفر منها على قدر ما كان

(قوله فإذا قطع الرأس) وكذا كل ما لا يعيش بدونه وإن كان أصل التصوير حراماً مطلقاً الذي روح بخلاف صورة الشجرة مثلاً (قوله يستجن أي يتقي بها من النار كما يتقي بالترس من السلاح) (قوله الغنمة الباردة) وذلك لأنهم كانوا في بلاد شديدة الحر جدا والبرد عندهم من أكبر النعم فالصوم في الشتاء غنمة باردة أي لأمشقة فيه فهو خير ونعمة بلامشقة كما أن البرد عند أهل الجبال من أكبر النعم فهو نعمة عظيمة مثله فينبغي للشخص أن يغتم صوم يومه وقيام ليله (قوله يدق المصير أي يرقق الأمعاء) (قوله يوم تصومون الخ) أي إذا انفرد شخص بصوم أو بفطر الخ فلا تغلوه بل اتبعوا الجمهور ولا يقلد الواحد إلا إذا حكم الحاكم بما رآه (قوله إذا اجتنبت الكبائر) ليس المراد أنه إذا ارتكب كبائر لم تكفر صغائره بذلك بل المراد أن الكبائر لا تكفر بذلك فإن لم يكن له صغائر كفر من الكبائر أو أثيب على الأعمال الخ

يكفر من الصغار (حم م ت عن أبي هريرة) الصلوات الخمس كفارة لما بينهن ما اجتنبت
الكبائر والجمعة إلى الجمعة) أي وصلاة الجمعة إلى الجمعة (كفارة لما بينهما وزيادة ثلاثة أيام) قال
شيخ الإسلام زكريا فان قلت لزم من جعل الصغار مكفورة بالمد كورات عند اجتناب الكبائر
اجتماع سيئين على مسبب واحد وهو ممتنع قلت لا مانع من ذلك في الاسباب المعروفة لانها علامات
لامؤثرات كافي اجتماع اسباب الحدث وما هنا كذلك (حل عن أنس) رضي الله عنه
(الصلوة وما ملكك أيمانكم الصلاة وما ملكك أيمانكم) نصب على الاغراء أي الزموا
الصلوة والاحسان لما ملكك أيمانكم من الارقاء وخصهما بالميل الطبع الى الكسل وضعف
المملوك وكر ذلك لمزيد التاكيد (حم ن ه حب عن أنس) بن مالك (حم ه عن أم سلمة طب
عن ابن عمر) باسناد صحيح (الصلوة في مسجد قباء) بالصوم والتخفيف وهو قريب من المدينة
من عواليها والاشهر رده وصرفه وتذكيره (كعمرة) أي الصلاة الواحدة يعدل ثوابها ثواب
عمرة فتستحب زيارته والصلوة فيه واختلف الناس في المسجد المؤسس على التقوى من أول يوم
اهو قباء أم مسجده عليه الصلاة والسلام على قولين شهيرين يرجح كلاهما بخون (حم ت ه ل
عن أسيد بن ظهير) بضم أولهما باسناد صحيح (الصلوة في جماعة تعدل خساو عشرين صلاة
واذا صلاها في صلاة فأتتم ركوعها ومجودها) بان أتى بما يجب فيها وما يستحب (بلغت خمسين صلاة)
أي بلغ ثوابها ثواب خمسين صلاة صلاها بغير ذلك (دل عن أبي سعيد) باسناد صحيح (الصلوة في
المسجد الحرام بمائة ألف صلاة والصلوة في مسجدى بألف صلاة والصلوة في بيت المقدس
بخمسمائة صلاة) لا ينافيه خبر الطبراني الصلاة في المسجد الحرام خير من مائة صلاة في مسجد
المدينة (طب عن أبي الدرداء) باسناد حسن (الصلوة في المسجد الحرام مائة ألف صلاة
والصلوة في مسجدى عشرة آلاف صلاة والصلوة في مسجد الرباطات ألف صلاة) أي مسجد الثغر
الذي يربط فيه للعدو (حل عن أنس) باسناد ضعيف (الصلوة في المسجد) قال المناوي أي
مسجد الحصن الذي يربط فيه للعدو اه وظاهر الحديث العموم (الجامع) أي الذي يجمع فيه
الناس أي يقفون فيه الجمعة (تعدل الفريضة) أي يعدل ثواب صلاتها (حجة مبرورة) أي
ثواب حجة مقبولة (والنافلة فيه كحجة) وفي نسخة كعمرة (متقبلة وفضلت الصلاة في المسجد
الجامع على ما سواه من المساجد بمائة) لكثرة الجمع (طس عن ابن عمر) رضي الله تعالى عنهما
باسناد ضعيف (الصلوة في مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام والجمعة
في مسجدى هذا أفضل من ألف جمعة فيما سواه الا المسجد الحرام وشهر رمضان) أي صومه (في
مسجدى هذا أفضل من) صوم (ألف شهر رمضان فيما سواه الا المسجد الحرام) وكذا يقال في
بقية العبادات من اعتكاف ونحوه (هب عن جابر) بن عبد الله (الصلوة نصف النهار) أي
في حالة الاستواء (تكره) فحرم ما قبل تزيها وعلى القوانين لا تعقد (اليوم الجمعة) فانها لا تكره
(لان جهنم كل يوم تسجر) بالبناء للمفعول أي توفد (اليوم الجمعة) فاما لا تسجر فلا تحرم وبه
فارق بقية الأيام (عد عن أبي قتادة) الانصاري رضي الله عنه باسناد ضعيف (الصلوة نور
المؤمن) أي تنور وجهه صاحبها في الدنيا والآخرة وتكسوه جمالا ورياء فليكثر الانسان منها
ما استطاع فانه كلما أكثر منها ازداد نورا (القضاة وابن عساكر عن أنس) بن مالك قال الشيخ
حديث حسن لغيره (الصلوة خير موضوع) قال المناوي باضافة خير الى موضوع أي أفضل
ما وضعه الله أي شرعه لعباده من العبادات (فن استطاع أن يستكثر) منها (فليستكثر) فانها
أفضل العبادات البدنية بعد الايمان (طس عن أبي هريرة) قال العاقمي بجانبه علامة الصحة
(الصلوة قربان كل تقى) أي ان الاتقياء من الناس يتقربون بها الى الله تعالى أي يطلبون

(قوله الصلاة أي الزمواها
والزموا ما ملكك أيمانكم
بالاحسان اليهم وكرره
زيادة الاعتناء بذلك
(قوله قباء) وكان صلى
الله عليه وسلم يسعى
للعيادة فيه راكبا وماشيا
(قوله في صلاة الخ) لانه
حينئذ يكون خاشعا لبعده
عن الناس ولم تعلم من يقول
بذلك من الأئمة بل
الجماعة أفضل من
الانفراد على كل حال
(قوله عشرة آلاف)
المشهور الرواية الاولى
(قوله تسجر) أي تسعر
(قوله قربان كل تقى) أي
مقربة لله تعالى

القرب منه ما ((القضاي عن علي)) كرم الله وجهه ﴿ (الصلاة خدمة الله في الارض) ومن أحب ما كمالا لازم خدمته ((فن صلى ولم يرفع يديه)) أي عند التحريم والركوع والرفع منه والقيام من الركعتين ((فهو خداج)) بكسر الميم أي فصلاته ذات نقصان ((هكذا أخبرني جبريل)) ناقلا ((عن الله عز وجل ان بكل إشارة)) في الصلاة يعني تحريك عضو في فعل من أفعالها ((درجة)) أي منزلة عالية ((وحسنه)) في الجنة ((فر عن ابن عباس)) بإسناد ضعيف ﴿ (الصلاة خاف رجل ورع مقبولة)) أي مثاب عليها وأما الصلاة خلف غيره فقد لا تقبل وان حكم بحكمها ((والهدية الى رجل ورع مقبولة والجلوس مع رجل ورع من العبادة ٢ فالذا كرامة معه صدقة)) أي يثاب عليها كتاب الصدقة ((فر عن البراء)) بن عازب بإسناد ضعيف ﴿ (الصلاة عماد الدين)) فهي تحقيق للعبودية وإدخال الحق الربوبية وجميع العبادات وسائل الى تحقيق سرها ((هب عن ابن عمر)) بإسناد ضعيف ﴿ (الصلاة عمود الدين)) فقوام الدين ليس إلا بها كما أن البيت لا يقوم إلا على عموده ((أبو نعيم الفضل بن دكين)) بضم المهملة مصغرا ((في)) كتاب ((الصلاة عن)) قال العلقمي ولم يذكر المؤلف الراوي قال الحافظ بن حجر هو عن حبيب بن سليم عن بلال بن يحيى وهو مرسل ورجاله ثقات وله طرق أخرى ينتهي في تخريج أحاديث الكشف ١٥ من تخريج أحاديث الرافعي ثم رأيت المؤلف ذكره في حاشية البيضاوي فقال عن بلال بن يحيى قد ذكره ﴿ (الصلاة عماد الدين)) أي أصله وأسه ((والجهاد سنام العمل)) أي أعلاه وأفضله ان تعين ((والزكاة بين ذلك)) أي رتبتهما في الفضل بين الصلاة والجهاد ((فر عن علي)) كرم الله تعالى وجهه بإسناد ضعيف ﴿ (الصلاة ميزان)) أي هي ميزان الإيمان ((فن أوفى)) بها بان حافظ عليها بواجباتها ومنذوباتها ((استوفى)) ما وعد الله به من الفوز بدار الثواب والتجاة من اليه العقاب ((هب عن ابن عباس)) رضي الله عنهما ﴿ (الصلاة تسود وجه الشيطان)) فهي من أعظم الأسلحة عليه وأعظم المصائب التي تساق اليه ((والصدقة تكسر ظهره والتعاب في الله والتوادر في العمل)) الصالح ((يقطع دابر)) هذا كله كناية عن ارتفاعه وإخراجه بطاعة العبد له به ((فإذا فعلتم ذلك تباعد مسكم كطلم)) أي كبعد مطلع ((الشمس من مغربها)) أي كما بين المشرق والمغرب في الحافظة على فعل المد كورات خير الدارين ((فر عن ابن عمر)) رضي الله عنهما بإسناد ضعيف ﴿ (الصلاة على)) ظهر ((الدابة)) أي صلاة النافلة في السفر تجوز ((هكذا وهكذا وهكذا)) الإشارة الى الجهات الثلاث أي تجوز الى غير القبلة اذا كان مقصده في جهة غيرها ((طب عن أبي موسى)) بإسناد حسن ﴿ (الصلاة على نور على المراط)) أي يكون ثوابها نوراً يضيء للبار على المراط ((فر صلى على يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين عاماً)) أخذ من أفراد الصلاة هنا ان محل كراهة أفرادها عن السلام ما لم يرد الأفراد في شيء بخصوصه فلا يرد على الوارد والمراد الذنوب الصغار ((الازدي في)) كتاب ((الضعفاء)) والمتروكين ((قط في الأفراد)) بفتح الهمزة ((عن أبي هريرة)) بإسناد فيه أربعة ضعفاء ﴿ (الصيام جنة)) بالضم أي ستر بين الصائم وبين النار وبينه وبين شهوته لانه يصفى بها ((حم ن عن أبي هريرة)) قال الشيخ حديث صحيح ﴿ (الصيام جنة من النار كجنة أحدكم من القتال)) أي كالدرع المانع من القتل في القتال وحسب به فضلاً للصائم ((عن عثمان بن أبي العاص)) رضي الله عنه قال الشيخ حديث صحيح ﴿ (الصيام جنة حصينة من النار)) لانه مسالك عن الشهوات التي النار محققة بها ((هب عن جابر)) الصيام جنة وحصن حصين من النار)) أخذ من هذه الأحاديث ان أفضل العبادات الصوم لكن الشافعية على ان أفضلها الصلاة ((حم ن حب ن عن أبي هريرة)) رضي الله تعالى عنه بإسناد حسن ﴿ (الصيام جنة مالم يخرقها)) أي الصائم بغيبة أو نحوها ككذب فانه اذا اغتاب غيبة محرمة فقد خرق ذلك الساتر

(قوله بكل إشارة) أي رفع يدين فيما طلب فيه الرفع كالقنوت وعند تكبيرة الاحرام (قوله سنام العمل) أي أعلاه فالجهاد أفضل من الزكاة (قوله تسود وجه الشيطان) ليس ذلك على حقيقته بل هو كناية عن قعه وعدم سلاطته عليه وكذا تكسر ظهره (قوله مالم يخرقها) أي تلك الجنة أي الوقاية ونحوها فهو الكذب كما يأتي

٢ قوله فالسدا كرامة كذا بالقاء في خط المؤلف كذا بهامش في نسخة قديمة

(قوله وأنا أجرى به) أى أقول جزاءه ولا أكاه لغيرى من الملائكة والكريم الذى هو ملك الملوكة جزاؤه عظيم لا يماثل (قوله فلا يجهل) أى لا يفعل كفعلى الجاهل (قوله (٣٧٢) جهل عليه) كان سبه أو ضرب به (قوله وليقل الخ) أى ليدكر نفسه انه فى عبادة

لا ينبغي معها السب ونحوه
لا ينكف عنه الغير
(قوله أطيب الخ) المراد
لازمه من الرضا والقبول
لاستحالة تكيفه تعالى
بكيفية الراجح (قوله
يشفعان للعبد) يحتمل
تجسيمهما وخلق النطق
فيهما ويحتمل ارسال ملك
ينطق على لسانهما
(حرف الضاد) •

(قوله لا أنج الخ) أى كاهو
مادة الكلاب من النج
صندروية غريب دخل
لاجل الحراسة أى نطق
الكلبة بذلك خروفا للعادة
ليكون موعظة وتذكير
لاهل المسلم واذيتهم من
السفهاء وعوى بفتح الواو
فى الماضى وكسرها فى
المضارع والمصدر عواء
بالمد والضم ويقال فى جمع
جر وأجر وأجرة وجرأ
قله جوع ثلاثة (قوله الى
وجعل منهم) أى من بنى
اسرائيل وهو نبي اذلا
يوسى لغير الانبياء فجعل
الكلبة الحامل كالرجل
المسلم الذى لا يؤذى ولا
يصوت وجعل جرها
كالسفهاء (قوله يفرق
سفاؤها) وفى نسخة يقهر
(قوله حرق النار) أى سبب
لذلك وجعل كونها سببا
لحرقه بالنار اذا أخذها
ليملكها أما اذا أخذها

له من النار بفعله وتتمام الحديث ومن ابتلى ببلاء فى جسده فله حظ (ن هق عن أبي عبيدة) •
الصيام جنة ما لم يحرقها بالكذب أو غيبة (فيه كاذبى قبله تحريم الغيبة والكذب وتحذير الصائم
منهما وخصهما لا لأخراج غيرهما بل لغلبة وقوعهما من الصائم كغيره (طس عن أبي هريرة) •
واسناده ضعيف (الصيام جنة وهو حصن من حصون المؤمن وكل عمل لصاحبه الا الصيام
يقول الله) أى للملائكة أو للنفوس أو للصائم يوم القيامة (الصيام لى وأنا أجرى به) لا يملك
كف نفسه عن شهواتها جوزى بتولى الله ثابته (طس عن أبي امامة) باسناد حسن (الصيام
جنة من النار فمن أصبح صائما فلا يجهل يومئذ) أى لا يفعل فعل الجاهل يوم صومه من النطق بما
يذم شرماء (وان امرؤ جهل عليه فلا يشتمه ولا يسبه) عطف تفسير لان السب الشتم (وليقول)
فى نفسه أو بلسانه أو بهما (انى صائم) الله (الذى نفس مجديسده) أى بقدرته وتصريفه
(طس عن أبي امامة) بضم الخاء تغير (أطيب عند الله من ربح المسلم) واذا كان هذا فى تغيره
فما ظنك بقراءته وصلاته وهل هذا فى الدنيا أو الآخرة خلاف (ن عن عائشة) باسناد صحيح
(الصيام نصف الصبر) لان الصبر حبس النفس عن اجابة داعي الشهوة والغضب والاصوم
حبس النفس عن مقتضى الشهوة دون الغضب (ه عن أبي هريرة) قال العلقمى بجانبه علامة
العصاة (الصيام نصف الصبر وعلى كل شئ ركعة وركعة الجسد الصيام) لانه ينقص من قوة البدن
فكان الصائم أخرج شيا من بدنه لله فكانه زكاته (هب عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (الصيام
لارىاء فيه) بمناسة تحية قاته بين العبد وبين ربه لا يطلع عليه أحد أى بغير القول أما القول فان أذن
فيه كقوله لمن جهل عليه انى صائم فلا رياء وان لم يؤذن فيه فيتأق فيه الرياء (قال الله تعالى هولى)
أضيف اليه مع ان العبادة بل العالم كله لانه لم يعبد به أحد غيره (وأنا أجرى به) إشارة الى عظم
الجزاء وأكثر الثواب (يدع طعامه وشرايه من أجلى) نبه به على ان الثواب المترتب على الصيام
انما يحصل باخلاص العمل (هب عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه (الصيام والقرآن
يشفعان للعبد يوم القيامة بقول الصيام أى رب انى منعتك الطعام والشهوات) كذا بخط المؤلف
فما فى نسخ من أنه الشراب تحريف من النامخ (بالنهار) كله (فشفعنى فيه ويقول القرآن رب
منعتك النوم بالليل فشفعنى فيه فيشفعان) بضم أوله وشدة الفاء أى يشفعهما الله فيه أى يقبل
شفاعتهم ما وبداخله الجنة وهذا القول يحتمل الحقيقة بان يجسد ثوابهما ويخلق فيه النطق ويحتمل
المجاز والتشبيه (طس ل عن ابن عمرو) بن العاص باسناد حسن
(حرف الضاد) •

(ضاف ضيف رجلا من بنى اسرائيل) أى نزل به ضيفا (وفى داره كلبه نجح) بضم الميم وجمع
مكسورة وجاء مهملة مشددة بضبط المؤلف أى حامل دنت ولادتها قال المناوى وما وقع فى أمالى
المؤلف من انه نجاء مجة نجيم اعترضوه (فقال الكلبة والله لا أنج ضيف أهلى فعوى جراؤها)
أى نج أولادها (فى بطنها قيل ما هذا فأوسى الله تعالى الى رجل منهم هذا مثل أمه تكون من بعدكم
يقهر) وفى نسخة شرح عليها المناوى يفرق قاته قال بقافين (سفاؤها حليهاها) قال الديلى أى
تغلب بأصواتها العالية والقرقرة رفع الصوت فى الجسد ال (حم والبرار عن ابن عمرو) بن العاص
رضى الله عنه (ضالة المسلم) الضالة الضائعة من كل ما يقتنى من الحيوان وغيره ويقع على الذكر
والأنثى والاثين والجمع والمراد بها فى الحديث الضالة من الابل والبقر مما يحصى نفسه ويقدر
على الابعاد فى طلب المرعى والماء بخلاف نحو الغنم كالجمل الصغير (حرق النار) بالتحريك وقد

نسيك

ليعرفها ثم يملكها بشرط الضمان فلا تكون سبياً لحرق النار أو كانت مما يحصى نفسها كالابل
والبقر والجمل الكبير وان كانت الضالة فى الأصل اسم لكل ما ضاع فالمراد هنا نوع خاص

(قوله ضالة المؤمن) أي الكامل العلم شبهه بالضالة يجامع الحفظ والتقييد في كل أي شبه العلم المتعدد بالاضوال الضائعة فأخذ بعضها عقب بعض وضحه (قوله آخر) أي حديثاً آخر (قوله ضل ربنا) أي ملائكته كذا قال الشارح وفيه أن الضلع من خواص البشر دون الملائكة والجن وبقية الحيوانات فيؤول بالسرور أو التجبب أي سرت الملائكة أو تجببت من ذلك لكن السرور من الثاني فقط وهو قرب غير القنوط وهو الرحمة أما التجبب فن الاثنين أي الناس قسمان قسم يقنط فينزل به العذاب وقسم يرجو فنزل به الرحمة والملائكة تجبب من الاثنين وتسمر بالثاني فقط قرر شيخنا والظاهر أن معنى الحديث تجببت الملائكة من العباد حيث قنطوا من رحمة تعالى مع قرب غير القنوط لهم أي مع طمأنينة في (٣٧٣) غير القنوط كالمال أي بسوا من رحمة

الله وطمعوا في غير هاهنا هذا
يتجيب منه لأنه كان الظاهر
العكس إذ رحمة أقرب
من غيرها كذا يفهم ولا
يصح غير ذلك وتفسير
ضلع الرب بضلع ملائكته
أي لاستحالة عليه تعالى
لأنه سرور يحصل منه ففهم
الضم فان ظهر صوت كان
فهقهة والاقبسم (قوله
ضلكت) أي سرت وفرت
أو تبعت إذا ضلعت بمعنى
القهقهة سببها الشيطان
لثبثها عن عدم تلك
النفس وذلك لا يجوز عليه
صلى الله عليه وسلم (قوله
مقرنين في السلاسل)
المراد بهم الأسرى فانهم
يسلون بعد الأسر فيصلون
إلى الجنة (قوله بالجذع
من الضأن) هو ما أرى
مقدم أسنانه أو بلغ طاماً
كما هو معروف في الفقه
والحديث صادق بذلك
كما قررته في كبره فلا حاجة
للاستدراك الذي ذكره
في الصغير (قوله ضرب
الله تعالى مثلاً) وذلك
الضرب لأنواع العقول

تسكن أي لها بها والمعنى ضالة المسلم إذا أخذها إنسان ليملكها أدته إلى التارقال المناوي وتتمه
الحديث عند محرجه ولا يقربها (حم ت ن حب عن الجارود) بالجيم (ابن المعلى حم ه حب
عن عبد الله بن الصغير) بكسر أوله وخاء معجمة مشددة (طب عن عصمة بن مالك) رضى الله
عنه قال الشيخ حديث صحيح (ضالة المؤمن) الكامل الإيمان (العلم) يعني يسعى في
تحصيله كما يسعى صاحب الضالة في تحصيلها (كلمة قيد حديثاً) بالكتابة (طلب إليه آخر)
أي يسعى في تحصيله وقيد به بيان فيه الترغيب في كتابة العلم فهي مستحبة (فر عن علي) كرم
الله وجهه بإسناد ضعيف (ضلعك) أي عجب ملائكة (ربنا) فنسب إليه الضلع لكونه
الآخر والمريد قال ابن حبان العرب تضيف الفعل إلى الآخر كما تضيفه إلى الفاعل وكذلك
تضيف الشيء الذي هو من حركات الخلقين إلى الباري عز وجل كما تضيف ذلك الشيء إليهم (من
قنوط عباده) قال في النهاية القنوط هو أشد البأس من الشيء (وقرب غيره) قال المناوي
وتعامة قال أبو رزين ٣ قيل يا رسول الله أو يضل الرب قال نعم قلت لن نعدم من رب يضل خيراً
(حم ه عن أبي رزين) العقيلي قال الشيخ حديث صحيح (ضلكت من ناس) مثلاً إلى أو
أخبرني الله تعالى عنهم (يا توكنكم من قبل المشرق) أي من جهته الجهاد معكم (يساقون إلى الجنة
وهم كارهون) أي يسادون إلى القتل في سبيل الله الموصل إلى الجنة وهم كارهون للموت (حم
طب عن سهل بن سعد) ضلكت أي تجببت (من قوم يساقون إلى الجنة مقرنين في السلاسل)
كتابة عن كراهتهم للشهادة الموصلة إلى الجنة (حم عن أبي أمامة) بإسناد حسن (ضلوا
بالجذع) بفتح زين ما قبل انتهى (من الضأن) قال في النهاية أصل الجذع من أسنان الدواب وهو
منها ما كان شاباً قتيلاً وهو من الأبل ما دخل في السنة الخامسة ومن البقر والمعز ما دخل في السنة
الثانية ومن الضأن ما تمت له سنة ثم إن الجذع قبلها أي أسقط منه أجزاء كالوتعت السنة قبل أن
يجذع وذلك كالأبلوع بالسن والاحتلام وأنه يكفي فيه أسفه وما (فانه جائز) أي مجزئ في الأضحية
ومعه وهو ما لا يبلغ ذلك السن لا تجزئ الأضحية به (حم طب عن أم بلال) بنت هلال
الاسلمية بإسناد صحيح (ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً وعلى جنبتي) بفتح التون والموحدة
بضبط المؤلف (الصراط) أي جانيبه (سوران) بالضم تنبيه سور وأصله البناء المحوط (فيهما
أبواب مغلقة وعلى الأبواب ستور) جمع ستر (مرخاة) أي مسبلة (وعلى باب الصراط داع يقول
يا أيها الناس ادخلوا الصراط جميعاً ولا تتعوجوا) أي لا تميلوا (وداع يدعو من فوق الصراط
فاذا أراد الإنسان أن يفتح شيئاً من تلك الأبواب قال ويحك) كلمة ترحم (لا تفتح فانك إن تفتحه
تلهيه) أو تدخله (فالصراط الإسلام والسوران حدود الله والأبواب المفتحة محارم الله
وذلك الداعي على رأس الصراط كتاب الله) القرآن (والداعي من فوق واعظ الله في قلب كل

في سورة المسوس تقرى بالعقول كشبيه الإسلام بالصراط وهكذا فإن ألف الأذهان للمسوس أشد فقوله صراطاً بيان لهذا
المثل (قوله جنبتي الصراط أي حافتيه وطرفيه) (قوله مغلقة) أي غير مفتحة والافه هي مردودة بدليل ما بعده فالمراد أنها سهلة الفتح
لعدم غلقها فهي كالفتوحة (قوله ادخلوا الصراط) أي دين الإسلام أي تمثلوا به وامتلوا الأحكامه ولا تتعوجوا أي لا تميلوا عن
أحكامه إلا الأفعال المحرمة فإذا بعد الحق إلا الضلال (قوله ويحك) كلمة ترحم يقال لمن يخيف عليه الوقوع في مهلك تنبيهه عن
الوقوع فيه (قوله تلهيه) أي تدخله وإذا ٣ قوله قيل يا رسول الله هكذا في النسخ وفي المناوي قلت ولعله الصواب اه معجمه

دخلته بمعنى وقعت في المحارم وقعت في المهالك (قوله مسيرة ثلاث) أي لبال كذا في الكبير وهو أولى من قوله في الصغير من الأيام ولا ينافي ذلك قوله بعد وعرض جلده سبعون ذراعاً لأن الأخبار بالقليل لا ينافي الكثير أو أن ذلك يختلف باختلاف الكفار (قوله مثل الربذة) هي قرية بقرب المدينة (٣٧٤) دفن بها أبو ذر الغفاري رضي الله تعالى عنه أي مثل ما بين المدينة والربذة بدليل ما بعده

وذلك ثلاثة أيام (قوله بذراع الجبار) اسم ملك من ملوك اليمن أو العجم كان طويل الذراع أو المراد بالجبار المولى سبحانه وتعالى ويكون المراد بذراعه الذراع الطويل المخلوق له تعالى وتكون الإضافة للتعظيم أي الذراع الطويل العظيم المخلوق له تعالى (قوله أذكر للمولى) أي للشئ الذي تراءى كتابته أو للمولى أي للشخص المولى أي ففائدة وضع القلم على الأذن اليمنى أي بجانبها من أممها تذكره ذلك ملكة عليها الشارع ونقل المناوي عن بعض الأئمة أنه صلى الله عليه وسلم يخرج من الدنيا حتى علمه الله تعالى القراءة والكتابة لتقرر النبوة وما ورد أنه كان لا يكتب فذلك في بدء الأمر ليكون أبلغ في الإعجاز حيث أتى بالأحكام مع هدم كونه يكتب ويقرأ قال شيخنا وهذا ضرب من زهوه غيره والمشهور أنه صلى الله عليه وسلم لم يكتب أبداً (قوله ضع أنفك) ندبا إذا الواجب وضع جزء من الجبهة (قوله ثم اقرأ الخ)

مسلم) إنما ضرب المثل بذلك زيادة في التوضيح والتقريب ليصير المعقول محسوساً والمتخيل محققاً (حم ل عن النواص) بفتح النون وشدة الواو ثم مهمل ابن خالد الكلابي أو الانصاري قال لا صحح وأقره (ضرس الكافر) يصير في جهنم (مثل) جبل (أحد) بضمين أي مثل جبل أحد في المقدار (وغلظ جلده مسيرة ثلاث) من الأيام وإنما جعل كذلك لأن عظم جثته يزيد في أيامه قال المناوي وهذا في حق البعض لا الكل اه فلا ينافي ما يأتي (م ت عن أبي هريرة) ضرس الكافر يوم القيامة مثل أحد ونخذه مثل البيضاء) موضع في بلاد العرب أو هو اسم جبل (ومقعده في النار مسيرة ثلاث) من الأيام (مثل الربذة) بفتح الراء والموحدة والذال المجمة قرية بقرب المدينة يريد ما بين الربذة والمدينة (ت عن أبي هريرة) وهو حديث حسن (ضرس الكافر يوم القيامة مثل) جبل (أحد وعرض جلده سبعون ذراعاً وعرضه مثل البيضاء) موضع في بلاد العرب أو هو اسم جبل (وفخذه مثل ورقان) بفتح الواو وسكون الراء بعدها قاف ثم نون جبل أسود على عين المار من المدينة إلى مكة (ومقعده في النار ما بين وبين الربذة) بفتح الراء والموحدة والذال المجمة قرية معروفة وبها قبر أبي ذر الغفاري وبينها وبين المدينة ثلاث مراحل (حم ل عن أبي هريرة) (ضرس الكافر مثل أحد وغلظ جلده أربعون ذراعاً بذراع الجبار) أراد به مزيد الطول أو الجبار اسم ملك من اليمن أو العجم كان طويل الذراع (البراز عن ثوبان) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم بإسناد حسن (ضع القلم على أذنك) حال الكتابة (فاه أذكر للمولى) أي أمرع تذكره فيما يريد إنشاء من العبارة والمقاصد لأن القلم أحد اللسانين المعبرين عما في القلب (ت عن زيد بن ثابت) قال دخلت على المصطفى صلى الله عليه وسلم وبين يديه كتاب فذكره وهو حديث ضعيف (ضع أنفك) ندبا على الأرض في الصلاة (يسجد معك حق عن ابن عباس) قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على رجل يسجد على جبهته فذكره وإسناده حسن (ضع أصبعك السبابة على ضرسك) الذي يؤلمك (ثم اقرأ آخريس) أول بر الإنسان إلى آخرها قاله لرجل اشتكى ضرسه (فر عن ابن عباس) ضع بصرك موضع سجودك أي انظر ندبا إلى محل سجودك مادمت في الصلاة إلا في التشهد عند رفع المسجدة فانظر إليها (فر عن أنس) قال الشيخ حديث حسن غيره (ضع يدك) واليمنى أولى (على الذي تألم) بشدة اللام أي تألم به (من جسدتك وقل) حال الوضع (بسم الله) والاكمل اكمل البدعة وكرمه (ثلاثا وقل سبع مرات أعوذ بالله وقدرته من شر ما أجد وأحذر) قال النووي مقصوده أنه يستحب وضع يده على موضع الألم ويأتي بالدهاء المذكور اه وهذا من الطب الروحاني الإلهي وسببه كافي مسلم عن عثمان بن أبي العاص الثقفي رضي الله عنه أنه شكك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجعا يجده في جسده فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ضع يدك فذكره (حم م ه عن عثمان بن أبي العاص) الثقفي (ضع يمينك على المكان الذي تشككي فامسح بها سبع مرات وقل أعوذ بكرة الله وقدرته من شر ما أجد) من الوجع تقول ذلك (في كل مسحة) من المسحات السبع وأما يظهر أثره لمن قوى يقينه وكل إخلاصه (طلب ل عنه) أي عن عثمان المذكور قال الشيخ حديث صحيح (ضعوا السوط حيث يراه الخادم) في

أي بحسن نية فذلك طب نبوي بغير عقاقير ولا نقل فعلت ذلك فلم يفد فان العائق من ذلك (قوله بصرك) أي البيت تطرك محل سجودك وإن لم تسجد كصلاة الجمارة وقيل أنه ينظر للميت لأجل السجود والراجع الأثر أي في جميع الصلاة إلا في وقت رفع السبابة عند قوله لا اله إلا الله في نظر السبابة (قوله تألم) بتشديد اللام أي تألم به من جسدتك فهو يحدق إحدى التاءين كما أفاده العزيزي (قوله ما أجد الخ) فإن قرأ ذلك لغيره لجزء بسبب مسه أو خرم قال من شر ما يجده من وجعه ويحذر (قوله في كل مسحة) من المسحات السبع فيرفع يده في كل مسحة ثم يضعها

(قوله ضحى) أى يا أم يحيى

راوية الحديث (قوله

ثلاث مرات بسم الله)

والا كل بسم الله الرحمن

الرحيم (قوله أذهب) من

أذهب لأنه متعدد (قوله

واحد) بضم الدال

المهملة مع الوصل أو

بكسرهما مع القطع هكذا

وأحد رأى أزل واقتصر

الشارح على الأول لأن

الثاني لغة قليلة كما يعلم من

قول المصباح أحد من باب

قتل أسرع وحدثت الشيء

أحد وأحد من باب تعدد

من الحدور وزان رسول

وأحدته بالالف لغة

(قوله ضمن الله خلقه) أى

أزعمهم ذلك (قوله السرار)

أى من ضيعهم لم ينفعه

شيء كما قال تعالى يوم تبلى

السرار فإله من قوة ولا

ناصر (قوله الضالة) أى ما

امتنع بنفسه من صفار

السباع من نحو ابل وبقر

واللقطة بمعنى الملقوط لغة

وأما سرافا وجد من مال

محترم لا يعرف الواحد

ماله أو مستحقه فعطف

اللقطة على ما قبله عام

فكان الظاهر أن يقول

تجدها إلا أن يقال قال

تجدها أى اللقطة بالمعنى

الشامل للضالة فضيه شبه

استخدام (قوله فأدها) أى

أن بقيت والاقبلها (قوله

أستأكله) أى ضافه

ليكونه ليس بأرض قومه

وليس كل حلال تطيب

البيت فانه أبعد على التاديب وفيه إشارة إلى أن الرجل لا ينبغي له أن يترك خدمته هــ لا بل
يتعاهد بهم بالتأديب لكن لا يفعل ذلك لحظ نفسه بل بقصد الإصلاح ولا يتعدى اللاتق (البراز عن
ابن عباس) رضى الله تعالى عنهما وأسناده حسن (ضحى) (يا أم يحيى) (في يد المسكين) المراد به
هنا ما يشمل الفقير (ولو ظافرا محرقا) أراد المبالغة في رد السائل بما يسروا أن كان قليلا
حقيرا باب الطلغ المحرق لا يتفع به قال في النهاية اطلب للبقر والغنم كالخافر للفرس والبغل
والنمل لا يمر اهـ وقال في المصباح اطلب من الغنم والبقر ونحوه كالظفر من الانسان والجمع
أطلاف مثل جل وأجال (حم طيب عن أم يحيى) بضم الموحدة وفتح الجيم قال الشيخ رحمه الله
تعالى حديث صحيح (ضحى) خطاب لامه بنت أبي بكر رضى الله عنها (يدك عليه) أى
الخارج الذى خرج فى عقلت (ثم قولى ثلاث مرات بسم الله اللهم أذهب عني شر ما أجسد بدعوة
نبيك الطيب) أى الظاهر (المبارك المسكين) أى العظيم المنزلة (عندك) محمد (بسم الله)
والا كل أكل البهائم وسببه كافي الكبير عن أسماء بنت أبي بكر الصديق قالت خرج فى عني
خراج فترضت منه فسألت النبي صلى الله عليه وسلم فقال ضحى فذكره (الخرا طى فى)
كتاب (مكارم الاخلاق وابن عساكر) فى تاريخه (عن أسماء بنت أبي بكر) الصديق قال الشيخ
حديث حسن عن أسماء رضى الله عنها (ضحى يدك اليمى على فؤادك) قال العلقمى رحمه
الله زاد فى الكبير فاصصيه (وقولى بسم الله اللهم داونى بدوائك واشفىنى بشفائك وأغنى بفضلك
عن سؤالك واحذر) قال المناوى دال هـ هـ هـ مضمومة وقال الشيخ بقطع الهجزة (عنى أذاك)
قوله لغيره أهلا من العبرة وهى الحية والانفة حين جاءته صلى الله عليه وسلم وقالت يا عائشة أغشيتنى
بدعوة من رسول الله صلى الله عليه وسلم (طوب عن ميمونة بنت أبي عبيد) قال الشيخ بفتح العين
وكسر السين المهمة وقيل بنت أبي عتبة (ضمن الله) بشدة الميم مفتوحة (خلقها أربعة
الصلاة والزكاة وصوم رمضان والغسل من الجبابة) بالنصب بدلا من أربعة (وهن السرار التى
قال الله تعالى يوم تبلى السرار) قال المحلى فى تفسيره تختبر وتكشف ضمائر القلوب فى العقائد
والتيات وقال البيضاوى رحمه الله تعرف أو تميز وقال المناوى وذلك لأنه تعالى لما علم من عبده
المال نوع له الطاعة لا يدوم له به اتهمير أوقاته جعلها مشغولة على أجناس اهـ فى الاختبار بالسرار
عن المذكورات ما لا يحصى من الهجاز (هب عن أبي الدرداء) قال الشيخ حديث حسن (الضالة
واللقطة) قال العلقمى قال فى النهاية اللقطة بضم اللام وفتح القاف اسم المال الملقوط أى
الموجود والاتقاط أن يعثر على الشيء من غير قصد وطلب وقال بعضهم هى اسم الملقط اهـ قلت
وهى لغة الشيء الملقوط وشر ما وجد من حق ضائع محترم لا يعرف الواحد مستحقه (تجدها) أى
التي تجدها (فان شدها ولا تكتم ولا تعيب) قال المناوى أى لا تسترها عن العيون اهـ وهذا صريح
فى وجوب التعريف سواء التقطها السقط أو التملك وهو المعتمد عند الشافعية وقيل ان التقطها
السقط لا يجب التعريف (فان وجدت ربحا) أى مالها قبل أن تملكها (فأدها) اليه مع
زوائدها المنصبة والمنفصلة المادته بعد ملكها فان تلفت بعد ملكها وجب رد بدلها (والا) أى
وان لم تجدها (فانما هو مال الله يؤتبه من يشاء) فان شئت فاحفظها وان شئت فملكها بعد
التعريف المعبر (طلب عن الجارود) العبدى اسمه بشر بن العلاء وقيل ابن عمرو مسمى به لانه
أخا على بكر بن وائل فكسره هم وجردهم قال الشيخ حديث صحيح (الضب) حيوان برى يشبه
الورل (أستأكله) ليكون فى أحافه وليس كل حلال تطيب النفس به (ولا أحرمه) فيجمل أكله
أجما ولا يكره عند الثلاثة وكرهه الحنفية قال العلقمى وسبب عدم أكله ما أخرجه الشيخان
عن ابن عباس عن خالد بن الوليد أنه دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت ميمونة فأتى بضرب
النفس به ففقد أكله بعض الصحابة بمائدته صلى الله عليه وسلم

(قوله وفيه كبش) الظاهر وفيه الان الضبع اسم للاتي والد كرضيعان كسرحان الا ان يؤول بالمدكور وكنية الذكر أبو عامر والاتي أم عامر ومنه قوله (٣٧٦) ومن يصنع المعروف مع غير أهله • يجازي كما جوزي مجيرام عامر وذلك انها طردت من صائد

ودخلت على شخص في حجرة فأكرمها وأجارها وسقاها فلما نام فرت كرشه وأكلت حشونه ولعقت دمه فلما جاء ابن عمه ووجده على هذه الحالة تتبعها وقتلها وأنشد هذا البيت ولكن جاء في الحديث انه ينبغي صنع المعروف ولو مع غير أهله لانه ان صادف محله فذالك والا فالفاعل من أهله (قوله الضلع) أي الذي بقهقهة لانه الذي عمت القلب والحاصل أن انفتاح القسم بسبب الحبب أقسام ثلاثة تبسم وهو أن يظهر البشر في الوجه مع انفتاح الفم فان ظهر صوت سمى ضحكاً قيل ووجد هذا من النبي صلى الله عليه وسلم قلبه لافان زاد على ذلك كان قهقهة (قوله يحبه الله) أي يرضى عن فاعله ويشيبه (قوله يحقه الله) أي يحقت فاعله وينضب عليه (قوله بكشر) أي يتبسم حدائنه أي لأجل حدائنه أي قرب عهده به كأن كان صاحبه عن قرب (قوله والباطل) عطف تفسير على الجفاء (قوله ليضحك أو يضحك) كما يقع في أهل مصر ويسمونه بالانقاط مما يترتب عليه أذية شخص وقوله نريفاً هو الفصل

مخوذ فأهوى اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده فقال بعض النسوة أخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يريد أن يأكل فقالوا هو ضب يارسل الله فرفع يده فقلت أحرام هو يارسل الله فقال لا ولكن لم يكن بأرض قومي فأجندني أعافه قال خالد فأخذته فأكته ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر وقوله فأتى بضب مخنوذ بهمة ساكنة ونون مضومة وآخره ذال مجمة أي مشوي بالحجارة الحجاة وذكر ابن خالويه ان الضب يعيش سبع مائة سنة وأنه لا يشرب الماء ويبول في كل أربعين يوماً قطرة ولا يسقط له سن ويقال بل اسنانه قطعة واحدة زاد شيخنا مفرجة وحكى غيره ان أكل لحمة يذهب العطش (حم ق ت ن • عن ابن عمر) بن الخطاب (الصبيع) بضم الباء وسكونها الاتي من الضباع ولا يقال ضبعة والد كرضيعان كسرحان وجمعه ضباعين (صيد) يحرم على المحرم صيده والتعرض له ويحل أكله عند الشافعية لا الحنيفة وكرهه مالك (وفيه كبش) اذا صاده المحرم (قط هق عن ابن عباس) قال العلقمي بجانبه علامة الصحة (الضبيع صيد فكها) جوازاً (وفيه كبش مس) أي ثم له ستان ودخل في الثالثة وطاع سنه (اذا أصابها المحرم) فيه حل أكل الضبيع ولا يعارضه حديث انه صلى الله عليه وسلم سئل أيؤكل فقال أو يأكل الضبيع أحد لانه منقطع وضعيف قال العلقمي وكنية الذكر أبو عامر والاتي أم عامر وروى البيهقي في الشعب عن أبي عبيدة أنه سأل يونس بن حبيب عن المثل المشهور لمجيرام عامر فقال كان من حديثه ان قوماً خرجوا الى الصيد في يوم حار فرأوا ضباً فطردوه فاقطعت خبايا أعراي فأجارها منهم وسقاها ماءً ولبناً فبينما هم وناثم اذ وثبت عليه فبقرت بطنه وشربت دمه وأكلت حشونه وتركته فجاء ابن عم له فراه فاتبعها حتى قتلها وأنشأ يقول

ومن يصنع المعروف مع غير أهله • يجازي كما جوزي مجيرام عامر
أدام لها حتى استجارت بقربه • قراها من البان اللقاح الغزار
وأشبعها حتى ما اذا غلالت • فسرت به بأنيابها وأظا فسر
فقل لذوي المعروف هذا جزاء من • غدا يصنع المعروف مع غير شاكر

اتهمى لكن ورد الشرع بالامر بفعل المعروف مطلقاً مع أهله ومع غير أهله قال صلى الله عليه وسلم اصنع المعروف الى من هو أهله والى غير أهله فان أصبت أهله أصبت أهله أي أصبت الذي ينبغي اصطناع المعروف معه وان لم تصب أهله كنت أنت أهله (هق عن جابر) رضي الله عنه وصحبه البغوي (الضلع في المسجد ظلة في القبر) أي يورث ظلة القبر فانه عمت القلب وينسى ذكر الرب (فر عن أنس) الضلع ضحكان أي نوعان (ضحك يحبه الله) أي يشيب عليه (وضحك يحقه الله) أي يحقت صاحبه أي يعاقبه ان شاء (فاما الضلع الذي يحبه الله فالرجل) أي فضلك الرجل أي الانسان الذي (بكشر) بشين مجمة أي يكشف عن سنه ويتبسم (في وجه أخيه) في الدين حتى تبدوا أسنانه يفعل ذلك (حدائنه عهد به وشوقاً الى رؤيته وأما الضلع الذي يحقت الله تعالى عليه فالرجل يتكلم) أي فهو الضلع المتسبب عن تكلم الرجل الذي يتكلم (بالكلمة الجفاء) الاصرار والطرد يقال جفوت الرجل أجفوه أعرضت عنه أو طردته (والباطل) قال العلقمي هو عطف تفسير ويوضحه الرواية الاخرى وان العبد ليتكلم بالكلمة من مخطئ الله انتهى وقال المناوي أي القاسم من الكلام والساقط حكمه أو اللغو (ليضحك أو يضحك) بمثناة تحته فيها مفتوحة في الاول مضومة في الثاني (يهوى) أي يسقط الى السفل (بها في جهنم) أي بسببها يوم القيامة (سبعين خريفاً) أي سنة فقيه تسجية السكل باسم الجزء لان

(قوله ينقض الصلاة) أي يطلها حيث ظهر منه حرف مفهم أو حرفان مطلقا (قوله الضرار) أي ضرره من الشخص الموصى بارتكابه المحرم فانه ضرره نفسه بذلك أو المراد الضرار للورثة حيث قصد حرمانهم ومن ذلك أن يقربين لشخص من الورثة أولا كذبا لحرمان الورثة فهو كبيرة (قوله لكل مؤمن) اما الكافر فهي في حقه (٣٧٧) زيادة عذاب (قوله لكل ذنب) أي من الصغائر فان لم يكن له ذلك

رفع له بها درجات أما الكافر فلا يكفرها الا التوبة والضمه قبل السؤال كما يدل عليه قول الملك بعد السؤال ثم نومة العروس (قوله الضيافة) من ضاف اذا مال ليل الضيف الى من نزل عنده وينبغي أن يتحفه في اليوم الاول بأن يقدم له شيئا مستحسنا من غير كافة ومحل طلبها ان لم يضر بماله والا فلا ان لم يصبر على الاضافة كما في قصة الانصاري مع زوجته واولادها حيث نوماهم فنزل في حقهم ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة أي جماعة من غير ضرر وانما نوما الاولاد لعلهم يشبعهم وانهم يأكلون مع الضيف وان كانوا شباعى (قوله ثلاثة أيام) أي في ثلاثة فهو منصوب على الظرفية (قوله صدقة) ميماء صدقة تنفير للضيف عن الإقامة أكسثر لان نفس ذي المرواة تأتي اسم الصدقة فلا يشعر بوجوبها في الثلاث اذ هي صدقة فيها أيضا فقهرم الإقامة بعد الثلاث ان علم انه لا يسمح له بما

الطريف أحد فصول السنة اذ فيه تجتني الثمار وعبارة النهاية الحريف الزمان المعروف من فصول السنة ما بين الصيف والشتاء ويريد به في الحديث السنة (هناد) بن السري (عن الحسن) ابصرى رحمه الله تعالى (مرسلا) (الضيف) قال في القمع قال أهل اللغة التيسر مبادئ الضيف والضيف انبساط الوجه حتى تلتها الاسنان من السرور فان كان بصوت وكان بحيث يسمع من بعدهم قهقهة والاضيف وان كان بلا صوت فهو التيسر وتسمى الاسنان في مقدم الفم الضواحي وهي الشايات والانياب وما يليها وتسمى التواجد (ينقض الصلاة) أي يطلها ان ظهر به حرفان أو حرف مفهم الا اذا علم به فبعدد زرع القلة (ولا ينقض الوضوء) مطلقا عند الشافعي وقال أبو حنيفة ان قهقهة ينقض (قط عن جابر) الضرار) بكسر الميم مخففا (في الوصية) كان يوصي بأكثر من الثلث أو يقصد حرمان الورثة دون التقرب الى الله أو يقربين لا أصل له (من الكافر) استدل به من قال بجمرة الوصية بما زاد على الثلث (ابن جبر) عبد الرحمن (بن أبي حاتم) في التفسير عن ابن عباس (الضمه في القبر كفارة لكل مؤمن لكل ذنب بقي عليه لم يعف له) فيه تمهول للكافرين كانت مغفورة كانت رفع درجات (الرافعي) عبد الكريم (في تاريخه) القزوين (عن معاذ) بن جبل (الضيافة) تكون (ثلاثة أيام) أي ينقض المضيف للضيف بما لا كافة في نفسه في اليوم الاول والتكليف للضيف مكروه ويقدم له في الاخيرين ما حضر (فما كان وراء ذلك فهو صدقة) ميماء صدقة تنفير للضيف عن الإقامة أكثر من ثلاثة لان نفس ذي المرواة تأنف الصدقة (خ عن أبي شريح حم د عن أبي هريرة) الضيافة) تتأكدنا كذا يقرب من الواجب (ثلاثة أيام فإزاد) عليها (فهو صدقة حم) عن أبي سعيد الخدري البزار عن ابن عمر (بن الخطاب) (طس عن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (الضيافة) على من علك فاضلا عن كفايته وكفاية حمونه تكون (ثلاثة أيام فإزاد فهو صدقة وكل معروف) فعل مع محترم (صدقة) أي يثاب عليه ثواب الصدقة (ابن عباس ابن مسعود) باسناد صحيح (الضيافة ثلاث ليل حق لازم) على من مر (في أسوي ذلك فهو صدقة) أنشد بظاهره الامام أحمد وأوجه وجه الجمهور على المضطرا وأهل الله المأخوطة عليهم ضيافة المارة (البوردي) بفتح الموحدة وسكون الراء آخره دال مهملة نسبة الى ايورد بالدبابة حبة نرسا وهو أبو محمد عبد الله بن محمد (وابن قانع) في معجم الصحابة (طب والضيافة) في الحرة (عن اثناب) بفتح المثناة وسكون اللام (ابن ثعلبة) الضيافة ثلاثة أيام فإزاد فهو صدقة) أي فإكرام الضيف فإزاد عليها صدقة (وعلى الضيف أن يتحول بعد ثلاثة أيام) (ابن أبي الدنيا) كتاب (قري الضيف عن أبي هريرة) الضيافة ثلاثة أيام فإزاد فهو صدقة) أي صدقة كسائر الصدقات (طب عن طارف بن أشيم) بسكون المجهدة وفتح المشاة الضيافة (الضيافة على أهل الوبر) بفتح الواو والباء الموحدة سكان البوادي سماهم بذلك لانهم يتخذون بيوتهم من وبر الابل (وليت على أهل المدر) بالفتح سكان القرى والمدن جمع مدره وهي البنية وبه أخذ مالك لاحتياج المسافرين في البادية وتيسر الضيافة على أهلها (القضاعي عن ابن عمر) وهو حديث ضعيف (الضيف

(٤٨ - عزيرى ثاني) زادوا الا خلاف السنة (قوله وكل معروف) ولو كلمة خير أو بشر في الوجه مثلا (قوله لازم) أي متأكد لا واجب اذ لا تجب الا اذا كان الضيف مضطرا أو شرطت الضيافة على أهل الذمة (قوله أن يتحول) وجوباً ان علم أنه لا يسمح والافند با كاسر (قوله على أهل الوبر) أي متأكد عليهم وليست متأكد على أهل المدر (قوله برزقه) أي ببركة معه تحصل له خفيف في طعامه وليس المراد انه يأتي معه طعام

(قوله بذنوب القوم) أي الصغار وإن قال بعضهم أنه شامل للكبار (قوله بمعص) أي يزيل ﴿حرف الطاء﴾
 (قوله طائر) المراد به هنا على سبيل التجوز ما قدره الله تعالى من خير أو شر مكتوب في ورقة في عنقه من حين ولادته وإن لم
 نشاهد ذلك فشبّه ذلك بالطائر الذي تستبشر العرب أو تشاءم به ونخص الطائر لأنه المألوف عند العرب في التطير وغيره قال تعالى وكل
 إنسان ألزمناه الخ ما أخذ من طيرت (٣٧٨) المال بين القوم إذا قسمته بينهم قطاير وتفرق (قوله طاعة الخ) خبره قدم فينبغي

يا أي المضيف (برزقه) مع معنى حصول البركة عند المضيف (ويرتحل بذنوب القوم) الذين
 أضافوه (يعص) أي بسببه يعص الله (عنهم ذنوبهم) والمراد الصغار (أبو الشيخ)
 الأصماني (عن أبي الدرداء) بإسناد ضعيف

﴿حرف الطاء﴾

﴿طائر كل إنسان في عنقه﴾ قال العلقمي قال في المصباح وطائر كل إنسان عمله اه أي كتاب
 عمله يحمله في عنقه ونخص العنق بالذكر لأن الزوم فيه أشد قال مجاهد ما من مولود يولد إلا وفي
 عنقه ورقة مكتوب فيها شئ أو سعيد (ابن جرير عن جابر) رضى الله عنه ﴿طاعة الله طاعة
 الوالد﴾ قدم الخبر لمزيد المبالغة وكذا قوله (ومعصية الله معصية الوالد) والوالدة كالوالد والسكران
 في أصل لم يكن في رضاه أو منعه ما يخالف الشرع (طس عن أبي هريرة) بإسناد حسن
 ﴿طاعة الإمام حق على المرء المسلم﴾ وإن جاز (مالم يأمر بمعصية الله) فإذا أمر بمعصية الله
 ﴿فلا طاعة له﴾ أي لا تجوز طاعته ونخص المسلم لأنه الأحق بالترام هذا الحق فالذي كذلك ﴿هب
 عن أبي هريرة رضى الله عنه ﴿طاعة النساء﴾ في كل ما هو من وظائف الرجال المهمة لا فيما كان
 أمره وأمنت عائته (بداية) أي غم لازم وقيل من أطاع عرسه فقد غش نفسه (عق والقضاي
 وابن عساكر عن عائشة) رضى الله عنها ﴿طاعة المرأة دامة﴾ لنقصان عقلها وتقصير رأيها
 (عد عن زيد بن ثابت في طالب العلم) الشرعي الذي يطلبه لوجه الله تعالى (تبسطه الملائكة
 أجتمه أرضا بما يطلب) كناية عن توفيره وتعظيمه (ابن عساكر عن أنس في طالب العلم بين الجهال
 كالخبي بين الأموات) تركهم العلم والاشتغال به نزلهم منزلة الأموات (العسكري) علي بن سعيد
 (في) كتاب (الحجاج وأبو موسى في الذيل) على مجمع العمارة (عن حسان بن أبي سنان مر سلا)
 هو من زهاد التابعين الثقات في (طالب العلم) الله تعالى (أفضل عند الله من المجاهد في سبيل الله)
 قال المناوي لأن المجاهد يقاتل طائفة مخصوصة في قطر مخصوص والعالم حجة الله على كل معاد
 ومبتدع في كل قطر (فر عن أنس) بإسناد ضعيف (طالب العلم) الله عز وجل كافي رواية الديلمي
 (كانغادي والرائح في سبيل الله) أي في قتال أعداء الله بقصد إعلاء كلمته (فر عن عمار) بن
 ياسر (وأنس) بن مالك (طالب العلم طالب الرحمة) من الله تعالى (طالب العلم ركن الإسلام
 ويعطى أجره) على طابعه (مع النبيين) لأنه وإوتهم وخليفهم فتوايه من جنس ثوابهم (فر عن
 أنس) بن مالك (طبقات أمي خمس طبقات كل طبقة منها أربعون سنة فطبقتي وطبقه أصحابي
 أهل العلم) العاملون به (والإيمان) وقال المناوي هم أرباب القلوب وأصحاب المكاشفات لأن
 العلم بالشئ لا يقع إلا بعد كشف المعلوم وظهوره للقلب (والذين يلوونهم إلى الثمانين أهل البر
 والتقوى) قال المناوي أي هم أهل النفوس والمكابدات فوسفهم بأنهم أصحاب المجاهدات اه
 ومقصود الحديث أن من قبلهم أكمل منهم وهم أكمل من بعدهم (والذين يلوونهم إلى العشرين
 ومائة أهل التراحم والتواصل) تكرر موافقته بالذنب فبذلها للخلق ولم يبلغوا الدرجة الثانية (والذين

الحرص على طاعتهم ما حتى
 لو أمره أحدهما بطلاق
 زوجته طلب منه المبادرة
 لذلك حيث لم يسكن أمر
 الابوين لأمر نفساني
 فقد أمر سيدنا عمر ابنه
 صبيد الله رضى الله تعالى
 عنهما بذلك وكان يحب
 زوجته وسيدنا عمر
 بكرها فذهب إلى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 وأخبره بذلك فقال له طلقها
 أي اطلب رضا أبيه (قوله
 الإمام) مثله نوابه فيجب
 امتثال نهييه عن المحرم
 والمكروه (قوله دامة)
 أي قالبا والافضاض النساء
 طاعته نجاح كما وقع
 لبعض زوجاته صلى الله
 عليه وسلم أمرته بصلح
 الحديبية ففعل ذلك فحصل
 السرور وكذا أثبت سيدنا
 شعيب لما أمرته بأن يزوجها
 سبيدنا موسى أطاعها
 وكان خيرا وهذا الحديث
 تكلم فيه بالوضع وأما
 حديث شاورهن وخالفهن
 فلا أصل له (قوله تبسط
 الخ) كناية عن تعظيمه
 لأنه حقيقة وذلك فيمن
 طلبه الله تعالى أي العلم

الشرعي وآلاته (قوله كالخ) بجامع عدم النفع (قوله أفضل الخ) لأنه يقاتل بسيف معنوي لكل منازع يلوونهم
 مخالف للشرع في كل قطر بخلاف المجاهد فيقاتل بالسيف الحسي طائفة مخصوصة في قطر مخصوص (قوله كانغادي) أي الذهاب
 والرائح أي الراجع (قوله مع النبيين) أي له أجر عظيم ملحق بأجر النبيين في العظم وإن لم يكن مثله من كل وجه (قوله أهل العلم) أي
 الباطني فأصحابه صلى الله عليه وسلم لهم شهود باطني بالذات العلية وقوة إيمان فلا يساويهم غيرهم في ذلك وإن تفاوت بعضهم في ذلك
 فإذا مضى أربعون سنة كانوا دون من سبق في ذلك فانه وصفهم بأنهم أهل المجاهدة للنفس وهذا الكلي في الطبقة الأولى فيمن

هابي الا وهو اهل كشف رقة ايمان اما الطبقة الثانية ومن بعدهم اهل اعلب فيها والافليس كل واحد من الطبقة الثانية اهل بر
تقوى (قوله والتدابير) أي يولي بعضهم من بعض (قوله الهرج) القتل (قوله كافي الثلاثة) أو الاربعة كافي الحديث الآتي
المعنى انه لو افرد اثنان وأكل كل واحد ولو ضم أحدهما أكله للثاني لكان كافي الاربعة لان في الاجتماع بركة أو المعنى لو أكل
الاربعة طعام الاثنين الذي يشبههما لكان كافي الاربعة فيما تقوم به البنية وان لم يكن (٣٧٩) مشبع لكل (قوله يكني الثمانية) أي

وطعام الثمانية يكني ستة
عشر وهكذا وفي ذلك حث
على طلب الاجتماع على
الزاد وطلب القرى للناس
من غير كلفة ولا يستقل
الطعام (قوله داء) أي لكونه
يطعم من غير طيب نفس
وقد وقع ان مضيا ضيفا
بخيلا وصنع له طعاما حسنا
فأكل منه البخل بكثرة
حتى أضمر فقال له السفي
تقاي لتستريح منه فقال
لا يهون علي أن أخرج هذا
الطعام النفيس من جوفي
فقد رضى بالضرر وترك
الدواء لشخص نفسه (قوله
طعام المؤمنين الخ) أي
يقوم التسبيح مقام الطعام
الشامل للشرب (قوله
منطقه) اسم كان وخبرها
التسبيح (قوله مع الله به)
أي أشهره على رؤس
الخلائق يوم القيامة وقضه
بذلك (قوله رياء وسمعة)
أي الغالب عليه ذلك وقد
يكون لعذر كضيق المل
(قوله طعام بطعام وانا
بانا) قاله لما أهدى إليه
صلى الله عليه وسلم بعض
زوجاته طعاما نفيسا في قصعة
فلما رأتها السيدة عائشة
حصل لها غيرة فكسرتها

يولونهم الى الستين ومائة أهل التقاطع والتدابير والذين يولونهم الى المائتين أهل الهرج والحروب) أي يقتل بعضهم بعضا قال الشيخ فيه اشارة الى ما وقع بين بني العباس وأولاد علي (ابن عساكر عن
أنس في طعام الاثنين كافي الثلاثة وطعام الثلاثة كافي الاربعة) قال العلقمي هو خبر بمعنى الامر
أي أطعمه واطعام الاثنين الثلاثة أو هو للتنبيه على أن ذلك يقوت الثلاثة وأخبرنا بذلك ثلثا نخرج
وقال المهلب المراد بهذه الاحاديث الخس على المكارمة والتقنع بالكفاية يعني وليس المراد الحصر
في مقدار الكفاية وانما المراد المواصلة وانه ينبغي للاثنين ادخال ثالث لطعامهما وادخال رابع
أيضا بحسب من يحضر ووقع عند الطبراني ما يرشد الى العلة في ذلك وأوله كلوا جميعا ولا تفرقوا فان
طعام الواحد يكني الاثنين الحديث فيؤخذ منه ان الكفاية تنشأ عن بركة الاجتماع وان الجمع كلما
كثر ازدادت البركة وفيه انه لا ينبغي للمرء أن يستحق ما عنده فيمتنع من تقديمه (مالك في فت عن أبي
هريرة في طعام الواحد يكني الاثنين وطعام الاثنين يكني الاربعة وطعام الاربعة يكني الثمانية)
بالمعنى المقرر (أحمد بن حنبل عن جابر بن عبد الله) (طعام الاثنين يكني الاربعة وطعام الاربعة
يكني الثمانية) قال في المعري يجوز كونه بمعنى الغداء والقوة لا الشبع لانه مذموم (فاجتمعوا عليه
ولا تفرقوا) بخلاف احدى التاين تخفيفا (طب عن ابن عمر) قال العلقمي بجانبه علامة العفة
في (طعام السفي دواء) لكونه يطعم عن طيب نفس وفي روايه شفاء (وطعام السفي دواء) لكونه
يطعم مع غير طيب نفس فتنبى الاجابة لطعام السفي دون البخل (خط في كتاب البخلاء وأبو القاسم
الطبرقي) تكسر الخاء المعجمة وفتح الراء ووقف (في فوائد عن ابن عمر) ورواه ثقات (طعام
المؤمنين في ريس الالجال طعام الملائكة) وهو (التسبيح والتقديس) أي يقوم مقام الطعام في
الغذاء (فمن كان نطقه يومئذ التسبيح والتقديس اذهب الله الجوع) أي والظما فاكثف به عنه
من باب سرائيل فقبلكم الخ (ل عن ابن عمر) بن الخطاب قال الشيخ حديث حسن لغيره (طعام
أول يوم) في الرواية (حق) فقبب الاجابة اليه ان كانت ولجة عرس والاسنت (وطعام يوم الثاني
سنة) فقسن الاجابة اليه ولا فجب (وطعام يوم الثالث سمعة ومن سمع) بالتشديد (سمع الله به) أي
من قصده الرياء والسمعة فعصه الله يوم القيامة والكلام فيما اذا دما في الثاني والثالث من دعاه في
الاول فان كان غيره فهو أول في حقه (ت عن ابن مسعود) قال الشيخ حديث صحيح (طعام يوم
في الدرس سنة وطعام يومين فضل) أي زيادة (وطعام ثلاثة أيام رياء وسمعة) على ما مر فتكره
الاجابة اليه (طب بن ابن عباس) قال الشيخ حديث صحيح (طعام بطعام وانا بانا) قال
العلقمي سببه كافي الترمذي عن أنس قال أهدت بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم طعاما في
قصعة فصربت عائشة القصعة بيدها فألقت ما فيها فقال النبي صلى الله عليه وسلم طعام فذكره اه
وقال المناوي قاله لما أهدت اليه زوجته زينب بنت جحش أو أم سلمة أو حفصة طعاما في قصعة
فكسرتها عائشة فقيل يا رسول الله ما كفارتها فذكره (ت عن أنس) قال الشيخ حديث صحيح
(طعام كطعامها وانا كاناها) احتج به داود وغيره لمذهبه ان جميع الاشياء انما تضمن بالمثل
وأجابوا عنه بأنه ذكره على وجه الاصلاح دون بت الحكم (حم عن عائشة) رضى الله عنها

ثم قالت عائشة أو غيرها ما كفارة ذلك أي ماذا يلزم في ذلك فذكره أي ان أردت يا عائشة الخ لوص من ذلك فعوضها طعاما وانا
مثل ذلك واحتج به بعض الائمة لمذهبه ان جميع الاشياء انما تضمن بالمثل ويحجب انه ذكر الحديث على وجه الاصلاح دون بت
الحكم أي ان رضى بت مثل ذلك فذا لا قالوا يجب القيمة لانهم مائة ومات وانما يجب بدل الطعام لانه صلى الله عليه وسلم لم يملكه
بالاهداء لعدم قبضه له بنقله من محل الى آخر لكونه منقولا

(قوله طالب العلم) المراد به هنا ما يجب لله تعالى وما يجوز وما يستحيل وكذا للرسول وكذا كل ما تتوقف عليه صحة عبادته وإذا أراد بيعاً مثلاً يجب عليه معرفة ما يحكمه الخ في كل ذلك فرض عين وفرض الكفاية كالتدريس وما زاد على الاجتهاد المطلق سنة (قوله مسلم) أي مكلف (قوله ٣٨٠) كقوله الخنازير الجواهر الخ) أي مثل من بذل العلم لغير من ينتفع به كالجاهل الذي لا يصح

ولا يفهم كمثل من قلده
أنفس المعادن لا خمس
الحيوانات ففيه إشارة
إلى فح ذلك الفعل وفيه
تشبيه العلم بأنفس الجواهر
والجوهرة بالخنازير (قوله
حتى الحيتان الخ) لاها
يصل لها نفع العلم بأن
ينهى عن تهذيها في القتل
فهذا فمن طلب العلم لنفع
الناس أما من كتمه فهو
محرور من استغفار
الحيوانات (قوله اغاثه
الله فان) منها أن يعاون
من لا يستطيع الركوب
وحده أو تحميل الأمانة
وحده (قوله طلب العلم)
أي الفرض أما النقل
فنقل الصلاة أفصل منه
لأن نفعها أفضل التوافل
الخ (قوله غريبة) أي من
يطلب الحق بأن يأمر
بالمعروف وينهى عن
المنكر يصير كالغريب
لقلة من يعينه وينصره
لأن طالب الناس مع هوى
نفسه مازل الحق لعمري
من صديق (قوله طلب
الحلال) أي طالب معرفته
والاكتفاء منه فان ذلك ينور
البصيرة ولذا روى ابن
أدهم في الشام فقبل
له ما جاء بك هنا فقال له
لا ملا بطني من حلال

باسناد حسن (طالب العلم فريضة على كل مسلم) قال العلقمي أراد والله أعلم العلم العام الذي لا يسع البالغ العاقل جهله أو علم ما يطرأ له خاصة فيسأل عنه حتى يعلمه أو أراد أنه فريضة على كل مسلم حتى يقوم به من فيه الكفاية وقال البيضاوي المراد من العلم ما لا مندوحة للعبد عن تعلمه كعرفة الصانع أو العلم بوحدة الله ونبوة رسوله وكيفية الصلاة فإن تعلمه فرض عين (عنه هب عن أنس) بن مالك (طص خط عن الحسين بن علي طس عن ابن عباس تمام في فوائد عن ابن عمر) بن الخطاب (طاب عن ابن مسعود خط عن علي طس هب عن أبي سعيد) قال المناوي وأسانيد ضعيفة لكن تقوى بكثرة طرقه اه وقال العلقمي رحمه الله تعالى هو صحيح لغيره (طلب العلم فريضة على كل مسلم) وواضع العلم عند غير أهله كقوله الخنازير الجواهر واللؤلؤ والذهب (قال الطيبي) يشعر بأن كل علم يختص باستعداد أهله فإذا وضعه في غير موضعه فقد ظلم فمثل معنى الظلم بتقليد أخس الحيوان بأنفس الجواهر لتهجين ذلك الوضع والتفجير عنه وما أحسن ما قيل وهو مما ينسب للإمام الشافعي رضي الله تعالى عنه

ومن منع الجهال علما ضاعه • ومن منع المستوجبين فقد ظلم
أنثردرا بين راعية الغنم • وأثره نظو مال راعية النعم
لئن كنت قد ضيعت في ثمر بلدة • فليت مضية عابثهم غرور الكام
فان فرج الله الكريم باطمة • وأدركت أهلاله علوم والحكم
بثنت مفيدة واستفدت ودادهم • والافترضون لاي ومكتهم

(عن أنس) وضعه المنذري (طالب العلم فريضة على كل مسلم) وان طالب العلم يستغفر له كل شيء حتى الحيتان في البحر) لأن صلاح العالم منوط بالعالم بتبليغه الأحكام الشرعية التي منها أن الحيوان بحرم تهذيبه (ابن عبد البر في العلم عن أنس) بن مالك رضي الله عنه قال الشيخ حديث حسن لغيره (طالب العلم فريضة على كل مسلم) والله يحب اغاثه الله فان) أي المظلوم المستغيث (هب وابن عبد البر عن أنس) طالب العلم الشرعي لله تعالى (أفضل عند الله من الصلاة والصيام والحج والجهاد) في سبيل الله لأن نفعه متعدد وصحة العبادة تتوقف عليه (فر عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (طالب العلم ساعة) واحدة (خير من قيام ليلة) أي التهجد ليلة كاملة (وطالب العلم يوما) واحدا (خير من صيام ثلاثة أشهر) غير رمضان لما ذكر (فر عن ابن عباس) باسناد ضعيف (طالب الحق غربة) بضم الميم وسكون الراء ورفع الموحدة أي إذا طلبت استقامة الخلق للحق لم تجد ذلك عليه فاهير ابل تجد نفسك وحيدا في هذا الطريق (ابن عساكر عن علي) وهو حديث ضعيف (طالب الحلال) أي الكسب الحلال لمؤنة النفس والعيال (فريضة بعد الفريضة) أي بعد الإيمان والصلاة أو بعد جميع ما فرض الله فطلب ما يحتاجه لنفسه وعياله واجب دون ما زاد على الكفاية (طاب عن ابن مسعود) باسناد ضعيف (طلب الحلال واجب على كل مسلم) قال المناوي أي طلب معرفة الحلال من الحرام أو أراد طلب الكسب الحلال (فر عن أنس) رضي الله عنه واسناده حسن في (طلب الحلال جهاد) أي ثوابه كثواب الجهاد (القضاعي) في شهابه (عن ابن عباس حل عن ابن عمر) وهو حديث ضعيف (طلحة) بن عبيد (شهيد عثي على وجه الأرض) أي حكمه حكم من ذاق الموت في سبيل الله

لأنه

لقرينة

لقرينة النهب ونحوه (قوله شهيد) أي له أجر كبير من قتل في سبيل الله لكونه ثبت يوم أحد وفداء صلى الله عليه وسلم بنفسه فقد طعن نيفاً وثمانين طعنة حتى في ذكره ولم يفر وقد ساء صلى الله عليه وسلم طلحة الفيض وطلحة الجواد لكثرة جوده

فقد صدق في يوم عاشته ألف وجاء وقت الصلاة ولا يجد ثوباً يلبس فيه (قوله نجبه) أي نذره فيما عاهد الله عليه ويقال فلان قضى نجبه أي مات والنسب الروح والعهد (قوله جاراي في الجنة) أي قريبان مني (٣٨١) وان لم يساوياني والزبير كان من أشجع

الناس وقدمات وله أربع زوجات فأخذن الثمن فكان لكل واحدة ألف ألف ومائة ألف وقد قال للنبي صلى الله عليه وسلم والله اني أحب علياً فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ستخرج عليه وأنت ظالم فلما خرج عليه في وقعة الجمل ذكره سيدنا علي بهذا الحديث فلما عرفه ذهب وترك القتال لعلمه بالظلم في نفس الأمر وان كان باجتهاد ثم لما ذهب قتله شخص وجاء يبشر سيدنا علياً بقتله فبشره بالنار (قوله طلوع الفجر الخ) لانه من أرضه الشمس فإذا طلع من المشرق علم ان الشمس لا تطلع من المغرب (قوله طهروا هذه الاجساد) أي طهارة حسية من الحدين وطهارة معنوية من نحو الحسد والكبر (قوله شعاره) هو ما يلي الجلد من الملبوس (قوله أفتيتكم) أي امام دوركم أي تطهروا ولا تأتوا فيها القاذورات كما تصنع اليهود وأنتم منهونون عن التشبه بهم فالمراد الطهارة اللغوية (قوله طهروا) بضم أوله أي تطهروا بضم أوله مطهروا (قوله إذا ولغ الخ) مثل الولوج غيره كافي

لانه جعل نفسه يوم أحد وقاية للنبي صلى الله عليه وسلم من الكفار وفرغ غيره (عن جابر) بن عبد الله (ابن عساكر) في تاريخه (عن أبي هريرة وأبي سعيد معا) قال العلقمي بجانبه علامة الحجة وسببه كافي ابن ماجه عن جابر أن طلحة مر على النبي صلى الله عليه وسلم فذكره (طلحة ممن قضى نجبه) قال العلقمي قال الدميري روى الترمذي عن عيسى ومومي ابني طلحة عن أبيهما ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لاعرابي جاهل سله عن قضى نجبه من هو وكانوا لا يجترئون على مسئلته بوقرور وبها بونه فدأله الاعرابي فأعرض عنه ثم سأله فأعرض عنه ثم اني طلعت من باب من المسجدين على ثياب خضر فلما رأني رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن السائل عن قضى نجبه قال الاعرابي أيا رسول الله قال هذا من قضى نجبه قال في النهاية الحب التذركانه ألزم نفسه أن يصدق أعداء الله في الحرب فوفى به وقيل الموت فكانه ألزم نفسه أن يقاتل حتى يموت وقال اليه صاوي الحب التذركانه الموت لانه كندز لازم في رقبته كل حيوان (ت عن معاوية ابن عساكر عن عائشة) رضي الله تعالى عنها وبجانبه علامة الحجة (طلحة والزبير جاراي في الجنة) ذكره لبيان درجتهما وليس فيه انهما الاختصاص بهذه الدرجة دون غيرهما (ت ل عن علي) قال الشيخ حديث صحيح (طلوع الفجر أمان لا متى من طلوع الشمس من مغربها) فإدام يطلع فالشمس لا تطلع الا من مشرقها (مر عن ابن عباس في طهروا هذه الاعضاء) عن الحدين والحبث (طهروكم الله) دعاء (فانه ليس عبد يبيت طاهراً الا بات معه ملك في شعاره) بكسر الميم ثوبه الذي يلي جسده (لا يبيت ساعة من الليل الا قال) أي الملك (اللهم اغفر لعبداك هذا فاته بات طاهراً) والملائكة أجسام نورانية فلا يلزم أن العبد يحس بالملك ولا أن يسمع قوله ذلك (باب عن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن (طهروا) أي المؤمنون (أفتيتكم) ندبا جمع فناء بالكسر قال في النهاية انقضاء هو المنقوع امام الدوا أي نظفوا امام دوركم وخالفوا اليهود (فان اليهود لا تطهر أدينتهم) قال المناوي ونبيه بالامر بطهارة الافنية الظاهرة على طهارة الافنية الباطنة وهي القلوب أي من نحو كبر وحق وسد (طب عن سعد) بن أبي وقاص رضي الله تعالى عنه باسناد صحيح (طهروا يا أحدكم) قال النووي الأشهر فيه ضم الطاء ويقال بقضها لفتان (إذا ولغ) بفتح اللام في الماضي والمضارع أي شرب (فيه الكلب ان يغسله) بما طهروا (سبع مرات أولاً من بآتراب) ومثل ولوغه سائر أجزائه مع رطوبة فيها أو فيها أصابه شيء منها وفي رواية أخره من بالتراب فتساقطوا في وجوب واحدة من السبع وأما رواية وعفروه الثامنة بالتراب فالمراد اغسلوه سبعة واحدة منهم بتراب مع الماء فكان التراب قام مقام غسله فسميت ثامنة لهذه والتطهير بالتراب تعبدى (م عن أبي هريرة في طهروا يا أحدكم إذا ولغ فيه الكلب ان يغسل) بالبناء له فعول (سبعة الأولى بالتراب والهر مثل ذلك) قال المناوي هذا في الكلب مرفوع وفي الهر موقوف ورفع غلط وبفرض الرفع هو بالنسبة للهر متروك الطاهر لم يقل به أحد من أهل المذاهب المتبوعة (ل عن أبي هريرة) وهو حديث صحيح (طهروا كل أديم) أي مطهر كل جلد ميتة نجس بالموت (دباغته) أي زرع فضوله شيء حريف فيه رد على من قال جلد الميتة لا يطهر بالاباء (أبو بكر) الشامي (في الغيلانيات عن عائشة) رضي الله تعالى عنها (طهروا الطعام) أي الطهور لا يبل أكل الطعام قال العلقمي لعل المراد به الوضوء قبل الطعام وهو الوضوء الغوي الذي هو غسل اليدين كما تقدم وسيأتي الوضوء قبل الطعام حسنة (يزيد في الطعام) كما تقدم

الفروع (قوله والهر مثل ذلك) لم يأخذ به أحد من الأئمة الأربعة وبفرض صحته هو متروك لحديث آخر أقوى منه وأخذ به بعض المتقدمين (قوله طهروا كل أديم) أي جلد بخلاف الشعر (قوله طهروا الطعام) أي غسل اليدين قبله يزيد بركة في الطعام وفي الدين وفي الرزق وبمع ان المراد تنزيه الطعام من الحرام والشبهات وأما طاهره حيث ذابا لضم فقط يعني تطهيره طهارة معنوية

(قوله طواف سبع) أي بالكعبة بان يدور حولها سبع مرات (قوله لا لغوفيه) أي لا تخش فيه فينبغي ان لا ينطق فيه الا بذكر الله
لانه بمنزلة الصلاة (قوله طوافك) خطاب (٣٨٢) لعائشة رضي الله عنها وكذا ما بعده (قوله وبين الصفا) أي وسعيك بين الصفا

الح (قوله يكفيناك) أي
حيث كنت قرنت بين الحج
والعمرة في النية وهو
مذهب الاثنية الثلاث
ومذهب أبي حنيفة انه
لا بد من طوافين وسعين
(قوله ملائكة الرحمن) أي
الرحمة أي طوبى لمن
سكنها أي راحة وطيب
عيش لانها طيبة العيش
أي غالبها (قوله للغرباء)
فسرهم بانهم المخالفون
لاهل السوء فهم الصالحون
وجيئهم من يكرههم أكثر
لان أكثر الناس أهل
السوء (قوله فتنة ظلمات)
أي مشبهة بالظلام (قوله
ظل الله) أي ظل عرشه
(قوله للعباد) أي الذين
يشغلون أوقاتهم بذكر
الله تعالى (قوله لأهل
الأسواق) أي الذين يغلب
عليهم الخلف كذا وتعاطى
العقود الفاسدة (قوله
بعد المسيح) أي بعد نزوله
والمسيح بمعنى الماسح لانه
يمسح الأرض أو بمعنى
الممسوح لانه لما ولد مسحه
سيدنا جبريل بجناحه
(قوله وحتى يمر) أي ويسفر
ذلك الخبر الى ان يمر الخ
والى ان يطأ (قوله ولا
تشاح الخ) بالبناء على
الفتح في الثلاثة (قوله
ثم آمن بي) أي بعد موتى
فهو مسدوح لانه ايمان
بالغيب فيدل على قوة
الايمان واتى بالواو أولاً وثم

(والدين) بكسر الال (والرزق) أي يبارك في كل منها (أبو الشيخ) ابن حبان (عن عبد الله بن
جراد) قال الشيخ حديث ضعيف (طواف سبع مرات) بالكعبة (لا لغوفيه) أي لا ينطق
فيه الطوائف بساطل ولا لغو (يعدل عتق رقبة) ثوابا (عب عن عائشة) قال الشيخ حديث
ضعيف (طوافك) خاطب به عائشة لما قرنت بين الحج والعمرة (باليث وسعيك بين الصفا
والمروة يكفيناك لحج وعمرتك) قال ابن رسلان فيه دليل ظاهر على ان القارن بين الحج والعمرة
لا يلزمه الا ما يلزم المفرد وأنه يجوز له طواف واحد وسعى واحد لحجه وعمرته وبه قال مالك والشافعي
وابن المنذر ونص عليه أحمد في رواية عنه وقال أبو حنيفة وفي رواية عن أحمد ان عليه طوافين
وسعين وروى عن علي ولم يصح عنه واحتجوا بقوله تعالى وآتوا الحج والعمرة لله وتمامهما أن
يأتى بأفعالهما على التمام وأجاب أصحابنا عن الآية بان الطواف الواحد والسعى الواحد اذا
وقعا لهما فقد تم (د عن عائشة) قال العلقمي يجانبه علامة المحبة (طوبى) قال العلقمي لفظ
النهاية طوبى اسم الجنة وقيل هي شجرة فيها أو أصلها فعلى من الطيب فلما ضمت الطاء انقلبت
الياء واو والمراد بها هنا فعلى من الطيب لاجل ولا الشجرة اه وفي بعض الاحاديث تطاق ويراد
بها الجنة أو الشجرة التي فيها وقال المناوي طوبى تأنيث أطيب أي راحة وطيب عيش حاصل
(للشام) قيل وماذا قال (لان ملائكة الرحمن باسطة أجنحتها عليها) أي تحفظها وتحوطها بانزال
البركة ودفع المهلك وفي بعض النسخ عليه بدل عليها (حم ت ل عن زيد بن ثابت) باسناد صحيح
(طوبى للشام ان الرحمن لباسط رحمة عليه) قال المناوي لفظ الطبراني يده بدل رحمة والقصد
بذلك الاعلام بشرف ذلك الاقليم وفضل السمك في به (طوبى للغرباء) قيل من هم
يا رسول الله قال (اناس صالحون) كائنون (في اناس سوء كثير) قال الشيخ بتدوين الكلمات
الثلاث (من يصيبهم أكثر ممن يطعمهم) قال المناوي وفي رواية من يغضهم أكثر ممن يحبهم
(حم عن ابن عمرو) بن العاص (طوبى) أي الجنة (للمخلصين) الذين اخلصوا أعمالهم
من شوائب الرياء (أولئك صابغ الهدى تنجلي عنهم كل فتنة ظلمات) قال الشيخ بحر ظلمات ومنع
الصراف لانهم لما التزموا مقام الاحسان وعبدوا الله عبادة من كانه براء وقطعوا النظر عما سواه لم
يكن لغيرة عليهم سلطان من فتنة ولا شيطان (حل عن ثوبان) باسناد ضعيف (طوبى) أي
الجنة (للسابغين) يوم القيامة (الى ظل الله) أي الى ظل عرشه قيل من هم قال (الذين اذا
أعطوا الحق قبلوه واذا سئلوه بذلوه) أي أعطوه من غير مطال (والذين يحكمون للناس بحكمهم
لانفسهم) أي بمشعلهم وهذه صفة أهل القناعة وهي الحياة الطيبة (الحكيم) في نوادره (عن
عائشة) وهو حديث حسن (طوبى للعلماء) أي الجنة للعلماء العامرين (طوبى للعباد) جمع
عابد (ويل) قال العلقمي قال في الدرر كاسله الويل الحزن والهلال والمشفة من العذاب (لأهل
الأسواق) لاستيلاء الغفلة والتخليط عليهم (فر عن أنس بن مالك) قال الشيخ حديث ضعيف
منجبر (طوبى لعيش) يكون (بعد) نزول (المسيح) عيسى عليه الصلاة والسلام الى الأرض
(يؤذن) من قبل الله (للسما في القطر) فتطر مطرا كثيرا نافع (ويؤذن للأرض في النبات)
فيصلح جميع أجزائها للنبات (حتى لو بذرت حبك على الصفا) أي الجرا الاماس (لنبتو) يحصل
الامن (حتى يمر الرجل على الاسد فلا يضره ويطأ على الحبة فلا تضره ولا تشاح) بين الناس (ولا
تحاسد ولا تباغض) فيطيب بذلك العيش (أبو سعيد النقاش) باقاف والشين المحبة (في فوائد
العراقيين عن أبي هريرة) رضي الله عنه (طوبى لمن أدركني وآمن بي وطوبى لمن لم يدركني ثم
آمن بي) فمن صدق بما جاء به بعد موته كمن صدق به في حياته (ابن النجار عن أبي هريرة) وطوبى

بالإيمان بخلاف من بعده فله ذلك وان تراخي في الإيمان (قوله والنفقة على قدر ذلك) أي ثوابها مثل ثواب ذلك وقوله إحدى العروسين تثنية عروس يطلق على الذكر والأنثى فإني بعض النسخ من أن العروسين (٣٨٣) باتاء غير ظاهر (قوله عسقلان أو

غزة) فيه حث على سكناها ما لکن عسقلان الا ان خربة (قوله ضاحكا الخ) أشار إلى أن التبسم في وجه عياله وملاطفهم له ثواب كثواب الحج والجهاد (قوله وآتي الفضل) بالمدح ضبطه العزيزي أي بذله بأن أعطى ما زاد على كفايته أي تصدق به أو آتي الفضل أي الأمر الفاضل وهو العلم أي فعله بأن تعلم العلم وعلمه بدليل مقابته بالجهل كذا حل في الكبير والظاهر أنه على هذا الحل الثاني بالقصر خبره (قوله في غير منقصه) فتواضع أهل العلم المؤدي إلى تنقيصهم مذموم كان تواضع لاهل الدنيا ولو كفارا لاجل أن يعطوه من دنياهم (قوله وذل في نفسه في غير مسكنه) أي فهو قادر على المال وغيره وإنما ذل نفسه تواضع الله تعالى كما فعل سيدنا عمر فانه كان يحمل الدقيق على ظهره لئلا يعصابه مع كونه خليفة (قوله أهل الفقه الخ) للتعليم منهم (قوله ذل نفسه) أو ذلت نفسه لانه مجازي التأنيث فيجوز تذكيره (قوله ثمرة) أشار إلى أنه ينبغي لمن اعتزل الناس أن يفهمه كف

لم أكثر في الجهاد في سبيل الله من ذكر الله فان له بكل كلمة سبعين ألف حسنة كل حسنة منها عشرة أضعاف مع أدى له عند الله من المزيدي الذي لا يعلمه سواه ولا يصل إليه من عداة (والنفقة) في الجهاد (على قدر ذلك) أي كثواب الذكر الواقع في الجهاد قال المناوي تمامه عند مخرجه قال عبد الرحمن فقلت له إذا غدا النفقة بسبع مائة ضعف فقال قل فها هو انما إذا أنفقوا وهم مقبولون فاذا أغروا وأنفقوا خبا الله لهم من خزائنه ما ينقطع عنه علم العباد (طوب عن معاذ بن طوبى لمن أسكنه الله إحدى العروسين عسقلان أو غزة) فيه الترغيب في سكنها لكثرة خيرهما (فر عن ابن الزبير) رضى الله عنهما (طوبى لمن أسلم وكان عيشه كفافا) أي بقدر كفايته (الراري في مشيخته عن أنس) طوبى لمن بات حاجا وأصبح غاربا) أي تابع بين حجه وغزوه كلما فرغ من أحدهما شرع في الآخر قالوا ومن هذا يا رسول الله قال (رجل مستور) بين الناس (ذو عيال متعفف) عن سؤال الناس وعياله لا يحمل (قانع باليسير من الدنيا يدخل عليهم) أي على عياله (شاكوا ويخرج عنهم) أي من عندهم (ضاحكا فوالذي نفسي بيده) أي بقدرته وتصريفه (انهم) أي المتصفين بهذه الصفات (هم الحاجون الغازون في سبيل الله) أشار به إلى فضل القناعة والسعي على العيال (فر عن أبي هريرة) طوبى لمن ترك الجهل (يحتمل أن المراد الجهل على الغير أي الاعتداء) (وآتي) قال الشيخ بالمدح (الفضل وعمل بالعدل) المأمور به في قوله تعالى إن الله يأمر بالعدل وجميع أحكام الدين تدور عليه اذ بالعدل قامت السموات والأرض كما في التوراة (حل عن زيد بن أسلم مرسل) طوبى لمن تواضع في غير منقصه (بأن لا يضع نفسه مكان يزدري به ويؤدي إلى تضييع حق الحق أو الخلق والقصد بالتواضع خفض الجناح للمؤمنين مع بقاء عزة الدين (وأذل نفسه في غير مسكنه) وفي نسخة وذل في نفسه في غير مسكنه قال القرطبي أثبت به الفقهاء فقلنا ينفك أحدهم عن التكبر وتعلل بأنه ينبغي صيانة العلم وأن المؤمن منتهى عن اذلال نفسه (وأفق من مال جمعه) من حلال (في غير معصية وخالط أهل الفقه والحكمة) اذ بمنحهم طمأنينة القلوب (ورحم أهل الذل والمسكنه) أي عطف عليهم وواساهم بقدرته (طوبى لمن ذل نفسه) قال المناوي أي شاهد ذلها وعجزها اه والظاهر أن نفسه مرفوع على انقاع عليه (وطاب كسبه) بأن كان من وجه حلال (وحسنت سريره) بصفاء التوحيد والثقة بوعده تعالى (وكرمت علانيته) أي ظهرت أنوار سريره على جوارحه فكسرت أفعاله بأكرام الأخلاق (وعزل عن الناس ثمرة) أي كفه عنهم (طوبى لمن عمل بعلمه وأفق الفضل من ماله) أي صرف الزائد عن نفسه وعياله في وجوه الخير (وأمكن الفضل من قوله) أي صان أسانه عن انقطاع عياله لا يعنيه وهذا الحديث كثير الفوائد وطوبى لمن عمل به (تخ والبغوى والباوردي وابن قانع طب كلهم عن ركب المصري) قال الشيخ حديث حسن (طوبى لمن رزقه الله الكفاف ثم صبر عليه) فيه فضل الزهد في الدنيا والاقبال منها (فر عن عبد الله بن حنطب) بطاء مهملة قال المناوي مختلف في صحته كفاي التقریب قال وله حديث مختلف في اسناده يعني هذا وقال الشيخ حديث ضعيف (طوبى لمن رأى وآمن في مرة وطوبى لمن لم يرى وآمن في سبع مرات) لأن الله تعالى مدح المؤمنين بإيمانهم بالغيب (حم تخ حب ل عن أبي أمامة) الباهلي (م عن أنس) رضى الله عنه قال الشيخ حديث صحيح (طوبى لمن رأى وآمن في وطوبى لمن آمن ولم يرى ثلاث مرات) لما تقدم (الطبايلى) أبو داود (وعبد بن حبيد عن ابن عمر) بن

ثمرة عنهم لا كف شرهم عنه (قوله الفضل من قوله) أي الزائد على الحاجة منه (قوله سبع مرات) القصد منه الترغيب في الحرص على الإيمان بعدد صلى الله عليه وسلم والافن آمن الا أن لا يصل إلى مرتبة أدنى العبادة (قوله ثلاث مرات) الاخبار بالقليل لا ينافي الكثير فلا يحالف قوله قبل سبع مرات

(قوله وخفي لونه الخ) لان شهامة الرجال تقتضي ذلك ومحمل ذلك في النساء اللاتي يخرجن أما اللاتي في بيوتهن فيطاب لهن الطبيب بما ظهر ريحهن (قوله طيبوا أفواهكم) أي نظفوها بالسواك بدل غسل ما بعده فليس المراد انه يضع في فمه طيبا (قوله ساحاتكم) أي تطفوا ساحاتكم من القاذورات جمع ساحة وهي الأرض المتسعة أمام الدار أي لانا أمرنا بمخالف الكفار في كل أمورهم وهم لا ينظفون ساحاتهم (قوله طاركل عبد) أي كتابه (٣٨٥) (قوله طينة المعتق من طينة المعتق) المراد بها

هنا ما عليه من الاخلاق فاذا رأت عتيق خلقه حسن علم ان سيده كذلك لانه اكتسب ذلك منه وضده بضده (قوله راحته) شبه الشوب بشخص اتعبه العمل وطيبه بفكه من الممهل أي مع التسمية (قوله الطابع) بكسر الباء وفتحها الخاتم وهو كناية عن عدم وصول الانوار والهداية لقلب من استغرق في المعاصي ولا مانع من حمله على حقيقته وان كنا لان شاهد ذلك بأن يحتمل على قايه حقيقة فلا يهتدي بعد ذلك (قوله انتهكت) بالبناء للمجهول وكذا عمل واجترأ (قوله بمنزلة الصائم) أي الذي يأكل ولا يصوم لكنه يشكر الله تعالى على هذه النعمة له ثواب كشواب الصائم (قوله سنان بن سنان) هذا الضبط على الصحيح خلاف من ضبطه سنان (قوله الطاعون) هو ومنز الجفن الكفار تحت الايام وفي مراق البطون أي الرقيق من البطن والغالب الموت

روجا عبره حرة كانت أو أمة ولفظه في الموطأ هكذا وفيه وعدة الحرة ثلاث حيض وعدة الأمة حيضتان وهذه الروايات تدل على ان المراد بتحديث الباب طلاق الأمة تطليقتان اذا كان الزوج عبدا وفيه جمع بين الاحاديث ويدل على ان المراد بالزوج العبد وان الأمة لا يتزوجها الحر الا عن ضرورة والاصل حمل الاحاديث على حالة الاختيار دون الضرورة وقال أبو داود في حديث الباب هو حديث مجهول (حدثه عن عائشة) عن ابن عمر (طيب الرجل ما ظهر ريحهم وخفي لونه) كسند وعنه (وطيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحهم) كالزعفران قال المناوي وهذا فيما اذا خرجت فان كانت عند زوجها انطيت بما شاءت (ت) عن أبي هريرة طب والضياء عن أنس (وهو حديث صحيح) (طيبوا أفواهكم) بالسواك (فان أفواهكم طريق القرآن) فيندب السواك ويتأكد في مواضع منها عند اراءة القرآن (الكسبي) بفتح الكاف وشدة الجيم نسبة إلى الكسج وهو الجمل وهو أبو مسلم ابراهيم بن عبد الله في سنته (عن الوضين) بفتح الواو وكسر الصاد الموحدة ابن عطاء (مرسلا السجزي في الابانة عن بعض الصحابة) وهو حديث حسن (طيبوا) بدبا (أفواهكم بالسواك) أي نظفوها به (فانها طريق القرآن) ومن تعظمه تطهير طريقه (هبة عن حمزة) رضي الله تعالى عنه (طيبوا ساحاتكم) جمع ساحة وهي المتسع أمام الدار أي نظفوها (فان آتت الساحات ساحات اليهود) فخالقوهم فان هذا الدين مبني على النظافة (طس عن سعد) بن أبي وقاص (طاركل عبد في عنقه) تقدم معناه (عبد بن حميد عن جابر) رضي الله عنه (طينة المعتق) بفتح التاء (من طينة المعتق) بكسرها أي طباعه كطباعه (ابن لال وابن التمار) عن ابن عباس (وهو حديث ضعيف) (طى الثوب راحته) أي من لبس الثياب من فان الشبطن لا يلبس ثوبا مطويا (فر عن جابر) قال ابن الجوزي لا يصح (الطابع) قال المناوي بكسر الموحدة الختم الذي يحتم به اه وقال العلقمي قال في النهاية الطابع ما يفتح الخاتم (معلق بقائمة العرش فاذا انتهكت الحرمه وعمل بالمعاصي واجترأ على الله) بناء انتهكت وعمل واجترأ للمفعول (بمث الله الطابع فيطبع على قلبه) أي على قلب كل من المنتهك والمعاصي واجترأ (ولا يعقل بعد ذلك شيئا) قال تعالى كذا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون (البراز هب عن ابن عمر) بن الخطاب (الطاعص) أي المفطر (الشاكر) لله تعالى (بمنزلة الصائم الصابر) ثواب الشكر يعدل ثواب الصبر (حمزة) عن أبي هريرة (وهو حديث صحيح) (الطاعص الشاكر له مثل أجر الصائم الصابر) قال الغزالي اختلف الناس في الافضل من الصبر والشكر فقال قائلون الصبر افضل من الشكر وقال آخرون اشكر افضل من الصبر وقال آخرون هما سواء (حمزة عن سنان بن سنان) قال الشيخ بشدة النون فيهما وقع السين الاولى وضم الثانية وقال حديث صحيح (الطاعون بقية رجز) بكسر الراء وفي رواية رجز بالسين المهملة بدل الزاي والمعروف الزاي (أو عذاب) شك من الراوي (أرسل على طائفة من بني اسرائيل) قال المناوي الذين أمرهم الله أن يدخلوا الباب سجدا فخالقوا فأرسل عليهم الطاعون فمات منهم في ساعة سبعون ألفا (فاذا وقع بارض وأتمها فلا تخرجوا منها فرارا منه)

(٤٩ - هريري ثانی) من ذلك ويظهر من أثر الضرب عدة كفدة البعير وسببه كثرة المعاصي خصوصا الزنا واللواط فيكون انتقاما لاهل المعاصي ورجه لاهل الصلاح وان وقع منهم بعض معاص نادرا (قوله أو عذاب) شك من الراوي المعنى واحد اذا الرجز هو العذاب (قوله فرارا منه) أما الخروج لحاجة فلا بأس به والحكمة في النهي انه لو جاز الخروج فرارا لفر من في البلد وترك المريض بلا معين والاموات بلا تجهيز

(قوله فلا تبطوا عليها) أي لا تدخلوها ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة (قوله شهادة) أي يترتب على الموت به ذلك (قوله مثل أجر شهيد) أشار بقوله مثل إلى أنه لا يعطى الشهادة إلا إذا مات به فمن مكث ببلده صابرا محتسبا ولم يطعن له ثواب كشواب شهيد ولا يعطى الشهادة إلا إذا مات به (قوله غدة) (٣٨٦) أي خراج أي يترتب على وتخر الجفن ظهور خراج كغدة البعير (قوله ونخر أعدائكم

من الجن) الكفار منهم أما المؤمنون فلا وأما رواية ونخر أخوانكم من الجن فلم تثبت فلا أصل لها (قوله كالمرباط الخ) أي له ثواب مثل ثوابه ولا يعطى الشهادة بالفعل إلا إذا مات به كما مر (قوله الطاعون والغرق الخ) سيخبر عن ذلك بقوله شهادة ولا بد من تقدير حتى يصح الأخبار أي الطاعون يترتب عليه الشهادة والغرق شهادة أي نوح شهادة إذا غرق الشخص الذي قام به الغرق وكذا يقدر في قوله البطن والحرق أي الشخص الذي به مرض البطن والذي به الحرق (قوله والنفساء) أي الميتة بالطلق ذات شهادة (قوله الطاهر المأم الخ) أي الذي ينام على طهارة من الحديث له ثواب كشواب الصائم المتعبد وإذا ضم لذلك طهارة القلب من نحو ما قلنا كان له مزيد الثواب (قوله الطبيب الخ) قاله لمن رأى خاتم النبوة بين كتفيه صلى الله عليه وسلم فظن بلهله أنه سبعة فقال له أنا طبيب أدويةا فذكره إشارة إلى أنه ليس مرضا حتى يحتاج للمداواة

فيحرم الحرق بقصد الفرار (وإذا وقع بأرض ولستم ما فلا تبطوا عليها) أي لا تدخلوها فيحرم ذلك (قوله عن أسامة) الطاعون شهادة لكل مسلم أي سبب أن يكون شهيدا قال المناوي وظاهره يشيئ القاسق وقال العلقمي وفي أحاديث أن الطاعون قد يقع عقوبة بسبب المعصية فكيف يكون شهادة ويحتمل أن يقال تحصل له درجة الشهادة لعموم الأخبار الواردة ولا سيما حديث الطاعون شهادة لكل مسلم ولا يلزم من حصول درجة الشهادة لمن اجتراح السيئات مساواة المؤمن الكامل في المنزلة لأن درجات الشهداء متفاوتة (حم ق عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (الطاعون كان عذابا يبعثه الله على من يشاء) من كافر وفاسق (وان الله جعله راحة للمؤمنين) من هذه الأمة فجعله راحة من خصوصياتنا (فليس من أحد) من المسلمين (يقع الطاعون) ببلده وفيه (فيمكث في بلده) أي الطاعون (صابرا) غير منزع ولا قلق (محتسبا) أي طالب للثواب على صبره (يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له) فيسد آخر (إلا كان له مثل أجر شهيد) فان مكث وهو قلق متندم على عدم الحرج فانه أجر الشهادة وان مات به وحكمة التعبير بالثبوت مع التصريح بان مات به شهيد أن من لم يمكث به مثل أجر شهيد وان لم يحصل له درجة الشهادة نفسها (حم خ عن عائشة) الطاعون غدة كغدة البعير المقيم بها (أي يجعل هي فيه) كالشهيد والقار منها كالقار من الزحف (في حصول الأثم) (حم عن عائشة) ورجاله ثقات (الطاعون ونخر) ببناء معجمة وزاى أي طعن (أعدائكم من الجن) ويرى على الأسنة ونخر أخوانكم قال الحافظ بن حجر ولم أر ذلك في شيء من الكتب الحديثية (وهو أسكن شهادة) لكل مسلم وقع به أو وقع في بلد هوفيه على مامر (ل عن أبي موسى) الأشعري (الطاعون شهادة لأمي) أي الميت في زمنه منهم وكذا بعد انقضاء زمنه على مامر له أجر شهيد (ونخر أعدائكم من الجن) وهو غدة (كغدة الأبل تخرج في الأباط والمراق) قال الشيخ بفتح الميم وشدة القاف أسفل الأبط وقال المناوي أسفل البطن (من مات فيه مات شهيدا) وان مات بغيره (ومن أقام به) أي بالمكان الذي وقع به وهو فيه (كان كالمرباط في سبيل الله ومن فرمته كان كالقار من الزحف) في كونه آثما (طس وأبو نعيم في فوائد أبي بكر بن خلاد عن عائشة) واسناده حسن (الطاعون والغرق والبطن والحرق) نفاس (النفساء) والمراد بسبب الولادة أي الموت بسبب من المذكورات (شهادة لأمي) في حكم الاستحرة وقال المناوي الغرق بفتح الغين المعجمة وبعد الراء المكسورة قاف الذي يموت بالغرق والبطن بفتح فكسر الذي يموت بداء البطن والحرق بضبط الغرق أي الذي يموت بحرق النار اه فان كانت الرواية كذلك كان المناسب له أن يول قبل شهادة لأمي أي السبب الحاصل لكل منهم شهادة لأمي أي لمن مات به منهم (طس والاضياء) عن صفوان بن أمية بإسناد حسن (الطاهر المأم كالصائم القائم) أي المتعبد فيه الحث وفضل النوم على طهارة (فر عن عمرو بن حريث) بالتصغير واسناده ضعيف (الطبيب الله) أي انما الشافي المزبل للداء هو الله تعالى خاطب به من نظر اطمان وجهل شأنه فظنه سبعة فقال أنا طبيب أدويةا لك (ولعلك ترفق بأشياء تخرق) قال الشيخ بالطاء المعجمة أي تضر (بها غيرك) وقال المناوي أي لعلك تعالج المريض بلطافة العقل فتطعمه ما ترى أنه أوفق له وتحسبه عما يخاف منه على علقته (الشيرازي) في الألقاب (عن مجاهد مرسل في الطرق) قال الشيخ جمع طريق

فإذا مرض شخص واحتاج للدواء فطبيب هو الله ولا يجوز إطلاق الطبيب على الله لأنه أعز من مشاكلة وهو لقوله أنا طبيب على أن هذا الحديث ضعيف (قوله ترفق) أي ترفق بالمداواة بأشياء من العناقير لظنك نفعها والواقع أنها تضر من دوى بها كما يقع كثيرا يموت الشخص بسبب المداواة (قوله تخرق ما غيرك) بالطاء المعجمة أي تضر ما غيرك (قوله الطرق) أي الحسبة بظهور الخ أي يستدل بعرفه بعضها على معرفة البعض الآخر والمعنوية فان الأدلة الموصلة للحق يبدل بعضها على بعض

الاضياء في القاب أي النور الشديد الكامل (قوله لك) أي مخلص لك من الهلاك ان رقت على حدوده والافهالك لك (قوله يغدو)
أي يذهب (قوله فبانع) أي فهو بانع أي باذل نفسه فن بذلها في طاعة الله تعالى فهو معتقها ومن بذلها في هوى نفسه فهو مهلكها
(قوله الطهور) أي الطهارة ثلاثا (٣٨٨) ثلاثا واجبة قال المشرح لم أعلم أحدا أخذ به وقد يجاب بأن قوله واجبة أي من أكدة

(قوله ومسح الرأس واحدة) هو مذهب الأئمة
الثلاث ومذهب امامنا
الشافعي سن ثلاث مسحها
لكن الوارد في كثير من
الروايات عدم تثليثها وما
في رواية لابي داود في صفة
وضوئه صلى الله عليه وسلم
من انه مسح رأسه ثلاثا
ذكر المناوي انها رواية
شاذة لمخالفتها الكثير فقوله
لم يأخذه أحد فيما أعلم
الاولى تقديمه على قوله
ومسح الرأس واحدة لثلاث
يتوهم رجوعه له مع انه

والحرق أي الشخص الذي
به مرض البطن والذي
به الحرق (قوله والنفساء)
أي الميتة بالطلاق ذات
شهادة (قوله الطاهر المائم)
الخ أي الذي ينام على
طهارة من الحد ثبوت ثواب
كتواب الصائم المتجهد
واذا ضم لذلك طهارة القاب
من نحو الحقد كان له مزيد
الثواب (قوله الطبيب الخ)
قاله لمن رأى خاتم النبوة
بين كتفيه صلى الله عليه
وسلم فظن بطوله انه سلعة
فقال له أنا طبيب أدوية
فذكره إشارة الى انه ليس
بمرض حتى يحتاج للمداواة

فإذا مرض شخص واحتاج للدواء فطبيب هو الله ولا يجوز اطلاق الطبيب على الله لأنه لا
أقوله أنا طبيب على ان هذا الحديث ضعيف (قوله ترقى) أي تترقى بالمداواة بأشياء
من دوى بها كايضع كثيرا عوت الشخص بسبب المداواة (قوله تحرق ما غيرك) بالطاء المحبة المنة
النسبة بظهور الخ أي يستدل بمعرفة بعضها على معرفة البعض الآخر والمعنوية فان الأدلة الخ

حقيقة الصبر أن لا يعترض على المقدور فاما طهار البلاء لا على وجه الشكوى فلا ينافي الصبر قال
تعالى في أيوب انا وجدناه صابرا مع انه قال مسنى الضر (والقرآن حجة لك) أي تتفجع به ان تلونه
وعملت به (أو عليك) ان أعرضت عنه (كل الناس) أي كل منهم (يغدو) أي يتوجه نحو ما يريد
(فبانع نفسه فعتقها) من العذاب (أو موبقها) أي مهلكها قال العلقمي معناه ان كل انسان
يسمى بنفسه فنههم من يبيعها لله تعالى بطاعته فيعتقها من العذاب ومنهم من يبيعها للشيطان
والهوى باتباعهم ما يقوبقها أي يهلكها والفاء الجزائية أي فهو وقوله فعتقها خبر بعد الخبر ويجوز
الاشرف في فبانع نفسه خبر أي هو مشتر نفسه بدليل قوله فعتقها والاعتاق انما يكون من المشتري
وهو محذوف المبتدأ فانه يحذف كثيرا بعد الفاء الجزائية أي فهو وقوله فعتقها خبر بعد الخبر ويجوز
أن يكون بدلا من بانع اه فان قلت ما وجه اتصال هذه الجملة بما قبلها قلت هي استثنائية على
سؤال سائل قد تبين من هذا التقرير الرشد من الخي فاحال الناس بعد ذلك فاجيب كل الناس
(١١٣) عن أبي مالك الاشعري (الطهور) أي الطهارة (ثلاثا واجبة) أي
(ومسح الرأس واحدة) وقال الشافعي يندب تثليثه أيضا في الوضوء والغسل
(١١٤) واستاده ضعيف في (الطواف حول البيت مثل الصلاة) في
(١١٥) أي يجوز لكم ذلك (فن تكلم فيه فلا يتكلم الا
(١١٦) قوله لا أن أبهره كابر الصلاة (تلك حق عن
(١١٧) من نيت صلاة ولكن الله أحل فيه النطق فن نطق
(١١٨) من نيت صلاة فلهذا لا بد من نية في الكلام
(١١٩) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٢٠) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٢١) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٢٢) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٢٣) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٢٤) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٢٥) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٢٦) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٢٧) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٢٨) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٢٩) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٣٠) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٣١) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٣٢) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٣٣) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٣٤) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٣٥) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٣٦) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٣٧) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٣٨) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٣٩) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٤٠) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٤١) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٤٢) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٤٣) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٤٤) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٤٥) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٤٦) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٤٧) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٤٨) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٤٩) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٥٠) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٥١) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٥٢) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٥٣) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٥٤) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٥٥) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٥٦) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٥٧) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٥٨) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٥٩) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٦٠) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٦١) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٦٢) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٦٣) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٦٤) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٦٥) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٦٦) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٦٧) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٦٨) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٦٩) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٧٠) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٧١) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٧٢) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٧٣) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٧٤) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٧٥) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٧٦) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٧٧) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٧٨) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٧٩) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٨٠) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٨١) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٨٢) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٨٣) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٨٤) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٨٥) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٨٦) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٨٧) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٨٨) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٨٩) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٩٠) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٩١) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٩٢) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٩٣) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٩٤) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٩٥) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٩٦) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٩٧) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٩٨) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(١٩٩) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث
(٢٠٠) عن ابن عباس (باب من نسي في الصلاة) قال الشيخ حديث

الموحدة كان
أقبرها تضرب الأرض بما قبرها
من دوى بها كايضع كثيرا عوت الشخص بسبب المداواة (قوله تحرق ما غيرك) بالطاء المحبة المنة
النسبة بظهور الخ أي يستدل بمعرفة بعضها على معرفة البعض الآخر والمعنوية فان الأدلة الخ

فرضاؤهن ومخططن معلقن وجهن وهذا في الزمان الذي كثر خيره وقل شره فبالك هذا الزمان في لم تستوف المرأة شهوتها كانت ساخطة على زوجها وان أعطاها ما أعطى (قوله عذاب القبر) أي العذاب الواقع فيه (قوله من البول) أي من عدم التحفظ منه وهذا يدل على وجوب الاستبراء لكن الجمهور على عدم وجوبه لأن الأصل عدم نزوله إذا انقطع (قوله لتسون) اللام للنفس والأصل لتسوين فعل به كما فعل بتساون (قوله بين وجوهكم) أي وجوه قلوبكم أي فعدم التسوية في الصلاة يورث تحالف القلوب والحق فيهما أو المراد الوجوه الحقيقية فإن عدم تسوية الصفوف يلزم عليه مخالفتها وإليه فبعضها من بعض وذلك يورث الحق في النفوس (قوله وضع) أي رفع الله الحرج أي المشقة التي كانت على الأمم إلى الطبا كعدم صحة الصلاة في غير البيع ونحوها وكتوقف التوبة على القتل (قوله الأمر) أي ذكر كان أو أنشئ وهو مستثنى عما ذكر في رفع الحرج عن كل امرئ من هذه الأمة الأمر الخ وبطلن الحرج على الأمم وليس مرادها (٣٩١) (قوله أركب) بمرأظما أي وقع في عرضه بان

اغتابه ظمما بغير حق وأصل الاقتراض الاقتطاع فالغتاب حصل القطيعة بينه وبين من اغتابه (قوله فذلك) أي الاقتراض المفهوم من اقترض يخرج أي يوقع في الحرج أي الأثم ويهلك أي يوقعه في الهلاك أي العذاب يوم القيامة وضبط يخرج ويهلك أيضا وعليه فليس ضميرهما للاقتراض بل للمرء أي ذلك المرء يخرج أي يقع في الأثم ويهلك أي يقع في الهلاك (قوله عباد الله نداؤا الخ) أشار بالتعبير بعباد إلى أن التساوي لا ينافي العبودية لأنه لا ينافي التسوكل (قوله الهرم) سماه داء ومرضا لأنه يترتب عليه مثل ما يترتب على المرض من الموت ونحوه والافهو ليس بمرض (قوله شره

قال الشيخ حديث صحيح المتن (عامة عذاب القبر من البول) أي أكثره بسبب التهاون منه وتعامه فاستزها من البول وظاهره وجوب الاستبراء به قال بعضهم (ل) عن أن تقدم رضي الله تعالى عنهما وهو حديث صحيح (عباد الله) حذف منه حرف النداء (لتسوي بفتح) منه نون الرفع لتوالي التونات وضمير الجمع وهو الواو لا لتقاء الساكنين (صفوفكم) بفتح واو (أولئك الذين الله بين وجوهكم) أي وجوه قلوبكم (ق) د ت ع العمان بن بشير وضع الله تعالى (الحرج) عن هذه الأمة قال في النهاية الحرج في الأصل الضيق ويقع على الأثم والحرام وقيل الحرج أضيق الضيق (الأمر) ذكر كان أو أنشئ (اقترض) بالقاف (أمرأ ظمما) أي نال منه وعابه وقطع دمه بالغيبة (فذلك يخرج) قال المناوي بضم أوله وكسر ثالثة أي يوقع في الحرج أي الأثم (ويهلك) بالنهم أي في الآخرة وضبط بعضهم يخرج بفتح أوله وثالثة ويهلك بفتح أوله وكسر ثالثة فاسم الإشارة على الضبط الأول راجع للمصدر المفهوم من الفعل السابق وعلى الثاني راجع للشخص (عباد الله نداؤا) فإن الله لم يضع داء الاوضع له دواء (علمه من علمه وجهله من جهله) (الاداء واحد الهرم) يجوز نصبه بدلا ورفعه خبر مبتدأ محذوف (الطبا لى) أبو داود (عن إمامة بن شربل) الثعلبي (عبد الله بن سلام) بالتخفيف بن الطرث بن يوسف الأسدي (عشر عشرة في الجنة) لا يعارضه أنه ليس من العشرة المشهود لهم إلا أن هذه عشرة غيرنا (وكي من علماء الصواب) كبرهم (حم ط ب ل) عن معاذ بن جبل وإسناده صحيح (عبد الله بن عمر) بن الخطاب (من وفد الرحمن) أي من الجماعة المقدمين عنده (وعمرار) بالفتح (نشدنا بن يامر) (من السابقين) الأولين إلى الإسلام (والمقداد) بن الأسود (من الجنة) أي العباد أو في نصرمة الدين (فر عن ابن عباس) عباد طاع الله وأطاع مواليه لم يقل مولا إشارة إلى أن دأبه الطاعة لكل من ملكه وإن انتقل من مولى إلى مولى (ادخل الجنة قبل مواله) بسبعين خريفا يقول السيد رب هذا كان عبدي في الدنيا قال جازيته بعمله وجازيته بنسبته ملكه والمراد أن ذلك سيكون في الآخرة وعبر عنه بالماضى لتحقيق الوقوع (ط ب عن ابن عباس) رضي الله تعالى عنهما بإسناده حسن (عتق النسخة أن تنفرد بعقها) فلا يشاركه في عتقها أحد بان ينفذ منها أحدا (وقل الرقبة أن تعين في عتقها) بان

في الجنة) أي غير العشرة منهم الخلفاء الأربعة فتبشير العشرة المشهورين لا ينافي تبشير غيرهم إذا العدد لا مفهوم له (قوله من وفد الرحمن) أي من المقدمين عنده تعالى تقدما وقربا معنويا (قوله مواله) لم يقل مولا إشارة إلى أنه ملازم للطاعة وإن انتقل من سيد إلى سيد (قوله ادخل الجنة) أي يدخله فعبر بالماضى إشارة إلى تحقق هذا الأمر (قوله خريفا) أي سنة من التعبير بالجزء وإرادة الكل والمراد من طويل لا خصوص السبعين (قوله كان عبدي في الدنيا) أي فكيف يدخل الجنة قبلي مع أنه كان دوني (قوله جازيته بعمله الخ) أي فالعبرة في الآخرة بالأعمال وإن كان دونك في الدنيا إذ لا رق بعد الموت (قوله عتق النسخة الخ) هذا الإشارة إلى تفسير العتق والقتل الواقعين في الكلام القصيح فإشارته إلى الفرق بينهما (قوله أن تنفرد الخ) بان تعنى الجميع أو البعض ويسرى للباقي بأن كنت موسرا (قوله أن تعين في عتقها) كأن تعنى شقها منها ولا يسرى للباقي إلا عسارا ونسبب في عتقها كاداء النجوم عن المسكان فذلك يسمى فتل رقبة لا عتق رقبة

(قوله ولي في الدنيا الخ) أي هو قريب مني فيهما أكثر من غيره فيوجد في المفضول الخ وذاقه لما كان صلى الله عليه وسلم جالساً مع أصحابه وأمرهم أن يقوم كل منهم (٣٩٢) ويعتق خليفه ففعلوا وقام صلى الله عليه وسلم إلى عثمان واعتنقه وذكره (قوله حي) من

الحياة لا من الحياة فاصله
حي تحركت الباء الاولى
الخ ثم حذفت الالف
للتخلص لان الباء المشددة
بباءين اولاهما ساكنة
كذا اقرره شيخنا نقلا عن
العزيزي ثم قال والظاهر
ان يقرأ حي بالتخفيف لان
شروط قلب الباء أو الواو
الفا تحرك ما بعدهما قال
ان حركة التاني وان سكن
كف

الخ (قوله نستحي منه
الملائكة) وقد دخل عليه
صلى الله عليه وسلم فضم
ثيابه على فخذه وصدره
وقال كيف لا نستحي من
شخص تستحي منه ملائكة
الرحمن (قوله عجباً) أي
أعجب عجباً من هذا الامر
تلفاً سببه (قوله عجب
ربنا) أي عظم هذا الامر
عنده تعالى ورضي عن
فاعله وأثابه (قوله يقادون
الخ) قبل المراد بهم أمراء
المسلمين اذا أسرهم
الكفار فانهم قاتلوا حتى
أسروا وفهروا لاجل
الجنة وقبيلهم أمراء
الكفار فانهم يفهرون
في السلاسل ثم يسلمون بعد
ذلك فيدخلون الجنة وقيل
غير ذلك (قوله عجب ربنا)
أي رضي عنه وأثابه (قوله
أهريق) بفتح الهاء أي

تعتق شقصاً منها أو تسبب في عتقها (الطيب الذي عن البراء) بن عازب واسناده حسن (عثمان
ابن عفان ولي في الدنيا ولي في الآخرة) يحتمل أن يكون المراد له بي اتصال وقرب في الدارين
(ع عن جابر) قال ابن الجوزي موضوع (عثمان في الجنة) أي يدخلها مع السابقين الأولين
(ابن عساكر عن جابر) بن عبد الله (عثمان حي) أصله حي عثمان بن عثمتين فحذفت الأخيرة
لعله تصريفية أي كثير الحياة (تستحي منه الملائكة) فقامه مقام الحياة والحياة يتولد منه
اجلال الحق تعالى ورؤية النفس بعين التقصير والنقص (ابن عساكر عن أبي هريرة) عثمان
أحباً أمي أي أكثرها حباً من الله (وأكرمها) أي أسماها وأجودها أعتق ألفين وأربعمائة
رقبة وجهز جيش العسرة من ماله (عل عن ابن عمر) رضي الله تعالى عنهما باسناد ضعيف
(عجباً) أصله أعجب عجباً (لا امر المؤمنين) ثم بين وجه العجب بقوله (ان أمره كله له خير وليس
ذلك لاحد الا للمؤمن ان اصابته مرأه) بالمد كحجة وسلامة ومال وجاء (شكر) الله على ما أعطاه
(وكان خير له) فانه يكتب في ديوان الشاكرين (وان اصابته ضرأه) بالمد كصيبة (صبر)
واحتسب (فكان خير له) فانه يصبر من احزاب الصابرين الذين أثنى الله تعالى عليهم في كتابه المبين
(حم م عن صهيب) بضم المهملة وفتح الهاء وسكون التحتية (ابن سنان) بالتون الرومي رضي
الله تعالى عنه (عجب ربنا) قال الماوي أي رضي واستحسن اه وقال في النهاية أي عظم
عنده وكبر لديه واطلاق العجب على الله مجاز لانه لا يحفى عليه أسباب الاشياء والعجب ما خفى سببه
ولم يعلم (من قوم يقادون الى الجنة في السلاسل) يعني الاسرى الذين يؤخذون عنوة في السلاسل
فيدخلون في الاسلام فيصبرون من أهل الجنة قال شيخ الاسلام زكريا والمراد بهم أسارى المسلمين
يموتون أو يقتلون في أيدي الكفار مسلمين فيعشرون ويدخلون الجنة على حالهم لاظهار شرفهم
كفي الشهيد يدخل ودمه عليه (حم خ د عن أبي هريرة) عجب ربنا رجل غزاني سيدل الله
فانه زمر أحمه به فعلم ما عليه (قال المناوي من حرمة الفرار اه) وفيه دليل على أن
الغازي اذا نـزم أصحابه وكان في ثباته للقتال نكابة للكفار (ابن سنان) ثبت ولا يحب كآله
السبكي وأما اذا كان الثبات موجبا للهلاك المحض من غير نكابة (عجب ربنا) (فرج) حتى
أهريق) بضم الهمزة وفتح الهاء الزائدة أي أريق (دمه) (عجب ربنا) فيقول الله عز وجل
للملائكة (مباها به) (انظروا الى عبيدي) انما له نفسه أتيد عظيماته عنده (رجع) الى
القتال (رغبة فيما عندي) من الثواب (وشفقة) أي خوفاً (عجب ربنا) من العقاب (حتى
أهريق دمه) فيه انية المجاهدة في الثواب وخوفاً من العس (عجب ربنا) في الثواب (حتى
الرجوع بالرغبة والاشفاق) (د عن ابن مسعود) باسناد حسن (عجب ربنا من ذب) الضأن
في يوم هيبكم) لان الشاة أفضل الانعام وأطيب الحما (هب عن أبي هريرة) باسناد ضعيف
(عجب ربنا من قوم من امتي يركبون البحر) للغزو (كالمولك على الاسرة) قال ابن عبد البر
أراد والله أعلم أنه رأى الغزاة في البحر من أمته ملوكاً على الاسرة في الجنة يوروا ويوحى وقال عياض
هذا محتمل ويحتمل أيضاً ان يكون خبراً عن حالهم في الغزوات وسعة أحوالهم وقوام أمرهم
وكثرة عددهم وجودة عددهم فكانهم المسالكون على الاسرة قال العلامة في قوله مع سببه
وتمايه كافي الباري عن أنس بن مالك قال حدثتني أم حرام ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
يوماني بيتهما أي استراح نصف النهار فاستيقظ وهو يصفها قالت يا رسول الله ما يصحك كان قال

أريق دمه (قوله وشفقة) أي خوفاً مما عدى من العذاب الذي جعلته للعصاة (قوله عجب ربنا من ذبحكم عجب
الضأن) أي رضي لفعل ذلك وأثاب عليه أكثر من غيره لان الضأن أفضل من غيره (قوله يركبون البحر) للغزو وهذا من الاخبار
بالعجب اذا لا يجرى فيه على زمنه صلى الله عليه وسلم (قوله على الاسرة) في الدنيا ووجه الشبه كثرة عددهم وعددهم

قوله عن أم حرام) كان صلى الله عليه وسلم نائما في بيته اوقت القبولة فتبقيظ ضاحكا فقالت له وما يضحكك يا رسول الله فذكر الحديث ثم نام وقام وفعل مثل ذلك ثانيا فقالت له ادع الله لي أن أكون منهم ٣ فقال لها أنت منهم ثم تزوجت عبادة بن الصامت سارا إلى غزوة وأخذها معه فقدم لها بغير اتركبه فتعاصى عليها فوقع فكسر عنقه فماتت فحصل لها ثواب أجر شهيد لانه بسبب الجهاد وان لم يكن مثل ثواب من قتل في حرب الكفار كيف (قوله من السقم) (٣٩٣) أو السقم ويؤخذ من هذا الحديث

ان الجزع من المرض لا يحبط الثواب أى حيث لم يكن مع سقط (قوله حبسته في جبالك) أى في مرضك المشبه بالحباله بجماع المنع في كل فان المرض يمنع من العبادة ونحوها والحباله تمنع الطير من الطيران قال في المصباح وحباله الصائد بالكسر والاحبولة بالضم مثله وهى الشرك ونحوه وجع الاولى جبال والثانية أحابيل (قوله ولا تنقصا الخ) اذا مرض العبد أو سافر كتب له من العمل ما كان يعمل صحيفا مقبلا (قوله وله أجر ما كان يعمل) هذه الجملة مؤكدة لما قبلها أعنى على الخ فلا يقتضى ان له أجرين (قوله في اللقمة الخ) بأن قصد بالاكل التقوى على العبادة (قوله أنى يوسف) أى أخوه من النبوة والرسالة (قوله بفقره) أى يعلى ورجته اذا لاذب على الانبياء (قوله لم أفعل حتى أخرج الخ) هذا منه صلى الله عليه وسلم لقصد اظهار كمال صبر سيدنا يوسف حيث صبر على

عجبت من قوم من أمى بركبون البحر كالمسلوك على الاسرة فقالت يا رسول الله ادع الله أن يجعلنى منهم فقال أنت منهم وفى رواية قد عالى وفى أخرى فقال اللهم اجعلها منهم ثم نام فاستيقظ وهو يضحك فقال مثل ذلك مرتين أو ثلاثا قلت يا رسول الله ادع الله أن يجعلنى منهم فيقول أنت من الاولين فتزوج بها عبادة بن الصامت فخرج بها الى الغزو فلما رجعت قربت اليها دابة لتركبها فوقع فاندقت عنقه فماتت وفيه جواز غنى الشهادة وان من يموت غازيا يلحق بمن يقتل في الغزو ولكن لا يلزم من الاستواء فى أصل الفضل الاستواء فى الدرجات ((خ عن أم حرام)) بفتح المهملة تنبت مله ان وهى حالة أنس ((عجبت للمؤمن ان الله تعالى)) بكسر ان على الاستئناف ((لم يقض له قضاء الا كان خيرا له)) ان أصابته ضراء صبر وان أصابته سراء شكر ((حم حب عن أنس)) واسناده صحيح ((عجبت للمؤمن وجزعه)) الجزع من باب تعب نقيض الصبر وقال فى النهاية هو الحزن والظوف ((من السقم)) أى المرض قال فى المصباح سقم سقما من باب تعب طال مرضه ((ولو يعلم ماله فى السقم)) من الثواب ويحوى الذنوب ((أحب أن يكون سقما حتى يلقى الله عز وجل الطيبالى طس عن ابن مسعود)) قال الشيخ حديث حسن ((عجبت للملكين من الملائكة ترلا)) من السماء ((الى الارض يلتمسان عبدا)) أى لباية ((فى مصلاه)) أى مكانه الذى يصلى فيه ليه كتب عمله ((فلم يجداه)) فيه لكونه مرض فتمطل ((ثم عرجا)) صعدا ((الى ربهما فقالا لا يارب كأنك كتب لعبدا المؤمن فى يومه وابلته من العمل كذا وكذا فوجدناه قد حبسته فى جبالك)) أى حوقته بالمرض ((فلم نكتب له شيئا فقال عز وجل اكتب العبدى عمله فى يومه وابلته ولا تنقصا من عمله شيئا على)) بشدة المثناة القلبية ((أجره)) تفضلا اذا لا يجب عليه تعالى شئ ((ما حبسته)) أى مدة دوام حبسه اياه ((وله أجر ما كان يعمل)) هذه الجملة مؤكدة لما قبلها مؤكدة له ((الطيبالى طس عن ابن مسعود)) قال العلقمى بجانبه علامة الحسن ((عجبت للمسلم اذا أصابته مصيبة احتسب وصبر)) أى من شأنه ذلك أو المزمع اذا المسلم الكامل ((واذا أصابه خير حمد الله وشكر ان المسلم يؤجر فى كل شئ)) أخماس فيه لله ((حتى فى اللقمة يرفعها الى فيه)) لياكلها ان قصد بذلك التقوى على العبادة ((الطيبالى هب عن سعد)) من أبى رفاض قال العلقمى بجانبه علامة الصحة ((عجبت لاقوام يسافون الى الجنة فى السلاسل وهم كارهون)) تقدم معناه قريبا ((طب عن أبى امامة)) الباهلى ((سل عن أبى هريرة)) واسناده حسن ((عجبت لصبر أنى يوسف وكرمه)) حيث جاد بالعلم وعبر الرؤيا قبل خروجه ((والله يفرله حيث أرسل اليه ليستفتى)) بالبناء للمفعول فهما أى أرسل اليه الملك ليستفتيه ((فى الرؤيا)) التى رآها فى منامه ولم يجد عند أحد نعييرها فعبرها وهو فى الحبس ((ولو كنت أنا)) المرسل اليه ((لم أفعل)) أى لم أعبها ((حتى أخرج)) بالبناء للمفعول ((وعجبت لصبره وكرمه والله يفرله أى)) بضم الهمزة ومثناة فوقية مكسورة بضبط المؤلف بخطه أى آناه رسول الملائكة وفى رواية أبى ((لخرج)) من السجن لما أرسل اليه ((فلم يخرج حتى أخبرهم بعذره)) بقوله ارجع الى ربنا الآية ((ولو كنت أنا)) المرسل اليه ((لبادرت الباب)) بالخروج ولم ألبث

(٥٠ - عزيزى ثانى) السجن الذى هو عذاب الدنيا وكال كرمه حيث لم يضل بالاقناء الخ فلا يدل على انه أفضل منه صلى الله عليه وسلم فى هذه الصفات وقوله ولو كنت أنا الخ قضية شرطية لا تستلزم الوقوع اذ لو وقع مثل ذلك له صلى الله عليه وسلم اكان أشد صبرا من سيدنا يوسف اذ لا يقاربه أحد فى صفاته (قوله بعذره) بقوله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن أى غيبهن لى لاجل نيل القضاة منى ولم أفعل شيئا يقتضى السجن ذاتا معذرة (قوله لبادرت الباب) أى ولم اذكر عذرى حتى أخرج من السجن فذكر مقوله فقال لها أنت منهم الذى فى البخارى انه دعاها فى المرة الاولى وقال لها فى الثانية أنت من الاولين اه معصية

العدر قبل الخروج فيه تكريم عليهم بذلك لئلا يقعوا في عرضه فيادوا بالكرم اليهم (قوله يتقن) أي يطلب أي فهذا اعنى التعلق بالاسباب لا ينافي مراقبة المولى سبحانه لكنه لا يليق بمقامه فلذا أدبه مولا بطول السجن عليه لئلا يعود لمثل ذلك (قوله أرضى عنه أم سخط) أي أرضى الله تعالى عنه أم سخط عليه (قوله الترمي) بالراء وقول الشارح التوسى بالواو المفتوحة مع فتح النون أو بضم النون وسكون الواو سبق (٣٩٤) قلم (قوله وليس بالجيب) أي في نفس الامر لظهور السبب وانما هو عجب بحسب الظاهر

وقوله وهو العجب العجيب أي الذي هو عجب في نفس الامر لعدم ظهور الامر وبين الاول بقوله اني بعث الخ أي فتعجبت من أمن بي منكم وصدقني بما جئت به مع كوني رجلا منكم مثلكم في البشرية لكن هذا عجب ظاهري لظهور السبب في إيمانكم بي وهو مشاهدة الانوار والمجرات الكثيرة وانما العجب في نفس الامر من صدقني ولم يرفى لانه لم يشاهد تلك المجرات فلم يظهر السبب (قوله عجب) أي صوت جبر الخ (قوله صبدت) أي وحده ذلك وسجنتك (قوله القضاة) أي قضاة السوء أي فجعل لك مجاورا للفسد الحسي ألطف من مجاورتك للقدور المعنوي (قوله عجلوا الافطار) أي ان تحفتم حتى دخول الوقت أو ظن بالاجتهاد وتأخير السجود ما لم يقع في الشك (قوله بعد المغرب) انما حث عليهما دون الركعتين اللتين قبل المغرب مع ان كلا سنة لتأكيدهما بخلاف اللتين قبلها (قوله

لطول مدة الحبس) (ولو لا السكامة) وهو قوله للذي ظن انه ناج منهما اذ كرى عند ربك (الماليت في السجن) ثلاث المدة الطويلة وذلك (حيث يتقن) أي يطلب (الفرج من عند غير الله عز وجل) فأدب بطول مدة الحبس وذا مسوق لكمال صبر يوسف وكرمه فالمصطفى صلى الله عليه وسلم اصبر وأكرم (طاب وابن مردويه عن ابن عباس) باسناد ضعيف (عجبت لطالب الدنيا والموت يطلبه وعجبت لغافل وليس بغافل عنه وعجبت لضاكن مل فيه ولا يدري أرضى عنه أم سخط) عليه بينا أرضى وسخط للمفعول والفاعل الله (عذب عن ابن مسعود) عجبت لمن يشتري المماليك بما له ثم يعتقهم كيف لا يشتري الاسرار بمعرفة فهو أعظم ثوابا وأيسر مؤنة وفيه ان فعل المعروف أفضل من العتق لكن يظهر ان المراد فعله مع المضطر (أبو الغنائم الترمي) بفتح النون وسكون الراء وكسر السين المهملة وهم وحرف من جعلها واوا (في) كتاب فضل (قضاء الخواج عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما (عجبت وليس بالعجب وعجبت وهو العجب العجيب العجيب عجبت وليس بالعجب اني) بفتح الهمزة تضبط المؤلف (بعثت) اليكم حال كوني (رجلا منكم) أي من عشيرتكم (فأمن بي من آمن بي) منكم وصدقني من صدقني منكم فانه العجب وما هو بالعجب (ولكني عجبت وهو العجب العجيب العجيب لمن لم يرفى وصدقني) لانهم آمنوا به وصدقوه ايقا ناولم يروه عيانا فلذلك كان هو العجب (ابن زنجويه في ترغيبه) وترهيبه (عن عطاء عمر سلا) عجب حرا الى الله تعالى (أي رفع صوته متضرعا) فقال الهى وسيدى عبدتك كذا وكذا سنة ثم جعلته في أس) بضم الهمزة وشدة السين المهملة (كيف) أي مر حاض (فقال أو ما ترضى) استفهام انكارى توبيخي (أن عدلت بك عن مجالس القضاة) أي قضاة السوء قبل العجب حقيق بأن جعل الله فيه ادراكا ونطقا قبل على التشبيه فهو مجاز على سبيل الحكاية وضرب المثل (غمام) في قوائده (وابن عساكر بن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (عجلوا الافطار) من الصوم ندبا ان تحفتم غروب الشمس (وأخروا السجود) ندبا الى آخر الليل ما لم يقع التأخير في شك (طاب عن أم حكيم) عجلوا الخروج الى مكة لاداء الحج والعمرة (فان أحدكم لا يدري ما يعرض له) بكسر الراء (من مرض أو حاجته) أوقفوا غير ذلك من الموانع والامر بالتجمل للندب عند الشافعي وللوجوب عند الحنفي (حل حق عن ابن عباس) رضي الله تعالى عنهما (عجلوا الركعتين) اللتين (بعد المغرب لترفعوا) الى السماء (مع العمل) أي مع عمل النهار (عجب عن حذيفة) باسناد ضعيف (عجلوا الركعتين) اللتين (بعد المغرب فانهما ترفعان) بمشاة فوقية مضمومة (مع المكتوبة) والامر فيه وفيما قبله للندب (ابن نصر عنه) أي عن حذيفة (عجلوا صلاة النهار) أي العشر وفي رواية العصر بدل النهار (في يوم غيم) بعد غلبة الظن بدخول الوقت بالاجتهاد يورد ويؤخر (وأخروا المغرب) قيل المراد به تجمل العصر وجمعها مع الظهور في السفر وأما المغرب فتؤخر الى العشاء (دفي مراسيله عن عبد العزيز بن ربيع مر سلا) واسناده قوى مع ارساله (عذب من لا يهودل) أي زرا أخاك في مرضه وان لم يزدك في مرضك (وأهد لمن لا يهدي لك) هذا من قبيل

قوله

لترفع مع العمل) أي عمل النهار فهذا يدل على رفع صلاة المغرب واستتمام عمل النهار وقد صرح ذلك

في الحديث بعده (قوله صلاة النهار في يوم غيم) قبل المراد بذلك ان لا يؤخر صلاة الظهر في الغيم لئلا يخرج وقته وهو لا يشعر وقيل المراد بجمع العصر مع الظهر جمع تقديم وجمع المغرب مع العشاء جمع تأخير في السفر فيكون الحسد يشيا نال بعض صور صلاة الجمع وشروطها مبينة في الفروع (قوله عذب) أي عذب المريض وان لم يكن سبق منه عبادة لك وأهد لمن لا يهدي لك أي فلا تعامله بالاساءة صل من قطعك وأعف عن ظلمك

(قوله عدل الخ) أي فاذا قرأت الفاتحة في الصلاة فاقرأ الآتي من القرآن وعدها وهو كناية عن الاتيان بآيات كثيرة ولا يقتصر على آية واحدة قررره شيخنا ويحتمل أن المراد عددها حقيقة لاجل أن يأتي في الثانية باقصر مما أتى به في الأولى (قوله عدة المؤمن دين) أي كالدین في طلب الوفاء وان كان لا يجب الوفاء بالوعد (قوله كالاخذ باليد) (٣٩٥) أي كالعاهدة على شيء ولا ينبغي

نقض العهد كذا قبل وقرر شيخنا أن المعنى كالاخذ بيد المكروب في شيء فكما أنه يطلب الاخذ بيد المكروب من غير توان كذلك يطلب الوفاء بالعهد من غير توان (قوله عدد أي القرآن) أي فكلما قرأ آية صعد درجة حتى يكون مقار بالدرجة الثمين وهذا في العامل به الواقف على حدوده والافكم من بقره وهو يلغسه وهذا من خصوصياتنا فمن حفظ التوراة مثلاً لا يصعد بقراءته ادرجاً في الجنة وان كان له ثواب عظيم (قوله عدل صوم الخ) هو معادل لستين أي لصوم ستين أو يكفر ذنوب ستين من الصغائر أي لانه يوم محمدى بخلاف يوم عاشوراء فيكفر سنة فقط لانه موسوى (قوله عذاب القبر) أضيف اليه لان الغالب ان كل ميت يقبر والا فكل ميت كذلك (قوله حق) ولا يدوم على المؤمن بل متى جاءت عليه ليلة جعة بعدد قته رفع عنه الى يوم القيامة فان دفن يوم الجمعة أوليتها عذب ساعة ان لم يعف عنه ثم

قوله في الحديث المارسل من قطع وأعظم من حره (تح هب عن أيوب بن ميسرة مرسل) (عد) بضم العين وفتح الدال وتشديد هاء ضبط المؤلف (الآتي) جمع آية (في الفريضة والتطوع) والظاهر ان المراد الآيات التي تقرأ بعد الفاتحة (خط عن واثلة) بن الاسقع باسناد ضعيف (عدة المؤمن دين) بفتح الدال (وعدة المؤمن كالاخذ باليد) ظاهره وجوب الوفاء بالوعد والمراد أنه يندب بدماء كذا (فرعن على) أمير المؤمنين (عدد درج الجنة عدد أي القرآن فمن دخل الجنة من أهل القرآن) وهم من لازم تلاوته تذكراً وعملاً لا من قرأه وهو يلغسه (فليس فوقه درجة) لانه في أعلاها فيكون مع الانبياء وذامن خصائص القرآن (هب عن عائشة) باسناد صحيح (عدد آية الخوص) أي حوضه الذي يسقى منه أمته يوم القيامة (كعدد نجوم السماء) أي كثيرة جداً والمراد المباعدة لا التساوي (أنوبكر من أي داود في) كتاب (البعث عن أنس) بن مالك (عدل) بالبناء للمفعول (صوم يوم عرفة بستين سنة مستقبله وسنة متأخرة) وقد مر توجيهه (قط في الافراد وابن مردويه) عن ابن عمر (بن الخطاب) (عذاب القبر حق) قال المناوي فمن أنكره فهو مبتدع محبوب عن نور الایمان ونور القرآن اه ويؤخذ من كلامه في شرح الحديث الآتي انه لا يكفر (خط عن عائشة) وهو في البخاري أيضاً (عذاب القبر من أثر البول) أي غالبه من عدم التنزه منه (فمن أصابه بول فليغسله فان لم يجد ماء) يطهره به (فليغسله) وجوباً (بتراب طيب) أي طهور فانه أحد الطهورين وبه أخذ بعض المهتمين ومذهب الشافعي أن التراب لا يطهر الخبث (طوب عن ميمونة بنت سعد) أو سعيد صحابي واسناده صحيح (عذاب هذه الامة جعل بأيديهم في دنياها) يقتل بعضهم بعضاً مع اتفاق الكل على كلمة التوحيد ولا عذاب عليهم في الآخرة والمراد أكثرهم ويكنى في صدق العذاب وجوده لبعض ولو واحداً (ك عن عبد الله بن يزيد) الانصاري وهو حديث صحيح (عذاب أمي في دنياها) وفي رواية دنياهم (طوب ك عنه) ورجله ثقات (عذاب القبر حق فمن لم يؤمن) أي بصديق (به عذب فيه) قال المناوي ان لم يدرك العفو وغماحه وشفاعتي يوم القيامة حق فمن لم يؤمن بها لم يكن من أهلها (ابن منيع عن زيد بن أرقم) عرامة المصبي (بضم المهملة ورفع الراء أي حذته وشده وقال الجوهري وصبي عارم بين العرامة بالضم أي شرس وقال في المصباح العرام مثل عذاب الحدة والشرس يقال شرس شرساً فهو شرس من باب تعب والاسم الشراسة بالفتح وهو سوء الخلق (في صغره زيادة في عقله في كبره) أي يدل على وفور عقله اذا كبر (الحكيم) في نوادره (عن عمرو بن معد يكرب وأبو موسى المديني عن أنس) بن مالك (عري الاسلام) أي الامور التي يستعمل بها فيه جمع عروة بالضم وأصلها أذن استكوز فاستعملت في ذلك على التشبيه (وقواعد الدين) جمع قاعدة وهي الامر السلكي المنطبق على جميع جزئياته (ثلاثة عليهم أسس الاسلام من ترك واحدة منهم فهو بها) أي بتركها أي بسببه (كافر حلال الدم) زاده دفعت لهم أن المراد كفر النعم (شهادة ان لا اله الا الله) أي وان محمد رسول الله فاكتمى باحداها عن الاخرى (والصلاة المكتوبة) أي الصلوات الخمس (وصوم رمضان) وهذا بالنسبة للشهادة على

رفع الى يوم القيامة (قوله من أثر البول) أي أكثره من عدم التنزه من البول (قوله بأيديهم) أي يقتل بعضها البعض ان لم يكن المقتول ظالمًا كان قتل لكونه قاطع طريق مثلاً ولا يكون قتله دافعاً لعذاب الآخرة عنه (قوله في دنياها) أي بالخن والبلايا كوت الاولاد (قوله عذب) أي لعصيان به اذ لا يكفر بذلك أي عذاباً خاصاً على عدم الايمان به زائداً على عذاب الجرائم وقد جاء أن بعض أهل الله زار مقبرة فوجد ميتاً بن ويقول آه كنت أصلي كنت أصوم الخ فسأل عنه فاذا هو آكل ربا فآخبره بعض الناس انه حصل ما هو أغرب من ذلك وهو انه بعد ان دفن رسول القاضى فلان وجد عنده قردي في سلسلة تعذيبه فعذاب القبر متنوع (قوله عرامة المصبي) أي

حدثه في صغره جعلها الشارع علامة على زيادة عقله في كبره (قوله ظهرت مستوى) أي فيه وفي نسخة لمستوى باللام فهي بمعنى على وظهرت حيث تدب معني علوت أي علوت عليه (قوله صريف الأعلام) أي تصويت أعلام الملائكة وهم في أعلى مكان يكتبون كتابة حقيقية (قوله عرش الخ) ذكره لما سئل أن يكمل له المسجد أي يزين ويرزق فأبى وذكره أي يكفي عرش عرش موسى وفي نسخة عريش بالياء فيه ما وهو ما أقيم من البناء على عجل يدفع سورة الحرو والبرد ولا يدفع جلتهم أو سباني في حديث آخر يفسر عرش موسى بقوله تمام أي نبت ضعيف قصير وخشبيات والامر أي حضور الأجل أعمل من ذلك أي من أشادة البناء (قوله بطحاء) تنازعه عرض ويجعل فكانه قال عرض على بطحاء ليجعلها (٣٩٦) (قوله أشبع يوما) أي يأتي رزقي فأشبع الشبع الشرعي ويجمع عن ذلك فاتصرع

الخ لأنه صلى الله عليه وسلم أكل الخلق في جميع الصفات وهذا تواضع منه لعلمه بنور النبوة أن هذا هو اللائق به وأنه تعالى يرضاه له أكثر فقبضه إشارة إلى أن ضيق العيش لم يكن عن ضرورة بل لعدم رضاه صلى الله عليه وسلم بها (قوله عرض على أول الخ) أي أطلعني الله تعالى على ثلاثة هم أول من يدخل الجنة أي مع السابقين وأما الأسبق من الثلاثة فليس في الحديث ما يدل عليه (قوله ثلاثة) وفي رواية ثلة أي جماعة (قوله عبادة ربه) وهو حق الله ونصح الخلق والخلق أي قادي حق الحق وحق الخلق (قوله متعفف) أي من السؤال حيث لم يضرم (قوله مسلط) على وعينه كان يستعملهم في نحو وحصد بلا أجرة فهو من أول من يدخل النار لشدة تعذيبه (قوله ثروة) أي غنى لا يؤدي حق الله من الزكاة وإطعام المضطرا (قوله

بابه وبالنسبة للصلاة والصوم أن ترك ذلك جاحد الوجوبه والافه وزجر وتهويل (ع عن ابن عباس) رضي الله عنه (مرجى) بالبناء للمفعول أي أعرجني يعني رفعتني جبريل إلى فوق السماء السابعة (حتى ظهرت) أي ارتفعت (مستوى) بفتح الواو أي مصعد أي علوته (اسمع فيه صريف الأعلام) بفتح الصاد الملهة تصويت أعلام الملائكة مما يكتبونه من الأفضية الإلهية (خ طب عن ابن عباس وأبي حبة) بجاء مهملة وموحدة تحببة (العبدري) عرش عرش موسى (قال المناوي كذا هو بخط المؤلف وفي نسخة عريش عريش موسى بزيادة مثناة تحببة بين الراء والشين قال الشيخ وكان من خشب وسعف وسببه أنه صلى الله عليه وسلم سئل أن يكمل له المسجد فأبى وذكره (حق عن سالم بن عطية مرسل) عرض على بالبناء للماعل (ربي ليجعل لي بطحاء مكة) أي حصباها (ذهباً فقلت لا يارب ولكني أشبع يوماً وأجوع يوماً فاذا جعت تضرعت إليك) بذلة وخضوع (وذكرتك) في نفسي وبلساني (واذا شبعت حمدتك) بلساني (وشكرتك) بجميع أعضائي (حم ت عن أبي امامة) بإسناد حسن (عرض على) بالبناء للمفعول (أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار فاما أول ثلاثة يدخلون الجنة) أي من غير سبق عذاب (فالشهيد ومملوك أحسن عبادة ربه ونصح لسيده) أي قام بحمدته (وعفيف) عن تعاطي مالا يحل (متعفف) عن سؤال الناس (واما أول ثلاثة يدخلون النار فامير مسلط) على رعيته بالطور ومنه ان يستعملهم في نحو بناء وحصد زرع بلا أجرة (وذو ثروة) بمثناة مفتوحة وسكون الراء وفتح الواو كثرة (من مال لا يؤدي حق الله) تعالى (في ماله) كالزكاة وإطعام المضطر (وفقر فخور) أي كثير القصر على الناس (حم ل هق عن أبي هريرة) رضي الله تعالى عنه بإسناد حسن (عرضت على) بشدة الباء (الجنة والنار) أي مثلتي (آ نفا) بالمد والنصب على الطرفية أي قريبا (في عرض هذا الحائط) بضم العين المهملة جانبيه (فلم أركب اليوم) أي لم أبصر يوماً كهذا اليوم وأراد باليوم الوقت (في الخير والشر) أي ما أبصرت مثل الخير الذي في الجنة والشر الذي في النار (ولو تعلمون ما أعلم) من شدة عذاب الله (لفهكم قليلاً) أي تركتم الضحك في غالب الأحوال (ولبيكنم كثيراً) لغابة الوجع على قلوبكم (م عن أنس) بن مالك (عرضت على أمي بأعمالها حسنها وسينها) قال المناوي حالان من الأعمال وإظهار أن ذلك بدل من الأعمال (فرايت في محاسن أعمالها ما طلة الأذى من الطريق) أي تنبته عنها فيه التنبيه على أن كل ما نفع المسكين أو أزال عنهم ضرراً كان من حسن الأعمال (ورأيت في مئ أعمالها القناعة) أي البصاق (في المسجد لم تدفن) فاب دقنت فهو كفارتها كما في حديث قال النووي ظاهره ان الدم لا يختص بصاحب القناعة بل يدخل فيه هو وكل من رآها ولا يزيلاها (حم م ه عن أبي ذر) الغفاري (عرضت على أجور

آ نفا) أي في زمن قريب من زمن تكلم بي بهذا الحديث (قوله عرض) بالضم أي جانب أي مثلتي في جانب أمي الحائط أما العرض بالفتح فقابل الطول (قوله في الخير والشر) قيل المراد بالخير ضروره بما أطلع عليه في الجنة وبالشر حره بما طاع عليه في النار وقبل غير ذلك كما في الشارح (قوله ولبيكنم كثيراً) أي استغفركم غالب زمركم بكاء خوفاً منه تعالى (قوله أمي) أي جيبها متبسة بأعمالها كما أطلع الله تعالى على جميع الخلق من لدن آدم إلى الساعة أي علم من وجد منهم ومن يوجد بعده إلى يوم القيامة (قوله حسنها الخ) عطف بيان للأعمال أو بدل اشتمال وقول الشارح حالان فيه أنهما تعرفان بالإضافة (قوله ما طلة الأذى) وهذا أدنى شعب الإيمان وأعلامها لا اله الا الله فينبغي أن يقول لا اله الا الله عند ما طلة الأذى ليكون جامعاً بين الأدنى والأعلى وبين

عن قول وحسن الفعل (قوله أجور) جمع أجر أي ثواب أعمالها (قوله القذاة) أي ثواب القذاة ويصح جر القذاة أي حتى آخر القذاة وقول الشارح بتقدير حتى رأيت الخ يقتضي النصب لا الجر فهي عبارة غير محررة (قوله أعظم) أي من أعظم (قوله ثم سبها) لا يعارض هذا رفع عن أمي الخطأ والنسيان لان الحومة هنا جاءت (٣٩٧) من التشاغل والتفريط المؤدى للنسيان

لا من نفس النسيان (قوله لدى) أي عند هذه الحجرة يعني مسكنه وهذا من الأمور الخوارق للعادة فلا يقال كيف تجتمع الامة كلها في هذا المكان الصغير (قوله بصاحبه) أي لو وجد رجل وصاحبه آخر وطالت صحبتهم به فأنا أعرف به من صاحبه الذي طالت صحبتهم به اكمل هذا الاطلاع (قوله صورا) الخ بيان لكيفية العرض (قوله عرف الحق لاهله) قاله المساجد أسير وقال اني أتوب الى الله تعالى ولا أتوب الى محمد فذكره أي فلا تتعرضوا له لانه أخلص لله تعالى في توبته حيث لم يتب خوفا مني أو مراعاة لي (قوله جعفر الخ) قاله بعد ان استشهد في غزوة مؤتة والقصد من ذلك الاخبار بنظمه بانه الحق بالملائكة (قوله كلها موقوف) أي فلا تنزهوها اختصاص الوقوف بعمل ما وقفت أنا فقط (قوله وارفعوا) أي امتنعوا من الوقوف في بطن أي محل عرنة بضم العين العسرين وسكون الراء كما ضبطه العزيزي أو قضاها كما ضبطه شيخ الاسلام في كتاب الحج من المنهج أي لانه خارج عن عرفات (قوله بطن) أي المحل المسمى بمحسرف لا يكتفى المبيت فيه ليلة المزدلفة لانه خارج عن المزدلفة (قوله يعرف فيه الناس) أي وان كان العائم غلطا (قوله عريشا) أي اجعلوه أي مسجد في فوق خشبات وفي نسخة خشبات أي لا ترفعوا سقفه بل اجعلوه خشبات صيرافوق خشبات بحيث ينال باليد لان القصد منه انه يبقى الحرج وان برد لا تزين اذ هو منهى عنه لاسيما محال العبادة

أمنى حتى اقداة) بالرفع والبدال المجهة والقصر ما يقع في العين من تراب أو رين أو ومخ ولا بد هنا من تقديره ضاف أي أجورا أعمال أمنى وأجرا خارج القذاة ويحتمل الجر وحتى بمعنى الى حيثئذ التقدير الى ان خارج القذاة وجوز بعضهم النصب أي حتى رأيت القذاة ((يخرجها الرجل من المسجد)) جملة مستأنفة للبيان قال ابن رسلان وسعت من بعض المشايخ انه ينبغي لمن أخرج قذاة من المسجد أو أذى من طريق المسلمين أن يقول عند أخذها لا زالتها لا اله الا الله ليجمع بين أذى شعب الاعيان وأعلامها وهي كلمة التوحيد وبين الاقوال والافعال وان اجتمع القلب مع اللسان كان ذلك أكمل ((وعرضت على ذنوب أمنى فلم أر ذنبا أعظم من سورة)) أي من نسيان سورة ((من القرآن أو آية)) منه ((أونبها)) بضم الهمزة وفتح المثناة التحتية أي حفظها ((رجل)) أو غيره من مكلف ((ثم نسيها)) لانه اغتنشأ عن تشاغله عنها وعدم الاهتمام بها ولا ينافيه خبر رفع عن أمي النسيان لان ما هنا في المفريط فالمدود ذنبا هو التفريط قال الشيخ ولي الدين العراقي وهذا الحديث انصح يقتضى ان هذا أكبر الكبائر ولا قائل به وقد يحمل نسيان ما على رفضها ونبذها كما في قوله تعالى أتتكم آياتنا فمن نسيها وهذا يقتضى الكفر وهو أكبر الكبائر بلا توقف وقد يحمل على الذنوب التي اطاع عليها في ذلك الوقت اه قال العلقمي ويحتمل ان المراد بالذنوب التي عرضت الصغائر فيكون نسيان ما أوتيه الانسان من القرآن أعظم الصغائر ((دب عن أنس)) باسناد ضعيف ((عرضت على أمي البارحة)) هو أقرب ليلة مضت وذات إشارة لقرب عهده بالعرض ((لدى هذه الحجرة)) أي عندها ((حتى لا تأخر بالرجل منهم من أحدكم بصاحبه)) ثم بين كيفية لغيره بقوله ((سور والى في الطين)) قالوا وهذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم ((طب والضياء عن حديثه بن أسيد)) بن خالد الفراري وهو حديث صحيح ((عرف الحق لاهله)) وسببه عن الاسود بن مريع قال جى بأسير الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أتوب الى الله ولا أتوب الى محمد وثمامة خلو أسيد له ((حم لك عن الاسود بن مريع)) كقريب قال لك صحيح ((عرفت جعفر)) بن أبي طالب ((ورقة من الملائكة)) أي بطير معهم ((يشرون أهل بيته بالمطر)) بكسر الموحدة وسكون المثناة التحتية وشين معجمة واد من أودية تهامة ((عد عن علي)) باسناد ضعيف ((عرفه كلها موقوف)) فأى موضع منها وقف به الحاج أجزاء ((وارفعوا)) أيها الواقفون بها ((عن بطن عرنة)) بضم العين المهملة وسكون الراء وفتح التو هي ما بين الميادين الكبيرين من جهة عرفه والعين الكبيرين من جهة منى ((ومر دلفه كلها موقوف وارفعوا عن بطن محسر)) بكسر السين المهملة محل فاصل بين مزدلفة ومنى ((ومنى كلها موقوف)) فيعزى الخبر الى بقعة منها ((طب عن ابن عباس)) باسناد صحيح ((عرفه اليوم الذي يعرف فيه الناس)) المراد اذا اتفق على ذلك المعظم واذ اقم الالهال فأكلوا القعدة ثلاثين وقفوا في تاسع الجبة في ظههم ثم انهم ان وقفوا الهالشر أجزاءهم ((ابن منده وابن عساكر عن عبد الله بن خالد بن أسيد)) عريشا كعريش مومي)) بيا قبل الشين قال في النهاية العرش والعريش كل ما يستظل به وقال في المصباح عرش البيت سقفه والعرش أيضا شبه بيت من جريد يجعل فوق الثمار والجمع عروش مثل فلس وفلوس والعريش مثله وجهه عرش مثل بريد وبرد وهو ((تمام)) بضم المثناة كغراب بنت صغير قصير ((وخشبات والامر

كتاب الحج من المنهج أي لانه خارج عن عرفات (قوله بطن) أي المحل المسمى بمحسرف لا يكتفى المبيت فيه ليلة المزدلفة لانه خارج عن المزدلفة (قوله يعرف فيه الناس) أي وان كان العائم غلطا (قوله عريشا) أي اجعلوه أي مسجد في فوق خشبات وفي نسخة خشبات أي لا ترفعوا سقفه بل اجعلوه خشبات صيرافوق خشبات بحيث ينال باليد لان القصد منه انه يبقى الحرج وان برد لا تزين اذ هو منهى عنه لاسيما محال العبادة

(قوله المخلص) يكسر اللام المشددة (٣٩٨) كما في العزيزي (قوله شرار أمتي) هم المعتزلة (قوله عزيز على الله) أي ممتنع عليه تعالى

ذلك (قوله عسى رجل يحدث الخ) عسى هنا للتحقيق والأخبار بما يقع ولا بد من الأخبار بالغيب (قوله من الفطرة) أي من سنن الأنبياء الذين أمرنا باتباعهم فيهم (قوله اللحية) أي لحية الذكر أما الأنثى فيطابها أزالتهم لأنها مثله في حقها (قوله والسؤال) أي استعمال نحو عود في الأسنان وما حولها (قوله وقص الأظفار) ويبدأ بسبابة اليمنى ثم الوسطى ثم البنصر ثم المخنصر ثم الإبهام ثم مخصر اليسرى ثم البنصر ثم الوسطى ثم السبابة ثم الإبهام وهذا أفضل من خوايس أو تحسب وفي الرجلين كالتهليل (قوله وانتقاص الماء) كناية عن الاستحباب بالماء فالمراد بالماء البول لأن في الماء خاصية قطع البول فإن قرئ انتقاص بإفناء لا بالقاف كان كناية من نضح الفرج بالماء لدفع الوسوسة وهذه الخصال تسعة فاعل العاشر سقط من الراوي ولعله الختان (قوله بها) أي بسببها أهلكوا ولم يقع ذلك في هذه الأمة مع وجود تلك الخصال كرامة لنبيها بل جعل الله لنا ما يغسلها كالتوبة والعمل الصالح

أعجل من ذلك) أي حضور الأجل أعجل من أشادة البناء قاله حين استأذنه في بناء المسجد (المخلص) قال الشيخ بشدة اللام المكسورة (في فوائده وابن الجار) في تاريخه (عن أبي الدرداء) بإسناد ضعيف (عزمت على أمتي) قال المناوي أقسمت عليهم اه ظاهر كلامه ان عزمت فعل وفاعل لكن في نسخ رسم التاء هاء ولهذا قال الشيخ عزمة بالرفع على الابتداء أي وجوب عليهم (ان لا يتكلموا في القدر) بالتحريك بل يجوز ما بان الله خالق الخير والشر (خط عن ابن عمر) رضي الله تعالى عنهم بإسناد فيه متهم (عزمت على أمتي ان لا يتكلموا في القدر ولا يتكلم في القدر الا شرار أمتي في آخر الزمان) القائلون بان العبد يخلق فعل نفسه فعلى هذه الأمة ان يعتقدوا ان الله تعالى خلق أفعال العباد كلها كتبها عليهم في اللوح المحفوظ قبل خلقهم (عد عن أبي هريرة) رضي الله عنه بإسناد فيه كذاب (عزيز على الله تعالى ان يأخذ كرمي عبد مسلم) أي يذهب بصر عينيه (ثم يدخل النار) أي لا يفعل ذلك بل يدخل الجنة مع السابقين ان صبر ذلك العبد واحتسب (حم طب عن عائشة بنت قدامة) قال الشيخ حديث حسن (عسى رجل يحدث) الناس (بما يكون بينه وبين أهله) أي حديثه من أمر الجماع ونحوه (وعست امرأة تحدث بما يكون بينها وبين زوجها) كذلك (فلا تفعلوا) أي يحرم عليكم ذلك وعمله بقوله (فان مثل ذلك) قال الشيخ بفتح الميم (مثل شيطان لقي شيطانة في ظهر طيرين) لفظ الظهر مقدم (فغشها) أي جامعها (والناس ينظرون) اليها فكم تستعجبون هذا ولا تفعلونه فاستعجبوا ذلك ولا تفعلوه (طب عن أسماء بنت يزيد بن السكن) بإسناد حسن (عشر) أي عشر خصال (من الفطرة) أي من سنة الأنبياء الذين أمرنا أن نفتدي بهم وقيل من الدين (قص الشارب واءفاء اللحية) فيكره أخذ شيء منها والمراد لحية الذكر (والسؤال واستنشاق الماء) في الوضوء والغسل (وقص الأظفار وغسل البراجم) بفتح الموحدة وبالجمع عقد الأصابع ومفاصلها ونسبه بها على ما عداها مما يجتمع فيه الوسخ كالاذن والأنف (وتنف الأبط وحلق العانة) أي عانة الرجل بخلاف غيره فالمطلوب في حقه التنف (وانتقاص الماء) قال العلقمي بالقاف والصاد المهملة على المشهور قال في النهاية يريد انتقاص البول بالماء اذا غسل المذاك كبر به وقيل هو الانتضاح بالماء وقيل الصواب بإفناء أي مع الصاد المهملة قال في القاموس الانتقاص رش الماء من خلال الأصابع على الذكر والمراد نضجه على الذكر من قولهم نضح الدم القليل نفسه وجعه نضج اه وفي الفائق انتقاص الماء هو أن يغسل به مذاك كبره ليرتد البول لانه اذا لم يغسل نزل منه الشيء بعد الشيء فيعسر استبرأؤه فلا يحل للماء من ان يراد به البول فيكون المصد رمضا فإلى الفاعل على معنى التعسدية والانتقاص يكون متعسديا ولازما (حم م ع عن عائشة) عشر خصال عملها قوم لوط بها) أي بسببها (أهلكوا وتزيد أمتي) أي تفعلوا وتزيد عليها (بجيلة) بفتح الخاء المعجمة وشدة اللام المفتوحة أي خصلة وهي (أبيان الرجال بعضهم) بالجر (بعضا ورميهم بالجلاهي) بضم الجيم البنداق المعمول من الطين الواحدة جلافة وهو فارسي لان الجليم والقاف لا يجتمعان في كلمة عربية ويضاف القوس اليه للتخصيص فيقال قوس الجلاهي كما يقال قوس النشاب (والخذف) بالخاء والذال المجعنين قال في النهاية هو رمي حصاة أو نواة تأخذها بين سبابتين وترمي بها أو تضد مخدفة من خشب ثم ترمي بها الحصاة بين إبهامك والسبابة (ولهمم بالجام وضرب الدفوف وشرب الخمر وقص اللحية وطول) أي تطويل (الشارب والصفير) هو الصوت بانهم والشفتين الخالي من الحروف (والصفيق) ضرب بشفة الكف على شففة الأخرى (ولباس الحرير) أو ما أكثر حرير (وتزيد أمتي بجيلة أبيان النساء بعضهم بعضا)

وذلك

في الصغائر (قوله بجيلة) أي خصلة والخذف أي لرمي بحصى الخذف أي الطين المحرق أي

لا جعل اللعب للتمرين على القتال وكذا ما قبله وقوله وضرب الدفوف أي على هيئة منهي عنها ولا يمكن حراما وقوله وقص

اللجنة وطول الشارب هما نخصلة واحدة فلا تكون الجملة احد عشر وقوله اتيان النساء الخ هو السحاق فهو من خصوصيات هذه الامة لهذا الحديث لكن ورد ان قوم لوط كانت الرجال تكتفى بالرجال والنساء بالنساء ويجمع بان هذه الخصلة لم تكثر في قوم لوط وكثرت في هذه الامة (قوله عشرة في الجنة الخ) خص هؤلاء بالذكر لشدة خوفهم من الله تعالى حتى ان بعضهم غنى ان لا يكون وجد فر بما يتوهم متوهم لشدة خوفهم انهم ليسوا من (٣٩٩) السابقين الى الجنة فرفع ذلك بهذا الحديث

والا فجميع أصحابه في الجنة (قوله أئني) أي أكثر بقاء من عشرين بيتا الخ هو اخبار بان بيوت الحجاز تمكث أكثر من بيوت الشام لانها معرضة للهدم بكثرة الامطار (قوله عصابة) أي جماعة من أصل العصابة من العشرة الى الاربعين فاطلافا على ما دون العشرة وعلى ما فوق الاربعين مجاز (قوله عند عظم المصيبة) فاذا عظمت عظم الاجر واذا خفت خف وقوله ابتلاهم أي لتجيب ذنوبهم (قوله من ذنوبك) قاله لمن قال له اني اذنبت كثيرا فامر به بالتوبة كلما فعل ذنبا فقال اذا كثرت الذنوب فذكره فقامت قوله العامة لا ينبغي التوبة لان الذنب بعدها أعظم من وسوسة الشيطان (قوله الجبهة) أي الخيل معيت بذلك لانها خيار والجبهة الخيل والكعبة الخيل والريق والخنعة العوامل من نحو البقرة أي تعمل في نحو الحرث والطعن فلا زكاة في ذلك (قوله عفو) تعف من عفو يعف من

وذلك كالزنا في حقهن كما في خبر قال العلقمي وهذا قد ينافية ما أخرجه ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ والبيهقي وابن عساكر عن حذيفة قال انما حق القول على قوم لوط حين استغنى الرجال بالرجال والنساء بالنساء (ابن عساكر) في تاريخه (عن الحسن) البصري (مرسلا) عشرة قال المناري راد تمام في فوائده من قریش (في الجنة النبي في الجنة وأبو بكر في الجنة وعمر في الجنة وعثمان في الجنة وعلي في الجنة وطه في الجنة والزبير بن العوام في الجنة وسعد بن مالك في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة حم د ه والضياء عن سعيد ابن زيد) باسناد صحيح (عشرة أبيات بالحجاز أئني) قال الشيخ بموحدة تحببة فقام أي أكثر بقاء (من عشرين بيتا بالشام طب عن معاوية) بن أبي سفيان قال الشيخ حديث حسن (عصابة) بكسر العين المهملة المهملة تنية عصابة وهي الجماعة قال في النهاية العصابة الجماعة من الناس من العشرة الى الاربعين ولا واحد لها من لفظها (من أمتي أحرزها الله) تعالى (من النار) أي من عذابها (عصابة تغزو الهند وعصابة تكون مع عيسى بن مريم) عليه السلام يقاتل بها الدجال (حم ن والضياء عن ثوبان) باسناد حسن (عظم الاجر عند عظم المصيبة) قال الشيخ بكسر العين المهملة وقبح الظاهر أي كبره وزيادته (واذا أحب الله فوما ابتلاه) قول المداوي تمامه من رضى فله الرضا ومن جزع فله الجزع (الحاملي في أماليه من أي أيوب) الانصاري قال الشيخ حديث حسن (عفو الله أكبر) بموحدة تحببة (من ذنوبك) أي فضل الله على العبد أكثر من تقصيراته في التوبة انصوح لا يضر العبد المسلم ذنب وان لم يأت فرحة الله ترجى له قال الشيخ قال رجل يا رسول الله اني فعلت رفعت أيعفو الله عني مع ما أتيت فذكره (فر عن عائشة) رضى الله تعالى عنها باسناد ضعيف (عفو الملوك) بضم الميم جمع ملك بفتحها وكسر اللام (أئني) بالموحدة والقاف (لله ملك) أي أدوم وأثبت وعبد في العمر أيضا كما في حديث الحكيم أي يبارك فيه بصرفه في الطاعات فكانه زادوا فأدبفه ومه ان التسارع الى العقوبة لا يطول معه الملك قيل وهذا مجرب (الرافعي عن علي) عفوت لكم عن صدقة الجبهة (بفتح الجيم وسكون الموحدة التحية أي تركت لكم أخذزكاة الخيل وتجاوزت عنه) (والكسعة) بالضم الجسيم وقيل الرقيق من الكسع وهو ضرب الدبر (والخنعة) بضم النون وتفتح وخاء مبهمة مفتوحة شدة البقر العوامل أو كل دابة استعمات (حق عن أبي هريرة) واسناده ضعيف (عفو انفسناؤكم) قول في المصباح عفو عن الشيء عفا من باب ضرب وعفا بالكسر وعفا بالفتح كف عنه أي كفوا عن الفواحش تكف نساؤكم عنها (أبو القاسم بن شران في أماليه عد عن ابن عباس) قال ابن الجوزي موضوع (عفو انفسناؤكم وبروا آباءكم تبركم ابناؤكم ومن اعتذر الى أخيه المسلم من شيء بلغه عنه فلم يقبل عذره) زاد في رواية محققا كان أو مبطلا (لم يرد على الخوض) الكوثر يوم القيامة (طس عن عائشة) وفيه كذاب (عفو عن نساء الناس) أي عن الزناهر (تعف نساؤكم) عن الزنا (وبروا آباءكم تبركم ابناؤكم ومن آتاه أخوه) في الدين وان

باب ضرب في المصباح عفو عن الشيء يعف من باب ضرب أي اذا لم ترزنا بامر الله حفظ الله امر أتك من الزنا والافلا كما وقع في حكاية من وجد امرأته تزني بسقاء فقالت دقة بدقة ولوزدت لاد السقه أي لوزيت أكثر من مرة لوني بي كذلك (قوله وبروا آباءكم تبركم) بفتح الباء كما يعلم من قول المصباح البر بالكسر الخير والفضل وبر الرجل يبر وازان علم يعلم علماء فهو يبرو بار أيضا أي صادق أو تقي (قوله لم يرد على الخوض) ولذا قال

أقبل معاذير من يأتيك معتذرا • ان بر عندك فيما قال أو جبرا
فقد أطاعك من برضيك ظاهره • وقد أجلك من برضيك مستترا

(قوله متصلاً) أي خالصاً من ذنبه معتذراً عنه (قوله عقردار الخ) أي أصله وموضعه الذي ينبغي الالتجاء إليه وقت ظهور الفتنة (قوله عقل) أي دية سميت عقلاً لأنهم كانوا يعقلون الأبل بفناء ورثة القليل (قوله مثل عقل العمدة) أي في التثليث لكونها مخففة بكونها مؤجلة وعلى العاقلة (٤٠٠) (قوله مثل عقل الرجل) أي في الأطراف وقوله حتى تبلغ الثلث أخذ به المالكية

وذلك أن في أصبعها عشرة من الأبل كالرجل وفي الأصبعين عشرون فقط لا أربعون لأن ذلك يزيد على الثلث ومتى زاد على الثلث يرجع عندهم إلى النصف والأربعة فيها من الرجل أربعون فيكون فيها من المرأة عشرون لأنها نصف الأربعة وعندها لا أطراف كغيرها على النصف من دية الرجل بلغ الثلث أم لا ففي أصبع المرأة خمسة من الأبل وفي الاثنين عشرة الخ وفي اليد نصف ديتها وذلك يزيد على ثلث ديتها وفي اليدين ديتها وهكذا (قوله نصف عقل المسلمين) أخذ به بعض الأئمة وذهب بعضهم إلى أنها مثل دية المسلم ومذهبنا أن دية من عقدت له ذمة مؤمناً كان أو معاهداً أو ذمياً ثلث دية المسلم وهذا الحديث لم يصح عندنا أو وجدناه هو أقوى منه (قوله أبدال أمي) أي الأولياء الذين يسمون الأبدال فإن في هذه الأمة الأقطاب والأجباب والأبدال (قوله لا يلغون شيئاً) أي ولو كافراً بل يرجون تقريبه للإسلام (قوله حب الله) أي لعبد أن يشغل لسانه بذكره أو المراد حب العبد لله أن يكون مشغولاً بذكره لأن من هنالك أحب شيئاً أكثر من ذكره (قوله موكل به) أي ملازم يقول آمين على دعاء من دعا عند الركن المجاني ودعاء الملك لا يرده الله تعالى فيطلب الدعاء ثم يخلصه من النار ومنه ربنا آتينا في الدنيا الخ (قوله والجهاد) نعم أن دخل الكفار بلادنا وجب الجهاد على أهلها

لم يكن من النسب (متصلاً) قال في المصباح ونصل الشيء من موضعه من باب قتل خرج منه ومنه يقال تنصل فلان من ذنبه أي خرج منه (فليقبل ذلك منه محققاً كان أو مبطلاً) في تنصه (فان لم يفعل) ذلك (لم يرد على الخوض) يوم يرد المؤمنون في الموقف (لكن عن أبي هريرة) وقال صحيح ورده المنذرى وغيره (عقر) بفتح الميم وسكون القاف (دار الإسلام) أي أصله وموضعه (بالشام) أي يكون الشام زمن الفتنة محل أمن وأهل الإسلام به أسلم (طلب عن سلمة بن نفيل) بالتصغير بأسناد صحيح (عقل) أي دية قال في المصباح قال الأصمعي سميت الدية عقلاً تسميته بالمصدوفان الأبل كانت تعقل بفناء ولي القليل ثم كثر الاستعمال حتى أطلق العقل على الدية أبلاً كانت أو نقداً (شبه العمدة) وهو العمدة من وجه دون وجه كضرب بنحو سوط أو عصا خفيفة (مغلط) مثلث ثلاثون حقة وثلاثون جذعة وأربعون خلفه (مثل عقل العمدة) في التثليث لكنها مخففة بكونها مؤجلة على ثلاث سنين وبكونها على العاقلة (ولا يقبل صاحبها) أي لا يجب قود على صاحب شبه العمدة (د عن ابن عمرو) بن العاص رضي الله عنه (عقل المرأة مثل عقل الرجل) أي دية الأنثى مثل دية الذكر (حتى يبلغ الثلث من ديتها) يعني أنها تساويه فيما كان من أطرافها إلى ثلث الدية فإذا تجاوزت الثلث وبلغ العقل نصف الدية صارت دية المرأة على النصف من دية الرجل قال الشيخ أبو الحسن الشاذلي المالكي في شرح الرسالة مثال ذلك أن يقطع للمرأة المسلمة ثلاثة أصابع فيها ثلاثون بعيراً المساواة الرجل فيما يقصر عن ثلث ديتها وإن قطع لها أربع أصابع ففيها عشرون بعيراً لأنها الوساووية فيها الزم أن يجب لها أربعون وذلك أكثر من ثلث ديتها فرجعت إلى نصف الواجب للرجل وهو عشرون وعلى هذا إجماع أهل المدينة وانفقوا السبعة انتهى ومذهب الشافعي أنها على النصف فيما قل أو أكثر (ن عن ابن عمرو) بن العاص (عقل أهل الذمة نصف عقل المسلمين) أي دية الذي نصف دية المسلم وبه قال مالك وأحمد بن حنبل وقال أبو حنيفة دية كدية المسلم وقال الشافعي ثلث دية المسلم وجهته أن ذلك أقل ما قبل (ن عن ابن عمرو) بن العاص (عقوبة هذه الأمة) الحمديّة في الدنيا (بالسيف) أي بقتل بعضهم بعضاً فلا يعذبون بخسف ولا مسخ كما فعل بالأمم المتقدمة (طلب عن رجل) صحابي قال المناوي هو عبد الله بن يزيد الخطمي (خط عن عقبة بن مالك) ورجاله رجال الصحيح (سلامة أبدال أمي أنهم لا يلغون شيئاً) من الخلق (أبداء) لأن اللغنة الطرد والبعاد عن رحمة الله وهم اغما يقربون الناس إلى الله تعالى (ابن أبي الدنيا في كتاب الأولياء عن أبي بكر بن خنيس) بالتصغير (مرسلاً) علامة حب الله حب ذكر الله وعلامة بغض الله بغض ذكر الله عز وجل (قال المناوي) أي علامة حب الله لعبد حب عبده لذكره لأنه إذا أحب عبداً ذكره وإذا ذكره حب إليه ذكره وعكسه (حب عن أنس) بن مالك (على الخمسين) من الرجال (جمعه) قال المناوي وقامه ليس فيما دون ذلك وبه أخذ بعض السلف واعتبر الشافعي أربعين لدليل آخر (قط عن أبي أمامة) ثم ضعفه (على الركن المجاني ملك موكل به منسوخ خلق الله السموات والأرض فاذا أمر وتم به فقولوا ربنا آتينا الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار فانه يقول آمين آمين) أي استجب يا ربنا (خط عن ابن عباس) مر فو عاب عنه موقفاً (على النساء ما على الرجال) من الفرائض (الاجمعة والجنائز والجهاد) في سبيل الله نعم أن لم يكن

للإسلام (قوله حب الله) أي لعبد أن يشغل لسانه بذكره أو المراد حب العبد لله أن يكون مشغولاً بذكره لأن من هنالك أحب شيئاً أكثر من ذكره (قوله موكل به) أي ملازم يقول آمين على دعاء من دعا عند الركن المجاني ودعاء الملك لا يرده الله تعالى فيطلب الدعاء ثم يخلصه من النار ومنه ربنا آتينا في الدنيا الخ (قوله والجهاد) نعم أن دخل الكفار بلادنا وجب الجهاد على أهلها

حتى النساء (قوله الوالي) أي السلطان ونائبه (قوله بخير من يعلم) أي فلا يولي عليهم الاخير الناس الذي يرد الظالم عن المظلوم وينفذ الحق ويدمر الظالم بخلاف شر الناس فبالعكس فيأثم من ولاه (قوله ولا يجهرهم) أي لا يجمعهم في الثغور مثلاً اذ تنكفي طائفة منهم (قوله ولا يؤخر أمر يوم الخ) أي اذا وجد مال مثلاً من الكفار فلا يؤخر تفرقه للعدا اذ لم يكن عذروهم على ذلك كل أمر طلب تميزه (قوله على اليد) أي على صاحبها حفظ ما أخذته (قوله انقاب) جمع (٤٠١) نقب وهو الطريق بين الجبلين والمراد هنا الاعم أي لا يقيد بين الجبلين (قوله الطاعون) قيل ومثلها في ذلك مكة وقال بعض الأئمة هو خاص بالمدينة فيوجد الطاعون في مكة (قوله ولا الدجال) فيأتي المدينة ليدخلها فترده الملائكة وجيشه فيرجع وينزل بمحل قريب فترجع المدينة بسبب ضخمة الملائكة فيخرج الله تعالى منها من كان من جنده فيقتله (قوله في كل رجب) وتسمى القبرة وهي لا تجب اجماعاً فالأمر للنسب وكذا النجاسة لعطفها على المنسوبة (قوله فامتهنوهن) أي الابل المفهومة من قوله أي وتحمل الاثقال بقدر ما تطيق (قوله يحمل الله) أي عنها ولذا لما ابصر بعض أهل الله الحاج تعجب من ائثال الابل مع طول زمن السير فكشف له فرأى كلاليب نازلة من السماء رافعة أجالها عنها (قوله لا تقصروا) أي ثم سيروا القضاء حاجاتكم ولا تقصروا في طلبها فانها حيث تذا تقضى ولا يضركم ذلك

هناك ذكر لزوم النساء تجهيز الميت ويلزمهن الجهاد ان دخل الكفار بلدة من بلاد الاسلام (عب عن الحسن) البصري (مرسلاً على الوالي) أي الامام الاعظم ونوابه (نحو نصوص جمع التي من حقه ووضعه في حقه وان يستعين على أمورهم) أي المسلمين (بخير من يعلم) منهم أي بأفضلهم وأعظمهم كفاءة وديانة (ولا يجهرهم) بالجيم (فيهم لكهم) أي لا يجمعهم في الثغور دائماً ويجبهم عن العود إلى أهليهم قال في النهاية تجمير الجيش جمعهم في الثغور وجبهم عن العود إلى أهليهم (ولا يؤخر أمر يوم لعد) من الأمور التي يخشى فواتها أو يتضرر الناس بتأخيرها (عق عن وثالة) بن الاسقع باسناد ضعيف (على اليد ما أخذت حتى تؤديه) أي يجب على من وضع يده على عين لغيره بنصب أو اعادة أو نحو ذلك ان يردّها إلى مالكها ان كانت باقية فان تلفت لزمه رد بدلها (حم ٤٠٢ عن سمرة) بن جندب واسناده حسن (على أنقاب المدينة) جمع نقب بالسكون وأصل النقب الطريق بين الجبلين والمراد هنا طرق المدينة ونجاحتها (ملائكة) موكلات بها (لا يدخلها الطاعون ولا الدجال) فانه يجي ليدخلها فتمنع الملائكة ومكة تشاركها في ذلك (مالك حم ق عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه (على أهل كل بيت ان يذبحوا شاة في كل رجب وفي كل) عيد (أضحي شاة طب عن مخنف) بكسر الميم وسكون المجهمة ورفع النون (ابن سليم) على ذروة كل بعير (أي على سنامه وذروة كل شئ أعلاه) شيطان فامتهنوهن بالركوب (لتلين ونذل ولا تعجبوا من حملها) فاعلموا بحمل الله تعالى لهن أبي هريرة (رضي الله تعالى عنه) (على ظهر كل بعير شيطان فاذا ركبتموها) أي الابل المفهومة من البعير (فسيها الله ثم لا تقصروا عن حاجاتكم) يحتمل أن يكون المعنى ثم سيروا صوب مقصدكم (حم ن حب عن حمزة بن عمرو الأسلمي) واسناده جيد (على كل بطن عقوله) قال العلقمي وأوله كافي مسلم كتب النبي صلى الله عليه وسلم على كل بطن قال النوري هو يضم العين والقاف ونصب اللام مفعول كتبوا لها ضمير البطن والعقول الديات واحدها عقل كفلس وفلوس ومعناه ان الدية في قتل الخطا وعمد الخطا تعجب على العاقلة وهم العصيات سوى الآباء والابناء وان علوا أو سفلا وقال في انهاء كتب على كل بطن عقوله البطن مادون القبيصة وفوق القبيصة أي كتب عليهم ما أمرهم انه اقلة من الديات وتجمع على أبطن وبطون (حم م عن جابر) بن عبد الله (على كل سلامي) يضم المهملة وخفة اللام وهو العضو وجمعه سلاميات بفتح الميم مخففا وقيل عظام الاصابع وقيل الانايل وقيل المفاصل وقيل العظام كلها (من ابن آدم في كل يوم صدقة) أي شكر حيث يصح سليمان الاتفات (ويجزئ من ذلك كله) بفتح أول يجزئ وضمة أي يكفي مما وجب للسلامي من الصدقة (ركعتا الفجر) لان الصلاة عمل بجميع الاعضاء فيقوم كل عضو بشكره (طس هـ ابن عباس) رقبته مجهول (على كل محتمل) أي بالغ (رواح الجمعة) اذا توفرت الشروط المذكورة في الفروع (وعلى كل من راح الجمعة) أي أراد الراح إليها (الفعل) لها ان قدر على استعمال الماء والاتيم والمراد ان الفعل يتأ كذا كذا يقرب من الواجب (د عن حفصة) أم المؤمنين

(٤٠٣ - عزيزي ثاني) أي كون كل بعير عليه شيطان لزال الشيطان بالتسمية (قوله عقوله) جمع عقل كفلس وفلوس والضمير واجمع لبطن أول كل أي يجب على العاقلة تحمل دية الخطا وشبه العمدة (قوله سلامي) جمعها سلاميات قيل المراد به العظام كلها وهو المناسب هنا وقيل غير ذلك (قوله صدقة) كسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر لان كلام من هذه كالصدقة بالمال (قوله وعلى كل من راح الجمعة) أي أراد الراح إليها وان لم يكن محتملاً للفعل أي يتأ كذا في حقه فالتعجير بعلى هنا المفيدة للوجوب المراد منها تأ كذا كذا ويدخل وقته بالتعجير ويخرج بالباس من فعله او تقريبه من ذهابه أفضل كما هو مقرر في الفروع

(قوله على كل مسلم صدقة) أى يجب عليه بذل ذلك للمضطر والاندب فقط ففيه استعمال اللفظ فى حقيقته ومجازه حيث أتى بـعلى الظاهرة فى الوجوب (قوله فـيعمل بيده) ليس الترتيب مرادافلا يتوهم وجوبه بل الأفضل ان يعمل بيده أى يكتسب بها وان كان واجدا للمال نعم الدنيا مطية المؤمن بها يصل الى الخير وينجو من الشر ولا أن أفضل الكسب عمل الرجل بيده فى الحديث أفضل الكسب عمل الرجل بيده وكل يسع به ويرور بل المراد من الترتيب الحث على انه اذا لم يجد ما لا يم يقعد ساعدا بل يكتسب لياكل ويتصدق (قوله فيعين) أى بالقول كشفاة (٤٠٣) فى قضاء حاجة لشخص أو بالفعل كان يعينه فى أشغاله (قوله فيعين ذا الحاجة الخ)

الترتيب ليس مراد هنا
أيضا وكذا ما بعده في طلب
منه ذلك ولو مع وجود
التصدق الخ (قوله فيك
عن الشراخ) كان يترك
المشي للمعمر مع ملاحظة
امتنال الشرع والالم يكن
مثابا على الترك (قوله مثل
جعفر) أي جعفر ومثله
(قوله فلتبك الخ) أي
فاجتز من يريد الحزن
على من فيه النفع لا على
من لا نفع فيه (قوله ما يجبه)
أي من نفسه وماله فان
سبب الحديث ان شخصا
كان غيره فصرع لما وجد
جسده نضرا ناعما (قوله
بالبركة) كان يقول اللهم
بارك فيه أو بارك الله فيه
فان رأى له ولدا انا أحياه
قال بارك الله في أولاده
أودواب كذلك فهذا طبع
نبي ويطلب ان يزيد بسم
الله اللهم بارك فيه ولا
تضره ومما دفع العين ان
ينادي المعيون من توهم
منه ذلك باسمه بان يقول
يازيد أو يا عمرو مثلا (قوله
سلام) أي على أي شيء

باساد صالح ﴿﴾ (على كل رجل مسلم في كل سبعة أيام غسل يوم وهو يوم الجمعة) والمراد ما تقدم
 (حم ن حب عن جابر ﴿﴾ على كل مسلم صدقة) أي في مكارم الاخلاق وليس ذلك بفرض اجماعا
 بل على سبيل الاستحباب المتأكد وعلى ما هو أعسم من ذلك والعبارة صالحة للإيجاب والاستحباب
 (فان لم يجد) ما يتصدق به ﴿فيعمل بيديه فينفع نفسه ويتصدق﴾ فيه التنبيه على العمل
 والتكسب ليجد المرء ما ينفعه على نفسه ويتصدق به وينفع به عن ذل السؤال (فان لم يستطع فيعين
 ذا الحاجة الملهوف فان لم يفعل) أي فان لم يقدر ﴿فيأمر بالخير﴾ زائدة رواية وينهى عن المنكر
 (فان لم يفعل) أي لم يمكنه ﴿فيمسك عن الشرفاء﴾ أي الامساك قال المسأوى كذا بخطه والذي في
 البخاري فانها أي الخصلة (له) أي للمسلم عن الشر (صدقة) على نفسه وغيره فيه الحث على
 فعل الخير ما أمكن وان من قصد شيئا منها فقتصر عليه فليقتل الى غيره فان أمكنه فعل الجميع
 فليفعل وفيه الحث على الشفقة على خلق الله بالمال وغيره ما أمكن (حم ق ن عن أبي موسى
 ﴿على مثل جعفر﴾ من أبي طالب الذي استشهد بغزوة مؤتة ﴿فالتبك الباكية﴾ لانه بذل نفسه لله
 وقائل حتى قتل ايثارا للآخرة على الدنيا (ابن عباس عن أسماء بنت عميس) بين وبين مهمتين
 مصغرا ﴿علام﴾ بخذ ألف ما الاستهامة لدخول سرف الجرح عليها كفا في عم يتساهلون أي لم
 يقتل أحدكم أخاه) قاله لما مر عامر بن ربيعة بسهل بن خنيفة فأصابه بعينه فصرع (اذا رأى
 أحدكم من أخيه) في الاسلام ﴿ما يهجه﴾ من بدنه أو ماله ﴿فليدع له بالبركة﴾ أعلم صلى الله عليه
 وسلم به ان البركة تدفع المضرة قال العلقمي رحمه الله ثم دعا عجماء فأمر عامر ان يتوضأ فيغسل وجهه
 ويديه الى المرفقين وركبتيه وداخله ازاره فأمره أن يصب عليه ﴿ن ه عن أبي أمامة﴾ بضم
 الهمزة ﴿علام تدعون﴾ بالدال المهملة والغير المفتوحة والراء مخاطبة للنسوة والدخول غمز
 الحلق أي لم تغمزن ﴿أولادكن﴾ أي ملوقهم قاله لام قيس وقد دخلت عليه فولد لها وقد أعلقت عنه
 أي عابلت رفع لها به باصبعها ﴿بهذا العلاق﴾ بكسر العين المهملة وقد نفخ الافة والداية يعني
 لا تفعلان من ذلك وفي الصحاح والاعلاق الدغري قال أعلقت المرأة ولدها من العذرة اذا رفعتها
 بيدها ولكر ﴿عليكن بهذا العود الهندي﴾ أي الزموا معالجتهن بالقسط قال العلقمي والقسط
 نوعان هندي وهو أسود وبحري وهو أبيض والهندي أشدهما حرارة أخرج أحمد و أصحاب السنن
 من حديث جابر مر فوعا عجماء أنه أصاب ولدها عذرة أو وجع في رأسه فلما أخذ قسطا هنديا فتحكه
 بماء ثم تسعطه اياه أي لانه يصل الى العذرة فيقبضها ﴿فان فيه سبعة أشربة﴾ جمع شفاء (من
 سبعة أدواء منها ذات الجنين ويسعط به من العذرة) بضم المهملة وتسكون المجهمة ووجع في الحلق
 يعثرى الصبيان أو قرحة في الاذن (وبلده من ذات جنب) باب يصب الدواء في أحد شقي القم قال
 العلقمي كذا وقع الاقتصار في الحديث من السبعة على اثنين فاما أن يكون ذكر السبعة فاختصر

الخ (قوله تدغرن أولادكن) أى على أى شئ تعالجن أيها النساء، أولادكن باصبعمكن فإن الولد إذا أصابه وجع الحلق الراوى
حاجته أمه باصبعها بان ترفع له إهاته باصبعها وفي ذلك تهذيب (قوله بهذا العلاق) الصواب رواية العلاق مصدرا علق اعسلا قالوا إذا
حاج رفع الالهة بالاصبع (قوله الهندي) هو القسط البري وهو أسود وأما البحري فأبيض والاول مسرع لاشفاء (قوله سبعة أشفيه)
ليس المراد الخصم بل الشكثير (قوله ويسعط به من اعذرة) هو بيان لكيفية المداواة على طريق اللغز والنشر المرتب فإن العذرة
مرض الاولاد المتقدم ذكره فبأنخذ منه سبع حبات تدق وتذوب بالزيت وتسعط في أنف الولد فيشفى من هذا المرض الذي في حلقه
أو أذنه (قوله ويدبه من ذات الجنب) هو وجع فيه وهو السل وقابل ان يعيش صاحبه وهذا بيان لكيفية مداوهم ومعنى يلدانه

بوضع في أحد شقي القدم أي جانبه ثم يلع (قوله علقوا السوط) أي للتخويف لا للضرب به إذا لا يجوز إلا امر شرعي بقدر شرعي (قوله آداب) أصله آداب قلبت الهمزة ألفا أي أشد في التأديب (قوله لا يقال به) أي لا يعمل به أو لا يعلم لاهله ولا مانع من إرادة الأمرين معا (قوله علم) أي علامة الإسلام وفي رواية الأعيان وكل صحيح لكن رواية الأيمان أنسب بقوله فهو مؤمن أي كامل الإيمان من وفق لا محاطة على الصلاة بحدها أي أركانها ووقتها أي كيقية الشروط وسنها (٤٠٣) كان علامة على أنه مؤمن كامل

وانما خص الوقت بالذكر دون بقية الشر وطاهما به لانه رجا يقع الغلط فيه للتقصير (قوله فرغ) بتشديد الراء قلبه مفعوله (قوله علم الباطن) هو نور يقذفه الله في قلب من يحبه وهو علم الكشف به يشهد الامر على حقيقته ويجب الايمان به وباهله وتعظيمهم ومحبتهم ليحشر معهم ويحصل له بعض نصيب من علومهم الباطنية ومن أراد التسبب في حصوله فعليه مطالعة نحو القوت للمكي أو مختصره وهو الاحياء للغزالي (قوله علم النسب) أي التوغل فيه أما أصله خطأ وب معرفته للارث ونحوه (قوله وجهالة) أي وجهله أي الجهل بما زاد على قدر الحاجة جهالة لا تضر فلا يصح الاخبار بالابدالك التقدير اذ لولا للزم أن العلم جهالة (قوله الوضوء) أي الشرعي (قوله أنضح) بكسر الضاد بمعنى أوشى يقال نضح ينضح إذا رش أما نضحت القرية مثلا تنضح ينضح الضاد فبمعنى ترشح (قوله سبع) أي ان ميز كما هو الغالب فالمداد

الراوى أو اقتصر على اثنين لوجودهما حيث تدون غيرهما وقد ذكر الاطباء من منافع القسطا به بدر الطمث والبول ويقتل ديدان الامعاء ويدفع السم وحى الربح والورد ويسخن المعدة ويحرك شهوة الجماع ويذهب الكلف طلاء وقد ذكروا أكثر من سبعة وأجاب بعض الشراح بان السبعة علمت بالوحى وما زاد عليها بالتجربة فاقصر على ما هو بالوحى لتحقيقه قلت ويحتمل أن تكون السبعة أصول صفة التداوى به لانها اما طلاء أو شرب أو تكميد أو تنطيل أو تبخير أو تسعط أو لدود فالطلاء يدخل في المراهم ويحل بالزيت ويطبخ وكذلك التكميد والشرب يستحق ويجعل في غسل أو ماء أو غرغرة وما وكذا التنطيل والسعوط ينضح في زيت ويقطر في الأنف وكذا الدهن والتبخير واضح (حم ق د ه عن أم قيس بنت مخضن) بكسر الميم وسكون الحاء وقع الصاد المهملة (علقوا السوط حيث يراه اهل البيت) لينكفوا عن الوقوع في الرذائل قال المناوى ولم يرد به الضرب وانما أراد لا ترفع أديب عنهم (حل عن ابن عمر) باسناد ضعيف (علقوا السوط حيث يراه اهل البيت فانه آداب لهم) أي باعث على التأديب والتخلق باخلاق الفضلاء (عب طب عن ابن عباس) وهو حديث حسن (علم لا يقال به) أي لا يعمل به أو لا يعلم لاهله (ككثرت لا ينفق منه) في وجوه الخير أو لا تؤدي زكاته بجامع الحبس عن الاتفايع به والظلم يمنع المستحق منه (ابن عساكر عن ابن عمر) بن الخطاب (علم لا ينفع ككثرت لا ينفع منه) لما تقدم (القضاي عن ابن مسعود) وهو حديث ضعيف (علم) بفتحين أي منار (الاسلام) وفي نسخة الايمان (الصلاة) المفروضة (فر فرغ لها قلبه وحافظ عليها بحداها) يحتمل ان المراد ما تباينه بما هيته من أقوالها وأفعالها (ووقتها) مع باقي شروطها (وسنم فاهو مؤمن) أي كامل الايمان (خط وابن النجار عن أبي سعيد) الخدرى واسناده ضعيف (علم) بكسر أوله (الباطن مرم من أمر الله عز وجل وحكم من حكم الله) تعالى (يقذفه في قلب من يشاء من عباده) يحتمل ان المراد به علم المكاشفة (فر عن علي) أمير المؤمنين كرم الله وجهه (علم اللسان) أي معرفة الاسباب (علم لا ينفع وجهالة) أي والجهل به جهالة (لا تضر) لا ينافي ما مر من الامر به من حل هذا على التعمق فيه وذلك على ما يعرف به الانساب فقط (ابن عبيد البر) في كتاب العلم (عن أبي هريرة) رضي الله تعالى عنه (علمني جبريل الوضوء) أي كيفيته أول ما أوحى اليه كما في حديث (وأمرني أن أنضح) بكسر الضاد المعجمة أي أوشى (تحت ثوبي مما يخرج من البول بعد الوضوء) والامر للتدب وفائدة دفع الوسواس (ه عن زيد بن حارثة) باسناد ضعيف (علوا الصبي) يعني الطفل ولوائتي (الصلاة ابن) بالرفع خبر ميتة المحذوف كما شرح المناوى وخالفه الشيخ فقال ابن (سبع سنين) بالنصب على الحال أي حال كونه بالغ هذا السن أي ان ميز عندها كما هو الغالب ليألفها فلا يتركها إذا بلغ (واضره عليها) أي على تركها (ابن عشرين) أي إذا شرع في العاشرة على المعتمد عند الشافعية والمخاطب بذلك الولي (حم ت طب ل عن سيرة) قال الشيخ بفتح المهملة وسكون الموحدة وقع الراى ابن معبد واسناده صحيح (علوا أولادكم السباحة) بكسر الهمزة (والرى) بالسهم (والمرأة المغزل) أي الغزل بالمغزل ويجوز

على التمييز (قوله واضربوه الخ) ليس الصرب لكونه مكلفا بها بل ليعتادها (قوله اسباحة) قيل وكان صلى الله عليه وسلم لا يعرفها لكونه لم يثبت انه سافر في بحر ولا هو وليس في الجواز ذلك ورد بانه ثبت أنه صلى الله عليه وسلم مر هو وأصحابه بغدير ماء فصبحو فيه أمرهم النبي صلى الله عليه وسلم بان يسبح كل لصاحبه ويعتقه لزيادة الألفة ففعلوا ولم يبق الا أبو بكر فقصده صلى الله عليه وسلم بسبح اليه واعتقه (قوله والرى) أي بالسيف ونحوه كالنشاب وهو افرس من الرمي بالسيف لانه يأخذ من بعد (قوله والمرأة المغزل)

أى الغزل به (قوله فأجب أمك) أى إذا دعاه أبوهم أمه قدم إجابة الام لان لها ثنى البر (قوله ولا تنفروا) بان يقول له أى للمتعلم أنت لا يصح منك أنت بليد الخ (٤٠٤) فالملطوب التبشير بان يقول له اصبر فانه يرجى لك التعلم ونحو ذلك (قوله فليست) عن

الكلام والحركة فان ذلك يسكن الغضب أو يضطجع (قوله تعفوا) أى تشددوا بل أرفقوا بهم (قوله المائدة) فان فيها من القصص ما يناسب الرجال وفي سورة النور ما يناسب النساء كقصصه الاقل (قوله على) خطاب للمرأة التي اسمها شفاء بكسر الشين وتخفيف الفاء والمدا ومن ضبطه شفاء فقد خلط عليه (قوله رقية النملة) بان تقول لها العروس نكحل وتختضب وتنزين للزوج فذلك يسمى رقية النملة عندهم أو انشاء عبارة عن قروح في البدن يحصل منها قرص كقرص النملة أى عليها كلمات اذا قالتها حصل الشفاء من ذلك ولم يبينوا هذه الكلمات (قوله عليك السمع) أى الزمه فعليك اسم فعل والكلام انشاء وقول الشارح انه خبر لا يصح الا لو أعرب عليك خبرا مقدما والجمع الخ بالرفع مبتدأ مؤخر (قوله ونشطك) أى زمان أو مكان نشاطك واجتهادك ومرورك ومكرهك أى زمان أو مكان كراهتك للشيء أى زمن قبضك

فتح الميم والزاي على انه مصدر يى فلا حاجة لتقدير المضاف لانه لا تثنى بها والله يحب المؤمن المحترف ويغض الباطل (هب عن ابن عمر) بن الخطاب قال اليه في حديث منكر (علموا أولادكم السباحة والرمية ونعم لهم والمؤمن في بيتها المغزل واذا دعاك أبوها فأجب أمك) أو لأم أبك أفاد انها مقدمة على الاب في البر (ابن مسعود في المعرفة) أى معرفة العجاجة (وأبو موسى) المديني (في) كتاب (الذيل) فر عن بكر بن عبد الله الرازي (بإسناد ضعيف لكن له شواهد (علموا بانيكم الرمي) بالسهم (فانه نكابة العدو) قتله للبناء سنة مؤكدة وهو أفضل من الضرب بالسيف (فر عن جابر) بن عبد الله بإسناد ضعيف لكن له شواهد (علموا) الناس ما يحتاجون اليه من أمر الدين (ويسروا ولا تعسروا) الوار للرجال أى علموهم وحالكم في التعاليم اليسر لا العسر (وبشروا ولا تنفروا) المتعلم (واذا غضب أحدكم فليسكت) فان السكوت يسكن الغضب (حم خذ عن ابن عباس) بإسناد صحيح (علموا) بالرفق (ولا تعفوا فان المعلم) بالرفق (خير من) المعلم (المعنف) فان الخير كله في الرفق والشرف فيه فعلى العالم أن لا يعنف سائلا عما لا يعرفه فان ظهوره منه خلاف ذلك فلا بأس بتأديبه (الحديث) بن أبي اسامة (عد هب عن أبي هريرة) علموا رجالكم سورة المائدة وعلموا نساءكم سورة النور) لان ذلك لا يثق بكل منهما (عن هب عن مجاهد عن سلا) على (يا شفاء بكسر المعجمة وتخفيف الفاء والمد بنت عبد الله) حفصة بنت عمر (رقية القلة) القلة قروح تخرج في الجنبين ويقال انها قد تخرج في غير الجنبين فترقى بتذهب باذن الله تعالى وتسمى غلة لان صاحبها يحس في مكانها كأن غلة تدب عليه وتعضه وقال في النهاية قبل ان هذا من كلام ومراحمه كقوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة عجزوز وذلك ان رقية القلة شئ كانت تستعمله النساء يعلم من معناه انه كلام لا يضر ولا ينفع ورقية القلة التي كانت تعرف بينهن أن يقال العروس تخفف أى تنزين وتختضب وتكحل وكل شئ تفعل غير ان لا تعصى الرجل (أبو عبيدة في) كتاب (الغريب عن أبي بكر بن سليمان بن أبي حنيفة) علمك اسم فعل بمعنى الزم (السمع والطاعة) بالنصب على الاغراء أى الزم طاعة أميرك في كل ما يأمر به وان شق ما لم يكن انما وجع يدها تان كبد الالتهام بالمقام وفي نسخة عليك بالجمع (في عسرك) أى ضيقك وشدة ك (وبسرك) نقيض العسر يعنى في حال فقرك وغناك (ومنتشطك) مقول من النشاط (ومكرهك) امم زمان أو مكان (واثرة) بثلاثة وقفات ويجوز ضم الههزة وكسر هاء مع اسكان المثناة أى اذا فضل ولى أمرك أحدا (عليك) بلا استحقاق ومنه كذا فاصبر ولا تخافه (حم ن عن أبي هريرة) علمك بالاياس بكسر الهمزة وتخفيف الياض (عما في أيدي الناس) والاياس ضد الرجاء (واياك والطمع) أى احذره (فانه الفقر الحاضر) لان صاحبه لا يزال في تعب وان كان ذا كثرة من المال (وصل صلاتك وأنت مودع) أى صلاة من لا يعود اليها فان من استغفر ذلك ترك الشواغل الدنيوية وأقبل على ربه (واياك وما يعتذر منه) أى احذر أن تنطق بما يحوجك الى الاعتذار (ك عن سعد) قال المناوى ظاهر صنيع المؤلف انه ابن أبي وقاص لانه المراد حيث أطلق لكن ذكر ابن مسعود انه سديد عبارة (عليك بالبر) بفتح الموحدة وزاي قيل هو فوع من الثياب وقيل ثياب خاصة من أمتة البيت وقيل أمتة السامر من الثياب ويجعل براز والحرفة البرازة بالكسر أى التجريفه (فان صاحب البر يجهه أن يكون الناس يحسروا في خصب) بكسر المعجمة وسكون المهملة لغناه والبركة وكثرة العشب والكلا يقال أخصب الله الموضع أنبت فيه العشب

ومدم سرورك فهو مقابل لمنشطك (قوله بالاياس) أى الزمه فعليك اسم فعل والياء قد ترد في مفعوله كما هنا (قوله والكلام وأنت مودع) بان تقدير الموت تكون على أى حال في صلاتك أو المراد مودع الناس بان تفرغ قلبك من الاشتغال بالناس وتقبل عليه تعالى بكلمة (قوله بانين) أى بالتجارة في الثياب والاقشة لان صاحب ذلك يتنى للناس الخير والمصلحة ليشتروا منه بخلاف المتعسر

في القوت فيتمنى الناس الغلاء (قوله بالخيل) أي الزم اقتناءها (قوله بالصعيد) أي التراب أي نيم به قاله لمن تخلف عن صلاة الجماعة
وسأله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال له أصابتي جنابة فذكره (قوله لا مثل له) أي في قبح الشهوة (٤٠٥) وتركبة الفطنة ونحو ذلك

(قوله مخصى) بفتح الميم
مع التسوين لا يضم الميم
كما وقع في بعض نسخ الشارح
الصغير أي قاطع للشهوة
بمنزلة الخصاص فانه قاطع لها
بالمرة (قوله عليك بالعلم
الخ) تقدم شرح هذا
الحديث في أو آخر حرف
الهمزة والقصد منه أن
يكون متجليا بهذه الصفات
ليكون عمله نافعا (قوله
بالهجرة) أي الزم التحول
من بلاد الكفار إلى ديار
الاسلام قاله في السكبير
ثم قال وقال الديلمي يريد
به الهجرة محارم الله
تعالى وقرشينا الأول
(قوله مع السماح) أي
فينبغي أن يسمح في
الساعة لمن سامها أولا
ولا يؤخر ويرضى بأقل
كسب ولا يؤخر لتزيد لان
علامة الايمان الكامل
أن يكون الشخص هينا
في بيعه وشراؤه واقتضاه
دينه ونحو ذلك فهو علامة
البركة (قوله بتقوى الله)
أي بفعل الطاعات
واجتناب المحرمات (قوله
على كل طرف) أي عدا
فانه من أسباب تهوينه
عليك (قوله فورك) فيشاهد
أرباب البصائر النور على
ذاته (قوله في السماء) بأن
تثني عليك الملائكة وربما
باهي الله بك الملائكة حيث
(قوله ما استطعت) لا يكاف

والكاذب لان الناس اذا كانوا كذلك انبسطت أيديهم بشراء الكسوة ليعيالهم بخلاف المتجر
في القوت يحبه أن يكون الناس في جذب ليبيع ما عنده ثم قال وسببه كما في الكبير أنه سأل رجل
النبي صلى الله عليه وسلم تأمرني أن أتجوز فذكره (خط عن أبي هريرة) عليك بالخيل فان الخيل
مفقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة (كما مر بيانه) (طب والضياء عن سوادة بن الربيع) قال
المساورى قال البخاري له صحبة بعد في البصر بين والربيع اسم أمه (عليك بالصعيد) أي التراب
أو وجه الارض (فانه يكفيك) لكل صلاة ما لم تحدث أو تجسد الماء أو يكفيك لباحة فرض واحد
وجه البصاري على الأول والجمهور على الثاني وسببه كما في البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان في سفر فصلى بالناس فلما فرغ من صلاته اذا هو برجل معتزل لم يصل مع القوم فقال ما منعك أن
تصلي مع القوم قال أصابني جنابة ولا ماء قال عليك فذكره (ق) ن عن عمران بن حصين (عليك
بالصوم) أي الزه (فانه لا مثل له) قال القسمي وسببه كما في النسائي عن أبي امامة قال قلت
يا رسول الله مرني بأمر ينفعني الله به وفي رواية مرني بأمر آخذه عنك قال عليك فذكره (حسن حب
ن عن أبي امامة (عليك بالصوم فانه مخصى) بفتح الميم متونا في رواية فانه مجفرة كنى به عن كسر
شهرته بكثرة الصوم (ذهب عن قدامة) بالضم (ابن مطعون) بن حبيب الجحفي (عن ابيه عثمان
بإسناد حسن (عليك بالعلم) الشرعي الدافع (فان العلم خليل المؤمن والحلم رزيره والعقل دليله
والعمل قيمه والرواق أوه) أي أصله الذي ينشأ منه ويتفرع عنه (والابن أخوه والصبر أمير جنوده)
تقدم شرحه (الحكيم عن ابن عباس) قال كنت ذات يوم ردي بالنبي صلى الله عليه وسلم فقال ألا
أعلم كلمات ينفعك الله من قلت لي فذكره (عليك بالهجرة) أي الهجرة محارم الله (فانه
لا مثل لها) في الفضل (عليك بالجهاد فانه لا مثل له عليك بالصوم فانه لا مثل له عليك بالسجود) أي
الزم كثرة الصلاة (فان لا تسجد لله سجدة إلا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيئة طاب عن أبي
فاطمة) بإسناد حسن (عليك بأول الصوم فان الرجوع مع السماح) فان الانسان اذا باع برمح يسير
ورغب الناس في اشتراء منه فبكمثر رجحه (شدد في مراسيله حق عن الزهري مراسلا (عليك بتقوى
الله) أي الرم عمل ما أمر به وانكف عما نهى عنه (والتكبير صلى كل طرف) أي مكان حال قال
رجل يا رسول الله أريد سفرا فإني فذكره (ت) عن أبي هريرة (بإسناد حسن (عليك بتقوى
الله وانما اجتمع كل خير وعالم بالجهاد فانه رهبانية المسلمين) قال في المصباح رهبان من باب تعب
خاف والاسم الرهبة وهو الراهب من الله اه وقال في النهاية يريدان الرهبان وان تركوا الدنيا
وزهدوا فاجعلوا عنها فلا ترك ولا تحلى ولا زهد أكبر من بذل النفس في سبيل الله عز وجل وكما
أنه ليس عند الله من راني عمل أفضل من الترهيب في الاسلام لا عمل أفضل من الجهاد ولهذا قال
ذروة سام الاسلام الجهاد اه وحاصل كلام النهاية ان الرهبانية هي التخلي عن أشغال الدنيا
وترك ملاذها والزهد فيها والعزلة عن أهلها وتحمل شاقها كالخصاء ووضع السلسلة في العنق وغير
ذلك من أنواع التعذيب (وعليك بذكر الله وتلاوة كتابه) القرآن وفي نسخ كتاب الله (فانه نور
لك في الارض وذكرك في السماء) بمعنى ان أهلها يتنون عليك (واخرن) بهمة الوصول
(اسانك) أي منه واحفظه عن النفاق (الامن خبير) كذا كرو دماء وتعلم علم وتعلمه (فانك
بدلك تعاب الشيطان) ابليس وحزبه وهذا من جوامع الكلم (ابن الصريس ع عن أبي سعيد)
الخدري قال قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم أوصني فذكره وإسناده حسن (عليك بتقوى
الله عز وجل ما استطعت واذا ذكر الله عند كل حجر وشجر) قال المساورى أراد بالحر السفر والشجر

وكنت بينا استهوه ولم نغل معها (قوله اخرن) من باب نصر أي منه حتى عن الكلام المباح فبالك بغيره
الله نفسا الاوسعها (قوله حجر) أراد به السفر لانه لا يرى في البادية الا الجحارة

(قوله توبة) ولو كانت السيئة صغيرة ولا تعمل بما يقع على السنة العوام من ان الذنب بعد التوبة أعظم فينبغي ترك التوبة فذلك من وسوسة الشيطان (قوله السر بالسر) كان ينوي سوا من نحو ضرب ونهب مال وهذا ليس شرطا وانما هو لاجل المناسبة بين الذنب والتوبة وعلى كل يصير صاحبها من المحبين ان الله يحب التوابين (قوله بحسن الخلق) أي معاملة الناس بالرفق وتحمل اذاهم فتعطى من حرمت وتصل (٤٠٦) من قطعك وتعفو عن ظلمك (قوله بحسن الكلام) أي بالكلام الحسن وبذل الطعام

ولا سيما المصطط (قوله بركعتي الفجر) وقد ورد أن من قرأ فيهما ألم نشرح وألم نزحفظه الله من كل مؤذ وعدو (قوله والله أكبر) ولا بأس بزيادة ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (قوله يحططن الخطايا) أي بسقطنهاران كثرت الذنوب جدا فتذهب جميعها كما يذهب جيع ورق الشجر في الشتاء ولم يبق الا العبدان ومثل ذلك الاذكار التي لتكفير ذنوب المجلس مثل سبحانك اللهم وبحمدك أشهد ان لا اله الا انت أستغفرك وأتوب اليك فان زادهن الاذكار زاد خيرا (قوله بكثرة السجود) أي كثرة الصلاة أو المراد به ماول السجود لكن قوله فالت لا تسجد الخ يناسب الاول (قوله عليك) خطاب لعائشة (قوله ولا ينزع من شيء) بان يأتي العنق والشدة وهي يترتب عليها الشين والقبح (قوله والفحش) أي التعدي في القول والجواب فان الحديث قاله صلى الله عليه وسلم اما انه رضى الله تعالى عنه اما

الحصر أو أراد الشدة والرخاء فالجركاية عن الجذب (واذا حملت سيئة فأحدث عندها توبة السر بالسر والعلانية بالعلانية) قال المناوي السرفعل القاب والعلانية فعل الجوارح فيقابل كل شيء بمثله اه ويحتمل أن يكون المراد اذا أذنبت مراقب سرا واذا أذنبت ذنبا اطلع عليه الناس فأظهر التوبة ليتنوا عليك خيرا (حم في الزهد طب عن معاذ) بن جبل قلت يا رسول الله أوصني فذكره واسناده حسن (عليك بحسن الخلق) أي الزم (فان أحسن الناس خلقا أحسنهم ديننا طب عن معاذ) قال بعثني المصطفى صلى الله عليه وسلم الى اليمن فقلت أوصني فذكره وفيه كذاب (عليك بحسن الخلق وطول الصمت) أي السكوت حيث لا ثواب في الكلام (فوالذي نفسي بيده) أي بتصريفه (ما تجمل الخلاق بمثلها) اذ هما جاعا الخصال الحيدة وهذا كانا من خصال الانبياء (ع عن أنس) باسناد صحيح (عليك بركعتي الفجر) أي الزم فعلهما (فان فيها مفيدة) هي انهما خبر من الدنيا وما فيها كافي خبر وهما أفضل الرواتب بعد الوتر (طب عن ابن عمر) قال الشيخ حديث حسن (عليك بحسن الكلام) قال المناوي بان ترن ما تنكلم به قبل النطق بميزان العمل والشرع (وبذل الطعام) لمن يحتاج اليه (خذك عن هاني بن زيد) المذحجي الطارقي قال الشيخ رحمه الله حديث صحيح (عليك بسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر) أي الزم هذه الكلمات الباقيات الصالحات (فان يحططن الخطايا) أي بسقطنهارا (كما تحط الشجرة ورقها) أيام الشتاء والمراد الصغار (ع عن أبي الدرداء) باسناد حسن (عليك بكثرة السجود) أي الزم الاكثر من صلاة الساقلة (فالت لا تسجد لله سجدة لرفعك الله بها درجة) منزلة عالية في الجنة (وخطبها عنك خطيئة حم ت ن ع عن فوبان) مولى المصطفى صلى الله عليه وسلم (وأبي الدرداء) عليك خطاب لعائشة (بالرفق) أي بلبين الجانب والاقتصاد في جميع الامور والاخذ بانتي هي أحسن (ان) وفي نسخة فان (الرفق لا يكون في شيء الا زانه) اذ هو سبب لكل خير (ولا ينزع من شيء الا شانه) قال العلقمي وسببه كافي مسلم ركبت عائشة بعير افييه صعوبة فغلت تضربه فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك بذكره (م عن عائشة) عليك يا عائشة (بالرفق واياك والعنف) بتليث العيز والضم أفصح الشدة والمشقة أي احذري العنف فان كل ما في الرفق من الخير في العنف من الشر مثله (والفحش) التعدي في القول والجواب (خذك عن عائشة) قاله اها حين قالت لليهود عليكم السام واللعة بعد قولهم للنبي صلى الله عليه وسلم السام عليك واسناده حسن (عليك) خطاب لام أنس (بالصلاة) المفروضة بالانبياء بها في أوقاتها بشروطها وأركانها وسننها والنافلة أي الزم الاكثر منها المفروضة والنافلة (فانها أفضل الجهاد واهجرى المعاصي فانه) أي هجرها (أفضل الهجرة) أي أكثرها ثوابا (المحامي في أماليه عن أم أنس) الصهاية وليس لها غيره (عليك) يا عائشة (بجمل الدعاء) بضم الجيم وفتح الميم قال في المصباح وأجملت الشيء اجمالا جمعه من غير تفصيل (وجوامع) هي ما قل لفظه وأكثر معناه أو التي تجتمع الأغراض الصالحة والمقاصد الحميدة (قول اللهم اني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأسألك الجنة وما

قالت اليهود للنبي السام عليك أي الموت تنبهت لذلك عائشة رضى الله تعالى عنها قالت عليكم السام واللعة قرب فذكره أي فكان يكفي في الجواب وعليكم أي ويرددناؤكم عليكم فلا حاجة لزيادة واللعة واذا كان هذا في الكفار فكيف المسلمون (قوله الجهاد) أي جهاد النفس فانه قيل الى ترك الطاعة وفعل المعصية (قوله أفضل الهجرة) أي أفضل أنواعها (قوله بجمل الدعاء) أي بالدعاء المستفاد من جمل من الكلام هي جوامع (قوله وأسألك الجنة الخ) من ذكر الخالص بعد العام لان مقام الدعاء كالملاح

لا يتعاشى فيه عن مثل ذلك (قوله بالابكار) أي بتزوجهن أو التسرى بهن والبكر هي التي لم (٤٠٧) تزل بكارتها بوط في قبلها (قوله

اعذب) أي أحلى أفواها
أي كلاما لعدم تعودهن
فخس الكلام بمخالطة الرجل
أو أفواها أي ريقا (قوله
وانتق) من التثنية وهو الرمي
لكثرة رميها الأولاد في طلب
تزوج الولود (قوله باليسير)
من الجماع لان الثيب
ذاقت لذة الجماع فربما
لا ترضى إلا بمن مثل من
كان معها أو أقوى أو
باليسير من الجماع وغيره
من النفقة ونحوها لانهم
تعود التبسط من الزوج
الأول (قوله خبا) أي
خدا (قوله واسخن)
اقبالا وهذا ممدوح عند
الجماع وينفع الجامع (قوله
بالأثر) أي لبسها ونهارا
لكن الليل أولى لبسها
عليه وما شتهر على السنة
العوام أنه حلية النساء فمن
سوء الحال (قوله مصفاة)
للبرص أي يصفيه من
سائر الرطوبات المؤذية له
(قوله باللباءة) أي التزوج
وقد تطلق على الجماع وفي
الفقه انها مؤن النكاح
فلهما من المشترك (قوله
وجاء) أي قاطع لثورات
الشهوة لا لاصلها بالمرء
كالكاפור فوجأ في اللغة

قرب اليها من قول أو عمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول أو عمل وأسألك مما سألك به محمد
صلى الله عليه وسلم وأعوذ بك مما تعوذ به محمد صلى الله عليه وسلم وما قضيت لي من قضاء فأجعل
عاقبته رشدا (قال المناوي كذا بخط المؤلف وفي رواية خير أو قدح) (خذ عن عائشة) بإسناد حسن
(عليكم بالابكار) أي بتزوجهن وإيشارهن على غيرهن والابكار بالفتح عذرة المرأة (فانهن
أعظم أفواها) قال الله يري أي ألين كلمة وقال العلقمي أي أطيب ريقا (وانتق ارحاما) أي
أي أكثر أولادا (وأرضى باليسير) من الجماع أو أعم وفيه وفيما بعده ندب تزوج البكر حيث
لا هذر (ه هق عن عويم بن ساعدة) الانصاري (عليكم بالابكار فانهن انتق ارحاما
وأعذب أفواها وأذل خبا) بالكسر والتشديد قال اللفظي الحب بالكسر الخدا (وأرضى
باليسير) لانهم لم تعود من معاشره الأزواج ما يدعوها الى استقلال ما تجده (فائدة) روى الحافظ
أبو نعيم عن شعاع بن الوليد قال كان فيمن كان قبلكم رجل - فلف لا يتزوج حتى يستشير مائة نفس
وايه استشارت مائة وتسعين رجلا فاختلقوا عليه فقال بئى واحد وهو أول من بطع من هذا
الفتح فآخذ بقوله ولا أعده فبينما هو كذلك اذ طلع عليه رجل يركب قصبه فأخبره بقصته
فقال النساء ثلاثة واحدة لك واحدة - ليك واحدة لا لك ولا عليك فالبكر لك وذات الولد عليك
والثيب لا لك ولا عليك ثم قال له أطلق الجواد فقال له أخبرني بقصتك فقال أنا رجل من علماء بني
اسرائيل مات قاض فركبت هذه القصبية وتباليهت لأخا من القضاء (طس والضياء عن
جابر) وإسناده ضعيف (عليكم بالابكار فانهن اعذب أفواها وانتق ارحاما واسخن اقبالا) بفتح
المهمزة فزوجا (وأرضى باليسير من العمل) أي الجماع (ابن السني وأبو نعيم في الطب) النبوي
(عن ابن عمر) بإسناد ضعيف (عليكم بالأترج) أي الزموا أكله (فانه يشد الفؤاد) أي
القلب (ور عن عبد الرحمن بن داهم معضلا) (عليكم بالأغذ) بكسر الهمزة والميم بينهما مثلثة
ساكنة وحكى فيه ضم الهمزة بحرف عروف أسود يضرب الى الحجرة يكون ببلاد الجواز وأجوده يؤتى
به من أصهب أي لزمو الا كتمال به (فانه يحلو البصر) أي يزيد نور العين بدفعه المواد الرديئة
المصدرة من الرأس (وينبت الشعر) أي شعر هذب العين لانه يقوى طبقاتها فلا كتمال به يحفظ
صحة العين لا سيما عين المشايخ والصبيان لكنه لا يوافق الرمد الحار ونخاسته النفع للجفون ذوات
الفضول العظيمة والاحاديث دالة على استحباب الا كتمال به (حل عن ابن عباس) وصححه ابن
عبد البر (عليكم بالأغذ) عند النوم فانه يحلو البصر وينبت الشعر (قال المناوي تعلق به قوم
وكرهوا الا كتمال به للرجل فها هو خطأ وأغناص على الليل لانه فيه أنفع (ه عن جابر) وفيه
وضاع (ه ل عن ابن عمر) بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم وقال صحيح وأقره الذهبي (عليكم
بالأغذ فانه مبنية) مفعلة (للشعر مذهب القندي) جمع قذاة ما يقع في العين من تبن ونحوه (مصفاة
للبرص) من التلذات المصدرة من الرأس (طب حل عن علي) كرم الله وجهه وإسناده جيد
(عليكم باللباءة) بالمد التزوج وقد يطلق على الجماع واللباءة في الأصل المنزل لان من تزوج امرأة
بها نزل ولا قبل لان الرجل يتزوج من أهله أي يتمكن كما يتزوج من منزله (فمن لم يستطع) لفقد
الآهبة (فعليه بالصوم فانه له وجاء) بكسر الواو أي مانع من الشهوات باضعافه لها (طس والضياء
عن أنس) رضي الله تعالى عنه بإسناد حسن (عليكم بالبياض من اشباب) أي بلبس الثياب
البيضاء (فلبسها أجاوكة) ندبا (وكفوا ايها موتاكم فانه من خير ثيابكم) أي أطهرها وأحسنها
روى قافيس الابيض مستحب الا في العيد فالانفس (حم ن ل عن سمرة) بن جندب وإسناده
صحيح (عليكم بالبخير النافع) فعيل بمعنى مفعول لانه مبعوض للمريض أي الزموا أكله قالوا

بمعنى قطع قال بعضهم ما غزا اني رأيت عجيبا في دياركم • عبد اوجارية في بطن عصفور أي قطع رثته فزال الاشكال (قوله
بالبخير النافع) أي الشيء الذي يتداوى به وينفع فانه مبعوض لكم اذ كل دواء تكرهه النفس وتبغضه

(قوله التلبينة) هي دقيق يحسن بالماء الى ان يصير كاللبن ويشرب لاسيما دقيق الشعير فانه بارد وهذا من الطب النبوي الذي لا شئ فيه وانما يكون الخلف من سوء (٤٠٨) حال المستعمل (قوله التواضع) أي الخضوع والذلة والانكسار وعدم التكبر على الغير فان

من حلاه الله تعالى بذلك لم ير
أحد ادونه ومن راقب انه
يحتمل ان يكون من
الهاالكين وان بلغ في العلوم
وغيرها ما بلغ وان غيره
وان كان من المتقشفين
يحتمل انه خير منه وانه
من الساجدين سهل عليه
التواضع ولم ير أحد افوقه
ابدا (قوله في القلب) أي
لا في الرى واللبس قال
فرثيث ثوب لا يزيدك رفعة
عند الاله وانت عبد مجرم
(قوله ولا يؤذين) بنون
التوكيد الثقيلة (قوله
متضاعف) أي مظهر
الضعف وعدم القوة
(قوله بانشفاء) بتخفيف
الغناء أي باستعماله (قوله
باب) أي سبب يوصل الى
الجملة كالسبب الموصول
لداخل ما في البيت (قوله
يذهب الله به) أي بالجهاد
لا علا كلمة الله تعالى (قوله
القمح مدونة) هي نقرة
القفا وجوزتها الثاني فوق
تلك النقرة وهو ما يلاقى
الارض لو استلقى وهذا في
القطر الحار أما البارد
والمعتدل فالاولى فيهما
الفصادة طبا فان أخبر
الطبيب العارف ان الجمجمة
تنفع في القطر البارد
والمعتدل اتبع (قوله وخسة
أدواء) جمع داء وفصل

وما هو قال ((التلبينة)) بفتح فسكون حساء يعمل من دقيق رقيق فيصير كاللبن بياضا ((هو الذي
نفسى يده)) أي بقدرته وتصريفه ((انه)) أي البغيض وفي رواية اها أي التلبينة ((ليغسل بمن
أحدكم)) من الداء ((كايغسل الوسخ عن وجهه بالماء)) تحقيق لوجه الشبه ((هـ لـ عن عائشة))
وقال صحيح ((عليكم بالتواضع فان التواضع في القلب)) لا في الرى واللباس ((ولا يؤذين مسلم مسلما
ولرب متضاعف في اطمار)) بفتح الهمزة جمع طمر بالكسر وهو الثوب الخاق ((لو أقسم على الله))
أي حلف عليه ليفعلن ((لا برة)) أي أبرقعه وفعل مطلوبه فيجب ان لا يحتقر أحد أحداء ((طاب
عن أبي امامة)) رضى الله تعالى عنه وفيه وضاع ((عليكم بانشفاء)) بالمد ومثلثة مضمومة وفاء
مفتوحة الحذف أو حب الرشاد وهو يسخن ويسخن البطن ويخرج الدود وحب القرع ويحلل
أورام الطحال ويحرك شهوة الجماع ويحلل الجرب المتفروح والقوبا وشربه ينفع من نفس الهوام
ولسعها واذا نجح به في موضع طرد الهوام ويمسك الشعر المتساقط واذا حلط بسويق الشعير والخل
وضمده نفع من عرق النساء وحلل الأورام الحارة في آخرها وينفع من الاسترخاء في جميع الأعضاء
ويشهي الطعام وينفع من عرق النساء وجمع حق الورق اذا ضرب أو احتقن به ويحلل في الصدر
والرئة من البلغم اللزج وان شرب منه بعد محقه وزن خمسة دراهم بالماء الحار أسهل الطبيعة
وحلل الرياح وينفع من وجع القولنج البارد واذا سحق وشرب نفع من البرص واذا طبخ عليه وعلى
البهق مع الخل نفع منها وينفع من الصداغ الحادث من البرد والبلغم وان قلى وشرب عقد البطن
واذا غسل بمائه الرأس نقاه من الاوساخ والرطوبات الزجة ((فان الله)) تعالى ((جعل فيه شفاء
من كل داء)) وهو جار يابس في الثالثة ((ابن السني وأبو نعيم عن أبي هريرة)) باسناد ضعيف ((عليكم
بالجهاد في سبيل الله)) تعالى ((فانه باب من أبواب الجنة)) أي طريق من الطرق الموصلة اليها مع
السابقين ((يذهب الله به الهم والغم)) عن جاهد في سبيله لا علا كلمته ((طس عن أبي امامة)) باسناد
ضعيف ورواه الحاكم باسناد صحيح ((عليكم بالجمامة في جوزة القمحة مدونة)) بفتح القاف والميم
وسكون المهملة وضم الدال المهملة وفتح الواو نقرة القفا وجوزتها هي الناشرة فوقها التي تصير على
الارض اذا استلقى الانسان ((فانه أدواء من اثنين وسبعين داء وخسة أدواء من الجمون والجذام
والبرص ووجع الاضراس)) أي وخسة أدواء زيادة على ذلك فذكر خمسة وعشار بها فكان
الخامسة سقطت من بعض الرواة أو من بعض النسخ ((طب وابن السني وأبو نعيم عن صهيب))
الروى رضى الله تعالى عنه ورجال الطبراني ثقات ((عليكم بالحزن)) بانضم ((فانه مفتاح القلب))
قالوا كيف الحزن قال ((أجبعوا أنفسكم وأطموؤها)) الى حد لا يضر وبذلك ينور القلب ((طب عن
ابن عباس)) واسناده حسن ((عليكم بالحناء)) بالمد أي يصيب الشعر به ندبا ((فانه ينور
رؤسكم)) أي يحسنها وينبت شعرها وكذا جميع الشعر (ويطهر قلوبكم) لسرعه الشارع (ويزيد
في الجماع) لما فيه من تهيج قوى المحبة ومن خواصه أنه اذا داء الجذري بسبي فنضرب أسافل
رجليه بالحناء فانه يؤمن على عينيه ان يخرج فيه ما شئ وهو صحيح مجرب لا شك فيه واذا جعل نوره
بين طي ثياب الصوف طيبها وقلع السوس عنها واذا نقرورة في ماء عذب ثم عصر وشرب من صفوه
أربعين يوما كل يوم عشرون درهما مع عشرة دراهم سكر اثم تغذى عليه بلحم الضأن الصغير فانه
ينفع من ابتداء الجذام بخاصبة فيه عجيبه وحكى ان رجلا له فنت أظافيره وانه بدّل لمن يبرئه مالا
كثيرا فلم يجد قوصفت له امرأه أن يشرب عشرة أيام حناء فليقده وعليه ثم نفعه بماء وشربه فبرئ

هذه ولم يجعلها مع ما قبلها اهتما ما بها العظمها فينبغي معالجتها وله لى الخامس سقط من فلم النامخ أو من
الراوى (قوله بالحزن) أي بأسبابه وبينها بقوله أجبعوا وأطموؤا (قوله بالحناء) أي بتلطخ رؤسكم بها فانه ينفع من امراض كثيرة
لا سيما وجع العين وله خاصية في الدواء المعنوى كتطهير القلب

(قوله بالدجلة) أي السير ليلاني أي بخر منه فلا يتقيد بأوله ولا بآخره أي مع الأمن (قوله تطوى بالليل) الطي ضم الأجزاء إلى بعضها وليس مرادها هنا بل ذلك كناية عن سهولة السير وعدم المشقة حتى يترأى أنها تطوى بالفعل وذلك لأن الليل وقت التجلي والرحمات (قوله فانه) أي الرمي بالسهام كالنشاب من خير لهوكم أي لعبكم كما في (٤٠٩) الحديث الذي بعده فهو تفسير للهو

في هذا أي إذا قصد بذلك التمرين على الجهاد كان خيرا وفيه ثواب (قوله بالزبيب) أي بأكله لاسمها الآخر (قوله يكشف المرة) أي يزيل عنها عفوناتها (قوله ويذهب بالباهم) أي يزيله (قوله بالعباء) أي التعب (قوله ويحسن الخلق) أي لطافته فيه علمها الشارع وكذا قوله يطيب النفس ويذهب بالهم الخ (قوله بالسراري) أي يملكهم والتمتع بهم مأخوذة من السرلان الغالب أن من اشترى أمة كتمها أو سرها عن زوجته التي بالكتاب (قوله مبارككت الأرحام) أي فأولادهن نجباء ذو وحق وفصاحة بخلاف أولاد الزوجان كما هو مشاهد (قوله بالسكينة) أي التأنى في الأمور (قوله بالقصد) أي التوسط في المشي بجنائزكم بأن يكون بين المشي المعتاد والحب أي الإسراع فإن المشي المعتاد يخالف المطلوب فيها من الإسراع والإسراع جدار بما يغير الميت ويؤذيه فإن خيف تغيره في التوسط أيضا زيد في الإسراع لأنه يقربه

ورجعت أطاثيره إلى حسناتها والحناء إذا ألزم به الأظفار مجعونا حسناتها ونفعها وإذا جعن بالسمن وضمد به بقايا الأورام الطارة التي ترشح ماء أصفر نفعها وينفع من الجرب المتقروح المزمن منفعه بليغة وهو ينبت الشعر ويقويه ويحسنه كما تقدم ويقوى الرأس وينفع من التفاطات والبثور العارضة في الساقين والرجلين وسائر البدن (وهو شاهد في القبر) أي علامة تعرف بها الملائكة فيه المؤمن من الكافر (ابن عساكر عن واثلة) بن الاسقع وذو حديث منكر (عليكم بالدجلة) بالضم والفتح سير الليل يقال أدخ بالغفيف إذا سار من أول الليل وأدخ بالتشديد إذا سار من آخره (فان الأرض تطوى بالليل) أي يبروي بعضها إلى بعض ويدخل فيه فيقطع المسافر من المسافة البعيدة ما لا يقطع في النهار خصوصا آخر الليل الذي ما فعل فيه شيء من العبادات والمباحات الا وكانت البركة الكثيرة فيه فانه الوقت الذي ينزل الله فيه إلى معاء الدنيا فيقول هل من تائب إلى آخره وقد قال الله تعالى فأمر بأهل تلك القطع من الليل أي سرفى سواد الليل إذا بقي منه قطعة (ذلك حق عن أنس) باسناد صحيح (عليكم بالرى) بالسهم (فانه من خير لهوكم) أي لعبكم وأصله ترويح النفس بما لا تقتضيه الحكمة وقال في المصباح اللهم معروف تقول أدل نجد لهوت عنه ألهو لهيار الأصل على فعل من باب قعد وأهل العالمة تهيت عنه ألهى من باب تعب ومعناه السلوان والترك ولهوت به لهو من باب قتل أولعت به وتلهيت به أيضا واللعب بفتح اللام وكسر العين ويجوز تخفيفه بكسر اللام وسكون العين (البراز عن سعد) بن أبي وقاص واسناده صحيح (عليكم بالرى فانه من خير لعبكم طس عن سعد) (عليكم بالزبيب) أي الزموا أكله (فانه يكشف المرة) بكسر الميم وشدة الراء (ويذهب بالباهم ويشد الباهم ويذهب بالعباء) أي التعب (ويحسن الخلق) بالضم (ويطيب النفس ويذهب بالهم) أخرجه ابن السني وأبو يعيم عن ابن أبي طالب رضى الله عنه قال من أكل إحدى وعشرين زبينة حراء كل يوم لم يرق في جسده شيئا يكرهه والزبيب حار رطب في الأولى أو هو كالعنب المقدم منه الحلو منه حار والحامض والقابض بارد والابيض أشد قبضا من غيره وإذا أكل الحلو وافق فيه الرنة ونفع من السعال وجع الكلى والمثانة ولين البطن ويقوى المعدة والكبد والطحال ويمنع من وجع النحر من الخلق والرنة ويغذو غذاء صالحا ولا يسدد كما يفعل التمر وما أكل همه كان أكثر نفعاً للمعدة والكبد والطحال وفيه نفع للحفظ قال الزهري من أحب أن يحفظ الحديث فليأكل الزبيب أخرجه السلفي في الطوريات (أبو نعيم) في الطب النبوي (عن علي) أمير المؤمنين رضى الله تعالى عنه (عليكم بالسراري فانه مبارككت الأرحام) قال عمر ليس قوم أكس من أولاد السراري لأنهم يحسمون فصاحة السرب ودهاء الجهم (طس ل عن أبي الدرداء) د في مراسيله والعدني عن رجل من بني هاشم (من التابعين) (مرسلا) وهو حديث ضعيف (عليكم بالسكينة) أي الوقار والتأنى (عليكم بالقصد) أي التوسط بين طرفي الإفراط والتفريط (في المشي بجنائزكم) بأن يكون بين المشي المعتاد والحب (طس حق عن أبي موسى) الأشعري باسناد حسن (عليكم بالسنا) بفتح السين والمد والقصر معروف بأن يدق ويخلط بعسل ومن وبلعق (والسنوت) قال في مختصر النهاية بفتح السين أقصص من صمها قلت قال ابن الجوزي ويضم النون الشبث أو العسل أو رغو السمن أو حب الكمون أو الكمون الكروماني أو الرزياخ أو القرا أو العسل الذي في زقاق السمن (فان فيهما شفاء من كل داء إلا السام)

(٥٣ - عزري ثاني) للدفن (قوله بالسنا) بالمد والقصر معروف وأجوده المسكي بان يدق ناعما ويخلط بعسل فخل وقليل من سمن وبلعق فانه شفاء من كل داء وأخفيف إليه العسل وقليل السمن أخذ من قوله والسنوت فان فيه تفاسير كثيرة وأولاهان العسل الذي يوضع في وعاء السمن كغربة السمن فهو العسل الذي أصابه قليل من

(قوله وهو الموت) هذا يقتضى انه (٤١٠) يسمى داء وذلك لترتبته على الداء غالباً (قوله مطيبة للفم) أى محل لتطيبه وتنظيفه

فالمراد الطهارة الغوية
اذ لا نجاسة في الفم فلو
تجسس الفم وتوقفت ازالتها
عليه وجب (قوله مر ضاة)
أى محل لرضا الرب (قوله
فنعلم الشيء الخ) أى نعم شئ
يتعبد به هو السؤال (قوله
يذهب بالخر) داء يفسد
أصول الاسنان وهو بالحاء
المهملة المفتوحة وسكون
الفاء من باب ضرب وفي
لغة من باب تعب قرره
شيخنا وهو مأخوذ من
المصباح ففيه - وفرت
الاسنان حفراً من باب
تعب اذا فسدت أصولها
بسلاق يصيبها الخ قال
وجعل ابن السكيت الفتح
من طى العامة محمول على
انه ما بلغه لغة بني أسد
(قوله اللثة) بكسر اللام
أنصح من فتحها وضغطها
ولذا اقتصر في المصباح
على الكسر (قوله ويحمد
الملائكة) أى سبب في
جدها وفي نسخة وقصده
الملائكة وهي أظهر (قوله
بالشام) أى بسكنائها لا
سما آخر الزمان فانه حينئذ
ينحاز اليه أهل الحق
بخلاف بقية البلاد (قوله
فليلق بيمينه) أى بأرض
اليمين والطاب للعرب
واليمين من أرضهم فلذا
أضافها لهم (قوله وليسق
من غدرة) هذا راجع
للأول أى الشام لا اليمن
كما قد يتوهم أى واذا سكن

بالمهمة من غير همز (وهو الموت) قال الماوى فيه ان الموت داء من جملة الادواء (هـ) كـ عن عبد
الله بن أم حرام (قال الحاكم صحيح) (عليكم بالسؤال فانه مطيبة للفم) بازالة الرائحة الكريهة
(مر ضاة للعرب) أى يثيب عليه (حم) عن ابن عمر (عليكم بالسؤال فنعلم الشيء السؤال يذهب
بالخر) داء يفسد أصول الاسنان قال في المصباح وحفرت الاسنان حفراً من باب ضرب وفي لغة
بني أسد - فرت - حفراً من باب تعب اذا فسدت أصولها بسلاق يصيبها لكن ابن السكيت جعل
المفتوح من طى العامة وهو محمول على انه ما بلغه لغة بني أسد (ويزرع البلغم ويحاول البصر ويشد
اللثة) بكسر اللام لحم الاسنان (ويذهب بالخر ويصلح المعدة ويزيد في درجات الجنة ويحمد)
بضم أوله (الملائكة ويرضى الرب ويسخط الشيطان) ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يداوم
عليه (عبد الجبار الخولاني في تاريخ داريا عن أنس) قال الشيخ بفتح الدال والمشاة التحية
المشددة قرية بالشام (عليكم بالشام) بالهمز وتركيد كروثوث لان المراد البلاد أى
الزموا سكنها لكونها أرض المحشر والمنشر والمراد آخر الزمان لان جيوش المسلمين تنزوي اليها
عند غلبة انفساد (طب عن معاوية بن حيدة) باسناد ضعيف (عليكم بالشام فانها صفة
بلاد الله بسكنها خيرته من خلقه) أى يجمع اليها المختارين من عباده (فن أى) أى امتنع منكم
عن الفصد الى الشام (فليلق بيمينه) أضاف اليمين اليهم لانه خاطب به العرب واليمن من أرض
العرب (وليسق من غدرة) بضم الغين المجمة والدال المهمة جمع غدير وهو الخوض أمرهم يسقى
دوابهم مما يختص بهم وزل المزاحمة قياساً والتغلب - حذر من الفتنة (فان الله عز وجل تكفل
لى بالشام وأهله) أى ضمن لى حفظها وحفظ أهلها القائمين بأمر الله (طب عن واثلة) بن الاسقع
واسناده ضعيف (عليكم بالشفاء من العسل) وهو لعاب النحل وله زهاء مائة اسم وله منافع
كثيرة منها انه ينفع ابشرة وينعمها وان اكتحل به جلا البصر واذا استن به يبيض الاسنان ومقلها
و- فقط يمتصها اللثة واذا تغرغر به نفع من أورام الحلق ومن الخناق ويوافق السعال البلغمى
ويدر البول ويلين البطن ويفتح سددها ويقتح أفواه العروق ويدر الطمث وينفع من لسع العقرب
ومن نمش الهوام ذوات السموم ومن عضه الكلب ولعقه على الريق يذيب البلغم ويفعل مثل
المعدة ويدفع الفضل وينفضه ويصونها باعتدال ويفتح - ددها ويفعل مثل ذلك بالكبد والكلى
والثانة وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يشرب كل يوم قدح عسل بمز وجال الماء على الريق فهذه
حكمة عجيبة في - فقط العسل لا يعقلها الا العالمون وقد كان بعد ذلك يفسدى بخبز الشعير مع الملح أو
انخل أو نحوه ويصاير شظف العيش فلا يضره لما سبق له من الاسلاح وقد كان عليه الصلاة
والسلام يراعى في حفظ عسله أموراً فاضلة جداً منها تقليل الغذاء وتجنب الخمر ومنها استعمال الطيب وجعل المسكن
المنقوعات يلطف بها غذاءه كنقيع القرا والزبيب أو الشعير ومنها استعمال الطيب وجعل المسكن
في مفرقه والادها والاكحال وكان عليه الصلاة والسلام ينفذى روح الدماغ والقلب بالمسكن
وروح الكبد والقلب - العسل فما أنقش هذا التدبير وما أفضله (والقرآن) جمع بين الطب
انبشري والطب الالهى وبين انقاع السيل الطيبى وانقاع السيل الروحانى وبين طب الاجساد وطب
الانفس وبين السبب الارضى والسبب السماوى وشفاء القرآن بحسب ازالتة الريب وكشف
خطا القلب لفهم المحضات والامور والدالة على الله لمقررة شرعه ويحتمل أن يريد بالشفاء نفعه
من الامراض بالرق والتعويد ونحوه كفى الرقية بفتحة الكتاب وبالمعوذتين وغير ذلك وما يرب
نفعه لا يشفاء أن يكتب آيات الشفاء ويشف صدور قوم مؤمنين وشفاء ما فى الصدور يخرج
من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين واذا
مرضت فهو يشفين قل هو الذى آمنوا هدى وشفاء ثم يكتب بسم الله الرحمن الرحيم قل هو الله أحد

فيه أي العمل شفاء للناس ونزل من القرآن ما هو شفاء الخ فالشفاء ثابت بكل نص القرآن (قوله بالصدق) أي بالأخبار بما وافق الواقع فالصدق حقيقة في الأقوال ويطلق على الأفعال مجازا يقال صدق في جهاده (٤١١) أي أخلص فيه (قوله البر) أي العمل

الصالح وقوله وهما في الجنة كناية عن كون المخلوق

بالصدق وعمل الخير من أهل الجنة (قوله الفجور)

هو الانبعاث في المعاصي (قوله وسألوا الله البقيين)

أي في اعتقاد صفات الكمال له تعالى فلا يكتفى

الظن في ذلك وهذا جامع لخبر التنوير والعافية

جامعة لخبر الدنيا فها تان الكلمتان من جوامع

الكلم (قوله ولا تقاطعوا) أي قوادوا وصلوا أرحامكم

ولا يقطع بعضكم بعضا ولا تدابروا بأن يجعل أحدكم

ظهره لصاحبه فذلك مما يورث الحقد والبغض بل

يطلب البشاشة والبشر (قوله عباد الله) أي يا عباد

الله (قوله إلى البر) أي العمل الصالح فان شأن

من يتحرى الصدق أن يكون موافقا لعمل الخير

(قوله يكتب عند الله صديقا) أي يكتبه في اللوح

المحفوظ ليشتري به الملائكة بهذا الوصف (قوله باب)

أي سبب موصل الخ وإطلاق الباب على السبب

شائع كثير (قوله بين السواري) جمع سارية

وهي العمود والاصطفاف بين العمودين خلاف

أي والله أي والله الصمد أي والله أي والله لم يلد ولم يولد لا والله لا والله لا والله ولم يكن له كفوا أحد لا والله لا والله رب الناس أذهب الباس أشف أنت الشافي لا شفاء

الاشفاؤن شفاء لا يغادر سقما وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم في آناه تطيف ويسقى للمريض (هـ لـ عن ابن مسعود) وهو حديث صحيح ﴿عليكم بالصدق﴾ أي الزموا الأخبار

عما يلبق الواقع (فانه مع البر) بالكسر أي العبادة (وهما في الجنة) أي يدخلان صاحبهما الجنة (وأيما كنم والكذب) أي اجتنبوه واحذروا الوقوع فيه (فانه مع الفجور) أي الخروج عن

الطاعة والافاجر هو المنبعث في المعاصي والمحارم (وهما في النار) أي الكذب مع الفجور يدخلان صاحبهما النار (وسألوا الله البقيين والمعافة) قال الحلبي هو من جوامع الكلم الذي

أوتي به النبي صلى الله عليه وسلم قاله للرجل الذي سأله أن يعلم ما يدعو به أي سأل ربك البقيين والمعافة وذلك أنه ليس شيء مما يعمل للآخرة يتلقى إلا بالبقيين وليس شيء من الدنيا ينال لصاحبه

إلا مع العافية وهي الأمن والعفة وفراغ القلب بجمع أمر الآخرة كله في كلمة وأمر الدنيا في كلمة أخرى (فانه) أي الشأن (لم يوت أحد بعد البقيين خيرا من المعافة ولا تحاسدوا) أي لا يحسد

بعضكم بعضا (ولا تباغضوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخوانا كما أمركم الله حم خذ من أبي بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه ﴿عليكم بالصدق﴾ أي القول الحق (فان

الصدق يهدي إلى البر) بالكسر العمل الصالح (وان البر يهدي إلى الجنة وما يزال الرجل) أي الإنسان (يصدق ويتحرى الصدق) أي يجتهد فيه (حتى يكتب عند الله صديقا) أي يحكم له

بذلك ويستحق الوصف به (وأيما كنم والكذب) أي احذروه (فان الكذب يهدي إلى الفجور) أي الانبعاث في المعاصي (وان الفجور يهدي إلى النار وما يزال الرجل يكذب ويتحرى الكذب حتى

يكتب عند الله كذابا) أي يحكم له بذلك ويستحق الوصف به والمراد اظهار ذلك لخلق بكتابته في اللوح وبإقائه في القلوب وعلى اللسان (حم خذ من أبي بكر) عليه السلام (عليكم بالصدق فانه

باب من أبواب الجنة) أي طريق من الطرق الموصلة إليها (وأيما كنم والكذب فانه باب من أبواب النار) كذلك (خط عن أبي بكر) الصديق رضي الله تعالى عنه وفيه كذاب ورواه الطبراني

مختصرا بإسناد حسن ﴿عليكم بالصف لاول﴾ أي الزموا الصلاة فيه وهو الذي يلي الإمام (وعليكم بالمينة) أي سلوا بالجهة التي عن يمين الإمام (وأيما كنم والصف بين السواري) جمع سارية

وهي العمود وله خلاف الأولى (طوب عن ابن عباس) رضي الله تعالى عنهما بإسناد ضعيف ﴿عليكم بالصلاة فيما بين المشايين﴾ المغرب والعشاء فهو من باب التغليب (فانما تذهب بعلافة

النهار فرعن سلمان الفارسي) وفيه كذاب ﴿عليكم بالصوم فانه محسنة﴾ بفتح الميم وسكون المهملة الأولى وفتح الثانية والميم قال في المصباح حسمه حسم من باب ضرب وانحسم بمعنى قطعه فانقطع

وحسمت العرق على حذف مضاف والاصل حسمت دم العرق اذا قطعت ومنعته السبلان بالسكى بالنار اه وقال في النهاية حسمه للعرق قطعة للشكاح (للعروق) أي مانع للمني من السبلان بمعنى

أنه يقطعه جدا (ومذهبة للآشر) أي البطرا أي يحفف المنى ويكسر النفس فيذهب بطرها (أبو نعيم في الطب) النبوي (عن شداد بن أوس) وفي نسخة ابن عبد الله ﴿عليكم بالعمائم﴾ أي

الزموا البها (فانما سبها الملائكة) بانقصر أي كانت علامة لهم يوم بدر (وأرخوها خلف الأولى لانه ربما كثرت الناس واصطفوا بعد العمود فيكون العمود فصلا (قوله بين العشاءين) فيه تغليب العشاء على المغرب (قوله

بعلافة) أي بالعمود الذي يقع في النهار سواء أوله وآخره أي فصلا الأولين فكفر الصغار (قوله محسنة) أي تسدها أي تمنع سيلان المنى فيها (قوله ومذهبة للآشر) أي البطرقان الجوع أشق الأشياء على النفس فيؤذيها حتى تدع البطر وغيره (قوله سبها الملائكة)

بانقصر أي لا تمنعهم زلوا يوم بدر بعمائم صفرا واخين العذب ويطلب التعلق بصفات الملائكة (قوله وأرخوها) بالقطع

(قوله بالغنم) أي باقتنائها الكثيرة (٤١٣) نفعها باله وف والنسل الخ (قوله فلهوا الخ) لعدم نفاذها فليست كالابل (قوله رغامها)

أي ما يسيل من أنفها وهذا كناية عن تعهدا بالاكل والشرب وانه طيف أكثر من غيرها لكثرة نفعها (قوله وقائدا) يفودكم الى الجنة (قوله واليه يعود) لبشر من عمل به ومن قصر بامثاله جمع مثل وهو ضرب المعقول بالمحسوس وتنزيله منزله وتنزيل الغائب منزلة الحاضر تقريرا للعقول وهذا وقع في القرآن كثيرا (قوله بتشابه) المراد به ما يشبه ما لا تعرف معناه نحو حم طس فيجب الايمان بان ذلك من عنده تعالى (قوله بالقرع) أي بسائر أنواعه ولو غدير الدباء فانه كثير النفع لا سيما صاحب الحرارة (قوله في الدماغ) أي في قوته أوفى العقل الذي له شعاع متصل به فاضافته للدماغ لذلك (قوله قدس) أي مدح وهذا أي مدح العدم حديث موضوع ولذا قال بعض العلماء لما سمع ذلك لم يقصد من على لسان نبي قط وكذا حديث مدح الارز والبادنجان ونحو ذلك كقولهم لو كان الارز رجلا لكان حليما فكل ذلك موضوع (قوله بالقنا) جمع قناة وهي الرح أي عليكم بحملها للاهداء (قوله والقسي العربية)

ظهوركم) أي أرخوا من طرفها نحو ذراع (طب عن ابن عمر) بن الخطاب (هب عن عبادة) بن الصامت باسناد ضعيف (عليكم بالغنم) أي اقتنوها واكثرها من اقتناها (فانها من دواب الجنة وصلوا في مراحلها) بالضم مأواها (واممحوارها) تمامه قلت يا رسول الله ما الرغام قال الخياط والامر للاباة (طب عن ابن عمر) باسناد فيه مجهول (عليكم بالقرآن) أي الزموا تلاوته وتدبره (فاتخذوه اماما) أي اقتدوا به اذا امام العالم المقتدى به (وقائدا فانه كلام رب العالمين الذي هو منه واليه يعود فآمنوا بآثاره واعتبروا بامثاله) قال تعالى ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل وضرب المثل اعتبارا للناس بغيره وتمثيله به وضرب الامثال في القرآن يستفاد منه أمور كثيرة التذكير والوعظ والحث والزجر والاعتبار والتقرير وتقرير المراد للعقل وتصويره بصورة المحسوس فان الامثال تصور المعاني بصورة الاشخاص لانها أثبتت في الازهان لاستعانة الدهن فيها بالحواس ومن ثم كان الغرض من المثل تشبيه الخفي بالجلي والشاهد بالغائب (ابن شاهين في) كتاب (السنة وابن مردويه) في تفسيره (عن علي) أمير المؤمنين (عليكم بالقرع) أي الزموا آكله (فانه يزيد في الدماغ) أي في قوته أوفى العقل الذي فيه قال العلقمي قال شجنا القرع يارد وطب سريع الانحدار وان لم يفسد قبل الهضم تولد منه خلط محمود وان طبخ بالسفرجل غذي البدن غذا جيدا وهو لطيف مائي وينفع المحرورين وماؤه يقطع العطش ويذهب الصداع الحار وهو لمن للبطن كيف استعمل ولا يتداوى المحرورون بمثله ولا أجعل منه نفعا وهو شديد النفع لاحتياج الامزجة الحارة والمحمومين قال ابن القيم وبالجملة فهو من الطيف الاغذية وأسرها انفعالا (وعليكم بالعدس فانه قدس على لسان سبعين نبيا) زاد اليه في آخرهم عيسى ابن مريم وهو يرق القلب ويسرع الدمعة قال الحافظ أبو موسى المديني انه باطل روى بغير اسناد عن ابن عباس ورواثة ثم أسند أبو يوسف بن أبي طيبة عن أبي ادريس عن اليشاه ذكر العدس فقالوا بارك الله عليه كذا وكذا نبيا وكان الليث يركع فالتفت اليهم يعني بعد فراغه وقال لا نبى واحدا به لباردانه ليؤذى وذكره ابن الجوزي في الموضوعات (طب عن واثلة) باسناد ضعيف (عليكم بالقرع فانه يزيد في العقل ويكبر الدماغ) أي يقوى حواسه (هب عن عطاء مرسلا) عليكم بالقنا جمع قناة وهي الرح ويجمع على قنوات (والقسي) بكسر القاف والسين المهملة (العربية) التي يرمى بها بالنشاب فخرج قوس الجلاحق وهي التي يرمى بها بالبندق المعمول من الطين والانسافه فيه للتخصيص فيقال قوس الجلاحق كما يقال قوس النشاب (فان بها) جمع باعتبار الافراد (يعز الله دينكم ويقع لكم البلاد) وهذا من مخزاة فانه اخبار عن غيب وقع (طب عن عبد الله بن بسر) بضم الموحدة وسكون المهملة رضي الله تعالى عنه (عليكم بالقنا) الرضا بالسير وقبل القناعة الاكتفاء بما تنفع به الحاجة من أكل وما يس وغيرهما وقبل القناعة رضا النفس بما قسم لها من الرزق وهي مدونة ومطوية وغرتها في الدنيا السلامة من المطالبات بالحقوق وما يتبعها من التعب في الآخرة السلامة من طول الحساب قبل في قوله تعالى ان الارز والبادنجان غني وان القناعة في الدنيا وفي قوله وان القنارني جيم الجيم هو الحرص على الدنيا وفي الزبور القناع غني وان كان جائعا وقبل وضع الله خمسة أشياء في خمسة مواضع العز في الطاعة والدل في المعصية والهيبه في قيام الليل والحكمة في البطن الخالي والغنى في القناعة ولهذا قيل من قنع استراح من مزاجه أهل زمانه أي في الاسواق وغيرها واستطال على أقرايه (فان القناعة مال لا ينفد) لان الانفاق منها لا ينقطع لان صاحبها كلما عذر عليه شيء من الدنيا رضي بما دونه يقال قنع يقنع قناعة بكسر عين الماضي وقنع من المضارع اذا رضي بما رزقه الله تعالى وقنع يقنع قنوعا اذا سأل قال بعضهم

العبد

العبد

أي النشاب بخلاف القسي العجبة وهي الرمي بالحمى والطين فان ذلك لا ينسكى الاهداء (قوله يعز الله دينكم) أي ينصركم (قوله ويقع لكم البلاد) هو اخبار بما سيحصل في المستقبل وقد وقع ذلك

العبد سران قنع • والحمر عبدان قنع

فاقنع ولا يقع قنا • شئ يشين سوى الطمع

قوله العبد سران قنع • أي رضى بما رزقه الله • والحمر عبدان قنع • أي طمع فاقنع أي ارض ولا تقنع أي تطمع وقيل من قنع استراح من الشغل أي بغير الطاعة واستطال على الكل أي بالعز والمرواة وقيل من طاعت عباده لما في أيدي الناس طال خزنه وهمه أي على امتيازهم عنه لان المقادير لا تجري على وفق غرضه وأنشدوا في ذلك

وأحسن بالفق من يوم عار • ينال به الغنى كرم وجوع

أحسن مبتدأ كرم وجوع خبره والمعنى يوم يكون العبد فيه جائعا كريم النفس عن الحرص والشدة أحسن من يوم يكون فيه ذاعار وذل لينال بذلك الغنى (طس عن جابر) رضى الله عنه باسناد ضعيف (عليكم بالسكعل) أي الزموا الاكحال بالاعتد (فانه ينبت الشعر) شعر الاهداب (ويشده العين) لثقله الرطوبة وتجبف الدمع (البغوى في مسند عثمان) بن عفاب (عنه) أي عن عثمان (عليكم بالمرزنجوش) بفتح الميم وسكون الراء وفتح الزاي وسكون النون وضم الجيم وشين مجة الرياح الاسود أو نوع من الطيب أو نبت له ورق كالآس (فشموه) ارشادا (فانه جيد للشام) بجاء مجة مضمومة ثم شين مجة الزكام قال في المصباح وخشم الانسان خشما من باب تعب أصابه داء في أنفه فافسده فصار لا يشم فهو أخشم والانتى خشما (ابن السني وأبو نعيم في الطب) النبوي (عن أنس) عليكم بالهيلج (في نسخة الاهليج) (الاسود فاشربوه) ارشادا (فانه من شجر الجنة طعمه ممر وهو شفاء من كل داء) يطفئ الصفراء وينفع الخفقان والجدام والنوحش والطحال ويقوى حل المعدة ويصفي اللون والسكا بل ينفع الحواس والحفظ والعقل ومن الاستسقاء ويسهل السوداء والباقم والاصفر يسهل الصفراء ويقال البلغم والاسود يسهل السوداء ويقطع البواسير (ك عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (عليكم بالهند بافانه مام يوم الا وهو يقطر عليه فطر من قطر الجنة) هذه منقبة جليلة وفضيلة عظيمة من الاطباء من يسميها البقلة المباركة لكثرة منافعتها فتشفع من ضعف القلب والمعدة وتفتح من الكبد والطحال السدد وهو من أفضل دواء المعدة والكبد الطارين وتسكن التهاب المعدة والكبد اذا ضدها وأكاث وتنفع من الحميات والاستسقاء والاورام وأكثر السهوم ولسع الهوام ويضمد بها من الورم الحار في عين الانسان وماؤها اذا غلى وصفي وشرب يسكن حنين بنقى الرطوبات العفنة وينفع من الحميات المرمية وان طلى به الاورام ردها ويجذر الهندبا أصحاب السعال فانه لا يوافقهم بحال (أو اهم في الطب عن ابن عباس) باسناد ضعيف (عليكم باوال الابل الربية) أي التي تربي في الراري (والباها) قال العلقمي أي نداووا بها في المرض الملائم لذلك أخرج ابن المنذر عن ابن عباس رفعه عليكم باوال الابل فانها نافعة للذرية بطونهم والذرية بفتح المجهمة وكسر الراء جمع ذرب والذوب بفتح نين فساد المعدة والتداوى بالنجس عند ناجز الا بالجر وما ألحق به من المستكر على ان جماعة من الشافعية قالوا بطهارة اوال الابل تبعها المالكية (ابن السني وأبو نعيم عن صهيب) رضى الله عنه (عليكم بأسقية الادم) أي باشرب منها قال في النهاية السقاء ظرف الماء ويجمع على أسقية وقال في المصباح السقاء يكون للماء واللبن والاديم الجلد المدبوغ والجمع آدم بفتح نين وبه غنن أبصاره والقياس مثل يريد ويرد (التي يلات) بالمثلثة أي يشد ويربط (على أفواهاها) فان الشرب منها أطيب وأظف وسببه كما في أبي داود عن ابن عباس في قصة وفد عبس القيس فالواقم شرب ياني الله فقال عليكم فذكره (د عن ابن عباس) قال العلقمي بجابه علامة الصفة (عليكم باسطناع المعروف) مع كل بر وفاجر (فانه يمنع مضارع السوء وعلكم

(قوله بالمرزنجوش) هو

الريحان الاسود المسمى

بالمكي (قوله بالاهليج)

معروف عند العطار أي

بشر به وهو بكسر اللامين

قاله ابن السكيت وقال ابن

الاعرابي هو بفتح اللام

الثانية وليس في الكلام

افعلل بالكسر يسل بالفتح

كأريسم أفاده المختار وفي

نسخة بالهيلج بدون ألف

وهي لغة فيه كما يعلم من

المصباح اه (قوله بالهندبا)

بفتح الدال وبالقصير بقل

وقال أبو زيد الهندبا بكسر

الدال يمد ويقصر أفاده المختار

(قوله بأوال الابل) أي

في المرض المناسب لذلك لا

في كل مرض باخبار الطبيب

العارف فيجوز حينئذ

التداوى بالنجس أي غير

الجر فلا يجوز به وان أخبر

ألف طبيب بنفعه (قوله

بأسقية الادم) هي القرب

التي يلات أي يربط على

أفواهاها فان الشرب منها

أطيب وأظف لحفظها

بالربط عن وقوع ضوا الهوام

فيها (قوله باسطناع المعروف)

أي يجعله صنعة لكم بان

تلازموا عليه والمعروف

كل جيل من فعل أو قرن

كالصدقة وصلة الرحم

(قوله مضارع السوء)

أي يمنع أن يصرع أحد

مصرع سوء

(قوله يستعط الخ) اقتصر من السبعة على هذين اهتماما بما لفظا في طلب الاهتمام بتداويهما (قوله أن يقبض) أي يموت أهله
وقبل أن يرفع بانقراضهم فهو عطف تفسير (٤١٦) (قوله ولا خير) أي كامل في سائر أرباب الناس بعد أي بعد العالم والمتمم (قوله حج
نساءكم) على سبيل التذنب وما بعده على سبيل
الوجوب (قوله هديا) أي
طريقا متوسطا بحيث
يطبق الدوام عليه فانه من
يشاد الخ (قوله بما تطيقون)
ألباء زائدة (قوله لا يعمل)
أي لا يترك ثوابكم حتى تخلوا
أي تتركوا العمل فإلّا
عليه تعالى محال فالمراد
لازمه من ترك الثواب
(قوله بلالة الله) أي
بالا ككثا ومنها (قوله
بالذنوب) أي بالسوسنة
الموقعة في الذنوب رآها كوني
أي أنعمون بذلك لاني
كلما أملت شيئا أذهبوه
(قوله عليكم) أي بالنسوة
والمراد ما هو أعم من النساء
والرجال (قوله واعتقدن
بالانامل) أي فالأفضل
إذا أريد العدد الضبط
بالانامل والاصابع الا
إذا خيف الغلط فيضبط
بجنتها السبعة أو نحو ضبط
فيه عقد وذا أصل في نذب
السبعة تلوف الغلط وقدر
رؤى بعض الاكابر ويده
سبعة فقبل له مثل في مقام
الشهود والكمال يحتاج
للسبعة فقال شي تعودناه
في البداية فلا نترك في
النهاية أما من يتخذ السبعة
لأجل اتزین ويزخر بها
ويحدث مع الناس وهو
يقلها في يده فذلك علامة

(الهندي) أي تداووا به (فان فيه سبعة أشفيه) جمع شفاء (يستعط به من العذرة) بالضم وجمع
يكون بالخلق بعزى الصبيان (ويلد به من ذات الجنب خ عن أم قيس) بنت محسن (عليكم
هذا العلم) الشرعي الصادق بالحديث والفقه والتفسير أي الزموا تعلمه وتعليمه (قبل ان يقبض)
يقبض أهله (وقبل ان يرفع) قال المناوي من الأرض بانقراضهم اه ويحتمل أن يكون المراد رفعه
من الصدور (العالم) العامل (والمعلم) لوجه الله تعالى (شريك في الاجر ولا خير في سائر الناس)
أي باقهم (بعد) أي بعد العالم والمعلم (عن أبي امامة) وهو حديث ضعيف (عليكم بهذه
الطبة السوداء) أي الزموا أكلها (فان فيها شفاء من كل داء) يحدث من الرطوبة والبرودة
فتستعمل نارة مفردة ونارة مركبة بحسب ما يقتضيه المرض (الا اسام) بجملة غير مهموز (وهو
الموت) فلا حيلة في رده (عن ابن عمر) حب عن أبي هريرة حم عن عائشة (رضي الله تعالى
عنها واسناده صحيح) (عليكم بهذه الخس) كلمات أي واظبوا على قولها وهي (سبحان الله والحمد
لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله) فانها الباقيات الصالحات في قول ابن عباس
(طب عن أبي موسى) الأشعري قال الشيخ رحمه الله تعالى حديث صحيح (عليكم بهذه
الشجرة المباركة) أي بما يستخرج من ثمرتها (زيت الزيتون فتداووا به فانه محبة) بفتح الميم والصاد
(من الباسور) قال المناوي في أكثر النسخ بوحدة تحنية ورأيت في بعض الأصول الصحيحة القديمة
بالتون اه (طب وأبو نعيم) في الطب (عن عقبه بن عامر) الجهني (عليكم حج نساءكم) أي
احجاج زوجاتكم حجة الاسلام (وفن غائبكم) أي أسيركم من أبدى الكفار وهذا في الأسير على يابه
بالنسبة لبا سير المسلمين عنده نذيرت المال وفي الحج محمول على أنه من باب المرواة (عن
مكحول مرسل) عليكم هديا قاصدا عليكم هديا قاصدا (عليكم هديا قاصدا) قال في النهاية طريقا
معتدلا اه أي الزموا القصد في العمل وهو الاخذ بالارفق بغير غلو ولا تقصير (قوله) أي الشأن
(من يشاق) بشدة الدال (هذا الدين يغلبه) أي من يقاومه ويكلف نفسه من العبادة فوق طاقته
يجره ذلك الى التقصير في العمل وترك الواجبات (حم لث حق عن بريدة) تصغير برودة قال الشيخ
حديث صحيح (عليكم من الاعمال بما تطيقون) قال المناوي لفظ رواية مسلم ما تطيقون باسقاط
الباء أي الزموا من العبادة من صلاة وصيام ودعاء ما تطيقون المداومة عليه بلا ضرر (فان الله
لا يعمل) بفتح المثناة التحتية والميم أي لا يترك الثواب عنكم (حتى تخلوا) بفتح المثناة الفوقية والميم
أي تتركوا عبادة غير الملل للمشاكسة والازدواج والافلال مستحيل في حقه تعالى (طب عن
عمران بن حصين) واسناده حسن (عليكم بلالة الله واللاه والاستغفار فأكثروا منه ما فان ابليس
قال أهلكك الناس بالذنوب وأهلكك في بلالة الله والاستغفار فلما رأيت ذلك أهلككهم
بالاهواء) بالمد جمع هوى بالقصر هوى النفس وقال في المصباح والهوى مقصور مصدر هوى من
باب تعب اذا أحبته وعلقته ثم أطلق على ميل النفس وانحرافها نحو الشيء ثم استعمال في ميل
مذموم فيقال اتبع هواه من هو من أهمل الاهواء فالمراد أهلككهم بميل نفوسهم الى الاشياء
المذمومة (وهم يحسبون أنهم مهتدون) أي على هدى (ع عن أبي بكر الصديق) واسناده
ضعيف (عليكم) أي بالنسوة (بالسبيح) أي بقول سبحان الله (والتمليل) أي قول لا اله
الا الله (والتقديس) أي قول سبح قدوس رب الملائكة والروح (واعقدن بالانامل) أي
اعددن عدد مرات التسبيح وتاليه بها (فان من مسؤولات) عن عمل صاحبهن (مستطقات)
بالبناء للمفعول للشهادة عليه بما حركهن من خير أو غير (ولا تغفلن) بضم الغاء (فتنسبن) بضم

المثناة

على سوء حاله (قوله فانن) أي الانامل مسؤولات عن عمل صاحبهن مستطقات أي ينطقها الله تعالى
بالشهادة له أو عليه (قوله تغفلن) أي عن الذكر فتنسبن أي تحركن من الرحمة المترتبة عليه

(قوله ما جعلوا عليكم ما جعلتم) أشار إلى وجوب طاعة ولاية الأمر وعدم الخروج عليهم وإن كانوا غير مستقيمين أي نطيعهم في الأمر بشئ لا يخالف الشرع (قوله أخى الخ) لأنه صلى الله عليه وسلم أخى بين الصحابة ففضل على فاتحاه صلى الله عليه وسلم لأنه وجد مكتوباً بباب الجنة قبل خلق السموات والأرض لا اله الا الله محمد رسول الله وعلى أخو رسول الله (قوله أصلى) أي له اتصال بى بمنزلة أصلى وجهه بمنزلة فرعى (قوله امام الخ) الراجح أنه حديث موضوع كما قاله الذهبي (قوله باب حطة) أي طريق حط الخطايا من دخل منه أي من تبعه في أمره ونهيه كان مؤمناً كاملاً ومن خالفه كان كافراً أنى بما يقتضى الكفر والافعال كقفران النعمة فيكون بمنزلة الكافر الحقيقي لحده نعمة الله بخالفه الشرع فالجامع مطلق الحداه (قوله عيبة (٤١٧) على) أي وعاء على الحافظة له فانه

مدنية العلم ولذا كانت الصحابة تحتاج اليه في فن المشكلات ولذا كان يسأله سيدنا معاوية في زمن الواقعة عن المشكلات فيجيبه فتقول له جماعة مالك تجيب عدو نافية قول أما يكفيكم أنه يحتاج البنا ووقع له فن مشكلات مع سيدنا عمر فقال ما أبقاني الله إلى أن أدرك قوما ليس فيهم أبو الحسن أو كما قال فقد طلب أن لا يعيش بعده وقد حصل وجاء رجل لسيدنا عمرو وهو يطوف وقال له خذنى حق من على فقد اطمئنت لطمه فلما سأله سيدنا عمر عن لطمه قال نعم لطمته لكونه يتطلع إلى النساء فقال لقد أحسنت يا أبا الحسن وقد أمر سيدنا عمر برجم زانية فرعلها سيدنا على في أثناء الرجم فخلصها فلما أخبر سيدنا عمر بذلك قال أنه لا يفعل ذلك إلا عن شئ فلما سأله قال أنها مبتلاة بنى فلان أي مصابة بالجنون فلعن

المثناة الفوقية وسكون النون وفتح السين ((الرجة)) أي منها ((ت ل عن بسيرة)) بمشاة تحببة مضومة وسين مهملة وراء بينهما مشاة تحببة وهي بنت يامر قال الشيخ حديث حسن ((عليهم ما جعلوا عليكم ما جعلتم)) بالتشديد يعنى الامراء والرعية قال العلقمى وسببه ما أخرجه ابن جرير وابن قانع والطبراني عن علقمة بن وائل الحضرمي عن سلمة بن يزيد الجعفي قال قلت يا رسول الله أ رأيت أن كان علينا امرأ من بعدك يأخذون بالحق الذي علينا ويعنوننا من الحق الذي جعله الله لنا نقاتلهم ونعصيههم فقال النبي صلى الله عليه وسلم عليهم فذكره فيهم مل أن يكون المعنى عليهم ما كفوا به من العدل وترك الظلم والشفقة على الرعية وعلبيكم ما كفتم به من بذل الطاعة في غير مصيبة ((طوب عن يزيد بن سلمة الجعفي)) باسناد حسن ((على أخى في الدنيا والآخرة)) قال المناوى وكيف وقد بعث المصطفى صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين فأسلم وصلى يوم الثلاثاء ولما أخى المصطفى صلى الله عليه وسلم بين الناس أخى بينه وبين على ((طوب عن ابن عمر)) باسناد ضعيف ((على أصلى وجهه فرعى)) أوجه فرأصلى وعلى فرعى هكذا ورد الشك عند الطبراني ((طوب والضياء عن عبيد الله بن جعفر)) على امام البررة وقال الفجرة ((أي المنبعثين في المعاصي أو الكفار)) منصور من نصره ((أي معان من عند الله)) مخذول من خذله ((أي منزول من رعاية الله أو إقامته)) ل عن جابر)) وهو حديث ضعيف ((على باب حطة)) أي طريق حط الخطايا (من دخل منه كان مؤمناً ومن خرج منه كان كافراً) يحتمل أن المراد الحث على اتباعه والزجر عن مخالفته وقال المناوى أي أنه تعالى كما جعل لى امرأيل دخولهم الباب متواضعين خاشعين سبيلاً للغفران جعل الإهداء بهدى على سبيل الغفران وهذا نهاية المدح اه وقال العلقمى أشار إلى قوله تعالى وقولوا حطة تغفر لكم خطاياكم أي قولوا حط عنا ذنوبنا وارفعنا على معنى مسئلتنا أو أمرنا فعلى رضى الله عنه من اقتدى به واهتدى بهديه وتبعه في أفعاله وأقواله كان مؤمناً كامل الإيمان ((قط في الافراد عن ابن عباس)) على عيبة على قال العلقمى قال الجوهري العيبة ما يجعل فيه الشباب اه قالت والمراد كما في النهاية أنه مظنة استنصاحي وخاصي وموضع سرى ومعدن نقائسى وقال المناوى العيبة ما يحجز الرجل فيه نقائسه ((عده عن ابن عباس)) على مع القرآن والقرآن مع على لن ينفرقا حتى يردا على الخوض)) يوم القيامة فهو من أعلم الناس بتفسيره ((طس ل عن أم سلمة)) قال الشيخ حديث صحيح ((على منى وأنا من على)) أي هو متصل بى وأنا متصل به في الاختصاص والحبسة ((ولا يؤدى عنى إلا أنا وعلى)) كان الظاهر أن يقال لا يؤدى عنى إلا على فادخل أنا توكيد المعنى الاتصال ((حم ت ن ه عن حبشى)) بضم الحاء المهملة وسكون الموحدة القنينة ثم شين مجة ((ابن جنادة)) على منى بمنزلة رأسى من بدنى)) فيه من المبالغة في

(٥٣ - عزيزى ثابى) وقت زناها كانت مجنونة أى والشبهة تسقط الحد وقد قال صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاثة عن الصبي حتى يبلغ وعن الثائم حتى يستيقظ وعن المجنون حتى يبرأ فقال سيدنا عمر لولا على لهلك عمر (قوله مع القرآن) أي قائم بأوامره ونواهيه عامل بمقتضاه وناصره وكل من القرآن وسيدنا على لا ينفك عن الآخر (قوله ولا يؤدى عنى) أي دينى إلا أنا وعلى أي أن أدبته في الحياة فذلك والا فلا يؤدى عنى غير على وقد كان صلى الله عليه وسلم عرض على بعض الصحابة القيام بوفاء دينه ووفاء مواعده التي ما هد على وفائها فأتى وقال انى عاجز عن ذلك فتكفل به سيدنا على ورضى الله عنه وفى دينه صلى الله عليه وسلم وعهرده (قوله رأى الخ) عبارة عن شدة الاتصال والقرب والمحبة أذ البدن لا يعيش بدون رأس

(قوله مولى من كنت مولاه) أى من كان لى عليه سيادة فعلى له عليه السيادة وقيل غير ذلك (قوله يزهر) أى يضىء لاهل الجنة يقال أزهر النبات أخرج زهره وزهر يزهر بفتحين لغة وزهر الشئ يزهر بفتحين صفالونه وأضاء وزهر الرجل من باب تعب ايض وجهه أفاده المصباح وفي المختار نحوه (قوله يعسوب الخ) (٤١٨) أى هو سيدهم ومقدم عليهم فيلوذون به كما ان اليعسوب الذى هو ذك

الاتصال والمعزة ما لا يحصى (خط عن البراء) بن عازب (فرعن ابن عباس) واسناده ضعيف
 (على منى بمنزلة هرون من) أخيه (موسى) يعنى متصل فى زنازل منى بمنزلة هرون من أخيه
 موسى حين خلفه فى قومه (الا انه لا نبى بعده) ينزل بشرع ناسخ نفي الاتصال به من جهة النبوة
 فبقى الاتصال من جهة الخلافة لانها تلى النبوة فى المرتبة ثم اما أن تكون فى حياته أو بعد مماته
 فخرج بعدمه ته لان هرون مات قبل موسى فتعين أن تكون الخلافة فى حياته صلى الله عليه وسلم
 وقد استخلف علياً رضى الله عنه عند مسيره الى غزوة تبوك (أنوبكر المطبرى) بفتح الميم وكسر
 الطاء بضبط المؤلف رحمه الله تعالى (فى جزئه عن أبى سعيد) الخدرى (على بن أبى طالب مولى
 من كنت مولاه) أى من كنت أولاده فعلى يتولاه (المحاملى فى أماليه عن ابن عباس) على يزهر
 بفتح المثناة والهاء من باب منع (فى الجنة ككواكب الصبح) أى كآزهار الكواكب التى تظهر عند
 الفجر (لاهل الدنيا) يعنى يضىء لاهل الجنة كما يضىء الكواكب المشرق لاهل الدنيا (البهقي
 فى) كتاب (فضائل الصحابة فرعن أنس) بن مالك باسناد ضعيف (على يعسوب المؤمنين
 والمال يعسوب المنافقين) قال فى النهاية اليعسوب السيد الرئيس والمقدم أصله فى الخل اه
 أى على يلوذ به المؤمنون ويلوذ المنافقون والكفار والطلمة بالمال كما يلوذ الخل ببيعسوبه الذى هو
 أميرها ومن ثم قيل لعل أمير الخل (عده عن على) على يقضى ديني بفتح الدال (البراز عن
 أنس) واسناده ضعيف (عم الرجل صنوايه) بكسر الميم وهى تكون الذون أى مثله يعنى
 أماله ما واحد فتنه عظيمة كنه عظيمة وايدأوه كإيدائه (ت عن على ط عن ابن عباس) عمار
 ابن ياسر (ما عرض عليه أمران الاختار الارشدة منهن) أى الاثر أصابة الصواب فهاجكم
 بهديه قال فى المصباح الرشد الصلاح وهو خلاف اننى والضلال وهو أصابة الصواب ورشد رشدا
 من باب تعب ورشد من باب قتل ورشد ورشيد (عن عائشة) باسناد حسن (عمار
 على أيماننا الى شاشه) بضم الميم أى لى جوفه به حتى وصل الى العنق انظاره والمشاش رؤس
 العظام (عن على) واسناده ضعيف (عمار يزول مع الحق حيث يزول) أى يدور معه حيث
 دار فانه تدور بهديه (ابن عساكر عن ابن مسعود) واسناده ضعيف (عمار خلط الله الايمان
 ما بين قرنه الى قدمه وخط الايمان بلمحه ودمه يزول مع الحق حيث زال ولا) وفى نسخة ليس
 (ينبغى للنار أن تأكل منه شيئا) المراد نار الاخرة (ابن عساكر عن على) عمار تغلته انفسه
 الباغية (أى الظالمات الخارجة عن طاعة الامام الحق والمراد به هذه النفوس المعادية كما فى رواية
 ودامن هزاته صلى الله عليه وسلم انه وقع كذلك (حل عن أبى قتادة) عمار صنعته يا عمر (قوله لما
 صلى الصلوات يوم الفتح فوضوا واحد ومصح على خفيه فقال له عمر بن الخطاب قد صنعت شيئا لم تكن
 صنعتة قال النورى فى هذا الحديث أنواع من العلم منها جوار المسح على الخف وجوار الصلوات
 المقر وضاب وانوافل فوضوا واحد ما لم يحدث وهذا جائز باجماع من يعتد به وحكى عن طائفة
 انهم أوجبوا لوضوء لكل صلاة وان كان متطهرا واحتجوا بقوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا
 الآية وما أظن هذا يصح من أحد ولعلهم أرادوا استحباب تجديد الوضوء عند كل صلاة ودليل
 الجمهور الاحاديث العديدة التى منها حديث وأما الآية الكريمة فالمراد بها والله أعلم اذا قمتم
 يحدثين وقيل انما منسوخة بفعل النبى صلى الله عليه وسلم (حم م ٤ عن بريدة) انصغير بريدة

الخل أمير الخل وقدم
 عليه وجبىء تابع له (قوله
 صنوايه) أى أصلهما
 واحد كما ان صنوا الخل
 كذلك أى فى طلب اكرامه
 كاكرام الاب وكان بعض
 الصحابة مع سيدنا على
 رضى الله تعالى عنه فى مجلس
 فقال له مرحبا بالطيب
 المطيب سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول
 وذكر الاحاديث التى فى
 مدحه (قوله الارشدة منهن)
 أى لنور أودعه الله تعالى
 فيه (قوله الى مشاشه) أى
 ضطمة والمراد انه ملا جوفه
 وفاض حتى وصل الى عظامه
 وهو كناية عن تحل
 الايمان بجميع اجزائه من
 قرنه أى رأسه الى قدمه من
 دظم ودم وطم (قوله يزول)
 أى يدور مع الحق الخ
 وذكر ذلك فى عمار لاينابى
 ان جميع الصحابة كذلك
 (قوله النفث الباغية) يعنى
 فئة سيدنا معاوية أى
 باغية فى نفس الامر لانه
 أنطا فى اجتهاده ولا
 مؤاخذه بذلك ولذا روى
 سيدنا معاوية بعد موته
 فى الجنة ومعه شخص فقال
 له الراى ألسستم من قتل
 بهنكم بعضا فقال نعم ولكن

وجدنا رجلا الله واسعة (قوله عمار صنعته الخ) قاله لما توضأ صلى الله عليه وسلم ومصح على الخف
 وصلى بذلك الاوقات الخمسة فقال له سيدنا عمر ما رأيتك فعلت مثل ذلك أهدا يا رسول الله فذكره أى انى فعلته عن عمار لا عن سهو
 فهو تشريع فسنده عنى وأما قوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا الخ أى اذا قمتم محرئين فلا يقتضى الوضوء لكل صلاة

(قوله سراج أهل الجنة) أي يشرق لهم كاشراق السراج أو المراد ينفثون بهديه كالسراج بأن يسألوه كبعض العلماء حين يقول الله تعالى لهم تمناوا على فينجبرون ويذهبون للعلماء فيأمر ونهم بطلب رؤية الله تعالى (قوله عمر ميم) أي تمتل لا وأمرى ونواهي وأما مع أي بالجنة والاختصاص (قوله والحق بعدى مع عمر) فيه إشارة إلى أنه لو اجتهد لم يحطى أبدا وقيل لا يلزم ذلك بل لو أخطأ بصدق عليه أنه على الحق من حيث عدم المؤاخذه (قوله ابن العاص) وفي نسخة العاصي بالياء وهما القتان لكن الصواب من حيث الرواية إثبات الياء (قوله عمران بيت المقدس) أي باستيلاء الكفار عليه بعد خرابه (٤١٩) وكثرة عماراتهم فيه أي ذلك علامة على

خراب يثرب وهو علامة خروج المهمة أي القتال والقتال علامة على فتح القسطنطينية فانها غلبتها الكفار فاذا فتحها المسلمون كان علامة على خروج الدجال فذلك من علامات الساعة الكبرى (قوله تعدل حجة) أي في الثواب وهذا ترغيب في العمرة والافشاب الحجة أعظم كبرياؤه دليل على أن العمرة في رمضان أفضل منها في غيره وتعدل من باب ضرب يقال عدلت هذا بهذا عدلا من باب ضرب اذا جعلته مثله قائما مقامه مصباح (قوله ميم) أي مصاحبه له صلى الله عليه وسلم وناهيك بذلك (قوله المغزل) قال في المصباح المغزل بكسر الميم ما يغزل به وتقيم تصم الميم اه أي فهما القتان قال في المختار والمغزل بضم الميم وكسرهما ما يغزل به قال الفراء والأصل الصم لانه من أغزل أي أدير وفضل اه

(عمر بن الخطاب سراج أهل الجنة) أي يزهر ويضيء لاهلها كما يضيء السراج لاهل الدنيا ويقتفون بهديه كما يقتفون بالسراج (اليزار عن ابن عمر) عن أبي هريرة عن عمار عن (الصعب بن جثامة) بفتح الجيم وشدة المثناة اللثنية (عمر ميم) وأما مع عمر والحق بعدى مع عمر (بيت كان) أي يدور معه حيث دار (طب عد عن الفضل) بن عباس (عمر بن العاص من صالح قريش) القائلين بحق الحق والخلق (ت عن طلحة) بن عبيد الله واسناده صحيح (عمران بيت المقدس خراب يثرب) أي عمران بيت المقدس يكون سبب خراب يثرب (وخراب يثرب خروج المهمة) أي خراب يثرب خروج المهمة وهي معركة القتال (وخرج المهمة فتح القسطنطينية) بضم القاف وسكون المهمة وفتح الطاء لا ولي وتضم وكسر الثانية أي بخروجهم اليها متاثلين فيكون ذلك لقتالهم وليس المراد ان الفتح يكون نفس الخروج (ووقع القسطنطينية خروج الدجال) قال المناوي لما كان استيلاء الكفار على بيت المقدس وكثرة عمارتهم فيه اماره مستعقبه لخراب يثرب وهو اماره مستعقبه لخروج المهمة وهو انفتح القسطنطينية وهو لخروج الدجال جعل كل واحد منهما ماعين ما بعده وهو به عنه (حم م د عن عاز) بن جبل (عمرة في رمضان تعدل حجة) وسببه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لامرأة تحلفت عن الحج ما منعك أن تحجسي عذرت له فأعلمها ان العمرة في رمضان تعدل الحجة في الثواب لأنها تقوم مقامها في إسقاط الفرض للاجتماع على ان الاعتقاد لا يجوز عن مع الفرض (حم خ ه عن جابر حم ق د ه عن ابن عباس د ت ه عن أم مقل) الاسدية وقيل الانصارية (ه عن وهب بن خنيس) بفتح الطاء المهمة وسكون النون وفتح الموحدة التحتية آخره شين مججمة كذا في القاموس (طب عن الزبير) بن العوام (عمرة في رمضان حجة ميم) في حصول الثواب (سمويه عن انس) بن مالك (عمل البرار) جمع بار وهو المطيع (من الرجال) لفظ رواية الخطيب من رجال أمني (الخطاطبة) أي خباطة الثياب (وعمل البرار من النساء المغزل) بكسر الميم وفتح لزاي أي الغزل بالمغزل (تمام خط وابن لال وابن عساكر عن سهل بن سعد) وهو حديث ضعيف (عمل البر) بانكسر (كاه نصف العبادة والدعاء نصف فاذا أراد الله تعالى بعد خيرا اتعنى قلبه للدعاء) أي مال قلبه للدعاء وتوجه اليه (ابن منيع) في مجمله (عن انس) بن مالك رضي الله تعالى عنه (عمل البرية) أي عمل أهل الجنة أو العمل الموصل إلى الجنة (الصدق واذا صدق العبد بربا وادبر آمن) أي كل إيمانه (واذا آمن دخل الجنة) أي مع السابقين (وعمل النار الكذب اذا كذب العبد بغير واذا كفر كفر) يحتمل ان المراد فعل كقول الكفار (واذا كفر دخل النار حم عن ابن عمرو) بن العاص واسناده حسن (عمل قليل في سنة) أي موافق لها قال في النهاية الأصل فيها الطريقة واذا أطاقت السنة فاعمل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم ونهى عنه ونذب اليه قول لا وفعلا

(قوله كاه) أي جميع أعمال الخير ما عدا الدعاء ونصف العبادة والنصف الثاني هو الدعاء لان فيه الخضوع والذلة (قوله اتعنى قلبه) أي مال للدعاء فهو حث على لازمة الدعاء (قوله الصدق الخ) فيه حث على تحري الصدق ما أمكن ليدخل الجنة مع السابقين ويتجنب الكذب ما أمكن ولو هزل لا لايحجر إلى الكبار (قوله آمن) بالمد (قوله دخل الجنة) أي مع السابقين وقوله كفر أي فعل فعلا يشبه فعل الكفار (قوله في سنة) أي مع سنة أي من كان اعتقاده صحيحا وعمل عملا قليلا كان ثوابه كثيرا بخلاف من كان من تكيا بذمة كاعتقاد ان العبد يحلق فعل نفسه فانه اذا عمل عملا كثيرا من العبادات كان ثوابه قليلا لاعتقاده السيئ

(قوله وأجر كثيرا) قاله لمن جاءه رجل مقنع بالحد يد فقال يا رسول الله أقاتل الكفار أو أسلم قال أسلم ثم قاتل ففعل فقتل فذكره أي لم يعمل إلا النطق بالشهادتين وقاتل حتى قتل فاعطاه الله تعالى أجرا كثيرا (قوله عمويا بالسلام) بأن يقول المبتدئ إذا سلم على جماعة السلام عليكم ولا يخص واحدا أو اثنين ويسن زيادة ورجة الله وبركاته (قوله وصنوا بي) عطف لازم إذ يلزم من كونه عموما أن يكون صنوا أي هو وأبوه من (٤٣٠) أصل واحد وهو عبد المطلب كالتختين اللتين من أصل واحد أي فعظموه

وأكرمه ولأنه بمنزلة أبي (قوله عقيقتان) أي شاتار ولو من المذمومين العتيق وهو القطع لقطع منخرهما ولا يلزم من ذلك تسمية كل مذنب بوجه عقيقة لأن كلمة التسمية لا توجب الذميمة ولا يكفي في العتيق غير الشيا من محو أو بقر كذا في شرح المناوي وهو خطأ إذ الذي في الفقه أن ما أجزأ في الضحية أجزأ في العقيقة (قوله مكافئتان) بكسر الفاء وقصها أي متساويتان فلا تتساووا فيهما بأن تقولوا لما كانتا اثنتين يكفي كون احدهما عليه وإن كانت الأخرى دينية (قوله أذكرانا كن) أي الشيا أم أنا أم البعض كذا والبعض كذا (قوله عمن الرحمن الخ) أي هؤلاء القوم في جهة شريفة عنده تعالى يعلمها سبحانه كما أن جهة الميم في الحادث شريفة ففيه تجسوز (قوله وكذا يديه عمن) أي لا توهموا من إثبات الميم له تعالى أن له يسارا مقابلة بالنسبة

عالم ينطق به الكتاب العزيز (خير من عمل كثير في بدعة) أي مصاحب لها في معنى مع (الرافعي عن أبي هريرة فر عن ابن مسعود) عمل هذا قليلا وأجر كثيرا) سببه أن رجلا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أقاتل أو أسلم قال أسلم ثم قاتل ففعل فقتل فذكره (ق عن البراء) ابن عازب (عمويا بالسلام) قال المناوي بأن يقول المبتدئ إذا سلم على جمع السلام عليكم اه وظاهر الحديث طلب الاتيان بجميع الجمع ولو كان المسلم عليه واحدا (وعمويا بالتشبيات) بأن يقول المشتمت برحمة الله فلو قال برحمة الله حصل أصل السنة لا كمالها والآخر للندب فيهما (ابن عساكر عن ابن مسعود) عمويا (وصنوا بي العباس) بن عبد المطلب (أبو بكر) الشافعي (في الغيلانيات عن عمر) بن الخطاب (عن الغلام عقيقتان وعن الجارية عقيقة) قال في النهاية العقيقة الذبيحة التي تذبح عن المولود وأصل الحق الشق والقطع وقبل للذبيحة عقيقة لأنها يشق حلقها اه أي يجزى عن الذكركشانتان وعن الانثى شاة وأخذ بظاهره الليث فأوجب العقيقة وقال الجمهور تندب لأنه صلى الله عليه وسلم علقها في خبر على محبة فاعلمها (طب عن ابن عباس) عن الغلام شاتان مكافئتان) بفتح الفاء لأنه يريد شاتين قد سوى بينهما أي مساوي بينهما وقيل بكسرهما أي متساويتان سنا وحسنا أو معادلتيان لما يجب في الزكاة والاضحية من الاسنان أو مذبح وحسان والمحدثون على الاول وهو أولى وأما بالكسر فعناء مساويتان فيحتاج أن يذكر أي شئ ساويا (وعن الجارية شاة) على قاعدة الشريعة فإنه تعالى فاضل بين الذكور والانثى في الارث ونحوه فكذا العتيق (حسم دن) حب عن أم كرز حم عن عائشة طب عن أسماء بنت يزيد عن الغلام شاتان وعن الجارية شاة لا يضر كم أذكرانا كن) أي الشيا (أم أنا أم دن) حب عن أم كرز عن سلمان بن عامر وعن عائشة عمن الرحمن وكذا يديه عمن) قال في النهاية أي أن يديه تبارك وتعالى بصفة الكمال لانقص في واحدة منهما لان الشمال تنقص عن اليمين وكل ما جاء في القرآن وفي الحديث من اضافة اليسر والأيدي واليمين وغير ذلك من أسماء الجوارح إلى الله تعالى فأنما هو على سبيل المجاز والاستعاره والله تعالى منزّه عن التشبيه والتجسيم (رجال ليسوا بانبيا ولا شهداء يغشى بياض وجوههم تطر الناظرين يغبطهم) بكسر الباء من باب ضرب (النيبون والشهداء بمقعدهم وقربهم من الله تعالى) قال في النهاية القبطه حسد خاص يقال غبطت الرجل غبطة وغبطا إذا شتمت أن يكون لك مثل ماله وإن يدوم عليه ما هو فيه وقال في المصباح القبطه حسن الحال ودوام من غبطته غبطا من باب ضرب إذا غنيت مثل ماله من غير أن يزيد زواله مما أعجبك منه وعظم عندك وهو جائز فإنه ليس بحسد (هم جماع) قال الشيخ بضم الجيم وشدة الميم (من فوازع القبائل) أي جماعات من قبائل شتى (يجتمعون على ذكر الله فينتفون) أي يجتمعون (أطايب الكلام) أي أحاسنه وخياره (كما يتقى آكل) بالمد (التمر أطايبه) ومقصود الحديث الحث على ذكر الله والاجتماع عليه (طب عن عمرو بن عبس) رضي الله تعالى عنه واسناده حسن (عند الله نرائن الخير وانشر مفايحها لرجال فطوبى لمن جعله الله مفتاحا

للخير

لها كافي الحوادث بل كل ما أضيف إليه تعالى من الاسماء والصفات كامل في غاية الكمال لانقص

فبه (قوله يغشى بياض وجوههم تطر) أي يغشى ضوء نظرهم لشدة اشراقه (قوله يغبطهم الخ) أي لهذه المزية وقد يوجد في المفضول الخ (قوله جماع) أي جماعات (قوله أطايب) بالباء لا بالهمزة جمع أطيب كاجود وأجلود لان الثالث ليس حرف مد كذا يؤخذ من التصريح وغيره وفي القاموس والختار يضبط القلم بالهمزة على الباء وترد فيه شيئا ومال إلى عدم الهمزة فقرر (قوله مفايحها الرجال) أي والنساء والخنثى كذلك

(قوله عند الله علم أمية الخ) ذكره لما أنشد له شعره وهو مشغل على مواظبة كثيرة أي الله تعالى أعلم به هل هو من الساجدين أولا لكن ورد حديث آخر يدل على كفره وهو أن شعرا أمية بن أبي الصلت وكفر قلبه (قوله الدجاج الخ) والمناسب للفقراء اتخاذ الدجاج لقلة المؤنة ولا غنيا، اتخذوا لابل لقد رتبهم على مؤنتها (قوله عندي أخوف (٢٣١) الخ) أي عندي شيء أخوف عليكم

من الذهب أي من جمعه فكانه قيل وما ذلك الشيء فقال إن الدنيا تستصعب الخ فهو استئناف يباين أي فكثرة الدنيا من ذهب وغيره أخوف من جمع الذهب لأن كثرتها توقع في محرمات كثيرة كلباس الحرام من ذهب أو فضة أو الشاش الذي طرفيه قصب كما هو واقع الآن فهو من الأخبار بالغيب (قوله في البيت الخ) لأن اللبس أشد ملابسة (قوله عنوان) بضم العين وكسرهما أي فن شهدت له أمية النبي بخير كان في ساحة الرضا وضده بضده لحديث من يجازة الخ (قوله عهد الله) أي الصلاة المكتوبة لأنه تعالى ما هذه صلى الله عليه وسلم على أداها (قوله ثلاثة أيام) أخذ به سيدنا مالك ومذهبنا الردي بالعيب ولو بعد سنة مثلا لافرق بين الرقيق وغيره من كل مبيع (قوله عودوا المريض) أي زوروه والعبادة في اللغة مطلق الزيارة ثم خصت بزيارة المريض (قوله واتبعوا) أي تبعوها سواء كان المشي أمامها أو خلفها وإن كان الأفضل

للخير مغلا قال الشر قال في المصباح الشر الفساد والسوء والظلم والجمع شرور (وويل) قال في الضياء الويل الحزن والهلاك والمشقة من العذاب (من جمعه مغلا قال الخير طب والضياء) المقدسي (عن سهل بن سعد) الساعدي (عند الله علم أمية) بضم أوله تصغير أمية (ابن أبي الصلت) قال الشريد ردت المصطفى صلى الله عليه وسلم فقال هل معك شيء من شعرا أمية قلت نعم فأنشدته مائة قافية كلها أنشدته قال هيه أي زدني ثم ذكره (طب عن الشريد بن سويد) ورواه عنه مسلم (عند اتخاذ الأغنياء الدجاج) أي اقتنائهم إياها (بأذن الله هلاك القرى) أي يكون ذلك دالة على قرب هلاكها قال الموفق البغدادي أمر كذا في الكسب بحسب مقدرة لأن به عمارة الدنيا وحصول التعفف ومعنى الحديث إن الأغنياء إذا ضيقوا على الفقراء في مكاسبهم وخالفوا بهم في معاشهم تطل حال الفقراء ومن ذلك هلاك القرى وبوارها اه قال أبو هريرة أمر المصطفى صلى الله عليه وسلم الأغنياء باتخاذ الغنم والفقراء باتخاذ الدجاج ثم ذكره (عن أبي هريرة) وإسناده ضعيف (عند أذان المؤذن) للصلاة (يستجاب الدعاء) فإذا كان الإقامة لا ترد دعوته أي الداعي كأنه يقول الدعاء عند الإقامة أرجى قبولاً منه عند الأذان (خط عن أنس) وإسناده ضعيف (عند كل ختمه) من القرآن يحتملها القارئ (دعوة مستجابة) فيه العموم للقارئ والمستمع والسماع (حل وابن عساكر عن أنس) وهو حديث ضعيف (عندي أخوف عليكم من الذهب إن الدنيا تستصعب عليكم صبا في البيت أمي لا تلبس الذهب) أي عند صبا الدنيا عليها أو ما هم بتاركه (حم عن رجل) صحابي بإسناد حسن (عنوان كتاب المؤمن يوم القيامة حسن ثناء الناس) عليه في الدنيا وعنوان الكتاب علامته التي يعرف بها ما في الكتاب من حسن وقيص (قر عن أبي هريرة) رضى الله تعالى عنه بإسناد ضعيف (عنوان صحيفة المؤمن حب على بن أبي طالب) أي حبه علامة يعرف المؤمن بها يوم القيامة (خط عن أنس) وهو حديث ضعيف (عهد الله تعالى أحق ما أدى) بالبناء للمفعول أي أحق ما أداه العبد وهو شامل لجميع العبادات لكن قال المناوي أراد الصلاة المكتوبة لقوله في حديث آخر العهد بيننا وبينهم الصلاة (طلب عن أبي أمامة) بإسناد حسن (عهد الرقيق ثلاثة أيام) فإذا وجد المشتري فيها عيبا رده على بانه بلا بينة وإن وجد بعد هالم يرد إليها هذا مذهب مالك ولم يعتبر الشافعي ذلك فإن لم يكن حدوث العيب بين القبض والخصومة فالقول قول المشتري وإن أمكن حذوثة فالقول قول البائع مطابقا في الثلاثة وبعد هالم لا فرق بين الرقيق وغيره (حم ذلك حق عن عقبه بن عامر) الجهني (عن سمرة) بن جندب بإسناد صحيح (عودوا المريض) بضم العين والدال بينهما واو أي زوروه (واتبعوا الجنائز) قال الشيخ بسكون المثناة الفوقية وفتح الموحدة القصبة (تذكر كم الآخرة) أي أحوالها وأحوالها والامر للندب (حم حب حق عن أبي سعيد) الخدرى رضى الله تعالى عنه (عودوا المريض) وهم فليدعوا الكم فإن دعوة المريض مستجابة وذنبه مغفور) فيه سهول الكثرة والكلال في مريض مسلم معصوم (طس عن أنس) عودوا المريض واتبعوا الجنائز تذكر كم الآخرة (والعبادة) بمثناة تحنية أي زيارة المريض تكون (غبا) أي يوما بعد يوم (أور بما) بكسر فسكون بأن يترك يومين بعد العبادة ثم يعاد في الرابع (الا أن يكون

الأول كما يعلم من قول المنهج وشرحه والمشي وبأمامها وقربها بحيث لو التفت لآها أفضل من الركوب مطلقا أي خلفها أو أمامها ومن المشي بغير أمامها وبعد هالم (قوله مغفور) لأن المرض يحص الذنوب فيكون دعاؤه أقرب للإجابة (قوله غبا أو ربما) محله أن كان له منه هد والالازمه ومالم يكن صديقا أو قريبا يأنس به والالازمه

(قوله مرة) أي تكرون مرة في أي محل صادفه ولا ينبغي أن يجلس في محل معه ولي مرى فهو من البدعة (قوله التفكر) أي حركة النفس في المعاني لتدركها (قوله الحيا) (٤٣٢) أي الحياة عند الاحتضار وقتنة الموت في القبر ويجمع ذلك اللهم اني

أعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب النار الخ فينبغي الملازمة على ذلك (قوله المؤمن) والكافر كذلك (قوله كعورة المرأة على الرجل) أي المحرم لها وكذا ما بعده أو التشبيه في مطلق الحرمة (قوله عوضوهن) أي النساء فالأولى أن لا يستزوج بدون مهر وإن كان صحيحا لأنه بمن عديم إخلاء العقد عن ذكره ولو قل (قوله عون العبد) على مهماته وحوائجه والله في عون العبد الخ (قوله عومر) اسم أبي الدرداء أشهر بكنيته دون اسمه وكذا أبو ذر الغفاري لم يشتهر باسمه جندب (قوله طريد أمتي) أي مطرودها فقد كان رضى الله تعالى عنه عنده صلابة وشدة في الدين وكان يأمر الناس أن لا يبيت عند أحدهم دينار بل يخرج منه لمن يحتاجه فكان بالشام فأشار سيدنا معاوية على سيدنا عمار أن يخرج من الشام ثلاثين أهلا في التشديد في الدين فتضيع عليهم مصالحهم ثم طرده وأخرجه منها فجاء إلى المدينة فأقبل عليه أهلها كأنهم لم يروه قط فضاف

مغلوبا) على عقله بأن كان لا يعرف العائد (فلا يعاد) حيث قد أعدم فائدة العبادة بل يدعي له (والتعزية) أي تسليته أقارب الميت وأصدقائه بالحمل على الصبر ووعده بالجنة تكون (مرة) واحدة فيكره تكرارها لأنه يجدد الحزن (البغوى في مسند عثمان) بن عفان (عنه) أي عن عثمان (عودوا) بفتح الميم له ركس الروا والمشددة من العادة (قلوبكم الترقب) من المراقبة وهي شهود نظر الله إلى العبد (وأكثروا التفكر) من التفكير وهو تردد القلب بالظن والتدبر لطلب الممانى (والاعتبار) أي الاستدلال والاتعاظ قال في النهاية والمعتبر المستدل بالشئ على الشئ (فر عن الحكم بن عيسى) مصغرا واسناده ضعيف (عودوا) بضم فسكون وذال مبهمة أي اعتصموا (بالله من عذاب القبر) فإنه حق خلافا لله عز وجل (عودوا بالله من عذاب النار عودوا بالله من فتنه المسيح الدجال) فإنها أعظم الفتن (عودوا بالله من فتنه الحيا والممات) أي الحياة والموت (م ن عن أبي هريرة) عورة المؤمن قال المناوى الموجود في النسخ القديمة الرجل بدل المؤمن (ما بين سرته إلى ركبته) هو يه عن أبي سعيد الخدري بإسناده ضعيف (عورة الرجل على الرجل كعورة المرأة على المرأة) فيحرم نظر الرجل إلى ما بين سرة الرجل وركبته وكذا المرأة مع المرأة (وعورة المرأة) يحتمل أن المراد المسلمة (على المرأة) الكافرة (كعورة المرأة على الرجل) وفي نسخة وعورة الرجل على المرأة كعورة المرأة على الرجل وهي واضحة (ل عن علي) قال الشيخ حديث صحيح (عوضوهن) أي الزوجات عن صداقهن (ولو بسوط) أي ولو كان التعويض بشئ حقير فيجوز جملته صداقا عند الشافعي إذا كان مفعولا والمتحول ما تنقضي به حاجة وقوله (يعنى في التزويج) مدرج (طب والضياع من سهل بن سعد) عون العبد أخاه في الدين (يوما) فيما يحتاجه (خير من اعتكافه شهرا) وانظرا هرا به لا خصوصية للاعتكاف بل سائر العبادات كذلك (ابن زنجويه عن الحسن) البصري رحمه الله تعالى (مر سلا) عومر مصغرا عامر بن زيد بن قيس الانصارى أبو الدرداء صحابي جليل اشتهر بكنيته (حكيم أمتي) تقدم الكلام على بعض حكمه في أن لكل أمه حكما (وجندب) بن جنادة الغفاري وكنيته أبو ذر (طريد أمتي) أي مطرودها بطردونه (يعيش وحده ويموت وحده والله يبعثه) يوم القيامة (وحده) قال العلقمي وسبب الحديث ما ذكره أهل السير روى ابن أبي عمير عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال لما سار رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تبوك جعل يختلف عنه الرجل فيقولون يا رسول الله تختلف فلان فيقول دعوه فإن ينفذه خير فسيبته الله بكم وإن لم ينفذه فقد أراحكم الله منه حتى قيل يا رسول الله تخاف أبو ذر وأبنا بعبده فلما أبنا عليه أخذ مناعه فعمله على ظهره ثم خرج يذبح أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشيا فنظرنا طر من المسلمين فقال يا رسول الله إن هذا الرجل عشي على الطريق وحده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن أبذر فلما تأمله القوم قالوا يا رسول الله هو والله أبو ذر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله أبذر عشي وحده ويموت وحده ويبعث وحده وسبب الوحدة ما أخرجه البخاري عن زيد بن وهب قال مررت بالريذة بفتح الراء والياء الموحدة والذال الموحدة مكان بين مكة والمدينة فإذا أنا بابي ذر رضى الله عنه فقلت له ما أتت من ذلك هذا قال كنت بالشام فاختلقت أنا ومعاوية في الذين يكتزون الذهب والفضة الآية قال معاوية تلت في أهل الكتاب فقلت تلت فينا وفيهم وكان بيني وبينه في ذلك ما كان فإشار إلى عثمان بنزولي في هذا المنزل وكان أبو ذر يحدث الناس بالشام ويقول لا يبين عند أحدكم دينار ولا درهم إلا

سيدنا عثمان على أهل المدينة فأخرجه منها إلى الريذة ومعه زوجته وغلامه فقط وكثرت حاجتي مات وأمر غلامه أن يضعه بعد الموت على قارعة الطريق فإذا مر عليه جماعة أخبرهم بأنه من أصحابه صلى الله عليه وسلم ليعاونوه على دفنه ففعل ذلك ومضى صحابي فأنبره فنزل ودقته (قوله يبعثه وحده) أي متميزا وحده بصفات جميلة

ما ينفعه في سبيل الله أو بعده لغريم فكتب معاوية إلى عثمان أن كان للأشام حاجة فابعث إلى أبي
 ذر فكتب إليه عثمان أن أقدم إلى فقدم المدينة فكثرت عليه الناس حتى كانوا يروه قبل ذلك فغشى
 عثمان على أهل المدينة من مذهبه الشديد كما خشي على أهل الشام فأشار إليه بإقامته بالريضة لأنه
 كان يألفها في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وفيه من الفوائد أن الكفار ومخاطبون بفروع
 الشريعة لا تفاق أبي ذر ومعاوية على أن الآية نزلت في أهل الكتاب وفيه لاطقة الأئمة للعلماء
 فإن معاوية لم يجسر على الإنكار عليه حتى كاتب من هو أعلى منه وتقديم دفع المفسدة على جلب
 المصلحة لأن في بقاء أبي ذر بالمدينة مصلحة كبيرة من بث علمه في طالبي العلم ومع ذلك ترجع عند
 عثمان دفع ما يتوقع من المفسدة بالاختصاص به الشديد في هذه المسئلة ولم يأمره مع ذلك بالرجوع
 عنه لأن كلامه ما كان محتمداً وعن ابن مسعود قال لما نفي عثمان أباً ذر إلى الريضة وأصابه بها
 قدره لم يكن معه أحد إلا امرأته وولده فأساءهما أن غلباني وكفاني ثم ضعاني على قارعة
 الطريق فأول ركبة عيركم فقولوا هذا أبو ذر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعينونا على دقته
 فلما مات فعلا ذلك به وأقبل عبد الله بن مسعود في رهط من أهل العراق عماراً فلم يرهم إلا الجنائزة
 على ظهر الطريق قد كادت الابل تطوعا وقام إليهم العلامة فقال هذا أبو ذر صاحب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فأعينونا على دقته قال فاستل عبد الله بيكي ويقول صدق رسول الله صلى الله عليه
 وسلم غشي وحده وتموت وحده وتبعث وحده ثم نزل هو وأصحابه فوارده ((الحديث)) بن أسامة
 ((عن أبي المثنى مرسلًا)) عيادة المريض أعظم أجرام من اتباع الجنائزة ((لأن فيها جبر خاطر
 المريض وأهله)) (فرعن ابن عمر) عيان لا نسميها النار أبداً ((أي لا نسمي صاحبها)) (عين بكت من
 خشية الله) أي من خوف عقابه أو مهابة جلاله ((وعين بانت تحرس في سبيل الله ع والضياء عن
 أنس)) قال الشيخ حديث صحيح ((عيان لا تريان النار عين بكت وجلال)) أي فرما ((من خشية الله
 وعين بانت نكلا)) أي تحرس ((في سبيل الله)) قال المناوي والمراد نار الخلود والظاهر أن هذا
 المراد غير مراد لأن كلام من الحرس في سبيل الله والوجل من خشية الله المعصوب بالندم والعزم على
 عدم العودة مكفر للكبار وأيضاً فكل مسلم لا يرى نار الخلود اللهم سلباً من مكر كل جبار حسود ((طس
 من أنس)) رضى الله تعالى عنه بإسناده ضعيف ((عيان لا تصيبهما النار عين بكت في خوف الليل
 من خشية الله وعين بانت تحرس في سبيل الله تعالى)) أي في الثغراء وفي الجبل ((ت عن ابن عباس))
 وإسناده ضعيف ((العائد في هبته كالعائد في قبته)) أي كما يقع أن يتي شيئاً ثم يأكله يقع أن يهب
 شيئاً ثم يرجعه فيمتنع الرجوع في الموهوب بعد قبضه عند الشافعي إن وهب لأجنبي لا لفرعه مادام
 باقياً في ملكه ((ميم قد د)) عن ابن عباس ((العارية)) بتشديد الباء وقد تحفف وفيها لغة ثالثة
 عارة بوزن ناقه وهي اسم لما يعاروا مقدماً من ماله إذا ذهب وجاء منه قيل للغلام عياراً لكثرة ذهابه
 ومجيئه وحقبة تشارعاً بالاحالة الانتفاع بما يحل الانتفاع به مع بقاء عينه والاصل فيها قبل الإجماع
 قوله تعالى وبنعون الماعون فسر جهو والمفسرين بما يستعيره الجيران بعضهم من بعض قال
 الروياني وغيره كانت واجبة أول الإسلام للآية السابقة ثم نسخ وجوبها فصارت مستحبة أي
 أصالة والافقد تحب كاعارة الثوب لحر أو برد أو عارة الحبيل لانقاذ غريق والسكين لذبح حيوان
 محترم يحشى موته وقد تحرم كاعارة الصيد من المحرم والامة من الأجنبي وقد تكره كاعارة العبد
 المسلم من كافر ((مؤداة)) أي واجبة الرد على مالكها عيناً حال الوجود وقيمة عند التلف وهو
 مذهب الشافعي وأحمد وقال أبو حنيفة أمانة لا تضمن إلا بالتعدي ((والمنفعة)) بكسر فسكون
 ((مردودة)) قال الخطابي هي ما يملكه الرجل صاحبها من أرض يزرعها مدة ثم يردّها أو شاة يشرب
 درها ثم يردّها أو شجرة يأكل ثمرها لأنه لم يملكها عينها وإنما أباح المنفعة والدين والثمرة وهي في معنى

أقوله أعظم أجرام من اتباع
 الجنائز لأن فيها أمرين
 جبر المرء بغير إرادته
 بخلاف الجنائز ففيها
 الثاني فقط (قوله وجلال)
 أي خوف (قوله نكلا) أي
 تحرس وتحفظ (قوله في
 قبته) بجامع القمع والبشاعة
 (قوله مردودة) بمعنى
 مؤداة تغاير تغنى والمضمة
 اعطاء نحو الشاة لينتفع
 بلبسها ثم يردّها في
 حكم العارية

(قوله مقضى) أى يحب قضاؤه لصاحبه حيث طلبه وكان قادراً على الوفاء (قوله والزعيم) أى ضامن المال غارم وإن مات الاصيل وخلف وفاء عندنا وبعض الأئمة يرى أنه لا يغرم حيث ذبل بوفى من التركة وعندنا لا يبرأ وترك مطالبته الا اذا برى الاصيل بدفع ونحوه (قوله العافية) أى المعافاة من كل أمر يحالف رضا الله تعالى (قوله الصمت) بان لا ينطق الا بخير (قوله في العزلة) طوايا عنهم شره حيث لم يقدر على حفظ نفسه في الخلطة والافالمخالطة أولى حيث اشتملت على نفعهم وقد ذكر أهل التصوف ان اخوين كان أحدهما يبيع ويشترى والاخر (٤٢٤) معتزلاً في الجبل فاراد المعتزل زيارة أخيه فركب سبعة أوجه له فوجده يبيع ويشترى فقبل

ووقف السبع ينتظره
بغات امرأة جميلة تشتري
من أخيه شيئاً فظفر لها هذا
المعتزل نظراً شهوة فهم
السبع ان يلتقيهم فقال
له الاخ تأدب أيها السبع
فوقف متأدباً وقال يا أخى
ليس الشان في العزلة بل
الشان في حفظ النفس مع
المخالطة لان ذلك جهاد
أكبر (قوله المعيشة) أى
التكسب وهى من عايش
فالميزان والجمع معايش
بلا همزة لان الياء حيث
أصلية لان وزنها حيث
مفعلة والاصل معيشة
وليس وزنها فمفعلة لان
الميزان حيث تكون أصلية
ومحل قلب الياء همزة اذا
كانت زائدة في المفرد كما
قال والمدريد الخ أو من
معش بمعنى تكسب فالميزان
أصلية والجمع حيث معاش
بالهمزة لا بالياء لان الياء
حيث زائدة اذ وزنها
فمفعلة لكن الثانية لغة
قليلة ولذا قرأ السبع
معايش بالياء أما بالهمزة
فقراءة شاذة (قوله أمين
الله) أى كالأمين الذى هو

العوارى وحكمها الضمان كالعارية (هـ عن أنس) باسناد صحيح (العارية مؤداة والمنفعة
مرودة والدين) بالنفع (مقضى) الى صاحبه (والزعيم) بمعنى الكميل والضامن (غارم) لما
ضمنه بمطالبة المضمون له (حم د ت هـ والضياء عن أبي امامة) العافية عشرة أجزاء تسعة
في الصمت (أى السكوت عما لا ثواب فيه) (والعاشق في العزلة عن الناس) اذا استغنى عنهم
واستغنوا عنه والافتى دعاه الشرع الى الخلطة بهم للتعلم أو التعليم فلا خير في البعد عنهم وبهذا
يجمع بين الأدلة الدالة على طلب العزلة والأدلة الدالة على طلب الخلطة قال المناوى فينبغي للعاقل أن
يختار العافية فن يحجز واضطر الى الخلطة لطلب المعيشة فيلزم الصمت (فر عن ابن عباس) العافية
عشرة أجزاء تسعة في طلب المعيشة قال المصباح والمعيش والمعيشة مكسب الانسان الذى يعيش
بسيده والجمع معايش هذا على قول الجمهور انه من عاش والميزان زائدة ووزن معايش مفاعل ولا يميز
وبه قرأ السبعة وقبل هو من معش فالميزان أصلية ووزن معيش ومعيشة فمفعلة ووزن معايش
ففاعل فيهمز وبه قرأ أبو جعفر المدني والاعرج (وبجزء في سائر الاشياء) أى باقيةها (فر عن أنس)
بن مالك (العالم أمين الله في الارض) على ما أودع من العلوم (ابن عبد البر في) كتاب (العلم عن
معاذ) بن جبل رضى الله تعالى عنه واسناده ضعيف (العالم والمتعلم شريكان في الخير)
لا شراهما في التعاون على نشر العلم (وسائر الناس) أى باقيةهم (لا خير فيه طب عن أبي الدرداء)
قال الشيخ حديث حسن (العالم اذا أراد بعلمه وجه الله تعالى) (هابه كل شئ) فكان عند أهل
الدينا والآخرة في الذروة العليا (واذا أراد أن يكثر به الكنوز هاب من كل شئ) فسقط من مرتبته
وهان على أهل الدنيا والآخرة (فر عن أنس) (العالم سلطان الله في الارض) بين خلقه (فن
وقع فيه) أى ذمه وعابه واغتابه (فقد هلك) أى فعله لا يؤدي الى الهلاك الاخرى قال العلقمى
قال في المصباح وقع فلان في فلان وقوا ووقعه سبه وعيبه اه ولهذا كانت الغيبة في العلماء
وحلة القرآن كبيرة قال المناوى في التبيان نقلاً عن الحافظ أبي القاسم بن عساكر أنه قال اعلم يا أخى
وفقى الله وياك لمرضاته وجعلنا من يحشاه ويتقيسه حق تقاته ان علوم العلماء مسهومة وعادة الله
في هتك أستار منتقصهم معلومة وان من أطلق لسانه في العلماء بالسب ابتلاه الله قبل موته بموت
القلب فليحذر الذين يخالفون عن أمره ان نصيبهم قسنة أو نصيبهم عذاب أليم (فر عن أبي ذر)
العالم والعلم والعمل في الجنة فاذا لم يعمل العالم بما يعلم كان العلم والعمل في الجنة وكان العالم في النار
فالجاهل المعذور بل وغيره خير منه (فر عن أبي هريرة) وهو حديث ضعيف (العامل بالحق
على الصدقة) أى الزكاة (كانغاري في سبيل الله عز وجل) في حصول الاجر ويستمر ذلك (حتى
يرجع الى بيته) أى محل اقامته (حم ت هـ ك عن رافع بن خديج) قال الشيخ حديث صحيح
(العباد عباد الله والبلاد بلاد الله فن أحبا من موات لارض شيا فهو له) بشرط أن يكون
المحي في دار الاسلام مسلماً وأن لم يأت له الامام عند الشافعي (وليس لعرق ظالم حق) قال المناوى

الرسول الذى ينزل عليه الوحي في ان كلاً لا يمدى به الخلق (قوله لا خير فيه) أى كامل (قوله ان يكثر به
الكنوز) بان يقصد به جمع الاموال (قوله سلطان الله) أى كاسلطان يجامع نفع الرعية بكل (قوله هلك) أى فعل فعلا سبياً
في هلاكه في الآخرة وان استدرج بالاموال في الدنيا (قوله والعلم والعمل في الجنة) أى يكون العالم في الجنة حالة كونه متعلماً
بوصف العلم والعمل فهما صاحبان له في الجنة بهذا المعنى واذا كان في النار لعدم عمله لم يكو ناصداً حزيناً له فيها أى لم يكن
متعلماً به سماً في النار بل هو فيها مجرد عنهما (قوله بالحق) أى بان لم يخش فيها (قوله كالفارزى) أى لاجل العنة أما الفارزى لا علماء

كلمة الله فهو أرقى من العامل على الزكاة (قوله في الهرج) أي زمن الفتن (قوله كهجرة إلى) أي في عظم الثواب (قوله مني) أي قريب مني وأما قريب منه في النسب والمحبة وكان صلى الله عليه وسلم بعظمه وكذا العجاية فالتقيه أبو بكر وعمر وعثمان وهم راكبون الاتزوا وكان إذا التقيه سيدنا علي قبل يده ورجله وقال له ارض عني يا عم رسول الله (قوله سنوإيه) أي همام من أصل واحد (قوله وصي) أي حافظ أمور وبتوليها بعد موتي (قوله وصنواي) عطف (٤٢٥) لازم (قوله فليبا بهمه) أي من له عم

كعمي فليفاخرني به ولم يوجد (قوله من الله) أي قريب منه تعالى قرب مكانة (قوله وقع عليه الحساب) أي حساب خدمته ان قصر فيهم فمن كان في مرتبة العبودية لم يستخدم أحدا ولذا قال القطب محي الدين لما بلغت هذا المقام لم استخدم أحدا ولم أملك شيئا من الدنيا حتى الثوب الذي ألبسه على سبيل العارية وأرد له صاحبه (قوله مع من أحب) فلا ينبغي ان يحب أهل الأهواء لئلا يحترم معهم المرء يحشر على دين خليله فلينظر أحدكم من يحال (قوله ظنه بالله) فلا ينبغي الظن به الا خيرا وقد ورد انه تعالى يوقف شخصا ذابرا ثم بين يديه يوم القيامة ويقول له ألم تفعل كذا وكذا فلما أنكرا أقام عليه الحجة الى أن أمر به الى النار التفت فقال له ما أفتك فقال يا رب ما فعلت ذنبا الا وأنا أرجو غفرانك لي فقال كذب عبي ولم أخطر بباله لكن حيث قال ذلك غفرت له ولو كان كاذبا

روى بالاضافة وبالصفة والمعنى ان من غرس أرض غيره أو زرعها بغير اذنه فليس لزاعه وغارسه حق الا بقاء بل لما لان الأرض قلعه مجانا أو أراد ان من غرس أرضا أحياها غيره أو زرعها لم يستحق به الأرض (حق عن عائشة) باسناد حسن (العبادة في الهرج) قال المناوي المراد بالهرج هنا الفتنة واختلاط أمور الناس (كهجرة إلى) في كثرة الثواب قال النووي سبب كثرة فضل العبادة فيه ان الناس يغفلون عنها ولا يتفرغ لها الا الافراد (حم م ت ه عن معقل بن يسار) ضد الدين (العباس مني وأمانه) أي من أصلي وأمان أسله (ت ل عن ابن عباس) وهو حديث حسن (العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وان عم الرجل سنوإيه) أي مثله (ت عن أبي هريرة) باسناد حسن (العباس وصي ووارثي) أي لو كان يورث (خط عن ابن عباس) وهو حديث ضعيف (العباس عمي وصنواي فمن شاء فامبا به) أي يفاخر (بعمه) أي من له عم كالعباس فليبا به (ابن عساكر عن علي) العبد من الله وهو منته (أي قريب من الله والله قريب منه قرب لطف ومكانة) (مالم يخدم) بالبناء للمفعول (فاذا خدم وقع عليه الحساب من هب عن أبي الدرداء) باسناد حسن (العبد مع من أحب) أي يكون يوم القيامة مع من أحبه فلينظر الانسان من يحب (حم عن جابر) قال الشيخ حديث صحيح (العبد عند ظنه بالله) وهذا الاينافي اجتمع الحوف والرجاء فيكون خائفا راجيا ظانا ان الله يرجه ويعفو عنه (وهو مع من أحب أبو الشيخ عن أبي هريرة) باسناد حسن (العبد الا بقى) بلا عذر (لا تقبل له صلاة حتى يرجع الى مواليه) أي لا ثواب له فيها وان صحت (طب عن جرير) واسناده حسن (العبد المطيع لو اذبه لربه في أعلى عليين) قال المناوي هذا ما في نسخ الكتاب والذي في نسخ الفردوس العجيبة المقررة العبد المطيع لو اذبه المطيع لرب العالمين في أعلى عليين (فر عن أنس) واسناده ضعيف (العتل) قال المناوي هو الشديد الخافي للفظ الغليظ هذا أصله لكن فسر النبي صلى الله عليه وسلم بقوله (كل رغب الجوف) أي واسع ذي رغبة في كثرة الاكل (وثيق الخلق) قال في المصباح وثق الشيء بالضم وثاقه قوي وثبت فهو وثيق ثابت قوي (أكل شراب جوع للمال منوع له) فهو مشتمل على صفات ذميمة ويقال الاقل هيته ذاته والثاني رفته الذات (ابن مردويه عن أبي الدرداء) العتل الزنيم قال في النهاية الزنيم هو الذي في النسب الملحق بالقرم وليس منهم تشبيهه بالزغبة وهي شئ يقطع من أذن الشاة ويترك معلقا بها هو (الفاحش) أي ذوالفحش في فعله أو قوله (الليم) أي الذي ليس لان اللوم ضد الكرم قال المناوي وذاقه لما شمل من تفسير الآية (ابن أبي حاتم) عبد الرحمن (عن موسى بن عقيب) بالاقاف (مرسلا) هو مولى ابن الزبير باسناد ضعيف (العتيرة) بفتح العين المهملة وكسر المشاة القوية وسكون المشاة التحمية وفتح الراء بوزن عظيمة سميت عتيرة بما يفعل من الذبح وهو العترة فهي فعيلة بمعنى مفعولة (حق) قال العلقمي قال في النهاية كان الرجل من العرب ينذر النذر يقول اذا كان كذا وكذا أو بلغ شياها

(٥٢ - عزيرى ثاني) فما بالك ممن تحلى بهذا الوصف الجميل حقيقة وهو رجاء الغفران (قوله لا تقبل له صلاة) أي وسائر أعماله الصالحة لا ثواب في شئ منها حتى يرجع للطاعة (قوله في أعلى عليين) أي أعلى مرتبة في الجنة بالنسبة لا قرانه (قوله العتل الخ) تفسير قوله تعالى عتل وفسر أيضا بخليل الجسم الخافي (قوله وثيق الخلق) بالجرأولى من الرفع أي قوى البنية لا عرض فهو عتيرت (قوله الزنيم) فسر بقوله الفاحش (قوله العتيرة حق) أي مطلوبة وهي ما يذبح في شهر رجب لأطعام الفقراء لانها صدقة وينذرها تعبت وقول الشارح انه كان في صدر الاسلام ونسخ المراد نسخ وجوبها من غير نذر فكانت الجاهلية تفعلها على اعتقاد

الوجوب ولو لا نذر فهذا هو الذي نسخ أما تنسيرة الجاهلية فكانت تذبح للأصنام ويؤخذ ذمها ويصب على رأس الصنم فذمومة (قوله يؤمرون) أي بقصدون البيت لرجل أي لضرر رجل التجأ إلى البيت ولا يبالون بقوله تعالى ومن دخله كان آمنا (قوله بالبيداء) بالمد خفف بهم بالبناء للمفعول (قوله فيهم المستبصر) أي القاصد المتعمد لضرر ذلك الملتجئ للبيت وفيهم المحبور أي المقهور على ذلك وفيهم ابن السيل أي المار عليهم ولا علم عندهم بما قصده ومع ذلك خفف بهم جميعا لأن البلاء بهم أهل السوء ومن عاصمهم ولو صالحا فغلبه حث على تجنب أهل السوء والبعد عنهم لأن شؤمهم يصل لكل من تقرب منهم ولو صالحا والمجبور من جبره يجبره إذا قهره لغة قبله والكثير المجبر من أجبره قهره (قوله الجاه) أي البهية سميت بذلك لعدم نطقها (قوله جرحها) أي متلفها جبار بفتح الجيم وضمة أي لا ضمان فيه حيث لا تقصير وصحة كذا ما بعده (قوله والمعدن) يطلق على المخرج وعلى مكانه والمراد هنا الثاني

كذا فعله أن يذبح من كل عشر منها في رجب كذا وكذا في العترة وقد عثر بعثر عثر إذا ذبح العترة وهذا كان في صدر الإسلام ثم نسخ قال الخطابي العترة تفسرها في الحديث أنها شاة تذبح في رجب وهذا هو الذي يشبه معنى الحديث ويليق بحكم الدين وأما العترة التي كان يعثرها الجاهلية فهي الديبة التي كانت تذبح للأصنام ويصب دمه على رؤسها ((حم ن عن ابن عمرو)) بن العاص واسناده حسن في ((المعجم)) بفتحين ((أن ناسا من أمي يؤمون)) بقصدون ((البيت)) الكعبة ((لرجل من قريش قد لجأ بالبيت حتى إذا كانوا بالبيداء خسف بهم فيهم المستبصر)) هو المستبين لذلك القاصد عمدا وهو بسبب مهسلة ومشاة فوقية وموحدة تحنية وسادة مهسلة ثمراء ((والمجبور)) أي المكره يقال أجبرته فهو مجبور هذه اللمعة المشهورة ويقال أيضا جبرته فهو مجبور حكاهما الفراء وغيره وجاء هذا الحديث على هذه اللغة ((وابن السيل)) أي سالك الطريق معهم وليس منهم ((يملكون مهلكا واحدا)) أي يقع الهلاك في الديب على جميعهم ((ويصدرون)) يوم القيامة ((مصادر شتى بيعتهم الله)) مختلفين ((على)) حسب ((نياتهم)) فيجازيهم بمقتضاها وفي هذا الحديث من الفقه التباع من أهل الظلم والتعذيب من مجالستهم ومجالسة البغاة ونحوهم من المبطلين ثلاثا ما يعاقبون به وفيه أن من كثر وأدق قوم جرى عليه حكمهم في ظاهرها عقوبات الدنيا قال العلقمي وسببه كافي مسلم عن عبد الله بن الزبير عائشة قالت بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في مناهة فقلما يارسول الله صنعت شيئا في مناهة لم تكن نفسه له فقال العجب فذكره قال النووي قوله عبت هو بكسر الباء قيل معناه اضطرب جسمه وقيل حرك أطرافه كما يأخذ شيئا أو يدفعه ((م عن عائشة في الجاه)) قال العلقمي بفتح الميم وسكون الجيم وبالمد تأنيث بهم وهو البهية ويقال أيضا لكل حيوان غير الإنسان ويقال أيضا لا يفصح والمراد هنا الأول وسميت البهية بجهما لأنها لا تسكك ((جرحها)) قال في النهاية الجرح هنا بفتح الجيم على المصدر لا غير قاله الأزهرى فأما الجرح بالضم فهو الإلزام والمراد بجرحها ما يحصل بالواقع منها من الجراحة وليست الجراحة بمخنة وصحة بالكل الاتفاقات لمحة بها ((جبار)) بضم الجيم وتخفيف الموحدة هو الهدر الذي لا شيء فيه والمراد أن صاحبا لا يضمن ما لم يفرض ((والبئر جبار)) أي وتلف البئر هدر لا ضمان فيه قال العلقمي يتأول بوجهين بأن يحشر بئر بارض فلا تارة فيسقط فيها انسان فيهلك وبأن يستأجر من يحفر له بئرا في ملكه فتسهار عليه فلا ضمان ((والمعدن جبار)) يطلق على الشيء المستخرج وعلى المكان وهو المراد هنا لأن المستخرج تجب فيه الزكاة بشرطه والمعنى أن من استأجر رجلا ليعمل في معدن فأنما رعايته فلا ضمان على المستأجر أو حفر مكانا بملكه أرفى موات لا استخراج ما فيه فوقع فيه انسان أو أنما رعايته فلا ضمان ((وفي الزكاة)) هو ذفين الجاهلية ((الحسن)) قال المناوي لبيت المال والباقي لو أجده الله وقال العلقمي خصه الشافعي بالذهب والفضة وقال الجمهور لا يختص بمصرفه عند ذلك وأبي حنيفة والجمهور ومصرف الحسن التي وعند الشافعي مصرف الزكاة وعند أحمد وإبنا ويبنى على ذلك ما إذا وجد الذي فعند الجمهور يؤخذ منه الحسن وعند الشافعي لا يؤخذ منه شيء واتفقوا على أنه لا يشترط فيه الأول بل يجب إخراج الحسن في الحال ((فائدة)) قال شيخنا وقع في زمن شيخ الإسلام عز الدين بن عبد السلام أن رجلا رأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال له ذهب إلى موضع كذا فاحفره فان فيه وكذا فخذ له لأن ولا حسن عليه فيه فلما أصبح ذهب إلى ذلك الموضع فاحفره فوجد لكزا فسقى علماء عصره فأتوه بأنه لا حسن عليه لعمدة الرؤيا وأفتى الشيخ عز الدين بن عبد السلام بأن عليه الحسن قال وأكثرا ينزل مناه منزلة حديث روى بإسناد صحيح وقد عارضه ما هو أصح منه وهو الحديث المخرج في الصحيحين في الزكاة الحسن فيقدم عليه ((مالك حم ق ع عن أبي هريرة)) طلب عن عمرو بن عوف

(قوله بياؤن بكارهم) وفي رواية بكارهم (قوله بنفسه) بأن يقول من عند فلان بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فكذا وكذا لان ذلك من حسن الانبياء فكاتب سيدنا سليمان الى بلقيس انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم الخ فاعليه الناس الا من تأخير اسم الباعث للكتاب آخر الامر خلاف السنة (قوله الجحوة) المراد بها تمر المدينة الصغير الذي يعيل الى السواد لا الجحوة التي نهم وتوضع في نحو برش أو جلد أو نحو ذلك وكذا قول الفقهاء كدججوة ودرهم الخ (٤٢٧) لان هذه هي التي تكال لا المعروفة

عندنا (قوله والصخرة) أي خرجت من الجنة وكذا الشجرة أصلها من الجنة بناء على أن المراد بها شجرة بيعه الرضوان فتكون خرجت من الجنة (قوله من السم) فاذا تناول السموم تضر المدينة المتقدم زال عنه ألم السم أو خف ببركته صلى الله عليه وسلم لانه غرس شجرة بيده الشريفة (قوله وماؤها شفاء للعين) المراد بمائها الذي يعلق عند وضع السرود فيها لطوبتها والشفاء لنباة في البوادي لاساق له ولا ورق (قوله والكبش) أي العربي لا الجحش من عرق النساء بالقصر أما بالمد فتوقع من الربا وهو البيع مع تأخير في الاجلين أو أحدهما ومما ينفع له جسد أن يؤخذ الميربوع ويوضع في غابة ويسد عليه وتوضع الغابة على العرق زمنا لا يموت فيه الميربوع (قوله ويل لمن وعد ثم أخلف) الخ هو تشديد في الحث على وفاء العهد وان كان مذوبا (قوله عطية) أي

الحجم يسدون بكارهم) وفي نسخة بكارهم (إذا كتبوا) اليهم كتابا ولا ينبغي ذلك (فاذا كتب أحدكم الى أحد فليبدأ) في كتابه (بنفسه) بدافاه سنة الانبياء انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم (فر عن أبي هريرة) وفي اسناده منهم (الجحوة من فاكهة الجنة) قال المناوي يعني هذه الجحوة تشبه عجوة الجنة في الشكل والاسم لافي اللذة والطعم (أبو نعيم في الطب) النبوي (عن بريدة) تصغير بريدة واسناده حسن (الجحوة والصخرة) صخرة بيت المقدس (والشجرة) الكرمة أو شجرة بيعه الرضوان (من الجنة) قال المناوي في مجرد الاسم والشبه الصوري غير ان ذلك الشبه يكسبها فضلا اه وقال العلقمي الجحوة هي نوع من التمر بالمدينة أكبر من الصيغاني يضرب الى السواد من غرس النبي صلى الله عليه وسلم قاله في النهاية وقال الدميري قال عبد اللطيف الجحوة غذا فاضل كاف ليس شئ مما رزقنا الله تعالى مما ليس لنا فيه عمل أكنى من التمر ولا أغذى واحفظ للجحوة منه فهو وحده غذا كاف طيبه فان انضاف اليه من فقدت كفايته (حم) لا عن رافع بن عمرو والمزني (الجحوة من الجنة وفيها شفاء من السم) قال العلقمي والذي ينبغي أن يقال ان ذلك خاصة عجوة المدينة كما أخبر به الصادق صلى الله عليه وسلم (والكجاة من المن وماؤها شفاء للعين) كما تقدم لكن قال المناوي أي الماء الذي تنبت فيه وهو مطر الربيع (حم) ت عن أبي هريرة حم ن عن أبي سعيد الخدري (وجابر) بن عبد الله رضي الله عنهما باسناد حسن أو صحيح (الجحوة من الجنة وفيها شفاء من السم) قال المناوي قيل أراد نوعا من تمر المدينة غرسه صلى الله عليه وسلم (والكجاة من المن وماؤها شفاء للعين والكبش العربي الاسود شفاء من عرق النساء وكل من لحه ويحشى من مرقه) تقدم الكلام عليه في شفاء عرق النساء (ابن التمار عن ابن عباس) العدة دين أي هي كالدين في تأكد الوفاء بها فيكره الخلف في الوعد (الامثاري) طس عن علي وعن ابن مسعود (العدة دين ويل لمن وعد ثم أخلف ويل لمن وعد ثم أخلف) قال العلقمي الويل الحزن والهلال والمثقة من العذاب اه قال المناوي تبيه مارق لله وأفرحه الله من الحديث هكذا خلاف الموجود في الأصول الصحيحة ولعله العدة دين ويل لمن وعد ثم أخلف ويل ثم ويل له (ابن عساكر عن علي) العدة عطية أي بمنزلة عطية فلا ينبغي اخلاؤها كما لا ينبغي الرجوع في العطية (حل عن ابن مسعود) باسناد فيه ضعف (العدل) قال العلقمي هو الذي لا يعيل به الهوى فيجور في الحكم وهو في الأصل مصدر معني به فوضع موضع العادل وهو أبلغ منه اه والظاهر ان هذا غير مراد في الحديث (حسن) قال المناوي لانه يدعو الى الافعة ويبعث على الطاعة (ولكن) هو (في الامراء أحسن) لان الاتحاد لم يعدل أحدهم قوم بالسلطان (السخاء) بالمد (حسن) من كل أحد (ولكن) هو (في الاغنياء أحسن) اذ به تحصل المواساة من غير مشقة عليهم (الورع حسن) في جميع الناس (ولكن) هو (في العلماء أحسن) منه في غيرهم لان الناس يقتدون بهم ويتبعونهم (الصبر حسن) لكل أحد (ولكن) هو (في الفقراء أحسن) فانهم يتجهلون به الراحة مع اكتساب الثوبة (التوبة) شئ (حسن) اكل حاص (ولكن) هي (في الشباب

عزلة العطية بالفضل فكما تطلب المبادرة باعطاء الشئ عند طلبه تطلب المبادرة بوفاء العهد متى تمكن (قوله حسن) أي مستحسن ثم عارضا (قوله في العلماء أحسن) لانهم يقتدى بهم ولا نهم اعطوا من العلم ما يعرفون به فضل الورع (قوله في الفقراء أحسن) لانه يرجع قلوبهم حيث تظروا الكون الدنيا فانية وان نعمهم في الآخرة عظيم بخلاف ما لو نظروا المن هو أعلى منهم فانهم يستقرون في نعمهم ومشقة الفقر (قوله التوبة حسن) لم يقل حسنة لما كلة ما قبله فهو على تقدير شئ حسن

(قوله الحياء) هو ملكة تبعث صاحبها على ارتكاب ما يليق وترك ما لا يليق (قوله اكفاء) أي إذا أراد أن يتزوج عربي بعربية فهو كفاء لها نعم من كانت من قريش لا يكون كل من العرب كفوًا لها إلا الهاشمي والمطلبي (قوله الاحائك الخ) يقرأ بالنصب لأنه استثناء من كلام تام موجب فهو على لغة من يرسم المنصوب به ورة المرفوع أو يقرأ بالرفع على تأويل ما قبله بالنفي أي غير الموالى أي المعتوقين بأن كان من الأرقاء لا يكون كفوًا لله والى أو يؤول بتقدير ليس الموالى اكفاء لغير الموالى والحاك هو القراز فصاحب تلك الحرفة لا يكون كفوًا لمن ليست (٤٣٨) كذلك ولا أبوها كذلك وان كان الكل من الموالى (قوله العربون) بفتح العين والراء

وبضم العين وسكون الراء ما يدفع لصاحب السلعة على أن تم البيع كان من الثمن والى كان هبة لصاحب السلعة فهو باطل ويجب رده لمن عربن (قوله جراء) وهي هلي قوائم أربعة بين الواحدة والاخرى مسيرة ثمانين ألف عام بطريق الطائر الذي يحقق جناحيه (قوله العرف) أي المعروف (قوله وبين من فعله) فلا بد من أن يشبه تعالى لأن وعد الكريم لا يتخلف (قوله أبي اليسر) بفتح الياء والسين كم في العريزي (قوله الجاع) تفسير للعسيلة المذكورة في حديث زوجة رفاعة لما طلقها وتزوجت غيره وشكت للنبي صلى الله عليه وسلم وفاته له انما معه مثل هبة الثوب فقال لها أتردين الرجوع الى رفاعة لا حتى تذوق عسيلته الخ (قوله العشر الخ) تفسير لقوله تعالى والفجر ولبال عشر والشفع والوتر فالعشر عشر الاضحي والشفع يوم عرفة والوتر يوم النحر (قوله من الله) أي لا دخل للشيطان فيه لان الملك حاضر ان

أحسن) منها في غيرهم والله يحب الشاب الشاب (الحياء حسن) في الدكور والاباث (ولكن) هو (في النساء أحسن) منه في الرجال (فرعن على) العرافة (بكسر المهملة وفي رواية الامارة) أولها لامة وآخرها ندامة والعذاب يوم القيامة (الامن اتق الله) الطيب السبي عن أبي هريرة (العرب للعرب اكفاء) قال في النهاية الكف النظير والمساوي ومنه الكفاءة في الشكاح وهو أن يكون الزوج مساويًا للمرأة في حسبها ودينها ونسبها وغير ذلك اه فليس الحجم كفاء للعرب (والموالى اكفاء للموالى الاحائك أو حجام) هو بصورة المرفوع مع ان الاستثناء من كلام تام موجب فيجسم له منصوب على طريقة المتقدمين الذين يرمون المنصوب بالألف كما مر نظيره (حق عن عائشة) العربون بفتح العين والراء وبضم العين واسكان الراء (من عربن) متعلق بمحذوف أي مملوك أو نحوه ويبيع العربون هو أن يشتري السلعة ويدفع الى صاحبها شيئاً على أنه ان أمضى البيع حسب من الثمن وان لم يرض البيع كان هبة لصاحب السلعة ولم يرتجعه المشتري قال المصاوي وهو باطل عند الثلاثة لما فيه من الشرط والغرور دون أحد (خطي) كتاب (رواة مالك عن ابن عمر) العرش الذي هو أعظم الخلوفا (من ياقوتة جراء) قول المناوي فيه ودلما في الكشف وغيره انه جوهرة خضراء (أبو الشيخ في) كتاب (العظمة عن الشعبي مرسل) العرف) يعني المعروف (ينقطع فيما بين الناس) لان من فعله ربحاً وجدوا أنكر (ولا ينقطع فيما بين الله وبين من فعله) اذا كان فعله لله فان الله لا يضيع أجر من أحسن عملاً (فرعن أبي اليسر) قال الشيخ بفتح المشاء التحية والمهمة (العسيلة) بالضم غير المذكورة في حديث المرأة التي طلقها زوجها ثلاثاً فأرادت الرجوع اليه فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم لا حتى تذوق عسيلته أي الزوج الثاني ويذوق عسيلته هي (الجاع) فكيف بهاءه لان العسل فيه حلاوة ويمتد به والجاع كذلك فأقاده أن يجد العقد لا يكفي في التحليل (حق عن عائشة) العشر عشر الاضحي والوتر يوم عرفة والشفع يوم النحر (قوله لما سئل عن قوله تعالى ولبال عشر والشفع والوتر (حم ل عن جابر) العطاس) بانهم (من الله) أي لا بد من الله تعالى لانه نشأ عن قلة الاكل النامي عنها النشاط للعبادة (والتشاوب من الشيطان) أي لا بد من الله تعالى لانه نشأ عن كثرة الاكل النامي عنها الكسل (فإذا تشاوب أحدكم) أي أخذ في مباديه (فليضع) ندبا (بداه) اليسرى (على فيه) لينعه من الدخول (فإذا قال آه آه) حكاية صوت التشاوب (فإن الشيطان يهلك من جوفه وان الله عز وجل يحب العطاس ويكره التشاوب) لما تقدم (ت وابن السني في عمل يوم وليلة عن أبي هريرة) باسناد حسن (العطاس والنعاس والتشاوب في الصلاة والحض والقي والرفاف من الشيطان) ظاهر الحديث أن الثلاثة الأخيرة لا تختص بالصلاة لكن ظاهر كلام المناوي انها تختص فانه قال بمعنى أنه يتنذوق وقع ذلك فيها ويحبها لما فيها من الحيلة بين العبد وما طلب منه من الحضور بين يدي الله (ت عن دينار) العطاس عند الدعاء شاهد صدق (بجتمل

العاشر فهو الزوج والوتر يوم عرفة لانه بالقرن (قوله من الله) أي لا دخل للشيطان فيه لان الملك حاضر ان فلا يحضر الشيطان من يتدبى طمأنا بالحد يأمن من شوش ولوش وعلوش كذا وردا عنيت بالشوش داء الضرس ثم عناه يلبه بطناً وإذا فاستمع وشدا (قوله يده) والاولى اليسرى بظهورها لانه يدفع القدر وهو الشيطان (قوله يهلك من جوفه) أي يتمكن من جوفه (قوله والحض والقي والرفاف) فصل بين هذه وما قبلها في الصلاة إشارة الى ان هذه مبطلات للصلاة بخلاف الثلاثة الاول والاخرى من الشيطان أي يحجبها ويحيل اليها اذا وقعت في الصلاة لما فيها من الحيلة بين العبد وربه (قوله شاهد صدق) أي دليل

على اجابة الدعاء لان الملك يحضر عنده فيباعد الشيطان وتحصل الاجابة وكذا الوقوع العطاس عقب اخبار بشئ كان دليلا على صدقه (قوله أوامة) أى كل سالم من عيب المبيع يبلغ نصف عشر دية أمة (٤٣٩) فان لم يوجد عبد ولا أمة وجب نصف

العشر ونصفه بل ذلك في الفروع (قوله تذييع لسبع الخ) أى الاولى ذلك ولا يسقط طلبها عن نحو أبى الطفل من تلزمه نفقته الا بلوغه فحينئذ تطلب من الطفل (قوله العلماء) أى بعلوم الثمينة من فقه وحديث وتفسير أمنا الله أى هم مؤمنون على ما وهبهم الله تعالى من العلم في تعليم الخلق وهدايتهم فيجب عليهم اداء الامانة (قوله مالم يخاطبوا السلطان) أى ونوابه مالم يكن محفوظا مطهر بحيث يحفظ نفسه من المداينة ونحو مدحهم بغير حق ومما يدسه الشيطان على بعض أهل العلم أن يقول لهم لازموا الامراء لاجل قضاء حوائج المسلمين فان ذلك خير مع ان ملازمتهم تؤدي الى الخيانة في الدين لبذل جهدهم في طلب ما يرضيهم (قوله ويدخلوا الدنيا) أى يحصلوا بها بآية وجه كان ويمتدحوا على ذلك (قوله مصايح) أى كالمصايح في الاستضاءة والهدى بكل (قوله وخلفاء الانبياء) أى قائمون مقامهم في الانقاذ من الضلال الى الهدى (قوله فائدة) جمع فائدة أى

أب المراد بالدعاء الكلام الخبرى ويدل على هذا كلام الشيخ المناوى فانه قال لان الملك يتباعد عند الكذب ويحضر عند الصدق (أبو نعيم عن أبي هريرة ؓ العفو) أى عفو الانسان عن ظلمه (أحق ما عمل به) فعليكم به فان الله يزيد العافى عزاً ويتقلم له من ظالمه (ابن شاهين في) كتاب (المعرفة عن حليس) بالطاء المهملة والتصغير (ابن زيد ؓ العقل على العصبه) أى دية الخطا وشبه العمدة على عصبية الجاني سوى أصله وفرعه (وفي السقط) أى الجنين الذى فيه صورة خلق آدمى (غرة) أى نسمة من الرقيق (عبد أوامة) بيان للغرة سلمية من عيب بيع وهى على عاقلة الجاني أيضاً بشرط بلوغ الغرة نصف عشر الدية فان فقدت الغرة وجب بدلها وهو خمسة أبعرة (طاب عن حمل بن النابغة ؓ العقبة حق) أى تندب ندباً مؤكداً (عن الغلام شاتان متكافئتان) أى متساويتان سناً وحسناً (وعن الجارية شاة حم عن أسماء بنت يزيد) واسناده صحيح (العقبة تذييع لسبع) من الايام (أولاً ربع عشرة أو لاحقى وعشرين) من ولادة الطفل (طس والضياء عن بريدة) بالتصغير باسناد ضعيف (العلماء أمنا الله على خلقه) لحفظهم الشريعة من تحريف المبطلين وتأويل الجاهل فيجب الرجوع اليهم (القضاعى وابن عساكر عن أنس) واسناده حسن (العلماء أمنا الرسل) أى أمنا على العلم الذى وصل اليهم من الرسل (مالم يخاطبوا السلطان ويدخلوا الدنيا فاذا خاطبوا السلطان ودخلوا الدنيا) من غير احتياج الى ذلك (فقد خافوا الرسل فاحذروهم) مقصوده زجر العلماء عن مخالطة الامراء والاشتغال بالديار والحث على التفرغ للعلم (الحسن بن سفيان عى عن أنس ؓ العلماء أمنا أمتى) شهادة منه صلى الله عليه وسلم بانهم أعلام الدين وأكابر المؤمنين مالم يدنسوا العلم (فرعن عثمان) رضى الله تعالى عنه (العلماء) العاملون (مصايح الارض) التى يستضاء بها من ظلمات الجهل (وخلفاء الانبياء) على أمهم (وورثى وورثة الانبياء) من قبلى قدوروا العلم قال تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا (عد عن على) باسناد ضعيف (العلماء قادة) جمع فائدة ويجمع على قواد فالمعنى يقودون الناس الى أحكام الله (والمثقون سادة) أى أشرف الناس قال فى المصباح وسادة ورسادة والامم السورددو هو المجد والشرف فهو سيد والاثنى سيدة بالهاء ثم أطلق ذلك على الموالى لشرفهم على الخدم وان لم يكن لهم فى قومهم شرف فقبل سيد العبد وسيدته والجمع سادة وسادات وزوج المرأة يسمى سيدها وسيد القوم رئيسهم وأكرمهم (ومما يستهم) أى القرينة (زيادة) للمجالس فى دينه (ابن التجار عن أنس ؓ العلماء وورثة الانبياء يحجبهم أهل السماء) أى سكانها من الملائكة (وتستغفر لهم الجنان فى البحر اذا ماتوا الى يوم القيامة) وفى حياتهم أيضاً (ابن التجار عن أنس) رضى الله تعالى عنه (العلماء ثلاثة) رجل عاش بعلمه وعاش الناس به وأهلك نفسه ورجل عاش بعلمه ولم يعيش به غيره (والاول من علم وعمل وعلم غيره والثانى من علم وعلم فعل الناس بعلمه ولم يعمل بما علم والثالث من علم بعلمه ولم يعلم غيره) (فر عن أنس ؓ العلم) الشرعى (أفضل من العباداة) لان نفعه متعدد والعبادة مفتقرة له ولا عكس (وملاذ الدين) قال فى النهاية الملاك بالكسر والفتح قوام الشئ ونظامه وما يعتمد عليه فيه (الورع) أى الكف عن الشهوات (خطوا ابن عبد البر فى العلم عن ابن عباس) واسناده ضعيف (العلم أفضل من العمل) الذى لا علم معه اذ لا فائدة فيه والمراد العلم المتعدى نفعه بان يعلمه غيره فهذا الاشك فى انه أفضل من العباداة (وخبر الاعمال

قندى بهم (قوله زيادة) أى زيادة فى الخير عما أعطيه ذلك المجالس من العلم والعمل (قوله اذا ماتوا) وكذا فى حياتهم ونخص الموت بذلك لانه أوجب الى طلب الاستغفار (قوله عاش بعلمه) أى ملتبساً بالعلم والمعرفة وعاش الناس به أى منتفعين به (قوله ولم يعيش به غيره) بان كان كمالاً للعلم لغير عذر والله تعالى يلجمه بلجام من النار (قوله الورع) وأعلى منه الزهد (قوله من العمل) أى الاشتغال

بالعلم أفضل من الاشتغال بالعبادة (قوله القامى والغالى) أى بين القامى الشديد الذى لا يطاق الدوام عليه والغالى أى المتقصر من الغلو وهو مجاوزة الحد فالمقصر جاوز الحد وأهمل العمل أى فالدين مرتبة وسطى بينهما (قوله لا ينالها) أى الشخص لا بالله أى بتوفيقه تعالى (قوله وشرا السيرة الحقيقية) أى السيرة الشديدة التى لا يطاق الدوام عليه أو تحميل الدابة ما لا تطيق الدوام عليه فلا يصل إلى مقصوده وهذا الإشارة إلى ضرب مثل المعقول بالحسوس (قوله فضل) أى زائد ففيه إشارة إلى ناكدا الاشتغال بالتفسير والحديث والفقه وما (٤٣٠) عداها دون ذلك (قوله محكمة) إشارة إلى علم التفسير (قوله فائده) أى

ثابتة عنه صلى الله عليه وسلم على وجه الحكمة أو الحسن وهذا الإشارة إلى علم الحديث (قوله عادلة) أى مما لا للكتاب والسنة في وجوب العمل وهذا إشارة إلى علم الفقه (قوله ناطق) أى مشبه بالإنسان انطابق بجامع الايضاح (قوله ولا أدري) أى ففى شأن الإنسان فى حكم سئل عنه قال لا أدري فقد قالها الائمة الاربع وبعض اكابر الصحابة ومن أخطأ لا أدري أصيبت مقائله أو قالته وتجهه لا أدري علما باعتبارانه لا يقولها الا من انصف بالعلم النافع الذى ناز قلبه أما أهل الاهواء فيجبون عن كل ما سألوا عنه وان لم يتحققوا الجواب خوفا على مقامهم وهذا من سوء الحال وان وافق الجواب الواقع (قوله علم الله ما لم يعلم) ولذا اجتمع بعض العلماء الاكابر على سيدي على الوفاى فثبت عليه علوما كثيرة فقال له بم نأت هذا العلم يا سيدي على فقال

أوسطها) لتوسطه بين طرفين مذمومين فلا يكون فى عمل الطاعة مقصرا ولا عاليا (ودين الله بين القامى والغالى والحسنة بين السيئتين لا ينالها الا بالله تعالى) أى بتوفيقه أراد ان العلوى العمل سيئة وان تقصير عنه سيئة والحسنة بينهما (وشرا السيرة الحقيقية) هى المتعبد من السير وقيل حل الدابة على ما لا تطيق ومقصود الحديث الرفق فى العبادة وعدم اجهاد النفس فيها التلاخل (هب عن بعض الصحابة) باسناد ضعيف (العلم) الشرعى (ثلاثة) أى أقسام ثلاثة (ومما سوى ذلك فهو فضل) أى زائد لا ضرورة إلى معرفته لكن علم الطب ثابت بنصوص السنة (آية محكمة) أى لم تذبح أولا خفاء فيها (أوسنة قائمة) أى ثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم (أو فريضة عادلة) أى مستقيمة مستنبطة من الكتاب والسنة والاجماع والقياس وقال المناوى عادلة أى مساوية للقرآن فى وجوب العمل بما روى كونها صدقا واثباتها فعلم ان المراد علم التفسير والحديث والفقه (دعك عن ابن عمر) بن العاص (العلم ثلاثة كتاب ناطق) أى مبين واضح (وسنة ماضية) أى جارية مستمرة (ولا أدري) أى قول المجيب لمن سألته عما لا يعلم حكمه لا أدري ومن علمه الجاهل ان يجيب عن كل ما سئل عنه (فر عن ابن عمر) بن الخطاب (العلم حياة) وفى نسخة اسقاط التاء (الاسلام) لان الاسلام لا تعلم حقيقة وشروطه وآدابه وما يطلب من المسلم الا بالعلم (وعبادا الايمان) أى معتقده ومقصوده الاحكام (ومن علم) بشدة اللام (علم الله أجره) قال العلامة هنا فى خط الشيخ أتم بالمشاء الفوقية وسيأتى فى حرف الميم من علم آية من كتاب الله تعالى أو بابا من العلم أتم الله أجره الى يوم القيامة بانورده عنى أتم أكل ومعنى أغنى زاد (ومن تعلم فعلم علم الله ما لم يعلم) وفى رواية من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم قال العلامة فى كتاب شيخنا سئل الشيخ زوالدين عن معنى قوله صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم وما العلم الذى اذا عمل به ورث وما العلم الموروث وما هذه التوريت أهو العلم أم غير فيه من اساس قال انما هذا بخصوص بالعلم يعنى انه اذا عمل بعلمه ورث ما لم يعلم بان يوفق ويسدد اذا نظر فى الوقائع فهل يصح هذا الكلام أم لا فأجاب معنى الحديث أن من عمل بما علمه من واجبات الشرع ومنه سد وباتة واجتناب مكروهاته ومحرمانه أورثه الله من العلم الا لى ما لم يعلمه من ذلك كقوله تعالى والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا هذا وانظروا فى الحديث المنبأ الى انهم ولا يجوز حمله على أهل النظر فى علم الشرع لار ذلك تخصيص للحديث بتفسير دليل واذا حل على ظاهره وعمومه دخل فيه الفقهاء وغيرهم قاله المناوى أو المراد علم ما لم يعلمه من مزيد معرفة الله وتذرع النفس والشيطان وغرور الدنيا وآفات العمل (أبو الشيخ عن ابن عباس) رضى الله عنهما (العلم خزائن ومقاييسها السوال) وفى نسخة ومفتاحها (فاسألوا) سؤل نفهم لا تفنت (يرحمكم الله فانه يؤجر فيه أربعة السائل والمعلم والمستمع والمحب لهم حل عن على) باسناد ضعيف (اعلم خليل المؤمن والعقل دليله والعمل قبه والحلم وزيره والسير أمير جنوده والرفق والده واللين أخوه) فيه حث

بكونى علمت بما علمت (قوله ومفتاحها) فى نسخة مقاييسها السوال فالطوب السوال محاسب على النقص ولا يستنكف من ذلك وان علاقده (قوله والمستمع) أى من وصل لانه ذلك سواء قصد الاستماع أولا (قوله خليل المؤمن) أى هو كخليل بالنسبة للمؤمن العامل أى الخيتن يكون حافظا له دافعا عنه كل مضرة دينية وأخرية كما يحفظ الخليل خليله ولوان أهل العلم صافوه صانهم الخ (قوله دليله) أى المم من اى يده على طريق الهدى والخير (قوله قبه) أى كالقيم الحافظ للشي (قوله والسير) أى على فعل المأمورات واجتناب المنهيات (قوله والده) أى كوالده أى ينبغى له ان يلاحظ الرفق كحفظ الولد لوالده وان يلازم

الدين كلالمة الاخ لاخيه (قوله خير من العباد) أي التي لا علم معها لانها حقت في عرصة البطلان (قوله وملاك الخ) ملاك الشيء ماب قوامه وتحسينه أي مقوم الدين ومحسنه الورع (قوله علان) أي نوعان نوع منه تحمل أنواره في القلب فيحصل له الهدى وكل خير ونوع منه يكون على اللسان فقط بان يتصف بالفصاحة والتعبير بالعبارات (٤٣١) الرشيق وحفظ المسائل الكثيرة

وقال به خال من أنواره
والعمل به كعلم ابليس
والحاج ونحوهما هذا
صاحبه على خطر عظيم
(قوله العلم) أي كثرته في
قريش فلا ينافي وجوده في
غيرها ونابيك بعلم امامنا
الشافعي رضى الله تعالى
عنه فهو يدل على ان كثرة
العلم في قريش (قوله
والامانة) أي العظيمة في
الانصار وان وجدت في
غيرهم لكن لا تساويها (قوله
العلم) أي مع العمل
والمال الذي تصرف في
مصارفه يستتران كل عيب
أي يقال عثرة كل منهما لو
عثر (قوله لا يحل منعه)
فيطلب تعليم من هو أهل
للتعليم ولو بالسي إلى (قوله
العمائم) أي شيء على
القلنسوة فن ترك ذلك فقد
ترك عرته لان ذلك بمنزلة
تاج الملك والمراد بالقلنسوة
أي شيء يستتر به الرأس
(قوله والاحتباء) المعروف
بمنزلة الحيطان للشخص
في الراحة بكل فان من
استند لحائط ارتاح ومن
احتبى ارتاح (قوله رباطه)
أي الجالس في المسجد
للاعتكاف والعبادة بذكر
وغيره بمنزلة المرباط في
الجهاد في الثواب (قوله
فصل ما بيننا الخ) أي

المؤمن على هذه الخصال فمن رزقه الله اياها كمال ايمانه وحصل له خير الدارين (هق عن الحسن
مرسلا العلم خير من العباد) لما تقدم (وملاك الدين الورع) كما مر (ابن عبد البر عن أبي هريرة
في العلم خير من العباد وملاك الدين الورع والعالم من يعمل بعلمه) أما غيره فالجاهل خير منه (أبو
الشيخ عن عباد) بن الصامت رضى الله عنه (العلم دين والصلوة دين فانظروا عن تأخذون
هذا العلم) أي لا تأخذوه الا عن يوثق به (و) اطروا (كيف تصلون هذه الصلاة) أي اتوا بها
مستكملة الاركان والشروط والآداب (فانكم تسألون يوم القيامة) عن العلم والصلوة (فر
عن ابن عمر العلم) من حيث هو (علمان فعلم) ثابت (في القلب فذلك) هو (العلم النافع)
الناسي عنه الخشية والعمل (وعلم على اللسان) أي لا يصحبه عمل (فذلك حجة الله على ابن آدم)
فثمرة العلم العمل (ش والحكيم) الترمذي (عن الحسن) البصري (مرسلا خط عن جابر)
قال المنذري حديث صحيح (العلم في قريش والامانة في الانصار) والمراد انهما فيهما أكثر
لان غيرهما لا علم ولا أمانة عنده (طاب عن) عبد الله بن الحرث (بن جزء) بفتح الجيم وسكون
الزاي الزيدى باسناد حسن (العلم ميراثي وميراث الانبياء قبلي) وما خلفوه من المال فهو
صدقة (فر عن أم هانئ) باسناد ضعيف (العلم) المحبوب بالعمل (والمال) المنفق منه في
وجوه الخير (يستتران كل عيب) وهو تر العلم أتم (والجهل والفقر يكتفان كل عيب) فر عن ابن
عباس في العلم لا يحل منعه (عن الحاج البسه فن منعه عنه أجمع يوم القيامة بلجام من نار) (فر
عن أبي هريرة) باسناد ضعيف (العلم والد) أي كالوالد في وجوب الاحترام لتفرعها عن
أصل واحد فلا ينبغي عقوبته (ص عن عبد الله الوراق مرسلا) العمائم تيجان العرب (أي هي
لهم بمنزلة التيجان للملوك لانهم أكثر ما يكونون بالبوادى رؤسهم مكشوفة والعمائم فيهم قبيل
(والاحتباء) حيث انهم اوجالوس المؤمن في المسجد رباطه القضاء فر عن علي) واسناده ضعيف
(العمائم تيجان العرب فاذا وضعوا العمائم وضعوا عزهم) قال المناوي لفظ رواية الديلمي وضع
الله عزهم (فر عن ابن عباس) واسناده ضعيف (العمامة على القلنسوة) أي تلف عليها
وهي بفتح القاف وسكون النون وضم المهملة وفتح الواو وقد تبدل ياء مشناة من تحت وقد تبدل
ألفا فتحة السين فيقال قانساة غشاء مبطن به تربة الرأس وقال بعضهم هي التي يغطي بها العمائم
وترس من الشمس والمطر كما عقدت رأس البرنس (فصل ما بيننا وبين المشركين) أي هي
العلامة المميزة بيننا وبينهم وقال العاقبي قطع ما بيننا وبينهم قال في المصباح فصلته عن غيره
فصلا من باب ضرب نجته أو طعنه ومنه فصل الخصومات وهو الحكم بقطعها (يعطى) بالبناء
للمفعول أي صاحب العمامة (يوم القيامة بكل كورة يدورها على رأسه نورا) قال في المصباح
كل الرجل العمامة كوراً من باب قال أدارها على رأسه وكل دور كور تسمية بالمصدر والجمع
أ كور مثل ثوب وأثواب وكورها بان شديداً باغته ومنه يقال كورت الشيء اذا انقته على هيئة
الاستدارة قال المناوي وهذا من اتقى الله في الدنيا (الباب وردى عن ركانة) العمد قود) أي
موجبه بفتح الجيم قودان لم يحصل عفو (والخطأ دية) أي موجبه دية (طاب عن عمرو بن حزم)
باسناد حسن (العمري) بضم المهملة وسكون الميم مع القصر اسم من أعمرتك الشيء أي جعلته
للمدة عمرك (جائزة لاهلها) قال النووي قال أصحابنا العمري ثلاثة أحوال أحدها أن يقول

علامة مميزة بيننا وبينهم لان المشركين كانوا لا يتعممون (قوله كورة) المراد بها هنا اللفة والطبة يدورها أي يلفها (قوله قود)
أي موجبه قودان لم يحصل عفو (قوله دية) أي موجبه دية (قوله العمري جائزة) أي مشروعة والافهسي مندوبة لامباحة لانها
نوع من الهبة والصدقة وحديث لا تعمروا ولا ترقبوا المراد لا تفعلوا ذلك طامعين في رجوعه لكم فانها تصبر للعمير ولورثته

